



297.124  
5967jma  
v.3  
C-1

# فَضْلُ الْقَدَرِ

## شرح الجامع الصغير للقدّم المناوي

وهو شرح نفيس للعلامة المحدث  
محمد المدعو بعبد الرؤف المناوي  
على كتاب « الجامع الصغير » من أحاديث البشير النذير  
للمحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي  
نفعنا الله بعلومهما

### الجزء الثالث

صحبت هذه الطبعة وقوبلت على عدة نسخ من أهمها نسخة نفيسة مخطوطة في سنة ١٠٩٣ هـ  
وعلق عليها تعليقات قيمة نخب من علماء الأجلة.

جميع حقوق التعليق والنقل محفوظة

تنبيه : قد جعلنا متن الجامع الصغير بأعلى الصفحات ، والشرح بأسفلها  
مفصولاً بينهما بجدول  
ولتمام الفائدة قد ضبطنا الأحاديث بالشكل الكامل

الطبعة الأولى ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٨ م

يُطْلَبُ مِنَ الْمَكْتَبَةِ الْبَحَارِيَّةِ الْكُبْرَى بِأَوَّلِ شَارِعِ مُحَمَّدٍ عَلِيٍّ بِمَكَّةَ  
لصاحبها : مصطفى محمد

مطبعة مصطفى محمد  
صاحب المكتبة البخارية الكبرى بمكة



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢٥٩٥ - إِنَّمَا سُمِّيَ الْقَلْبُ مِنْ تَقْلِبِهِ ، إِنَّمَا مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ رِيشَةِ بِالْفَلَاةِ تَعَلَّقَتْ فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ يُقَالُهَا الرِّيحُ ظَهراً لِبَطْنٍ - (طب) عن أبي موسى - (صح)

٢٥٩٦ - إِنَّمَا سُمِّيَ رَمَضَانُ ، لِأَنَّهُ يَرْمِضُ الذُّنُوبَ - محمد بن منصور والسمعاني وأبو زكريا يحيى بن منده في أماليهما عن أنس - (ض)

٢٥٩٧ - إِنَّمَا سُمِّيَ شَعْبَانُ ، لِأَنَّهُ يَتَشَعَّبُ فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ لِلصَّائِمِ فِيهِ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ - الرافعي في تاريخه

(إِنَّمَا سُمِّيَ الْقَلْبُ) قلباً (من تَقْلِبِهِ) فَإِنَّ الْقَلْبَ فِي الْأَصْلِ مَشْتَرِكٌ بَيْنَ كَوَكَبٍ مَعْرُوفٍ وَالْخَالِصِ وَاللَّبِّ وَمِنْهُ قَلْبُ النَّخْلِ وَمَصْدَرُ قَلَبْتُ الشَّيْءَ رَدَدْتُهُ عَلَى بَدَنِهِ وَالْإِنَاءِ قَلْبَتُهُ عَلَى وَجْهِهِ وَقَلَبْتُ الرَّجُلَ عَنْ رَأْيِهِ صَرَفْتُهُ عَنْهُ وَالْمَرَادُ الْعَضْوُ الرَّئِيسُ الْمَعَاقِلُ بِالْجَانِبِ الْأَيْسَرِ الْمَثَلُ الشَّكْلُ الْمَحْدُدُ الرَّأْسُ سُمِّيَ بِهِ لِسُرْعَةِ الْخَوَاطِرِ وَتَرَدُّدِهَا عَلَيْهِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ (إِنَّمَا مَثَلُ الْقَلْبِ، مَثَلُ رِيشَةٍ بِالْفَلَاةِ) أَيْ مَلَقَاةٍ بِأَرْضٍ وَاسِعَةٍ عَدِيمَةِ الْبِنَاءِ (تَعَلَّقَتْ فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ يُقَالُهَا الرِّيحُ ظَهراً لِبَطْنٍ) وَمَا سُمِّيَ الْإِنْسَانُ إِلَّا لِنَسِيهِ وَلَا الْقَلْبُ إِلَّا أَنَّهُ يَنْقَلِبُ

وَمَنْ ثُمَّ قِيلَ يَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ الْحَذَرُ مِنْ تَقَلُّبِ قَلْبِهِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ الْقَلْبِ وَالْكَلْبِ إِلَّا التَّفْخِيمُ قَالَ الْغَزَالِيُّ الْقَلْبُ غَرَضٌ لِلْخَوَاطِرِ لَا يَقْدِرُ عَلَى مَنَعِهَا وَالتَّحْفِظِ عَنْهَا بِحَالٍ وَلَا هِيَ تَنْقَطِعُ عَنْكَ بَوَاقِ ثُمَّ النَّفْسُ مَتَسَارِعَةٌ إِلَى اتِّبَاعِهِ وَالْإِمْتِنَاعُ عَنْ ذَلِكَ فِي مَجْهُودِ الطَّاعَةِ أَمْرٌ شَدِيدٌ وَحُكْمٌ عَظِيمٌ وَعِلَاجُهُ عَسِيرٌ إِذْ هُوَ غَيْبٌ عَنْكَ فَلَا يَكَادُ يَشْعُرُ بِهِ حَتَّى تَدْبُ فِيهِ آفَةٌ وَتَحْدُثُ لَهُ حَالَةٌ وَلِذَلِكَ قِيلَ . مَا سُمِّيَ الْقَلْبُ إِلَّا مِنْ تَقْلِبِهِ وَالرَّأْيُ يُضْرَبُ بِالْإِنْسَانِ أَطْوَاراً قَالَ النَّظَارُ وَذُووُ الْإِعْتِبَارِ وَفِي الْحَدِيثِ رَدُّ عَلَى الصُّوفِيَّةِ فِي قَوْلِهِمْ إِنَّ الطَّرِيقَ لَا يَنْالُ بِتَلْمِيمٍ بَلْ هُوَ تَطْهِيرٌ لِلنَّفْسِ عَنِ الصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ أَوْ تَصْفِيئَتِهَا ثُمَّ الْإِسْتِعْدَادُ وَانْتِظَارُ الْفَتْحِ مَا ذَاكَ إِلَّا لِأَنَّ الْقَلْبَ تَرَدُّ عَلَيْهِ وَسَاوَسَ وَخَوَاطِرُ تَشْوِشِ الْقَلْبِ فَيَتَقَلَّبُ وَإِذَا لَمْ يَتَقَدَّمْ رِيَاضَةُ النَّفْسِ وَتَهْذِيبُهَا بِحَفَائِقِ الْعُلُومِ تَشَبَّهَتْ بِالْقَلْبِ خَيَالَاتٌ فَائِدَةٌ تَطْمِئِنُّ النَّفْسُ إِلَيْهَا مَدَّةً طَوِيلَةً وَرَبَّمَا انْقَضَى الْعُمُرُ بِغَيْرِ نَجَاحٍ (طَبَّ عَنْ أَبِي مُوسَى) الْأَشْعَرِيُّ قَالَ الْعِرَاقِيُّ إِسْنَادُهُ حَسَنٌ وَقَضِيَّةُ صَنِيعُ الْمُؤَلَّفِ أَنَّ هَذَا لَمْ يُخْرِجْهُ أَحَدٌ مِنَ السُّنَنِ وَإِلَّا لَمَا عُدِلَ عَنْهُ عَلَى الْقَانُونِ الْمَعْرُوفِ وَهُوَ ذَهُولٌ فَقَدْ خَرَجَ مِنْهُمْ بَعْضُهُمْ بِالْفُظْ الْمَزْبُورِ .

(إِنَّمَا سُمِّيَ رَمَضَانُ لِأَنَّهُ يَرْمِضُ الذُّنُوبَ) أَيْ يَحْرِقُهَا وَيَذِيبُهَا لِمَا يَقَعُ فِيهِ مِنَ الْعِبَادَةِ يُقَالُ رَمَضَ الصَّائِمُ يَرْمِضُ إِذَا حَرَّ جَوْفُهُ مِنْ شِدَّةِ الْعَطَشِ وَالرَّمْضَاءُ شِدَّةُ الْحَرِّ وَرَمَضْتُ قَدَمَهُ احْتَرَقَتْ مِنْ لَرَمَضَاءَ وَرَمَضْتُ الْفَصَالَ إِذَا وَجَدْتُ حَرَّ الرَّمْضَاءِ فَاحْتَرَقَتْ أَخْفَافُهَا وَرَمَضَ الرَّجُلُ أَحْرَقَتْ قَدَمِيهِ الرَّمْضَاءُ وَخَرَجَ يَتَرَمَضُ الظُّبَاءُ يَسُوقُهَا فِي الرَّمْضَاءِ حَتَّى تَنْفَسَخَ أَظْلَافُهَا فَيَأْخُذُهَا ذَكَرُهُ الزُّخْمُشْرِيُّ وَغَيْرُهُ (مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ) بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ التَّيْمِيُّ صَاحِبُ التَّصَانِيفِ فِي الْفَقْهِ وَأَصُولِهِ وَالْحَدِيثِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، الْإِمَامُ فِي ذَلِكَ (الْسمْعَانِيُّ) بِقَتَحِ السَّيْنِ وَسَكُونِ الْمِائِمِ نِسْبَةً إِلَى سَمْعَانَ بَطْنٍ مِنْ تَيْمِيمٍ (وَأَبُو زَكْرِيَا يَحْيَى بْنُ مَنْدَةَ فِي أَمَالِيهِمَا عَنْ أَنَسٍ) وَرَوَاهُ أَبُو الشَّيْخِ أَيْضاً .

(إِنَّمَا سُمِّيَ شَعْبَانُ لِأَنَّهُ يَتَشَعَّبُ) أَيْ يَتَفَرِّعُ (فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ لِلصَّائِمِ) أَيْ لَصَائِمِهِ (حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ) يَعْنِي



عن أنس - (ح)

٢٥٩٨ - إنما سميت الجمعة ، لأنَّ آدمَ جمعَ فيها خلقه - (خط) عن سلمان - (ض)

٢٥٩٩ - إنما مثل المؤمن حين يصيبه الوعك - أو الحمى - كمثل حديدة تدخل النار فيذهب خبثها ويبقى طيبها - (طب ك) عن عبد الرحمن بن أزهر - (صح)

٢٦٠٠ - إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعقلة ، إن عاهد عليها أمسكها ، وإن أطلقها ذهبت - مالك (حمقنه) عن ابن عمر

يكون صومه وما تفرع عليه سببا لادخاله الجنة مع السابقين الأولين أو بغير عذاب أو نحو ذلك والمقصود به بيان فضل صوم شعبان وعظم قدر الشهر (الرافعي) إمام الشافعية (في تاريخه) تاريخ قزوين (عن أنس) ورواه عنه أيضا أبو الشيخ بنفط تدرن لم سمي شعبان والباقي سواء .

(إنما سميت الجمعة) أي إنما سمي يوم الجمعة يوم جمعة (لأن آدم) عليه السلام (جمع) بالبناء للفعول أي جمع الله (فيها خلقه) أي صورته أو كمال تصويره على هذا الهيكل العجيب البديع وإلى هذا الحديث أشار النووي في تهذيبه بقوله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم إنما سميت جمعة لاجتماع خلق آدم عليه السلام فيها اه وخفي هذا على الحافظ العراقي فلم يحضره مع سعة اطلاعه وعلو كعبه في هذا الفن فاعترض النووي حيث قال عقبه لم أجد لهذا الحديث أصلا ومما قيل في سبب تسميتها به أيضا إنه لاجتماع الناس فيها أو لأن المخلوقات اجتمع خلقها وفرغ منها يوم الجمعة أو لاجتماع آدم مع حواء عليهما السلام في الأرض فيها أولان قريشا كانت تجتمع فيه إلى قصي في دار الندوة (خط) في ترجمة أبي جعفر الافواهي (عن سلمان) الفارسي وفيه عبد الله بن عمر بن أبي أمية قال الذهبي فيه جهالة وقرش الضبي ذكره ابن حبان في الضعفاء .

(إنما مثل المؤمن حين يصيبه الوعك) بالتحريك مفتاح الحمى كما في الصحاح وغيره أي شدتها (أو الحمى) التي هي حرارة غريبة بين الجلد واللحم فكأنه يقول حين تصيبه الحمى شديدة أو كانت أو حقيقة فكأن أن الشديدة مكفرة فالحقيقة مكفرة أيضا كرم الله تعالى وفضلا (كمثل حديدة تدخل النار فتذهب خبثها) بمعجمة فوحدة مفتوحين ما تبرزه النار من الوسخ والقذر (ويبقى طيبها) بكسر الطاء وسكون التحتية فكذا الوعك والحمى يذهب بالخطايا والذنوب وضرب المثل بذلك زيادة في التوضيح والتقرير لأنه أوقع في القلب ويريك المتخيل متحققا والمعقول محسوسا ولذلك أكثر الله تعالى في كتبه للأمثال ولا يضرب المثل إلا لما فيه غرابة (طب ك) في الإيمان (عن عبد الرحمن بن أزهر) بفتح الهمزة وزاى سا كنة الزهرى المدنى شهد حينئذ قال الحساكم صحيح وأقره الذهبي وقال في المذهب مرسل جيد .

(إنما مثل صاحب القرآن) أي مع القرآن والمراد بصاحبه من ألف تلاوته نظرا أو عن ظهر قلب فإن من داوم ذلك ذل له لسانه وسهلت عليه قراءته فإذا هجره ثقلت عليه القراءة وشقت عليه (كمثل صاحب الإبل المعقلة) أي مع الإبل المعقلة بضم الميم وفتح العين وشد القاف أي المشدودة بعقال أي حبل شبه درس القرآن ولزوم تلاوته بربط بعير يخاف شراده (إن عاهد عليها) أي احتفظ بها ولازمها (أمسكها) أي استمر إمساكها (وإن أطلقها ذهبت) أي انقلبت شبه القرآن بالإبل المتقيدة بالعقل فما دام تعهده موجودا تحفظه موجود كما أن الإبل مادامت مشدودة بالعقال فهي محفوظة وخص الإبل لأنها أشد الحيوان الأهلى نفورا والمراد بالحصص حصص مخصوص بالنسبة لأمم مخصوص وهو دوام حفظه بالدرس كحافظ البعير بالعقل أما بالنسبة لأمور أخرى فله أمثلة أخرى، ألا ترى قد ضرب له



٢٦٠١ - إِنَّمَا مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَجَلِيسِ السُّوءِ كَحَامِلِ الْمُسْكِ وَنَافِخِ الْكِيرِ : فَحَامِلُ الْمُسْكِ إِمَّا أَنْ يُجْذِبَكَ ، وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً طَيِّبَةً ، وَنَافِخُ الْكِيرِ إِمَّا أَنْ يَحْرِقَ ثِيَابَكَ ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحاً خَبِيثَةً - (ق) عن أبي موسى - (ص)

٢٦٠٢ - إِنَّمَا مَثَلُ صَوْمِ التَّطَوُّعِ مَثَلُ الرَّجُلِ يُخْرِجُ مِنْ مَالِهِ الصَّدَقَةَ فَإِنْ شَاءَ أَمْضَاهَا ، وَإِنْ شَاءَ حَبَسَهَا - (ن) عن عائشة - (ض)

٢٦٠٣ - إِنَّمَا مَثَلُ الَّذِي يُصَلِّي وَرَأْسُهُ مَعْقُوصٌ مَثَلُ الَّذِي يُصَلِّي وَهُوَ مَكْتُوفٌ - (حم م طب) عن ابن عباس - (ص)

٢٦٠٤ - إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِأَخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ - (م) عن ابن عمرو - (ص)

أمثالا آخر كقوله مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة أفاده الحافظ العراقي دافعا به ما عساه يقال إن قضيته دلالة إنما على الحصر أنه لا مثل له سوى ذلك وهو أوضح من قول ابن حجر المراد حصر مخصوص بالنسبة للحفظ والنسيان بالتلاوة والترك (مالك) في الموطأ (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب .

(إنما مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك) أي وإن لم يكن صاحبه (ونافخ الكير كحامل المسك) إما أن يجذبك (بجيم) وذال معجمة أي يعطيك (وإما أن تبتاع منه) وإما أن تجد منه ريحاً طيبة (أي أنك إن لم تظفر منه بحاجتك جميعها لم تعدم واحدة منها إما الإعطاء وإما الشراء وإما الاقتباس للرائحة وكذا يقال في قوله (ونافخ الكير) بعكس ذلك وذلك أنه (إما أن يحرق ثيابك) بما تطاير من شرار الكير (وإما أن تجد) منه (ريحاً خبيثة) والمقصود منه النهي عن مجالسة من تؤذي مجالسته في دين أو دنيا والترغيب في مجالسة من تنفع مجالسته فيهما وفيه إيذان بطهارة المسك وحل بيعه وضرب المثل والعمل في الحكم بالاشياء والنظائر وأنشد بعضهم

تجنب قرين السوء وأصرم حباله فان لم تجد منه محيصاً فداره والزم حبيب الصدق وأترك مراءه  
تتل منه صفو الود ما لم تماره ومن يزرع المعروف مع غير أهله يجده وراء البحر أو في قراره  
ولله في عرض السموات جنة ولكنها مخفوفة بالمسكاره

(ق عن أبي موسى الأشعري)

(إنما مثل صوم التطوع مثل الرجل) الذي (يخرج من ماله الصدقة فان شاء أَمْضَاهَا وإن شاء حبسها) فيصح النفل بنية من أول النهار أي قبل الزوال وتناول مفطر عند الشافعية وبثاب من طلوع الفجر لأن الصوم لا يتجزأ (ن ه عن عائشة) قلت يا رسول الله أهدى لنا حيس نخبات لك منه فقال أدنيه أما إني أصبحت وأنا صائم فأكل ثم ذكره قال عبد الحق فيه انقطاع وذلك لأنه في طريق النساء من رواية أبي جعفر الأحوص عن طلحة بن يحيى عن مجاهد عن عائشة ومجاهد لم يسمعه منها كما في علل الترمذي .

(إنما مثل الذي) أي إنما مثل الإنسان الذي (يصلّي ورأسه) أي والحال أن شعر رأسه (معقوص) أي مجموع شعره عليه (مثل الذي يصلّي وهو مكتوف) أي مشدود اليدين إلى كنفه في الكراهة لأن شعره إذا لم يكن منتشرأ لا يستقط على الأرض فلا يصير في معنى الشاهد بجميع أجزائه كما أن يدي المكتوف لا يقعان على الأرض في السجود قال أبو شامة وهذا محمول على العقص بعد الضفر كما تفعل النساء (حم م طب عن ابن عباس) .

(إنما هلك من كان قبلكم من الأمم) أي تسبوا في إهلاك أنفسهم بالكفر والابتداع (بأختلافهم في الكتاب)



٢٦٠٥ — إِنَّمَا هُمَا قَبَضَتَانِ : قَبْضَةٌ فِي النَّارِ ، وَقَبْضَةٌ فِي الْجَنَّةِ - (حم ط ب) عن معاذ - (ح)

٢٦٠٦ — إِنَّمَا هُمَا اثْنَتَانِ : الْكَلَامُ ، وَهُدًى . فَأَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ ﷺ الْوَيْلَ لَكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ ؛ فَإِنَّ شَرَّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا . وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ . أَلَا لَا يَطُولُنَّ عَلَيْكُمُ الْأَمَدُ فَتَقْسُو قُلُوبُكُمْ . إِلَّا إِنْ كُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ، وَإِنَّمَا الْبَعِيدُ مَا لَيْسَ بِآتٍ . أَلَا إِنَّمَا الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي

يعنى أن الامم السابقة اختلفوا في الكتب المنزلة فكفر بعضهم بكتاب بعض فهلكر افلا تختلفوا أنتم في هذا الكتاب والمراد بالاختلاف ما وقع في شك أو شبهة أو فتنة أو شحنةاء ونحو ذلك الاختلاف في وجود المعاني واستنباط الاحكام والمناظرة لإظهار الحق فانه ما مور به فضلا عن كونه منها عنه قال الحرالي والاختلاف انتقال من الخلاف وهو تقابل بين اثنين فيما ينبغي انفراد الرأى فيه ( م ) في كتاب العلم (عن ابن عمرو) بن العاص قال هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية نثجرح يعرف في وجهه الغضب فذكره وفي رواية للترمذى خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتنازع في القدر فغضب حتى كأنما فقى في وجهه حب الرمان حمرة من الغضب فقال أبهذا أمرتم أم بهذا أرسلت إليكم؟ ثم ذكره وقضية كلام المؤلف أن ذا مما تفرد به مسلم عن البخارى وهو ذهول بل خرجه عن الزال بن سبرة عن ابن مسعود وليس بينهما إلا اختلاف قليل ومن ثم أطلق عزوه إليهما أئمة كالدليلى .

( إِنَّمَا هُمَا قَبَضَتَانِ ) ثنية قبضة والقبضة بمعنى المقبوض كالغرفة بمعنى المعروف وهو بالضم الاسم وبالفتح المرة والقبض الاخذ بجميع الكف ( تنبيه ) سبق عن العارف ابن عربى ما يفيد أن المراد بالقبضتين هنا سر الكمال الذاتى الذى إذا انكشف إلى الأبصار يوم القيامة يختلف أبصار الكافر فيرمى به في النار والمؤمن فيدخله الجنة فالقبضتان متحدتا معناه مثنى لفظهما وبسرهما خلقت الجنة والنار والمنور والمظلم والمنعم والمتنعم وعلى ذلك المنوال قال «والارض جميعا قبضته» عرفنا من وضع اللسان أن يقال فلان في قبضتى يريد تحت حكمى وإن كان لا شئ منه في يديه البتة لكن أمره فيه ماض وحكمه عليه قاض حكمه على ماملكته يده حسا وقبضت عليه فلما استحالت الجارحة عليه تعالى عدل العقل إلى روح القبضة ومعناها وفائدتها وهو ملك ما قبضت عليه حالا (قبضة في النار وقبضة في الجنة) أى أنه سبحانه وتعالى قبض قبضة وقال هذه إلى النار ولا أبالى وقبض قبضة وقال هذه إلى الجنة ولا أبالى فالعبرة إنما هو بسابق القضاء الإلهى الذى لا يقبل تغييرا ولا تبديلا ولا يناقضه خبر إنما الاعمال بالخواتيم لأن ربطها بها إنما هو ليكون السابقة غيب عنا والخاتمة ظاهرة لنا فنيطت الاعمال بها بالنسبة إلينا ومع ذلك فيتعين العمل لآية «فأما من أعطى واتقى» ولا يغتر بإيحاء النفس والشيطان أنه لا عبرة بالعمل بل بالسابقة أو الخاتمة فإنه تمويه وإضلال وغفلة عن وضع الأسباب للسيايات (حم ط ب عن معاذ) بن جبل .

( إِنَّمَا هُمَا اثْنَتَانِ الْكَلَامُ وَهُدًى ) أى السيرة والطريقه ( فأحسن الكلام ) مطلقا ( كلام الله ) المنزل على رسوله في الكتب العلية الشأن وأعظمها الكتب الأربعة ( وأحسن الهدى هدى محمد ) النبى الأمى أى سيرته وطريقته ( ألا ) قال الحرالي استفتاح وتنبيه وجمع للقلوب للسمع ( وإياكم ومحدثات الأمور ) أى أحذروها وهى ما أحدث على غير قواعد الشرع كما سبق ( فإن شر الأمور محدثاتها ) التى هى كذلك ( وكل محدثة ) أى خصلة محدثة ( بدعة ) وكل بدعة ضلالة ألا لا يطولن عليكم الامد ) بدال مهملة كذا هو بخط المصنف فمن جعلها براء فقد حرف ( فتقسو قلوبكم ) «ولا تكونوا كالذين أتو الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم» ومن ثم قال الحكيم بطول الأمل تقسو القلوب وبإخلاص النية تقل الذنوب وما أنصف من نفسه من أيقن بالحشر والحساب وزهد في الاجر والثواب وقال الغزالي إذا أملت



بَطْنُ أُمِّهِ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعَظَ بَغْيِهِ . أَلَا إِنَّ قِتَالَ الْمُؤْمِنِ كُفْرٌ ، وَسَبَابُهُ فُسُوقٌ ، وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ . أَلَا وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ ، فَإِنَّ الْكَذِبَ لَا يَصْلُحُ لَا بِالْجِدِّ وَلَا بِالْهَزْلِ ، وَلَا يَعْدُ الرَّجُلُ صَدِيهً لَا يَفِي لَهُ . وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَإِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّهُ يُقَالُ لِلصَّادِقِ : صَدَقَ وَبَرَّ ، وَيُقَالُ لِلْكَاذِبِ : كَذَبَ وَجَرَّ ، أَلَا وَإِنَّ الْعَبْدَ يَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا . (هـ) عن ابن مسعود - (ح)

العيش الطويل شغل قلبك وضاع وقتك وكثر همك وغمك بلا فائدة ولا طائل ومن طال أمه لا يذكر الموت فمن لم يذكره فمن أين لقلبه الحرقة فإذا طولت أملك قلت طاعتك قانك تقول سوف أفعل والأيام بين يدي وتأخرت توبتك واشتد حرصك وقسى قلبك وعظمت غفلتك عن الآخرة وذهبت والعياذ بالله آخرتك (ألا إن كل ما هو آت قريب وإنما البعيد ما ليس بآت) فكأنكم بالموت وقد حل بكم والساعة أدهى وأمر قال الطائي من خاف الوعيد قرب عليه البعيد ومن طال أمه ساء عمله وقال يحيى بن معاذ الأمل قاطع عن كل خير والطمع مانع من كل حق والعسر صائر إلى كل ظفر والنفس داعية إلى كل شر ومن ثمرات طول الأمل ترك الطاعة والتكاسل فيها وترك التوبة وتسويفها والحرص على الجمع والاستغفال بالدنيا عن الآخرة مخافة الفقر والنسيان للآخرة (ألا إنما الشقي من شق في بطن أمه) أي من قدر الله عليه في أصل خلقته كونه شقياً فشقي حقيقة لا من عرض له الشقاء بعد وهو إشارة لشقاء الآخرة لا الدنيا (والسعيد من وعظ بغيه ألا إن قتال المؤمن كفر) أي يؤدي إلى الكفر لشؤمه أو كفعل الكفار أو إن استحل والمراد كفر النعمة لا الجحود (وسبابه فسوق) أي سبه وشتمه خروج عن طاعة الله (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه) في الإسلام (فوق ثلاث) من الأيام إلا لمصلحة دينية كادلت عليه أخبار وآثار (ألا وإياكم والكذب) أي احذروا الإخبار بخلاف الواقع (فإن الكذب لا يصلح لا بالجد ولا بالهزل) حيث كان لغير مصلحة شرعية كإصلاح بين الناس والكذب لغير ذلك جماع كل شر واصل كل ذم لسوء عواقبه وخبت نتائجه لانه نتيجة النيمة والنيمة نتيجة الغضاء تقول إلى العداوة وليس مع العداوة أمن ولا راحة (ولا يعد الرجل صديه) يعني طفله ذكراً أو أنثى فتخصيص الصبي غالي (فلا يفي له) بل ينبغي أن يقف عند قوله عند وعده ولولده كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقوله فلا - بالفاء - هو ما رأيت في نسخ كثيرة فتبعها ثم وقفت على نسخة المصنف بخطه فلم أره ذكره بالفاء (وإن الكذب يهدي إلى الفجور) أي يؤدي ويجر إلى الميل عن الاستقامة والانبعاث في المعاصي (وإن الفجور يهدي إلى النار) أي إلى دخول نار جهنم (وإن الصدق) أي قول الحق (يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة) يعني أن الصدق يهدي إلى العمل الصالح الخالص من كل مذمة وذلك سبب لدخول الجنة بفضل الله (وإنه يقال) أي بين الملأ الأعلى ويكتب في اللوح أو في الصحف أو على ألستة الخلق بإلهام من الله تعالى (للصادق صدق وبر) في أقواله (ويقال للكاذب كذب وجر) فيصير ذلك كالعالم عليه وذلك يحمل من له أدنى عقل على الرغبة في الأول والتحرز عن التساهل في الثاني (ألا وإن العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذاباً) أي يحكم له بذلك ويستحق الوصف به والعقاب عليه والمراد أن دواعي الكذب قد ترادفت فيه حتى أنها فصار الكذب له عادة ونفسه إليه متقادة حتى لو رام مجانبته الكذب عسر عليه فظامه وحينئذ يكتب عند الله كذاباً، وكرر حرف التنبيه زيادة في تفرغ القلوب بهذه المواعظ وأن كل كلمة من هذه الكلمات حقيقة بأن يتنبه المخاطب بها ويلقى لها سمعاً واعيأ وقلباً مراعيأ (هـ عن ابن مسعود) قال الزين العراقي إسناده جيد .



٢٦٠٧ - إِنَّمَا يُبْعَثُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ - (هـ) عن أبي هريرة - (ح)

٢٦٠٨ - إِنَّمَا يُبْعَثُ الْمُقْتَلُونَ عَلَى النِّيَّاتِ - ابن عساكر عن عمر

٢٦٠٩ - إِنَّمَا يُسَلِّطُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى ابْنِ آدَمَ مَنْ خَافَهُ ابْنُ آدَمَ ، وَلَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ لَمْ يَخَفْ غَيْرَ اللَّهِ لَمْ يُسَلِّطْ اللَّهُ عَلَيْهِ أَحَدًا ، وَإِنَّمَا وَكَّلَ ابْنُ آدَمَ لِمَنْ رَجَا ابْنَ آدَمَ ، وَلَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ لَمْ يَرْجُ إِلَّا اللَّهَ لَمْ يَكِلْهُ اللَّهُ إِلَى غَيْرِهِ - الحكيم عن ابن عمر

٢٦١٠ - إِنَّمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ يَرْجُوها ، وَإِنَّمَا يُخْجَبُ النَّارَ مَنْ يَخَافُها ، وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ يَرْحَمُ (هـ)  
عن ابن عمر (ح)

( إِنَّمَا يُبْعَثُ النَّاسُ ) من قبورهم ( على نياتهم ) فمن مات على شيء بعث عليه إن خير أو خير وإن شر أفسر ، فيه أن الأمور بمقاصدها وهي قاعدة عظيمة مفرع عليها من الأحكام ما لا يخفى وفي رواية إنما يحشر الناس على نياتهم وفي رواية لابن ماجه أيضاً بدون إنما ( هـ عن أبي هريرة ) قال المنذرى إسناده حسن وقال الزين العراقى إسناده أحد روايتى ابن ماجه حسن . ( إِنَّمَا يُبْعَثُ الْمُقْتَلُونَ عَلَى النِّيَّاتِ ) أى إنما يؤتون يوم القيامة على نياتهم أى قصودهم التى كانوا عليها فى الدنيا فيجازون على طبقها وتجرى أعمالهم على حكمها قال الغزالى فمن عزم ليلاً على أن يصبح ويقتل مسلماً أو يزنى بامرأة فمات تلك الليلة مات مصراً ويحشر على نيته وقد هم بسية ولم يعملها فكيف يظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والهم ( ابن عساكر ) فى التاريخ ( عن عمر ) بن الخطاب وفيه عمرو بن شمر قال فى الميزان عن الجوزجاني كذاب وعن ابن حبان رافضى يروى الموضوعات وعن البخارى منكر الحديث ثم ساق له مناكير هذا منها وعمره هذا واه وجابر الجعفي قد ضعفوه وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرجه أبو يعلى والطبرانى باللفظ المزبور قال الهيثمى وفيه جابر الجعفي ضعيف وقال الحافظ رواه ابن أبي الدنيا باللفظ المزبور عن ابن عمر رضى الله عنه وسنده ضعيف وروياته فى فوائد تمام بلفظ إنما يبعث المسلمون على النيات وفيه ليث بن أبي سلم وفيه خلف .

( إِنَّمَا يُسَلِّطُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى ابْنِ آدَمَ مَنْ خَافَهُ ابْنُ آدَمَ وَلَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ لَمْ يَخَفْ غَيْرَ اللَّهِ لَمْ يُسَلِّطْ اللَّهُ عَلَيْهِ أَحَدًا ) من خلقه فيؤذيه ( وإِنَّمَا وَكَّلَ ) بالبناء للمفعول والتخفيف أى إنما فوض ( ابن آدم ) أى أمره ( لمن رجا ابن آدم ) أى لمن أمل منه حصول نفع أو ضرر ( ولو أن ابن آدم لم يرج إلا الله ) أى لم يؤمل نفعاً ولا ضرراً إلا منه ( لم يكله الله إلى غيره ) لكنه تردّد وشك فأحس بالمكروه فإنه إذا شك انتفخت الرئة للجن الذى حل بها وضاق الصدر حتى زحزح القلب عن محله فلما ضاق على القلب محله ضاق محله التدبير وهو الصدر لحصل الاضطراب والقلق والخوف ولو أشرق عليه نور اليقين لما تزحزح ولما زاد عند عروض المخوف إلا ثباتاً واتساعاً لكأل وثوقه بربه وجزمه بأن النفع والضرر ليس إلا منه لا من الأسباب فافهم ( الحكيم ) الترمذى ( عن ابن عمر ) بن الخطاب وسببه أنه مر فى سفر بجمع على طريق فقال ما شأنكم قالوا أسد قطع الطريق فنزل فأخذ بأذنه فتحاه عن الطريق ثم قال ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما يسقط قد كره ( فائدة ) قال ابن عربى أوحى الله إلى داود عليه السلام ابن لى بيتاً يعنى بيت المقدس فكلماً بناه تهدم فأوحى الله إليه لا يقوم على يديك فإنك سفتك الدماء فقال ما كان إلا فى سبيلك فقال صدقت ومع هذا أليسوا عبيدى وإنه يقوم على يد ولدك سليمان فكان

( إِنَّمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ يَرْجُوها ) لأن من لم يرجها قانط من رحمة الله والمقنط جاهل بالله وجهله به يبعده عن دار



٢٦١١ — إِنَّمَا يُخْرِجُ الدَّجَالَ مِنْ غَضَبِهِ يَغْضِبُهَا - (حم م) عن حفصة - (صح)

٢٦١٢ — إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عَبَادِهِ الرَّحَمَاءَ - (طب) عن جرير - (صح)

كرامته ولا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون ( وإنما يحب النار من يخافها ) أى يخاف أن يعذبه ربه بها والله سبحانه وتعالى عند ظن عبده به ( وإنما يرحم الله من يرحم ) أى يرق قلبه على غيره لأن الجزاء من جنس العمل فمن لا يرحم لا يرحم ( هب عن ابن عمر ) بن الخطاب قال العلاءي إسناده حسن على شرط مسلم وأقول هذا غير مقبول ففيه سويد بن سعيد فإن كان المروى فقد قال الذهبي قال أحمد متروك وقال البخاري عمي فلق فلقن وقال النسائي غير ثقة وإن كان الدقاق فنسكت الحديث كما في الضعفاء للذهبي

( إنما يخرج الدجال ) من دجل البعير طلاه بالقطران طليا كشيئا سمي به لستره الحق بباطله أو من دجل الشيء طلاه بالذهب موهبه به لتمويهه على الناس أو من دجل في الأرض إذ ضرب فيها لكونه يطوفها كلها في أمد قليل أو من الدجل وهو الكذب وهو أعور كذاب ( من غضبه ) أى لا أجل غضبه يتحلل بها سلسله ( يغضبها ) قال الطيبي قيل يغضبها في محل صفة غضبه والضمير للغضبة وهو في محل نصب على المصدر أى أنه يغضب غضبه فيخرج بسبب غضبه والقصد الاشعار بشدة غضبه حيث أوقع خروجه على الغضبة وهى المرة من الغضب ويحتمل جعله مفعولا مطلقا على رأى من يجوز كونه ضميرا ( حم م ) في الفتن ( عن حفصة ) بنت عمر استشهد عنها خنيس بن حذافة السهمي يوم أحد ماتت سنة إحدى وأربعين أو غيرها ولم يخرجها البخاري

( إنما يرحم الله من ) بيانية ( عباده الرحماء ) بالنصب على أن مافى إنما كافة وبالرفع على أنها موصولة والرحماء جمع رحيم وهو من صيغ المبالغة وقضيته أن رحمته سبحانه تختص بمن اتصف بالرحمة السكاملة بخلاف من فيه رحمة ما لكن قضية خبر أبي داود الراحمون يرحمهم الله شموله ورجحه البعض وإنما بولغ في الأول لأن ذكر لفظ الجلالة فيه دال على العظمة فناسب فيه التعظيم والمبالغة ( فائدة ) ذكر بعض العارفين من مشائخنا أن حجة الإسلام الغزالي روى في النوم فسئل ما فعل الله به فقال أوقفني بين يديه وقال بماذا جئت فذكرت أنواعا من العبادات فقال ما قبلت منها شيئا ولكن غفرت لك هل تدري بماذا؟ جلست تكتب يوما فسقطت ذبابة على القلم فتركها تشرب من الخبر رحمة لها فبكارتها رحمتك اذهب فقد غفرت لك ( طب عن جرير ) بن عبد الله وعزوه للطبراني كالصريح في أنه لم يره في شيء من الكتب الستة وهو غفول قبيح فقد عزاه هو نفسه في الدرر للشيخين معا من رواية حديث أسامة بن زيد وهو في كتاب الجنائز من البخاري ولفظه عن أسامة بن زيد قال أرسلت بنت النبي صلى الله عليه وسلم تقول إن أبني قد احتضر فاشهدنا فأرسل يقرئ السلام ويقول إن الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت اليه تقسم عليه ليأتيها فقام ومعه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرفع إليهم الصبي فأقعدته في حجره ونفسه تتعقع فقاضت عيناه فقال سعد يا رسول الله ما هذا قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء ( إنما يعرف الفضل لأهل الفضل ) لفظ رواية الخطيب ذو الفضل أى العلم والعمل لأن فضل العلم إنما يعرف بالعلم فلما عدم الجهال العلم الذى به يتوصلون إلى معرفته جهلوا فضله واسترذلوا أهلهم وتوهموا أن ما تميل اليه نفوسهم من الأموال المقتنيات والطرف المشتهيات أولى أن يكون لإقاعهم عليها وأحرى أن يكون اشتغالهم بها قال ابن المعتز العالم يعرف الجاهل لأنه كان جاهلا والجاهل لا يعرف العالم لأنه لم يكن عالما ولذلك انصرف الجهال عن العلم وأهله انصرف الزاهدين وانحرفوا عنه وعنهم الخراف المعاندين فإن من جهل شيئا عاداه والناقص لعدم الفضل لعجزه عن بلوغ فضلهم يريد ردهم إلى درجة نقصه لعزته بنفسه ذكره الماوردي وقال الإمام الرازي ما لم يكن الإنسان أعلم من غيره لا يمكن معرفته قدره فلا يقدر



- ٢٦١٣ - إِنَّمَا يَعْرِفُ الْفَضْلَ لَأَهْلُ الْفَضْلِ أَهْلُ الْفَضْلِ - (خط) عن أنس ، ابن عساكر عن عائشة (ح)
- ٢٦١٤ - إِنَّمَا يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْإِنْتَى ، وَيَنْضَحُ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ - (حمدهك) عن أم الفضل - (صح)
- ٢٦١٥ - إِنَّمَا يُقِيمُ مِنْ أَذَنٍ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

على التمييز بين رجلين إلا أعلم منهما لأنه لا بد أن يعرف مقدار معلومات كل ومقدار ما به زاد أحدهما على الآخر ونقص منه وهذا لا يتيسر إلا لأعلم من كل منهما وإذا لم يكن الناقص أن يحيط بما هو أكمل منه في العرف الشاهد فكيف يمكن العقول الناقصة الإحاطة بجلال من جلاله غير متناه قال الماوردي فيه أن الطالب إذا أحس من نفسه قوة لفرط ذكائه وحدة خاطره يعرف لمعلمه فضله ولا يظهر له الاستكفاء منه ولا الاستغناء عنه فإن في ذلك كفرًا بنعمته واستخفافًا بحقه لكن لا يبيته معرفة الحق له على التقليد فيما أخذ عنه فر بما غلب بعض الاتباع في عالمهم حتى يروا أن قوله دليل وإن لم يستدل وأن اعتقاده حجة وإن لم يحتج فيفضي بهم الأمر إلى التسليم له فيما أخذوا عنه ويؤول به ذلك إلى التقصير فيما يصدر منه لأنه يجتهد بحسب اجتهاد من يأخذ عنه فلا يبعد أن تبطل تلك المقالة إن انفردت أو يخرج أهلها عن عداد العلماء فيما شاركت لأنه قد لا يرى لهم من يأخذ عنهم ما كانوا يرونه لمن أخذوا عنه فيطالبونهم بما قصروا فيه فيضعفوا عن إباتته ويعجزوا عن نصرته فيذهبوا ضائعين ويصيروا عجرة مضعوفين اه (خط) في ترجمة أبي ظاهر الأنباري (عن أنس) قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم بالمسجد إذ أقبل علي فسلم ثم وقف ينتظر موضعاً يجلس فيه وكان أبو بكر عن يمينه فترجح له عن مجلسه وقال ههنا يا أبا الحسن فجلس بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أبي بكر فعرف السرور في وجه النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقضية تصرف المصنف أن الخطيب خرجوه وسكت عليه وهو تلبس فاحش فإنه أورده في ترجمة جعفر الدقاق الحافظ من روايته عنه ثم تعقبه بأن أبا زرعة ذكر عن الجرجاني أنه قال هو ليس بمرضي في الحديث ولا في كتبه كان فاسقاً كذاباً هذه عبارته فاقصص المصنف على عزوه إليه وسكوته عما أعله به غير صواب ثم إن فيه أيضاً محمد بن زكريا الغلابي قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني يضع الحديث وقال ابن الجوزي موضوع فإن الغلابي يضع (ابن عساكر) في تاريخ دمشق (عن عائشة) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه وبجانبه أبو بكر وعمر فأقبل العباس فأوسع له فجلس بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أبي بكر فذكره قال السخاوي وهما ضعيفان ومعناه صحيح ولا يخذشه إجماع أهل السنة على تفضيل أبي بكر انتهى .

( إِنَّمَا يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْإِنْتَى وَيَنْضَحُ ) أي يرش بالماء حتى يعم موضع البول وإن لم يسلم (من بول الذكر) أي الصبي الذي لم يتناول غير لبن للتغذي ولم يجاوز حولين ومثل الأنثى الخثي وفارق الذكر بغلبة الابتلاء بحمله دونهما أما إذا أكل غير لبن للتغذي أو جاوز حولين فيتعين الغسل وهذا كاه أخذ الشافعي وفيه نجاسة بول الطفل قال النووي وما حكاه عياض عن الشافعي أنه طاهر فينضح باطل والاكتفاء بالنضح ومذهب الشافعي كما تقرر وقال أبو حنيفة ومالك يغسل كغيره والحديث حجة عليهما (حمدهك عن أم الفضل) بنت الحارث امرأة العباس لبابة قالت كان الحسن في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقال فقلت أعطني إزارك أغسله فذكره وسكت عليه أبو داود وأقره المنذري وصححه الحاكم وأقره الذهبي وقال ابن حجر في تهريج المختصر حديث حسن وفيه التدب إلى حسن المعاشرة واللين والتواضع والرفق بالطفل وتنب حمله ( إِنَّمَا يُقِيمُ ) للصلاة (من) أي المؤذن الذي (أذن) لها يعني هو أولى بالإقامة من غيره لأن ذلك حتم كما تعيده روايات أخر (طب) عن ابن عمر ( بن الخطاب قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فطلب بلالاً ليؤذن فلم يوجد فأمر رجلاً فأذن فجاء بلال فأراد أن يقيم فذكره قال الهيثمي فيه سعد بن راشد السماك ضعيف



- ٢٦١٦ - إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدَكُمْ مَا كَانَ فِي الدُّنْيَا مِثْلُ زَادِ الرَّكْبِ - (طَبْهَب) عَنْ خُبَابٍ - (ح)
- ٢٦١٧ - إِنَّمَا يَكْفِيكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (تَنْه) عَنْ أَبِي هَاشِمٍ بْنِ عَتَبَةَ (ح)
- ٢٦١٨ - إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ - (حَمَقِ دَنْه) عَنْ عُمَرَ - (صَح)
- ٢٦١٩ - إِنَّمَا يَلْبَسُ عَلَيْنَا صَلَاتَنَا قَوْمٌ يَحْضُرُونَ الصَّلَاةَ بِغَيْرِ طُحُورٍ ، مَنْ شَهِدَ الصَّلَاةَ فَلْيَحْسِنْ الطُّهُورَ -

( إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدَكُمْ مَا كَانَ فِي الدُّنْيَا ) أى مدة كونه فيها (مثل زاد الركاب) هو ما يوصل لمقصده بقدر الحاجة من غير فضلة في مأكله ومشربه وما يقيه الحر والبرد وهذا إرشاد إلى الزهد في الدنيا والاقتصار فيها على قدر الحاجة فإن التوسع فيها وإن كان قد يعين على المقاصد الآخروية لكن النعم الدنيوية قد امتزج دواؤها بدائها ومرجوها بمخوفها ونفعها بضرها فمن وثق ببصيرته وكال معرفته فله استكثار بقصد صرف الفاضل إلى ما يوصل إلى منازل الأبرار وإلا فالبعد البعد والفرار الفرار عن مظان الأخطار ( طَبْهَب ) وكذا أبو يعلى من حديث يحيى بن جعدة (عن خباب) بمعجمة ومحدثين أولهما مشددة قال يحيى عاد خباباً ناس من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا أبشر أبا عبد الله ترد علي محمد صلى الله عليه وسلم الخوض فقال كيف بهذا وأشار إلى أعلى البيت وأسفله وقد قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فذكره قال المنذرى إسناده جيد وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير يحيى بن جعدة وهو ثقة

( إِنَّمَا يَكْفِيكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) وماعدا ذلك فهو معدود عند أهل الحق من السرف وتركه عين الشرف وصرف النفس عن شهواتها حتى الحلال هو حقيقة تركيتها وقتلها إضناؤها وإنما هو إحيائها وإطلاقها ترتع في شهواتها وإرداؤها قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها والنفس مطية يقو بها إضناؤها ويضعفها استمتاعها فعلى المؤمن رفع يده عما زاد على الكفاف وتخليته لذوى الحاجة ليتخذوه معاشاً (ت) فى الزهد (ن) فى الزينة (ه) فى الزهد (عن أبي عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة فوق بن ربيعة بن عبد شمس القرشى بن خالد أوشية أو هاشم أو هشام أو هشيم صحابي صغير من مسلمة الفتح مرض لجأ معاوية يعوده فقال يا خالى ما ييكيك أوجع يعترك أى يقلبك قال كلا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى عهداً لم آخذ به فذكره .

( إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا ) لفظ عربى يسمى به الخلوصة إذ يقال لكل أمر خالص محرر وقيل فارسى معرب (من) أى مكاف وكلمة من هذه تدل على العموم فتشمل الإناث لكننه مخصوص بالرجال بأدلة خارجية (لا خلاق) أى نصيب (له فى الآخرة) يعنى من لاحظ ولا نصيب له من لبس الحرير فى الآخرة فعند نصيبه كناية عن عدم دخوله الجنة ولباسهم فيها حرير ، وهذا إن استحل وإلا فهو تهويل وزجر . قال : الكرماني وربما يتوهم أن فيه دليلاً لحل لبسه للكافر وهو باطل إذ ليس فى الحديث الإذن له فى لبسه وهو مخاطب بالفروع فيحرم عليه كالمسلم قال الحرالى والخلاق الحظ اللائق بالخلق والخلق وقال الراغب الخلاق ما اكتسبه الإنسان من الفضيلة بخلقه وقال الزحشرى الخلاق النصيب وهو كمال خلق الإنسان أى ما قدر له من خير كما قيل له قسم لانه قسم ونصيب لانه نصيب أى أثبت اه (حَمَقِ دَنْه) عن عبد الله بن عمر عن أبيه (عمر) بن الخطاب حدث عبد الله أن أباه رأى حلة سبراء عند باب المسجد فقال عمر يا رسول الله لولا اشتريت هذه فلبستها يوم الجمعة ولوفد إذا قدم عليك فذكره .

( إِنَّمَا يَلْبَسُ عَلَيْنَا صَلَاتَنَا ) أى إِنَّمَا يَخْطُ عَلَيْنَا فِيهَا وَاللَّبْسُ الْخَلَطُ وَالْإِشْكَالُ (قَوْمٌ يَحْضُرُونَ الصَّلَاةَ بِغَيْرِ طُحُورٍ) أى احتياط فى الطهارة عند الحديثين بأن يغفلوا عن ما يطلب تمهده أو يتساهلوا فيما ينبغى التحرى فيه منها (من شهد الصلاة) أى حضرها معنا (فليحسن الطهور) بالمحافظة على شروطه وواجباته وآدابه لئلا يعود شؤمه



(حم ش) عن أبي روح السكلاعي

٢٦٢٠ — إِنَّمَا يَنْصُرُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِضَعِيفَتِهَا ، بِدَعْوَتِهِمْ ، وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ - (ن) عن سعد - (صح)

٢٦٢١ — إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي ، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ - (حم م دن) عن الاغر المزني - (صح)

على المصلين معه فيجد الشيطان للتلبيس عليهم سبيلا سهلا بواسطته (حم ش) أبو بكر (عن أبي روح السكلاعي) قال صلى المصطفى صلى الله عليه وسلم بأصحابه فقرأ سورة الروم فلما انصرف ذكره وأبو الروح هذا هو شيب بن ذى السكلاع بفتح الكاف وخفة اللام وعين مهملة روى عنه عبيد الملك بن عمير قال الذهبي وله حجة قال أبو روح صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فقرأ سورة الروم فتردد فيها فلما انصرف قال إنما الخ .

(إنما ينصر الله هذه الأمة بضعيفتها بدعوتهم) أى طلب ضعفائها من الله تعالى النصر والظفر لهذه العصابة الاسلامية (وصلاتهم وإخلاصهم) أى فى جميع أعمالهم. قال فى الكشف والنصر الاغاثة والظهار على العدو ومنه نصر الله الارض أغاثها (ن) من حديث مصعب بن سعد (عن سعد) بن أبى وقاص رأى سعد أن له فضلا على من دونه فقال صلى الله عليه وسلم ذلك وهكذا رواه الطبرانى وأبو نعيم والدبلى قال مصعب (إنه ليغان) بغين معجمة من الغين وهو الغطاء (على قلبى) الجار والمجرور نائب عن الذاعل ليغان أى ليغشى على قلبى وقال الطيبي اسم ان ضمير الشأن والجملة بعده خبر له أو مفسرة والفعل مسند إلى الظرف ومحلّه الرفع بالفاعلية (وإنى لاستغفر الله) أى أطلب منه الغفر أى الستر (فى اليوم) الواحد من الأيام ولم يرد يوما معينا (مائة مرة) قال العارف الشاذلى هذا غين أنوار لا غين أغيار لانه كان دائم الترقى فكلما توالى أنوار المعارف على قلبه ارتقى إلى رتبة أعلى منها فيعد ما قبلها كالذنب اه أى فليس ذلك الغين غين حجاب ولا غفلة كما وهم وإنما كان تستغفره أنوار التجليات فيغيب بذلك الحضور ثم يسأل الله المغفرة أى ستر ما له عليه لان الخواصر لو دام لهم التجلى لتلاشوا عند سلطان الحقيقة فالستر لهم رحمة وللعامه حجاب ونقمة ومن كلمات السهروردى لا ينبغي أن يعتد أن الغين نقص فى حال المصطفى صلى الله عليه وسلم بل كمال أو تمة كمال وهذا السر دقيق لا ينكشف إلا بمثل وهو أن الجفن المسبل على حدقة البصر وإن كانت صورته صورة نقصان من حيث هو إسبال وتغطية على ما يقع به ان يكون ناويا فان القصد من خلق العين إدراك الحسيات وذلك لا يمكن إلا بانبعث الأشعة الحسية من داخل العين واتصالها بالمرئيات عند قوم وبانطباع صور المدركات فى الكرة الجليدة عند آخرين فكيفما ما كان لا يتم المقصود إلا بانكشاف العين وعرائها عما يمنع انبعث الأشعة عنها لكن لما كان الهوى المحيط بالابدان الحيوانية قلبا يخلو من الغبار الثائر تحركه الرياح فلو كانت الحدقة دائمة الانكشاف تأذت به فتغطت بالجفون وقاية لها ومصقلة للحدقة فيدوم جلاؤها فالجفن وان كان نقصا ظاهرا فهو كمال حقيقة فلهذا لم تزل بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متعرضة لأن تصدأ بالغبار الثائر من أنفاس الأغيار فدعت الحاجة إلى إسبال جفن من العين على حدقة بصيرته سترأ لها ووقاية وصقلا عن تلك الاغيرة المثارة بروية الأغيار وأنفاسها فصيح أن الغين وإن كان نقصا فعنه كمال وصقال حقيقة انتهى وهنا تأويلات بعيدة وتوجيهات غير سديدة وحسبك بهذا وأراد بالمائة التكثير فلا تدافع بينه وبين رواية السبعين الآتية وقال الحرالى خص المائة ليكالها فى العدد المثلث من الأحاد والعشرات وعشرها وتر الشفع لأن ماتم فى الثالث كان مازاد عليه تكرار له يجزى عنه الثلاث (حم م) فى الدعوات (ده) فى الصلاة (ن) فى يوم وليلة (عن الاغر) بفتح الهمزة والمعجمة بن عبد الله (المزني) بضم الميم وفتح الزاى وقيل الجهنى ومنهم من قرن بينهما قال البخارى المزني أصح صحابى يروى عن معاوية بن قرة



٢٦٢٢ - إِنَّهُ مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ تَعَالَى يَغْضَبْ عَلَيْهِ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٢٦٢٣ - إني أوعك كما يوعك رجلاً منكم - (حم م) عن ابن مسعود - (صح)

٢٦٢٤ - إني لأنظر إلى شياطين الجن والإنس قد فروا من عمر - (ت) عن عائشة - (صح)

٢٦٢٥ - إني فيما لم يوح إلى كآحدكم - (طب) وابن شاهين في السنة عن معاذ - (ح)

(إنه) أى الشأن (من لم يسأل الله تعالى) أى يطلب من فضله (يغضب عليه) لأنه إما قانط وإما متكبر وكل واحد من الأمرين موجب للغضب قال بعض المفسرين فى قوله تعالى وإن الذين يستكبرون عن عبادتى أى عن دعائى فهو سبحانه يحب أن يسأل وأن يلج عليه ومن لم يسأله يبعثه والمغوض مغضوب عليه قال ابن القيم هذا يدل على أن رضاه فى مسأله وطاعته وإذا رضى الرب تعالى فكل خير فى رضاه كما أن كل بلاء ومصيبة فى غضبه والدعاء عبادة وقد قال تعالى وإن الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين ، فهو تعالى يغضب على من لم يسأله كما أن الآدمى يغضب على من يسأله

الله يغضب إن تركت سؤاله ونبي آدم حين يسأل يغضب

فستان ما بين هذين وسحقاً لمن علق بالآثر وأبعد عن العين قال الحليمي وإذا كان هكذا فما ينبغي لأحد أن يخلى يوماً وليلة من الدعاء لأن الزمن يوم وليلة وما وراءهما تكرر فإذا كان ترك الدعاء أصلاً يوجب الغضب فأدنى ما فى تركه يوم وليلة أن يكون مكروهاً (ت عن أبي هريرة) وخرجه عنه أيضاً أحمد والبخارى فى الأدب المفرد وابن ماجه والزار والحاكم كلهم من رواية أبى صالح الخوزى بضم الخاء المعجمة وسكون الواو ثم زاي والخوزى مختلف فيه ضعفه ابن معين وقواه أبو زرعة وظن ابن كثير أنه أبو صالح السمان فحرم بأن أحمد تفرد بتخريجهم وليس كما قال فقد جزم شيخه المزى فى الأطراف بما ذكر ذكره كله الحافظ ابن حجر

(إني أوعك) أى يأخذنى الوعك بسكون العين أى شدة الحمى وسورتها أو ألمها والوعدة فيها (كما يوعك رجلاً منكم) لمضاعفة الأجر وكذا سائر الأنبياء كما ذكره القضاعى وتام الحديث قيل يا رسول الله وذلك لأن لك أجرين قال أجل (حم م) فى الأدب (عن ابن مسعود) ظاهره أن هذا مما تفرد به مسلم عن البخارى والأمر بخلافه فقد رواه البخارى فى الطب من حديث ابن مسعود ولفظه دخلت على النبی صلى الله عليه وسلم وهو يوعك فقلت إنك لتوعك وعكا شديداً فقال أجل لأنى أوعك كما يوعك رجلاً منكم قلت ذلك أن لك أجرين قال أجل ذلك كذلك ما من مؤمن يصيبه أذى من شوكة فما فوقها إلا كفر الله بها سيئاته كما تحط الشجرة أوراقها

(إني لأنظر إلى شياطين الجن والإنس قد فروا من عمر) بن الخطاب لمهاجرة كما سبق موضحاً وهذا قاله وقد رأى حبشية تزفن والناس حولها إذ طلع عمر فأنفضوا عنها مهاجرة له وخروفاً منه فذلك المرأة شيطان الإنسان لأنها تفعل فعل الشيطان (ت) فى المناقب (عن عائشة) قالت سمعنا لغطاً وصوت صبيان فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا حبشية تزفن فقال يا عائشة تعالى فانظري فجئت فوضعت لحي على منكبه أنظر إليها فقال أما شعبت فأقول لا إذ طلع عمر فأنفض الناس فذكره قال الترمذى صحيح غريب من هذا الوجه انتهى وفيه زيد بن الحباب قال فى الكاشف لم يكن به بأس وقد بهم

(إني فيما لم يوح إلى) بالبناء للدفعول ويصح للفاعل (كآحدكم) فإني بشر لا أعلم إلا ما علمنى ربي واعلم أنه كان للبصطفى صلى الله عليه وسلم أحوال فتارة تؤخذ عنه فيقول لست كآحدكم إني أظل عند ربي يطعمنى ويسقئنى أى طعام بر وإنعام ومحبة وإكرام وتارة ترد عليه فيقول إني كآحدكم وتارة تستغفره نور المشاهدات الربانية فيقول لى وقت



٢٦٢٦ - إني لم أبعث لعاناً - (طب) عن كزين بن أسامة - (ض)

٢٦٢٧ - إني لم أبعث لعاناً وإعماً بعثت رحمة - (خدم) عن أبي هريرة (صح)

٢٦٢٨ - إني لأمزح ولا أقول إلا حقاً - (طب) عن ابن عمر (خط) عن أنس - (ح)

لا يسعني فيه غير ربي وتارة تحتطفه الجنوبات القرية فيقول ما أدري ما يفعل بي ولا بكم وبذلك يعرف أنه لاتناقض بين ما هو من هذا القبيل من الاخبار فتدبر (طب وابن شاهين في) كتاب (السنة عن معاذ) بن جبل قال لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يرحني إلى اليمن استشار أصحابه فقال أبو بكر لولا أنك استشرتنا ماتكلمنا فذكره قال الهيثمي وفيه أبو العتوف ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات وفي بعضهم خلاف

(إني لم أبعث لعاناً) أي مبالغاً في اللعن أي الإبعاد عن الرحمة والمراد نفي أصل الفعل على وازن، وما ربك بظلام وهذا قاله لما قيل له ادع على المشركين يعني لو كنت أدعو عليهم لبعدوا عن رحمة الله ولصرت قاطعاً عن الخير إني لم أبعث لهذا (طب عن كزين بن أسامة) العامري وقيل ابن سلبية بصرى قال الذهبي يقال له صحبة قال قيل يارسول الله ادع الله على بني عامر فذكره قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم

(إني لم أبعث لعاناً وإنما بعثت رحمة) لمن أراد الله إخراجه من الكفر إلى الإيمان أو لأقرب الناس إلى الله وإلى رحمته لا لأبعدهم عنها فاللعن مناف لحالي فكيف ألعن قال المظهرى وفي هذا الحديث مباحث منها أن معنى قوله رحمة بهديته للسلم وتأخير العذاب عن نوع من الكفار وهم أهل الذمة وما عداهم أمر بقتلهم وغنم ما لهم وذا من أشد عذاب الدنيا، وهب أن امتناعه هذا من الدعاء عليهم من جهة العموم فما المانع من جهة الخصوص؟ ومنها أن طلب الدعاء عليهم لا ينحصر في اللعن فما موقع الجواب بقوله لم أبعث لعاناً ومنها أن لعن الكفار جائز وقد لعن الله الكافرين والظالمين وفي البخارى أنه دعا على قريش انتهى (خدم عن أبي هريرة)

(إني لأمزح) أي بالقول وكذا بالفعل وتخصيصه بالأول ليس عليه معول (ولأقول إلا حقاً) اعصمتي عن الزلل في القول والعمل وذلك كقوله لامرأة زوجها في عينه بياض وقوله في أخرى لا يدخل الجنة عجوز وقوله لأخرى لأحملنك علي ولد الناقة وقيل لابن عيينة المزاح سبة فقال بل سنة ولكن من يحسنه وإنما كان يمزح لأن الناس مأمورون بالتأسي به والاقتداء بهديه فلو ترك اللطافة والبشاشة ولزم العبوس والقطوب لأخذ الناس من أنفسهم بذلك على ما في مخالفة الغريزة من الشفقة والعناء فزح ليزحوا ولا يناقض ذلك خبر ما أنا من دد ولا الدد منى فان الدد اللهو والباطل وهو كان إذا مزح لا يقول إلا حقاً فمن زعم تناقض الحديثين من الفرق الزائفة فقد افترى وقال الماوردي العاقل يتوخى بمزاحه أحد حالين لا ثالث لهما أحدهما إبتاس المصاحبين والتودد إلى المخالطين وهذا يكون بما أنس من جميل القول وبسط من مستحسن الفعل كما قال حكيم لابنه يا بني اقتصد في مزاحك فان الإفراط فيه يذهب البهاء ويجرى السفهاء والتقصير فيه نقص بائوا نسين وتوحش بالمخالطين والثاني أن ينبغي من المزاح ما طرأ عليه وحدث به من هم وقد قيل لا بد للصدور أن ينثفت ومزاح النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج عن ذلك وأتى رجل علياً كرم الله وجهه فقال احتملت بأبي قال أقيموه في الشمس واضربوا ظله الحد أما مزاح يفضى إلى خلاعة أو يفضى إلى سبة فهجنة ومذمة قال ابن عربى ولا يستعمل المزاح أيضاً في أحكام الدين فانه جهل قال تعالى مخبراً عن قصة البقرة «إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أتعذنا هزوا قال أعود بالله أن أكون من الجاهلين» قال معناه لا أمرح في أحكام الدين فان ذلك فعل الجاهلين ولكن اذبحوها فستروا الحقيقة فيها (طب) وكذا في الصغير (عن ابن عمر) بن الخطاب (خط عن أنس) قال الهيثمي إسناده الطبراني حسن انتهى وإنما لم يصح لأن فيه الحسن ابن محمد بن عنبير ضعفه ابن قانع وغيره وقال ابن عدى حدث بأحاديث أنكرتها عليه منها هذا



٢٦٢٩ - إني وإن دأببتكم فلا أقول إلا حقاً - (حم ت) عن أبي هريرة - (ح)

٣٦٣٠ - إني لأعطي رجلاً وأدع من هو أحب إليّ منهم ، لأعطيته شيئاً يخافه أن يكبوا في النار على

وجوههم - (حم ن) عن سعد - (صح)

٢٦٣١ - إني تارك فيكم خليفتين : كتاب الله جبل ممدود ما بين السماء والأرض ، وعترتي أهل بيتي ،

(إني وإن دأببتكم) أي لا طفتكم بالقول (فلا أقول إلا حقاً) قاله لما قالوا له إنك تدأبنا يا رسول الله والمدأبة مطلوبة محبوبة لكن في مواطن مخصوصة فليس في كل آن يصلح المزاج ولا في كل وقت يحسن الجد قال أهازل حيث الهزل يحسن بالفتى وإني إذا جد الرجال لذو جد وقال الراغب المزاج والمدأبة إذا كان على الاقتصاد محمود والإفراط فيه يذهب الهاء ويجرى السفهاء وتركه يقبض الموانس ويوحش المخالط لكن الاقتصاد منه صعب جداً لا يكاد يوقف عليه ولذلك يخرج عنه أكثر الحكماء حيث قيل المزاج مسلبة للهاء مقطعة للإخاء فكل لا ينتج إلا الشر (حم ت) وحسنه (عن أبي هريرة) وقال الهيثمي إسناده أحمد حسن

(إني لأعطي رجلاً) مفعوله الثاني محذوف أي الشيء (وأدع) أي والحال أني أترك (من هو أحب إليّ منهم) أي أولى بالإعطاء منه (لأعطيته شيئاً) من النوى ونحوه (مخافه) مفعول لقوله أعطي أي لأجل مخافة (أن يكبوا) بضم أوله وفتح الكاف (في النار) أي يقبلوا منكوسين فيها والكب الإلقاء على الوجه فقوله (على وجوههم تأكيد) يعني أعطي بعضاً لعلي بضعت إيمانه حتى لو لم أعطه لأعرض عن الحق وسقط في النار على وجهه وأترك بعضاً في القسمة لعلي بكال إيمانه ورضاه بفعل فن المؤلفة الذين لم يصل نور الإيمان لقلوبهم وإنما كانوا عبيد الدرهم والدينار وكان يعطيهم الأقرع بن حابس وعيينة وابن مرداس وأبو سفيان ويزيد ابنه وفي شرح الأحكام لعبدالحق أن أخاه معاوية منهم حكاه المقدسي وغيره من علماء الآثار كذا قال وفيه حل الإعطاء لمن لم يتمكن الإسلام من قلبه وأن للإمام تمييز البعض لمصلحة وأنه يقدم الأهم فالأهم وفيه جواز الشفاعة إلى ولاية الأمور ومراجعة المشفوع إليه إذا لم يؤد إلى مفسدة والأمر بالتثبت وأن المشفوع إليه لا يعاب إذا رد الشفاعة إذا كانت خلاف المصلحة وأنه ينبغي أن يعتذر للشافع ويبين له عذره في ردها وأنه لا يقطع بالجنة لأحد على التعيين إلا من ثبت فيه نص كالعشرون وأن الأقرار باللسان لا ينفع إلا إذا اقترن به اعتقاد بالقلب (حم ن عن سعيد) بن أبي وقاص قال قسم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قسماً فقلت يا رسول الله أعط فلاناً فإنه مؤمن فقال أو مسلم فأقولها ثلاثاً ويردها علي ثلاثاً أو مسلم ثم قال إني أعطي الخ وهذا الحديث رواه مسلم عن سعد بلفظ إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه مخافة أن يكبه الله في النار ولفظ إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكبه الله في النار علي وجهه فكان العزو لمسلم أولى

(إني تارك فيكم) بعد وفاتي (خليفتين) زاد في رواية أحدهما أكبر من الآخر وفي رواية بدل خليفتين ثقلين سماهما به لعظم شأنهما (كتاب الله) القرآن (جبل) أي هو حل (ممدود ما بين السماء والأرض) قيل أراد به عهده وقيل السبب الموصل إلى رضاه (وعترتي) بمنشأة فوقية (أهل بيتي) تفصيل بعد اجمال بدلاً أو بياناً وهم أصحاب الكساء الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وقيل من حرمت عليه الزكاة ورجحه القرطبي يعني إن ائتمرتهم بأوامر كتابه وانتهيت بنواهيهم واهتديتم بهدي عترتي واهتديتم بسيرتهم اهتديتم فلم تضلوا قال القرطبي وهذه الوصية وهذا التأكيد العظيم يقتضي وجوب احترام أهله وإبرارهم وتوقيرهم ومحبتهم وجوب الفروض المؤكدة التي لا عذر لا حد في التخلف عنها هذا مع ما علم من خصوصيتهم بالنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وبأنهم جزء منه فانهم أصوله التي نشأ عنها



وَلَهُمَا أَنْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْحَوْضِ - (حم طب) عن زيد بن ثابت - (صح)

٢٦٣٢ - إِنْ لَارْجُو أَنْ لَا تَعْجِزَ أُمَّتِي عِنْدَ رَبِّهَا ، أَنْ يُؤْخِرَهُمْ نِصْفَ يَوْمٍ - (حم د) عن سعد (ح)

وفروعه التي نشأوا عنده كما قال فاطمة بضعة مني ومع ذلك فقابل بنو أمية عظيم هذه الحقوق بالخالفه والعقوق فسفكوا من أهل البيت دماءهم وسبوا نساءهم وأسروا صغارهم وخربوا ديارهم وجمحدوا شرفهم وفضلهم واستباحوا سبهم ولعنهم نخلوا المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم في وصيته وقابلوه بنقيض مقصوده وأمنيته فواخلهم اذا وقفوا بين يديه وبافضيتهم يوم يعرضون عليه (وانهما) اى والحال أنهما وفى رواية ان اللطيف اخبرني انهما (ان يفرقا) اى الكتاب والعترة اى يستمررا متلازمين (حتى يردا على الحوض) اى الكوثر يوم القيامة زاد فى رواية كهاتين وأشار بأصبعه وفى هذا مع قوله أولا إني تارك فيكم تلويح بل تصريح بأنهما كثر أئمة خلفهما ووصى أمته بحسن معاملتهما وإيثار حقهما علي أنفسهما واستمسك بهما فى الدين اما الكتاب فلأنه معدن العلوم الدينية والأسرار والحكم الشرعية وكنوز الحقائق وخفايا الدقائق وأما العترة فلأن العنصر إذا طاب أعان على فهم الدين فطيب العنصر يؤدي إلى حسن الأخلاق ومحاسنها تؤدي إلى صفاء القلب ونزاهته وطهارته قال الحكيم والمراد بعتريته هنا العلماء العاملون إذ هم الذين لا يفارقون القرآن أما نحو جاهل وعالم مخلط فأجنبي من هذا المقام وإنما ينظر للأصل والعنصر عند التحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل فإذا كان العلم النافع فى غير عنصرهم لزمنا اتباعه كائنا ما كان ولا يعارض حثه هنا على اتباع عتريته حثه فى خبر على اتباع قریش لأن الحكم على فرد من أفراد العام بحكم العام لا يوجب قصر العام على ذلك الفرد على الأصح بل فائدته مزيد الاهتمام بشأن ذلك الفرد والتنويه برفعة قدره (تنبيه) قال الشريف هذا الخبر يفهم وجود من يكون أهلا للتمسك به من أهل البيت والعترة الطاهرة فى كل زمن إلى قيام الساعة حتى يتوجه الحث المذكور إلى التمسك به كما أن الكتاب كذلك فلذلك كانوا لأهل الأرض فإذا ذهبوا ذهب أهل الأرض (حم طب عن زيد بن ثابت) قال الهيثمى رجاله موثقون ورواه أيضا أبو يعلى بسند لا بأس به والحافظ عبد العزيز بن الأخضر وزاد أنه قال فى حجة الوداع ووه من زعم وضعه كابن الجوزى قال السهوى وفى الباب ما يزيد على عشرين من الصحابة .

( إِنْ لَارْجُو ) أى أو لم ( أَنْ لَا تَعْجِزَ أُمَّتِي ) بفتح التاء وكسر الجيم أى أغنياؤها عن الصبر على الوقوف للحساب عند ربها أن ( بفتح الهمزة وسكون النون ) يؤخرهم ( فى هذه الدنيا ) ( نصف يوم ) من أيام الآخرة قيل لسعد كم نصف ذلك اليوم قال خمسمائة عام أى أخذاً من آية « وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون » وما تقرر من حمل الحديث على شأن يوم القيامة وتأويله بما ذكر هو ما مشى عليه بعض المحققين وذهب ابن جرير الطبرى إلى إجماعه على ظاهره وقال نصف اليوم خمسمائة سنة فإذا انضم إلى حديث ابن عباس إن الدنيا سبعة آلاف سنة توافقت الأخبار فيكون الماضى إلى وقت الحديث المذكور ستة آلاف سنة وخمسمائة سنة تقريباً انتهى قال جمع وقد ظهر بطلان ذلك وقد بين السهلبلى أنه ليس فى هذا الحديث ما يبنى الزيادة على الخمسمائة قال وقد جاء ذلك فيما رواه جعفر بن عبد الواحد بلفظ إن أحسنت أمتي فبقاؤها يوم من أيام الآخرة وذلك ألف سنة وإذا ساءت فنصف يوم انتهى وقد ظهر بطلان ذلك أيضاً وقال الطبرى بعد ما زيف الحمل على يوم القيامة العجز هنا كناية عن كمال القرب والمكانة عند الله يعنى إن إلى عنده مكانة وقربة يحصل بها كل ما أرجوه فالمعنى إني لأرجو أن يكون لائق عند الله مكانة تمهلهم من زمانى هذا إلى انتهاء خمسمائة سنة بحيث لا يكون أقل من ذلك إلى قيام الساعة قال ابن حجر بعد ما صوب تزيف الطبرى وتعب جمع مامر وما يعتمد عليه فى ذلك ما أخرجه معمر فى الجامع عن مجاهد عن عكرمة بلاغاً فى قوله تعالى « فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » قال الدنيا من أولها إلى آخرها يوم مقداره خمسون ألف سنة



٢٦٣٣ - إني نهيت عن قتل المصلين - (د) عن أبي هريرة (ض)

٢٦٣٤ - إني نهيت عن زبد المشركين - (د) عن عياض بن حمار - (ص)

٢٦٣٥ - إني لأقبل هدية مشرك - (طب) عن كعب بن مالك - (ص)

٢٦٣٦ - إني لأصافح النساء - (ت) عن أميمة بنت رقيقة - (ص)

لا يدري كم مضى وكم بقى إلا الله (حم د) في الملاحم (عن سعد) بن أبي وقاص قال المناوى سنده جيد وقال ابن حجر في الفتح رواه ثقات إلا أن فيه انقطاعاً وخرجه أبوداود أيضاً من حديث أبي ثعلبة بلطف والله لا تعجز هذه الأمة من نصف يوم وصححه الحاكم ثم قال أغنى ابن حجر ورجاله ثقات لكن رجح البخارى وفعقه (إني نهيت) صرفت وزجرت بما نصب لى من الأدلة وأزل على من الآيات في أمر التوحيد (عن قتل المصلين) قال القاضى أراد بالمصلين المؤمنين وإنما سمي المؤمن بالمصلى لأن الصلاة أشرف الأعمال وأظهر الأفعال الدالة على الإيمان قال الحرالى واليهى الحكم الواقع من الفعل التزاماً إليه بمنزلة أثر الفعل المسمى بها لمنعه عما تهوى إليه النفس مما يتبصر فيه النهى (ه عن أبي هريرة) قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم بمنخنت خضب يديه ورجليه بالحناء ففاه فقلنا ألا تقتله فذكره ابن الجوزى في الواهيات وقال لم يثبت وقال الزين العراقى ضعيف وعده في الميزان من المناكير. (إني نهيت عن زبد المشركين) بفتح الزاى وسكون الموحدة أى إعطاؤهم أى ردفهم واستشكل بقبول هدية المقوقس وغيره وجمع بأن الامتناع فى حق من يريد بهديته التودد والموالة والقبول لمصلحة كتأليف وتأنيس وأما الجمع بأن الامتناع فيما أهدى له خاصة والقبول فيما أهدى للمسلمين فتعقب بأن من جملة أدلة الجواز ما وقعت الهدية فيه له خاصة وقيل يحمل القبول على من هو من أهل الكتاب والرد على أهل الوثن ومن زعم نسخ المنع كالمؤلف بأحاديث القبول أو عكسه عورض بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال ولا التخصيص (د ت) من طريق قتادة عن يزيد ابن عبدالله (عن عياض بن حمار) بحاء مهملة وميم مخففة وراء قال أهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ناقة فقال أسلمت قلت لا فذكره.

(إني لأقبل هدية مشرك) أى ما يهديه قل أو أكثر إلا لمصلحة كما تقرر وأما غير المصطفى صلى الله عليه وسلم من الولاة فلا يحل له قبولها لنفسه عند الجمهور فإن فعل كانت فيئاً (طب) عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب (عن كعب بن مالك) قال جاء ملاعب الأسنة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بهدية فعرض عليه الإسلام فأبى فذكره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وفيه قصة وقال ابن حجر رجاله ثقة إلا أنه مرسل وقد وصله بعضهم عن الزهرى ولا يصح.

(إني لأصافح النساء) وفي رواية للطبرانى لا أمس يد النساء وهذا قاله لأميمة بنت رقيقة لما أتته في نسوة تبايعه على أن لا تشرك بالله شيئاً ولا تسرق ولا تزنى ولا تقتل ولا دنوا ولا تأنى بهتان من بين ايدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف قال لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما استطعن وأطعن فقلنا الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا هل نبايعك على ذلك فقال إني لأصافح النساء وإنما قولى لمائة امرأة كذولى أو مثل قولى لامرأة واحدة انتهى هذا سياق الحديث عند نخريجيه (ت ن) ه عن أميمة (بالتصغير) بنت رقيقة (بضم الراء وفتح القاف وهى بقافين بنت أبي صيفى بن هاشم بن عبد مناف وقيل هى بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى فعلى الأول تكون بنت عم ابى المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم والثانى اخت خديجة زوجته ولشرفها نسبت إليها بنتها وهى أميمة بنت عبد بجاد بموحدة مفتوحة وجيم خفيفة - من بنى تميم بن مرة ردها الصديق ورواه عنه أيضاً من هذا الوجه باللفظ المذكور احمد واليهى قال ابن حجر فى



٢٦٣٧ - إني لم أؤمر أن أنقب على قلوب الناس ، وَلَا أَشُقُّ بِطُونَهُمْ - (حم خ) عن أبي سعيد = (صح)

٢٦٣٨ - إني حرمت ما بين لاتبى المدينة كما حرم إبراهيم مكة - (م) عن أبي سعيد

٢٦٣٩ - إني لَأَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا كَثْرَ مَا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرٍ ، وَحَجَرٍ ، وَمَدَرٍ - (حم)

عن بريدة - (ح)

٢٦٤٠ - إني لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أَرِيدُ أَنْ أُطِيلَهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَّجَوَّزْ فِي صَلَاتِي ، مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ

تخریج المختصر حديث صحيح

(إني لم أؤمر أن أنقب) بشد القاف أفش (عن قلوب الناس) لأعلم ما فيها (ولا أشق بطونهم) يعني لم أؤمر أن أستكشف ما في ضمائرهم بل أمرت بالأخذ بالظاهر والله يتولى السرائر قاله لما جرى له بمال قسمه بين أربعة فاعرضه رجل فاراد خالد بن الوليد ضرب عنقه فهاه وقال لعله يصلي قال خالد وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه ؟ فقد كره (حم خ عن أبي سعيد) الخدرى

(إني حرمت ما بين لاتبى المدينة) أى ما بين جبلها (كما حرم إبراهيم مكة) أى كما أظهر حرمة الحرم وظاهر هذا أن للمدينة حرما وهو مذهب الأئمة الثلاثة ونفاه أبو حنيفة قال الشافعية فصيد الحرم المدنى ونباته كالحرم المسمى فى حرمة التعرض له فأتى هنا جميع ما هناك للتشبيه فى الحرمة ويصير مذبوحه ميتة وغير ذلك ما عدا الفدية عملا بهذا الحديث (م عن أبي سعيد) الخدرى

(إني لأشفع) وفى رواية إني لأرجو أن أشفع عند الله (يوم القيامة لا كثر مما على وجه الأرض من حجر ومدبر) بالتحريك جمع مدرة كقصب وقصبه وهو التراب المتلبد أو قطع الطين أو الطين العلك الذى لا يخالطه رمل (وشجر) يعنى أشفع لخلق كثيرين جداً لا يحصيهم إلا الله تعالى فالمراد بما ذكره التكثير فيه جواز الشفاعة ووقوعها وهو مذهب أهل السنة وإذا جاز العفو عن الكبيرة فع الشفاعة أولى وقد قال الله تعالى «واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات» فنحو «لا يقبل منها شفاعة» بعد تسليم عموم الأحوال والأزمان مختص بالكفار جمعاً بين الأدلة (حم عن بريدة) تصغير بردة قال : دخلت على معاوية فإذا رجل يتكلم فى عليّ فقال بريدة يا معاوية أتأذن فى الكلام قال : نعم وهو يرى أن يتكلم بمثل ما قال الآخر قال بريدة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إني لأرجو أن أشفع الخ أفرجوها أنت يا معاوية ولا يرجوها على قال الزين العراقى سنده حسن وقال الهيثمى رواه أحمد ورجاله وثقوا على ضعف كثير فى أى إسرائيل الملائى

(إني لأدخل فى الصلاة وأريد أن أطيلها) وفى رواية لمسلم أريد إطالتها (فاسمع بكاء الصبي) أى الطفل الشامل للصبي (فاتتجوز فى صلاتي) أى أخففها وأقصر على أقل ممكن من إتمام الأركان والأبعض والحيات (شفقة) جملة حالية ورحمة (مما أعلم) ما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف وفى رواية للبخارى بدل مما لما باللام التعليلية (من) بيان لما (شدة وجدأه) أى حزنها (ببكاؤه) فى رواية من بكاؤه أى لأجل بكاؤه قال الزين العراقى فى هذه الرواية اختصار والمراد واه معه فى الصلاة وولدها معها (تنبيه) قوله فى بعض الطرق لمسلم كان يسمع بكاء الطفل مع أمه وفى معناه ما لو كان أبى فى بيت أمه وأمّه فى المسجد فى الصلاة وهذا من كريم عوائده ومحاسن أخلاقه وشفقته على أمته وكان بالمؤمنين رحيماء وقد خصه الله من صفة الرحمة بأتمها وأعماها وذو الأم غالبى فإنه كان أرحم الناس بالصبيان فثقلها من قام مقامها كحاضنته أو أبيه مثلاً والقصد به بيان الرقة بالمقتدين وفيه إيدان بفرط رحمة المصطفى صلى الله عليه وسلم فإنه قوى عليه باعث الرحمة لأمه وغلبه مع عليه بان بكاء الطفل وصراخه ينفعه كما قال ابن القيم



وَجَدَ أُمَّهُ بِكَائِهِ - (حم قه) عن أنس - (صح)

٢٦٤١ - إني سألت ربي أولاد المشركين فأعطانيهم خدماً لأهل الجنة؛ لأنهم لم يدركوا ما أدرك آبائهم

من الشرك، ولأنهم في الميثاق الأول - الحكيم عن أنس - (ح)

٢٦٤٢ - إني لأشهد على جور - (ق ك) عن النعمان بن بشير - (صح)

٢٦٤٣ - إني عدل، لأشهد إلا على عدل - ابن نافع عنه عن أبيه - (صح)

٢٦٤٤ - إني لأخيس بالعهد، ولا أحبس البرد - (حم دن حب ك) عن أبي رافع - (صح)

نفعاً عظيماً فإنه يروض أعضاده ويوسع أمعاءه ويفتح صدره ويسخن دماغه ويحمي مزاجه ويثير حرارته الغريزية ويحرك طبيعته لدفع ما فيها من الفضول ويدفع فضلات الدماغ إلى غير ذلك مما هو معروف مشهور قيل وفيه أن الإمام إذا أحس بداخل وهو في ركوعه أو تشهد الأخير له انتظار لحرقه راكعاً ليدرك الركعة أو قاعداً ليدرك الجماعة لأنه إذا جاز له أن يقصر صلاته لحاجة غيره في أمر ديني فله عبادة أولى وفيه جواز صلاة النساء مع الرجال في المسجد وإدخال الصبيان وإن كان الأولى تنزيهه عنه والرفق بالمأمووم والاتباع وإيثار تخفيف الصلاة لمرحلت وإن كان الأفضل في تلك الصلاة التطويل كالصبح (حم ق ده عن أنس)

(إني سألت ربي) أي طلبت منه (أولاد المشركين) أي العفو عنهم وأن لا يلحقهم بآبائهم (فأعطانيهم خدماً لأهل الجنة) في الجنة ثم علل كونهم في الجنة المستلزم لعدم دخولهم النار للخلود بقوله (لأنهم لم يدركوا ما أدرك آبائهم من الشرك) فلا يكونون في النار معهم (ولأنهم في الميثاق الأول) أي قبضوا وهم على حكمهم وقوله أليست بر بكم قالوا بلي، قال الحكيم فهم خدماً أهل الجنة لأنهم لم يستوجبوا الجنة بقول ولا عمل وساروا إلى الآخرة وليس بأيديهم مفتاح الجنة وهو الشهادة ولم يدركوا العمل فيستوجبوا الجنة لأنها ثواب الأعمال وقد كانوا في الميثاق فجاز أن يدخلوها فأعطوا خدمة أهلها بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم (الحكيم) الترمذي (عن أنس) إطلاق المصنف عزوه إليه غير سديد فإنه إنما ساقه بلفظ يروي عن أنس ولم يذكر له سنداً .

(إني لأشهد على جور) أي ميل عن الاعتدال فكما خرج عن الاعتدال فهو جور حراماً أو مكروهاً وهذا قاله لمن خص بعض بنيه وجاء يستشهده وقال عياض وفيه أنه يكره لأهل الفضل الشهادة فيما يكره وإن جاز (ق ن) عن النعمان بن بشير .

(إني عدل لأشهد إلا على عدل) سببه ما تقرر من استشهاده على ما خص به ولده، وبه وبما قبله تمسك أحمد على أن تفضيل بعض الأولاد في الهبة حرام والجمهور على كراهته لقوله في رواية أشهد على هذا غيري ولو كان حراماً لم يأمر باستشهاده غيره عليه (ابن قانع) في المعجم (عنه) أي عن النعمان (عن أبيه) بشير الأنصاري .

(إني لأخيس) بكسر الخاء المعجمة وسكون المشاة التحتية (بالعهد) أي لا أنقضه ولا أفسده قال الزحشرى خاس بالعهد أفسده من خاس للطعام إذا فسد وخاس بوعده أخلفه (ولا أحبس) بحاء وسين مهملتين بينهما موحدة (البرد) أي لا أحبس الرسل الواردين على، قال الزحشرى جمع يريد وهو الرسول قال الطيبي والمراد بالعهد هنا العادة الجارية المتعارفة بين الناس أن الرسل لا يتعرض لهم بمكروه لأن في تردد الرسل مصلحة كلية فلو حبسوا أو تعرض لهم بمكروه كان سبباً لانقطاع السبل بين القشتين المختلفتين وفيه من الفتنة والفساد ما لا يخفى على ذي لب (حم د)



٢٦٤٥ - إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث - (حم م ت) عن جابر بن سمرة - (صح)  
 ٢٦٤٦ - إني رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبي عامر بين السماء والأرض بماء المزن في صحاف الفضة -  
 ابن سعد عن خزيمه بن ثابت - (صح)

في الجهاد (ن) في السير (حب ك) كلهم (عن أبي رافع) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثني قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيته أتني في قلبي الإسلام ونلت لأرجع إليهم فذكره ثم قال ولكن أرجع إليهم فإن كان في نفسك الذي في نفسك الآن فأرجع قال فذهبت ثم أتيت فأسلمت .  
 (إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم على) أي بالنسبة قيل هو الحجر الأسود وقيل البارز بزقاق المرفق وعليه أهل مكة سلفا وخلفا وكان ذلك (قبل أن أبعث) أي أرسل وقيد به لأن الحجارة كلها كانت تسلم عليه بعد البعث كما روى عن علي كرم الله وجهه، فإن قيل ما حكمة إلقاء هذا الحديث بصورة التأكيد والجملة الاسمية وليس المقام مقام إنكار؟ قلنا قد يكون علم مهم الغفلة عن مثل هذا في ذلك الوقت فأراد التنبيه عليه بتنزيلهم منزلة الغافلين عنه كافي قوله سبحانه وثم إنكم بعد ذلك لميتون ولم ينكر أحد المرات لكن لما غلبت الغفلة عنه حسن أو بالنظر إلى غيرهم لأنه أمر مستغرب فهو في مظنة الإنكار فإن قيل محمول الخبر لإفادة العلم بعرفانه حجرا كان يسلم وهو وهم كانوا يعلمون سلام الحجر وغيره عليه فلم خصه قلنا يحتمل أنه حجر ذو شأن عظيم ولهذا نكره تشكيك تعظيم ومن ثم قيل هو الحجر الأسود كما تقرر وهذا المعنى يلتم مع خبر عائشة لما استقبلني جبريل بالرسالة جعلت لأمر بحجر ولا مدر ولا شجر إلا سلم على قال ابن سيد الناس وهذا التسليم يحتمل كونه حقيقة بأن أنطقه الله كما أنطق الجذع وكونه مضافا إلى ملائكة عده من قبيل «وأسأل القرية» قال غيره والصحيح الأول معجزة له كإحياء الموتى معجزة لعيسى عليه الصلاة والسلام اهـ والأول هو ما عليه قاطبة أهل الكشف ومعنى سماعه سلامه أنه فتح سمعه لأدراك سلامه فقد قال ابن عربي فتح سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من أصحابه لأدراك تسليح الحصى في كفه قال وإنما قلنا فتح سمعه لأن الحصى ما زال منذ خلق مسجحا بحمد موجد فلكان خرق العادة في الإدراك السمعي لافيه وفي الروض الأنف الأظهر أن هذا التسليم حقيقة وأنه تعالى أنطقه إنطافا كما خلق الحنين في الجذع لكن ليس له شرط الكلام الذي هو صوت وحرف الحياة والعلم والإرادة لأن الصوت عرض عند الأكثر ولم يخالف فيه إلا الظاهر وجعله الأشعري اصطكاك الحواهر بعضها ببعض ولوقد رنا الكلام صفة قائمة بنفس الحجر والصوت عبارة عنه لم يكن بد من شرط الحياة والعلم مع الكلام والله أعلم أي ذلك كان أكان مقروفا بجياة وعلم فيكون الحجر به مؤمنا أم كان صوتا مجردا رأيا ما كان هو من إعلام النبوة وقال القرطبي الصحيح من مذهب أئمتنا أن كلام الجماد راجع إلى أنه تعالى يخلق فيه أصواتا مقطعة من غير مخارج يفهم منها ما يفهم من الأصوات الخارجة من مخارج الفم وذلك ممكن في نفسه والقدرة القديمة لا قصور فيها (حم م ت عن جابر بن سمرة) قال في المنار سكنت عليه ولم يبين أنه من رواية مالك بن حرب انتهى ولفظ رواية مسلم إني لأعرف حجرا كان يسلم على قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن فتقوله إني الخ لعله سقط من قلم المؤلف

إني رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبي عامر بن صفي الأنصاري الأوسي المعروف بغسيل الملائكة كان أبوه في الجاهلية يعرف بالراهب واسمه عمرو وقيل عبد عمرو وكان يذكر البعث ويحث على دين الحنيفية فلما بعث المصطفى صلى الله عليه وسلم عانده وحسبه وخرج إلى مكة ورجع مع قريش يوم أحد محاربا فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق ثم رجع لمكة فأقام بها فلما فتحت هرب إلى الروم فمات بها كافرا وأسلم ابنه حنظلة لحسن إسلامه حتى أنه استأذن المصطفى صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه ففاه واستشهد بأحد جنبنا فلذلك رأى الملائكة تغسله (بين)



- ٢٦٤٧ - إني أحدثكم الحديث فليحدث الحاضر منكم الغائب - عن عبادة بن الصامت - (ح)
- ٢٦٤٨ - إني أشهد عدد تراب الدنيا أن مسيلة كذاب - (طب) عن وبرة الحنفي - (ص)
- ٢٦٤٩ - إني لأبغض المرأة تخرج من بيتها تجر ذيلها تشكو زوجها - (طب) عن أم سلمة - (ض)
- ٢٦٥٠ - إني لم أبعث بقطيعة رحم - (طب) عن حصين بن دحدح - (ص)
- ٢٦٥١ - إني أخرج عليكم حق الضعيفين: اليتيم، والمرأة - (ك هب) عن أبي هريرة - (ص)

السماء والأرض) أي في الهواء (بماء المزن) أي المطر (في صحاف الفضة) وكان قتله شداد بن الأسود وذلك أنه التقى هو وأبو سفيان بن حرب فاستعلى حنظلة عليه ليقتله فرآه شداد فعلاه بالسيف حتى قتله وقد كاد يقتل أبا سفيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن صاحبكم لتغسله الملائكة فسلوا صاحبته فقالت خرج وهو جنب لما سمع الهاتف فقال لذلك غسلته الملائكة وكفى بهذا شرفا وذا لا ينافيه الأخبار الناهية عن غسل الشهيد لأن الهوى وقع للسكران من بني آدم (ابن سعد) في الطبقات (عن خزيمة) بالتصغير (بن ثابت) الأوسى ذى الشهادتين من كبار الصحابة شهد بدرا وقتل مع علي بصفين

(إني أحدثكم) لفظ رواية الطبراني محدثكم (الحديث فليحدث الحاضر) عندى (منكم الغائب) عنى فان بالتحديث يحصل التبليغ ويحفظ الحديث وفيه وجوب تبليغ العلم وهو الميثاق المأخوذ على العلماء (طب عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمي رجاله موثقون

(إني أشهد) بضم الهمزة وكسر الهاء (عدد تراب الدنيا أن مسيلة كذاب) في جرأته على الله تعالى ودعواه النبوة، قيل للأحنف كيف وجدت مسيلة قال ما هو بنى صادق ولا مبتنى حاذق قال الحرالي والعدد اعتبار الكثرة بعضها ببعض (طب عن وبرة) بالتحريك بضبط المصنف (الحنفي) بفتح المهملة والنون نسبة إلى بنى حنيفة بطن كثير عامتهم كانوا باليمامة ووبر في الصحابة اثنان ووبر بن مسهر له وفادة من جهة مسيلة الكذاب فأسلم ووبر بن خنيس الخزاعي وظاهره أن المراد هنا الأول (إني لأبغض) بضم الهمزة وغيث معجمة مكسورة (المرأة تخرج من بيتها تجر ذيلها تشكو زوجها) يحتمل إلى القاضي ويحتمل إلى الناس كالأهل والجيران والأصهار والمعارف والخل على الأعم أتم فيكره لها شكواها ولو عتقه بل عليها الملاطمة والصبر ما أمكن؛ نعم لاطاعة المخلوق في معصية الخالق فلا لوم على شكواها إذا فعل بها ما لا يجوز شرعا ولم ينجع فيه غير الشكوى (طب عن أم سلمة) قال الهيثمي فيه يحيى بن يعلى وهو ضعيف وقال غيره وفيه أبو هشام الرافعي قال الذهبي في الضعفاء قال البخاري رأيتهم مجمعين على ضده ويحيى بن يعلى الأسلمي لا التيمي قال الذهبي ضعفه أبو حاتم وغيره وسعد الاسكاف تركوه واتهمه ابن حبان

(إني لم أبعث بقطيعة رحم) أى قرابة لأنه تعالى أكد وصلها وحظر قطعها وأخبر سبحانه فيما رواه الطبراني وغيره عن جرير مرفوعا بأنه شق لها أسماء من اسمه وأن من وصلها وصله ومن قطعها قطعها (طب عن حصين) مصغرا بمهملتين (ابن دحدح) بمهملتين كجعفر الأنصاري الأوسى قال الذهبي له حديث رواه عروة بن سعيد عن أبيه عنه وفي الإصابة قال البخاري وابن أبي حاتم له صحبة وقال ابن حبان يقال له صحبة وفي الجوهرة لابن الكلبي قتل بالعذيب وقيل بالقادسية (إني أخرج) لفظ رواية البيهقي أحرم (عليكم) أيها الأئمة (حق الضعيفين) أى ألحق الحرج وهو الإثم بمن ضيعهما فأحذر من ذلك تحذيرا بليغا وأزجره زجرا أكيدا ذكره النووى وقال غيره أضيقة وأحرمه علي من ظلمهما قال الزمخشري ومن الجواز وقع في الحرج وهو ضيق الماشم وأخرجني فلان أوقعتني في الحرج وخرجت الصلاة على الحائض والسجود على الصائم لما أصبح أى حرما وضاق أمرهما وظلمك على حرج أى حرام



٢٦٥٢ - إني رأيت البارحة عجباً : رأيت رجلاً من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب ، فجاءه وضوء فاستنقذه من ذلك . ورأيت رجلاً من أمي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءته صلاته فاستنقذه من ذلك

ضيق وتخرج فلان من كذا أي تأثم وحلف بالمحترجات أي بالطلاء الثلاث (اليتم والمرأة) وجه تسميتهما بالضعيفين ظاهرة بل محسوسة وقد مر ذلك مبسوطاً فراجع (ك) في الإيمان (هـ) كلاهما (عن أبي هريرة) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك علي المنبر أي في الخطبة قال الحاكم علي شرط مسلم وأقره الذهبي لكن فيه أبو صالح كاتب الليث ضعيف ومحمد بن عجلان أورده الذهبي في الضعفاء وقال ذكره البخاري في الضعفاء وقال الحاكم سمي الحفظ وسعيد بن أبي سعيد المقبري قال الذهبي لا يحل الاحتجاج به وقضية صنيع المؤلف أن هذا لم يخرج أحد من الستة والامر بخلافه فقد رواه النسائي عن خويلد بن عمرو الخزاعي مرفوعاً بلفظ اللهم إني أخرج حق الضعيفين اليتم والمرأة قال في الرياض وإسناده حسن جيد فلو عزاه المؤلف إليه كان أولى .

( إنما رأيت ) أي في النوم كما جاء مصرحاً به في رواية مالك ( البارحة عجباً ) أي شيئاً يتعجب منه إذ البارحة أقرب ليلة مضت قالوا وما هو يا رسول الله قال ( رأيت رجلاً من أمي ) أي أمة الاجابة وكذا فيما بعده ( قد احتوشته ملائكة العذاب ) أي احتاطت به الملائكة الموكلون بالتعذيب من كل جهة يقال احتوش القوم بالصيد أقاموا به وقد يتعدى بنفسه فيقال احتوشوه ( جاء ) اليه ( وضوءه ) يحتمل الحقيقة بأن يجسد الله ثواب الوضوء ويخلق فيه حياة ونطقاً والقسرة صالحة ويحتمل أنه مضاف إلى الملك الموكل بكتابة ثواب الوضوء وكذا يقال فيما بعده ( فاستنقذه من ذلك ) أي استخلصه منهم يقال أنقذته من الشر إذا خلصته منه فنقذ نقذاً من باب تعب تخلص والنقذ بفتحين ما أنقذته كذا في المصباح وغيره ، يعلمك في هذا الحديث بأن من فوائد الوضوء وثمراته للمداوم عليه إذا توجه عليه عذاب القبر بما اكتسبه من الاناس والآثام يأتيه وضوءه فينقذه منه فالحق قصود الحق على إدامة الوضوء ( ورأيت رجلاً من أمي يأتي على النبيين ) أراد به ما يشمل المرسلين بدليل نصه الآتي علي أنه كان معهم ( وهم خلق خلق ) بفتحين علي غير قياس كما في الصحاح كغيره أي دوائر دوائر قال الزمخشري خلق حلقة إذا أدار دائرة وقال الأصمعي الجمع خلق بالكسر كسدره وسدر وقصعة وقصع وحكي بونس عن أبي عمرو العلاء أن الحلقة بالفتح لغة السكون قال ثعلب ولهم يحيزه على ضعفه ( كلما مر علي حلقة طرد ) أي أبعد ونحى وقيل له اذهب عنا قال في الصحاح طرده أبعد وأطرد الرجل غيره طريداً أو أطرده نفاه عنه وقال له اذهب عنا وطرده السلطان عن البلد مثل أخرجه منه وزناً ومعنى ( جاء اغتساله من الجنابة فأخذه بيده فأجلسه إلى جنب ) فيه تنويه عظيم بفضل الغسل من الجنابة حيث رفع صاحبه وأجلسه بجانب صدر الأنبياء وعظيم الأصفياء ولم يكتف بإدخاله حلقة من الخلق قال جدى رحمه الله والاعتسال من الجنابة بقية من دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال الحكيم فالجنابة إنما سميت جنابة لان الماء الذي جرى من صلبه كان جارياً في الأصل من مياه الأعداء في ظهر آدم فأصابته زهومة تلك المياه بجوازه وممره من الصلب إلى مستقر العدو في الجوف ومستقره في المعدة في موضع الجنب فإذا خرج من العبد في يقظته أو نومه أو جب غسلاً وإذا خرج عند خروج روحه أو جبه ولذلك يغسل الميت بالغسل تطهير من أثر العدو والجنب ممنوع من القراءة لان الطهارة مقصودة وآثار العدو موجودة وهذا الرجل لو لم يغتسل في الدنيا لمنع فقد طهارته الوصول إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ورأيت رجلاً من أمي قد بسط عليه ) بالناء للمفعول ( عذاب القبر ) أي نشر عليه الملائكة الموكلون بإقامة عذاب القبر وعموه به يقال بسط الرجل الثوب بسطاً نشره وبسط يدهمدها منشورة وبسطها في الاتفاق جاز القصد قال الزمخشري ومن المجاز بسط عليهم العدل والعذاب وبسط لنا يده أو لسانه بما يحب أو بما نكره ( فجاءته صلاته ) أي ثوابها أو الملك الموكل بها ( فاستنقذه من ذلك ) أي خلصته من عذاب



ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته الشياطين، فجاءه ذكر الله فخلصه منهم، ورأيت رجلاً من أمي يلهث عطشاً، فجاءه صيام رمضان فسقاه، ورأيت رجلاً من أمي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة، فجاءته حجة وعمرته فاستخرجاه من الظلمة، ورأيت رجلاً من أمي ملك الموت ليقبض روحه، فجاءه بره بالديه فرده عنه، ورأيت رجلاً من أمي يسكن المؤمنين ولا يسكنهم، فجاءته صلة الرحم فقالت: إن هذا كان واصلاً لرحمه فكلمهم

القبر وذلك لان العذاب إنما يقصد العبد الآبق الهارب من الله وأهل الصلاة كلما عادوا إلى الله في وقت كل صلاة فقوموا بين يديه نادمين متعوذين مسلمين نفوسهم إليه مجددين لا سلامهم بترضونه بالتكبير والتسبيح والتحميد والتلهيل والركوع والسجود والرغبة والرغبة والتضرع في التشهد فيسقط عنهم عيوب إياهم فزال العقوبة التي استوجبوها والقصد بذلك الحث على الاهتمام بالصلاة (ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته الشياطين) جمع شيطان من شيطان بعد عن الحق أو عن الرحمة على ما سبق (فجاءه ذكر الله) أى ثواب ذكره الذى كان يقوله في الدنيا أو ملائكته (فخلصه منهم) أى سلمه ونجاه من قنطهم فقال خلص الشيء من التلف خلوصاً من باب قعد وخلوصاً سلم ونجا وخلص من الكدر صفاء فالشيطان وجنده قد أعطوا السبيل إلى فتنة الآدمي وتزين مافي الأرض له طمعاً في إغوائه فهو يوصل الزينة إلى النفوس ويهيجها تهيجاً يززع أركان البدن ويستفز القلب حتى يزعه عن مقره فلا يعتصم الآدمي بشيء أو ثق ولا أحصن من الذكر لأن الذكر إذا هاج من القلب هاجت الأنوار فاشتعل الصدر بنار الأنوار فإذا رأى العدو ذلك ولى ها بآ وخمدت نار الشهوة التي يهيجها وامتلا الصدر نوراً فبطل كبده (ورأيت رجلاً من أمي يلهث عطشاً) أى يخرج لسانه من شدة العطش (فجاءه صيام رمضان) فيه الحمل السابق (فسقاه) حتى أرواه فهذا عيد اتبع هواه وامعن في شهواته حتى بعد عن الرحمة عطش وإذا عطش يابس وإذا يابس قساة فويل للناسية قلوبهم من ذكر الله وبالرحمة يرطب القلب ويروي والصيام ترك الشهوات ورفض الهوى وإنما جعل الحوض لأهل الموقف لأنهم يقومون من القبور عطاشاً لأنهم دخلوها مع الهوى والشهوة ثم يفارقوها إلا بمفارقة الروح ومن ترك الهوى والشهوة سكن عطشه وروى برحمة الله وخرج من قبره إلى الله رباناً فأليك الذين يسبقون إلى دخول الجنة قال في مختار الصحاح كأصله واللذان بفتح الهاء العطش وبسكنها العطشان والمرأة لهى وبابه طرب ولهاثاً أيضاً بالفتح واللهاث بالضم حر العطش ولهث السكب أخرج لسانه من العطش والتعب قال الزمخشري من المجاز هو يقاسى لهاث الموت شدته (ورأيت رجلاً من أمي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة) يعنى احتاطت به الظلمة من جميع جهاته الست بحيث صار مغموساً فيها مغموراً (فجاءته حجة وعمرته فاستخرجاه من الظلمة) إلى النور، والظلمة عدم النور وجمعها ظلم وظلمات كغرف وغرفات في وجوهها والظلام أول الليل والظالماء الظلمة (ورأيت رجلاً من أمي جاءه ملك الموت) أى عزرائيل عليه السلام علي ما اشتهر قال ولم أقف على تسميته بذلك في الخبر ليقبض روحه) أى ينزعها من جسده يأخذها يقال قبضت الشيء قبضاً أخذته (فجاءه بره) بكسر الباء (بوالديه فرده عنه) أى رد ملك الموت عن قبض روحه في ذلك الوقت لما أن بر الوالدين يزيد في العمر وقد جاء ذلك في عدة أخبار وذلك بالنسبة لما في اللوح أو الصحف أما العلم الأزلى فلا يتغير قال الحكيم فبر الوالدين شكر لأنه قال واشكر لى ولوالديك إلى المصير، فإذا برهما فقد شكرهما وقال في تنزيهه «لئن شكرتم لازيدنكم» وإنما وجد العبد العمر من ربه في وقت انفصاله من أمه وقد كان في البطن حياة ولم



وكلّموه وصار معهم . ورايت رجلاً من أمي باني النّبين وهم خلق خلق كلما مر على حلقة طرد ، فجاءه غتساء من الجنابة فأخذ بيده فأجلسه إلى جنبي ، ورايت رجلاً من أمي يتقي وهج النار بيديه عن وجهه ، فجاءته صدقته فصارت ظلاً على رأسه وسترا عن وجهه ، ورايت رجلاً من أمي جاءته زبانية العذاب ، فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستقذه من ذلك ، ورايت رجلاً من أمي هوى في النار ، فجاءه دموعه اللاتي بكى بهافي الدنيا من خشية لله فأخرجته من النار ، ورايت رجلاً من أمي قد هوت صحيفته إلى شماله ، فجاء خوفه من

يكن عمر فلما خرج أعطى العمر مقدار فاذا وصل والديه ببر كان قد وصل الرحم الذي منه خرج والصلب الذي منه جرى فكان فعله ذاك شكرياً فزيد منه العمر الذي شكر من أجله فرد عنه ملك الموت ، يعلمك في هذا الحديث أن العبد إذا وصل رحمه زيد في عمره لأنه بالصلة صار شاكراً فاشكر الله له ووفى له بما وعد في تنزيله فزاد في عمره ( ورايت رجلاً من أمي يكلم الناس ولا يكلمونه فجاءه صلة الرحم ) بكسر الصاد إحسانه إلى أقاربه بالقول والفعل ( فقالت إن هذا كان واصلاً لرحمه ) أي بارأ لهم محسناً إليهم كما قرر قال الزخشي ومن المجاز وصل رحمه وأمر الله بصلة الرحم أي البراة ( فكلمهم وكلّموه وصار معهم ) هكذا ساقه المصنف والذي رأيت في خط مخرجه الحكيم رأيت رجلاً من أمي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلة الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلّموه فكلّموه انتهى فالرحم أصل المؤمنين كلهم فمن تمسك بصلاته فقد أرضى المؤمنين كلهم ومن قطعها فداغضهم كلهم وأيسوا من خيرها وانقطعت الرحمة عنه لأن الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم كما في حديث ( ورايت رجلاً من أمي يتقي وهج النار بيديه عن وجهه ) أي يجعل يديه وقاية لوجهه لئلا يصيبه حر النار وشررها والوهج فتحتين كما في الصحاح كغيره حر النار والوهج يسكون الهاء مصدر وهجت النار من باب وعد وهجاً أيضاً بفتح الهاء أي انقادت وأوهجها غيره وتوهجت توقدت ولها وهيج أي توقد ( فجاءته صدقته ) أي جاءه ملائكة شيئاً لنحو الفقراء قصد بواب الآخرة ( فصارت ظلاً على رأسه ) أي وقاية عن وهج الشمس يوم تدنو من الرؤوس يقال أنا في ظل فلان أي في ستره وظل الليل سواده لأنه يستر الأبصار عن النفوذ قال الزخشي ومن المجاز بتنا في ظل فلان ( وسترا عن وجهه ) أي حجاباً عنه لأنه إذا تصدق فإنما يفدى نفسه ويفك جنائته والستر ما يستر المار من المرور أي يحجبه كما في المصباح وغيره ( ورايت رجلاً من أمي جائياً علي ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله تعالى ) وذلك لأن الاخلاق مخزونة عند الله في الخزائن كما تقدم في حديث فإذا أحب الله عبداً منحه خلقاً منها ليدر عليه ذلك الخلق كرائم الأفعال ومحاسن الأمور فظهر ذلك على جوارحه ايزداد العبد بذلك محبة توصله إليه في الدنيا قلباً وفي الآخرة بدنأ وإذا أحب الله عبداً أهبط إليه خلقاً من أخلافه وإذا رحمه أذن له في عمل من أعمال البر فلهذه ثمرة الرحمة وتلك ثمرة المحبة ( ورايت رجلاً من أمي جاءته زبانية العذاب ) لفظ رواية الحكيم قد أخذته لزبانية من كل مكان أي الملائكة الذين يدفعون الناس في أراجهم للعذاب من الزين وهو الدفع يقولون أراد فلان حاجة فزبته عنها فلان دفعه والناقة تزبن ولدها وحالبها عن ضرعها وزابته دافعه وتزابنوا تدافعوا ووقع في أيدي الزبانية قال الزخشي وهم الشرط لزبنهم الناس وبه سميت زبانية النار لدفعهم أهلها إليها اهـ . ( فجاء أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ذلك ) أي استخلصه منهم ومنعهم من دفعه فيها وفي رواية الحكيم بدله فاستنقذه الخ أدخله على ملائكة الرحمة قال فالزبانية شرط الملائكة والشرط لمن جاهر بالمعصية من أهل الريب يأخذونهم فمن استتر بستر الله وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو وإن استعمل أعمال أهل الريب بعد أن يكون مستوراً لا ينهتك فينتفعه في القيامة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فينجيه من الزبانية ( ورايت رجلاً من أمي هوى في النار ) أي سقط من أعلاها إلى



اللَّهُ تَعَالَى فَأَخَذَ صَحِيفَتَهُ فَنَظَرَ فِي يَمِينِهِ وَرَأَى رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي قَدْ خَفَّ مِيزَانُهُ ، فَجَاءَهُ أَفْرَاطُهُ فَنَقَلُوا مِيزَانَهُ ،  
وَرَأَى رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى شَفِيرِ جَهَنَّمَ ، فَجَاءَهُ وَجَلُّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَاسْتَنْقَذَهُ مِنْ ذَلِكَ ، وَرَأَى رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي  
يُرْعَدُ كَمَا تَرْعَدُ السَّعْفَةُ ، فَجَاءَهُ حَسَنُ ظَنِّهِ بِاللَّهِ تَعَالَى فَسَكَنَ رَعْدَتَهُ ، وَرَأَى رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي يَزْحَفُ عَلَى الصَّرَاطِ

أَسْفَلَهَا وَالْمَرَادُ نَارُ جَهَنَّمَ ( فَجَاءَتْهُ دُمُوعُهُ ) جَمْعُ دَمْعٍ وَهُوَ مَاءُ الْعَيْنِ الْمَتَسَاقِطُ عِنْدَ الْبُكَاءِ لِحَزْنِ الْقَلْبِ ( اللَّاتِي بِكَيْبِهَا  
فِي الدُّنْيَا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ) أَيْ مِنْ خَوْفِ عِقَابِهِ أَوْ عِتَابِهِ أَوْ عَدَمِ رِضَاهِ ( فَأَخْرَجَتْهُ مِنَ النَّارِ ) نَارُ جَهَنَّمَ فَهَذَا عَبْدٌ اسْتَوْجِبَ  
النَّارَ بِعَمَلِهِ فَأَدْرَكَهُ الرَّحْمَةُ بِبِكَائِهِ مِنَ الْخَشْيَةِ فَأَنْقَذَتْهُ لِأَنَّهُ دُمِعَ مِنَ الْخَشْيَةِ تَطْفِئُ بِحُورٍ مِنَ النَّارِ ( وَرَأَى رَجُلًا مِنْ  
أُمَّتِي قَدْ هَوَتْ صَحِيفَتُهُ إِلَى شِمَالِهِ ) أَيْ سَقَطَتْ صَحِيفَةُ أَعْمَالِهِ فِي يَدِهِ الْيُسْرَى وَالصَّحِيفَةُ مَا يَكْتُبُ فِيهِ مِنْ نَحْوِ قُرْطَاسٍ أَوْ  
جِلْدٍ وَلَفْظُ رَوَايَةِ الْحَكِيمِ بَدَلَ إِلَى شِمَالِهِ مِنْ قَبْلِ شِمَالِهِ ( فَجَاءَهُ خَوْفُهُ مِنَ اللَّهِ فَأَخَذَ صَحِيفَتَهُ ) مِنْ شِمَالِهِ ( فَجَمَعَهَا فِي يَمِينِهِ )  
لِيَكُونَ مِنْ أَوْقَى كِتَابِهِ بِيَمِينِهِ فَإِنَّ أَكْثَرَ الْأَهْوَالِ فِي الْقِيَامَةِ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ عِنْدَ نَظَائِرِ الصَّحَفِ وَعِنْدَ الْمِيزَانِ  
وَعِنْدَ الصَّرَاطِ بِدَلِيلِ حَدِيثٍ لَا يَذْكُرُ أَحَدٌ أَحَدًا فِي هَذِهِ الْمَوَاطِنِ فَإِذَا وَقَعَتِ الصَّحِيفَةُ فِي يَمِينِهِ أَمِنْ وَظَهَرَتْ سَعَادَتُهُ  
لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى دَفَأًا مِنْ أَوْقَى كِتَابِهِ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ، الْآيَةُ وَسَيُجِئُ فِي خَبَرٍ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ  
تَعَالَى يَقُولُ لَا أَجْمَعُ عَلَى عَبْدِي خَوْفٍ وَلَا أَمْنٍ فَمَنْ أَخَفَّتْهُ فِي الدُّنْيَا أَمْنَتُهُ فِي الْآخِرَةِ فَمَنْ قَلَسَى خَوْفُهُ فِي الدُّنْيَا أَوْ جَبَّ  
لَهُ الْأَمِنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَإِذَا جَاءَهُ الْهَوْلُ عِنْدَ نَظَائِرِ الْكِتَابِ جَاءَهُ الْخَوْفُ فَتَفَعَّاهُ بِأَنْ جَعَلَ صَحِيفَتُهُ فِي يَمِينِهِ ( وَرَأَى  
رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي قَدْ خَفَّ مِيزَانُهُ ) بِرَجْحَانِ سَيِّئَاتِهِ عَلَى حَسَنَاتِهِ ( فَجَاءَهُ أَفْرَاطُهُ ) أَيْ أَوْلَادُهُ الصِّغَارُ الَّذِينَ مَاتُوا فِي حَيَاتِهِ  
وَذَاقُوا مَرَارَةَ قَتْلِهِمْ : جَمْعُ فَرَطٍ بِفَتْحَتَيْنِ وَمِنْهُ يُقَالُ لِلْفُطْلِ الْمَيْتِ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ فَرَطًا أَيْ أَجْرًا مُتَقَدِّمًا وَافْتَرَطَ فُلَانٌ فَرَطًا  
إِذَا مَاتَ لَهُ أَوْلَادٌ صِغَارٌ ( فَتَقَلُّوا مِيزَانَهُ ) أَيْ رَجَحُوا فَا قَلَّهَا رَجْحَانُهَا قَالُوا فِي الْكُشَافِ وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهُمَا فِي وَصِيَّتِهِمَا لَوْ إِنَّمَا تَقَلَّتْ مَوَازِينُ مِنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِاتِّبَاعِ الْحَقِّ وَثَمَلُهَا فِي الدُّنْيَا وَحَقِّ الْمِيزَانِ لَا يَوْضَعُ  
فِيهِ إِلَّا الْحَسَنَاتُ أَنْ يَخْفَ أَنْتَهَى ( تَنْبِيْهُ ) قَالَ الْمَوْلَى التَّمْتَازَانِي كَثِيرٌ جَمْعُ أَحْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنَ الصَّرَاطِ وَالْمِيزَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ  
أُمُورٌ مُمَكِّنَةٌ أَخْبَرَهَا الصَّادِقُ فَوْجِبَ التَّصَدِّيقُ بِهَا وَلَا اسْتِعْبَادُ فِي أَنْ يَسْهَلَ لِلتَّعَالَى الْعُبُورُ عَلَى الصَّرَاطِ وَإِنْ كَانَ أَحَدٌ مِنَ السَّيْفِ  
وَأَدَقُّ مِنَ الشَّعْرِ وَإِنْ تَوَزَّنَ صَحَائِفُ الْأَعْمَالِ أَوْ تَجَمَّلَ اجْسَامًا نُورَانِيَّةً وَظُلُمَانِيَّةً فَلَا حَاجَةَ إِلَى تَأْوِيلِ الصَّرَاطِ  
بِطَرِيقِ الْجَنَّةِ وَطَرِيقِ النَّارِ أَوْ الْأَدَلَةِ الْوَاضِحَةِ أَوْ الْعِبَادَاتِ أَوْ الشَّرِيعَةِ وَالْمِيزَانِ بِالْعَدْلِ وَالْإِدْرَاكِ وَنَحْوِ ذَلِكَ ( وَرَأَى  
رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى شَفِيرِ جَهَنَّمَ ) أَيْ عَلَى حَرْفِهَا وَشَاطِئِهَا وَشَفِيرِ كُلِّ شَيْءٍ حَرْفُهُ كَالنَّهْرِ وَغَيْرِهِ وَمِنْهُ شَفَرُ الْفَرْجِ وَيَقُولُونَ  
قَعَدُوا عَلَى شَفِيرِ النَّهْرِ وَالْبَيْتِ وَالْقَبْرِ وَقَرَحَتِ أَشْفَارُ عَيْنَيْهِ مِنَ الْبُكَاءِ وَهِيَ مُنَابِتُ الْهَسْبِ ( فَجَاءَهُ وَجَلُّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى )  
أَيْ خَوْفُهُ مِنْهُ ( فَاسْتَنْقَذَهُ مِنْ ذَلِكَ ) أَيْ خَلَّصَهُ ( وَمَضَى ) فَالْوَجَلُ هُوَ وَقْتُ انْكَشَافِ الْغُطَاءِ لِقَلْبِ الْمُؤْمِنِ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ  
فَتَلَّكَ خَشْيَةُ الْعَبْدِ فَانْشَعَرَ جِلْدُهُ ، وَإِنْ جَهَنَّمَ حَائِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ حَتَّى تَضْرِبَ الْجُسُورُ وَتَهْبِئَ الْقَنَاطِرُ  
فَعِنْدَهَا يَسْتَبِينَ الصَّرَاطُ وَهُوَ الطَّرِيقُ لِأَهْلِهَا فَالْحَاقُّ كُلُّهُمْ عَلَى شَفِيرِ النَّارِ فَوَجَلُ الْعَبْدِ يَجْعَلُ لَهُ السَّبِيلَ لِقَطْعِهَا ، إِنْ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ  
رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ، فَالْمَغْفِرَةُ نُورُهَا سَاطِعٌ وَهُوَ نُورُ الرَّأْفَةِ فَإِذَا جَاءَتِ الرَّأْفَةُ وَجَدَ الْعَبْدُ قَلْبًا وَذَهَبَتِ الْحَيْرَةُ  
وَشَجَعَتِ النَّفْسُ فَضُتْ ( وَرَأَى رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي يُرْعَدُ كَمَا تَرْعَدُ السَّعْفَةُ ) أَيْ يَضْطَرِبُ كَمَا تَضْطَرِبُ وَتَهْتَزُّ أَغْصَانُ النَّخْلِ  
( فَجَاءَهُ حَسَنُ ظَنِّهِ بِاللَّهِ ) تَعَالَى ( فَسَكَنَ ) بِالتَّشْدِيدِ ( رَعْدَتَهُ ) بِكسرِ الرَّاءِ حَسَنُ الظَّنِّ مِنَ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ وَعَظُمَ أَمَلُ الْعَبْدِ  
وَرَجَاؤُهُ لِرَبِّهِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ فَلَا يُضَيِّعُ اللَّهُ مَعْرِفَةَ الْعَبْدِ لِأَنَّهُ الَّذِي مَنْ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرْجِعْ فِي مَنْتِهِ وَقَالَهُ أَنْ أَعْطَاهُ حَسَنُ الظَّنِّ  
بِهِ فِي الدُّنْيَا مِنْ تِلْكَ الْمَعْرِفَةِ وَحَقَّقَ ظَنَّهُ فَأَنْجَاهُ وَسَكَنَ رَعْدَتَهُ حَتَّى مَضَى وَالرَّعْدَةُ الْاضْطِرَابُ يُقَالُ أَصَابَتْهُ رَعْدَةٌ مِنْ



مرة ويحبو مرة ، فجاءته صلواته على فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاز ، ورأيت رجلاً من أمّتي انتهى  
إلى أبواب الجنة فغلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله فأخذت بيده فأدخلته الجنة . الحكيم  
(طب) عن عبد الرحمن بن سمرة - (ض)

البرد والخوف اضطراب ، وارتعد وارتعد وأرعد الخوف ورجل رعدي بالكسر ورعدة جبان تصيبه رعدة من  
الخوف وقال الزمخشري ومن المجاز رعد لى فلان وأبرق أرعد والسعف أغصان النخل مادامت بالخوص فإن جرد  
الخوص قيل جريد (ورأيت رجلاً من أمّتي يزحف على الصراط) أى يجراسته عليه لا يستطيع المشى (مرة) ويحبو  
مرة) لفظ رواية الحكيم يزحف أحياناً ويحبو أحياناً هذا صريح فى أن الحبو يغير الزحف والذى فى الصحاح والأساس  
وغيرهما أن الحبو الزحف فليحترز (فجاءته صلواته على) فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاز) أى حتى قطع  
الصراط ونفذ منه ومضى إلى الجنة سالماً يقال جاز المكان يجوزته سار فيه وأجازته بالالف قطعه وأجازته نفذته وجاز  
العقد وغيره نفذ ومضى على الصحة ولفظ رواية الحكيم بذل حتى جاز فأقامته ومضى على الصراط وذلك لأن  
الصلاة على المصطفى صلى الله عليه وسلم تأخذ بيده فى وقت عثراته بمنزلة الطفل إذا مشى فتعثر فى مشيه فجعل إليه  
أبوه فبادر حتى يأخذ بيده فيقيمه فصارت صلوات العباد على نبيهم بمنزلة ذلك الأب العطوف الذى كلما عثر ولده  
بادر لعطفه بحفظه وإقامته (ورأيت رجلاً من أمّتي انتهى إلى أبواب الجنة فغلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن  
لا إله إلا الله) أى وأن محمداً رسول الله فاكتمنى بأحد الشقيين عن الآخر لكونه معروفاً بينهم (فأخذت بيده فأدخلته  
الجنة) أى فتحت له الأبواب التى أغلقت دونه فدخلها لأن هذه كلمة جامعة جعلت مفتاحاً لأبواب الجنة وقد جاء فى  
حديث إن المؤمنين يدعون من باب الجنة وإن أبوابها مقسومة على أبواب البر فباب للصلاة وباب للصيام وباب  
للصدقة وباب للحج وباب للجهاد وباب للأرحام وباب لمظالم العباد وهو آخرها فهذه سبعة أبواب مقسومة على أعمال  
البر وكذلك أبواب النيران مقسومة على أهلها ولكل باب منهم جزء مقسوم وباب للجنة زائد لأهل الشهادة يسمى  
باب التوبة فأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام هذه الرؤيا ورؤيا الأنبياء حق ووحى ليعلم العباد قوة هذه  
الأفعال الصادرة من العبيد أيام الدنيا ينادى لكل نوع من هذه الأعمال من القوة هناك فى الموقف وفى أى موطن  
يعينه ويؤيده ليعلم العباد أن جناس هذه الأفعال ومنافعها عند ذلك الهول الأعظم . قال جمع من الاعلام وهذا الحديث  
أصل من أصول الإسلام فينبغى حفظه واستحضاره والعمل عليه مع الإخلاص فإنه الذى فيه الخلاص وقال ابن القيم  
كان شيخنا يعظم أمر هذا الحديث ويفخم شأنه ويعجب به ويقول أصول السنة تشهد له وروثق كلام النبوة يلوح  
عليه وهو من أحسن الأحاديث الطوال ليس من دأب المصنف إيرادها فى هذا الكتاب لكنه لكثرة فوائده  
وجوم فرائده وأخذها بالقلوب اقتحم مخالفة طريقتة فأورده إعجاباً بحسنه وحرصاً على النفع به ولهذا لما أورده  
الدبلى فى الفردوس استشعر الاعتراض على نفسه فاعتذر بنحو ذلك

(تنبيه) قال القرطبي وغيره هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمالاً خاصة تنجى من أحوال خاصة قال لكن هذا الحديث  
ونحوه من الأحاديث الواردة فى نفع الأعمال لمن أخلص لله فى عمله وصدق الله فى قوله وفعله وأحسن نيته فى سره  
وجهره فهو الذى تكون أعماله حجة له دافعة عنه مخلصه إياه فلا تعارض بين هذا الحديث وبين أخبار آخر فإن  
الناس يختلفون الحال فى خلوص الأعمال (الحكيم) الترمذى (طب) وكذا الدبلى والحافظ أبو موسى المدينى وغيرهم  
وكلهم (عن عبد الرحمن بن سمرة) بضم الميم قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن فى مسجد  
المدينة فذكره قال الميثمى رواه الطبرانى بإسنادين فى أحدهما سليمان بن أحمد الواسطى وفى الآخر خالد بن عبد الرحمن



٢٦٥٣ - **إِنْ أَخَذَ مِنْبَرًا فَقَدْ أَخَذَهُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَإِنْ تَخَذَ الْعَصَا فَقَدْ أَخَذَهَا أَبِي إِبْرَاهِيمَ -** البزار (طب)  
عن جابر - (ض)

٢٦٥٤ - **إِنْ أَخَذْتَ شَعْرًا فَأَكْرَمَهُ (طَب) عَنْ إِبْرَاهِيمَ**

٢٦٥٥ - **إِنْ أَدْخَلْتَ الْجَنَّةَ أَتَيْتَ بَفَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةَ لَهُ جَنَاحَانِ حُمِلَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ طَارَ بِكَ حَيْثُ شِئْتَ -**  
(ث) عن أبي أيوب - (ض)

الخزومي وكلاهما ضعيف انتهى وعزاه الحافظ العراقي أيضا إلى الخرائطي في الأخلاق قال وسنده ضعيف انتهى وقال ابن الجوزي بعد ما أورده من طريقه هذا الحديث لا يصح لكن قال ابن تيمية أصول السنة تشهد له وإذا تتبع متفرقات شواهد رأيت منها كثيرا

(إن) بالكسر شرطية وسيجيء عن الزخشرى توجيهها في نحو هذا التركيب (أخذ منبرا) بكسر الميم من الذبر وهو الارتفاع لأنه آله أي إن كنت اتخذت منبرا لأخطب عليه فلا لوم على فيه (فقد اتخذ) من قولي (أبي إبراهيم) الخليل عليه الصلاة والسلام وقد أمرت فيما أوحى إلى باتباعه قال ابن أبي زيد وكان اتخذ نبينا صلى الله عليه وسلم له سنة سبع وقيل سنة ثمان أي من الهجرة وفي مسند البزار بسند فيه انقطاع إن أول من خطب على المنابر إبراهيم عليه السلام (وإن أخذ العضا) لا توكلأ عليها وأغرزها ألقى في الصلاة (فقد اتخذها) من قبل (أبي إبراهيم) عليه الصلاة والسلام فلا لوم على في اتخاذها والظاهر أن مراده بها العزة التي كان يمشي بها بين يديه وإذا صلى ركزها أمامه (البزار) في مسنده (طب) كلاهما (عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي فيه موسى بن محمد بن إبراهيم بالحرث التيمي وهو ضعيف.

(إن اتخذت) يا جابر (شعرا) أي أردت إبقاء شعر رأسك وأن لا تزيله بنحو حلق (فأكرمه) أي عظمه بدهنه وتريجه وهذا قاله الجابر أو لأبي قتادة فكان بعد ذلك يرجه كل يوم مرتين كذا في الشعب للبيهقي فالرجل مأمور ندبا إما بإزالة شعره أو بالاحسان إليه بدهنه وترجيله (هب عن جابر) وفيه أحمد بن منصور الشيرازي قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني أدخل على جمع من الشيوخ بمصر وأنا بها

(إن أدخلت الجنة) أي أدخلك الله إياها وجاء في رواية الطبراني أن المخاطب عبد الرحمن بن ساعدة (أتيت بفرس من ياقوتة) زاد في رواية حمراء (له جناحان) يطير بهما كالطير (حملت عليه) أي أركبته (ثم طار) ذلك الفرس (بك حيث شئت) مقصود الحديث أن ما من شيء أشبهه النفس في الجنة إلا تجده فيها كيف شاءت حتى لو انتهى أحد أن يركب فرسا لوجده بهذه الصفة وفيها ما تشبهه الأنفس (فائدة) قال ابن عري مراكب أهل الجنة تعظم وتصغر بحسب ما يريد الراكب قال القاضي معناه إن أدرك الله الجنة فلا تشاء أن تحمل على فرس كذلك إلا حملت عليه والمعنى أنه ما من شيء تشبهه النفس إلا وتجده في الجنة كيف تشاء حتى لو اشتئت أن تركب فرسا على هذه الصفة لوجدت ذلك ويحتمل أن المراد إن أدخلك الله الجنة فلا تشاء أن يكون لك مركب من ياقوتة حمراء تطير بك حيث شئت ولا ترضى به فتطالب فرسا من جنس ما تجده في الدنيا حقيقة وصفة والمعنى فيمكنك من المراكب ما يغنيك عن الفرس المعهود ويدل على هذا المعنى ما جاء في رواية أخرى وهو إن أدخلت الجنة أتيت بفرس من ياقوتة له جناحان حملت عليه طار بك حيث شئت ولعله عليه الصلاة والسلام لما أراد أن يبين الفرق



٢٦٥٦ - إِنْ أَرَدْتَ اللُّهُوقَ بِي فَلْيَكْفِكَ مِنَ الدُّنْيَا كَرَادِ الرَّاَكِبِ ، وَإِيَّاكَ وَجَالِسَةَ الْاَغْنِيَاءِ ، وَلَا تَسْتَخْلِقِ  
ثُوبًا حَتَّى تَرْقِيَهُ - (ت ك) ن عائشة - (صح)

مراكب الجنة ومراكب الدنيا وما بينهما من التفاوت على سبيل التصوير والتثيل مثل فرس الجنة من جوهرة بما هو عندنا أنفس الجواهر وأدومها وجرداً وأنفعها وأصفها جوهراً وفي شدة حركته وسرعة انتقاله بالطيران اه (ت) في صفة الجنة (عن أبي ايوب) الانصاري قال إن إعرابياً قال يا رسول الله اني احب الخيل أفي الجنة خيل فذكره قال وسأله رجل هل في الجنة من إبل فلم يقل ما قال لصاحبه قال إن يدخلك الجنة يكون لك فيها ما اشتئت نفسك ولذت عينك اه ثم قال الترمذى إسناده ليس بالقوى ولا نعرفه من حديث أبي ايوب الانصاري إلا من هذا الوجه اه نعم رواه الطبراني عنه ايضاً باللفظ المزبور قال المنذرى والهيمى ورجاله ثقات اه فكان ينبغي للبصنف أن يضمه إلى الترمذى في العزو .

(إِنْ أَرَدْتَ) بكسر التاء خطأ لعائشة (اللُّهُوقَ بِي) أى ملازمتى في منزلتى في الجنة قال في المصباح اللُّهُوقُ الزوم والحق الإدراك (فليكفك من الدنيا كَرَادِ الرَّاَكِبِ) فاعل فليكفك أى مثل الزاد للراكب وهو في الأصل راكب الإبل خاصة ثم أطلق على كل من ركب دابة (وإياك) بكسر الكاف (وجالسة الاغنياء) أى احذرى ذلك لأنه من مبادئ الطمع وسبب لازدراء نعمة الله تعالى لما يرى من سعة رزقهم فهو أمر بالتقلل من الدنيا والاكتفاء باليسير حتى يكون عيشه كما كانوا يعتادونه من الزاد الذى يتخذونه المسافر قال الثورى إذا غالى الفقير الغنى فاعلم أنه مرأى وقال بعضهم إذا مال الفقير إلى الاغنياء انحلت عروته فإذا طمع فيهم انقطعت عصمته فإذا سكن إليهم ضل (ولا تستخلى) بخاء معجمة وقاف (ثوباً) أى لاتعديه خلقاً من استخلى نقيض استجد (حتى ترقيه) أى تخيطى على ماتخوق منه رقعة قال القاضى البيضاى وروى بالقاء من استخلفه إذا طلب له خلقاً أى عوضاً واستعماله فى الأصل بمن لكنه اتسع فيه بحـ فيها كما اتسع فى قوله تعالى وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ، انتهى قال ابن العربى ومعنى الحديث أن الثوب إذا خلق جزء منه كان طح جميعه من الكبر والمباهاة والتكاثر فى الدنيا وإذا رقع كان بعكس ذلك وقد ورد أن عمر طاف وعليه مرقعة بانئى عشرة رقعة فيها من أديم ووقع الخلفاء ثيابهم وذلك شعار الصالحين وسنة المتقين حتى اتخذه الصوفية شعاراً فرفعت الجديد وأنشأته مرقعاً وذا ليس بسنة بل بدعة عظيمة وفلة داخله باب الرياء وإنما قصد الشارع بالترقيق استدامة الانتفاع بالثوب على هيئته حتى يبلى وأن يكون دافعاً للعجب ومكتوباً فى ترك التكلف ومحولاً على التواضع وقد قيل فيمن فعل ذلك منهم

لبست الصوف مرقوعاً وقتلناه أما الصوفى ليس كما زعمنا

فما الصوفى إلا من تصفى من الآثام ويحك لو عقلنا

وقال الزين العراقى فيه أفضلية ترفيع الثوب وقيل لبس المرقع غير واحد من الخلفاء الراشدين كعمر وعلى حال الخلافة لكن إنما يشرع ذلك بقصد التقلل من الدنيا وإيثار غيره على نفسه أما فعله بخلا على نفسه أو غيره فمذموم لخبر إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده وكذا ما يفعله حقااء الصوفية وجهالهم من تقطيع الثياب الجدد وترقيعها ظناً أن هذا زى الصوفية وهو غرور محرم لأنه إضاعة مال وثياب شهرة ومقصود الحديث أن من أراد الارتقاء فى درجات دار البقاء خفف ظهره من الدنيا واقتصر منها على أقل ممكن (ت ك) فى اللباس والرقاق أخرجه الترمذى والحاكم معاً من حديث سعيد بن محمد الوراق عن صالح بن حسان عن عروة (عن عائشة) قالت جلست أبكى عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يبكيك إن أردت الخ قال الحاكم صحيح وشنع عليه الذهبي بأن الوراق عدم انتهى وذكر الترمذى فى العلل أنه سأل عنه البخارى فقال صالح بن حسان منكراً الحديث وصالح بن حسان الذى



٢٦٥٧ - <sup>وَإِنْ أَحْبَبْتُمْ أَنْ يُحِبَّكُمْ اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ فَأَدُوا إِذَا أَتَيْتُمْ ، وَاصْدُقُوا إِذَا أَحَدْتُمْ ، وَاحْسِنُوا جَوَارَ مَنْ جَاوَرَكُمْ - (طَب) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قَرَادٍ - (ض)</sup>

٢٦٥٨ - <sup>إِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَلِينَ قَلْبُكَ فَاطْعِمِ الْمُسْكِينَ ، وَأَمْسَحْ رَأْسَ الْيَتِيمِ - (طَب) فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ - (هَب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)</sup>

٢٦٥٩ - <sup>إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تُكْثِرُوا مِنَ الْاسْتِغْفَارِ فَافْعَلُوا ، فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَنْجَحَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهُ - الْحَكِيمُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (ض)</sup>

٢٦٦٠ - <sup>إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ أَنْتَ الْمَقْتُولَ وَلَا تَقْتُلَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ فَافْعَلْ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ سَعْدٍ - (ض)</sup>

يُرَوَّى عَنْ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ ثِقَةٌ إِلَى هُنَا كَلَامُهُ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ وَابِيهَقٍ مِنْ رِوَايَةِ صَالِحِ بْنِ حَسَّانٍ وَهُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ تَسَاهَلَ الْحَاكِمُ فِي تَصْحِيحِهِ فَإِنْ صَالِحًا ضَعِيفٌ عِنْدَهُمْ انْتَهَى وَكَأَنَّهُ لَمْ يَصِبِ الْحَاكِمُ فِي الْحَكْمِ بِتَصْحِيحِهِ لَمْ يَصِبِ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْحَكْمِ بِوَضْعِهِ وَإِنْ صَالِحًا ضَعِيفٌ مَتْرُوكٌ لَكِنْ لَمْ يَتَّهَمُوا بِالْكَذِبِ (إِنْ أَحْبَبْتُمْ أَنْ يُحِبَّكُمْ اللَّهُ تَعَالَى) أَيْ يَعَامِلُكُمْ مَعَامَلَةَ الْمَحَبِّ لَكُمْ (وَرَسُولُهُ فَأَدُوا) الْإِمَانَةَ (إِذَا أَتَيْتُمْ) عَلَيْهَا (وَاصْدُقُوا إِذَا حَدَّثْتُمْ) بِحَدِيثِ (وَاحْسِنُوا جَوَارَ مَنْ جَاوَرَكُمْ) بِكَيْفِ طَرِيقِ الْأَذَى عَنْهُ وَمَعَامَلَتِهِ بِالْإِحْسَانِ وَمَلَاطِفَتِهِ وَفِي إِفْهَامِهِ أَنَّ مَنْ خَانَ الْإِمَانَةَ وَكَذَبَ وَلَمْ يَحْسِنْ جَوَارَ جَارِهِ لَا يَحِبُّهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا رَسُولُهُ بَلْ هُوَ بَغِيضٌ عِنْدَهُمَا (طَب) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي قَرَادٍ (وَيُقَالُ ابْنُ أَبِي قَرَادٍ بَضْمُ الْقَافِ وَخُفَّةُ الرَّاءِ الْإِنصَارِيُّ السُّلَمِيُّ وَيُقَالُ لَهُ الْفَاكَةُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَدَعَى بَطْهَوْرَ فَمَسَّ يَدَهُ فِيهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَتَبَعْنَاهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى مَا صَنَعْتُمْ قُلْنَا حُبَّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَذَكَرَهُ قَالَ الْهَيْشِيُّ فِيهِ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ وَافِدٍ الْقَيْسِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ .

(إِنْ أَرَدْتَ أَنْ يَلِينَ قَلْبُكَ) أَيْ لِقِيُولِ امْتِنَالٍ أَوْ أَمْرِ اللَّهِ وَزَوَاجِرِهِ (فَاطْعِمِ الْمُسْكِينَ) الْمُرَادُ بِهِ مَا يَشْمَلُ الْفَقِيرَ ، وَمِنْ كَلِمَاتِ إِمَامِنَا الْبَدِيعَةِ إِذَا اجْتَمَعَا افْتَرَقَا وَإِذَا افْتَرَقَا اجْتَمَعَا (وَأَمْسَحْ رَأْسَ الْيَتِيمِ) أَيْ مِنْ خَلْفٍ إِلَى قَدَامٍ عَكْسَ غَيْرِ الْيَتِيمِ أَيْ أَفْعَلْ بِهِ ذَلِكَ إِيْنَسَاسًا وَتَلَطُّفًا بِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَلِينُ الْقَلْبَ وَيَرْضَى الرَّبُّ (طَب) فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ هَب عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : شَكَرَا رَجُلًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسُوءَ قَلْبُهُ فَذَكَرَهُ فِي سُنْدِهِ رَجُلٌ بِمَجْهُولٍ

(إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَكْثُرُوا مِنَ الْاسْتِغْفَارِ) أَيْ طَلَبِ الْمَغْفَرَةِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى بِأَيِّ صِيغَةٍ دَلَّتْ عَلَيْهِ وَالْوَارِدُ أُولَى (فَافْعَلُوا) أَيْ مَا اسْتَطَعْتُمُوهُ (فَإِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَنْجَحَ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهُ) لِأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ يَحِبُّ أَسْمَاءَهُ وَصِفَاتِهِ وَيَحِبُّ مَنْ تَحَلَّى بِشَيْءٍ مِنْهَا وَمِنْ صِفَاتِهِ الْغَفَارُ وَإِنَّمَا وَجْهُ الْأَمْرِ لِلْكَثَرِ لِأَنَّ الْأَدْمَى لَا يَخْلُو مِنْ ذَنْبٍ أَوْ عَيْبٍ سَاعَةً بِسَاعَةٍ فَيُقَابِلُهُ بِالْاسْتِغْفَارِ فَإِذَا أَدَمَّنَ ذَلِكَ خَرَجَ مِنَ الْعُيُوبِ وَالذُّنُوبِ وَعَادَتْ عَلَيْهِ السُّتُورُ الَّتِي هَتَكَهَا عَنْ نَفْسِهِ بِاقْتِرَافِ الذُّنُوبِ وَأَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكَرٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَسْلَمٍ مَرَضَ فَأَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ وَصِيَّةً فَلَمْ يَقْدِرْ لَوْصَبَ يَدُهُ فَنَامَ فَرَأَى رَجُلًا مِيضًا فَقَالَ لَهُ أَنَا مَلِكَ الْمَوْتِ مَا يَبْكِيكَ وَلَمْ أَوْمَرْ بِقَبْضِكَ ؟ قَالَ ذَكَرْتُ النَّارَ . قَالَ أَلَا أَكْتُبُ لَكَ بَرَاءَةً مِنْهَا ؟ فَاخْذُورِقَةً ثُمَّ كَتَبَهَا ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَيَّ فَإِذَا فِيهَا : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ حَتَّى مَلَأَ الْقُرْطَاسَ قُلْتُ أَيْنَ الْبَرَاءَةُ ؟ قَالَ تَرِيدُ أَوْثَقَ مِنْ هَذَا ؟ فَاسْتَيْقِظْتُ وَالْقُرْطَاسُ بِيَدِي فِيهِ ذَلِكَ (الْحَكِيمُ) التِّرْمِذِيُّ (عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ)

(إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ أَنْتَ الْمَقْتُولَ وَلَا تَقْتُلَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ فَافْعَلْ) سَبِيهِ أَنْ رَجُلًا قَالَ لِسَعْدِ بْنِ



- ٢٦٦١ - (ن ك) عن شاد بن الهاد (إن تصدق الله يصدقك -
- ٢٦٦٢ - (ن ك) عن ابن عباس - (ص) (إن تغفر اللهم تغفر جماً ، وأى عبد لك لا اله الا الله) عن ابن عباس - (ص)
- ٢٦٦٣ - (ن ك) عن ابن عباس - (ص) (إن سركم أن تقبل صلاتكم فليؤمكم خياركم - رواه ابن عساكر عن أبي أمامة
- ٢٦٦٤ - (ن ك) عن ابن عباس - (ص) (إن سركم أن تقبل صلاتكم فليؤمكم علماءكم ، فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم - (طب)
- عن مرثد الغنوي - (ض)
- ٢٦٦٥ - (ن ك) عن ابن عباس - (ص) (إن شئتم نبأكم ما أول ما يقول الله تعالى للمؤمنين يوم القيامة ، وما أول ما يقولون له ، فإن الله

أبى وقاص أخبرني عن عثمان قال : كان أطولنا صلاة وأعظمنا نفقة في سبيل الله ثم سأله عن أمر الناس فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فدكره (ابن عساكر) في التاريخ (عن سعد) بن أبي وقاص وفيه محمد بن يعلى زنبور أورده الذهبي في الضعفاء ، وقال قال أبو حاتم وغيره : متروك عن الربيع بن صبيح مضعف عن علي بن زيد ابن جدعان ضفوه

(إن تصدق الله يصدقك) قاله لأعرابي غزا معه فدفع إليه قسمه فقال ما على هذا اتبعك ولكن اتبعك أن أرمي إلى هنا وأشار إلى حلقه بسهم فأدخل الحنة فقال له ذلك فلبثوا قليلاً ثم نهضوا في قتال العدو فأتى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل قد أصابه سهم حيث أشار فقال المصطفى صلى الله عليه وسلم أهو هو ؟ قالوا نعم صدق الله فصدقه ثم كفته في جيبه ثم قدمه فصلى عليه فكان مما ظهر من صلاته اللهم هذا عبدك خرج مجاهداً في سبيلك فقتل شهيداً أنا شهيد على ذلك هكذا رواه النسائي مطولاً فاختره المؤلف (ن ك) عن شاد بن الهاد الليثي واسم الهاد أسامة بن عمرو وقيل له الهاد لأنه كان يوقد النار ليلاً ليهتدى إليه الأضياف

(إن تغفر اللهم تغفر جماً) أي كثير (أو أي عبد لك لا اله الا الله) أي لم يلم بمعصية يعني لم يتلطف بالذنوب وألم إذا فعل اللهم وهو صغار الذنوب واللهم في الأصل كما قال القاضي الشافعي القليل وهذا بيت لامية بن أبي الصلت تمثل به المصطفى صلى الله عليه وسلم والمحترم عليه إنشاء الشعر لا إنشاده ومعناه إن تغفر ذنوب عبادك فقد غفرت ذنوباً كثيرة فإن جمع عبادك خطأ وون (ت) في التفسير (ك) في الإيمان والتوبة (عن ابن عباس) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي (إن سركم أن تقبل) في رواية بدله أن تزكو (صلاتكم) أي يقبلها الله منكم بإسقاط الواجب وإعطاء الأجر (فليؤمكم خياركم في الدين) لأن الإمامة وراثته نبوية وشفاعة دينية فأولى الناس بها أركانهم وأتقاهم ليحسن الأداء وتقبل الشفاعة (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي أمامة) الباهلي ورواه الدارقطني عن أبي هريرة يرفعه بلفظ إن سركم أن تزكو صلاتكم ففدتموا خياركم ثم قال فيه أبو الوليد خالد بن إسماعيل ضعيف وقال ابن القطان فيه العلاء بن سالم الراوي عن خالد مجهول

(إن سركم أن تقبل صلاتكم) أي يقبلها الله ويؤمكم عليها (فليؤمكم علماءكم) أي العاملون العالمون بأحكام الصلاة (فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم) أي هم الواسطة بينكم وبينه في الفيض لأن الواسطة الأصل هو النبي صلى الله عليه وسلم وهم ورثته واستدل به وبما قبله ابن الجوزي للحنابلة على عدم صحة إمامة الفاسق ورواه الذهبي بأنه لو صح لكان دليلاً على الأولوية (طب عن مرثد) بفتح الميم وسكون الراء بعدها مثله بن أبي مرثد (الغنوي) بفتح المعجمة والنون صحابي بدرى استشهد في عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي فيه يحيى بن يعلى الأسدي ضعيف جداً انتهى (إن شئتم أنبأكم) أي أخبركم (ما أول ما يقول الله تعالى للمؤمنين يوم القيامة وما أول ما يقولون) هم (له) قالوا



تَعَالَى يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ: أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ يَا رَبَّنَا، فَيَقُولُ لَمْ؟ فَيَقُولُونَ: رَجَوْنَا عَمُوكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ: قَدْ أَوْجَبْتُ لَكُمْ عَفْوِي وَمَغْفِرَتِي - (حم طب) عن معاذ - (ح)

٢٦٦٦ - إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ عَنِ الْإِمَارَةِ وَمَا هِيَ؟ أَوَّلُهَا مَلَامَةٌ، وَثَانِيهَا نَذَامَةٌ، وَثَالِثُهَا ذَابُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، إِلَّا مَنْ عَدَلَ - (طب) عن عوف بن مالك - (صح)

٢٦٦٧ - إِنْ قَضَى اللَّهُ تَعَالَى شَيْئًا لَيْسَ كَرْنًا، وَإِنْ عَزَلَ - الطالبي عن أبي سعيد - (ح)

٢٦٦٨ - إِنْ قَامَتِ السَّاعَةُ وَفِي يَدِ أَحَدِكُمْ فَسِيلَةٌ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يَقُومَ حَتَّى يَغْرِسَهَا فَلْيَغْرِسَهَا - (حم خد) عن أنس - (ض)

أخبرنا يار رسول الله ﷺ (فان الله يقول للمؤمنين هل أحببتم لقائي؟ فيقولون نعم) أحببناه (ياربنا فيقول لم؟) أحببتموه (فيقولون رجونا عفوك ومغفرتك) أى أملنا منك ستر الذنوب ومحو أثرها (فيقول قد أوجبت لكم عفوى ومغفرتى) لانه عند ظن عبده به كما فى الخبر الآخر لحقق لهم رجاءهم وفى رواية فيقول قد وجبت لكم رحمتى (حم طب عن معاذ ابن جبل قال الهشيمى فيه عبيد الله بن زحر ضيف وأعاده مرة أخرى وقال رواه الطبرانى بسندين أحدهما حسن انتهى (إن شئتم أنبأتكم) أى أخبرتكم (عن الإمارة) بكسر الهمزة أى عن شأنها وحالها (وما هى أولها ملامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب يوم القيامة إلا من عدل) لأنها تحرك الصفات الباطنة وتغلب على النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء ونفاذ الأمر وهو أعظم ملاذ الدنيا فإذا كانت محبوبة كان الوالى ساعيا فى حظ نفسه متبعاً لهواه ويقدم على ما يريد وإن كان باطلا وعند ذلك يهلك ومن ثم أخرج ابن عوف عن المقداد قال استعملنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمل فلما رجعت قال كيف وجدت الإمارة قلت ما ظننت إلا أن الناس كلهم خول والله لا ألى على عمل أبداً (طب) وكذا البزار (عن عوف بن مالك) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئتم أنبأتكم عن الإمارة وما هى؟ فنأديت بأعلى صوتى وما هى يار رسول الله؟ قال أولها ملامة الخ قال الهشيمى رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط ورجال الكبير رجال الصحيح وقال المنذرى رواه البزار والطبرانى فى الكبير ورواته رواة الصحيح (إن قضى الله تعالى شيئاً) أى قدر فى الأزل كون ولد (ليكونن أى لابد من كونه وإبرازه للوجود) (إن عزل) الواطى ماءه عن الموطوءة بأن أنزل خارج فرجها وهذا قاله لمن سأله عن العزل يعنى فلا فائدة للعزل ولا لعدمه كما سبق تقريره (الطالبي) أبوداود (عن أبي سعيد) الخدرى

(إن قامت الساعة) أى القيامة سميت به لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو لطولها فهو تسليم كما يقال فى الأسود كافور أو لأنها عند الله تعالى على طولها كساعة من الساعات عند الخلائق (وفى يد أحدكم) أيها الأدميون (فسيلة) أى نخلة صغيرة إذ الفسيل صغار النخل وهى الودى (فإن استطاع أن لا يقوم) من محله أى الذى هو جالس فيه (حتى يغرسها فليغرسها) بدبا قد خفى معنى هذا الحديث على أئمة أعلام منهم ابن بريدة فقال الله أعلم ما الحكمة فى ذلك انتهى قال الهشيمى ولعله أراد بقيام الساعة أمارتها فإنه قد ورد إذا سمع أحدكم بالدجال وفى يده فسيلة فليغرسها فإن للناس عيشا بعد، والحاصل أنه مبالغة فى الحث على غرس الأشجار وحفر الأنهار لتبقى هذه الدار عامرة إلى آخر أمدّها المحدود المعدود المعلوم عند خالقها فكما غرس لك غيرك فانتفعت به فاغرس لمن يحىء بعدك ليتنفع وإن لم يبق من الدنيا إلا صباية وذلك بهذا القصد لا ينافى الزهد والتفأل من الدنيا وفى الكشف كان ملوك فارس قد أكثروا من



٢٦٦٩ - إِنْ كَانَ خَرَجَ يَسْعَى عَلَى وَلَدِهِ صَغَارًا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِنْ كَانَ خَرَجَ يَسْعَى عَلَى أَبِي بْنِ شَيْخَيْنِ كَبِيرَيْنِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِنْ كَانَ خَرَجَ يَسْعَى عَلَى نَفْسِهِ يَعْفُهَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِنْ كَانَ خَرَجَ يَسْعَى رِيَاءً وَمَقَاحِرَةً فَهُوَ فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ - (طب) عن كعب بن عجرة - (صح)

٢٦٧٠ - إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَتِكُمْ خَيْرٌ فَقَدْ شَرَطَ مَحْجَمٌ أَوْ شَرَبَ مِنْ عَسَلٍ ، أَوْ لَذَذَ بَنَارٍ تَرَأَفُ دَاءً وَمَا أَحَبُّ أَنْ أَكْتَبِيَ - (حم ق ن) عن جابر - (صح)

حفر الأنهار وغرس الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما فيهم من عسف الرعايا ، فسأل بعض أنبيائهم ربه عن سبب تعميرهم فأوحى الله إليهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى ، وأخذ معاوية فى إحياء أرض وغرس نخل فى آخر عمره فقيل له فيه فقال ما غرسته طمعا فى إدراكه بل حملى عليه قول الاسدى  
ليس الفتى بفتى لا يستضاء به ولا يكون له فى الأرض آثار

ومن أمثالهم أمانة إدار الإمارة كثرة الوباء وقلة العمارة ، وحكى أن كسرى خرج يوما يتصيد فوجد شبيخا كبيرا يغرس شجر الزيتون فوقف عليه وقال له يا هذا أنت شيخ هرم والزيتون لا يثمر إلا بعد ثلاثين سنة فلم تغرسه فقال أيها الملك زرع لنا من قبلنا فأكلنا فنحن نزرع لمن بعدنا فإيا كل فقال له كسرى زه وكانت عادة ملوك الفرس إذا قال الملك منهم هذه اللفظة أعطى ألف دينار فأعطاهما الرجل فقال له أيها الملك شجر الزيتون لا يثمر إلا فى نحو ثلاثين سنة وهذه الزيتون قد أثمرت فى وقت غراسها فقال كسرى زه فأعطى ألف دينار فقال له أيها الملك شجر الزيتون لا يثمر إلا فى العام مرة وهذه قد أثمرت فى وقت واحد مرتين فقال له زه فأعطى ألف دينار أخرى وساق جواده مسرعا وقال إن أظننا الوقوف عنده نقد ما فى خزائنا (حم خد) وكذا البزار والطبائسى والديلمى (عن أنس) قال الهيثمى ورجاله ثقات وأثبت

(إِنْ كَانَ خَرَجَ يَسْعَى عَلَى وَلَدِهِ صَغَارًا) أى يسعى على ما يقيم به أو دهم (فهو) أى الإنسان الخارج لذلك أو الخروج أو السعى (فى سبيل الله) أى فى طريقه وهو مثاب مأجور إذ الخروج فيه كالخروج فى سبيل الله أى الجهاد أو السعى كالسعى فيه (وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين) أى أدركهما الكبير أى الهرم عنده (فهو فى سبيل الله) بالمعنى المقرر (وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها) أى عن المسألة للناس أو عن أكل الحرام أو عن الوطئ الحرام (فهو فى سبيل الله وإن كان خرج يسعى) لا لواجب أو مندوب بل (رياء ومقاهرة) بين الناس (فهو فى سبيل الشيطان) إبليس أو المراد الجنس أى فى طريقهم أو على منهم (طب عن كعب بن عجرة) بفتح فسكون قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم رجل فرأى أصحابه من جلده ونشاطه ما أعجبهم فقالوا يا رسول الله لو كان هذا فى سبيل الله فذكره قال الطبرانى لا يروى عن كعب إلا بهذا سناد تفرد به محمد بن كثير انتهى قال الهيثمى ورواه الطبرانى فى الثلاثة ورجال الكبير رجال الصحيح وسبقه إليه المنذرى

(إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَتِكُمْ خَيْرٌ) أى شفاء ذكره القرطبي وأتى هنا بصيغة الشرط من غير تحقق الإخبار وجاء فى البخارى الشفاء فى ثلاث وذكرها تحقيق الخبر (ففى) أى فهو فى أى يكون فى (شرطة محجم) أى استفراغ الدم وهو بفتح الشين ضربة مشراط على محل الحجم ليخرج الدم والمحجم بالكسر قارورة الحجامة التى يجمع فيها الدم وبالفتح موضع الحجامة وهو المراد هنا ذكره بعضهم وقال القرطبي المراد هنا الحديد التى يشترط بها قال فى الفتح وإنما خصه بالذكر لأن غالب إخراجهم الدم بالحجامة وفى معناه إخراجها بالقصد (أو شربة من عسل) أى بأن



٢٦٧١ - إن كان شيء من الداء يعدى فهو هذا ، يعنى الجذام - (عد) عن ابن عمر - (ض)

٢٦٧٢ - إن كان الشؤم فى الدار ، والمرأة ، والفرس - رواه الإمام مالك والإمام أحمد بن حنبل

يدخل فى المعجزات المسهلة التى تسهل الأخطا التى فى البدن والمراد به حيث أطلق غسل النحل وفيه شفاء للناس ومنافعه لا تكاد تحصى فمن أراد الوقوف عليها فعليه بكتب المفردات أو الطب واقتبس بعضهم من لفظ الشك أن ترك التداوى أفضل يعنى أنه فضيلة تسليماً للقضاء والقدر (أو لذعة) وفى رواية أو كية بنار) بذال معجمة وعين مهلة أى حرقها والمراد الحكى قال الرنخشرى واللذع الحفيف مس الإحراق ومنه لذعه بلسانه وهو أذى يسير ومنه قيل للذكى الفهم الحفيف لودع ولودعى (توافق داء) فتذهبه قال بعضهم أشار به إلى جميع ضروب المعالجات القياسية وذكر أن العلل منها ما هو مفهوم السبب وغيره فالأول لغلبة أحد الأخطا الأربعة فعلاجه باستفراغ الامتلاء مما يليق به من المذكورات فى الحديث فمنها ما يستفرغ بإخراج الدم بالشرط وفى معناه نحو الفصد ومنها ما يستفرغ بالعسل وما فى معناه من المسهلات ومنها ما يستفرغ بالحكى فإنه يحفف رطوبة محل المرض وهو آخر الطب وأما ما كان من العلل عن ضعف بعض القوى فعلاجه بما يقوى تلك القوة من الأشربة ومن أنفعها العسل إذا استعمل على وجهه وما من العلل غير مفهوم السبب كسحر وعين ونظرة جنى فعلاجه بالرق وأنواع من الخواص وإلى هذا أشار بزيادته فى رواية أو آية فى كتاب الله وقال القرطبي إنما خص المذكورات لأنها أغلب أدويتهم وأنفع لهم من غيرها بحكم العادة ولا يلزم كرمها كذلك فى حق غيرهم من مخالفتهم فى البلد والعادة والهوى والمشاهدة قاضية باختلاف العلاج والأدوية باختلاف البلاد والعادة (وما أحب أنا أن أكتوى) لشدة ألم الحكى فإنه يزيد على ألم المرض فلا يفعل إلا عند عدم قيام غيره مقامه ولأنه يشبه التعذيب بعذاب الله انتهى، فإن قيل أصل إن الشرطية أن تستعمل فى المشكوك وثبوت الخيرية فى شيء من أدويتهم لاعلى التعيين محقق عندهم فما وجه إن؟ فالجواب أنها قد تستعمل لتأكيد تحقق الجواب كما يقال لمن يعلم أن له صديقاً إن كان له صديق فهو زيد (حم ق ن) من حديث عاصم (عن جابر) بن عبد الله قال : جاءنا جابر فى أهلنا ورجل يشتكى جراحاً به أو جراحاً فقال ما تشكى فقال جراحى قدشق على فقال يا غلام اتنى بحجام فقال الغلام ما تصنع به قال أريد أن أعلق عليه محجماً قال والله إن الذباب ليصينى أو يصيب الثوب فوذي ويشق على فلما رأى تبريه من ذلك قال : إني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره فجاء بحجام فشرطه فذهب عنه ما يجد

(إن كان شيء من الداء يعدى) أى يجاوز صاحبه لغيره (فهو هذا يعنى الجذام) هذا من كلام الراوى لا من تنمة الحديث قال فى المطامح قوله إن كان دليل على أن هذا الأمر غير محقق عنده انتهى وحيث فلا تعارض بينه وبين خبر لا عدوى ولا طيرة وسيجىء تحقيق الجمع بينه وبين خبر لا عدوى ولا طيرة (عد عن ابن عمر) بن الخطاب (إن كان الشؤم) ضد الين مصدر تشاءمت وتيمنت قال الطيبى واه همزة خففت فصارت واو أو ثم غلب عليها التخفيف ولم ينطق بها مهموزة (فى شيء) من الأشياء المحسوسة حاصلاً (فى الدار والمرأة والفرس) يعنى إن كان للشؤم وجود فى شيء يكون فى هذه الأشياء فإنها أقبل الأشياء له لكن لا وجود له فيها فلا وجود له أصلاً ذكره عياض أى إن كان فى شيء يكره ويخاف عاقبته فى هذه الثلاث قال الطيبى وعليه فالشؤم محمول على الكراهة التى سببها مافى الأشياء من مخالفة الشرع أو للطبع كما قيل شؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها وشؤم المرأة عقمها وسلطانها وسؤم الفرس أن لا يغزى عليها فالشؤم فيها عدم موافقتها له طبعاً أو شرعاً وقيل هذا إرشاد من النبي صلى الله عليه وسلم لمن له دار يكره سكنها أو امرأة يكره عشرتها أو فرس لا توافقه أن يفارقها بنقلة وطلاق ودواء مالا تشفيه النفس تعجيل بفراق أو بيع فلا يكون بالحقيقة من الطيرة قال القرطوبى ومقتضى هذا السياق أنه لم يكن متحققاً لأمر



- (خه) عن سهل بن سعد - (ق) عن ابن عمر - (م ن) عن جابر - (مه)  
 ٢٦٧٣ - إِنْ كُنْتَ عَبْدَ اللَّهِ فَأَرْفَعْ إِزَارَكَ - (طب هب) عن ابن عمر - (مه)  
 ٢٦٧٤ - إِنْ كُنْتَ تُحِبُّنِي فَأَعِدْ لِلْفَقْرِ تَجَفُّفًا، فَإِنَّ الْفَقْرَ أَسْرَعُ إِلَيَّ مِنْ يُحِبُّنِي مِنَ السَّبِيلِ إِلَى مَنَتهَا - (حم)  
 (ت) عن عبد الله بن مغفل - (ح)

الشؤم في الثلاث في الوقت الذي نطق لفظ الحديث فيه لكنه تحققه بعد ذلك فقال في الحديث الآتي إنما الشؤم الخ وخص الثلاثة بالذكر لكونها أعم الأشياء التي يتداولها الناس وقال الخطابي الين والشؤم علامتان لما يصيب الإنسان من خير وشر ولا يكون شيء من ذلك إلا بقضاء الله تعالى وهذه الثلاثة ظروف جعلت مواقع الاقضية ليس لها بأنفسها وطائعتها فعل ولا تأثير لما كانت أعم الأشياء التي يقتنيزها الإنسان ولا يستغنى عن دار يسكنها وزوجة يعاشرها وفرس يرتبطه ولا يخلو عن عارض مكروه في زمانه أضيف الين والشؤم إليها إضافة مكان (مالك) في الموطأ (حم خه عن سهل بن سعد) الساعدي (ق عن ابن عمر) بن الخطاب (ن عن جابر) بن عبد الله (إن كنت عبد الله فأرفع إزارك إلى أنصاف الساقين) قال الزحشرى إن هذه من الشرط الذي يحجب به المدلى بأمره المتحقق لصحته هو كان متحققاً أنه عبد الله ومنه قوله تعالى «إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي مع علمه بأهم لم يخرجوا إلا لذلك واعلم أن إسبال الإزار بقصد الخلاء حرام وبدونه مكروه ومثل الإزار كل ملبوس كقميص وسراويل وجبة وقباء ونحوها بل روى عن أبي داود الوعيد على إسبال العمامة قال الزين العراقي والظاهر أن المراد به المبالغة في تطويلها وتعتيمها لاجرها على الأرض فإنه غير معهود فالإسبال في كل شيء بحسبه قال ولو أطال أكامه حتى خرجت عن المعتاد كما يفعله بعض المسكين فلا شك في تناول التحريم لما مس الأرض منها بقصد الخلاء بل لو قيل بتحريم مازاد على المعتاد لم يبعد فقد كان كمقيص المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى الرسغ (طب هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال دخلت علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليّ إزار يتقعقع فقال من هذا فقلت عبد الله قال إن كنت الخ فرفعت إزاري إلى نصف الساقين ولم تزل إزرت حتى مات قال الزين العراقي إسناده صحيح وقال الهيثمي رواه أحمد والطبراني بإسنادين وأحمد إسناده أحمد رجاله رجال الصحيح.

(إن كنت) أيها الرجل الذي حلف بالله ثلاثاً أنه يحبني (تحبني) حقيقة كما تزعم (فأعد للفقير تجففاً) أي مشقة وهو بكسر المثناة وسكون الجيم وبالفاء المكسرة وهو ما جمل به الفرس ليقبه الأذى وقد يلبسه الإنسان فاستعير للصبر على مشاق الشدائد يعني أنك أدعيت دعوى كبيرة فعليك البينة وهو اختبارك بالصبر تحت أثقال الفقر الدنيوى الذى هو قلة المال وعدم الموافقات وتحمل مكروهه وتجرع مرارته والخضوع والخشوع بملاسته بأن تعد له تجففاً والتجفاف إنما يكون جنة لرد الشيء كذا قرره جمع وقال الزحشرى معناه فلتعد وقاءاً مما يورد عليه الفقر والتقليل ورفض الدنيا من الحمل على الجزع وقلة الصبر على شظف العيش . اهـ . وقال بعضهم ذهب قوم إلى أن من أحب أهل البيت افتقر وهو خلاف الحقيقة والوجود بل معنى الخبر فليقتد بنا في إثباتنا الفقر على الدنيا (فإن الفقر أسرع إلى من يحبني من السيل) إذا انحدر من علو (إلى منتهاه) أى مستقره في سرعة نزوله ووصوله والفقر جائزة الله لمن أحبه وأحب رسول الله وخلعته عليه وبره له لأنه زينة الأنبياء وحلية الأولياء وشبهه بالسيل دون غيره تلويحاً بتلاحق النوائب به سريعاً ولات حين مناص له منها (حم ت) في الزهد (عن عبد الله بن مغفل) قال جاء رجل فقال يارسول الله وإنى أحبك فقال انظر ماذا تقول قال والله إنى أحبك ثلاثاً فذكره قال الطيبي قوله انظر ماذا تقول أى رمت أمراً عظيماً وخطباً كبيراً فتفكر فيه فإنك موقع نفسك في خطر وأى خطر تستهدفها غرض سهام



٢٦٧٥ - إِنْ كُنْتَ صَائِمًا بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ فَصُمِ الْمَحْرَمَ ، فَإِنَّ شَهْرَ اللَّهِ فِيهِ يَوْمٌ تَابَ فِيهِ عَلَى قَوْمٍ وَيَتُوبُ فِيهِ عَلَى آخَرِينَ - (ت) عن علي - (ح)

٢٦٧٦ - إِنْ كُنْتَ صَائِمًا فَعَلَيْكَ بِالْغَرِّ الْبَيْضِ : ثَلَاثَ عَشْرَةٍ ، وَأَرْبَعَ عَشْرَةٍ ، وَخَمْسَ عَشْرَةٍ - (ن) عن أبي ذر - (ح)

البلايا والمصائب لاحقة به بسرعة لا خلاص له ولا مناص هذا على مقتضى قوله في الحديث الآتي المره مع من أحب فيكون بلاؤه أشد من بلاء غيره فإن أشد الناس بلاءاً الأنبياء وفيه أن الفقر أشد البلاء وأعظم المصائب ورواه عنه أيضاً ابن جرير (إن كنت صائماً) شهراً بعد شهر (رمضان) الذي هو الفرض (فصم) ندباً (المحرم فإنه شهر الله) قال الزين العراقي هذا كالتعليل لاستحباب صومه بكونه شهر الله لا ما عداه به القرطبي وابن دحية لكونه فاتحة السنة وتفضيل الأشخاص والأزمنة والامكنة حيث ورد لا يعمل إلا إن ورد تعليله في كتاب أو سنة (فيه يوم تاب الله فيه على قوم) قال العراقي يحتمل أنه تنمة للعلة للأمر بصيامه أي فإنه كذا وكذا ويحتمل الاستئناف وأنه لا تعلق له بالأمر بالصوم وقوله (ويتوب فيه على آخرين) هذا من الإخبار بالعب المستقبل قال والظاهر أن هذا اليوم المبهم يوم عاشوراء ففي حديث أبي هريرة أنه يوم تاب الله فيه على آدم لكن فيه ضرار بن عمرو وضعفه ابن معين وغيره وقد ورد أيضاً أنه تاب فيه على قوم يونس روى أبو الشيخ في فضائل الأعمال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن نوحاً هبط من السفينة يوم عاشوراء فصامه نوح وأمر من معه بصيامه شكر الله تعالى وفيه تاب الله على آدم وعلي أمه يونس وفيه فلق البحر لني إسرائيل وفيه ولد إبراهيم وعيسى قال وفيه عمار بن مطر منكر الحديث وقال وهب أوحى الله إلى موسى عليه السلام أن مر قومك أن يتوبوا إلى في عشر المحرم فإذا كان في اليوم العاشر فليخرجوا إلى أغفر لهم قال ابن رجب هذا الحديث حث على التوبة به وأنه أرجى لقبول التوبة انتهى (ت) عن علي أمير المؤمنين قال قال رجل يارسول الله أي شهر تأمرني أن أصوم بعد رمضان فذكره قال الترمذي حسن غريب قال الزين العراقي تفرد بإخراجه الترمذي وقد أورده ابن عدي في الكامل في ترجمة عبد الرحمن الواسطي ونقل تضعيف الأئمة له أحمد بن حنبل وابن معين والبخاري والنسائي انتهى وما ذكره من تفرد الترمذي به لعلة من حديث علي وإلا فقد أخرجه النسائي من حديث أبي هريرة قال جاء عرابي بأرب شواها فوضعها بين يديه فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يأكل وأمر القوم أن يأكلوا فأمسك العرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يمنعك أن تأكل قال إني أصوم من كل شهر ثلاثة أيام فذكره

(إن كنت صائماً) نفلاً (فعليك بالغر البيض) أي أزم صومها (ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة) أي ثالث عشر الشهر ورابع عشره وخامس عشره وهذا قاله لأبي ذر لما قال يارسول الله إني صائم قال وأي الصيام تصوم قال أول الشهر وآخره فقال له إن كنت صائماً الخ قال أبو البقاء أي هنا منصوبة بتصوم والزمان معها محذوف تقديره أي زمان الصوم صوم ولذلك اجاب بفطر أول الشهر ولو لم يرد حذف المضاف لم يستقم لأن الجواب يكون على وفق السؤال فإذا كان الجواب بالزمان كان السؤال عن الزمان ويجوز أن لا يقدر في السؤال حذف مضاف بل يقدر في الجواب ويقدر صيام أول الشهر (ن) عن أبي ذر قال الهيثمي وفيه حكيم بن جبير وفيه كلام كثير رواه عنه أيضاً أحمد وفيه عنه عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي وقد اختلط

(إن كنت لا بد سائلاً) أي طالبا أمراً من الأمور (فأسأل الصالحين) أي أهل الأموال الذين لا يمنعون ما عليهم من الحق وقد لا يعلمون المستحق أو من يتبرك بدعاية وتزجي إجابته إذا دعا لك أو الساعين في مصالح الخلق يتحو



٢٦٧٧ - إِنْ كُنْتَ لَا بَدَّ سَاءَ فَاسْأَلِ الصَّالِحَ - (دن) عن الفراسي - (ض)

٢٦٧٨ - إِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ بِذَنْبٍ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتَوَيَّ إِلَيْهِ ، فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ الدَّمُ وَالْإِسْتِغْفَارُ - (هب) عن عائشة (ح)

٢٦٧٩ - إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حَلِيَّةَ الْجَنَّةِ وَحَرِيرَهَا فَلَا تَلْبَسُوهُمَا فِي الدُّنْيَا - (حم نك) عن عقبه بن عامر (ح)

شفاعة ومعروف ومع ذلك لا يمتنون على أحد بما أعطوه أو فعلوه معه لكون الواحد منهم يرى الملك لله في الوجود ويرى نفسه كالوكيل المستخلف في مال سيده ليصرف منه على عبده بالمعروف ومصداق ذلك في كلام الله ففي الزبور إِنْ كُنْتَ لَا بَدَّ تَسْأَلُ عِبَادِي فَسَلْ مَعَادِنَ الْخَيْرِ تَرْجِعْ مَغْشُوطاً مَسْرُوراً وَلَا تَسْأَلْ مَعَادِنَ الشَّرِّ تَرْجِعْ مَلُوماً مَحْسُوراً وفيه قيل : أسأل الفضل إِنْ سَأَلْتَ الْكِبَارَا قال المارسي قال لي الشيخ يعني العارف والشاذلي إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَكُونَ مِنْ أَصْحَابِي فَلَا تَسْأَلْ مِنْ أَحَدٍ شَيْئاً فَسَكَتَ عَلَ ذَلِكَ سَنَةً ثُمَّ قَالَ إِنْ أَرَدْتَ كَوْنَكَ مِنْهُمْ فَلَا تَقْبَلْ مِنْ أَحَدٍ شَيْئاً فَسَكَتَ أَخْرَجَ إِلَى السَّاحِلِ وَأَلْقَطَ مَا يَقْذِفُهُ الْبَحْرُ مِنَ الْقَمْحِ وَقَالَ فِي الْحَكْمِ لَا تَرْفَعَنَّ إِلَى غَيْرِهِ حَاجَةٌ هُوَ مُورِدُهَا عَلَيْكَ فَكَيْفَ يَرْفَعُ غَيْرَهُ مَا كَانَ هُوَ لَهُ وَاضِعاً ، مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَرْفَعُ حَاجَتَهُ عَنْ نَفْسِهِ فَكَيْفَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَكُونَ لَهَا مِنْ غَيْرِهِ رَافِعاً ؟ وَمِنْ كَلَامِهِمُ الْبَدِيعُ قَرَعَ بَابَ اللَّئِيمِ فَلَعَّ نَابَ الْكَرِيمِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ

إِذَا احتاج الكريم إلى اللئيم فقد طاب الرحيل إلى الجحيم

وأشدد ابن الجوزي في الصفوة :

لا تحسبن الموت موت السلام وإنما الموت سؤال الرجال  
كلاهما موت ولكن ذا أشد من ذاك لذل السؤال

وقال بعضهم :

ما انتماض بأذل وجهه بسؤاله عوضاً ولو نال الغنى بسؤال

وإذا السؤال مع النوال وزنته رجع السؤال وخف كل نوال

( دن ) عن مسلم بن بخشي عن ابن الفراسي ( عن الفراسي ) بفتح الفاء قال قلت أسأل يا رسول الله؟ قال لا ثم ذكره وإن كنت الخ . قال الطيبي أسأل أي أسأل وإن كنت عطف على محذوف أي لا تسأل الناس وتوكل على الله على كل حال وإن كان لا بد من السؤال فسل الصالحاء وخبر كان محذوف ولا بد معترضة مؤكدة بين الشرط والجزاء وفي وضع الصالحين موضع الكرماء إشارة إلى حل ما يمنحونه وصون عرض السائل صوناً لأن الصالح لا يمنح إلا حالاً ولا يكون إلا كريماً لا يهتك العرض اه قال عبد الحق وابن الفراسي لا يعلم انه روى عنه إلا بكر بن سواده . ( إِنْ كُنْتَ ) يَا عَائِشَةُ ( أَلَمْتَ بِذَنْبٍ ) أَيِ أَتَيْتَهُ مِنْ غَيْرِ عَادَةٍ بَلْ عَلَى سَبِيلِ الْهَفْوَةِ وَالسَّقَطَةِ وَفِي الصَّحَاحِ الْإِلْمَامُ مُقَابَلَةُ الْمَعْصِيَةِ مِنْ غَيْرِ مُوَافَقَةٍ وَهَذَا الْمَعْنَى لَهُ هُنَا لَطْفٌ عَظِيمٌ مَعْلُومٌ بِالدُّوْقِ ( فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ تَعَالَى ) أَيِ اطْلُبِي مِنْهُ الْغُفْرَ أَيِ السَّرَّ لِلذَّنْبِ ( وَتَوَيَّ إِلَيْهِ ) تَوْبَةً صَحِيحَةً لِنُصُوحِهَا ( فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ الدَّمُ وَالْإِسْتِغْفَارُ ) وَهَذَا بَعْضُ مِنْ حَدِيثٍ وَأَنَّهُمْ عَائِشَةُ بِصُقُوفٍ وَالْقِصَّةُ مَشْهُورَةٌ ( هَبْ عَنْ عَائِشَةَ ) وَفِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ بَشَّارٍ أَوْ رَدَّهُ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ اتَّهَمَهُ أَحْمَدُ وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَقَالَ ابْنُ عَدَى صَدُوقٌ ثُمَّ ظَاهَرَ صَنِيعَ الْمُصْنَفِ أَنَّهُ لَا يَوْجَدُ لَأَعْلَاءَ مِنَ الْبَهَقِ وَلَا أَحَقَّ بِالْعَزْوِ وَهُوَ ذَهُولٌ فَقَدْ خَرَجَهُ أَحْمَدُ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ وَرَجَّاهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ غَيْرُ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ الْوَاسِطِيُّ وَهُوَ ثِقَةٌ أَهْ وَهُوَ فِي الصَّحِيحِينَ بِدُونِ قَوْلِهِ فَإِنْ خُ .

( إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ حَلِيَّةَ الْجَنَّةِ ) بِكسر الحاء وسكون اللام زينتها والمراد حلَى الذهب والفضة ( وَحَرِيرَهَا فَلَا



٢٦٨٠ - إن لقيتم عشاراً فاقتلوه - (طب) عن مالك بن عتاهية - (ض)

٢٦٨١ - إن نسانى الشيطان شيئاً من صلاتي فليسبح القوم ، وليصفق النساء - (د) عن أبي هريرة - (ض)

٢٦٨٢ - أنا محمد بن عبد الله ، بن عبد المطلب ، بن هاشم ، بن عبد مناف ، بن قصي ، بن كلاب ، بن مرة ، بن إلياس ، بن كعب ، بن لؤي ، بن غالب ، بن فهر ، بن مالك ، بن النضر ، بن كنانة ، بن خزيمة ، بن مدركة ، بن مضر ،

تلبسوها في الدنيا) فإن من لبسهما من الرجال ومثلهم الختاني في الدنيا لم يلبسهما في الآخرة كما في خبر آخر ويحرم على الرجل والختنى استعمال حلى النقيدين والحرير لغير ضرورة أو حاجة (حم ن ك عن عقبة بن عامر) الجهني .  
(إن لقيتم عشاراً) أى مكاساً أى وجدتم من يأخذ العشر على ما كان يأخذه أهل الجاهلية مقيماً على دينهم أو مستحلاً (فاقتلوه) لكفره قال في المصباح عشرت المال عشراً من باب قتل وعشوراً أخذت عشره واسم الفاعل على عاشر وعشار (طب عن مالك بن عتاهية) بن حرب الكندى مصرى قال الذهبى له هذا الحديث وفيه رجل مجهول وابن لهيعة اه وظاهر كلام المصنف أنه لم يرد مخرباً لاحقاً بالعزو من الطبراني وهو عجب فقد خرج أحمد والبخارى في التاريخ وجازف ابن الجوزى بحكم بوضعه .

(إن نسانى الشيطان شيئاً من صلاتي) أى من واجباتها كنسيان الاعتدال والقعود بين السجدين أو مندوباتها كالشهادتين الأولى (فليسبح القوم) أى الرجال (وليصفق النساء) ندباً ونبه بذكر النسيان على أن من نابه شيء في صلاته يسبح الذكر وتصفق الأنثى ندباً فإن صفق وسبحت لم يضر لكنه خلاف السنة فالزخشرى القوم في الأصل مصدر قام فوصف به ثم غلب على الرجال لقيامهم بأمور النساء والتصفيق ضرب أحد صفق الكفين على الآخر اه (د عن أبي هريرة) .

(أنا محمد بن عبد الله) علم منقول من مركب من إضافي سمي به يالهام إلهى لجده لرؤيا رآها كما ذكر حديثها القيروانى العابر في كتاب البستان وهو أنه رأى سلسلة فضة خرجت منه لها طرف في السماء وطرف بالشرق وطرف بالمغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور وإذا أهل المشركين معلقون بها فعبثت بمولود يتبعونه ويحمله أهل السماء (ابن عبد المطلب) اسمه شيبة الحمد أو غير ذلك وكنيته أبو الحارث كان مفزع قريش وشريفهم وملجأهم في الأمور وموئلهم في النوائب وأول من خضب بالسواد وكان يرفع من مائدته للطير والوحش في رؤس الجبال ومن ثم يقال له مطعم طير السماء والشيخ الجليل صاحب الطير الأبايل وجعل باب الكعبة ذهباً وكانت له السقاية والزيارة والسدانة والرفادة والحجابة والإفاضة والندوة وحرم الخمر على نفسه في الجاهلية (ابن هاشم) اسمه عمرو ولقب به لأنه أول من هشم الثريد لقومه في الجذب قال النيسابورى كان النور على وجهه كالحلال لا يمر بشيء إلا سجد له ولا رآه أحد إلا أقبل نحوه، سأله قيصر أن يتزوج ابنته لما رأى في الإنجيل من صفة ابنه قال ابن الأثير مات وله عشرون أو خمس وعشرون سنة (ابن عبد مناف) اسمه المغيرة وكنيته أبو عبد شمس كان يقال له قمر البطحاء لجماله سمي به لطوله وكان مطاعاً في قريش (بن قصي) تصغير قصي أى بعيد لأنه بعد عن قومه في بلاد قضاة مع أمه واسمه يجمع أو رند، ملكه قومه عليهم فكان أول ملك من بنى كعب وكان لا يعقد عقد نكاح ولا غزو إلا في داره (بن كلاب) بكسر الكاف والتخفيف منقول من المصدر بمعنى المسكالة أو من الكلاب جمع كلب لقب به لحبه للصيد اسمه حكيم أو حكيمة أو عروة وكنيته أبو زرعة وهو أول من حلى السيوف بالنقد (ابن مرة) بضم الميم كنيته أبو يقظة (بن كعب) كنيته أبو مصيص وهو أول من قال أما بعد وأول من جمع يوم



أَبْنُ نَزَارٍ ، بَنُ مَعْدَنَ بْنِ عَدْنَانَ . وَمَا فَرَّقَ النَّاسَ فِرْقَتَيْنِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ فِي خَيْرِهِمَا . فَأَخْرَجَتْ مِنْ بَيْنِ أَبِي  
فَلَمْ يَصْنَعْ شَيْءًا مِنْ عَهْدِ الْجَاهِلِيَّةِ ، وَخَرَجَتْ مِنْ نِكَاحٍ وَلَمْ أَخْرِجْ مِنْ سَفَاحٍ : مِنْ لَدُنْ آدَمَ حَتَّى انْتَهَيْتُ  
إِلَى أَبِي وَأُمِّي ، فَأَنَا خَيْرُكُمْ نَسَبًا ، وَخَيْرُكُمْ أَبًا . الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ أَنَسٍ

العروبة وكان يجمع قريشاً يومها فيخطبهم ويذكرهم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم وأنه من ولده (ابن لؤي) بضم  
اللام وهزمة وتسهيل ابن غالب كنيته أبو تيم (ابن فهر) بكسر فسكون اسمه قريش وإليه ينسب قريش لما كان فوقه  
فكسنان (بن مالك) اسم فاعل من ملك يكنى أبا الحارث (ابن النضر) بفتح فسكون اسمه قيس لقب به لنضارة  
وجهه وجماله ويكنى أبا مخلد أو عبد المطلب رأى في منامه شجرة خضراء خرجت من ظهره ولها أغصان نور  
من نور ف جذبت إلى السماء فأولت بالعز والسودد (بن كنانة) لقب به لأنه كان سترأ على قومه كالكنانة أو الجعبة  
الساترة للسهم لأنه كان عظيم القدر يحج إليه العرب لعلمه وفضله (بن خزيمه) تصغير خزمة يكنى أبا  
أسد له مكارم وأفضال بعدد الرمال (بن مدركة) بضم فسكون اسمه عمرو وحكى الرشاطى عليه الإجماع وكنيته أبو  
هذيل لقب به لأنه أدرك أرباباً يحجز عنها رفقاؤه (بن إلياس) بكسر الهمزة أو بفتحها ولامه للتعريف وهمزته  
للوصل عند الأكثر كنيته أبو عمرو وهو أول من أهدى البدن للبيت قيل وكان يسمع في صلبه تلبية النبي صلى الله  
عليه وسلم بالحج ولما مات أسفت زوجته خندف عليه فنذرت لا تقيم ببلد مات فيه ولا يظلمها سقف وحرمت  
الرجال والطيب وخرجت سائحة حتى ماتت فضرب بها المثل (بن مضر) بضم ففتح معدول عن ماضر اسمه عمرو ومن  
كلامه من يزرع شراً يحصده وخير الخير أجمعه واحملوا أنفسكم على مكروها فيما يصلحها واصرفوها عن هواها فيما  
يفسدها وكانت له فراسة وقيافة (ابن نزار) بكسر النون والتخفيف من النذر التليل لأن أباه حين ولد نظر إلى نور  
النوة بين عينيه ففرح به وأطعمه كثيراً وقال هذا نور في حق هذا وكنيته أبو إياد بن مسعود بن عدنان إلى هنا معلوم  
الصحة متفق عليه . قال ابن دحية أجمعوا على أنه لا يجاوز عدنان وعن الحبرين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون  
ومن ثم أنكر مالك على من رفع نسبه إلى آدم عليه السلام وقال من أخبره به أى لأنه من كلام المؤرخين ولا ثقة  
بهم قال ابن القيم ولا خلاف أن عدنان من ولد إسماعيل وهو الذي يبع على الصواب . قال والقول بأنه إسحاق باطل  
من عشرين وجهاً . وقال ابن تيمية هو إنما يتلقى من أهل الكتاب وهو باطل بنص كتابهم (وما أفرق الناس فرقتين  
إلا جعلني الله في خيرهما) فرقة (فأخرجت من بين أبوي فلم يصنني من عهد الجاهلية) قال مغلطاي : إنما كان آباؤه  
فضلاء لأن النوة ملك وسياسة عاقمة والملك في ذوى الاحساب والاحطار وكلما كانت خصال الفضل أكثر  
كانت الرعاية أكثر انقياداً وأسرع طاعة وكلما كان في الملك نقيصة نقصت أتباعه ورعاياه فلذا جعل من خير الفرق  
وخير البقاع (وخرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهت إلى أبي وأمي) أمته بنت وهب بن  
عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب تلتقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة  
آبائه في كلاب (فأنا خيركم نسباً) النسب اسم لعموم القرابة (وخيركم أباً - البيهقي في الدلائل) أى في كتابه دلائل النبوة  
(عن أنس) ورواه الحاكم أيضاً باللفظ المزبور عن أنس المذكور قال بلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن رجلاً من  
كندة يزعمون أنه منهم فقال : إنما يقول ذلك العباس وأبوسفيان إذا قدما إليكم ليأمننا بذلك وإنما لانتمى من آباتنا  
نحن بنو النضر بن كنانة ثم خطب الناس فقال أنا محمد الخ



٢٦٨٣ - أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ (حم ق ن) عن البراء (صح)

٢٦٨٤ - أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ ؛ أَنَا أَعْرَبُ الْعَرَبِ ، وَلِدَتْنِي قُرَيْشٌ ، وَنَشَأْتُ فِي بَنِي سَعْدِ

أَبْنِ بَكْرٍ ، فَأَنَّى يَأْتِينِي اللَّحْنُ - (طب) عن أبي سعيد - (من)

٢٦٨٥ - أَنَا ابْنُ الْعَوَاتِكِ مِنْ سُلَيْمٍ - (ص طب) عن سبابة بن عاصم - (صح)

( أَنَا النَّبِيُّ ) عرفه باللام لحصر النبوة فيه ( لا كذب ) أى أَنَا النَّبِيُّ حقاً لا كذب فيه فلا أفر من الكفار ففيه إشارة إلى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكأنه قال أَنَا النَّبِيُّ والنبي لا يكذب فلست بكاذب فيما أقول حتى أهرم بل وعدني الله بنصره فلا يجوز لي أن أفر ( أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ ) نسب لجده لا لأبيه لشهرته به وللتصريف والتذكير فيما أخبرهم به السكينة قبيل ميلاده أنه أن يظهر من بنى عبدالمطلب نبى فذكروهم بأنه ذلك المقول عنه لا للفخر فإنه كان يكرهه وينهى عنه ولا للعصية لأنه كان يذمها ويذر عنها ولا يشكل ذا بحرمة الشعر عليه لأن هذا إنما هو من جنس كلامه الذى كان يرى به على السليقة من غير صنعة ولا تكلف إلا أنه اتفق ذلك بغير قصد كما يتفق في كثير من إنشآت الناس في خطبهم ورسائلهم وإذا قنشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في أوزان البحور غير عزيز ومنه في القرآن كثير قال بعض شراح الشفاء وإذا عام في كل نبى لما في الشعر من الغلو ولا يقال قال الشافعى الشعر يزرى بالعلماء فالنبوة أولى به ( حم ن ق عن البراء بن عازب ) .

( أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ ) أى أَنَا النَّبِيُّ والنبي لا يكذب فلست بكاذب فيما أقول وقوله لا كذب بسون الباء وحكى ابن المنير عن بعضهم فتحها ليخرج عن الوزن قال في المسايح وهذا تفسير للرواية الثابتة بمجرد خيال يقوم في النفس وقد ذكروا ما يدفع كره هذا شعراً فلا حاجة لإخراج الكلام عما هو عليه في الرواية . ( أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ ) أَنَا أَعْرَبُ الْعَرَبِ ولدتني قريش ونشأت في بنى سعد بن بكر ) يعنى استرضعت فيهم وهم من أفصح العرب ( فَأَنَّى يَأْتِينِي اللَّحْنُ ) تعجب أى كيف يجوز عليّ النطق باللحن وأنا أعرب العرب ولذلك أعني فصحاء العرب الذين يتنافسون بالشعر في منازم قريضهم ورجزهم ومقاعاتهم وخطبهم وما يتصرفون فيه من الكناية والتعريض والاستعاره والتخييل وصنوف البديع وضروب المجاز والافتنان في الإشباع والإيجاز حتى قعدوا مقهورين مغمورين وبقوا مبهوتين مبهورين حتى استكأوا وأذعنوا وأسهبوا في الاستعجاب وأمعنوا ( تنبيه ) قال في الروض إنما دفع أشراف العرب أولادهم إلى المراضع في القبائل ولم يتركهم عند أمهاتهم لينشأ الطفل في الأعراب فيكون أفصح لسانه وأجلد لجسمه وأجدر أن لا تفارقه الهيئة المعربة كما قال في الحديث تعددوا واخشوشنوا فكان ذلك يحملهم على الرضعا إلى المراضع الأعرابيات وكان عبد الملك بن مرران يقول أضربنا حب الوليد لأن الوليد كان لحناً لكونه أقام مع أمه وغيره من إخوته أسكنوا البادية فتعربوا ثم أدبوا فتأدبوا ( طب عن أبي سعيد ) الخدرى قال الهيثمى فيه ميسر بن عبيد وهو متروك .

( أَنَا ابْنُ الْعَوَاتِكِ ) جمع عاتكة ( من سليم ) قال في الصحاح ثم القاموس العواتك من جداته تسع وقال غيره كان له ثلاث جدات من سليم كل تسمى عاتكة وهن عاتكة بنت هلال بن فالج بالجيم بذكوان أم عبدمناف وعاتكة بنت مرة بنت هلال بن فالج أم هاشم وعاتكة بنت الأوقص بن مرة بن هلال أم وهب أى أمة وبقية التسع من غير بنى سليم قال الخليلي لم يرد بذلك نقرأ بل تعريف منازل المذكورات ومنازلهن كمن يقول كان أبى فقيها لا يريد به إلا تعريف حاله ويمكن أنه أراد به الإشارة بنعمة الله في نفسه وآبائه وأمهاته قال بعضهم وبنو سليم تفخر بهذه الولادة



٢٦٨٦ - أَنَا النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ، الصَّادِقُ الزَّكِيُّ. لَوَيْلُ كُلِّ لَوَيْلٍ لِمَنْ كَذَّبَنِي وَتَوَلَّى عَنِّي، وَقَاتَلَنِي. وَالْخَيْرُ لِمَنْ آوَانِي، وَتَصَرَّنِي، وَأَمَّنَنِي، وَصَدَّقَ قَوْلِي، وَجَاهَدَ مَعِيَ. - ابن سعد عن عبد عمرو بن جبلة السكبي (ص)

٢٦٨٧ - أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ، اللَّهُ يَعْطِي، وَأَنَا أَقْسِمُ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٢٦٨٨ - أَنَا أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَفْرَعُ بَابَ الْجَنَّةِ - (م) عن أنس - (ص)

وفي رواية لابن عساكر أنا ابن الفواطم وهذا قاله يوم حنين قال في الروض وعاتكة اسم منقول من الصفات يقال امرأة عاتكة وهي المصفرة بالزعفران والطيب وفي القاموس العاتكة الكريم والخالص من الألوان وقال ابن سعد العاتكة في اللغة الطاهرة (ص ط ب عن سيابة) بمهملة مكسورة ومثناة تحتية ثم باء موحدة بضبط المصنف بخطه تبعاً لابن حجر (ابن عاصم) ابن شيبان السلمي له صحبة قال الهيثمي رحمه الله رجال الصحيح وقال الذهبي كان عساكر في التاريخ مختلف علي هشيم فيه.

(أنا النبي) هذا ومائة له وما بعده من قبل ما ورد فيه الجملة الخبرية لأبواب غير فائدة الخبر ولا زمه والقصد به هنا إظهار شرفه وكونه عند ربه بمكان علي حيث خصه بأنه النبي (الأمي) أي الذي جعلني الله بحيث لا أهدى للخط ولا أحسنه لتكون الحججة أثبت والشبهة أدهض، النبي الأمي الذي يحدوده مكتوباً بأعندهم، وهذا أعلى درجات الفضل له حيث كان أمياً آتياً بالعلوم الجمة وأحكم المتوافرة وأخبار القرون الماضية بلا تعلم خطأ واستفادة من كتاب (الصادق الزكي) أي الصالح قال زكي الرجلين هو إذا صلح زكيت به بالثبيل نسبته إلى الزكاء بالمدهور الصلاح (الويل كل الويل) أي التمسرح والهلاك كله (لمن كذبت) فيما جئت به من عند الله (وتولى عني) أعرض ونأى بجانبه (وقاتلي، والخير لمن آوأن) أي أنزلي عنده وأسكنني في مسكنه (ونصرني) أعانني على عدوي وقوى شوكتي عليه يقال نصرني على عدوي ونصرته منه نصرأ أعنته وقوته وآمن بي (وصدق قولي) الظاهر أن الجمع الإطناف إذ الإيمان للتصديق وقد يتمم للثغائر (وجاهد معي) في سبيل الله أي بذل وسعه وطاقته في القتال لصرة الدين ذكره ابن ظفر عن سفيان المجاشعي أنه رأى قوماً من تميم اجتمعوا على كاهنتهم فسمعها تقول العزيز من والاه والذليل من حالاه والموفور من ماله فقال سفيان من نذكرين؟ قالت صاحب حل وحرم وهدي وعد وبطش وحلم وحرب وسلم فقال سفيان لله أبوك من هو؟ قالت نبي قد أتى يعث إلى الآخر والاسود بكتاب لا يفند اسمه أحمد. قال المؤلف من خصائصه إتيانه الكتاب وهو أمي لا يقرأ ولا يكتب (ابن سعد) في الطبقات (عن عبد عمرو بن جبلة) بفتح الجيم والموحدة (السكبي) له وفادة وشعر في الطبقات

(أنا أبو القاسم) هذا أشهر كناه وكنيته أيضاً أبو إبراهيم وأبو المؤمنين قال ابن دحية وأبو الأراميل ولم يطلع عليه ابن جماعة فعزاه لبعض مشايخه (الله يعطي) عباده من ماله من نحو في غنيمة (وأنا أقسم) ذلك بينهم والمراد أن المال مال الله والعباد عباد الله وأنا قاسم بإذن الله بينهم فمن قسمت له قليلاً أو كثيراً فإذن الله وقد يشمل قسمة الأمور الدينية والعلوم الشرعية أي ما أوحى الله إليه من العلوم والمعارف والحكم يقسمه بينهم فليكن إلى كل أحد ما يليق به ويحتمل والله يعطي فهم ذلك لمن شاء (ك) في أخبار النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي

(أنا أكثر الأنبياء تبعاً) بفتح المثناة الفوقية والباء الموحدة جمع تابع كخدم جمع خادم وهذا نصب على التمييز (يوم القيامة) خصه لأنه يوم ظهور ذلك بالجمع وهذا يوضح حديث مسلم أيضاً إن من الأنبياء من يأتي يوم القيامة مأمعه مصدق غير واحد ثم إن الجزم هنا لا ينافيه قوله في حديث أبي هريرة وأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً قلعله



٢٦٨٩ - أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا ، وأنا خطيئهم إذا وفدوا ، وأنا مبشرهم إذا يسوا : لواء الحمد

يومئذ بيدي ، وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا نخر - (ت) عن أنس - (ض)

٢٦٩٠ - أنا أول من تشق عنه الأرض ، فأكسى حلة من حلال الجنة ، ثم أقوم عن يمين العرش ، ليس

قبل أن يكشف له عن أمته ويراهم ثم حقق الله له رجاءه (وأنا أول من يقرع باب الجنة) أي طريقه للاستفتاح فيفتح له فيكون أول داخل كما سبق والقرع بالسكون الطريق يقال قرعت الباب بمعنى طريقته ونقرت عليه (م) في الإيمان (عن أنس) بن مالك ولم يختره البخاري

(أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا) أي أثيروا من قبورهم . قال الزمخشري بعث الشيء وبعثه أثاره ويوم البعث يوم يبعثنا الله من القبور . قال الرافعي في الكلام على هذا الخبر هو معنى قوله أنا أول من تشق عنه الأرض وهذا من كمال عناية ربه به حيث منحه هذا السبق وفيه مناسبة لسبقه بالنوة (وأنا خطيئهم إذا وفدوا) أي قدموا علي ربهم قال بعض شراح الترمذي وهذه خطبة الشفاعة وقيل قبلها وقال خطيئهم دون إمامهم لأن الكلام في الآخرة ولا تكليف فيها وفيه رفعة على جميع الخلق في المحشر (وأنا مبشرهم) أي وأنا مبشرهم بقبول شفاعتي لهم عند ربي ليرحمهم (إذا يسوا) كذا هو بخط المصنف وفي نسخ أبلسوا وهو رواية من الإبلاس الانكسار والحزن لأنه الشير النذير (لواء الحمد) أي رايته (يومئذ) أي يوم القيامة (بيدي) جريا على عادة العرب أن اللواء إنما يكون مع كبير القوم ليعرف مكانه إذ موضوعه أصالة شهرة مكان الرئيس وقد سئل المؤلف عن لواء الحمد هل هو لواء حقيق أو معنوي فأجاب بأنه معنوي وهو الحمد لأن حقيقة اللواء الراية ولا يسكنها إلا أمير الجيش فالمراد أنه يشهر بالحمد يومئذ وما ذكره ليس من عندياته بل هو أحد قرلين نقلهما الطيبي وغيره فقال يريد به انفراده بالحمد يوم القيامة وشهرته به على رؤس الخلائق أر أن للحمد لواء يوم القيامة حقيقة يسمى لواء الحمد وعليه كلام النوربشتي حيث قال لا مقام من مقامات عباد الله الصالحين أرفع وأعلى من مقام الحمد ودونه ينهى جميع المقامات ولما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أحمد الخلائق في الدارين أعطى لواء الحمد ويأوى إلى لوائه الأولون والآخرون وأضال اللواء إلى الحمد الذي هو الثناء على الله بما هو أهله لأنه هو منصبه في الموقف وهو المقام المحمود المختص به (وأنا أكرم ولد آدم على ربي) لإخبار بما منحه من السؤدد والإكرام وتحدث بمزيد الفضل والإنعام من كرامته على ربه أن أقسم بحياته وأشفق عليه فيما كان يتكلفه من العبادة وطلب منه تقليدها ولم يطلبه من غيره بل حثهم على الزيادة وأقسم له أنه من المرسلين وأنه ليس بمجنون وأنه علي خلق عظيم وأنه ما ودعه وما قلاه وولد محتوما على ما يأتي لثلاثي أربع عورته واستأذن ملك الموت عليه في الدخول في قبض روحه ولم يفعل ذلك لأحد غيره وسبق أنه بعث بالبيان للتيان ولما كان ذا من الأصول الاعتقادية التي قام الإجماع علي وجوب اعتقادها بينه بهذا القول وأردفه بقوله (ولا نخر) دفعاً لتوهم إرادته الافتخار به وهو حال مؤكدة أي أقول ذلك غير مفتخر به فخر تكبر قال القرطبي إنما قال ذلك لأنه بما أمر بتبليغه لما يترتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وأنه حق في نفسه ولا يرغب في الدخول في دينه ويتمسك به من دخل فيه ولتعظم محبته في قلوب متبعيه فيكثر أعمالهم ويطيب أحوالهم فيحصل شرف الدنيا والآخرة لأشرف المتبوع متعده لشرف التابع فإن قيل هذا راجع للاعتقاد فكيف يحصل القطع به من أخبار الأحاد قلنا من سمع شيئا من هذه الأمور من النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة حصل له العلم به كالصحابة ومن لم يشافهه حصل له العلم به من طريق التواتر المعنوي لكثرة أخبار الأحاد به قال في الفتوحات وفي رواية بالزاي وهو التجميع بالباطل (ت) عن أنس) وفيه الحسين ابن يزيد الكوفي قال في الكاشف قال أبو حاتم لين

(أنا أول من تشق عنه الأرض) أي أول من تعاد فيه الروح يوم القيامة ويظهر فأكسى



أحد من الخلائق يقوم ذلك الممَامَ غَيْرِي - (ت) عن أبي هريرة - (ص)

٢٦٩١ - أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُ ، ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ، ثُمَّ عُمَرُ ، ثُمَّ آتَى أَهْلَ الْبَقِيعِ فَيَحْشُرُونَ مَعِيَ ، ثُمَّ

أَنْتَظِرُ أَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى أَحْشُرَ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ - (ت ك) عن ابن عمر (ح)

٢٦٩٢ - أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ ، وَأَوَّلُ شَافِعٍ ، وَأَوَّلُ مُشْفِعٍ - (م د)

عن أبي هريرة

بالبناء للجهول حلة من حلل الجنة ويشاركه في ذلك إبراهيم الخليل عليه السلام وهذا دلالة على قربته من ربه وكرامته عليه إذ يكسى حيث عرى الناس من لباس الجنة قبل دخولها كدأب الملوك مع خواصها فله المقام الخاص المعبر عنه بالمحمود ألا ترى إلى قوله ثم أقوم عن يمين العرش تلويح بقربه من ربه وكرامته عنده إذ يكسى من الجنة قبل دخولها بلباس ويقوم عن يمين العرش (ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري) خصيصه شرفي الله تعالى بها ، وأحد أعم العام وهو مدخول النقي والخلائق جمع خلق فيشمل الثقلين والملائكة وهذا هو الفضل المطلق ولا يعارضه خبر الشيخين أنا أول من يرفع رأسه بعد النفخة فإذا موسى عليه السلام متعلق بالعرش لجواز أن يكون بعد البعث صعقة فرع يسقط الكل ولا يسقط موسى عليه السلام اكتفاء بصعقة الطور حين يرفع رأسه من هذه الصعقة يراه أخذاً بجانب العرش فيكون المراد من النفخة تلك الصعقة ذكره القاضي (ت عن أبي هريرة) (أنا أول من تنشق الأرض عنه) للبعث فلا يتقدم أحد عليه بمثأفه من خصائصه (ثم أبو بكر) الصديق لكال صداقته له (ثم عمر) الفاروق لفرقه بين الحق والباطل (ثم آتى أهل البقيع) لكرامتهم على ربهم وشرفهم لديه باستغفار نبيه لهم وقربهم منه قال القاضي آتى فعل المتكلم والبقيع مقبرة المدينة (فيحشرون معي) أي أجمع أنا وإياهم قال الطبري الحشر هنا الجمع كقوله تعالى وأن يحشر الناس ضحى (ثم انتظر أهل مكة) أي المسلمين منهم حتى يأتون إلى وزاد في رواية حتى أحشر بين الحرمين قال السهوي وفيه بشرى عظيمة لكل من مات بالمدينة وإشعار بزم الخروج منها مطلقاً وهو عام في كل زمان كما نقله المحب الطبري وارتضاه (ت ك) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذي غريب وقال في الميزان حديث منكر جداً وقال المناوي فيه عاصم بن عمر العمري قال الترمذي ليس بالخافظ والذهبي ضعفه وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح ومداره على عبيد الله بن نافع قال يحيى ليس بشيء وقال علي يروي أحاديث منكورة وقال النسائي متروك

(أنا سيد ولد آدم يوم القيامة) خصه لأنه يوم مجموع له الناس فيظهر سؤده لكل أحد عياناً، وصف نفسه بالسؤدد المطلق المفيد للعموم في المقام الخطابي على ما تقرر في علم المعاني فيفيد تفوقه على جميع ولد آدم حتى ألو العزم من الرسل واحتياجهم إليه كيف لا وهو واسطة كل فيض وتخصيصه ولد آدم ليس للاحتراز فهو أفضل حتى من خواص الملائكة كما نقل الإمام عليه الإجماع ومراده إجماع من يعتد به من أهل السنة (وأول من ينشق عنه القبر) أي أول من يعجل إحيائه وبالغة في إكرامه وتخصيصه له بتعجيل جزيل إنعامه قال القرطبي ويعارضه خبر أنا أول من يبعث فأجد موسى عليه السلام متعلقاً بساق العرش (وأول شافع) للعصاة أي لا يتقدمني شافع لأمك ولا بشر في جميع أحكام انشفاعات (وأول مشفع) بشد الفاء أي مقبول الشفاعة ولم يكتف بقوله أول شافع لأنه قد يشفع الثاني فيشفع قبل الأول قال ذلك أمثالاً لقوله تعالى «وإنا بنعمة ربك لحدث» وهو من البيان الذي يجب تبليغه «تأنيبه» عورض ما في هذا الحديث من الأولوية بما اقتضاه حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد والنسائي والحاكم يشفع نيكم رابع



٢٦٩٣ - أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا تَخْشَى، وَيَبْدَى لَوْ الْحَمْدُ وَلَا تَخْشَى، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمُ قَبْلَ سِوَاهُ إِلَّا تَحْتَ لَوَائِي، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ، وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ، وَلَا تَخْشَى. (حم ت ه) عن أبي سعيد - (ح)

اربعة جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم لا يشفع احد في اكثر مما يشفع فيه - الحديث - واجيب بأن هذا ضعفه البخاري (م) في المناقب (د) في السنة (عن أبي هريرة) ولم يخجه البخاري  
(أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا تخر) أي أقول ذلك شكراً لا خيراً فهو من قيل قول سليمان عليه الصلاة والسلام «علينا منطق الطير وأوتينا من كل شيء» أي لأقوله تكبراً وتفاخراً وتعظماً على الناس وقيل لا أتكبر به في الدنيا وإلا ففيه نخر الدارين وقيل لا أفخر بذلك بل نخري بمن أعطاني هذه الرتبة والفخر ادعاء العظم والمباهاة وهذا قاله للحدث بالنعمة وإعلاماً للامة ليعتقدوا فضله على جميع الانبياء وأما خبر لا تفضلوا بين الانبياء فمعناه تفضيل مفاخرة وهنا أجوبة غير مرضية (ويبدى لواء الحمد) بالمد والكسر عليه والعلم في العرصات مقامات لأهل الخير والشر ينصب في كل مقام لكل متبوع لواء يعرف به قدره وأعلى تلك المقامات الحمد ولما كان أعظم خلائق أعطى أعظم الألوهية وهو لواء الحمد لياوئى إلى لوائه الأولون والآخرين وعليه بالمراد بالواء الحقيقة فلا وجه لعدول البعض عنه وحمله على لواء الجمال والكمال (ولا تخر) أي لا تخر لي بالعطاء بل المعطى ولهذا المعنى المقرر افتتح كتابه بالحمد واشتق اسمه من الحمد واقسم يوم القيامة المقام المحمود وسيفتح عليه في ذلك المقام من المحامد ما لم يفتح على أحد قبله ولا بعده (وما من نبي يومئذ - آدم فن سواه -) اعتراض بين النفي والاستثناء أفاد أن آدم عليه السلام بالرفع بدلاً أو بياناً من محله ومن فيه موصولة وسواه صلته وصح لانه ظرف وأر القاء التفصيلية في من للترتيب على منوال الأمثل فالأمثل إلا تحت لوائى (وأنا أول من تنشق عنه الأرض) وفي رواية تنشق الأرض عن جمعتى (ولا تخر) أي أول من يجعل الله إحياءه مبالغة في الأكرام وتعجيلاً لجزيل الانعام قال الطيبي قوله ولا تخر حال مؤكدة أي أقول هذا ولا تخر (وأنا أول شافع) يوم القيامة أو في الجنة لرفع الدرجات فيها بشهادة خبر مسلم أنا أول شافع في الجنة (وأول مشفع) بقبول شفاعته في جميع أقسام الشفاعة لله ثم أراد أن يتواضع لربه ويهضم نفسه لئلا يكون لها زكياً ومحالها في السيادة والشرف معجياً فقال (ولا تخر) أي لأقوله افتخاراً وتبجحاً بل شكراً وتحدثاً بالنعمة وإعلاماً للامة وأما قوله لمن قال له يا خير البرية قال ذاك إبراهيم فعلى جهة التواضع وترك التطاول على الانبياء عليهم السلام أو قبل أن يعلم بتفضيله عليه لا يقال كيف يصح من معصوم الإخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه لأجل تواضع أو آداب وكيف يكون ذلك خبراً عن أمر وجودي والإخبار الوجودية لا يدخلها نسخ لا بما نقول نمنع أن هذا لإخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه فانه تواضع يمنع إطلاق ذلك اللفظ عليه وتأدب مع أبيه بإضافة ذلك اللفظ اليه ولم يتعرض للمعنى فكأنه قال لا تطلقوا هذا اللفظ على وأطلقوه على إبراهيم عليه الصلاة والسلام أدباً معه واحتراماً فهو خبر عن الحكم الشرعي لا عن المعنى الوجودي سلمنا أنه خبر عن أمر وجودي لكن لا نسلم أن كل أمر وجودي لا يتبدل بل منه ما يتبدل ولا يلزم من تبدله تناقض ولا محال ولا نسخ كإخبار عن الأمور الوضعية وبيانه أن معنى كون الإنسان مكرماً ومفضلاً إنما هو بحسب ما يكرم به ويفضل على غيره وفي وقت يكرم بما يساوى فيه غيره وفي وقت يزداد على ذلك البير وفي وقت يكرم بشئ لم يكرم به أحد فيقال عليه في المنازل الأولى مكرم وفي الثانية مفضل مقيد وفي الثالثة مفضل مطلقاً ولا يلزم من ذلك تناقض ولا نسخ ذكره القرطبي قال أغبط به وشد عليه يدك قال بعض الصوفية وإنما أعلم أمته بالسادة وأنه أول شافع ليرحمهم من التعب ذلك اليوم وذعابهم لبي بعد نبي ليشفع لهم أو يرشدهم لنافع وأنهم يكتفون بمحلهم حتى تأتية النوبة فيقول أنا لها أنا لها فها ذهب إلى نبي بعد نبي إلا من لم يبلغه الخبر أو نسي، وأخذ من الحديث أنه لا بأس بقول الشيخ لتليذه خذ مني هذا السلام المحقق الذي



٢٦٩٤ - أَنَا قَائِدُ الْمُرْسَلِينَ وَلَا نَغْفِرَ، أَنَا خَاتِمُ النَّبِيِّينَ وَلَا نَغْفِرَ، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ وَمُشَفِّعٍ وَلَا نَغْفِرَ - الدارمي عن جابر - (ح)

٢٦٩٥ - أَنَا سَابِقُ الْعَرَبِ، وَصَهِيبُ سَابِقِ الرُّومِ، وَسَلَمَانُ سَابِقِ الْفَرَسِ، وَبِلَالُ سَابِقِ الْحَبَشِ - (ك) عن أنس - (ح)

لا تجده عند غيري أو نحو ذلك بقصد اعتنائه وعدم تهاونه به (تتمة) قالوا في الخصائص خص نبينا صلى الله عليه وسلم بالشفاعة العظمى في فصل القضاء والشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير حساب والشفاعة فيمن استحق النار لا يدخلها والشفاعة في رفع درجات ناس في الجنة كما جوز التنوي اختصاص هذه والتي قبلها به ووردت به الأخبار في التي قبلها وصرح به عياض وغيره والشفاعة في اخراج عموم أمته من النار حتى لا يبقى منهم أحد ذكره السبكي والشفاعة لجمع من صلحاء المؤمنين ليتجاوز عنهم في تقصيرهم في الطاعات ذكره القزويني في العروة والشفاعة في الموقف تخفيفاً عن من يحاسب والشفاعة فيمن دخل النار من الكفار أن يخفف عنه العذاب والشفاعة في أطفال المشركين أن لا يعذبوا والشفاعة في أهل بيته أن لا يدخل أحدا منهم النار (حم ت في المناقب ه) كلهم (عن أبي سعيد) الخدرى قال الترمذى حسن صحيح .

( أنا قائد المرسلين ) والنبيين يوم القيامة أى أكون امامهم وهم خلفي قال الخليل القودان يكون الرجل امام الدابة أخذاً بقيادها ( ولا نغفر وأنا خاتم النبيين ) والمرسلين ( ولا نغفر وأنا شافع ) للناس ( ومشفع ) فيهم ( ولا نغفر ) وجه اختصاصه بالأولية أنه تحمل في مرضات ربه ما لم يتحملة بشر سواه وقام لله بالصبر والشكر حق القيام ثبت في مقام الصبر حتى لم يلحقه من الصابرين أحد وترقى في درجات الشكر حتى علا فوق الشاكرين فن ثم خص بذلك قال العارف ابن عربى كما صحت له السيادة في الدنيا بكل وجه ومعنى ثبتت السيادة له على جميع الناس يوم القيامة بفتح باب الشفاعة ولا يكون ذلك لنبى إلا له فقد شفّع في الرسل والأنبياء نعم والملائكة فأذن الله عند شفاعته له في ذلك لجميع من له شفاعة من ملك ورسول ونبي ومؤمن أن يشفع فهو أول شافع يأذن الله وأرحم الراحمين آخر شافع يوم القيامة فيشفّع الرحيم عند المنتقم أن يخرج من النار من لم يعمل خيراً قط فيخرجه المذموم المتفضل وأى شرف أعظم من دائرة تدار يكون آخرها ارحم الراحمين وآخر الدائرة متصل بأولها وأى شرف وأي شرف أعظم من شرف محمد صلى الله عليه وسلم حيث كان ابتداء الدائرة به وحيث اتصل به آخرها لكما لما فيه ابتدئت الأشياء وبه كملت ( الدارمي ) في مسنده ( عن جابر ) قال الصدر المناوى رجاله وثقتهم الجمهور

( أنا سابق العرب ) إلى الجنة كما صرح به هكذا في خبر أبي أمامة ( وصهيب سابق الروم ) أى إلى الجنة أو إلى الإسلام ( وسلمان ) الفارسي ( سابق الفرس ) بضم الفاء وسكون الراء ( وبلال سابق الحبش ) أى إلى الجنة أو إلى الإسلام ( ك عن أنس ) ورواه الطبراني في صغير وال الأوسط من حديث أبي أمامة مرفوعاً بلفظ أنا سابق العرب إلى الجنة وبلال سابق الحبش إلى الجنة وسلمان سابق فارس إلى الجنة انتهى قال الزين العراقي في المغرب حديث حسن وقال الهيثمي سنده حسن قال الزين العراقي وله شاهد من حديث أنس أيضاً مرفوعاً بلفظ السابق أربعة أنا سابق العرب وسلمان سابق فارس وبلال سابق الحبشة وصهيب سابق الروم حديث حسن أخرجه البزار هكذا في مسنده وأخرجه غيره بمعناه وقال رجاله كلهم ثقات .



٢٦٩٦ - أَنَا أَعْرَبُكُمْ : أَنَا مِنْ قُرَيْشٍ ، وَلِسَانِي لِسَانُ بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ - ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدي مرسل - (ح)

٢٦٩٧ - أَنَا رَسُولُ مَنْ أَدْرَكْتُ حَيًّا ، وَمَنْ يُولَدُ بَعْدِي - ابن سعد عن الحسن مرسل - (ح)

٢٦٩٨ - أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ بَابَ الْجَنَّةِ ، فَلَمْ تَسْمَعْ الْأَذَانَ أَحْسَنَ مِنْ طَنِينِ الْخَلْقِ عَلَى تِلْكَ الْمَصَارِيحِ - ابن النجار عن أنس - (ح)

٢٦٩٩ - أَنَا فَتَى الْمُسْلِمِينَ - (د) عن ابن عمر - (ح)

٢٧٠٠ - أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ - (حم ق) عن جندب (خ) عن ابن مسعود (م) عن جابر بن سمرة (صح)

(أنا أعربكم أنا من قریش) أى أنا أدخلكم فى العرب يعنى أوسطكم فيه نسباً وأنفسكم فيه نفذاً لأن عدنان ذروة ولد إسماعيل ومضر ذروة نزار بن معد بن عدنان وخندف ذروة مضر ومدركة ذروة خندف وقریش ذروة مدركة ومحمد ذروة قریش (ولسانى لسان بنى سعد بن بكر) لكونه استرضع فيهم وكان العرب تعتنى باسترضاع أولادها عند نساء البوادرى قال الزمخشري هذا اللسان العربى كأن الله عزت قدرته مخضه وألقى زبدته على لسان النبي صلى الله عليه وسلم فما من خطيب يقاومه إلا نكص متفكك الرجل وما من مصقع يناهزه إلا رجع فارغ السجل وقال الحرالى من استجلى أحواله علم اطلاع حسه على إحاطة المحسوسات وإحاطة حكمها واستنها ناطقتها وأعجمها حيها وجمادها جميعها، يؤثر عن عمر أنه قال أنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يكلم أبا بكر بلسان، كأنه أعجم لا أفهم مما يقولان شيئاً (ابن سعد) فى الطبقات (عن يحيى بن يزيد السعدي مرسل).

(أنا رسول من أدركت حياً) وكذا هو رسول من قبله كما دل عليه خبر وأرسلنى إلى الخلق كافة (ومن يولد بعدى) إلى أن تقوم الساعة فلانبي ولا رسول بعده بل هو خاتم الأنبياء والرسل وعيسى عليه الصلاة والسلام إنما ينزل بشرعه (ابن سعد) فى الطبقات (عن الحسن) البصرى (مرسل) (أنا أول من يدق باب الجنة) من البشر (فلم تسمع الأذان أحسن من طنين الخلق) بالتحريك جمع حلقة بالسكون (على تلك المصاريع) يعنى الأبواب والمصراع من الباب الشطر وفى رواية أنا أول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله فيدخلنيها ومعى فقراء المؤمنين وفى رواية أقعق حلق الجنة وفى أخرى فأخذ بحلق باب الجنة فأقعقها والأولية تقتضى تحريك غيره أيضاً قال ابن القيم وذو صريح فى أنها حلق حسية تتعقق وتتحرك (ابن النجار) فى تاريخه (عن أنس) (أنا) بتخفيف النون (فتة المسلمين) أى الذى يتخير المسلمون إليه فليس من انحاز إلى فى المعركة بعد يعد فازاً ويأثم الفارين قاله لابن عمر وجمع فروا من زحف ثم ندموا فقالوا نعرض أنفسنا عليه فإن كانت لنا توبة أقنا وإلا ذهبنا فأتوه فقالوا نحن الفارون قال لا بل أنتم العكارون أى العائدون للقتال فقبلوا يده فذكره وأما قول المؤلف فى المرقاة معناه أنا وحدى كاف لكل شئ من جهاد وغيره وكل من انحاز إلى برء مما يضره ديناً ودنياً فلا يخفى ركاكته وبعده من ملائمة السبب (عن ابن عمر) ابن الخطاب وفيه يزيد بن زياد فإن كان المدينى فتة أو الدمشقى فى الكاشف واه.

(أنا فرطكم) بالتحريك أى سابقكم (على الحوض) أى إليه لأصلحه لكم وأهئى لكم ما يليق بالوارد وأحوطكم وأخذ لكم طريق النجاة من قولهم فرس فرط متقدم للخيل ذكره الزمخشري وهذا تحريض على العمل الصالح المقرب لله فى الدارين وإشارة إلى قرب وفاته وتقدمه على وفاة صحبه (حم ق) عن جندب (خ) عن ابن مسعود (عبدالله) (م) عن جابر



٢٧٠١ - أنا محمد، وأحمد، والمقفي، والحشر، ونبي التوبة، ونبي الرحمة - (حم م) عن أبي موسى، زاد

(طب) ونبي الملحمة - (ص)

٢٧٠٢ - أنا محمد، وأحمد، نارسل الرحمة، أنا رسول الملحمة، أنا المقفي، والحشر، بعث بالجهاد، ولم

أبعث بالزراع - ابن سعد عن مجاهد مرسل - (ص)

ابن سمرة (وسيد كافي مسلم عن أبي هريرة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون إنا قد رأينا إخواننا قاوا أو لسا باخوانك قال أتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد قالوا كيف تعرف من يأتي بعدك من أمك قال رأيتم لو أن رجلا له خيل غز محجلة بين ظهراني خيل دهم بهم ألا يعرف خيله؟ قالوا بلى قال فإني أتون غا محجلين من الوضوء وأنا فرطكم على الحوض ألا ليزادن رجال عن حوضي كما يزداد البعير الضال أناديهم ألاهل فيقال إنهم قد بدلوا بعدك فأقول سحتم سحتم حتى انتهى وفي الباب سهل وأبو سعيد وابن عباس وجابر بن عبد الله وغيرهم

(أنا محمد وأحمد) أي أعظم حمدا من غيري لأنه حمد الله بمحمد لم يحمده بها غيره فهو أحق بهذين الاسمين من غيره (والمقفي) بشدة الفاء وكسرها لأنه جاء عقب الأنبياء وفي قفاهم أو المتبع آثار من سبقه من الرسل (والحشر) أي أحشر أول الناس (ونبي التوبة) أي الذي بعث بقبول التوبة بالنية والقول وكانت توبة من قبله بقتلهم أنفسهم أو الذي تكثرت التوبة في أمته وتعم وأن أمته لما كانت أكثر الأمم كانت توبتهم أكثر من توبة غيرهم أو المراد أن توبة أمته أبلغ حتى يكون التائب منهم كمن لا ذنب له ولا يؤاخذ في الدنيا ولا في الآخرة وغيره يؤاخذ في الدنيا. قال القرطبي والموج إلى هذه الأوجه أن كل نبي جاء بتوبة أمته فيصدق أنه نبي التوبة فلا بد من منزلة لنبينا صلى الله عليه وعليهم وسلم (ونبي الرحمة) بيم أوله بخط المصنف أي الترفق والتحنن على المؤمنين والشفقة على عباد الله المسلمين فقد مر أن الرحمة ومثلها الرحمة إذ هما بمعنى واحد كما قاله القرطبي إفاضة النعم على المحتاجين والشفقة عليهم واللفظ بهم وقد أعطى هو وأمته منها ما لم يعطه أحد من العالمين ويكفي وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين (حم م عن أبي موسى) الأشعري (زاد طب ونبي الملحمة) أي نبي الحرب وسمي به لحرصه على الجهاد ووجه كونه نبي الرحمة ونبي الحرب إن الله بعثه هداية الخلق إلى الحق وأيده بمعجزات فمن أبي عذب بالقتال والاستئصال فهو نبي الملحمة التي يسبها عمت الرحمة وثبتت الرحمة وظاهر تخصيص المصنف الطبراني بهذه الزيادة أنها لا تعرف لأعلا منه والأمر بخلافه فقد خرجه أحمد عن حذيفة بلفظ ونبي الملاحم قال الزين العراقي وإسناده صحيح

(أنا محمد وأحمد) سبق أن هذا مما ورد فيه الجملة الخبرية لأمور غير فائدة الخبر ولازمه والقصد إظهار شرفه باختصاصه بهذا الاسم (أنا رسول الرحمة أنا رسول الملحمة) خص نفسه من بين الأنبياء بأنه نبي القتال مع مشاركة غيره منهم له فيه إشارة إلى أن غيره منهم لا يبلغ مبلغه فيه (أنا المقفي والحشر بعث بالجهاد ولم أبعث بالزراع) سره أنه لما كان الجهاد ذروة سنام الإسلام ومنازل أهله أعلى المنازل في الجنة كما لم الرفعة في الدنيا فهم الأعلون في الدارين كان في الذروة العليا منه فاستولى على أنواعه كلها فجاهد في الله بالجنان والبنان والسيف والسنان (ابن سعد) في الطبقات (عن مجاهد) بفتح الجيم وكسر الهاء بن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة (مرسلا) هو الإمام في القراءة والتفسير



٢٧٠٣ - أَمَا دَعْوَةُ إِبْرَاهِيمَ ، وَكَانَ آخِرُ مَنْ بَشَّرَنِي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ - ابن عساكر عن عبادة بن الصامت (ح)

٢٨٠٤ - أَمَا دَارُ الْحِكْمَةِ ، وَعَلَى بَابِهَا - (ت) عن علي

٢٧٠٥ - أَمَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ ، وَعَلَى بَابِهَا ، فَمَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَأْتِ الْبَابَ - (عق عد طب ك) عن ابن عباس

(عدك) عن جابر

( أنا دعوة إبراهيم ) أى صاحب دعوته بقوله حين بنى الكعبة ، ابعث فيهم رسولا منهم ، وفائدته بعد فرض وقوعه نبياً مقدراً له ذلك التنويه بشرفه وكونه مطلوب الوجود تالياً للكتاب مطهراً للناس من الشرك معروفاً عند الأنبياء المتقدمين ( وكان آخر من بشرني ) أى بعثني ( عيسى ابن مريم ) بشر بذلك قومه لئلا ينسبوا به عند مجيئه أو ليسكون معجزة لعيسى عليه السلام عند ظهوره قال تعالى حكاية عنه « ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد » وسماه لأنه مسمى به في الإنجيل ولأنه أبلغ من محمد ( ابن عساكر ) في التاريخ ( عن عبادة بن الصامت ) قضية كلام المصنف أنه لم يقف لأشهر ولا أقدم من ابن عساكر وهو غفلة فقد رواه الحارث بن أبي أسامة والطيالسي وكذا الديلمي يأتى من هذا ولفظه أنا دعوة أنى إبراهيم وبشارة أخى عيسى ولما ولدت خرج من أمى نوراً ضاء ما بين المشرق والمغرب اه ( أنا دار الحكمة ) وفي رواية أنا مدينة الحكمة ( وعلى بابها ) أى على بن أبى طالب هو الباب الذى يدخل منه إلى الحكمة فنهايك بهذه المرتبة ما أسناها وهذه المنقبة ما أعلاها ومن زعم أن المراد بقوله وعلى بابها أنه مرتفع من العلو وهو الارتفاع فقد تنحل لغرضه الفاسد بما لا يجزى ولا يسمنه ولا يغنيه ، أخرج أبو نعيم عن ترجمان القرآن مرفوعاً ما أنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا وعلى رأسها وأميرها وأخرج عن ابن مسعود قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فسئل عن علي كرم الله وجهه فقال قسمت الحكمة عشرة أجزاء فأعطى على تسعة أجزاء والناس جزءاً واحداً وعنه أيضاً أنزل القرآن على سبعة أحرف ما منها حرف إلا وله بطن وظاهر وأما على فعنده منه علم الظاهر والباطن وأخرج أيضاً عن سيد المرسلين وإمام المتقين أنا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب وأخرج أيضاً عن راية الهدى وأخرج أيضاً يا علي إن الله أمرنى أن أدنك وأعلحك لتسعى وأنزلت عليه هذه الآية وأعيها أذن واعية ، وأخرج عن ابن عباس كذا نتحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى علي كرم الله وجهه سبعين عهداً لم يهده إلى غيره والأخبار في هذا الباب لا تنكاد تحصى ( ت ) عن اسماعيل بن موسى الفزارى عن محمد بن عمر الرومى عن شريك عن سلمة بن كهيل عن سويد بن غفلة عن أبى عبد الصياء ( عن علي ) أمير المؤمنين وقال غريب وزعم القزوينى كابن الجوزى وضعه أطال العلاء في رده وقال لم يأت أبو الفرج ولا غيره بعله قاذحة في هذا الخبر سوى دعوى الوضع دفعاً بالصدر وسئل عنه الحافظ ابن حجر في فتاويه فقال هذا حديث صحيح الحاكم وذكره ابن الجوزى في الموضوعات وقال أنه كذب والصواب خلاف قولها معاً وأنه من قسم الحسن لا يرتقى إلى الصحة ولا ينحط إلى الكذب قال ويانه يستدعى طولاً لكن هذا هو المعتمد اه .

( أنا مدينة العلم وعلى بابها ) فمن أراد العلم فليأت الباب ( فإن المصطفى صلى الله عليه وسلم المدينة الجامعة لمعاني البيانات كلها أو لا بد للمدينة من باب فأخبر أن بابها هو علي كرم الله وجهه فمن أخذ طريقه دخل المدينة ومن أخطأه أخطأ طريق الهدى وقد شهد له بالأعلمية الموافق والمخالف والمعادى والمخالف ، خرج الكلأ باذى أن رجلاً سأل معاوية عن مسألة فقال سل علياً هو أعلم منى فقال أريد جوابك قال ويحك كرهت رجلاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعزه بالعلم عزاً وقد كان أكبر الصحب يعترفون له بذلك وكان عمر يسأله عما أشكل عليه ، جاءه رجل فسأله فقال ههنا على فأسأله فقال أريد أسمع منك يا أمير المؤمنين قال قم لا أقام الله رجلك ومضى اسمه من الديوان ، وصح عنه من طرق



٢٧٠٦ - أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة ، ليس بي وبه نبي ، ولا أنبياء أولاد علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد - (حم ق د) عن أبي هريرة

أنه كان يتعوذ من قوم ليس هو فيهم حتى أمسكه عنده ولم يوله شيئاً من البعوث لمشاورته في المشكل وأخرج الحافظ عبد الملك بن سليمان قال ذكر لعطاء أكان أحد من الصحب أفقه من علي قال لا والله قال الحرالي قد علم الأولون والآخرون أن فهم كتاب الله منحصر إلى علم علي ومن جهل ذلك فقد ضل عن الباب الذي من ورأه يرفع الله عن القلوب الحجاب حتى يتحقق اليقين الذي لا يتغير بكشف الغطاء إلى هنا كلامه (عق عد طب ك) وصححه وكذا أبو الشيخ في السنة كلهم (عن ابن عباس) ترجمان القرآن (عد ك عن جابر) بن عبد الله ورواه أحمد بدون في الخ قال الذهبي كإن الجوزي موضوع وقال أبو زرعة كم خلق افتضخوا به وقال ابن معين لا أصل له وقال الدارقطني غير ثابت وقال الترمذي عن البخاري منكر وتعقبه جمع أئمة منهم الحافظ العلائي فقال من حكم بوضعه فقد أخطأ والصواب أنه حسن باعتبار طرقة لا صحيح ولا ضعيف وليس هو من لألفاظ المنكرة الذي تأبأه العقول بل هو تكبر أرفأمتي بأمي أبو بكر قال الزركشي الحديث ينهي إلى درجة الحسن المخرج به ولا يكون ضعيفاً فضلاً عن كونه موضوعاً وفي لسان الميزان هذا الحديث له طرق كثيرة في المستدرک أقل أحوالاً أن يكون للحديث أصل فلا ينبغي إطلاق القول عليه بالوضع اه ورواه الخطيب في التاريخ باللفظ المزبور من حديث ابن معاوية عن الأعشى عن مجاهد عن ابن عباس ثم قال قال القاسم سألت ابن معين عنه فقال هو صحيح قال الخطيب قلت أراد أنه صحيح من حديث أبي معاوية وليس يبطل إذ رواه غير واحد عنه وأفتى بحسنه ابن حجر وتبعه البخاري فقال هو حديث حسن. (أنا أولى الناس) أي أخص بعيسى بن مريم وصفه بأمة لا يذنا بأنه لا أب له أي الذي خلق منها بغير واسطة ذكر يعنى أنا أقربهم إليه (في الدنيا) وفي رواية في الآخرة لأنه بشر أنه باقى من بعده ومهد قواعد دينه ودعى الخلق إلى تصديقه ولما كان ذلك قد لا يلزم الأولوية بعد الموت قال (وفي الآخرة) أيضاً ثم كأن سائلاً قال ما سبب الأولوية فأجاب بقوله (ليس بيني وبينه نبي) أي من أولى العزم فلا يرد خالدين سنان بفرض تسليم كونه بينهما وإلا فقد قيل إن في سند خبره مقلاً وإنما لم يهذه الجملة الاستثنائية على الأولوية لأن عدم الفصل بين الشرعيتين واتصال ما بين الدعوتين وتقارب ما بين الزميين صيرهما كالنسب الذي هو أقرب الانساب (والأنبياء أولاد علات) بفتح المهملة أي إخوة لأب والعلات أولاد الضرائر من رجل واحد والعة الضرة (أمهاتهم شتى) أي متفرقة فأولاد العلات هم أولاد الرجل من نسوة متفرقة سميت علات لأن الزوج قد عل من المتأخرة بعد ما نهل من الأولى (ودينهم واحد) أي أصل دينهم واحد وهو التوحيد وفروع شرائعهم مختلفة شبه ما هو المقصود من بعثة جملة الأنبياء وهو إرشاد الخلق بالأب وشبه شرائعهم المتفاوتة في الصورة بأهات قال القاضي والحاصل أن الغاية القصوى من البعثة التي بعثوا جميعاً لاجلها دعوة الخلق إلى معرفة الحق وإرشادهم إلى ما به ينظم معاشهم ويحسن معادهم فهم متفقون في هذا الأصل وإن اختلفوا في تفاريع الشرائع فببر عما هو الأصل المشترك بين الكل بالأب ونسبهم إليه وعبر عما يختلفون فيه من الأحكام والشرائع المتفاوتة بالصور المتقاربة في الغرض بالاهات وأنهم وإن تباينت أعصارهم وتباعدت أعوامهم فالأصل الذي هو السبب في إخراجهم وإبرازهم كل في عصره واحد وهو الدين الحق الذي فطر الناس مستعدين لقبوله متمكنين من الوقوف عليه والتمسك به فعلى هذا المراد بالاهات الأزمته التي اشتملت عليهم ويحتمل تقريره بوجه آخر وهو أن أرواح الأنبياء لما بينهما من التشابه والاتصال كالشئ الواحد المبين بالنوع لسائر الأرواح فهم كأنهم متحدون بالنفس التي هي بمنزلة الصورة المشبهة بالأباء مختلفون بالأبدان التي هي بمنزلة المرأة المشبهة بالاهات انتهى وقال الطيبي كما



٢٧٠٧ - أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن توفي من المؤمنين فترك ديناً فعلي قضاءؤه ، ومن ترك مالا فهو

لورثته - (حم ق ن ه) عن أبي هريرة - (ص)

٢٧٠٨ - أنا الشاهد على الله أن لا يعثر عاقر إلا رفعه ، ثم لا يعثر إلا رفعه ، ثم لا يعثر إلا رفعه ، حتى

يجعل مصيره إلى الجنة - (طس) عن ابن عباس - (ح)

يحمل أن يراد بالأولى والآخرة الدنيا والقيامة تحتل أن يراد بهما الحالة الأولى وهي كونه مبشراً والحالة الآخرة وهي كونه ناصراً مقرباً لدين المصطفى صلى الله عليه وسلم ولا تعارض بين هذا وبين آية « إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي » أي أنا أخصهم به لأن الحديث وارد في كونه عليه الصلاة والسلام متبوعاً والتنزيل في كونه تابعاً وله الفضل تابعاً ومتبوعاً فإن قيل أي تعلق لهذا بأقمة الانياء فالجواب أنه تنبيه على فضل أمه قال الزمخشري وعيسى بالسريانية يسوع ومريم بمعنى الخادم وقيل مريم بالعربية من النساء كالزین من الرجال ووزن مريم عند النجاة مفعول لأن فعلاً بفتح الفاء لم يثبت في الآية وفيه لإبطال لزعم أنه كان بعد عيسى عليه الصلاة والسلام أنبياء ورسول منهم خالد بن سنان (حم ق د عن أبي هريرة) .

( أنا أولى بالمؤمنين ) بنص رب العالمين قال تعالى « النبي أولى بالمؤمنين » قال بعض الصوفية وإنما كان أولى بهم من أنفسهم لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك وهو يدعوهم إلى النجاة ويترتب على كونه أولى أنه يجب عليهم إظهار طاعته على شهوات نفوسهم وإن شق عليهم وأن يحويه بأكثر من محبتهم لأنفسهم ويدخل فيه النساء بأحد الوجهين المفصلين في علم الأصول ( من أنفسهم ) أي أنا أولى بهم من أنفسهم في كل شيء من أمر الدارين لأن الخليفة الأكبر الممد لكل موجود فيجب عليهم أن أكون أحب إليهم من أنفسهم وحكمي أنفذ عليهم من حكمها وهذا قاله عليه الصلاة والسلام لما نزلت الآية ، ومن محاسن أخلاقه السنية أنه لم يذكر ماله في ذلك من الحظوظ بل اقتصر على ما هو عليه حيث قال ( فمن توفي ) بالبناء للجهول أي مات ( من المؤمنين ) إلى آخر ما يأتي ومن هذا التقرير استبان اندفاع اعتراض القرطبي بأن الأولوية قد تولى المصطفى صلى الله عليه وسلم تفسيرها بقوله فمن توفي الخ ولا عطر بعد عروس ووجه الاندفاع أنه تفريع على الأولوية العامة لا تخصيص فلا ينافي ماسبق بل أفاد فائدة حسنة وهي أن مقتضى الأولوية مرعى في جانب الرسول أيضاً ( فترك ) عليه ( ديناً ) بفتح الدال ( فعلي ) قال ابن بطال هذا ناسخ ترك الصلاة على من مات وعليه دين ( قضاؤه ) من بيت المال قيل وجوباً لأن فيه حق الغارين وقيل وعداً والأشهر عند الشافعية وجوبه مما بنى الله عليه من غنمة وصدقة ولا يلزم الإمام فعله بعده في أحد الوجهين ولا إثم إن كان حق الميت من بيت المال بقدر الدين وإلا فيسقطه ( ومن ترك مالا ) يعني حقاً فذكر المال غالباً إذ الحق تورث كالمال ( فهو لورثته ) لفظ رواية البخاري فأيرثه نصيبه من كانوا وديون الموصول إليهم أنواع العصبية في الأولوية فيما ذكر وجه حسن حيث رد على الورثة المنافع وتحمل المضار والنبات وخص هذا القسم بالبيان دفعاً لتوهم الانحصار في جانب الأمة وفيه أنه لا ميراث بالتبني ولا بالخلف وأن الشرع أبطلهما قال النووي وحاصل معنى الحديث أنا قائم بمصالحكم في حياة أحدكم أو موته أنا وليه في الحالين فإن كن عليه دين قضيته إن لم يخلف وفاء وإن كان له مال فلورثته لا أخذ منه شيئاً وإن خلف عيالا محتاجين فعلي مؤنتهم (حم ق ن ه عن أبي هريرة)

( أنا الشاهد على الله أن ) أي بأن ( لا يعثر ) بهين وهذلة ومثانة أي يزل ( عاقر ) مسلم أي كامل العقل ( إلا رفعه ) الله من عثرته ( ثم لا يعثر ) مره أخرى ( إلا رفعه ) منها ( ثم لا يعثر ) مرة ثالثة ( إلا رفعه ) منها كذلك وهكذا ( حتى يجعل مصيره إلى الجنة ) أي لا يزال يرفعه ويغفر له حتى يصير إليها وأفاد بذلك أن العبد إذا سقط في ذنب ثم



- ٢٧٠٩ - أَنَا بَرِيءٌ مِّنْ حَلَقٍ ، وَسَلَقٌ وَخَرَقٌ - (م ن ه) عن أبي موسى - (ص)  
 ٢٧١٠ - أَنَا وَكَافُلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا ، (حم خ د ت) عن سهل بن سعد - (ص)  
 ٢٧١١ - أَنْتَ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِكَ مِنِّي إِلَّا أَنْ تَجْعَلَ لِي - (حم د ت) عن بريدة  
 ٢٧١٢ - أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَيِّكَ - (ه) عن جابر (ط) عن سمرة وابن مسعود - (ض)

ناب منه عني ثم إذا قط فيه عني أيضاً كذلك وهكذا وإن بلغ سبعين مرة فإنه تعالى يحب كل مفتن ثواب كما سيأتي في حديث والعثرة الكبيرة ويقال للزلة عثرة لأنها سقطت في الإثم كما في المصباح كغيره وخص العاقل لأن العقل هو الذي يهديه ويرشده إلى التخلص من الذنب والتوبة منه فغير العاقل غافل لا يبالي بما ارتكبه (طس عن ابن عباس) قال الهيثمي إسناده حسن وأعادته في موضع آخر ثم قال فيه محمد بن عمر بن الرومي وثقه ابن حبان وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات انتهى

(أنا بَرِيءٌ مِّنْ حَلَقٍ) أي من إنسان يحلق شعره عند المصيبة (وسلق) بسين وصاد أي رفع الصوت بالبكاء عندها أو الضارب وجهه عندها (وخرق) ثوبه عندها ذكر أ أو أثى وفي رواية والشافة التي تشق ثوبها عندها أي أنا بَرِيءٌ من فعلهن أو من عهدة ما لزمني بيانه أو مما يستوجب أن هو على ظاهره وهو البراءة من فاعل هذه الأمور (م ن ه) عن أبي موسى (الاشعري مرض أبو موسى فأغشى عليه فصاحت امرأته برنة فأفاق فقال ألم تعلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره وظاهر صنيع المؤلف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه فقد عزاه لهما معاً جمع منهم الصدر المناوي (أنا وكافل اليتيم) أي القائم بأمره ومصلحه هبه من مال نفسه أو من مال اليتيم كان ذا قرابة أم لا (في الجنة هكذا) وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما أي أن الكافل في الجنة مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن درجته لا تبلغ بل تقارب درجته وفي الإشارة لإشارة إلى أن بين درجته والكافل قدر تفاوت ما بين المشاربه ويحتمل أن المراد قرب المنزلة حال دخول الجنة أو المراد في سرعة الدخول وذلك لما فيه من حسن الخلافة للأبوين ورحمة الصغير وذلك مقصود عظيم في الشريعة ومناسبة التشبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم شأنه أن يعث لقوم لا يعقلون أمر دينهم فيكون كافلاً ومرشداً لهم ومعلماً وكافل اليتيم يقوم بكفالة من لا يعقل فيرشده ويعقله وهذا تنويه عظيم بفضل قبول وصية من يوصي إليه ومحل كراهة الدخول في الوصايا أن يخاف تهمة أو ضعفاً عن القيام بحقها (حم خ د) في الأدب (ت) في البر (عن سهل بن سعد) وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد البخاري عن صاحبه وليس كذلك بل رواه مسلم عن عائشة وابن عمر بزيادة ولفظه أنا وكافل اليتيم له أو لغيره كهاتين أي سواء كان قريباً أو أجنبياً

(أنت أحق) أي أولى وهو أفعل من الحق الذي هو ملك الإنسان وجمعه حقوق تقديره أنت أثبت حقاً (بصدر دابتك) أي بمقدم ظهرها (منى) أي الرجل الذي تأخر وعزم علي أن أركب حماره فلا أركب على صدره لأنه المسالك له ولمنفعة فأنبت بصدرة أحق (إلا أن تجعله) أي صدرها (لي) لجعله له إكراماً لعظيم منزلته والتماساً للجليل بركته وهذا من كمال إنصاف المصطفى صلى الله عليه وسلم وتواضعه وإظهار حق المرء حيث رضى أنه يركب خلفه (حم د ت عن بريدة) وفيه علي بن الحسين ضعفه أبو حاتم وقال العقيلي كان مرجئاً لكن معنى الحديث ثابت صحيح

(أنت) أيها الرجل القائل إن أبي يريد أن يحتاج مالي أي يستأصله (ومالك لايبك) يعني أن أباك كان سبب وجودك



١٧١٣ - أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من إسباغ الوضوء، فمن استطاع منكم فليطل غرته وتحجيلة - (م)

عن أبي هريرة - (صح)

٢٧١٤ - أنتم أعلم بأمردنياكم - (م) عن أنس وعائشة - (صح)

ووجودك سبب وجود مالك فصار له بذلك حق كان به أولى منك بنفسك فإذا احتاج فله أن يأخذ منه قدر الحاجة فليس المراد إباحة ماله له حتى يستأصله بلا حاجة ولوجوب نفقة الأصل علي فرعه شروط مبنية في الفروع فمكأنه لم يذكرها في الخبر لكونها معلومة عندهم أو متوفرة في هذه الواقعة المخصوصة (هـ) في التجارة (عن جابر) بن عبد الله قال : قال رجل يارسول الله إن لي مالا وولداً وإن أبي يريد أن يحتاج مالي فذكره قال ابن حجر في تخريج الهداية رجاله ثقات لكن قال البزار إنما يعرف عن هشام عن ابن المسيك مرسلًا وقال البيهقي خطأ من وصله عن جابر (طب) وكذا البزار (عن سمرة) بن جندب قال الهيثمي فيه عبد الله بن إسماعيل الحوداني قال أبو حاتم لين وبقية رجال البزار ثقات انتهى ومفهومه أن رجال الطبراني ليسوا كذلك (وابن مسعود) قال : قال رجل إن لي مالا وإن أبي يريد أن يحتاج مالي فذكره قال الهيثمي فيه إبراهيم بن عبد الحميد ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات وقال ابن حجر فيه من طريق ابن مسعود هذا معاوية بن يحيى وهو ضعيف وأما حديث سمرة فإن العقيلي بعد تخرجه عنه قال وفي الباب أحاديث فيها لين وبعضها أحسن من بعض وقال البيهقي روى من وجوه موصولة لا يثبت مثلها وقال ابن حجر في موضع آخر قد أشار البخاري في الصحيح إلى تضعيف هذا الحديث

(أنتم) أيها المتوضئون من المؤمنين (الغر المحجلون) الغرة هنا محل الواجب والزائد عليه مطلوب ندبا وإن كان قد يطلق على الكل غرة لعموم النور لجمعه سمي النور الذي علي مواضع الوضوء (يوم القيامة) غرة وتحجيلة تشبيها بغرة الفرس (من إسباغ الوضوء) أي من أثر إتمامه (فمن استطاع منكم فليطل غرته وتحجيلة) ندبا بأن يغسل مع الوجه مقدم الرأس وصفحة العنق ومع اليدين والرجلين العضدين والساقين ، وفي قوله منكم إشارة إلى أن الكفار لا يعتد بطهرهم ولا بقربتهم ولا يجازون عليها في الآخرة « والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة ، وظاهر قوله من إسباغ الوضوء أن هذا السبب إنما يكون لمن توضع في الدنيا وفيه رد لما نقله الفاسي المسالك في شرح الرسالة أن الغرة والتحجيل لهذه الأمة من توضع منهم ومن لا : كما يقال لهم أهل القبلة من صلى ومن لا ، قال في المطامح وقد تعلق بالخبر علي من زعم كالدودي وغيره من ضعفاء أهل النظر على أن الوضوء من خصائصنا وهو غير قاطع لاحتمال أن الخاص الغرة والتحجيل بقرينة خبر : هذا وضوءي ووضوء الأنبياء قبلي وقصره على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام دون أمهم يرده أن الوضوء كان معروفا عند الأنبياء فالأصل أنه شرع ثابت لأمتهم حتى ثبت خلافه (م) عن أبي هريرة (رواه مسلم من حديث عبد الله بن محمد قال رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد ثم اليسرى حتى أشرع في العضد ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق ثم اليسرى كذلك ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أنتم الخ

( أنتم أعلم بأمردنياكم ) مني وأنا أعلم بأمردنياكم أخرأكم منكم فإن الأنبياء والرسل إنما بعثوا لإنقاذ الخلائق من الشقاوة الآخروية وفوزهم بالسعادة الأبدية ، وفيه أنشدوا :

إن الرسول لسان الحق للبشر \* بالامر والنهي والإعلام والخبر \* هم أذكىاء ولكن لا يصرفهم  
ذاك الذكاء لما فيه من الغرر \* ألا تراهم لتأبير النخيل وما \* قد كان فيه على ما جاء من ضرر



٢٧١٥ - أُنْتَمَّ شَهْدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، وَالْمَلَائِكَةُ شُهْدَاءُ اللَّهِ فِي السَّمَاءِ - (طب) عن سلمة بن الأكوع (ح)

٢٧١٦ - اُنْبَسَطُوا فِي النَّفَقَةِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ، فَإِنَّ النَّفَقَةَ فِيهِ كَالنَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - ابن أبي الدنيا في فضائل

رمضان عن ضمرة وراشد بن سعد مرسل - (ض)

٢٧١٧ - اُنْتَظَرُ الْفَرَجَ عِبَادَةَ - (عد خط) عن أنس

هم سالمون من الأفكار إن شرعوا \* حكماً بحل وتحريم علي البشر  
قال بعضهم فين بهذا أن الأنبياء وإن كانوا أحق الناس في أمر الوحي والدعاء إلى الله تعالى فهم أسرج الناس  
قلوباً من جهة أحوال الدنيا فجميع ما شرعونه إنما يكون بالوحي وليس للأفكار عليهم سلطان (م عن أنس) بن مالك  
(وعائنة) قالاً مر النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يلقيحون فقال لو لم تفعلوا لصاح فخرج شيئاً فذكره  
(أنتم شهداء الله في الأرض) « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس » فهم عدول بتعديل الله  
لهم فإذا شهدوا على إنسان بصلاح أو فساد قبل الله شهادتهم وتجاوز عن من يستحق العذاب في عليه فضلاً وكرماً  
لأوليائه قال القاضي والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر والإمام كأنه سمي به لأنه يحضر  
النوادي ويرم بحضرته الأمور إذ التركيب للحضور إما بالذات أو بالتصور ومنه قيل للقتول في سبيل الله شهيد لأنه  
حضر ما كان يرجوه أو الملائكة حضوره (والملائكة شهداء الله في السماء) قال الطبري الإضافة للتشريف وأنهم بمكان  
ومنزلة عالية عند الله كما أن الملائكة كذلك وهذا تركية من المصطفى صلى الله عليه وسلم لأقمتهم وإظهار معداتهم وأن  
الله يقبل شهادتهم ويصدق ظنونهم إكراماً وتفضيلاً وقال الفخر الرازي لما جعل المؤمنين شهداء دل على أنه تعالى  
لا يظهر قبض فعلهم يوم القيامة إذ لو أظهر ذنبهم صارت شهادتهم مردودة وذلك لا يليق بحكمة الحكيم اللهم حقق  
رجاءنا بكرمك وفضلك (طب عن سلمة بن الأكوع)

(انبسطوا في النفقة) علي الأهل والحاشية وكذا الفقراء إن فضل عن أولئك شيء (في شهر رمضان) أي أكثرها  
وأوسعها يقال بسط الله الرزق كثرة ووسعه (فإن النفقة فيه كالنفقة في سبيل الله) في تكثير الأجر وتكفير الوزر  
أي يعدل ثوابها ثواب النفقة علي الجهاد أي القتال لأعداء الله لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي  
السفلى وهذا خرج جواباً لسؤال إنسان لم يكن الجهاد في حقه أهم من الصرف في التوسعة في رمضان (ابن أبي الدنيا)  
أبو بكر (في فضل رمضان) أي في جزئه الذي جمعه فيما ورد فيه (عن ضمرة) كان ينبغي تمييزه لكثرة من تسمى به  
(وراشد بن سعد) المقرئ بفتح الميم وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة ثم ياء النسب الحصى ثقة كثير الإرسال  
من الطبقة الثالثة (مرسلاً) أرسل عن سعد وعوف بن مالك وشهد صفين وقال الذهبي ثقة مات سنة ١١٣

(انتظار الفرج من الله عبادة) أي انتظاره بالصبر علي المكروه وترك الشكاية واحتج به من زعم أن التوكل  
قطع الأسباب وردة الخلمي بأن مراد الخبر حيث لا مخلص ولا مفرج إلا بالصبر أما من جعل الله له إلى الخلاص  
طريقاً فليسلكها متوكلاً علي الله أن يؤديه ذلك إلى الخلاص مما هو فيه ألا ترى أن الأسير لو أمكنه الانفلات من  
الكفار فعليه الانفلات وتوكل علي الله (عد خط) من حديث الحسن بن سليمان صاحب المصلي عن محمد الباغندي  
عن عبيد بن هشام الحلبي عن مالك عن الزهري (عن أنس) ثم قال الخطيب وهم هذا الشيخ علي الباغندي وعلي من  
فوقه وهما قبيحاً لأنه لا يعرف إلا من رواية سليمان الخبائري عن بقية عن مالك وكذا حدث به الباغندي وصاحب  
المصلي له أحاديث تدل علي سوء ضبطه وضعف حاله انتهى ، وقضية كلام المصنف أن هذا مما لم يتعرض له أحد من  
الستة لتخريجه وهو ذمول فقد قال هو نفسه في الدرر إنه عند الترمذي من حديث ابن مسعود في أثناء حديث بسند



٢٧١٨ - اُنْتَظَرُ الْفَرَجَ بِالصَّبْرِ عِبَادَةً - القضاعى عن ابن عمر وعن ابن عباس - (ض)

٢٧١٩ - اُنْتَظَرُ الْفَرَجَ مِنْ اللَّهِ عِبَادَةً، وَمَنْ رَضِيَ بِالْقَلِيلِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ

- ابن أبى الدنيا فى الفرج وابن عساكر عن علي - (ض)

٢٧٢٠ - اُنْتَعَلُوا، وَتَخَفُّوا، وَخَالَفُوا أَهْلَ الْكِتَابِ - (هـ) عن أبى امامة - (ح)

٢٧٢١ - اُنْتَهَاءُ الْإِيمَانِ إِلَى الْوَرَعِ، مَنْ قَنَعَ بِمَا رَزَقَهُ اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ أَرَادَ الْجَنَّةَ لَاشَكَّ فَلَا

يَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَئِيمَةً - (قط) فى الافراد عن ابن مسعود - (ض)

حسن هذه عبارته وبه يعرف أنه كما لم يصب هنا فى اقتصاره على العزو للخطيب وحذف ما عقبه به من بيان علته وضعفه لم يصب فى عدوله عن العزو للترمذى لخروجه عن قانونهم

(انتظار الفرج بالصبر عبادة) لأن اقباله على ربه فى تفريج كربيه وكشف ضره أو الظفر بمطلوبه مع صبره وعدم ضجره وعدم شكواه المخلوق وعدم اتهامه للحق فيما ابتلاه وتأخير كشفه عبادة وأى عبادة أى إذا حل بعبد بلاء فترك الجزع والهمع وصبر على مر القضاء فذلك منه عبادة يثاب عليها لما فيه من الانقياد للقضاء والتسليم لما تقتضيه أوامر النواميس الإلهية (القضاعى) فى مسند الشهاب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال العامرى فى شرحه حسن وأقول فيه عمرو بن حميد عن الليث قال فى الميزان هالك أتى بخبر موضوع اتهم به ثم ساق هذا الخبر الذى هو حديث ابن عمرو (وعن ابن عباس) قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف قال وروى من أوجه أخرى كلها ضعيفة وقضية صنيع المصنف أنه لم يره لاشهر ولا أحق بالعزو من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرج البيهقى فى الشعب باللفظ المذكور عن علي أمير المؤمنين

(انتظار الفرج من الله عبادة) أى من العبادة كما تقرر (ومن رضى بالقليل من الرزق رضى الله تعالى منه بالقليل من العمل) بمعنى أنه لا يعاتبه على إقلاله من نوافل العبادات لأنه لا يعاقبه على ترك المفروضات وفى خبر رواه الديلى ويضرسنه : الدنيا دول فما كان منها لك آتيتك على ضعفك وما كان منها عليك لم تدفعه بقوتك ومن انقطع رجاءه استراح بدنه ومن رضى بما رزقه الله قوت عيشه (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى) كتابه (الفرج) بعد الشدة (وابن عساكر) فى التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج أحد من المشاهير أصحاب الرموز والأمر بخلافه فقد خرج الديلى والبيهقى فى الشعب باللفظ المزبور عن علي أيضا (انتعلوا وتخففوا) أى البسوا النعال والخفاف فى أرجلكم (وخالفوا أهل الكتاب) اليهود والنصارى فإن أولئك لا ينتعلون ولا يتخففون والظاهر أنه أراد فى الصلاة ويحتمل الإطلاق وأن نصارى زمانه ويهود زمانه كان دأبهم المشى حفاة والأول أقرب (هـ) عن أبى امامة الباهلي

(انتهاء) بالمد (الإيمان إلى الورع) أى به تزكو الأعمال أى غاية الإيمان وأقصى ما يكون أن يبلغه من القوة والرسوخ أن يبلغ الإنسان درجة الورع الذى هو الكف عن المحرمات وتوقى التورط فى الشبهات والارتباك فى الشهوات (من قنع) أى رضى (بما رزقه الله تعالى) قليلا كان أو كثيرا (دخل الجنة) أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب فإنه لما ترك الحرص والطمع وفوض أمره إلى الله ورضى بما قسمه له وأقل منه الخير والبركة حقق الله ظنه وبلغه مأموله فى الدنيا والآخرة (تنبيه) قال الغزالى الورع أربع مراتب : ورع العدول وهو الكف عما يفسق تناوله وورع الصالحين وهو ترك ما يتطرق الاحتمال له وورع المتقين وهو ترك ما لا شبهة فى حله لكنه



٢٧٢٢ — أنزل الله على أمانين لآمتي : «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم» وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون»

فَإِذَا مَضَيْتُ تَرَكْتُ فِيهِمُ الْاسْتِغْفَارَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (ت) عن أبي موسى - (ض)

٢٧٢٣ — أنزل الله جبريل في أحسن ما كان يأتيني في صورة فقال : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْرُكَ السَّلَامَ بِأَمْرِهِ ،

وَيَقُولُ لَكَ : إِنِّي أَوْحَيْتُ إِلَيْكَ دُنْيَا أَنْ تَمُرَّ بِرِي وَتَكْدِرِي وَتَضِيقِي وَتَشْدِدِي عَلَى أَوْلِيَائِي كَيْ يَحْبُوا لِقَائِي ،

فَإِنِّي خَلَقْتُهَا سَجْنًا لِأَوْلِيَائِي وَجَنَّةً لِأَعْدَائِي - (هـ) عن قتادة بن النعمان - (ض)

٢٧٢٤ — أنزل القرآن على سبعة أحرف - (حم ت) عن أبي (حم) عن حذيفة - (ح)

قد يجر إلى محرم أو مكروه وورع الصديقين وهو ترك ما لا بأس به أصلاً لكنه يتناول لغير الله (ومن أراد الجنة لا شك فلا يخاف في الله لومة لائم) أى لا يمتنع عن القيام بالحق للوم لائم له عليه (قط في الأفراد عن ابن مسعود) قال الدارقطني تفرد به عنبسة عن المعلى ، والمعلى عن شقيق قال ابن الجوزى وعنبسة والمعلى متروكان قاله النسائي وغيره وقال ابن حبان يرويان الموضوعات لا يحل الاحتجاج بهما

( أنزل الله على ) في القرآن ( أمانين لآمتي ) قالوا وما هما يارسول الله ؟ قال قوله تعالى ( وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ) مقيم بمكة بين أظهرهم حتى يخرجوك فلا يرد أعذبهم بيدر أو المراد عذاب استئصال وأنت فيهم إكراماً فإنك للعالمين رحمة فلما دنا العذاب أمر بالهجرة ( وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ) أى وفيهم من يستغفر من لم يستطع الهجرة من مكة أو هم يقولون غفرانك أو لو استغفروا أو فى أصلاهم من يستغفر أو وفيهم من يصلى ولم يهاجر بعد ( فإذا مضيت ) أى انتقلت من دار الفناء إلى دار البقاء ( تركت فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة ) فكلمها أذنب الواحد منهم واستغفر غفر له وإن عاود الذنب ألف مرة وقيل هذا منسوخ بقوله تعالى عقب هذه الآية « وما لهم أن لا يعذبهم الله » وقيل النسخ لا يرد على الخبر ولكن ذلك إذا لم يبق فيهم من يستغفر ( ت عن أبي موسى ) الأشعري وفيه إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر البجلي قال الذهبي ضعفه

( أنزل الله جبريل في أحسن ما كان يأتيني في صورة فقال إن الله تعالى يقرك السلام يا محمد ويقول لك إنى قد أوحيت إلى الدنيا ) وحى إلهام ( أن تمرى وتكدرى وتضيقي وتشددي على أوليائى كى يحبوا لقائى ) أى لأجل محبتهم إياه ( فإنى خلقتها ) فيه التفات من الحضور إلى الغيبة إذ الأصل خلقتك ( سجنًا لأوليائى وجنة لأعدائى ) أى الكفار فإنه سبحانه وتعالى يبلى بها خواص عباده ويضيقها عليهم غيرة عليهم فهم منها سالمون ويذل عنهم كراهة الموت بطوائف يحدتها لهم حتى يسأموا الحياة كما فعل إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام حين جاءه ملك الموت ليقبض روحه فبكى إبراهيم عليه السلام فعاد إليه فى صورة شيخ هرم يأكل العنب وماؤه يسيل على خيته فسأله إبراهيم عليه السلام عن عمره فذكر مثل سنة فاشتبه الموت فقبضه ( هـ عن قتادة بن النعمان ) بضم النون الظفرى البدرى وقضية كلام المصنف أن البيهقي خرجوه وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه لم نكتبه إلا بهذا الإسناد وفيهم مجاهيل اه ( أنزل القرآن على سبعة أحرف ) اختلف فيه على نحو أربعين قولاً من أحسنها ما قرره الحرالى حيث قال الجوامع التى حلت فى الأولين بداياتها وتمت عند المصطفى صلى الله عليه وسلم نهاياتها هى صلاح الدين والدنيا والمعاد وفى كل صلاح إقدام وإحجام فقصر الثلاثة ستة هى حروف القرآن الستة التى لم يبرح يستزيدها من ربه حرفاً حرفاً فلما استوفى الستة وهبه ربه سابعاً جامعاً فرد الأزواج له فتم إنزاله على سبعة أحرف وتفضيل هذه السبعة تكفل بتبيانها



٢٧٢٥ - أنزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف كلها شاف كاف - (طب) عن معاذ - (ح)

٢٧٢٦ - أنزل القرآن على سبعة أحرف فمن قرأ على حرف منها فلا يتحول إلى غيره رغبة عنه - (طب)

عن ابن مسعود - (ح)

٢٧٢٧ - أنزل القرآن على سبعة أحرف . لكل حرف منها ظهر وبطن ، ولكل حرف حد ، ولكل حد

مطلع - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

الحديث الآتي بعده بخمسة أحاديث المغنى عن طلبتها بالحدس والتأويل المبطل لشعب تلك الأقاويل وفي بيانه شفاء العى وثلج اليقين (حم ت عن أبي) بن كعب (حم عن حذيفة) قال الهيثمي فيه عاصم بن بهدلة وهو ثقة وفيه كلام لا يضر (أنزل القرآن من سبعة أبواب) أى أبواب اليمان كما فى المنجد (على سبعة أحرف كلها) قال فى الديباج المختار أن هذا من متشابه الحديث الذى لا يدرك تأويله والقدر المعلوم منه تعدد وجوه القراءات (شاف كاف) أى كل حرف من تلك الأحرف شاف للغليل كاف فى أداء المقصود من فهم المعنى وإظهار البلاغة والفصاحة وقيل المراد شاف لصدور المؤمنين لاتفاقها فى المعنى وكونها من عند الله كاف فى الحججة على صدق النبى صلى الله عليه وسلم لإعجاز نظمه (طب عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي رجاله ثقات

( أنزل القرآن على سبعة أحرف ) قال الفاضل أراد بها اللغات السبع المشهود لها بالفصاحة من لغات العرب وهى لغة قریش وهذيل وهوازن واليمن وبنى تميم ودوس وبنى الحارث وقيل القراءات السبع وقيل إنما أراد أجناس الاختلافات التى يؤول إليها اختلاف معانى القرآن فإن اختلافها إما أن يكون فى المفردات أو المركبات : الثانى كالتقديم والتأخير نحو « وجاءت سكرة الموت بالحق » وجاءت سكرة الحق بالموت ، والأول إما أن يكون بوجود الكلمة وعدمها نحو « فإن الله هو الغنى الحميد » قرئ بالضمير وعدمه أو بتبدل الكلمة بغيرها مع اتفاق المعنى مثل « كالعن المنفوش » ، وكالصوف المنفوش أو اختلافه مثل « وطلح منضود » وطلع منضود أو بتغييرها إما بتغيير هيئة كإعراب نحو « هن أظهر لكم » بالرفع والنصب أو صورة نحو « انظر إلى العظام كيف ننشرها » ونشرها أو حرف مثل « باعد ، وبعد ، بين أسفارنا » وقيل أراد أن فى القرآن ما هو مقروء على سبعة أوجه نحو « فلا تقل لها أف » فإنه قرئ بضم ففتح وكسر ممنونا وبسكون وقيل معناه أنزل مشتملا على سبعة معانى أمر ونهى وقصص وأمثال ووعد ووعيد وموعظة ثم قال أعنى اليبضاوى وأقول المعانى السبعة هى العقائد والأحكام والأخلاق والقصص والأمثال والوعد والوعيد ( فمن قرأ على حرف منها فلا يتحول إلى غيره رغبة عنه بل يتم قراءته بذلك طب عن ابن مسعود ) قضية كلامه أن ذالم يخرج أحد من الستة وهو ذهول شنيع فقد خرج الإمام مسلم باللفظ المزبور من حديث أبي بن كعب وهكذا عزاه له جمع منهم الديلمى .

( أنزل القرآن على سبعة أحرف ) حرف الشئ طرفه وحروف التهجي سميت به لأنها أطراف الكلمة ( لكل حرف ) فى روايه لسلك آية ( منها ظهر وبطن ) فظهره ما ظهر تأويله وعرف معناه وبطنه ما خفى تفسيره وأشكل خفاه أو الظاهر اللفظ والبطن المعنى أو الظاهر التلاوة والرواية والبطن الفهم والرواية قال الطبرى على فى قوله على سبعة أحرف ليس بصلة بل حال وقوله لسلك آية منها ظهر جملة إسمية صفة لسبعة والراجع فى منها للموصوف وكذا قوله ( ولكل حرف حد ) أى منتهى فيما أراد الله من معناه ( ولكل حد ) من الظاهر والبطن ( مطلع ) بشدة الطاء وفتح اللام موضع الاطلاع أى مصعد وموضع يطلع عليه بالترقى إليه فطلع الظاهر التمرن فى فنون العربية وتتبع



٢٧٢٨ — أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ - (حم طب ك) عن سمرة

٢٧٢٩ — أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ ، فَلَا تَخْتَلِفُوا فِيهِ ، وَلَا تَحَاجُّوا فِيهِ ؛ فَإِنَّهُ مَبَارَكٌ كُلُّهُ ، فَاقْرَءُوهُ

كَالَّذِي أَقْرَأْتُمُوهُ - ابن الضريس عن سمرة - (ض)

٢٧٣٠ — أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سِتَّةِ أَحْرَفٍ : بِشِيرٍ ، وَنَذِيرٍ ، وَنَاسِخٍ ، وَمَنْسُوخٍ ، وَعِظَةٍ ، وَمِثْلٍ ، وَمَحْكَمٍ ،

وَمُتَشَابِهٍ ، وَحَلَالٍ ، وَحَرَامٍ - السجزي في الإبانة عن علي - (ض)

أسباب النزول والناسخ والمنسوخ وغير ذلك ومطلع الباطن تصفية النفس والرياضة والعمل بمقتضاه وقيل المنع ومعناه أن لكل حد من حدود الله وهي ما منع عباده من تعديه موضع اطلاع من القرآن فمن وفق لارتقاء ذلك المرتقى اطلع على الحد الذي يتعاقب بذلك المطالع (تنبه) قال ابن عربي اغطس في بحر القرآن إن كنت واسع النفس وإلا فاقصر على مطالعة كتب التفسير لظاھرہ ولا تغطس فتهلك فإن بحره عميق ولولا قصد الغاطس للمواضع القريبة من الساحل ما خرج لكم أبداً فالأنبياء والورثة هم الذين يقصدون هذه المواضع رحمة بالعالم وأما الواقفون الذين وصلوا ومسكوا ولم يردوا ولم ينتفع بهم أحد ولا انتفعوا بأحد بل قصدهم بشج البحر فغطسوا فهم إلى الأبد لا يخرجون (طب عن ابن مسعود) ورواه البغوي في شرح السنة عن الحسن وابن مسعود مرفوعاً .

( أنزل القرآن على سبعة أحرف ) لا يناقض السبعة بجواز أن الله أطلعه أولاً على القليل ثم الكثير كما عرف من نظائره ( حم طب ك عن سمرة بن جندب ) قال الحاكم صحيح ولا علة له وأقره الذهبي .

( أنزل القرآن على ثلاثة أحرف فلا تختلوا فيه ولا تحاجوا ) بحذف التامين للتخفيف ( فيه فإنه مبارك كله ) أي زائد الخير كثير الفضل ( فاقراؤه كالذي أقرتموه ) بالبناء للمجهول أي كالقراءات التي أقرأتكم إياها كما أنزله على بها جبريل ( فائدة ) قال المؤلف من خصائصه أن كتابه معجز ومحفوظ من التبديل والتحريف على مر الدهور ومشمتم على ما اشتملت عليه الكتب وزيادة وجامع لكل شيء ومستغن عن غيره وميسر للحفظ ونزل منجماً على سبعة أحرف وسبعة أبواب وبكل لغة عد هذه ابن النقيب وقراءته بكل حرف عشر حسنات عد هذه الزركشي ( ابن الضريس عن سمرة ) بن جندب ورواه عنه أيضاً الطبراني والبيهقي ولكن بلفظ ولا تجافوا عنه بدل تحاجوا فيه قال الهيثمي وإسنادهما ضعيف اه فما أوهمه صنيع المصنف من أنه لم يره مخرجا لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز غير جيد .

( أنزل القرآن على عشرة أحرف ) أي عشرة وجوه ( بشير ) اسم فاعل من البشارة وهي الخبر السار ( ونذير ) من الإنذار والإعلام بما يخاف منه ( وناسخ ومنسوخ ) أي حكم منزال بحكم وعظة ( وقد جاءكم موعظة من ربكم ) ( ومثل ) تلك الأمثال نضر بها الناس ( ومحكم ) فسر في الكشف بما أحكمت عبارته بأن أحكمت عن الاحتمال ( ومتشابه ) فسر بما يكون عبارته مشبهة محتملة قال في المحكم سهولة الاطلاع مع طمأنينة قلب وثلاج صدر وفي المتشابه تقادح العلماء وإتباعهم القرائح في استخراج معانيه ورده إلى المحكم من الفوائد الجليلة والعلوم الجمة ونيل الدرجات ( وحلال ) وهو الذي به صلاح النفس والبدن لموافقته تقويمها ( وحرام ) وهو ما لا يصلح النفس والبدن إلا بالتطهير منه لبعده عن تقويمها وأشار بتأخير هذين الحرفين وهما حرفا صلاح الدنيا وأصلهما في التوراة وتسامها في القرآن وبلى هذين حرفا صلاح المعاد وهما حرفا البشارة والندارة والجزر والنهي وذلك يأتي على كثير من خلال الدنيا لوجوب إثارة الآخرة لبقائها وكليتها على الدنيا لفتائها وجزئيتها وأصل هذين الحرفين في الإنجيل وتسامهما في القرآن ويليهما حرفا



٢٧٣١ - أُنْزِلَ الْقُرْآنُ بِالْتَفْخِيمِ - ابن الأنباري في الوقف (ك) عن زيد بن ثابت - (صح)

٢٧٣٢ - أُنْزِلَ عَلَى آيَاتٍ لَمْ يَرِ مِثْلَهُنَّ قَطُّ : «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» ، وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ» (م ت ن)

عن عقبة بن عامر

صلاح الدين حرف المحكم الذي بان للعبد فيه خطاب ربه من جهة أحوال قلبه وأخلاقه وأعمال بدنه فيما بينه وبين ربه بغير التفات لما سواه وحرف المتشابه الذي لا يتبين للعبد فيه خطؤه من حيث قصور عقله عن دركه إلا أن يؤيده الله بتأييده فالحروف الخمسة للاستعمال والسادس للوقوف ليقف العبد لله بحرف كما أقدم الله على تلك الحروف ولينسخ بعجزه وإيمانه ما تقدم من طرفه وعلمه وأصل هذين في الكتب المتقدمة وتسامها في القرآن ويختص بالسابع الجامع بين المثل الأعلى ومظهر الممثل الأعظم حرف الحمد الخاص بمحمد وكتابه وهو حرف المثل ولا ينال إلا بموهبة من الله لعبده فليتدبره من عقل؛ ذكره كله الحرالي (الجزى) في كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (عن علي) أمير المؤمنين ورواه أبو عبيد في فضائل القرآن عن أبي سلمة مرفوعاً بلفظ نزل القرآن علي سبعة أحرف حلال وحرام ومحكم ومتشابه وضرب أمثال وخبر ما كان قبلكم وخبر ما هو كائن بعدكم فأحلوا حلاله وحرّموا حرامه وأعملوا بمحكمه وآمنوا بمتشابهه واعتبروا بأمثاله قال الكمال ابن أبي شريف ورجال إسناده أئمة من رجال الصحيحين إلا عمر بن أبي سلمة فمن رجال السنن لكن فيه انقطاع .

( أنزل القرآن بالتفخيم ) أى التعظيم ومن تفخيمه إعطاؤه حقه وبقاً وابتداء فإن رعاية الفواصل تزيد في البيان وزيادته تورث التوقير أى التعظيم يعنى أقرأوه علي قراءة الرجال ولا تخضعوا الصوت به ككلام النساء ولا يدخل فيه كراهة الإمالة التي هي اختيار بعض القراء ( ابن الأنباري في ) كتاب ( الوقف ) والابتداء ( ك ) في التفسير من حديث بكار بن عبد الله : عن محمد بن عبد العزيز العوفي عن أبي الزناد عن خارجة ( عن ) أبيه ( زيد بن ثابت ) قال الحاكم صحيح فقال الذهبي لا والله : العوفي يجمع على ضعفه وبكار ليس بعمدة والحديث واه منكر ، إلى هنا كلامه ، وأنت بعد إذ عرفت حاله علمت أن المصنف في سكوته عليه غير مصيب .

( أنزل على آيات ) أحد عشر ( لم نر ) بالنون وروى يياه مضمومة ( مثلهن قط ) من جهة الفضل كذا قال والأظهر أن المراد لم تكن سورة آياتها كلها تعويد من شر الأشرار غيرهما وعلى الأول فلا يعارض ما تقدم في آية الكرسي لأن تلك آية واحدة وهذه آيات أو يقال إنه عام مخصوص أو يقال ضمّ هذا إلى ذلك ينتج أن الجميع سواء في الفضل ، ذكره الآبي ( قل أعوذ برب الفلق ) الصبح لأن الليل يفاق عنه وفي المثل هوأين من فلق الصبح أو الخلق لأنه فلق عنهم ظلمة العدم أو جهنم أو جب أو سجن أو بيت فيها إذا فتح صاح أهل النار من شدة حره أو ما يتفلق من النوى والحب أو ما يتفلق من الأرض عن النبات أو الجبال عن العيون والسحاب عن المطر والأرحام عن الأولاد وقيل فلق القلوب بالافهام حتى وصلت إلى الدلائل والأعلام والمراد هنا السورة بكاملها وهكذا فيما يأتي ( وقل أعوذ برب الناس ) أى مريم وخصه به تشريفاً ولاختصاص التوسوس به فلا استعاذة واقعة من شر الموسوس في صدور الناس فكانه قيل أعوذ من شر الموسوس إلى الناس بربهم وقد كان المصطفى صلي الله عليه وسلم يتعوذ من شر الجان والإنسان بغيرهما فلما نزلتا ترك التعوذ بما سواهما ولما سحر استثنى بهما هذا وقد بين بهذا الخبر عظم فضل هاتين السورتين وأن لفظة قل من القرآن وعليه الإجماع قال عياض وفيه رد علي من نسب لابن مسعود كونهما ليستا من القرآن وعلى من زعم أن لفظ قل ليس من السورتين وإنما أمر أن يقول فقال ( م ت ن عن عقبة بن عامر ) الجهني .



٢٧٣٣ - أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة : قد أفلح المؤمنون - الآيات - (ت) عن عمر (ح)

٢٧٣٤ - أنزلت صحف إبراهيم أول ليلة من شهر رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضت من رمضان ، وأنزل الانجيل ثلاث عشرة مضت من رمضان . وأنزل الزبور ثمان عشرة خلت من رمضان ، وأنزل القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان - (طب) عن وائلة - (ح)

٢٧٣٥ - أنزلوا الناس منازلهم - (م د) عن عائشة - (صح)

( أنزل على عشر آيات من أقامهن ) أى عدلن وأحسن قراءتهن بأن أتى بهن على الوجه المطلوب فى حسن الأداء ( دخل الجنة : قد أفلح المؤمنون ) أى دخلوا فى الفلاح والفلاح الظفر بالمراد أى فازوا وظفروا بهم قطعاً إذ قد لتقريب الماضى من الحال وللتأكيده فكان الفلاح قد حصل وهو الشهادة أو إدراك المطلوب والنجاة من الموهوب قال فى الكشف قد تقيضه لما ثبت المتوقع ولما تنفيه ولا شك أن المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهى الإخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه اهـ ( الآيات ) العشرة من أول السورة والمراد أنه يدخل الجنة مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب وإلا فالؤمن الذى لم يقرأهن قط لا بد من دخوله الجنة وإن حوسب أو عذب (ت عن عمر) بن الخطاب .

( أنزلت صحف إبراهيم ) بضمين جمع صحيفة وأصلها كما قال الزمخشري قطعة من جلد أو قرطاس كتب فيه وتقول أى العرب صحائف الكتب خير من صحاف الذهب وفى الصحاح الصحيفة الكتاب ( أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضت من رمضان وأنزل الانجيل ثلاث عشرة خلت من رمضان وأنزل الزبور ثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان ) قال الحليمي يريد به ليلة خمس وعشرين نقله عنه البيهقي وأقره اهـ ثم ان ما ذكر من أنزاله فى تلك الليلة أراد به إنزاله إلى اللوح المحفوظ فإنه نزل عليه فيها جملة ثم أنزل منه منجماً فى نيف وعشرين سنة وسره كما قال الفخر الرازى انه لو نزل جملة واحدة لضلت فيه الأفهام وتاهت فيه الأوهام لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأبته خاشعاً متصدعاً من خشية الله ، فهو كالمطر لو نزل دفعة لقلع الأشجار وخرب الديار وقال السيد فى تنزيله منجماً تسهيل ضبط الاحكام والوقوف على حقائق نظم الآيات قال ابن حجر وهذا الحديث مطابق لقوله تعالى « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن » ولقوله « إنا أنزلناه فى ليلة القدر » فيحتمل أن تكون ليلة القدر فى تلك السنة كانت تلك الليلة فأنزل فيها جملة إلى سماء الدنيا ثم أنزل فى اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض أول « اقرأ باسم ربك » ( ص ب عن وائلة ) بن الأسقع قال الهيثمى فيه عمران القطان ضعفه يحيى ووثقه ابن حبان وبقية رجاله ثقات اهـ . ورواه عنه أيضاً أحمد والبيهقي فى الشعب باللفظ المزبور من هذا الوجه لكن لم أر فى النسخة التى وقفت عليها فى أوله صحف إبراهيم والبقية سواء

( أنزلوا الناس منازلهم ) أى احفظوا حرمة كل أحد على قدره وعاملوه بما يلائم حاله فى دين وعلم وشرف فلا تسووا بين الخادم والمخدوم والرئيس والمرؤوس فإنه يورث عداوة وحقداً فى النفوس والخطاب للأئمة أو عام وقد عد العسكري هذا الحديث من الامثال والحكم وقال هذا مما أذب به المصطفى صلى الله عليه وسلم أمته من إيقاظ الناس حقوقهم من تعظيم العلماء والاولياء وإكرام ذى الشبهة وإجلال الكبير وما أشبهه (م د عن عائشة) الصديقية وفيه أمران : الأول أنه يوم أن مسلماً خرج مسنداً ولا كذلك بل ذكره فى أول صحيحه تعليقا فقال : وذكر عن



٢٧٣٦ - أَنْزَلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَأَحْسَنَ أَدَبَهُمْ عَلَى الْأَخْلَاقِ الصَّالِحَةِ - الخرائطي في مكارم الاخلاق عن معاذ - (ح)

٢٧٣٧ - أَنْشَدَ اللَّهُ رِجَالَ أُمِّي لَا يَدْخُلُونَ الْحَمَامَ إِلَّا بِمَنْزِلٍ وَأَنْشَدَ اللَّهُ نِسَاءَ أُمِّي لَا يَدْخُلْنَ الْحَمَامَ - ابن عساکر عن أبي هريرة - (ح)

٢٧٣٨ - أَنْصَرَ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا، قِيلَ: كَيْفَ أَنْصَرُهُ ظَالِمًا؟ قَالَ تَحْجِزُهُ عَنِ الظُّلْمِ: فَإِنَّ ذَلِكَ نَصْرُهُ - (حم خ ت) عن أنس - (صح)

عائشة قالت: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم. الثاني أنه يوم أن حديث أبي داود لاعلة فيه وهو بخلافه بل هو منقطع فإنه أوله من حديث ميمون بن أبي شبيب أن عائشة مرت بها سائل فأعطته كسرة ومرت بها رجل عليه ثياب وهيئة فأقعده فأكل فقيل لها في ذلك فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنزلوا الخ قال النووي في رياضه ميمون لم يدرك عائشة قال وذكره الحاكم في علوم الحديث وذكر أنه صحيح (أنزل) يامعاذ بن جبل (الناس منازلهم) أي المنازل التي أنزلهم الله إياها (من) وفي رواية في (الخير والشر) فإن الإكرام غذاء الآدمي والتارك لتدبير الله تعالى في خلقه لا يستقيم حاله وقد دبر الله تعالى الأحوال لعباده غنى وفقر وعزاً ودلاً ورفعة وضعفة ليلوكم أيكم أشكر فالعامل عن الله يعاشر أهل دنياء على ما دبر الله لهم فإذا لم ينزله المنزل التي أنزله الله ولم يخالفه بخلق حسن فقد استهان به وجفاه وترك موافقة الله في تدبيره فإذا سويت بين شريف ووضيع أو غنى وفقير في مجلس أو عطية كان ما أفسدت أكثر مما أصلحت، فالغنى إذا أقصيت مجلسه وأحقرت هديته يحقد عليك لما أن الله تعالى لم يعود ذلك وإذا عاملت الولاة بمعاملة الرعية فقد عرضت نفسك للبلاء وقوله في الخير والشر يريد به أن من يستحق الهوان فلا يرفع أنفع قال علي من أنزل الناس منازلهم رفع المؤنة عن نفسه ومن رفع أخاه فوق قدره فقد أجتر عداوته وقال زياد انضم مركبنا إلى مركب أبي ابوب الأنصاري ومعنا رجل مزاح فكان يقول لصاحب طعامنا جزاك الله خيراً رباً فيغضب فقال اقلبه له فإذا كنا نتحدث أن من لم يصاحبه الخير يصلحه الشر فقال له المزاح جزاك الله شراً فضحك وقال ما تدع مزاحك (وأحسن أديهم على الأخلاق الصالحة) أي تلطف في تعليمهم رياضة النفس على التحلي بمحاسن الأخلاق والتخلي عن رذائلها قال أبو زيد الأنصاري الأدب يقع على كل رياضة محمودة يتحرك بها الإنسان في فضيلة من الفضائل (الخرائطى في) كتاب (مكارم الأخلاق عن معاذ) بن جبل

(أنشد الله) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة والله بالنصب وفي رواية بالله (رجال أمتي) أي أسألهم بالله وأقسم عليهم به (لا يدخلون الحمام إلا بمنزلة) يستر عورتهم عن من يحرم نظره إليها فإن كشف العورة بحضرة حرام (وأنشد الله نساء أمتي أن لا يدخلن الحمام) أي مطلقاً لا يزار ولا بغيره كما يدل عليه ما قبله فدخل الحمام لهن مكروه تنزيهاً إلا لضرورة مؤكدة كنفاس أو حيض وكان الاغتسال في غيره يضرها قال ابن حجر معنى أنشد أسأل رافعاً نشدني أو صوقي (ابن عساکر) في التاريخ (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً

(أنصر أخاك) في رواية أعز أخاك في الدين (ظالمًا) بمنعه الظلم من تسمية الشيء بما يؤول إليه وهو من وجيز البلاغة (أو مظلوماً) بإعانتة علي ظالمه وتخليصه منه (قيل) يعني قال أنس (كيف أنصره ظالمًا) يارسول الله قال (تحجزه عن الظلم) أي تمنعه منه وتحول بينه وبينه (فإن ذلك) أي منعه منه (نصرة) له أي منعك إياه من الظلم نصرك إياه علي شيطانه الذي يغويه وعلي نفسه الإمارة بالسوء، لأنه لو ترك علي ظلمه جره إلى الاقتصاص منه فمنعه من



٢١٣٩ - انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً : إن يك ظالماً فاردده عن ظلمه ، وإن يك مظلوماً فأنصره -

الدارمي وابن عساكر عن جابر - (ح)

٢٧٤٠ - انظر فإنك لست بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضلته بتقوى - (حم) عن أبي ذر - (ح)

٢٧٤١ - انظروا قريشاً فخذوا من قولهم ، وذروا فعلهم - (حم حب) عن عامر بن شهر - (صح)

٢٧٤٢ - انظروا إلى من هو أسفل منكم ، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم ، فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة

وجوب القود نصرة له وهذا من قبيل الحكم للشيء وتسميته بما يؤول إليه وهو من عجيب الفصاحة ووجيز البلاغة (حم خ) في المظالم (ت) في الفتن (عن أنس) وروى مسلم معناه عن جابر

(انصر أخاك ظالماً) كان (أو مظلوماً) قيل كيف يارسل الله ذلك ؟ قال (إن يك ظالماً فاردده عن ظلمه وإن يك مظلوماً فأنصره) وفي رواية للبخاري انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً. قالوا هذا نصرة مظلوماً فكيف نصرة ظالماً فقال تأخذ فوق يديه، كني عن كفه عن الظلم بالفعل إن لم يكن بالقول وعبر بالقوة إيماء إلى الأخذ بالاستعلاء والقوة وفيه وفيما قبله إشعار بالحث على محافظة الصديق والاهتمام بشأنه ومن ثم قيل حافظ علي الصديق ولو على الحريق (فائدة) في المفاخر للضي إن أول من قال انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً جندب بن العنبر وعني به ظاهره وهو ما اعتيد من حمية الجاهلية لأعلى مافسره المصطفى صلى الله عليه وسلم (الدارمي) في مسنده (وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبدالله وفي الباب عائشة وغيرها

(انظر) من النظر بمعنى إعمال الفكر ومزيد التدبر والتأمل قال الراغب : والنظر إجمالة الخاطر نحو المرتى لإدراك البصيرة إياه فللقب عين كما أن للبدن عينا (فإنك لست بخير من) أحد من الناس (أحمر) أي أبيض (ولا أسود) إلا أن تفضلته بتقوى (أي تزيد عليه في وقاية النفس عما يضرها في الآخرة ومراتبها ثلاثة : التوقى عن العذاب المخلد ثم عن كل محرم ثم عن ما يشغل السر عن الحق تقدس (حم عن أبي ذر) قال الهيثمي كالمندري رجاله ثقات إلا أن بكر بن عبدالله المزني لم يسمع من أبي ذر

(انظروا قريشاً) قال الزمخشري من النظر الذي هو التأمل والتصفح (خذوا من قولهم وذروا فعلهم) أي اتركوا اتباعهم في أفعالهم فإنهم ذو الرأي المصيب والحدس الذي لا يخطئ ولا يخيب لكنهم قد يفعلون مالا يسوغ شرعا فاحذروا متابعتهم فيه (حم حب عن عامر بن شهر) بمعجمة الهمداني أبي الكتود بفتح الكاف ثم نون صحابي نزل الكوفة وهو أحد عمال المصطفى صلى الله عليه وسلم على اليمن وأول من اعترض على الأسود الكذاب باليمن (انظروا إلى من هو أسفل منكم) أي في أمور الدنيا أي الآحق والأولى ذلك (ولا تنظروا إلى من هو فوقكم) فيها (فهو أجدر) أي فالنظر إلى من هو أسفل لا إلى من هو فوق حقيق (أن لا تزروا) أي بأن لا تحتقروا (نعمة الله عليكم) فإن المرء إذا نظر إلى من فضل عليه في الدنيا طمحت له نفسه واستصغر ما عنده من نعم الله وحرص على الزيادة ليلحقه أو يقاربه وإذا نظر للدون شكر النعمة وتواضع وحده. قال الغزالي : وعجب للبر كيف لا يساوى دنياه بدينه أليس إذا لامته نفسه فارقها يعتذر إليها بأن في الفساق كثرة فينظر أبداً في الدين إلى من دونه لا لمن فوقه أفلا يكون في الدنيا كذلك وقال الحكيم : لا يزال الإنسان يترقى في درجات النظر علواً علواً كلما نال درجة سما به حرصه إلى النظر إلى مافوقها فإذا نظر إلى من دونه في درجات الدين اعتراه العجب فأعجب بنفسه فطال بتلك الدرجة على الخلق واستطال



اللَّهُ عَلَيْكُمْ - (حم م ت ه) عن أبي هريرة (ص)

٢٧٤٣ - أَنْظُرَنَّ مِنْ إِخْوَانُكَ؛ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْجَمَاعَةِ - (حم ق د ن ه) عن عائشة - (ص)

٢٧٤٤ - أَنْظُرِي أَيْنَ أَنْتَ مِنْهُ؟ فَإِنَّمَا هُوَ جَنَّتِكَ وَنَارُكَ - (ابن سعد (طب) عن عمه حصين بن محصن - (ح)

٢٧٤٥ - أَنْعَمَ عَلَى نَفْسِكَ كَمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ - ابن النجار عن والد أبي الأحوص - (ح)

فرمى به من ذلك العلو فلا يبقى منه عضو إلا انكسر وتبدد وكذا درجات الدنيا إذا رمى بصره إلى من دونه تكبر عليه فتاه على الله بكبره وتجبر على عباده فخر دينه وقد أخذ هذا الحديث محمود الوراق فقال:

لا تنتظرنَّ إلى ذوى الـ \* مؤثـل \* والرياش \* فتظل موصول منها \* وبحسرة قلق الفراش  
وانظر إلى من كان مثـ \* لك أو نظيرك في المعاش \* تقنع بعيش كيف كا \* وتعرض منه بانتعاش

(حم م ت) كلاهما في الزهد (عن أبي هريرة)

(انظرن) بهزة وصل وضم المعجمة من النظر بمعنى التفكير والتأمل والتدبر (من) استفهام (إخوانك) أى تأملن أيها النساء فى شأن إخوانك من الرضاع أهو رضاع صحيح بشرطه من وقوعه ضمن الرضاعة وقدر الارتضاع فإن التحريم إنما يثبت إذا توفرت الشروط قاله لعائشة وقد رأى عندها رجلاً ذكرت أنه أخوها منه ثم علل الباعث على إمعان النظر بقوله (فإنما) الفاء تعليلية لقوله انظرن (الرضاعة) المحرمة للخلو (من الجماعة) بفتح الميم الجوع أى إنما الرضاعة المحرمة ماسة بجماعة الطفل من اللبن بأن أغذاه وأثبت لحمه وقوى عظمه فلا يكفي بنحو مصتين ولا إن كان بحيث لا يشبعه إلا الخبز كأن جاز الحولين لأن المدار على تقوية عظمه ولحمه من لبنها بحيث يصير كجزء منها وأدنى ما يحصل ذلك خمس رضعات تامات فى حال يكون اللبن فيه كافياً للطفل مشبعاً له لضعف معدته وإنما يكون ذلك فيما دون حولين (حم ق د ن ه) عن عائشة قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعندى رجل فقال يا عائشة من هذا؟ قلت أختى من الرضاعة فذكره

(انظري) أيها المرأة التي هي ذات بعل (أين أنت منه) أى فى أى منزلة أنت منه أقربيه من مودة مسعفة له عند شدته مليئة لدعوته أم متباعدة من مرامه كافرة لعشرته وإنعامه (فإنما هو) أى الزوج (جنتك ونارك) أى هو سبب لدخولك الجنة برضاه عنك وسبب لدخولك النار بسخطه عليك فأحسنى عشرته ولا تخالنى أمره فيما ليس بمعصية وهذا قاله للتي جاءت تسأله عن شيء فقال أذات زوج أنت؟ قالت نعم قال كيف أنت منه؟ قالت لا آلوه إلا ما عجزت عنه فذكره وأخذ الذهبي من هذا الحديث ونحوه أن الذشوز كبيرة (ابن سعد) فى الطبقات (طب) عن عمه حصين بضم الحاء وفتح الصاد بضبط المؤلف (ابن محصن) بضم أوله وسكون ثانيه وكسر الصاد المهملة قال حصين حدثتني عمتي أنها ذكرت زوجها للنبي صلى الله عليه وسلم فذكره وصنيع المؤلف قاض بأنه لم ير هذا فى أحد الكتب الستة وإلا لما أبعد النجعة وعدل أخيرها وهو عجيب فقد رواه النسائي من طريقين وعزاه له جمع جم منهم الذهبي فى السكبات ولفظه: قالت عمه حصين وذكرت زوجها للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انظري أين أنت منه فإنه جنتك ونارك أخرجه الذهبي من وجهين وفى الباب أحاديث كثيرة هذا نصه بحروفه

(أنعم على نفسك) بالإففاق عليها مما آتاك الله من غير إسراف ولا تقتير (كما أنعم الله عليك) أى ولا يحجزك عن ذلك خوف الفقر فإن الحرص لا يزيل الفقر، كل حريص فقير ولو ملك الدنيا، وكل قانع غنى وإن كان صفر اليدين ومن حق من كان عبداً لغنى أن يتحقق أنه غنى بغنى سيده فى الإمساك خوف الفقر إباق العبد عن ربه (ابن النجار)



٢٧٤٦ - أَنْفَقَ يَابِلَالُ ، وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِفْلَالًا - البزار عن بلال ، وعن أبي هريرة - ( طب )

عن ابن مسعود - ( ح )

٢٧٤٧ - أَنْفَقَ وَلَا تَحْصِيَ فَيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، وَلَا تُوعِيَ فَيُوعِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ - ( حم ق ) عن أسماء بنت

أبي بكر - ( صح )

٢٧٤٨ - أَنْكُحُوا فَإِنَّي مُكَاثِرٌ بِكُمْ - ( هـ ) عن أبي هريرة - ( ح )

في التاريخ ( عن والد أبي الاحوص ) بجاء وصاد مهملتين

( أنفق ) بفتح الهمزة أمر بالإنفاق ( يا بلال ولا تخش من ذي العرش ) قيد للنبي ( إفلا ) فقرأ من قل بمعنى افتقر وهو في الأصل معنى صار ذافلة وما أحسن من ذي العرش في هذا المقام أي أتخاف أن يضيع مثلك من هو مدبر الأمر من السماء إلى الأرض؟ كلا . قال الطيبي الذي يقتضيه مراعاة السجع أن يوقف على بلال وإفلال بغير ألف وإن كتب بالالف ليزدوجا كما في قولهم آتيك بالغدايا والعشايا وقوله أرجعن مأزورات غير ماجورات اهـ . وإنما أمره بذلك لأنه تعالى وعد على الإنفاق خلفا في الدنيا وثواباً في العقبى فمن أمسك عن الإنفاق خوف الفقر فكأنه لم يصدق الله ورسوله . قال الطيبي : وما أحسن ذكر العرش في هذا المقام . قال الغزالي : قال سفيان ليس للشيطان سلاح يخوف الفقر فإذا قبل ذلك منه أخذ بالباطل ومنع من الحق . وتكلم الهوى وظن بربه ظن السوء وخرج الحاكم من حديث أبي سعيد الخدري عن بلال يرفعه يا بلال أن الله فقيراً ولا تلقه غنياً قال إذا رزقت فلا تمنع قال وكيف بذلك؟ قال هو ذلك . إلا قالنا قال المؤلف في مختصر الموضوعات وهذه الأحاديث كانت في صدر الإسلام حين كان الادخار ممنوعاً والضياقة واجبة ثم نسخ الأمران وإنما يدخل الدخيل على كثير من الناس لعدم علمهم بالنسخ ( البزار ) في مسنده ( عن بلال ) المؤذن قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم وعندي صبر من تمر فقال فما هذا فقلت ادخرناه لثلاثين قال أما تخاف أن ترى له بخاراً في جهنم أنفق الخ قال الهيثمي إسناده حسن ( طب عن ابن مسعود ) قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم على بلال وعنده صبر فقال ما هذا قال أعدته لاضيفك فذكره قال الهيثمي قال رواه بإسنادين أحدهما حسن وفي الآخر قيس بن الربيع فيه كلام وبقي رجاله ثقات ورواه أيضاً عن أبي هريرة وفيه مبارك بن فضيلة وبقي رجاله رجال الصحيح انتهى وأطلق الحافظ العراقي أن الحديث ضعيف من جميع طرقه لكن قال تلميذه الحافظ ابن حجر في زوائد البزار إسناده حديثه حسن . ( أنفق ) أي تصدق يا أسماء بنت أبي بكر الصديق ( ولا تحصى ) لا تبقى شيئاً للادخار أو لا تعدى ما أنفقتيه فتستكثره فيكون سبباً لانقطاع إنفاقك ( فيحصى الله عليك ) أي يقلل رزقك بقطع البركة أو بحبس مادته أو بالمحاسبة عليه في الآخرة وهو بالنصب جواب النهي<sup>(١)</sup> والإحصاء مجاز عن التضييق لأن العد ملزومه أو من الحصر الذي هو المنع ( ولا توعى ) بعين مهملة أي لا تحفظي فضل مالك في الوعاء وهو الظرف أو لا تجمعين شيئاً في الوعاء وتدخره بخلا به ( فيوعى الله عليك ) أي يمنع عنك مزيد نعمته عبر عن منع الله بالإيعاء ليشاكل قوله لا توعى في إسناده الإيعاء إليه تعالى الشاكلة والإحصاء معرفة قدر الشيء وزناً أو عدداً أو كيلاً وكثيراً ما يراد بالإنفاق في كلام الشارع الأعم من الزكاة والصدقة فيشمل جميع وجوه الإنفاق من المعارف والحظوظ التي تكسب المعالي وتنجي من المهالك ( حم ق ) في الزكاة ( عن أسماء بنت أبي بكر ) قالت قلت يا رسول الله مالي مال إلا ما أدخل على الزبير - أي زوجها - أفأصدق؟ فذكره

( أنكحوا ) أي أكثروا من الوطئ ( فإنني مكاثر بكم ) أي الأمم يوم القيامة كما يحى في خبر آخر ( هـ عن أبي هريرة )

( ١ ) قوله : وهو بالنصب جواب النهي : الصحيح أنه منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد فاء السببية اهـ .



٢٧٤٩ - أَنْكَحُوا الْإِيَامَى عَلَى مَا رَاضَى بِهِ الْأَهْلُونَ وَلَوْ قَبْضَةً مِنْ أَرَاكَ - (ط) عن ابن عباس

٢٧٥٠ - أَنْكَحُوا أُمَّهَاتِ الْأَوْلَادِ فَإِنِّي أَبَاهِي بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن ابن عمرو - (ح)

٢٧٥١ - أَنَّهُ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ أَسْكِرَ عَنِ الصَّلَاةِ - (م) عن أبي موسى - (صح)

٢٧٥٢ - أَنَّهُ عَنْ الْبَكِيِّ، وَأَكْرَهُ الْحَمِيمَ - ابن قانع عن سعد الظفري - (ح)

(أنكحوا الإيامي) أي النساء اللاتي بلا أزواج جمع أيم وهو العزب ذكر أ أو أنثى بكراً أم ثيباً كما في الصحاح (علي ماتراضى به الأهلون) جمع أهل وهم الأقارب والمراد ههنا الأولياء (ولو قبضة) بفتح القاف وتضم ملء اليد (من أراك) أي ولو كان الصداق الذي وقع عليه التراضي شيئاً قليلاً جداً أي لكنّه يتمول فإنه جائز صحيح وفيه رد على الحنفية في إيجابهم أن لا ينقص عن عشرة دراهم والأراك شجر معروف يستاك بقضبانته الواحدة أراكاً أو شجرة طويلة ناعمة كثيرة الورق والأغصان خوارة العود ولها ثمر في عناقيد يملأ العنقود الكف ولا تبعد إرادته هنا (ط) عن ابن عباس قال الهشمي فيه محمد بن عبد الرحمن السيلاني عن أبيه ضعفه انتهى وقال ابن حبان يروى عن أبيه نسخة كلها موضوعة وقال الدارقطني أبوه ضعيف أيضاً

(أنكحوا أمهات الأولاد) فإني أباهي بهم الأم يوم القيامة (يحتمل أن المراد بأمهات الأولاد النساء التي يلدن فهو حث على نكاح الولود وأن المراد السراى جمع سرية نسبة إلى السر وهو الجماع والإخفاء لأن المرء كثيراً ما يسر بها ويستترها عن حرمه وضمت سيئته لأن الأبنية قد تغير في النسبة خاصة كما قالوا في السنة للدهر دهري وجعلها الإخفش من السرور لأنه يسر بها (حم) وكذا أبو يعلى (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهشمي وفيه يحيى بن عبد الله المغافري وقد وثق وفيه ضعف

(أنها كم عن كل مسكر) أي عن كل شيء من شأنه الاسكار (أسكر عن الصلاة) أي أزال كثرة العقل عن التمييز حتى صد عن أداء الصلاة كما أشير إليه بقوله تعالى ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون، سواء اتخذ ذلك من العنب أم من غيره قال النووي هذا صريح في أن كل مسكر حرام وإن كان من غير العنب وقال القرطبي هذا حجة على من يعلق التحريم على وجود الاسكار والشارب من غير اعتبار وصف المشروب وهم الحنفية واتفق أصحابنا على تسمية جميع الأنبذة خمرأ لكن قال أكثرهم هو مجاز وحقيقة الخمر عصير العنب وقال جمع حقيقة فيهما وقال ابن السمعاني قياس النبيذ على الخمر بعلّة الاسكار والاطراب من جلي الأقيسة وأوجعها والمفاسد التي توجد في الخمر توجد في النبيذ ومن ذلك أن علة الاسكار في الخمر كون قليله يدعو إلى كثيره وذلك موجود في النبيذ فالنبيذ عند عدم الخمر يقوم مقامه لحصول الفر - والطرب بكل منهما وإن كان النبيذ أغلظ والخمر أرق وأصفي لكن الطبع يحتمل ذلك في النبيذ لحصول السكر كما يحتمل المرارة في الخمر لطلب السكر قال وبالجملة فالنصوص المحرمة بتحريم كل مسكر وإن قل مغنية عن القياس (م عن أبي موسى) الأشعري قال استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في البتع بكسر فسكون. نبيذ العسل والمزن نبيذ الشعير حتى ينبذ أي حتى يشتد فذكره

(أنها كم عن البكي) نهى تنزيه كما يعرف من أخبار آخر وفي غير حالة الضرورة وعدم قيام غيره مقامه وقيل إنما نهى عنه لأنهم كانوا يعظمونه ويرون أنه يبرئ ولا بد أو أنه ينهى عنه قبل نزول الداء وعن استعماله على العموم فإن له داء مخصوصاً ومحلاً مخصوصاً وفي مسلم عن عمران أنه كان يسلم عليه الملائكة فلما اكتوى تركت السلام فلما تركه يعني تاب عاد السلام عليه (وأكره الحميم) أي الماء الحار أي استعماله في نحو الشرب والطهارة لكن المراد إذا كانت شديدة



٢٧٥٣ - أَنَّهُمْ عَنْ قَلِيلٍ مَّا سَكَّرَ كَثِيرُهُ - (ن) عن سعد - (ص)

٢٧٥٤ - أَنَّهُمْ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ : الْفِطْرِ ، وَالْأَضْحَى - (ع) عن أبي سعيد - (ص)

٢٧٥٥ - أَنَّهُمْ عَنْ الزُّورِ - (طب) عن معاوية

٢٧٥٦ - أَنَّهُ الدَّمُ بِمَا شَتَّ ، وَأَذْكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ - (ن) عن عدى بن حاتم

٢٧٥٧ - أَنَّهُمْ شَوُّوا اللَّحْمَ نَهْشًا ، فَإِنَّهُ أَشْهَى وَأَهْنَأُ ، وَأَمْرَأُ - (حم ت ك) عن صفوان بن أمية

الحرارة لضرره ولمنعه الإساعة والكرهه حينئذ شرعية بل إن تحقق الضرر كان النهي للتحريم (ابن قانع) في معجم الصحابة (عن سعد الظفري) بفتح الظاء المعجمة والفاء وآخره راء نسبة إلى ظفر بطن من الانصار قال الذهبي الأصح أنه سعد بن النعمان بدرى (أنها كم عن قليل ما سكر كثيره) سواء كان من عصير العنب أو من غيره فالقطرة من المسكر حرام وإن اتقى تأثيرها فبين بهذا أن كل ما كانت فيه صلاحية الاسكار حرم تناوله وإن لم يسكر متناوله بما تناوله لقلته كقطرة واحدة (ن عن سعد) بن أبي وقاص، قال الزين العراقي قال البيهقي في الخلافات رواه ثقات ورواه عنه أيضاً ابن حبان والطحاوى واعترف بصحته

(أنها كم عن صيام يومين) أى يوم عيد (الفطر و) يوم عيد (الأضحى) فصومهما حرام ولا ينعقد ومثلهما أيام التشريق لأنها أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى (ع عن أبي سعيد) الخدرى

(أنها كم عن الزور) وفي رواية من قول الزور أى الكذب والبهتان لتماثيه في القبح والسماجة في جميع الأديان أو شهادة الزور وبؤيده أنه جاء في رواية كذلك أو هو كقولهم هذا حلال وهذا حرام وقولهم في التلبية لبيك لا شريك لك إلا شريك تملكه وما ملك والمراد اجتنبوا الانحراف عن سنن الشريعة لأن الزور من الزورار وهو الانحراف فيرجع إلا الأمر بالاستقامة فكانه قال استقيم كما أمرت (طب عن معاوية) بن أبي سفيان

(أنهر) وفي رواية أمر وأخرى أمرر (الدم) أى أسله (بما شئت) أى أزهد نفس البهيمة بكل ما أسال الدم غير السن والظفر ذكره البخارى شبه خروج الدم من محل الذبح بجرى الماء في النهر (واذكر اسم الله عليه) تمسك به من شرط التسمية عند الذبح وحمله الشافعية على الذبح لحبر إن قوماً قالوا يا رسول الله إن قوماً يأتوننا باللحم لاندري أذكروا اسم الله عليه أم لا قال سموا أتم وكلا (ن) في الصيد والذبائح (عن عدى بن حاتم) قلت يا رسول الله أرسل كلبي فياخذ الصيد ولا أجد ما أذكيه به أفأذكيه بالمرؤة أى وهى حجر أبيض والعصا فذكره وظاهر صنيع المؤلف أن النسائي تفرد به عن الستة والأمر بخلافه بل خرجه أيضاً عن عدى أبو داود وابن ماجه قال ابن حجر ورواه أيضاً إمام ابن حبان ومدايره على سماك بن حرب عن مرمى عن قطري عن عدى انتهى

(أنهشوا اللحم) أزيلوه عن العظم بالقم ولا تحزوه بالسكين قالوا ونهش اللحم أخذه بمقدم الاسنان قال ابن العربى وإذا فعل ذلك لا يرد في القصعة وليحبسه يده وليضعه أمامه (مهشاً) بشين معجمة بخطه وقال الحافظ العراقي بسين مهملة ولعلهما روايتان وهما بمعنى عند الأصمعي وبه جزم الجوهري قال الزين العراقي والأمر للإرشاد بدليل تعليقه بقوله (فإنه أشهى وأهنا وأمرأ) وفي رواية وأبرأ أى من السوء ونهش اللحم أخذه بمقدم الاسنان يقال نهش الطعام يهنو فهو هنى ومرؤ فهو مرى أى صار كذلك وهناً في الطعام ومرأ من حد ضرب أى ساغ لى فإذا أفردوا قالوا امرأى بالالف وفي الكشف الهنى والمرى صفتان من نهش الطعام ومرؤ إذا كان سائغاً ما ينعقبض، قيل الهنى ما يلد به الآكل والمرى ما يمد عاقبته وقيل هو ما يفساغ في مجراه، قال العراقي ولم يثبت النهى



٢٧٥٨ - أَنَّهُ كُتِبَ الشَّوَارِبُ ، وَأَعْفُوا اللَّحَى - (خ) عن ابن عمر

٢٧٥٩ - أَهْتَبِلُوا الْعَفْوَ عَنْ عَثَرَاتِ ذَوِي الْمُرُوءَاتِ - أبو بكر المرزبان في كتاب المروءة عن عمر

٢٧٦٠ - أَهْتَزَّ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ - (حم م) عن أنس (حم ق ت ه) عن جابر

٢٧٦١ - أَهْلُ الْبَدْعِ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ - (حل) عن أنس - (ض)

عن قطع اللحم بالسكين بل ثبت الحز من الكف فيختلف باختلاف اللحم كما لو عسر نهشه بالسن فيقطع بالسكين وكذا لو لم يحضر سكين وكذا يختلف بحسب العجلة والثأني (حم ت ك عن صفوان بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشدة المثناة تحت قال الترمذي لا نعرفه إلا من حديث عبد الكريم انتهى وتعقبه مغلطاي بأنه في كتاب الأطعمة لآبي عاصم من حديث الفضل بن عباس قال كنا في وليمة فسمعت صفوان يقول فذكره قال أعني مغلطاي وفيه شيء آخر وهو أن حديث أبي عاصم متصل وحديث الترمذي منقطع فيما بين عثمان بن أبي سليمان وصفوان اهـ. وجزم الحافظ العراقي بضعف سنده

(أنهكوا الشوارب) أي استقصوا قصها والإنهاك الاستقصاء (وأعفوا اللحى) أي اتركوها فلا تأخذوا منها شيئاً (خ عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهره أن ذا عما تفرد به البخاري عن صاحبه والأمر بخلافه فقد عزاه الديلمي وغيره إلى مسلم من حديث عبد الله بن عمر

(أهتبلوا) أي اغتصموا الفرصة. قال الزحشرى من المجاز هو مهتل عزته وسمعت كلمة فاهتبلتها اغتصمتها وافترضتها انتهى ومنه أخذ في النهاية قول اهتبل كذا اغتصمته (العفو عن عثرات ذوى المروءات) أي أصحاب المروءات فإن العفو عنهم فيها مندوب ندباً مؤكداً والخطاب للأئمة أو أعم وقد سبق هذا موضعاً (أبو بكر المرزبان) بفتح الميم ويكون الراء وضم الزاى وفتح الباء الموحدة نسبة إلى جده وهو محمد بن عمران بغدادى صاحب أخبار وتصانيف (في كتاب المروءة عن عمر) بن الخطاب

(أهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ) أي تحرك فرحاً وسروراً بنقلته من دار الفناء إلى دار البقاء لأن أرواح الشهداء مستقرها تحت العرش تأوى إلى قناديل هناك كما في خبر وإذا كان العبد ممن يفرح خالق العرش بلقائه فالعرش يدق في جنب خالقه أو اهتز استعظاما لذلك الواقعة التي أصيب فيها أو اهتز حملته فرحاً به فأقيم العرش مقام حامله وقوله عرش الرحمن نص صريح يبطل قول من ذهب إلى أن المراد بالعرش السرير الذى حمل عليه. قال ابن القيم كان سعد في الانصار بمنزلة الصديق في المهاجرين لا تأخذه في الله لومة لائم وختم له بالشهادة وآثر رضا الله ورسوله علي رضا قومه وحلفائه ووافق حكمه حكم الله من فوق سبع سموات ونعاه جبريل عليه السلام يوم موته فحق له أن يهتز العرش له (حم م عن أنس) بن مالك (حم ق ت ه عن جابر) قال المصنف وهذا متواتر

(أهل البدع) أي أصحابها جمع بدعة ماخاف الكتاب والسنة بمحلاً أو مفصلاً (شر الخلق) مصدر بمعنى الخلق (والخليقة) بمعناه فذكره للتأكيد أو أراد بالخلق من خالق وبالخليقة من سيخاق أو الخلق الناس والخليقة البهائم وإنما كانوا شر الخلق لأنهم أبطنوا الكفر وزعموا أنهم أعرف الناس بالإيمان وأشدهم تمسكاً بالقرآن فضلوهم وأضلوا ذكره الطيبي وهذا مستمد من قوله تعالى: قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله، وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل، الآية قال مجاهد السبل البدع وسبق أن الكلام في بدعة تخالف أصول الشرع وإلا كوضع المذاهب وتدوينها وتصنيف العلوم وتقرير القواعد وكثرة التفرع وفرض مالم يقع وبيان حكمه وتفسير القرآن



٢٧٦٢ - أهل الجنة عشرون ومائة صف : ثمانون منهم هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم - (حم ت

ه حب ك) عن بريدة (طب) عن ابن عباس ، وعن ابن مسعود ، وعن أبي موسى - (مسح)

٢٧٦٣ - أهل الجنة جرد مرد كحل ، لا يفنى شبابهم . ولا تبلى ثيابهم - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٢٧٦٤ - أهل الجنة من ملا الله تعالى أذنيه من ثناء الناس خيراً وهو يسمع ، وأهل النار من ملا الله

تعالى أذنيه من ثناء الناس شراً وهو يسمع - (ه) عن ابن عباس - (ض)

والسنة واستخرج علوم الأدب وتبع كلام العرب فمدوب محبوب وأهله ليسوا بشر الخليفة بل خيرها (حل) من حديث محمد بن عبد الله بن عمار عن المعافى بن عمران عن الأوزاعي عن قتادة (عن أنس) ثم قال تفرد به المعافى عن الأوزاعي بهذا اللفظ

(أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم) لا يعارضه خبر ابن مسعود أنهم شطر أهل الجنة وفي رواية نصفهم لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم رجاً أولاً أن يكونوا نصفاً فأعطاه الله رجاءه ثم زاده (حم ت) في صفة الجنة (ه حب ك) في الإيمان (عن بريدة) بن الحبيب وقال الحاكم على شرطهما وقال الترمذي حسن ولم يبين لم لا يصح . قيل لأنه روى مرسلًا ومتصلاً قال في المنار ولا ينبغي أن يعد ذلك مانعاً لصحته (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه خالد بن شريك الدمشقي وهو ضعيف وثق (وعن ابن مسعود) قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف وأتم ربع أهل الجنة لكم ربعها ولسائر الناس ثلاثة أرباعها فقلنا الله ورسوله أعلم فقال كيف أنتم وثانها قالوا فذلك أكثر ثم ذكره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير الحارث بن حصيرة (وعن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي وفيه القاسم بن حصن وهو ضعيف وأعاده مرة أخرى ثم قال فيه سويد بن عبد العزيز وهو ضعيف جداً وفي اللسان كالميزان هذا حديث منكر

(أهل الجنة جرد مرد) أي لا شعر على أبدانهم ولا لحاهم قيل إلا هارون أخا موسى عليه الصلاة والسلام فإن الحية إلى سرته تخصيصاً له وتفضيلاً : في ترجمة الاسعد وسئل عند ذلك فقال :

وما في جنان الخلد ذو حية يرى سوى آدم فيما روينسا في الأثر

وما جاء في هارون فالذهبي قد رأى ذاك موضوعاً فكأن صيقل الفكر

حكاه الغزالي وفي رواية ذكرها في لسان الميزان لإمام موسى فلهجته إلى سرته (كحل) أي على أجفانهم سواد خلق (لا يفنى شبابهم ولا تبلى ثيابهم) قيل أراد أن الثياب المعينة لا يلحقها البلى ويحتمل لإرادة الجنس بل لا تزال عليهم الثياب الجدد كما أنها لا تنقطع أكلها من حينه بل كل ما كوله يخلفه ما كوله آخر وكل ثمرة قطعت خلفتها أخرى وهكذا لا يقال الأبدان مركبة من أجزاء متضادة الكيفية متعرضة للاستحالات المؤدية إلى الانفكاك والانحلال فكيف يعقل خلودها في الجنان لأننا نقول إنه تعالى يعيدها بحيث لا يترتبها الاستحالة بأن يجعل أجزائها مثلاً متفاوتة في الكيف متساوية في القوة لا يقوى شيء منها على إحالة الآخر متعاقبة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض على أن تياس ذلك العالم وأحواله على ما يحده ونشأه نفع عقل وضعف بصيرة (ت) في صفة الجنة (عن أبي هريرة) وقال حسن غريب اه وفيه معاذ بن هشام حديثه في الكتب الستة قال ابن معين صدوق وليس بحجة .

(أهل الجنة من ملا الله تعالى أذنيه من ثناء الناس خيراً وهو يسمع وأهل النار من ملا الله أذنيه من ثناء الناس شراً وهو يسمع) في البحر يحتمل أن معناه من ملا أذنيه من ثناء الناس خيراً عمله ومن ملا من ثناء الناس



٢٧٦٥ — أَهْلُ الْجَوْرِ وَأَعْوَانُهُمْ فِي النَّارِ - (ك) عن حذيفة - (ص)

٢٧٦٦ — أَهْلُ الشَّامِ سَوُطُ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْأَرْضِ ، يَنْتَقِمُ بِهِمْ مِنْ شِئَانِهِمْ مِنْ عِبَادِهِ ، وَحَرَامٌ عَلَى مُنَافِقِهِمْ أَنْ يَظْهَرُوا عَلَى مُؤْمِنِهِمْ ، وَأَنْ يَمُوتُوا إِلَّا هُمَا وَغَمًّا وَغَيْظًا وَحُزْنًا (حم ع ط ب) والضياء بن حزم بن فائق (ص)

٢٧٦٧ — أَهْلُ الْقُرْآنِ عُرَفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ - الحكيم عن أبي أمامة - (ض)

شراً عمله فسكانه قال أهل الجنة من لا يزال يعمل الخير حتى ينتشر عنه فيئتي عليه بذلك وفي الشر كذلك ومعنى قوله أهل الجنة أى الذين يدخلونها ولا يدخلون النار ومعنى أهل النار أى الذين استحقوها لسوء أعمالهم سموا بدخولها أهل النار لكونهم سيدخلون الجنة إذا صحت إيمانهم ويكون أهل النار بمعنى الذين استخفوها بعظائم وأفعال السوء ثم يخرجون بشفاعته ويجوز أن يرجح منهم من يشاء ولا يعذبه الله فإن قلت ما فائدة قوله وهو يسمع بعد قوله ملائكة أذنيه ؟ قلت قد يقال فائدته الإيذان إلى أن ما اتصف به من الخير والشر بلغ من الاشتهار مبلغاً عظيماً بحيث صار لا يتوجه إلى محل ويجلس بمكان إلا ويسمع الناس يصفونه بذلك فلم تتأخر أذنيه من سماعه ذلك بل واسطة والإبلاغ بل بالسمع المستفيض المتواتر واستعمال الثناء في الذكر الجميل أكثر من القبيح كما في المصباح وجملة ابن عبد السلام حقيقة في الخير مجازاً في الشر (هـ عن ابن عباس) وفيه أبو الجوزاء قال الذمى قال البخارى فيه نظر .

(أهل الجور) أى الظلم (وأعوانهم في النار) لأن الداعى إلى الجور الطيش والخفة والاشتر والبطر الناشئ عن عنصر النار التى هى شعبة من الشيطان فجوزوا من جنس مرتكبهم (ك) فى الأحكام (عن حذيفة) وصححه وتعقبه الذهبي فقال بل منكر .

(أهل الشام سوط الله تعالى فى الأرض) يعنى هم عذابه الشديد يصبه على من يشاء من العبيد قال الزحشرى من المجاز وصب عليهم ربك سوط عذاب أى فلما علم أن الضرب بالسوط أشد ألماً من غيره عبر به (ينتقم بهم من يشاء من عبادته) أى يعاقبه بهم قال فى الصحاح انتقم الله منه عاقبه (وحرام على منافقيهم أن يظهروا على مؤمنهم) أى يتمتع عليهم ذلك (وأن يموتوا إلا هماً) أى قلقاً (وغَيْظاً) أى غضباً شديداً قال فى المصباح الغيظ الغضب المحيط بالكبد وهو أشد الغضب (غماً) أى كرباً ووهناً (وحزناً) فى إشعاره إيدان بأن أهل الشام قد رزقوا حظاً فى سيوفهم وشاهده ما رواه الخطيب فى التاريخ أن عمر كتب إلى كعب الأحبار: أخبرنى عن المنازل فكتب إليه بلغنا أن الأشياء اجتمعت فقال السخاء أريد أن يقال حسن الخلق أنا معك وقال الجفاء أريد أن يقال الفقر وأنا معك وقال البأس أريد الشام فقال السيف وأنا معك وقال الغنى أريد مصر فقال الذل وأنا معك فاختبر لنفسك (حم ع ط ب والضياء) المقدسى (عن خريم) بضم الخاء المعجمة وفتح الراء (بن فائق) بفتح الفاء وكسر المشاء التحية الاسدى الصحابى قال ابن أبى حاتم بدرى له صحة وقال الهيثمى رواه أحمد والطبرانى موقوفاً على خريم ورجالها ثقات .

(أهل القرآن) أى حفظته الملازمون لتلاوته العادلون بأحكامه فى الدنيا وقيل أهله من بحث على أسرارهم ومعانيه (عرفاء أهل الجنة) الذين ليسوا بقرم أى هم زعمائهم وقادتهم وفيه أن فى الجنة أئمة وعرفاء فالأئمة الانبياء فهم إمام القوم وعرفاءهم القراء والعريف من تحت يد الإمام فله شعبة من السلطان فالعرافة هناك لأهل القرآن الذين عرفوا بتلاوته وعلموا به (الحكيم) الترمذى (عن أبي أمامة الباهلي) .



٢٧٦٨ - أَهْلُ الْقُرْآنِ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّةً - أبو القاسم بن حيدر في مشيخته عن علي - (ح)

٢٧٦٩ - أَهْلُ النَّارِ كُلُّ جَعْظَرِيٍّ جَوَاطٍ مُسْتَكْبِرٍ ، وَأَهْلُ الْجَنَّةِ الضُّعْفَاءُ الْمُغْلَبُونَ - ابن قانع (ك) عن سرافقة بن مالك (ص)

٢٧٧٠ - أَهْلُ الْيَمَنِ أَرْقُ قُلُوبًا ، وَالْيَمَنُ أَفْئِدَةٌ ، وَاسْمِعْ طَاعَةً - (طب) عن عقبة بن عامر - (ح)

٢٧٧١ - أَهْلُ شُغْلِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ شُغْلِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ ، وَأَهْلُ شُغْلِ أَنْفُسِهِمْ فِي الدُّنْيَا هُمْ

(أهل القرآن هم أهل الله وخاصة) أي حفظة القرآن العاملون به هم أولياء الله المختصون به اختصاص أهل الإنسان به سمووا بذلك تعظيماً لهم كما يقال بيت الله قال الحكيم وإنما يكون هذا في قارئ انتفى عنه جور قلبه وذهب جناية نفسه فأمنه القرآن فارتفع في صدره وتكشف له عن زبته ومهابته فثله كعروس مزين مد يده إليها دنس متلوث متلطخ بالقذر فهي تعافه وتتقدّره فإذا تطهر وتزبن وتطيب فتمدّأى حقها وأقبلت إليه بوجهها فصار من أهلها فكذا القرآن فليس من أهله إلا من تطهر من الذنوب ظاهراً وباطناً وتزبن بالطاعة كذلك فعندها يكون من أهل الله وحرام على من ليس بهذه الصفة أن يكون من الخواص وكيف ينال هذه الرتبة العظمى عبد أبق من مولاه - اتخذ إلهه هواه؟ - سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق (أبو القاسم بن حيدر في مشيخته عن علي) أمير المؤمنين وظاهره أنه لا يوجد مخرجاً لأحد من الستة وإلا لما أبعد النجوة وهو ذهول عجيب فقد خرجوا الناس في الكبري وابن ماجه وكذا الإمام أحمد والحاكم من حديث أنس قال الحافظ العراقي بإسناد حسن والعجب أن المصنف نفسه عزاه لابن ماجه وأحمد في الدرر عن أنس المذكور باللفظ المزبور .

(أهل النار كل جعظري) أي فظ غليظ متكبر أو جسم عظيم أكول (جراظ) أي جموع متنوع أو ضخم مختال في مشيئته أو صياح مهدر (مستكبر) أي متعظم مرتفع تها وعجاً - إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين - (وأهل الجنة الضعفاء) أي هم المتواضعون الخاضعون ضد المتكبرين الآخرين فهم الضعفاء عن حمل التكبر وأدنى الناس بمال أو جاه أو قوة بدن وعن المماص (المغلون) بشدة اللام المفتوحة أي الذين كثيراً ما يغلبون والمغلب الذي يغلب كثيراً وهو لاء هم أتباع الرسل في هذه الأخلاق وغيرها (ابن قانع) في المعجم (ك) في التفسير (عن سرافقة) بضم الميملة وخفة الراء والقاف (ابن مالك) ابن جثم بضم الجيم وسكون الميملة السكناني بنونين المدلجى أبو سفيان أسلم بعد الطائف قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي .

(أهل اليمن أرق قلوباً وألين أفئدة وأسمع طاعة) في رواية للطبراني بدله وأنجع طاعة يقال نجع له بحق إذا أقر به وبالغ فيه والرفة ضد الغلظة والجفوة واللين ضد القسوة فاستعيرت في أحوال القلب فإذا اتباعد عن الحق وأعرض عن قبوله وأعرض عن الآيات والنذر يوصف بالغلظة فكان شغافه صفيقاً لا ينفذ فيه الحق وجرمه طاملاً يؤثر فيه الحق وإذا انعكس ذلك يوصف بآفة واللين فكان حجاباً رقيقاً لا يابأه نفوذ الحق وجوهره يتأثر عن النصيح والفؤاد والقلب ، إن كان واحداً على ما عليه الأكثر لكن الخبر ينشئ عن التمييز بينهما وهو أن الفؤاد سمي به لنفوذه والقلب سمي قلباً لكثرة قلبه فكانه أراد بالآفة ما يظهر منها للأبصار وبالقلوب ما يظهر منها للبصائر (طب عن عقبة ابن عامر) الجهني قال الهيثمي وإسناده حسن وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأعلى من الطبراني وهو عجيب فقد رواه من هذا الوجه بهذا اللفظ أحمد في المسند .

(أهل شغل الله) بفتح الشين وسكون الغين وبفتحين (في الدنيا هم أهل شغل الله في الآخرة وأهل شغل أنفسهم



أَهْلُ شَغَلِ أَنْفُسِهِمْ فِي الْآخِرَةِ - (قط) في الافراد (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٢٧٧٢ - أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ يُوَضَّعُ فِي أَحْصِ قَدَمَيْهِ جَمْرَتَانِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ - (م)

عن النعمان بن بشير

٢٧٧٣ - أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا أَبُو طَالِبٍ ، وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِتَعْلَيْنِ مِنْ نَارٍ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ - (حم م)

عن ابن عباس - (صح)

في الدنيا هم اهل شغل انفسهم في الآخرة لأن الآخرة اعراض وثواب مرتب على ما كان في النشأة الأولى قال ابن عطاء الله الدار الدنيوية بيت العمل وأساس الخير لأهل التوفيق والشر لغیرهم لأن فيها ماليس في الدار الآخرة وهو كسب الاعمال وكل سر لم يظهر في الدنيا لم يظهر في الآخرة « ومن كان في هذه أعشى فهو في الآخرة أعمى » ، فمن كان مخلصاً في شغله بالعمل في الدنيا كانت دنياه آخرته ومن اشتغل بلذته نفسه وآثر الحياة الدنيا على الآخرة « فإن الجحيم هي المأوى » ، (قط في الافراد فر عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف .

(أهون أهل النار عذاباً) أى أسرهم وأدونهم فيه (يوم القيامة رجل) لفظ رواية مسلم لرجل أى هو أبو طالب كما يحكى (يوضع في أحص قدميه جمرتان) تذكئة جمرة وهى القطعة من النار الملتهبة (يغلي منهما دماغه) وفى رواية للبخارى يغلي منهما أم دماغه قال الداودى المراد أم رأسه وأطلق على الرأس أم الدماغ من تسمية الشئ بما يحاوره وفى رواية ابن إسحق يغلي منه دماغه حتى يسيل على قدميه وحكمة اتعاله بهما أنه كان مع المصطفى صلى الله عليه وسلم بجملته لكنه كان مثباً لقدميه على ملة عبد المطلب حتى قال عند الموت هو على ملة عبد المطلب فسلط العذاب على قدميه فقط لذيمته إياهما على ملة آبائه الصالحين قال النزالى أنظر إلى من خفف عليه واعتبر به فكيف من شدد عليه؟ ومهما شككت في شدة عذاب النار فاقرب أصبعك منها وقس ذلك به انتهى وتمسك به من ذهب إلى أن الحسنات تخفف عن الكافر وقال البيهقي ولئن ذهب لمقابله أن يقول خبر أبى طالب خاص والتخفيف عنه بما صنع إلى النبي صلى الله عليه وسلم تطيباً لقلبه وثواباً له في نفسه لا لأبى طالب فإن حسناته أجبحت بموته كافراً (م عن النعمان بن بشير) الأنصارى لكن لفظ رواية مسلم من حديث النعمان إن أهون وأهون قال أهون في حديث ابن عباس الآتى فهذا مما لم يحجر المؤلف فيه التخريج .

(أهون أهل النار عذاباً أبو طالب) عم المصطفى صلى الله عليه وسلم (وهو متعلق بتعلين من نار يغلي منهما دماغه) هذا وما قبله يؤذن بموته على الكفر وهو الحق ويزعم بعض الناس أنه أسلم قال الزمخشري ياسبحان الله أكان أبو طالب أخل أعمامه حتى يشتهر إسلام حمزة والعباس ويخفى إسلامه؟ انتهى وأما ما رواه تمام في فوائده من حديث ابن عمر إذا كان يوم القيامة شفعت لأبى وأمى وعمى وأخ لى كان في الجاهلية فتناوله المحب الطبرى في حق عمه على أنها شفاعاة في التخفيف كما في مسلم قال ابن حجر ووقفت على جزء جمعه بعض أهل الرفض أكثر فيه من الأحاديث الواهية الدالة على إسلام أبى طالب ولا يثبت منها شئ وروى أبو داود والنسائى وابن خزيمة عن على قال لما مات أبو طالب قلت يا رسول الله إن عمك الشيخ الضال قد مات قال اذهب فواره قال إنه مات مشركاً قال اذهب فواره وفيه أن عذاب الكفار متفاوت وأن الكافر قد ينفعه عمله الصالح في الآخرة قال ابن حجر لكنه مخالف للقرآن ، قال تعالى « وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً » ، وأجيب باحتمال أن هذا من خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم وبأن منع التخفيف إنما يتعلق بذنب الكفر لا غيره وبذلك يحصل التوفيق بين هذا



٢٧٧٤ - هُوَ الرَّبُّ كَالَّذِي يَنْسُكِحُ أُمَّهُ ، وَإِنَّ رَبَّ الرَّبِّ اسْتَطَالَ الْمَرْءَ فِي عَرْضِ أَخِيهِ - أبو الشيخ في التوبيخ عن أبي هريرة - (ض)

٢٧٧٥ - أَوْتَرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا - (حم م ت ه) عن أبي سعيد - (صح)

٢٧٧٦ - أَوْتَيْتُ مَفَاتِيحَ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا الْخَمْسَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ - الآية - (طب) عن ابن عمر

٢٧٧٧ - أَوْتَى مُوسَى الْأَلْوَاحَ ، وَأَوْتَيْتُ الْمَثَانِي - أبو سعيد النقاش في فوائد العراقيين عن ابن عباس (صح)

٢٧٧٨ - أَوْثَقُ عَرَى الْإِيمَانِ الْمُوَالَاةُ فِي اللَّهِ ، وَالْمُعَادَاةُ فِي اللَّهِ ، وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ ، وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

- (طب) عن ابن عباس

الحديث وما أشبهه وبين قوله تعالى « لا يخفف عنهم العذاب » (حم م عن ابن عباس) وفي الباب أبو سعيد وجابر وغيرهما .

(أهرن الربا) بموحدة تحتية (كالذي ينسكح) أي يطأ أمه في عظم الجرم وفضاعة الاثم (وإن أربى الربا) أشده وأعظمه (استطالة المرء في عرض أخيه) في الاسلام أي احتقاره والرفع عليه والوقعة فيه وذكره بما يؤذيه أو يكرهه (أبو الشيخ في) كتاب (التريخ عن أبي هريرة)

(أوتروا) من الوتر بفتح أوله ويسكسر والفتح لغة أهل الحجاز الفرد أي صلوا صلاة الوتر (قبل أن تصبحوا) أي تدخلوا في الصباح يعني في أية ساعة من الليل فيما بين صلاة العشاء والفجر ولا يختص بوقت من الليل فإذا طلع الفجر خرج وقته وفيه إيما إلى أن تأخيره أفضل أي لم وثق باليقظة (حم م ت ه عن أبي سعيد) قال سألو النبي صلى الله عليه وسلم عن الوتر فذكره الحاكم واستدركه فوه .

(أوتيت) بالبناء للمجهول (مفاتيح) وفي رواية مفاتيح كل شيء إلا الخمس المدكورة في قوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة الآية) بكاملها ومنه أخذ أنه ينبغي للمفتي والعالم إذا سئل عن ما لم يعلم أن يقول لا أعلم ولا ينقصه ذلك بل هو آية ورعه وتقواه ووفور عليه ومن ثم قال علي كرم الله وجهه وأبرد ما علي كبدي إذا سئلت عما لا أعلم أن أقول لا أعلم (طب عن ابن عمر) بن الخطاب .

(أوتى موسى الألواح وأوتيت المثاني) أي السور التي تقصر عن المثني فتزيد على المفصل كأن المثني جعلت مبادئ والتي تليها مثاني (أبو سعيد النقاش) بفتح النون وشد القاف وبعد الألف شين معجمة نسبة لمن ينقش السقوف وغيرها بغدادى في حديثه منا كبير (في فوائد العراقيين) أي في جزئه الحديثي الذي جمعه في ذلك (عن ابن عباس) .

(أوثق عرى الإيمان) أي أقواها أو أثبتها وأحكمها جمع عروة وهي في الأصل ما يعلق به نحو دلو أو كوز فاستعير لما يتمسك به من أمر الدين ويتعلق به من شعب الإيمان وقال الحرالي العروة ما يشد به العباءة ونحوها يتداخل بعضها في بعض دخولاً لا ينقسم بعضها من بعض إلا ينقسم طرفه فإذا انفصلت منه عروة انفصلت جميعه وقال الزخشرى

هذا تمثيل للعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصور السامع كأنه ينظر إليه بعينه فيحكم اعتقاده والتيقن به (الموالاتة) أي التحابب والمعاونة (في الله) أي فيما يرضيه (والمعاداة في الله) أي فيما يبغضه ويكرهه (والحب في الله والبغض في الله عز وجل) قال مجاهد عن ابن عمر فإنك لا تنال الولاية إلا بذلك ولا تجد طعم الإيمان حتى تكون كذلك اه . ومن البغض في الله بغض كثير ممن ينسب نفسه للعلم في زمنا لما أشرق عليهم من مظاهر النفاق وبغضهم



٢٧٧٩ - أَوْجَبَ إِنْ خَتَمَ بِأَمِينٍ - (د) عَنِ أَبِي زُهَيْرٍ النَّمِيرِيِّ - (ح)

٢٧٨٠ - أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَنْ قُلْ لِفُلَانٍ الْعَابِدِ : أَمَا زُهِدْكَ فِي الدُّنْيَا فَتَمُوجَّتَ بِهِ رَاحَةً نَفْسِكَ ، وَأَمَا انْقِطَاعُكَ إِلَى قَتَعَزَّتْ بِي ، فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمَا لِي عَلَيْكَ ؟ قَالَ يَارَبِّ وَمَاذَا لَكَ عَلَيَّ ؟ قَالَ : هَلْ عَادَيْتَ فِي عَدُوٍّ أَوْ هَلْ وَالَيْتَ فِي وَلِيٍّ ؟ - (حل خط) عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ض)

لَأَهْلِ الْخَيْرِ فَيَتَعَيْنَ عَلَى مَنْ سَلِمَ قَلْبُهُ مِنَ الْمَرَضِ أَنْ يَبْغِضَهُمْ فِي اللَّهِ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ التَّكْبِيرِ وَالْغُلَظَةِ وَالْأَذَى لِلنَّاسِ قَالَ الشَّافِعِيُّ عَاشِرَ الْكَرَامِ تَعَشَّنْ كَرِيمًا وَلَا تَعَاشِرَ اللَّثَامَ فَتَنْسَبَ إِلَى الْاَوْتَمِ وَمَنْ تَمَّ قِيلَ مَخَالِطَةُ الْأَشْرَارِ خَطَرٌ وَمَبَالِغَةُ فِي الْقُرَرِ كَرَامٌ كَبَّ بِحُرِّانٍ سَلِمَ مِنَ التَّلَافِ لَمْ يَسَلِمْ قَلْبُهُ مِنَ الْحَذَرِ طَبَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) وَفِي الْبَابِ عَنِ الْبَرَاءِ أَيْضًا كَمَا خَرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْرُونَ أَيَّ عَرَى الْإِيمَانِ أَوْثَقُ ؟ قُلْنَا الصَّلَاةُ ؟ قَالَ الصَّلَاةُ حَسَنَةٌ وَلَيْسَتْ بِذَلِكَ ، قُلْنَا الصِّيَامُ ؟ قَالَ مِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى ذَكَرْنَا الْجِهَادَ فَقَالَ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ ذَكَرَهُ

( أَوْجَبَ ) فَعَلَ مَاضٍ أَيْ عَمَلَ الدَّاعِيَ عَمَلًا وَجِبَتْ لَهُ بِهِ الْجَنَّةُ أَوْ فَعَلَ مَا يَجِبُ بِهِ الْجَنَّةُ وَالْأَوَّلُ لَابْنِ حَجَرٍ وَالثَّانِي لِلدُّوَلَفِ ( إِنْ خَتَمَ ) دَعَاهُ ( آمِينَ ) أَيْ يَقُولُ آمِينَ فَذَلِكَ الْفِعْلُ مِمَّا يَوْجِبُ الْجَنَّةَ وَيُبْعِدُهُ مِنَ النَّارِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ الْمُرَادُ أَنْ أَعْطَاهُ الْمَسْئُولُ صَارَ وَاجِبًا بِذَلِكَ ( رَدَّ عَنْ أَبِي زُهَيْرٍ النَّمِيرِيِّ ) بَضْمُ النُّونِ وَفَتْحُ الْمِيمِ وَسُكُونُ الْمُثَنَاءِ نَسْبَةً إِلَى نَمِيرِ بْنِ عَامِرٍ بَنِ صَعْصَعَةَ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي الْمُسَانَدِ فَوْقَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَمِعُ مِنْهُ فَذَكَرَهُ ( أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ) أَيْ أَعْلَمَهُ بِوَسْاطَةِ الْمَلِكِ جِبْرِيلَ أَوْ غَيْرِهِ وَالْوَحْيُ لُغَةٌ لِإِعْلَامٍ فِي خَفَاءٍ وَسُرْعَةٍ وَشَرْعًا لِإِعْلَامٍ اللَّهِ نَبِيَّهُ بِمَا شَاءَ ( أَنْ قُلْ لِفُلَانٍ الْعَابِدِ ) الْمُلَازِمُ لِعِبَادَتِي ( أَمَا زُهِدْكَ فِي الدُّنْيَا فَتَمُوجَّتَ بِهِ رَاحَةً نَفْسِكَ ) الزَّوَاهِدُ فِي الدُّنْيَا الْمُنْقَطِعُ لِلتَّعَبُّدِ إِذَا زُهِدَ فِيهَا يَرِيحُ الْقَلْبَ وَالْبَدَنَ كَمَا قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

أَمْتُ مَطَامَعِي فَأَرْحَتُ نَفْسِي \* فَإِنْ النَّفْسَ مَاطَمَعَتْ تَهْوِي

وَأَحْيَيْتُ الْقَنُوعَ وَكَانَ مِيتًا \* وَفِي إِحْيَائِهِ عَرْضِي مَصُونٌ

وَالرَّاحَةُ زَوَالُ الْأَشَقَّةِ وَالتَّعَبُّدُ كَمَا فِي الْمَصْبَاحِ وَغَيْرِهِ ( وَأَمَا انْقِطَاعُكَ لِي ) أَيْ لِأَجْلِ عِبَادَتِي ( فَتَعَزَّزْتَ بِي ) أَيْ صَرْتَ بِي عَزِيزًا ( فَمَاذَا عَمِلْتَ فِيمَا لِي عَلَيْكَ ) قَالَ يَارَبِّ وَمَا ذَالِكَ عَلَيَّ قَالَ ( أَيْ اللَّهُ أَنْبِيَهُ قُلْ لَهُ ) ( هَلْ عَادَيْتَ فِي ) عَدُوٍّ أَوْ وَالِيٍّ ( وَلِيًّا ) زَادَ الْحَكِيمُ فِي رَوَاتِهِ وَعَزَّزَنِي لَا يَنْبَالَ رَحْمَتِي مَنْ لَمْ يُوَالِ فِي وَلَمْ يَعَادِ فِي آه . فَذَلِكَ الْعَابِدُ ظَنَّ أَنَّهُ يَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَانْقِطَاعُهُ عَنْ أَهْلِهَا قَدْ بَلَغَ الْغَايَةَ وَارْتَقَى النَّهْيَةَ فَأَعْلَمَهُ اللَّهُ بِأَنَّ ذَلِكَ مَشْرَبٌ بِحَظَرِظِ نَفْسَانِيَّةٍ وَأَنْ تَرَكَ بَعْضَ مَا لَا يَزِنُ كُلَّهُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ لَيْسَ بِكَبِيرٍ أَمْرٌ بِالنِّسْبَةِ لِأَوَّلِكَ الْكَمَلِ ، وَإِنَّمَا الَّذِي عَلَيْهِ التَّعْوِيلُ التَّصَلُّبُ فِي مَبَارَاةِ أَعْدَاءِ اللَّهِ وَمُبَاغِدَتِهِمْ وَمُعَادَاةِهِمْ أَوَّلُكَ حَزْبُ الشَّيْطَانِ ، فَلَا تَجِدُ شَيْئًا أَدْخَلَ فِي الْإِخْلَاصِ مِنْ مَوَالَاةِ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ وَمُعَادَاةِ أَعْدَاءِ اللَّهِ بَلْ هُوَ الْإِخْلَاصُ بَعِيْثُهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَ الْأَشْيَاءَ مِنْ أَجْلِهِ وَعَادَيْتَ الْأَشْيَاءَ مِنْ أَجْلِهِ فَقَدْ أَحْبَبْتَهُ بَلْ لَيْسَ مَعْنَى حُبِّهِ غَيْرُ ذَلِكَ ذَكَرَهُ الْعَارِفُ ابْنُ عَرَبٍ وَغَيْرُهُ وَعَلِمَ مِنْهُ أَنَّ الْحُبَّ فِي اللَّهِ وَالبُغْضَ فِي اللَّهِ مَرْتَبَةٌ مِنْ وَرَاءِ مَقَامِ الزُّهْدِ أَعْلَى مِنْهُ وَأَنْ مَنْ زُهِدَ فِي الدُّنْيَا لِيَنَالَ نَعِيمَ الْآخِرَةِ لَيْسَ بِزَاهِدٍ كَامِلٍ لِأَنَّهُ تَعَوَّضَ بَاقٍ عَنْ قَانٍ وَقَدْ انْتَقَلَ مِنْ رَغْبَةٍ فِيمَا سِوَى اللَّهِ إِلَى رَغْبَةٍ فِيمَا سِوَاهُ أَعْلَى مِنْهَا وَذَلِكَ كُلُّهُ مِنْ جُمْلَةِ مَعَامَلَةِ الْآكُونَ فَلَمْ تَخْلُصْ مَعَامَلَتَهُ اللَّهُ وَإِنَّمَا تَخْلُصُ إِذَا زُهِدَ فِي مَقَامِ الزُّهْدِ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَمْ يَرَلْهُ مِلْكًا لَشَيْءٍ فِي الدَّارَيْنِ حَتَّى يَزْهَدَ فِيهِ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ

تَرَحَّلْ عَنْ مَقَامِ الزُّهْدِ قَلْبِي \* فَأَنْتَ الْحَقُّ وَحْدَكَ فِي شَهْوَدِي

أَزْهَدُ فِي سِوَاكَ وَلَيْسَ شَيْءٌ \* أَرَاهُ سِوَاكَ يَاسِرَ الْوُجُودِي



٢٧٨١ - أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى إِبْرَاهِيمَ : يَا خَلِيلِي ، حَسَنَ خُلُقِكَ وَلَوْ مَعَ الْكُفَّارِ تَدْخُلُ مَدَاخِلَ الْأَبْرَارِ ، فَإِنَّ كَلِمَتِي سَبَقَتْ لِمَنْ حَسَنَ خُلُقُهُ أَنْ أَظْهَرَهُ فِي عَرْشِي ، وَأَنْ أَسْكِنَهُ حَظِيرَةَ قُدْسِي ، وَأَنْ أَذْنِيَهُ مِنْ جَوَارِي الْحَكِيمِ (طس) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

٢٧٨٢ - أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ أَنْ قُلْ لِلظَّالِمَةِ لَا يَذْكُرُونِي ؛ فَإِنِّي أَذْكُرُ مَنْ يَذْكُرُنِي ، وَإِنْ ذَكَرِي إِيَّاهُمْ أَنْ الْعَنَهُمْ - (ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٢٧٨٣ - أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى دَاوُدَ : مَا مِنْ عَبْدٍ يَتَصَمَّمُ فِي دُونِ خَلْقِي أَعْرِفُ لَكَ مِنْ نَيْتِهِ فَتُكِيدُهُ السَّمَوَاتُ

(حل خط) في ترجمة محمد بن الورد الزاهد (عن ابن مسعود) وفيه على بن عبد الحميد قال الذهبي مجهول وخلف بن خليفة أورده في الضعفاء وقال ثقة كذبه ابن معين

(أوحى الله تعالى إلى إبراهيم : يا خليلي) أي باصديق فياله من خطاب ما أشرفه (حسن خلقك) بضم اللام مع سائر الأنام (ولومع الكفار) فأياك إن فعلت ذلك (تدخل مداخل الأبرار) أي الصادقين الاتقياء الذين أحسنوا طاعة مولاهم. تحقروا محابه. توقوا مكارهه (فإن كلمتي سبقت لمن حسن خلقه أن أظله في عرشي) أي في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظله (وأن أسكنه حظيرة قدسي) أي جنتي وأصل الحظيرة موضع يحاط عليه لتأوى إليه الإبل والغنم يقمها نحو برد وريح وأن أذنيه من جوارى بكسر الجيم وضمها والكسر أفصح أي أقرب مني يقال جاوره مجاورة وجوارا إذا لاصقه في المسكن وقد امتثل هذا السيد الجليل أمر ربه فبلغ من حسن الخلق وكمال الدربة ما لم يبلغه أحد سواه إلا ما كان من ولده نبينا، أنظر حين أراد أن ينصح أباه ويظهه فيما كان متورطاً فيه من الخطأ العظيم والزيغ الشنيع الذي عصى أمر العقل وانسلخ من قضية التمييز والغبوة التي لبس بعدها شيء كيف رتب الكلام معه في أحسن الساق وساقه في أرشف مساق مع استعماله الملاطفة والمجاملة والرفق واللين والادب الجميل وكال حسن الخلق متصفاً في ذلك بنصيحة ربه مسترشداً بإرشاده ﴿تذنيه﴾ قال الراغب التخاذل والتشبيه بالأفاضل ضربان محمود وهو ما كان علي سبيل الارتياض والتدرب على الوجه الذي ينبغي وبالمقدار الذي ينبغي، ومذموم وهو ما كان رياء تصنعاً ويتجراه فاعله ليند كرهه ويسمى تصنعاً وتشيعاً ولا ينفك صاحبه من اضطراب يدل علي تشيعه ﴿فائدة﴾ قال العارف ابن عربي ينبغي لطالب مقام الخلقة أن يحسن خلقه لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم طائعهم وعاصيهم وأن يقوم في العالم مقام الحق فيهم فإن المرء على دين خليله من شمول الرحمة وعموم لطائفه من حيث لا يشعرون أن ذلك الإحسان منه فمن عامل الخلق بهذه الطريقة صححت له الخلقة وإذا لم يستطع بالظاهر لعدم الموجود أمدهم بالباطن فيدعوا لهم بيته وبين ربه وهكذا حال الخليل فهو رحمة كله (الحكيم) الترمذي عن أبي هريرة قال الزبلي وهذا معضل (طس عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى ولم يوجهه وقال الهيثمي فيه مؤمل بن عبد الرحمن وهو ضعيف

(أوحى الله إلى داود) عليه السلام يا داود (أن قل للظالمة لا يذكرونني فإني أذكر من يذكرونني وإن ذكرني إياهم أن ألعنهم) أي أطردهم عن رحمتي وأبعدهم عن إكرامي ودار كرامتي قال حجة الاسلام هذا في عاص غير غافل في ذكره فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان (ابن عساكر) في ترجمة داود (عن ابن عباس) قضية صنيع المؤلف أنه لم يره مخرجا لاحد من المشاهير وهو قصور فقد خرج الحاكم واليهيقي في الشعب والديلمي باللفظ المزبور عن ابن عباس المذكور .

(أوحى الله إلى داود) عليه الصلاة والسلام (ما من عبد يتصمم أي يتمسك) (بى دون خلقى أعرف ذلك



بِمَنْ فِيهَا إِلَّا جَعَلْتُ لَهُ مِنْ بَيْنِ ذَلِكَ مَخْرَجًا ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَعْتَصِمُ بِمَخْلُوقٍ دُونِي أَعْرِفَ ذَلِكَ مَنْ نِيَّتِهِ إِلَّا  
قَطَعْتُ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَرْسَخْتُ الْهَوَى مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْهِ ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يُطِيعُنِي إِلَّا وَأَنَا مُعْطِيهِ قَبْلَ  
أَنْ يَسْأَلَنِي وَغَافِرٍ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَغْفِرَنِي - ابن عساكر عن كعب بن مالك - (ح)

٢٧٨٤ - أَوْسَعُوا مَسْجِدَكُمْ تَمْلُؤُوهُ - (ط) عن كعب بن مالك - (ض)

من نيته ) أى والحال أنى أعرف من نيته أنه يستمسك بى وحدى وأن ظاهره كباطنه فى الالتجاء والتعويل على  
وحدى وفى بعض النسخ أعرف ذلك من قلبه بدل نيته ( فتكيد السموات ) السبع ( بن فيها ) من الملائكة  
وغيرهم والكواكب وأفلاكها وغير ذلك من سائر خلق الله أى يخدعونه ويمكرون به يقال كاده كيداً أخدعه  
ومكر به والاسم المكيدة ( إلا جعلت له من بين ذلك مخرجاً ) أى مخلصاً من خداعهم له ومكرهم قال به بعضهم وإنما  
قال تعالى أعرف ذلك الخ وفيه نصرته بذلك إشارة إلى أنه مقام يزد وجوده فى غالب الناس ولهذا قال فى الحكم  
لا ترفعن إلى غيره حاجة هو موردها عليك فكيف يرفع غيره ما كان له هو واضعاً من لا يستطيع أن يرفع حاجة عن  
نفسه فكيف يستطيع أن يكون لها من غيره دافعاً اه وفى بعض الكتب المنزلة يقول الله وعزى وجلالى وارتفعانى  
فى علو مكانى لأقطعن أمل كل مؤمل لغيرى بالياس ولا كسونه ثوب المذلة عند الناس ولأنني من قرنى ولا قطعته  
من وصلى أتومل لغيرى وأنا الكريم وتطرق أبواب الغير ويبدى مفاتيحها وهى مغلفة وبابى مفتوح لمن دعانى من ذا  
الذى أمانى لنائبه فقطعت به دونها ومن ذا الذى رجاني لعظيم فقطعت رجاء ( وما من عديعتهم بمخلوق دُونِي أعرف  
ذلك من نيته إلا قطعت أسباب السماء من يديه ) أى حجبت ومنعت عنه الطرق والجهات والواحي التى يتوصل بها  
إلى الاستعلاء والسمو ونيل المطالب ولوغ المآرب فمن اعتصم بمن لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً واعتبر بعرض  
الدنيا فهو الخذول فى دينه الساقط من عين الله ، قال فى الصحاح السبب كل شئ يتوصل به إلى غيره وأسباب السماء  
نواحيها قال الزخشرى الأسباب الوصل وتقول مالى إليه سبب أى طرق والسمو العلو ويقال بها يسمو سمواً علا  
ومنه قيل سميت همته إلى معالى الأمور إذا طلب العز والشرف ( وأرسخت الهوى من تحت قدميه ) يحتمل أن الهوى  
بضم الهاء وكسر الواو وهو السقوط من علو إلى أسفل ويكون المعنى أثبت الهوى تحت قدميه فلا يزال فى مهواه هابطاً  
عن منازل العز والشرف متباعداً عن مولاه ويحتمل أنه الهوى بالقصر وهو ميل النفس والرافها إلى مذموم والهوى  
أيضاً الشئ الخالى ، ومن كلامهم لا تتبع الهوى فمن تبع الهوى قال الإمام الرازى فى تفسيره الذى جربته طول عمرى  
أن الانسان كلما قول فى أمر على غير الله صار سبيلاً للبلاء والخسرة وإذا حول على الله ولم يرجع إلى أحد من الخلق  
حصل المطلوب على أحسن وجه فهذه التجربة قد استمرت من أول عمرى إلى هذا الوقت ، فلم أن كل من استند فى  
نصرته إلى الخلق بنفسه أو بوكيله أو بقلبه تخلفت عنه نصرة الحق تعالى إلا أن يكون مشهده أن نصرة الخلق من  
جملة نصرة الحق تعالى له من جهة أنه الملم لهم أن ينصروه فإنه تعالى ينصر عبده بواسطة وبدونها والكل منه فلا  
يقدر ذلك فى مقام الاستناد إليه تعالى بل هو اكمل لأن فيه استعمال الآلة وتدم تعويلها ( وما من عبد يطيعنى إلا  
وأنا معطيه قبل أن يسألنى وغافر له ) ما فرط منه من الصغائر ومقيلاً له ماسقط فيه من هفوة أو عثرة ( قبل أن  
يستغفرنى ) أى قبل أن يطلب منى الغفران والستر وإيما يؤلفه على الصغائر والطفوات لأنه فرضه أولاً مطيعاً له  
( ابن عساكر ) فى التاريخ ( عن كعب بن مالك ) ورواه عنه الديلمى أيضاً فى الفردوس

( أوسعوا مسجدكم ) أيها المؤمنون الذين يعبدون مسجداً ( تملؤوه ) أى فإنكم مستكثرون حتى تملؤوه لأن الناس



٢٧٨٥ - أَوْشَكَ أَنْ تَسْتَحِلَّ أُمَّتِي فُرُوجَ النِّسَاءِ وَالْحَرِيرِ - ابن عساكر عن علي

٢٧٨٦ - أَوْصَانِي اللَّهُ بِذِي الْقُرْبَى ، وَأَمْرِي أَنْ أَبْدَأَ بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ (ك) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ (ص)

٢٧٨٧ - أَوْصَى الْخَلِيفَةُ مَنْ بَعْدِي بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَأَوْصِيَهُ بِحِمَاةِ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَعِظُمَ كِبَرُهُمْ ، وَيَرْحَمَ صَغِيرُهُمْ وَيُوقِرَ عَالِمُهُمْ ، وَأَنْ لَا يَضُرَّهُمْ فِيهِمْ دَلُهُمْ ، وَلَا يُوحِشَهُمْ فِيهِمْ كُفْرُهُمْ ، وَأَنْ لَا يَغْلِقَ بَابَهُ دُونَهُمْ ، فَيَأْكُلَ قَوِيهِمْ ضَعِيفَهُمْ - (هـ) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - (ص)

سيدخلوه ، في دين الله أفواجا فلا تنظروا إلى قلة عددكم اليوم وأصل الوسع تباعد الأطراف والحدود ذكره الحرالي (طب) وكذا أبو نعيم والخطيب (عن كعب بن مالك) قال : مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم على قوم يبنون مسجداً فذكره قال الهيثمي وفيه محمد بن درهم ضعيف انتهى وقال الذهبي في المذهب هو واه ، وفي الميزان عن جمع محمد هذا ضعيف ثم ساق له هذا الحديث وأقول فيه أيضاً يحيى الحماني قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد كان يكذب جهاراً ووثقه ابن معين وقيس بن الربيع ضعفوه وهو صدوق

(أَوْشَكَ) بلفظ المضارع أى أقرب وأتوقع قال النحاة واستعمال المضارع فيه أكثر من الماضي (أَنْ تَسْتَحِلَّ أُمَّتِي فُرُوجَ النِّسَاءِ وَالْحَرِيرِ) أى تَسْتَحِلُّ الرِّجَالَ وطء الفروج على وجه الزنا وتَسْتَحِلُّ لِبْسَ الْحَرِيرِ الذى حرم عليهم لغير ضرورة وأراد بالآلة طائفتين مهم ويكون ذلك آخر الزمان (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين (أَوْصَانِي اللَّهُ بِذِي الْقُرْبَى) أى ببرهم لأنهم أحق الناس بالمعروف قال الحرالي هم المتوسلون بالوالدين لما لهم من أكيد الوصلة والقربى فعلى من القرابة وهو قرب في النسب الظاهر أو الباطن ذكره الحرالي (وأمرني أن أبدأ بالعباس ابن عبد المطلب) أى ببره فإنه عمى وعم الرجل صنو الأب فهو أب مجازاً ركن عن عبد الله بن ثعلبة بن صغير بمهملتين مصغراً ويقال ابن أبي صغير قال في التقريب كأصله : له رواية ولم يثبت له سماع

(أَوْصَى الْخَلِيفَةُ مَنْ بَعْدِي) قال الحرالي قديبه لأن الخليفة كثيراً ما يخلف الغائب بسوء وإن كان مصلحاً في حضوره (بِتَقْوَى اللَّهِ) أى بمخافته والحذر من مخالفته (وأوصيه) ثانياً (بِحِمَاةِ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَعِظُمَ كِبَرُهُمْ) قدراً أو سنناً (ویرحم صغیرهم) أى كذلك (ويوقرهم) أى يعظمهم (عالمهم) بشئ من العلوم الشرعية (وأن لا يضرهم فيذلهم) أى يهينهم ويحققرهم (ولا يوحشهم) أى يبعدهم ويقطع مودتهم ويعاملهم بالجفاء وعدم الوفاء (فيكفرهم) أى يلجئهم إلى تغطية محاسنهم ونشر مساوئهم وعيوبهم ويجحدون نعمته ويتبرأون منه فيؤدى إلى تفرق الكلمة وتحرك الفتنة قال الفارابي الوحشة بين الناس الانقطاع وبعد القلوب عن المودات وكفر النعمة جحدها وتغطيتها (وأن لا يغلق بابه دونهم) يعنى يمنعهم عن الوصول إليه وعرض الظلمات عليه (فيأكل قويهم ضعيفهم) أى يستولى على حقهم ظلماً قال الزنجشري من المجاز فلان أكل غنمى وشربها وأكل مالى وشربه ثم الذى رأيت في نسخ البيهقي عقب قوله فيكفرهم وأن لا يخصمهم فيقطع نسلهم وليس قوله وألا يغلق الخ ثابت في النسخ التى وقعت عليها فليحذر قال ابن العربي قد جعل الله الخلافة مصلحة للخلق ونيابة عن الحق وضابطاً للقانون وكافاً عن الاسترسال بحكم الهوى وتسكيناً لثائرة الدماء وناثرة الغرغاء أولهم آدم وآخرهم عيسى والكل خليفة لكن من أطاع الله فهو خليفة له ومن أطاع الشيطان فهو خليفة للشيطان (تنبيه) ذهب الصوفية إلى أن الخليفة على الحقيقة بعده القطب قال العارف ابن عربي حضرت الخلافة التى هى محل الإرث والأنبياء انتشرت رايانها ولاحت أعلامها وأذعن الكل لسلطانها ثم خفيت بعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا تظهر أبداً إلى يوم القيامة عموماً لكن قد تظهر خصوصاً ، فالقطب



٢٧٨٨ - أَوْصِيكَ أَنْ لَا تَكُونَ لَعَانًا - (حم نخ طب) عن جرmoz بن أوس - (ض)

٢٧٨٩ - أَوْصِيكَ أَنْ تَسْتَحِيَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا تَسْتَحِيَ مِنَ الرَّجُلِ الصَّالِحِ مِنْ قَوْمِكَ - الحسن بن سفيان (طب هب) عن سعيد بن يزيد بن الأزور - (ح)

٢٧٩٠ - أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَالتَّكْثِيرِ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

معلوم غير معين وهو خليفة الزمان ومحل النظر والتجلى ومنه تصدر الآثار علي ظاهر العالم وباطنه وبه يرحم ويعذب وله صفات إذا اجتمعت في خليفة عصر فهو القطب وإلا فهو غيره ومنه يكون الإمداد ملك ذلك العصر (هق عن أبي أمامة) قال الذهبي في المذهب وهذا لم يخرجوه .

(أوصيك أن لا تكون لعاناً) أي أن لا تلعن معصوماً فيحرم لعن المعصوم المعين فإن اللعنة تعود علي اللاعن كما في خبر سبق وصيغة المبالغة هنا غير مرادة (حم نخ طب) كلهم من طريق عبيد الله بن هودة الفريعي عن رجل من هجيم (عن جرmoz) بالجيم الفريعي البصري قال قلت يارسول الله أوصني فذكره وجرmoz قال ابن السكن وابن أبي حاتم له حجة ونسبه ابن قانع فقال جرmoz (بن أوس) بن جرير الهجيمي قال ابن حجر ورأيت في رواية قال ابن هودة قال حدثني جرmoz فذكره فلعله سمعه عنه بواسطة ثم سمعه منه والرجل المهم في الرواية الأولى جزم البغوي وابن السكن بأنه أبو تيممة الهجيمي . اهـ . وقال الحافظ العراقي لم يستحضره حيث قال في المغني فيه رجل لم يسم واقصر علي ذلك وقال الهيثمي رواه أحمد والطبراني من طريق عبيد الله بن هودة عن رجل عن جرmoz وهي طريق رجالها ثقات وجرmoz له حجة .

(أوصيك أن تستحي من الله كما تستحي من الرجل الصالح من قومك) قال ابن جرير هذا أبلغ موعظة وأبين دلالة بأوجز إيجاز وأوضح بيان إذ لا أحد من الفسقة إلا وهو يستحي من عمل القبيح عن عين أهل الصلاح وذوى الهيئات والفضل أن يراه وهو فاعله والله مطلع علي جميع أفعال خلقه فالعبد إذا استحي من ربه استحياه من رجل صالح من قومه تجنب جميع المعاصي الظاهرة والباطنة فيألفها من وصية ما أبلغها وموعظة ما أجمعها (تذنيه) قال الراغب حق الإنسان إذا هم بقبيح أن يتصور أحداً من نفسه كأنه يراه فالإنسان يستحي ممن يكبر في نفسه ولذلك لا يستحي من الحيوان ولا من الأطنال ولا من الذين لا يعيرون ويستحي من العالم أكثر ما يستحي من الجاهل ومن الجماعة أكثر ما يستحي من الواحد والذين يستحي منهم الإنسان ثلاثة البشر ثم نفسه ثم الله تعالى ومن استحي من الناس ولم يستحي من نفسه فنفسه عنده أخس من غيره ومن استحي منها ولم يستح من الله فلعدم معرفته بالله ففي ضمن الحديث حث علي معرفة الله تعالى (الحسن بن سفيان) في جزئه (طب هب) كلهم (عن سعيد بن يزيد بن الأزور) الأزدي قال الذهبي روى عنه أبو الخير البرقي وزعم أن له حجة اهـ . قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني فذكره قال الهيثمي رجاله وثقوا علي ضعف فيهم .

(أوصيك بتقوى الله) بأن تطيعه فلا تعصه وتشكره فلا تكفره والتقوى أس كل فلاح ونجاح في الدارين قال الغزالي ليس في العالم خصلة للعبد أجمع للخير وأعظم للأجر وأجل في العبودية وأعظم في القدر وأدنى بالحال وأنجع الآمال من هذه الخصلة التي هي التقوى وإلا لمسا أوصى الله بها خواص خلقه فهي الغاية التي لا متجاوز عنها ولا مقتصر دونها وقد جمع الله فيها كل نصح ودلالة وإرشاد وتأديب وتعليم فهي الجامعة لخيري الدارين الكافية لجميع المهمات المبلغة إلى أعلي الدرجات (والتكثير علي كل شرف) أي محل عال من أشرف فلان إلى كذا إذا تطاول له ورماه يبصره ومنه قيل للشريف شريف لارتفاعه علي من دونه وهذا قاله ابن قال له أريد سفراً فأوصى فذكره



٢٧٩١ - أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنَّهُ رَأْسُ كُلِّ شَيْءٍ، وَعَلَيْكَ بِالْجِهَادِ، بِإِيَّاهُ رَهْبَانِيَّةُ الْإِسْلَامِ، وَعَلَيْكَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ رَوْحُكَ فِي السَّمَاءِ، وَذِكْرُكَ فِي الْأَرْضِ - (حم) عن أبي سعيد (ح)  
٢٧٩٢ - أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى فِي سِرِّ أَمْرِكَ وَعَلَانِيَتِهِ، وَإِذَا أَسَأْتَ فَأَحْسِنْ، وَلَا تَسْأَلْ أَحَدًا شَيْئًا، وَلَا تَقْبِضْ أَمَانَةً، وَلَا تَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ - (حم) عن أبي ذر - (صح)

فلما ولى الرجل قال اللهم ازو له الأرض وهون عليه السفر قال ابن القيم وكان النبي صلى الله عليه وسلم وصيه إذا علوا الثنايا كبروا وإذا هبطوا سبحوا فوضعت الصلاة على ذلك (هـ عن أبي هريرة) وفيه أسامة بن زيد بن أسلم ضعفه أحمد وجمع وأورده الذهبي في الضعفاء.

(أوصيك بتقوى الله تعالى فإنه رأس كل شيء) إذ التقوى وإن قل لفظها جامعة لحق الحق والخلق شاملة لخير الدارين إذ هي تجنب كل منهي وفعل كل مأمور كما مر غير مرة ومن اتقى الله حفظه من أعدائه ونجاه من الشدائد ورزقه من حيث لا يحتسب وأصلح عمله وغفر زلله وتكفل له بكفيلين من رحمته وجعل له نوراً يمشى به بين يديه وقبله وأكرمته وأعزته ونجاه من النار إلى غير ذلك مما مر. يأتي براهينه (وعليك بالجهاد) أي الزمته (فإنه رهبانية الإسلام) أي أن الرهبان وإن تخلوا عن الدنيا وزهدوا فيها فلا تخرى ولا زهد أفضل من بذل النفس في سبيل الله فمما أن الرهبانية أفضل عمل أولئك فالجهاد أفضل عملنا والرهبانية ما يتكلمه النصارى من أنواع المجاهدات والتبتل (وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن) أي الزمهما (فإنه) يعني لزومهما (ر. ح. ك) بفتح الراء راحتك (في السماء وذكرك في الأرض) بإجراء الله السنة الخلاق بالثناء الحسن عليك أي عند توفر الشروط والآداب ومنها أن يجمع حواسه إلى قلبه ويحضر في له كل جارية فيه وينطق بلسانه عن جميع ذوات أحوال جوارحه حتى تأخذ كل جارية منه قسطها منها وبذلك تنجات عنه الذنوب كما يتحات الورق عن الشجر فلم يقرأ القرآن من لم يكن ذا حاله ولم يذكر من لم يكن كذلك ذكره الحرالي وغيره (حم عن أبي سعيد) قال الهيثمي رجاله ثقات.

(أوصيك بتقوى الله في سر أمرك وعلايته) أي في باطنه وظاهره والقصد الوصية بإخلاص التقوى وتجنب الرياء فيها قال حجة الإسلام وإذا أردنا تحديد التقوى على موضع علم السر نقول الحد الجامع تبرئة القلب عن شر لم يسبق عنك مثله بقوة العزم على تركه حتى يصير كذلك وقاية بينك وبين كل شر قال وهنا أصل أصيل وهو أن العبادة شطران اكتساب وهو فعل الطاعات واجتناب وهو تجنب السيئات وهو التقوى وشرط الاجتناب أصلح وأفضل وأشرف للعبد من الاكتساب يصوموا نهارهم ويقوموا ليالهم واشتغل المنتهون أولو البصائر والاجتناب إنما همته حفظ القلوب عن الميل لغيره تعالى والبطون عن الفضول والالسة عن اللغو والاعين عن النظر إلى ما لا يعنينهم (وإذا أسأت فأحسن) وإن الحسنات يذهبن السيئات، (ولا تسأل أحداً) من الخلق (شيئاً) من الرزق ارتقاء إلى مقام التوكل فلا تعاق قلبك بأحد من الخلق بل وعد الله وحسن كفايته وضمانه وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها وقد قال أهل الحق ما سأل إنسان الناس إلا لجهله بالله تعالى وضعف يقينه بل إيمانه وقلة صبره وما تعفف متعفف إلا لو فور عليه بالله وتزايد معرفته به وكثرة حياته منه (ولم تقبض أمانة) ودعة أو نحوها مصدر أمن بالكسر أمانة فهو أمين ثم استعمل في الأعيان مجازاً فقيل الدفعة أمانة ونحو ذلك والهي للتحريم إن عجز عن حفظها وللكرامة إن قدر ولم يثق بأمان نفسه وإن وثق بأمانة نفسه فإن قدر ووثق ندب بل إن تعين وجب (ولا تقض بين اثنين) لخطر أمر القضاء وحسبك في خطره خبر من ولى القضاء فقد ذبح بغير سكين والخطاب لأبي ذر وكان يضعف عن



٢٧٩٣ - أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنَّهُ رَأْسُ الْأَمْرِ كُلِّهِ، وَعَلَيْكَ بِتَلَاوَةِ الْقُرْآنِ، وَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى، فَإِنَّهُ ذَكَرَكَ لَكَ فِي السَّمَاءِ وَنُورَكَ لَكَ فِي الْأَرْضِ، عَلَيْكَ بِطَوْلِ الصَّمْتِ إِلَّا فِي خَيْرٍ، فَإِنَّهُ مَطْرَدَةٌ لِلشَّيْطَانِ عَنْكَ، وَعَوْنُكَ لَكَ عَلَى أَمْرِ دِينِكَ، إِيَّاكَ وَكَثْرَةَ الضَّحْكِ، فَإِنَّهُ يَمِيتُ الْقَلْبَ، وَيَذْهَبُ بِنُورِ الْوَجْهِ، عَلَيْكَ بِالْجَهَادِ فَإِنَّهُ رَهْبَانِيَّةٌ أُمِّيٌّ، أَحَبُّ الْمَسَاكِينِ وَجَالِسِهِمْ، وَأَنْظُرْ إِلَى مَنْ تَحْتَكُ وَلَا تَنْظُرْ إِلَى مَنْ فَوْقَكَ، فَإِنَّهُ أَجْدَرُ

ذلك كما صرح به في الحديث (حم عن أبي ذر) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وفيه قضية اه . وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل سقط منه بعد ولا تسأل أحدا وإن سقط سوطك هكذا هو ثابت في رواية أحمد وكأنه سقط من القلم

( أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهُ رَأْسُ الْأَمْرِ كُلِّهِ وَعَلَيْكَ بِتَلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذَكَرَ اللَّهُ فَإِنَّهُ ذَكَرَكَ فِي السَّمَاءِ ) يَعْنِي يَذْكُرُكَ الْمَلَأُ الْأَعْلَى بِسَبِيهِ بِخَيْرٍ ( وَنُورَكَ فِي الْأَرْضِ ) أَيْ بِهَاءِ وَضِيَاءِ يَعْلُو بَيْنَ أَهْلِ الْأَرْضِ وَهَذَا كَالْمُشَاهِدِ الْحَسَّاسِ فَيَمْنُ لَزِمَ تَلَاوَتُهُ بِشَرْطِهَا مِنَ الْخُشُوعِ وَالتَّوْبَةِ وَالْإِخْلَاصِ . قَالَ الزُّنْزُشْرِيُّ : فَعَلَى كُلِّ ذِي عِلْمٍ أَنْ لَا يَغْفَلَ عَنْ هَذِهِ الْمُنْشَةِ وَالْقِيَامِ بِشُكْرِهَا ( وَعَلَيْكَ بِطَوْلِ الصَّمْتِ ) أَيْ الزُّمِّ السَّكُوتِ ( إِلَّا فِي خَيْرٍ ) كَتَلَاوَةِ وَعِلْمٍ وَإِذَا مَشَرَ عَلَى هَلَاكِهِ وَإِصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ وَنُصِيحَةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ ( فَإِنَّهُ مَطْرَدَةٌ لِلشَّيْطَانِ ) أَيْ مَبْعُودَةٌ لَهُ ( عَنْكَ ) بِقَالَ طَرْدَتْهُ أَبْعَدَتْهُ كَأَنَّ الصَّحَّاحِ وَغَيْرِهِ وَهُوَ مَطْرُودٌ وَطَرِيدٌ وَأَطْرَدَهُ السُّلْطَانُ بِالْأَلْفِ أَمْرٌ بِإِخْرَاجِهِ عَنِ الْبَلَدِ . وَقَالَ الزُّنْزُشْرِيُّ طَرْدَهُ أَبْعَدَهُ وَنَحَاهُ وَهُوَ شَرِيدٌ طَرِيدٌ وَمَشْرُدٌ مَطْرُدٌ قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ طَرْدَهُ نَفَاهُ وَقَالَ لَهُ أَذْهَبْ عَنَّا ( وَعَوْنُكَ عَلَى أَمْرِ دِينِكَ ) أَيْ ظَهِيرٌ وَمُسَاعَدَةٌ لَكَ عَلَيْهِ ( إِيَّاكَ وَكَثْرَةَ الضَّحْكِ فَإِنَّهُ يَمِيتُ الْقَلْبَ ) أَيْ يَغْمِسُهُ فِي الظُّلُمَاتِ فَيُصِيرُهُ كَالْمَوَاتِ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ وَالضَّمِيرُ فِي أَنَّهُ وَفِي فَإِنَّهُ يَمِيتُ مَوْقِعَ الْإِشَارَةِ أَيْ كَثْرَةَ الضَّحْكِ تَوَثُّرُ قَسْوَةِ الْقَلْبِ وَهِيَ مَفْضِيَةٌ إِلَى الْغَفْلَةِ وَلَيْسَ مَوْتُ الْقَلْبِ إِلَّا الْغَفْلَةُ ( وَيَذْهَبُ بِنُورِ الْوَجْهِ ) أَيْ بِأَشْرَاقِهِ وَضِيَائِهِ وَبِهَاءِهِ قَالَ الْمَاوَرْدِيُّ وَاعْتِيَادَ الضَّحْكَ شَاغِلٌ عَنِ النَّظَرِ فِي الْأُمُورِ الْمُهْمَةِ مَذْهَلٌ عَنِ الْفِكْرِ فِي النَّوَائِبِ الْمُسْلِمَةِ وَلَيْسَ لِمَنْ أَكْثَرَ مَتْنَهُ هَيْمَةً وَلَا وَقَارًا وَلَا لِمَنْ وَسَمَّ بِهِ خَطَرَ وَلَا مَقْدَارًا وَقَالَ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ كَثْرَةُ الضَّحْكِ وَالْفَرَحُ بِالدُّنْيَا سَمٌّ قَاتِلٌ يَسْرِي إِلَى الْعُرُوقِ فَيُخْرِجُ مِنَ الْقَلْبِ الْخَوْفَ وَالْحُزْنَ وَذَكَرَ الْمَوْتَ وَأَهْوَالَ الْقِيَامَةِ وَهَذَا هُوَ مَوْتُ الْقَلْبِ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ( عَلَيْكَ بِالْجَهَادِ <sup>(١)</sup> ) فَإِنَّهُ رَهْبَانِيَّةٌ أُمِّيٌّ ) كَمَا تَقَرَّرَ وَجْهَهُ فِيمَا قَبْلَهُ ( أَحَبُّ الْمَسَاكِينِ ) الْمُرَادُ بِهِمْ مَا يَشْمَلُ الْفُقَرَاءَ كَمَا سَبَقَ فِي أَمثَالِهِ ( وَجَالِسِهِمْ ) فَإِنَّ جَالِسَهُمْ تَرَقَّى الْقَلْبُ وَتَزِيدَ فِي التَّوَاضُعِ وَتَدَفَّعَ الْكِبَرُ ( أَنْظُرْ إِلَى مَنْ ) هُوَ ( تَحْتَكَ ) أَيْ دُونَكَ فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ ( وَلَا تَنْظُرْ إِلَى مَنْ ) هُوَ ( فَوْقَكَ ) فِيهَا ( فَإِنَّهُ أَجْدَرُ ) أَيْ وَأَحَقُّ وَأَخْلَقُ يُقَالُ هُوَ جَدِيرٌ بِكَذَا أَيْ خَلِيقٌ وَحَقِيقٌ ( أَنْ لَا تَزْدَرِي نِعْمَةَ اللَّهِ عِنْدَكَ ) كَمَا سَبَقَ بِتَوْجِيهِهِ أَمَّا فِي الْأُمُورِ الْآخِرِيَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى مَنْ فَوْقَهُ ( صَلِّ قَرَانَتَكَ ) بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ ( وَإِنْ قَطَعُوكَ ) فَإِنْ قَطَعْتَهُمْ لَيْسَتْ عِذْرًا لَكَ فِي قَطْعَتِهِمْ ( قُلِ الْحَقُّ ) أَيْ الصِّدْقُ يَعْنِي مَرَّ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَإِنْ كَانَ مَرَأًى وَإِنْ كَانَ فِي قَوْلِهِ مَرَارَةٌ أَيْ مَشَقَّةٌ عَلَى الْقَائِلِ فَإِنَّهُ وَاجِدٌ أَيْ مَا يَمْخِيفُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ عَرْضِهِ مَفْسُودَةٌ فَوْقَ مَفْسُودَةِ الْمُنْكَرِ الْوَاقِعِ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ شَبَّهَ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ لِمَنْ يَأْبَاهُ بِالصَّبْرِ فَإِنَّهُ مَرَّ الْمَذَاقَ لَكِنْ عَاقِبَتُهُ مَحْمُودَةٌ قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ مِنْ أَمْرَاضِ النَّفْسِ الَّتِي يَجِبُ التَّدَاوِيُّ مِنْهَا أَنْ يَقُولَ الْإِنْسَانُ أَنَا أَقُولُ وَلَا أَبَالِي وَإِنْ كَرِهَ الْمَقُولُ لَهُ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَى الْفُضُولِ وَمَوَاضِيهِ ثُمَّ يَقُولُ أَعْلَنْتُ الْحَقَّ وَعَزَّ عَلَيْهِ وَيُزَكِّي نَفْسَهُ وَيَجْرَحُ غَيْرَهُ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ الْقَوْلَ فِي مَوْضِعِهِ أَدَّى إِلَى التَّنَافُرِ وَالتَّقَاطُعِ وَالتَّدَابُرِ ثُمَّ أَنْ بَعْدَ هَذَا كُلِّهِ

(١) أَيْ بِذَلِكَ النَّفْسِ فِي قِتَالِ الْكُفَّارِ بِقَصْدِ إِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ بِمَنْزِلَةِ التَّبِيلِ وَالْإِنْقِطَاعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ النَّصَارَى.



أَنْ لَا تَزِدْرِي نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكَ ، صَلِّ قَرَابَتَكَ وَإِنْ فَطَمُوكَ ، قُلْ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ مَرًّا . لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّا تُمْ ، لِيُحْجِزَكَ عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ . وَلَا تَجِدْ عَلَيْهِمْ فِيمَا نَبَأْتِ ، وَكُنِي بِالْمَرْءِ عَيْبًا أَنْ يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثٌ خِصَالٌ : أَنْ يَعْرِفَ مِنَ النَّاسِ مَا يَجْهَلُ مِنْ نَفْسِهِ ، وَيَسْتَحْيَ لَهَا مَا هُوَ فِيهِ ، وَيُؤْذِي جَلِيسَهُ ، يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ ، وَلَا وَرَعَ كَالْكُفِّ ، وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ - عبد بن حميد في تفسيره - ( طب )  
عن أبي ذر - ( ح )

٢٧٩٤ - أَوْصِيكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ بِخِصَالٍ أَرْبَعٍ ، لَا تَدْعُهُنَّ بَدَأَ مَا بَقِيَتْ : عَلَيْكَ بِالْغَسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَالْبُكُورِ

لَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ يَعْلَمُ مَا يَرْضَى اللَّهُ مِنْ جَمِيعِ وَجْهِهِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِذَلِكَ الْمَقَامِ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى دَلَاخِيرُ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ الْآيَةُ ثُمَّ قَالَ هُوَ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ، ثُمَّ زَادَ فِي التَّأَكُّدِ فِي قَوْلِ الْحَقِّ قَوْلَهُ ( لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّا تُمْ ) أَيْ كُنْ صَلْبًا فِي دِينِكَ إِذَا شَرَعْتَ فِي إِنْكَارِ مَنْكَرٍ وَأَمْرٍ بِمَعْرُوفٍ وَامْضِ فِيهِ كَالْمَسَامِيرِ الْمُحْمَاةِ لَا يَرْعَكَ قَوْلُ قَائِلٍ وَلَا اعْتِرَاضُ مُعْتَرِضٍ ( لِيُحْجِزَكَ عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ ) أَيْ لِيُنْعِكَ عَنِ التَّكَلُّمِ فِي أَعْرَاضِ النَّاسِ وَالْوَقِيعَةِ فِيهِمْ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ مِنَ الْعُيُوبِ فَقَلْبًا تَحْلُو أَنْتَ مِنْ عَيْبِ يَمَائِلِهِ أَوْ أَقْبَحَ مِنْهُ وَأَنْتَ تَشْعُرُ أَوْ لَا تَشْعُرُ ( وَلَا تَجِدْ عَلَيْهِمْ فِيمَا يَأْتُونَ ) أَيْ وَلَا تَغْضَبْ عَلَيْهِمْ فِيمَا يَفْعَلُونَهُ مَعَكَ يَقَالُ وَجَدَ عَلَيْهِ مَوْجِدَةً غَضَبٍ ( وَكُنِي بِالْمَرْءِ عَيْبًا أَنْ يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثٌ خِصَالٌ أَنْ يَعْرِفَ مِنَ النَّاسِ مَا يَجْهَلُ مِنْ نَفْسِهِ ) أَيْ يَعْرِفُ مِنْ عُيُوبِهِمْ مَا يَجْهَلُ مِنْ نَفْسِهِ ( وَيُسْتَحْيَ لَهَا مَا هُوَ فِيهِ ) أَيْ وَيُسْتَحْيَ مِنْهُمْ أَنْ يَذْكُرُوهُ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ النِّقَاطِصِ مَعَ إِصْرَارِهِ عَلَيْهَا وَعَدَمِ إِقْلَاعِهِ عَنْهَا ( وَيُؤْذِي جَلِيسَهُ ) يَقُولُ أَوْ فَعَلَ وَلِهَذَا رَوَى أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ كَانَ يَحْيِي نِصْفَ اللَّيْلِ فَمَرَّ يَوْمًا فِي طَرِيقٍ فَسَمِعَ إِنْسَانًا يَقُولُ هَذَا الرَّجُلُ يَحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ فَقَالَ أَرَى النَّاسَ يَذْكُرُونَنِي بِمَا لَيْسَ فِيَّ فَلَمْ يَزَلْ بَعْدَ ذَلِكَ يَحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ وَقَالَ أَنَا سَتَحْيِي مِنَ اللَّهِ أَنْ أَوْصَفَ بِمَا لَيْسَ وَ" مِنْ عِبَادَتِهِ ( يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ ) أَيْ فِي الْمَعِيشَةِ وَغَيْرِهَا وَالتَّدْبِيرُ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ (١) ( وَلَا وَرَعَ كَالْكُفِّ ) أَيْ كَفَّ الْيَدَ عَنْ تَنَاوُلِ مَا يَضْطَرُّ الْقَلْبَ فِي تَحْلِيلِهِ وَتَحْرِيمِهِ فَإِنَّهُ أَسْلَمَ مِنْ أَنْوَاعِ ذِكْرِهِ الْمَتَوَرِّعُونَ مِنَ التَّأَمُّلِ فِي أَصُولِ الشُّكِّهِ وَالرُّجُوعِ إِلَى دَقِيقِ النَّظَرِ عَمَّا حَزَمَهُ اللَّهُ ( وَلَا حَسَبَ ) أَيْ وَلَا مَجْدَ وَلَا شَرَفَ ( كَحُسْنِ الْخُلُقِ ) بِالضَّمِّ إِذْ بِهِ صَلَاحُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَنَاهِيكَ هَذِهِ الْوَصَايَا الْعَظِيمَةُ الْقُدْرُ الْجَامِعَةُ مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْحُكْمِ وَالْمَعَارِفِ مَا يَفُوقُ الْحَصَرَ فَأَعْظَمَ بِهِ مِنْ حَدِيثٍ مَا أَفِيدَهُ ( عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ فِي تَفْسِيرِهِ ) أَيْ تَفْسِيرُهُ لِلْقُرْآنِ ( طَبَّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ ) وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا ابْنُ لَالٍ وَالدَّيْلَمِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ

( أَوْصِيكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ بِخِصَالٍ أَرْبَعٍ لَا تَدْعُهُنَّ ) أَيْ لَا تَتْرُكُهُنَّ أَبَدًا مَا بَقِيَتْ أَيْ مَدَّةَ بَقَائِكَ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُنَّ مُتَدَوِّبَاتٌ نَدْبًا مُؤَكَّدًا ( عَلَيْكَ بِالْغَسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ) أَيْ الزِّمَهُ وَدَاوِمْ عَلَيْهِ فَلَا تَهْمَلْهُ إِنْ أُرِدْتَ حَضُورَهَا وَإِنْ لَمْ تَلْزَمْكَ وَأَوَّلُ وَقْتِهِ مِنْ صَادِقِ الْفَجْرِ وَالْأَفْضَلُ تَقْرِيبُهُ مِنْ رَوَاحِهِ إِلَّا إِنْ كَانَ يَحْجُزُ عَنِ الْمَاءِ تَيْمَمَ بَدَلًا عَنْهُ ( وَالْبُكُورُ إِلَيْهَا ) مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِنْ لَمْ تَكُنْ مَعْذُورًا وَلَا خَطِيبًا وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى مَا لَكَ فِي ذَهَابِهِ إِلَى عَدَمِ نَدْبِ التَّبْكِيرِ ( وَلَا تَلْغُ ) أَيْ لَا تَتَكَلَّمْ بِاللُّغُوِّ فِي حَالِ الْخُطْبَةِ يَقَالُ لُغَا الرَّجُلِ تَكَلَّمَ بِاللُّغُوِّ وَهُوَ اخْتِلَاطُ الْكَلَامِ وَلُغَا بِهِ تَكَلَّمَ بِهِ فَالْكَلَامُ حَالُ الْخُطْبَةِ عَلَى الْحَاضِرِينَ مَكْرُوهٌ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ حَرَامٌ عِنْدَ الْأَمَّةِ الثَّلَاثَةِ وَالْخِلَافُ فِي غَيْرِ الْخُطْبَةِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ فِي مَحَلٍّ وَمَنْ خَافَ وَقُوعَ مَحْذُورٍ بِمَحْتَرَمٍ وَظَنَ وَقُوعَهُ بِإِنْ سَكَتَ وَإِلَّا فَلَا حَرَمَةَ بَلْ يَجِبُ الْكَلَامُ فِي الْآخِرَةِ ( وَلَا تَلْهَ )

(١) وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ النَّظَرُ فِي عَوَاقِبِ الْأُمُورِ



إليها ، وَلَا تَلْعُ ، وَلَا تَلْهُ ، وَأَوْصِيكَ بِصِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، فَإِنَّهُ صِيَامُ الدَّهْرِ ، وَأَوْصِيكَ بِالْوُتْرِ قَبْلَ  
النَّوْمِ ، وَأَوْصِيكَ بِرُكْعَيْ الْفَجْرِ لَأَتَدْعُهُمَا وَإِنْ صَلَّيْتَ اللَّيْلَ كُلَّهُ ، فَإِنَّ فِيهِمَا الرِّغَابَ (ع) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ض)  
٢٧٩٥ — أَوْصِيكُمْ بِأَصْحَابِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَفْشُرُ الْكَذِبَ حَتَّى يَخْلَفَ الرَّجُلُ وَلَا يَسْتَحْلِفُ ،  
وَيَشْهَدُ الشَّاهِدَ وَلَا يَسْتَشْهَدُ ، إِلَّا لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ تَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ ، عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ ، وَإِيَّاكُمْ  
وَالْفِرْقَةَ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنَ الْإِثْنَيْنِ أَبْعَدُ ، مَنْ أَرَادَ بِمَجْلُوحَةِ الْجَنَّةِ فَلْيَلْزِمِ الْجَمَاعَةَ ، مَنْ سَرَتْهُ

أى لا تشغل عن استماعها بحديث ولا غيره فإنه مكروه عند الشافعية حرام عند غيرهم بل يحرم عند الشافعية أيضاً  
على بعض الأربعين الذين يلزمهم كلام فوه سماع ركن ( وأوصيك ) أيضاً بمخاض ثلاث لا تدعون أبداً ما بقيت في  
الدنيا عليك ( بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ) من أى أيام الشهر كانت فاه مندوب مذكور ويسن كون تلك الثلاث  
هى البيض وهى الثالث عشر وتاليه كما بينه فى الخبر المار وهو قوله إن كنت صائماً الخ ( فإنه ) أى صيامها  
( صيام الدهر ) أى بمنزلة صيامه لأن الحسنة بعشر أمثالا فاليوم بعشرة والشهر ثلاثين فذلك عدداً أيام السنة ( وأوصيك  
بالوتر ) أى بصلاته ندباً مؤكداً عند الشافعية وجوباً عند الحنفية ووقته بين العشاء والفجر ووقت اختياره إلى تلك  
الليل إن أردت تهجداً أو لم تعد اليقظة آخر الليل فينشد تصليته ( قبل النوم ) فإذا أردت تهجداً ووثقت ببقظتك  
فالأفضل تأخيرها إلى آخر صلاة الليل التى يصليها بعد نومه ( وأوصيك بركعتي الفجر ) أى بصلاتهما والمحافظة عليهما  
( لا تدعهما ) لا تتركهما ندباً ( وإن صليت الليل كله ) فإنه لا يحزى عنهما ( فإن فيهما الرغائب ) أى ما يرغب  
فيه من عظيم الثواب جمع رغبة وهى العطاء الكثير ومن ثم كانت أفضل الرواتب مطلقاً فيكره تركها بل حرمه  
بعض الأئمة ( ع عن أبي هريرة ) وفيه سليمان بن داود التميمي قال الذهبى ضعفوه .

( أوصيك ) بأصحابي ثم الذين يلونهم ( أى أهل القرن الثانى قال ابن العربي أوصيك بأصحابي الخ وليس هناك أحد  
غيرهم يكون الموصى به غيرهم وإنما المراد ولاية أمورهم فكانت هذه وصية على العموم ( ثم ) بعد ذلك ( يفسحوا  
الكذب ) أى ينتشر بين الناس بغير تكبير ( حتى يخلف الرجل ) تبرعاً ( ولا يستحلف ) أى لا يطلب منه الحلف  
لجرأته على الله ( ويشهد الشاهد ولا يستشهد ) أى لا يطلب منه الشهادة يجعل ذلك منصوبة لشيء يتوقعه من حطام  
الدنيا قال ابن العربي وقد وجدنا وقوع ذلك فى القرن الثانى لكنه قليل ثم زاد فى الثالث ثم كثر فى الرابع وقوله  
يخلف ولا يستحلف إشارة إلى قلة الثقة بمجرد الخبر لغلبة التهمة حتى يؤكد خبره باليمين وقوله يشهد ولا يستشهد أى  
يدينها من قبل نفسه زوراً ( ألا لا يخلون رجل بامرأة ) أى أجنبية ( إلا كان الشيطان ثالثهما ) بالسوسة وتهيج  
الشهوة ورفع الحياء وتسويل المعصية حتى يجمع بينهما بالجماع أو فيما دونه من مقدماته التى توشك أن توقع فيه والنهى  
للتحريم واستثنى ابن جرير كالثورى ما منه بد نكولته بأمة زوجته التى نكحها ( وعليكم بالجماعة ) أى أركان  
الدين والسواد الأعظم من أهل السنة أى الزموا هديهم فيجب اتباع ما هم عليه من العقائد والقواعد وأحكام الدين  
قال ابن جرير وإن كان الإمام فى غيرهم وعلم منه أن الأمة إذا أجمعت على شيء لم يحز خلافها ( وإياكم والفرقة )  
أى احذروا الانفصال عنها ومفارقةهم ما أمكن يقال فرقت بين الشيئين فصلت بينهما وفرقت بين الحق والباطل  
فصلت أيضاً ( فإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد ، من أراد بمجلوحة الجنة ) بضم الموحدين أى من أراد  
أن يسكن وسطها وأخصبها وأحسنها وأوسعها مكاناً قال فى الصحاح بمجلوحة الباءين وسطها قال الزمخشري  
ومن المجاز تبجيع فى الأمر توسع فيه من بمجلوحة الدار وهى وسطها وتبججت العرب فى لغاتها اتسعت فيها



حسنته وسأته سيئته فذلکم المؤمن - (حم ت ك) عن عمر - (ص)

٢٧٩٦ - أوصيکم بالجار - الخرائطي في مكارم الاخلاق عن أبي أمامة - (ح)

٢٧٩٧ - أوفى الدعاء أن يقول الرجل : اللهم أنت ربي . وأنا عبدك . ظلمت نفسي ، وأعترفت بذنبي ،  
يا رب فاغفر لي ذنبي . إنك أنت ربي ، وإله لا يغفر الذنوب إلا أنت . - محمد بن نصر في الصلاة عن  
أبي هريرة - (ح)

( فليزيم الجماعة ) فإن من شذ انفرذ بمذهبه عن مذاهب الامة فقد خرج عن الحق لان الحق لا يخرج عن جماعتها  
قال الغزالي ولا تناقض بين هذا وبين الاخبار الآمرة بلزلة إذ لا تجتمع الامة على ضلالة فخرق الإجماع والحكم بالعزلة  
نحو الزم بينك وعليك بخاصة نفسك لان قوله عليكم بالجماعة الخ يحتمل ثلاثة أوجه أحدها أنه يعني به في الدين والحكم  
إذ لا تجتمع الامة على ضلالة فخرق الإجماع والحكم بخلاف ما عليه جمهور الامة والشذذ عنهم ضلال وليس منه  
من يعتزل عنهم لصالح دينه ، الثاني عليكم بالجماعة بأن لا تنقطعوا عنهم في نحو الجمع والجماعات فإن فيها جمال الاسلام  
وقوة الدين وغيظ الكفار والملحدين ، الثالث ان ذلك في زمن الفتنة للرجل الضعيف في أمر الدين ( من سرتة  
حسنته وسأته سيئته فذلکم المؤمن ) أي السكامل لانه لا أحد يفعل ذلك إلا لعلبه بأن له رباً على حسناته مثيباً  
وسيئاته مجازياً ومن كان كذلك فهو لتوحيد الله مخلصاً قال ابن جرير وفيه تكذيب المعتزلة في اخراجهم أهل  
الكبائر من الإيمان فإنه سمي أهل الإساءة مؤمنين وإبطال لقول الخوارج هم كافرون وإنما أقروا بالاسلام  
( حم ت ك عن عمر ) بن الخطاب قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما .

( أوصيکم بالجار ) أي بالاحسان اليه وكف صنوف الاذى والضرر عنه واكرامه بسائر الممكن من وجوه  
الاكرام لما له من الحق المؤكد الذي ما يزال جبريل عليه السلام يؤكد فيه حتى كاد يورثه قال بعض العارفين  
احفظ حق الجوار والجار وقدم الأقرب داراً وتقدم بما أنعم الله به عليك فإنك مستول وادفع عنهم الضرر  
واردف عليهم الإحسان وما سمي جاراً لك إلا لميلك بالإحسان له ودفع الضرر عنه وميله لك بذلك من جار إذا مال  
إذ الجور الميل فمن جعله من الميل إلى الباطل الذي هو الجور عرفاً فهو كمن يسمى اللديغ سليماً في النقيض وإن كان  
الجار من أهل الجور أي الميل إلى الباطل بكفر أو فسق فلا يمدك ذلك من رعاية حقه . قيل نزل جراد بفناء شريف  
من العرب فخرج أهل الحي ليأكلوه فسمع أصواتهم فخرج من خبائه وقال ماتفون قالوا جارك الجراد فقال إذ سميتوه  
جاري لا فاتلنكم عنه فقاتلهم حتى دفع عنه لكونهم سموه جاراً ( الخرائطي في ) كتاب مكارم الاخلاق عن أبي أمامة  
الباهي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته الجذعاء في حجة الوداع يقول أوصيکم بالجار حتى  
أكثر فقلاً إنه سيورثه انتهى وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لاشهر من الخرائطي وهو غفلة فقد رواه الطبراني  
باللفظ المزبور عن أبي أمامة المذكور قال المنذرى والهيثمي وإسناده جيد .

( أوفى الدعاء ) أي أكثره مراعاة للداعي ( أن يقول الرجل ) في دعائه وذكر الرجل وصف طردى والمراد  
الإنسان رجلاً أو امرأة ( اللهم أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي يا رب فاغفر لي ذنبي إنك أنت ربي )  
لأرب غيرك ( وإله ) أي الشأن أنه ( لا يغفر الذنوب إلا أنت ) لأنك السيد المسالك إن غفرت ففضلك وإن عاقبت  
فعدلك وإنما كان هذا أوفى الدعاء لما فيه من الاعتراف بالظلم وارتكاب الجرم ثم الاتجاء إليه تعالى مضطراً  
لا يجد لذنب غافراً غير ربه وهو الذي يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ( محمد بن نصر في الصلاة ) أي في كتاب



٢٧٩٨ - أَوْفُوا بِحَلْفِ الْجَاهِلِيَّةِ؛ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا شِدَّةً، وَلَا تَحْدِثُوا حَلْفًا فِي الْإِسْلَامِ - (حم ت)

عن ابن عمرو - (ح)

٢٧٩٩ - أَوْقِدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى احْمَرَّتْ، ثُمَّ أَوْقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى أَيْبَضَتْ، ثُمَّ أَوْقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ

سَنَةٍ حَتَّى اسْوَدَّتْ فَهِيَ سَوْدَاءٌ مُظْلِمَةٌ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ - (ت ه) عن أبي هريرة - (ص)

٢٨٠٠ - أَوْلَمْ وَلَوْ بَشَاءَ - مالك - (حم ق ٤) عن أنس - (خ) عن عبد الرحمن بن عوف - (ص)

الصلاة له (عن أبي هريرة) رضى الله عنه .

(أوفوا) من الوفاء قال القاضي وهو القيام بمقتضى العهد، وكذا الإيفاء (بحلف الجاهلية<sup>(١)</sup>) أى اليهود التى وقعت فيها مما لا يخالف الشرع قال الحرالى والإيفاء الأخذ بالوفاء والوفاء إيجاز الموعود فى أمر معهود (فإن الإسلام لم يزد) أى العهد المبرم فيها (إلا شدة) أى شدة توثق فيلزمكم الوفاء به أما ما يخالف الشرع كالقتل والقتال فلا وفاء به (ولا تحدثوا حلفاً فى الإسلام) أى لا تحدثوا فيه حلفاً ما فالتنكير للجنس أو إن كنتم حلفتم أن يعين بعضكم بعضاً فإذا أسلمتم فأوفوا به فإن الإسلام يحرضكم على الوفاء به لكن لا تحدثوا مخالفة فى الإسلام بأن يرث بعضكم بعضاً فإنه لا عبرة به ولا يناقضه أنه حالف بين المهاجرين والأنصار لأن المراد أنه آخى بينهم وبفرض أن المراد التحالف فطريق الجمع ماتقرر (حم ت) فى البر (عن ابن عمرو) بن العاص وحسنه .

(أوقد على النار) أى نار جهنم (ألف سنة حتى احمرت) بعد ما كانت شفافة لا لون لها ولا ترى والظاهر أنه أراد بالألف فيه وفيما يأتى التكثير وأن المراد الزمن الطويل (ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت) ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهى سوداء مظلمة كالليل المظلم<sup>(٢)</sup> قال الطيبى هذا قريب من قوله تعالى يوم يحمى عليها فى نار جهنم، أى يوقد الوقود فوق النار أى النار ذات طبقات توقد كل طبقة فوق أخرى اهـ . وقيل ما خلق الله النار إلا من كرمه جعلها الله سوطاً يسوق به المؤمنين إلى الجنة وقال بعضهم النار أربعة نار لها نور بلا حرقه وهى نار موسى عليه الصلاة والسلام وبار لها حرقه ولا نور لها وهى نار جهنم ونار لها حرقه ونور وهى نار الدنيا ونار لا حرقه ولا نور وهى نار السحر (ت ه عن أبي هريرة) مرفوعاً وموقوفاً قال الترمذى ووقفه أصح ورواه البيهقى عن أنس قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وقودها الناس والحجارة ثم ذكره

(أولم) أى اتخذ وليمة (ولو بشاة) مبالغة فى القلة فلو تلبية لا امتناعية فلا حد لافلتها ولا لأكثرتها ونقل القاضي الإجماع على أنه لا حد لقدره المجزئ والخطاب لعبد الرحمن بن عوف الذى تزوج والأمر للندب عند الجمهور وصرفه عن الوجوب خبر هل على غيرها أى الزكاة قال لا إلا أن تطوع وخبر ليس فى المال حق سوى الزكاة ولأنها لو وجبت لوجب الشاة ولا قاتل به (تنبيه) قال أبو حيان هذه الواو لعطف حال على حال محذوفة يتضمنها

(١) قال فى الهاية أصل الحلف المعاهدة والمعاهدة على التعاقد والتساعداً والاتفاق فما كان منه فى الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل والغارات فذلك الذى ورد النهى عنه بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف فى الإسلام وما كان منه فى الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الأرحام فهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيماء حلف كان فى الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة يريد المعاهدة على الخير ونصرة الحق (٢) والقصد الإعلام بفظاعتها والتحذير من فعل ما يؤدى إلى الوقوع فيها .



٢٨٠١ - أولياء الله تعالى الذين إذا رءوا ذكر الله تعالى - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

٢٨٠٢ - أول الآيات طلوع الشمس من مغربها - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢٨٠٣ - أول الأرض خراباً يسرها ثم يمتاها - ابن عساكر عن جرير - (ح)

السابق تقديره أول على كل حال ولو بشاة ولا تنجي هذه الحال إلا منبهة على ما كان يتوهم أنه ليس مندرجاً تحت عموم الحال المحذوفة (مالك) في الموطأ (حم ق عد) كلهم في النكاح (عن أنس) بن مالك (خ عن عبد الرحمن عوف) وله عدة طرق في الصحيحين والسنن.

(أولياء الله) أي الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (الذين إذا رءوا ذكر الله) برويتهم يعني أن عليهم من الله سيما ظاهرة تذكر بذكره فإن رءوا ذكر الخير برويتهم وإن حضروا حضر الذكر معهم وإن نطقوا بالذكر فهم يتقبلون فيه كيفما حلوا فمن كان بين يدي ربه وآخرته فإنما يفتتح إذا لقيك بذكره ومن كان أسير نفسه ودنياه فإنما يفتتح إذا لقيك بدنيا فكل يحدثك عما يطلع قلبه فتنبه (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أولياء الله؟ فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجاً لاشهر من الحكيم ولا أعلى وهو عجب فقد رواه البزار عن ابن عباس رواه عن شيخه علي بن حرب الرازي قال الهيثمي لم أعرفه وبقيته رجاله وثقوا انتهى ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن أبي وقاص.

(أول الآيات) أي علامات الساعة (طلوع الشمس من مغربها) ولفظ رواية مسلم من المغرب والآيات إما أمارات دالة على قرب الساعة فأولها بعث نبينا صلى الله عليه وسلم أو أمارات متوالية دالة على وقوعها والكلام هنا فيها وجاء في خبر آخر أن أولها ظهور الدجال قال الحليمي وهو الظاهر فأولها الدجال فنزل عيسى عليه الصلاة والسلام فخرج يأمجج ومأجج لأن الكفار في وقت عيسى عليه الصلاة والسلام يقتنون فهم من يقتل ومنهم من يسلم وتضع الحرب أوزارها فلو كانت الشمس طلعت قبل من مغربها لم ينفع اليهود إيمانهم أيام عيسى عليه الصلاة والسلام لأن طلوعها يزيل الخراب ويرفع التكليف ولولم ينفعهم لما صار الدين واحداً بإسلام من أسلم منهم قال البيهقي وهو كلام صحيح لو لم يعارض هذا الحديث الصحيح الذي في مسلم أن أول الآيات طلوع الشمس من المغرب (طب) عن أبي أمامة (قال الهيثمي فيه فضالة بن جبير وهو ضعيف وأنكر هذا الحديث اهـ) وقضية تصرف المصنف أن ذالم يخرج أحده من الستة وهو ذهول شنيع فقد عزاه الديلمي وغيره بل وابن حجر إلى مسلم وأحمد وغيرهما من حديث ابن عمر باللفظ المذكور مع زيادة وخروج الدابة إلى الناس ضحى (تمة) أخرج عبد بن حميد في تفسيره عن ابن عمر موقوفاً ببقى النار بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة قال ابن حجر وسنده جيد

(أول الأرض خراباً يسرها ثم يمتاها) قال الديلمي ويروى أسرع الأرضين قال أبو نعيم متفق عليه في الصحة وروى ابن عبد الحكم عن أبي هريرة كما في حسن المحاضرة وغيرها أن مصر أول الأرض خراباً ثم أرمينية علي أثرها وفي مسند الفردوس عن حذيفة مرفوعاً يبدو الخراب في أطراف الأرض حتى تخرب مصر ومصر آمنة من الخراب حتى تخرب البصرة وخراب البصرة من العراق وخراب مصر من جفاف النيل، الحديث، وفي الجفر الكبير للبسطامي خراب البصرة بالريح وخراب المدينة بالجوع وخراب بلخ بالماء والطاعون وخراب ترمذ بالطاعون وخراب مرو بالرمل وخراب البصر بالجراد وخراب فارس بالهط وخراب سمرقند بنى قنطوراء وخراب الشام بعدم الغيث وخراب السند بالريح وخراب سنجان بالرمل وخراب الروم بنى الأصفر وانقراض العرب بالضرب والحرب والطاعون وخراب الجبال بالصواعق والرواجف وخراب فرغانة بالزلازل والصيحة وخراب نسف بالجوع وخراب بخارى



٢٨٠٤ — أول العبادة الصمت - هناد عن الحسن مرسل - (ض)

٢٨٠٥ — أول الناس هلاًكاً قریش، وأول قریش هلاًكاً أهل بيتي - (طب) عن عمرو بن العاص - (ض)

٢٨٠٦ — أول الناس فناء قریش، وأول قریش فناء بنو هاشم - (ع) عن ابن عمرو - (ض)

٢٨٠٧ — أول الوقت رضوان الله، وآخر الوقت عفو الله - (قط) عن جرير - (ض)

بالريح والطاعون وخراب طالقان بالنار وخراب سرخس بالريح والرمل وخراب همدان بالظلام ونيسابور بالريح وهمدان بالبرد والثلج وجرجان بالترك وطبرستان بالفراغة وأصبهان بالهرج وقسم بالجنون وبغداد بالغرق والخسف والكوفة بالحرق وواسط بريح السموم والضرة بالأكراد والبحرين بخراب البحر بجمستان بالخسف والنار والشام بالروم وحلوان بالمسيح ومصر من انقطاع النيل ومكة من الحبش وحلب بالأتراك والقدس بالحريق (ابن عساكر) في التاريخ (عن جرير) بن عبد الله وقضية صنع المصنف أنه لم يرد مخزجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو غفلة فقد رواه الطبراني وأبو نعيم والديلمي وغيرهم باللفظ المزبور عن جابر المذكور

(أول العبادة) بضم اللام قال أبو البقاء وهي ضمة بناء (الصمت) أي أول مقام السالكين إلى الله تعالى أن لا يشغل أحدهم لسانه بغير ذكر الله قال رجل لبعض العارفين أوصني قال اجعل لديك غلافاً كغلاف المصحف لئلا يدنس قال وما غلاف الدين؟ قال ترك الكلام إلا فيما لا بد منه وترك طلب الدنيا إلا ما لا بد منه وترك مخالطة الناس إلا فيما لا بد منه (هناد) بن السري التميمي الدارمي الحافظ الزاهد كان يقال له راهب الكوفة لتعبده (عن الحسن) البصري (مرسل) (أول الناس هلاكاً قریش) أي القبيلة بأسرها بنحو قتل أو فناء (أول قریش هلاكاً أهل بيتي) فهلاكهم من أشرار الساعة وأمارتها الدالة على قرب قيامها (طب) وكذا أبو يعلى (عن عمرو بن العاص) وفيه ابن لهيعة ومقسم مولى ابن عباس أورده البخاري في كتاب الضعفاء الكبير وضمه ابن حزم وغيره

(أول الناس فناء) بالمد موتاً وانقراضاً (قریش وأول قریش فناء بنو هاشم) أي والمطلب كما يدل عليه ما قبله أي فيكون انقراضهم من علامات الساعة وأشرارها ولا تقوم الساعة إلا على شرار الناس كما يأتي (حم) ع عن ابن عمرو بن العاص وفيه ابن لهيعة

(أول الوقت) أي إيقاع الصلاة أول وقتها (رضوان الله) بكسر الراء وضمها بمعنى الرضا وهو خلاف السخط (وآخر الوقت عفو الله) قال الصديق ثم الشافعي رضوانه أحب إلينا من عفوهِ وفيه دليل للشافعية على ندب تعجيل الصبح وعدم ندب الإسفار الذي قال به الحنفية وفيه أيضاً تعجيل العشاء أول الوقت لخوف الفوت فإن قيل قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك وتأخير العشاء قلنا محمول على فضيلة صلاة الليل أو على انتظاره الخبر من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة والوقت الزمان المفروض للعمل لهذا لا يكاد يقال إلا مقدرأ نحو وقت كذا إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً (قط عن جرير) سكت المؤلف عليه فلم يشر إليه بعلامة الضعف وكأنه ذهل عن قول الذهبي في التتقيح في سنده كذاب انتهى وعن قول ابن عبد الهادي عن معين فيه الحسين ابن حميد كذاب ابن كذاب وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح وقال ابن حجر في سنده من لا يعرف وقال في الباب ابن عمر وابن عباس وعلي وأنس وأبو مخذرة وأبو هريرة لحديث ابن عمر رواه الترمذي والدارقطني وفيه يعقوب بن الوليد المدني كان من كبار الكذابين وحديث ابن عباس رواه البيهقي في الخلافيات وفيه نافع أبو هريرة موقوف وحديث علي رواه البيهقي عن أهل البيت وقال أظن سنده أصح ما في هذا الباب قال أعني ابن حجر



٢٨٠٨ — أول الوقت رضوان الله ، ووسط الوقت رحمة الله ، وآخر الوقت عفو الله - (قط) عن أبي مخذورة - (صح)

٢٨٠٩ — أول بقعة وضعت من الأرض موضع البيت ، ثم مدت منها الأرض ، وإن أول جبل وضعه الله تعالى على وجه الأرض أبو قبيس ، ثم مدت منه الجبال - (هب) عن ابن عباس - (ض)

٢٨١٠ — أول تحفة المؤمن أن يغفر لمن صلى عليه - الحكيم عن أنس

ومع ذلك هو معلول ولهذا قال الحاكم لا أحفظ الحديث من وجه يصح وحديث أنس خرجه ابن عدى والبيهقي وقد تفرد به بقية عن مجهول مثله وحديث أبي مخذورة رواه الدارقطني وفيه إبراهيم بن زكريا منهم وحديث أبي هريرة ذكره البيهقي وقال هو معلول انتهى

(أول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله) أى تفضله وإحسانه (وآخر الوقت عفو الله) أى مغفرته ومحوه لذنب من قصر وآخر الصلاة إلى آخر وقتها بحيث كاد يخرج بعضها عنه وقد أفاد هذا الحديث وما قبله طلب تعجيل الصلاة أول وقتها وحرمة إخراج بعضها عن الوقت (قط عن أبي مخذورة) الجحى المؤذن صحابي مشهور اسمه أوس أو سمرة أو سلمة أو سليمان وأبوه معين بكسر الميم وسكون المهملة وفتح التحتية أو عمير

(أول بقعة) بضم الباء على الأشهر الأكثر فتجمع على بقع كغرفة وغرف وتفتح فتجمع على بقاع ككعبة وكلاب وهى القطعة من الأرض (وضعت من الأرض) أى من هذه الأرض التى نحن عليها (موضع البيت) الحرام أى الكعبة فله سر الأولية فى المعابد كما قال تعالى إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركة ورواية لمسلم أول مسجد وضع فى الأرض المسجد الحرام ثم الأفعى قال الطبرى لفظ الحديث موافق للفظ الآية والوضع غير والبناء غير ومعنى وضع الله جعله متعبداً قال الإمام الرازى دلالة الآية على الأولوية فى الفضل والشرف أمر لا بد منه لأن المقصود الأول من ذكر الأولية بيان التفضيلة ترجيحاً له على بيت المقدس ولا تأثير لأوليته فى البناء فى هذا المقصد (ثم مدت) بالبناء للجهول أى بسطت (منها الأرض) من سائر جوانبها فهى وسط الأرض وقطعها (وإن أول جبل وضعه الله على ظهر الأرض أبو قبيس) بكه وهو معروف (ثم مدت منه الجبال) واختلف فى أول من بنى البيت قيل آدم وقيل شيث وقيل الملائكة قبل آدم ثم رفع فى الطوفان فكان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يحجونه ولا يعلمون محله حتى بوأه الله لإبراهيم عليه الصلاة والسلام فبناه (تذنيه) فى الروض الأنف أول من بنى المسجد الحرام فى الإسلام عمر وذلك أن الناس ضيقوا على الكعبة وألصقوا دورهم بها فقال إنها بيت الله ولا بد للبيت من فناء وأنكم دخلتم عليها ولم تدخل عليكم فاشترى الدور وهدمها وبنى المسجد المحيط بها ثم وسعه عثمان وزاد ابن الزبير فى إتقانه لافى سعته (هب عن ابن عباس) وفيه عبد الرحمن بن على بن عجلان القرشى قال فى الميزان عن العقيلى فيه جهالة وحديثه غير محفوظ ثم ساق له هذا الخبر وفيه أيضاً من لا يعرف

(أول تحفة المؤمن) أى الكامل الإيمان والتحفة كرطبة ويجوز الضم والسكون وفى القاموس بالضم وكه مرة فظاهره أنها ما أتحت به غيرك من البر واللطف كما فى الصحاح وغيره (أن يغفر) بالبناء للمجهول أى يغفر الله لمن صلى عليه صلاة الجنابة إكراماً له وفى رواية لمن خرج فى جنازته إذ من شأن الملك إذا قدم عليه بعض خدمه بعد طول غيبته أن يتلقاه بشرى وكرامة وأن يخلع عليه ويجيزه بجائزة سنية فإذا قدم العبد على سيده أتخفه بما لا عين



٢٨١١ - أول جيش من أمي يركبون البحر قد أوجبوا. وأول جيش من أمي يغزون مدينة قيصر

مغفور لهم - (خ) عن أم حرام بنت ملحان (ص)

٢٨١٢ - أول خصمين يوم القيامة جاران - (ط) عن عقبة بن عامر - (ح)

رأت ولاذن سمعت وأولها المغفرة للبصلين والحاملين لأنهم شيعوه إعظاماً إلى بابه واهتموا بشأنه متقربين بذلك إلى مولاه فجعل المغفرة لهم تحفة له لأن حامل الهدية وموصلها لا بد له من جائزة وإذا كان لو أهدى لبعض ملوك الدنيا هدية لم يرض في حقه بانصراف من أحضرها إليه خائباً وقد عد ذلك ازداء بالهدية فما بالك بأكرم الأكرمين (الحكيم) الترمذي (عن أنس) من حديث معبد بن مسرور العبدى عن الحكم بن سنان بن عوف عن النخعي والحكم بن سنان قال الذهبي ضعفه وزاد النخعي أورده في الضعفاء وقال صالح الحديث ابتلى برواة ضعفاء ورواه الخطيب عن جابر والديلمي عن أبي هريرة وفيه عنده عبد الرحمن بن قيس روى بالكذب ولاجله حكم الحاكم على الحديث بالوضع وعده ابن الجوزي من الموضوعات.

(أول جيش من أمي يركبون البحر) للغزو (قد أوجبوا) أي فعلوا فعلا وجبت لهم به الجنة أو أوجبوا لأنفسهم المغفرة والرحمة بذلك والبحر معروف وحقيقته الماء الكثير المجتمع في فسحة سمى به لعمقه واتساعه ويطلق على الملح والعذب والمراد هنا الملح ومعنى ركوبه الاستعلاء على ظهره كما تركب الدابة وهو مجاز إذ الركوب إنما هو على السفن حقيقة فيه فحذف ذلك اتساعاً لدلالة الحال عليه (وأول جيش من أمي يغزون مدينة قيصر) ملك الروم يعني القسطنطينية أو المراد مدينته التي كان بها يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وهي حمص وكانت دار مملكته إذ ذاك (مغفور لهم) لا يلزم منه كون يزيد بن معاوية مغفوراً له لكونه منهم إذ الغفران مشروط بكون الإنسان من أهل المغفرة ويزيد ليس كذلك لخروجه بدليل خاص ويلزم من الجود على العموم أن من ارتد عن غزاها مغفور له وقد أطلق جمع محققون حل لعن يزيد به حتى قال التفتازاني الحق أن رضى يزيد بقتل الحسين وإهانته أهل البيت مما تواتر معناه وإن كان تفاصيله آحاداً فنحن لا نتوقف في شأنه بل في إيمانه لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه قال الزين العراقي وقوله بل في إيمانه أي بل لا يتوقف في عدم إيمانه بقرينة ما قبله وما بعده (فائدة) قال البساطي في كتاب الجفر القسطنطينية مدينة بناها قسطنطين الملك وهو أول من أظهر دين النصرانية ودونه وهي مدينة مثلثة الشكل منها جانبان في البحر وجانب في البر ولها سبعة أسوار وسبعم سورها الكبير أحد وعشرون ذراعاً وفيه مائة باب وبابها الكبير يسمى باب الذهب وهو باب ممّوه بالذهب وفيها منارة من نحاس قد قلبت قطعة واحدة وليس لها باب وفيها منارة قريبة من مارستانها قد ألبست كلها بالنحاس وعليها قبر قسطنطين وهو راكب على فرس وقوائمه محكمة بالرصاص ماعدا يده اليمن فإنها مطلقة في الهواء كأنه سائر وقسطنطين على ظهره ويده موقوفة في الجو وقد فتح كفه يشير نحو بلاد الشام ويده اليسرى فيها كسرة مكتوب عليها ملكة الدنيا حتى بقيت في كفي مثل هذه الكسرة وخرجت منها كما ترى (خ) عن أم حرام بنت ملحان (بنت ملحان) بن خالد بن زيد ابن حرام الأنصارية النجارية خالة أنس وزوجة عبادة بن الصامت يقال لها العميصاء والميصاء لها مناقب وكان أهل الشام يستسقون بها.

(أول خصمين يوم القيامة جاران) لم يحسن أحدهما جوار صاحبه ولم يف له بحقه، ومقصود الحديث الحث على كف الأذى عن الجار وإن جار وأنه تعالى يهتم بشأنه وينتقم للجار المظلوم من الظالم ويفصل القضاء بينهما وإلا فن شعائر الإيمان الكف عن أذى الجيران وعدم منازعتهم ومعارضتهم فيما يصدر منهم وعنهم من الأضرار وسوء



٢٨١٢ - أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والثانية على لون أحسن كوكب دري في السماء لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة ، يبدو مخ ساقها من ورائها - (حم ت) عن أبي سعيد - (ص)

العشرة والجوار ويجب أن تعلم أن ذلك ليس إلا بتسليط الله إياهم عليك لما تستوجبه أفعالك الذميمة وما يعفو الله أكثر فالخدر من المنازع الخدر قال العارف ابن عربي يا أيها المجال كم ذا تنعمي ما ذك إلا الخوفك من العدد وهذا لا يبطل حقيقة الواحد الأحد ولو علمت أن العدد هو الأحد ما شرعت في منازعة أحد (طب) وكذا أحمد (عن عقبه بن عامر) قال العراقي سنده ضعيف وقال المنذري رواه أحمد والطبراني بإسنادين أحدهما جيد وقال الهيثمي أحد إسناده الطبراني رجاله رجال الصحيح غير أبي نسافة وهو ثمة وأعاده بمحل آخر وقال إسناده حسن .

( أول زمرة ) بضم الزاي طائفة أو جماعة والزمرة الافواج المتفرقة بعضها إثر بعض ( تدخل الجنة على صورة القمر ) أى على صورة مثل صورة القمر ( ليلة البدر ) ليلة تمامه وكما له في الحسن والإضاءة ( والثانية ) أى التى تدخل عقبهم تكون ( على لون أحسن كوكب دري ) بضم الدال وكسرها وراء وياه مشددتين أى مضى متتابع كالزهرة فى صفاتها وزهرتها منسوب إلى الدر أوفعى - ل من الدرء بالهمزة فإيه يدفع الظلام بضوئه ( فى السماء ) قال المحقق أبو زرعة ورد فى هذا المعنى ما يقتضى ما هو أبلغ من صورة القمر فروى الترمذى مرفوعاً لو أن رجلاً من أهل الجنة اطلع فبدت أساوره لطمست ضوء الشمس كما تطمس ضوء النجوم وقد يقال لهم يكونون على صورة القمر عند دخولهم الجنة ثم يزداد إشراق نورهم فيها بدليل قوله لو أن رجلاً الخ أو يقال المذكور هنا إشراق وجوههم من غير حلى والمذكور ثم إشراق حللهم بدليل قوله فبدت أساوره فالزيادة للحلى لا للوجود ( لكل رجل منهم زوجتان ) فى رواية اثنتان لتأكيد التكثير قال الطيبي ثناء للتكثير نحوه ارجع البصر كرتين لا للتحديد لخبر أدنى أهل الجنة الذى له ثنتان وسبعون زوجة فاعترض بأن تأكيد المثني باثنتين ورجع ضمير الثنية إليه يدل على أن القصد معنى الاثنيتية فلا يبعد أن يكون لكل زوجتان موصفتين أن ( على كل زوجة ) منهما ( سبعون حلة ) يعنى حلل كثيرة جداً فالعدد للتكثير لا للتحديد كمنظأره بحيث ( يبدو مخ ساقها من ورائها ) زاد الطبراني كما يرى الشراب الأحمر فى الزجاجة البيضاء وهو كناية عن غاية لطافتها ويكرن له سبعون لسن بهذا الوصف ثم إن هذا اللفظ محتمل لكونهما من نساء الدنيا أو الحور ويؤيد الأول خبر أبى يعلى فیدخل الرجل منهم على اثنتين وسبعين زوجة مما يذئى الله واثنتين من ولد آدم لها فضل على من أنشأ الله بعبادتهما وبعده فلا تعارض بين ذا وخبر أقل ساكبي الجنة النساء لأنهن فى الجنة أقل باعتبار الحور وأقل ساكنيتها نساء الدنيا فنساء الدنيا أقل أهل الجنة وأكثر أهل النار كما شهدت به الاخبار ( حم ت ) وكذا الطبراني فى الأوسط ( عن أبى سعيد ) الخدرى وكذا ابن مسعود قال الترمذى حسن صحيح قال الهيثمي إسناده ابن مسعود صحيح وفى إسناده أبى سعيد عطية والاكثر على ضعفه ثم إن صنيع المصنف يوم أن ذالم يتعرض أحد من الشيخين لتخريجه وهو ذهول فقد عزاه الديلى وغيره إلى البخارى من حديث أبى هريرة بلفظ أول زمرة تدخل الجنة وجوههم على مثل القمر ليلة البدر والثانية على مثل أضواء كوكب فى السماء لكل رجل منهم زوجتان يرى مخ ساقيهما من وراء الثياب وما فى الجنة عزب اه ثم رأيت كذلك فى كتاب الأنبياء وخلق آدم عليه السلام وفى مسلم فى صفة الجنة عدة أحاديث بنحوه وليس فى حديث الترمذى الذى أثره المصنف إلا زيادة عدد الحلل وفى رواية البخارى زيادة نفى وجود الأعزب فيها .



٢٨١٤ - أول سابق إلى الجنة عبد طاع الله ، وأطاع مواليه - (طس خط) عن أبي هريرة - (ص)

٢٨١٥ - أول شهر رمضان رحمة ، ووسطه مغفرة ، وآخره عتق من النار - ابن أبي الدنيا في فضل رمضان - (خط) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٢٨١٦ - أول شيء يحشر الناس نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب - الطيالسي عن أنس - (ص)

٢٨١٧ - أول شيء يأكله أهل الجنة زيادة كبدة الحوت - الطيالسي عن أنس - (ص)

( أول سابق إلى الجنة ) أى إلى دخولها (عبد) يعنى قد ذكر كان أو أثنى أو خنئ (أطاع الله) بأن امتثل أو امره وتجنب نواهيه (وأطاع مواليه) أو قال سيده شك راويه أبو صبي وذلك لأن له أجرين كما مر في عدة أخبار فاستحق بذلك السبق إلى دار القرار والمآل أنه أول سابق بعد من مر أنه أول داخل (تنبيه) قال الرضى مذهب البصريين أن أول أفعل ثم اختلفوا على ثلاثة أقوال جمهورهم على أنه من تركيب دول كددن ولم يستعمل هذا التركيب إلا في أول ومتصرفاتها (طس خط عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه بشر بن ميمون أبو صبي وهو متروك وقال غيره وفيه بشر بن ميمون أبو صبي قال في الميزان عن البخارى يثهم بالوضع وعن الدارقطنى متروك الحديث وعن ابن معين أجمعوا على طرح حديثه ثم أورد له مما أنكر عليه هذا الخبر .

( أول شهر رمضان رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار ) أى فى أوله يصب الله الرحمة على الصائمين صبا ويسح عليهم البركة سحاً وفى وسطه يغفر الله لصوامه وفى آخره يعنى فى آخر ليلة منه كما ورد فى خبر يعق جمعاً حافلاً عظيماً من النار كانوا أقداساً وتوجبوا . وهذا تنبيه عظيم بفضل صوامه ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر ( فى فضل رمضان ) أى فى كتاب فضائل رمضان ( خط وابن عساكر ) فى التاريخ كلهم ( عن أبي هريرة ) ورواه عنه أيضاً الديلمى وغيره . ( أول شيء يحشر الناس نار تحشرهم ) من المشرق إلى المغرب أى يخرج من جهة المشرق فتسوقهم إلى جهة المغرب فذلك أول الحشر والحشر الجمع مع سرق وفى رواية أول أشرط الساعة نار تحشر الناس الخ قال القاضى لعله لم يرد به أول الأشرط مطلقاً بل الأشرط المتصلة بالساعة الدالة على أنها تقوم عما قريب أو أراد بالنار نار الحرب والفتن كفتنة الترك فإنها سارت من المشرق إلى المغرب ( الطيالسي ) أبو داود ( عن أنس ) ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخرجه وإلا لما أبعد النجمة بالعزو للطيالسي وهو ذهول شنيع فقد عزاه الديلمى وغيره إلى البخارى ومسلم وكذا أحمد ولفظهم أول من يحشر الناس نار تحي من قبل المشرق فتحشر الناس إلى المغرب

( أول شيء ) أى أول مأكول ( يأكله أهل الجنة ) فى الجنة إذا دخلوها ( زيادة كبدة الحوت ) (١) وهى القطعة المنفردة عن الكبد المتعلقة به وهى أطيب الكبد وألذه وفى رواية من زائدة كبدة الثور أى ثور الجنة وحكمة خصوصية أكلهم منها أنها أساس الدنيا لأنها مركبة على متن ثور والثور على ظهر حوت والحوت فى الماء ولا يعلم ماتحت الماء إلا الذى خلقه فالأكل منهما إشارة إلى خراب الدنيا وبشارة بفساد أساسها وأمن العود إليها وخص الأكل بالزائدة لما بينه الأطباء أن العلة إذا وقعت فى الكبد دون الزائدة رجى برؤه وإن وقعت فى الزائدة هلك العليل لا محالة فأكلهم من الزائدة أدخل فى البشرى أفاده ابن جماعة ثم هذه الأولية لاتدافع بينها وبين خبر إذا سكن

(١) وحكمة اختصاصها بأولية الأكل أنها أبعد شيء فى الحوت فأكلها تزول الحرارة الحاصلة لهم فى الموقف



٢٨١٨ - أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة : فإن صلحت صلح له سائر عمله ، وإن فسدت فسدت سائر عمله - (طس) والضياء عن أنس - (ح)

٢٨١٩ - أول ما يرفع من الناس الأمانة ، وآخر ما يبقى من دينهم الصلاة ، ورب مصل لا خلاق له عند الله تعالى - الحكيم عن زيد بن ثابت - (ض)

أحدكم الجنة أنا كم ملك فيقول إن الله يأمركم أن تزوروه إلى أن قال ثم توضع مائة الخلد ، الحديث ماذك إلا لانه لا مانع من أن زيادة الكبد توضع قبل تلك المائة وأن هذا جار على المألوف في الدنيا من أنه بمجرد الذبح يعجل بالكبد فتشوى فيأكلها الحاضرون حتى ينضج الطعام بعد (الطيالسي) أبو داود (عن أنس) قال جاءت اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أخبرنا مأول ما يأكل أهل الجنة إذا دخلوها فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير المكثرين الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرج الطبراني باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غير إسماعيل بن بهرام وهو ثقة بل رواه سلطان الفن البخاري بلفظ أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد حوت يأكل منه سبعون ألفاً انتهى فعدول المصنف للطيالسي واقتضاه عليه تقصير عجيب (أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة) أي المفروضة وهي الجنس لأنها أول ما فرض عليه بعد الإيمان وهي علم الإيمان ورأية الاسلام (فإن صلحت) بأن كان قد صلاها متوفرة الشروط والأركان وشملها القول (صلح له سائر عمله) يعني سوغ له في جميع أعماله ولم يضايق في شيء منها في جنب ما واطب عليه من إدامة الصلاة التي هي علم الدين (وإن فسدت) أن لم تكن كذلك (فسد سائر عمله) (١) أي ضيق فيه واستقصى خشم بفساده وأخذ منه الأئمة أن حكمة مشروعية الرواتب قبل الفرائض وبعدها تكملها بها إن عرض نقص قال الطيبي الإصلاح كون الشيء على حالة استقامته وكاله والفساد ضد ذلك وذلك لأن الصلاة بمنزلة القلب من الإنسان فإذا صلحت صلحت الأعمال كلها وإذا فسدت فسدت (طس والضياء) المقدسي (عن أنس) قال الهيثمي فيه القاسم بن عثمان قال البخاري له أحاديث لا يتابع عليها وقال ابن حبان هو ثقة وربما أخفا وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج أحده من الستة وإلا لما عدل عنه علي القانون المعروف عندهم وهو ذهول فقد رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة مع تغيير يسير ولنظفه يعني الترمذي إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر انتهى . فإن انتقص من فريضته شيء قال الرب تبارك وتعالى انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على مثل ذلك (أول ما يرفع من الناس) (٢) في رواية من هذه الأمة (الأمانة) قال ابن العربي وهي أي هنا معنى يحصل في القلب فيأمن به المرء من الردى في الآخرة والدنيا وأصله الإيمان (وآخر ما يبقى من دينهم الصلاة) كلما ضعف الإيمان بحب الدنيا ونقص نوره بالمعاصي والشهوات وذهبت هبة سلطانه من القلوب اضمحلت الأمانة وإذا ضعفت الأمانة وخانت الرعية فيها فأخرت الصلاة عن أوقاتها وقصر في إكمالها أدى ذلك إلى ارتفاح أصلها (ورب مصل) آت بصورة الصلاة (لاخلاق له عند الله) أي لا نصيب له عنده

(١) وهذا مخرج مخرج الزجر والتهديد من التفريط فيها ، واعلم أن من أهم أو أهم ما يتعين رعايته في الصلاة الخشوع فانه روحها ولهذا عده الغزالي شرطاً وذلك لأن الصلاة صلة بين العبد وربّه وما كان كذلك فحق العبد أن يكون خاشعاً فيه لصولة الربوبية على العبودية

(٢) والأولية نسبية إذ رفع القرآن يسبقها



٢٨٢٠ — أول ما تفقدون من دينكم إلا أنه - (طب) عن شداد بن أوس - (ح)

٢٨٢١ — أول ما يرفع من الناس الخشوع - (طب) عن شداد بن أوس (ح)

٢٨٢٢ — أول شيء يرفع من هذه الأمة الخشوع . حتى لا ترى فيها خاشعاً (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٢٨٢٣ — أول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن - (طب) عن أم الدرداء - (ض)

من قولها والاثابة عليها وفي رواية ورب مصل لا خير فيه أي لكونه غافلاً لا هي القلب وليس البر من صلاته إلا ما عقل كما في حديث آخر وقد قال تعالى وأقم الصلاة لذكري، فظاهر الأمر الوجوب والغفلة ضده فمن غفل في جميع صلاته لا يكون مقبلاً للصلاة لذكره تعالى فلا خلاق له عنده فافهم وقد روى ابن المبارك في الزهد عن عمار بن ياسر يكتب للرجل من صلاته ماسها عنه (الحكيم) الترمذي (عن زيد بن ثابت) قال في اللسان عن العقيلي حديث فيه نكارة ولا يروى من وجه ثبت وقال الأسدي سلام بن واقد أي أحد رواياته منكر الحديث انتهى وقضية تصرف المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين رمز لهم والأمر بخلافه فقد خرج البيهقي في الشعب من حديث ابن عمر وغيره وخرجه الطبراني في الصغير من حديث عمر

(أول ما تفقدون من دينكم الأمانة) وتامه عند مخرجه الطبراني في روايته عن أنس ولا دين لمن لا أمانة له ولا أمانة لمن لا عهد له وحسن العهد من الإيمان انتهى وفي رواية أول شيء يفقد من أمتي الأمانة من دينهم قال ابن العربي وصفة رفع الأمانة وفقدانها أن ينام الإنسان فتقبض من قلبه والمعنى فيه أن المرء في النوم يتوفى ثم يرجع إليه روحه فإذا قبضت على صفة من الأمانة ردت إليه بدونها وتحقيقه أن الأعمال لا يزال يضعفها نسيانها حتى إذا تناهى الضعف ذهبت بالنوم عن النفس فإذا ردت عليه ردت دونها فلا يبقى لها أثر وما عنده من الإيمان وأصل الاعتقاد الضعيف في ظاهر القلب ثم ينام فلا ترجع إليه نفسه إلا بعد نزاع باقي الأمانة بقوة فلا يبقى شيء (طب) عن شداد بن أوس) قال الهيثمي فيه المذهب بن العلامة أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقاته (أول ما يرفع من الناس الخشوع) أي خشوع الإيمان الذي هو روح العبادة وهو الخوف أو السكون أو معنى يقوم في النفس يظهر عنه سكون الأطراف يلائم مقصوده العبادة قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثننا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكانت لم يعرفنا ولم نعرفه ، وخرج بخشوع الإيمان خشوع النفاق والفرق بينهما أن الأول خشوع القلب لله بالاجلال والوقار والمهابة والحياء والثاني يبدو على الجوارح تصنعاً وتكلفاً والقلب غير خاشع (طب) عن شداد بن أوس) قال الزين العراقي في شرح الترمذي وتبعه الهيثمي : فيه عمران البطان ضعفه ابن معين والنسائي ووثقه أحمد

(أول شيء يرفع من هذه الأمة) الحمدي (الخشوع حتى لا ترى فيها خاشعاً) خشوع إيمان بل خشوع تماوت ونفاق فيصير الواحد منهم ساكن الجوارح تصنعاً ورياء ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات وأرادات فهو يتخضع في الظاهر وأسد الغابة رابض بين جنبيه ينتظر الفريسة وقال الراغب قال رجل للحسن البصري أمؤمن أنت قال إن كنت تريد قول الله تعالى آمنا بالله وما أنزل الياء فنعم به تتأكل وتوارث وإن أردت قوله وإنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم فلا أدري (طب) عن أبي الدرداء) قال الهيثمي سنده حسن انتهى وظاهر اقتصار المصنف على عزوه للطبراني أنه لا يوجد مخرجا لأحد أعلى ولا أولى بالعزو وهو قصور فقد خرج الإمام أحمد في المسند من حديث عوف بن مالك ولفظه أول ما يرفع من هذه الأمة الأمانة والخشوع حتى لا يكابر خاشعاً، ليسكون أقوام يتخضعون وهم ذئاب ضواري انتهى بحروقه

(أول) في رواية أثقل (ما يوضع في الميزان) من أعمال البر (الخلق الحسن) لجمعه جميع الخيرات وبه ينشرح الصدر



- ٢٧٢٤ — أول ما يوضع في ميزان العبد نفقته على أهله - (طس) عن جابر - (ض)
- ٢٨٢٥ — أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء - (حم ق نه) عن ابن مسعود - (صح)
- ٢٨٢٦ — أول ما يحاسب به العبد الصلاة . وأول ما يقضى بين الناس في الدماء - (ن) عن ابن مسعود (ح)
- ٢٨٢٧ — أول ما يرفع من هذه الأمة الحياء ، والأمانة - القضاء عن أبي هريرة - (ض)

للعبادات وتسخو النفس في الدنيا في المعاملات ذكر الغزالي له تنمة وهي السخاء قال الجنيد أربع ترفع العبد إلى أعلا الدرجات وإن قل عليه ، الحلم والتواضع والسخاء وحسن الخلق قال الغزالي وحسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل بكال الحكمة وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وهذا الاعتدال يحصل على وجهين أحدهما بجود إلهي وكال نظري بحيث يخاق الانسان كامل العقل حسن الخلق قد كفي سلطان الغضب والشهوة فيصير بغير معلم عالما وبغير مؤدب متأدبا والثاني اكتسابه بالمجاهدة والرياضة (طب) وكذا أبو الشيخ والمضاعى والديلمي (عن أم الدرداء) خيرة بنت أبي حنيفة الأسدي نزلت الشام وماتت في إمرة عثمان ومن العجب قول الحافظ الزين العراقي في المغني لم أقف لحديث أول ما يوضع الخ على أصل

( أول ما يوضع في الميزان نفقة الرجل على أهله ) أى علي من تلزمه مؤنته من نحو زوجة ووالد وولد وخادم وغيرها والأولية في هذا الخبر وما قبله على معنى من ؛ خص الرجل لانه الذى تلزمه النفقة غالباً لا لإخراج غيره فأول ما يوضع في ميزان الآثي والخشي نفقتهما على من تلزمهما نفقته من أصل وفرع وخادم ونحوها (طس عن جابر) قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه وقال المنذرى حديث ضعيف وقال غيره فيه عبد الحميد بن الحسن الهلالى أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أبو زرعة والدارقطنى (أول) بالرفع مبتدأ (ما يقضى) بضم أوله وفتح الضاد المعجمة مبنياً للفعول في محل الصفة وما نكرة موصوفة والعائد الضمير في يقضى أى أول قضاء يقضى (بين الناس يوم القيامة في الدماء) وفي رواية بالدماء أى أول ما يحكم الله تعالى بين الناس يوم القيامة في متعلقات الدماء أو أول القضايا القضاء في الدماء أو أول ما يقضى فيه الأمر السكأن في الدماء وذلك لعظم مفسدة سفكها ولا يناقضه خبر أول ما يحاسب به العبد الصلاة لان ذلك في حق الحق وذافي حق الخلق أى أن أول بمعنى من أول، أو أول ما يحاسب به من الفرائض البدنية الصلاة ثم أول ما يحكم فيه من المظالم الدماء قال الحافظ العراقي وظاهر الاخبار أن الذى يقع أولا المحاسبة على حق الله تعالى وفي حديث الصور الطويل أول ما يقضى بين الناس في الدماء ويأتى كل قتيل قد حمل رأسه فيقول يارب سل هذا لم قتلتى (حم ق نه عن ابن مسعود) ظاهره أنه لم يروه من الستة إلا هؤلاء الأربعة وليس كذلك بل رواه السكل إلا أبا داود والبخارى والرمذى وابن ماجه في الدييات ومسلم في الحدود والنسائي في المحارم .

( أول ما يحاسب به العبد ) أى الانسان حراً كان أو عبداً ذكراً أو أنثى ( الصلاة ) لانها أم العبادات وأول الواجبات بعد الايمان ( وأولى ما يقضى بين الناس في الدماء ) لانها أكبر الكبائر بعد الشرك والبداء بها تدل على أهميتها وعظم مفسدة القتل فانه هدم البنية الانسانية الى بنتها القدرة الإلهية فليس بعد الكفر ذنب أعظم من القتل وما في هذا الحديث موصولة وهو موصول حرفي ويتعلق الجار بمحذوف أى أول القضاء يوم القيامة القضاء في ذلك وقد استدلل بهذا الخبر وما قبله على أن القضاء يخص بالناس ولا دخل للبهائم فيه وهو غلط لان مفاده حصر الأولوية في القضاء بين الناس وليس فيه نفي القضاء بين البهائم بعد القضاء بين الناس (ن عن ابن مسعود) عبد الله . ( أول ما يرفع من هذه الأمة ) الإسلامية ( الحياء والأمانة ) تسامه كما في الفردوس فسألوهما الله عز وجل



٢٨٢٨ — أول ما نهاني عنه ربي بعد عبادة الأوثان شرب الخمر، وملاحاة الرجال - (طب) عن أبي الدرداء وعن معاذ - (ض)

٢٨٢٩ — أول ما يهراق من دم الشهيد يغفر له ذنبه كله إلا الدين (طب ك) عن سهل بن حنيف - (صح)

٢٨٣٠ — أول من أشفع له يوم القيامة من أمي أهل بيتي، ثم الأقرب فالأقرب من قريش، ثم الأنصار، ثم من آمن بي واتبعني من اليمن، ثم من سائر العرب، ثم الأعاجم، ومن أشفع له أولاً أفضل - (طب) عن ابن عمر - (ض)

الحياة خير كله فبزواله يحل الشر كله وبزوال الأمانة تحل الخيانة ثم يحتمل أن المراد الأمانة المتعارفة التي هي ضد الخيانة أو الصلاة (القضاعي) في مسند الشهاب وكذا أبو يعلى وأبو الشيخ (عن أبي هريرة) وفيه كما قال الهيثمي أشعث بن زرار وهو متروك فقول العامري حسن غير حسن.

(أول ما نهاني عنه ربي بعد عبادة الأوثان) أي الأصنام (شرب الخمر) قال القضاعي وذلك من أول ما بعث قبل أن تحرم على الناس بنحو عشرين سنة فلم يسح له قط، وقوله بعد عبادة الأوثان لا يقتضي أن المصطفى صلى الله عليه وسلم عبدها، حاشاه حاشاه من ذلك إذ الأنبياء معصومون (وملاحاة الرجال) أي مقاولتهم ومخاصمتهم ومنازعتهم ومناظرتهم بقصد الاستعلاء فتلك الملاحاة هي السم النافع ولم يكن السلف يتناظرون على ذلك بل لقصد تحقيق الحق لوجه الله تعالى قال الشافعي مناظرت أحداً وأحببت أن يخطئ بل أن يوفق ويسدد ويعان ويكون عليه من الله رعاية وحفظ وما كلمت أحداً قط وأنا أبالي أن يظهر الحق على لساني أو لسانه وعن علي إياكم وملاحاة الرجال فانهم لا يخلون من عاقل يمكر بكم أو جاهل يعجل لكم بما ليس فيكم واتعلموا أن الكلام ذكر والجواب أنثى فإذا اجتمعا فلا بد من إنتاج (تنبيه) من ألفاظهم البديعة البليغة من زرع الإحن حصد المحن (طب) وكذا البزار (عن أبي الدرداء وعن معاذ بن جبل) قال الهيثمي فيه عمرو بن واقد وهو متروك رمى بالكذب وقال الذهبي في المذهب فيه اسماعيل بن رافع واه وأورده في الميزان في ترجمة عمرو بن واقد من حديثه وقال البخاري منكر الحديث وعن النسائي ومروان كان يكذب.

(أول ما يهراق) أي يصب (من دم الشهيد) شهيد الدنيا والآخرة وهو من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى ومات في المعركة بسبب القتال (يغفر) الله له ذنبه كله إلا الدين (بفتح الدال وفي رواية للطبراني أيضاً أول قطرة تقطر من دم الشهيد يكفر بها ذنوبه والثانية يكسب من حلل الإيمان والثالثة يزوج من الحور العين انتهى وفي هذا السياق دلالة على أن الكلام في دم القتل أو ما أدى إليه لافي دم جراحة لم يمت منها كما هو مبين وظاهر أن المراد بالدين دين الآدمي لادين الله تعالى (طب ك) عن سهل بن حنيف (بضم المهملة وفتح النون وسكون التحتية ابن واهب الأنصاري بدرى جليل وفيه عند الحاكم عبد الرحمن بن سعد المدني قال الذهبي له مناكير وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح

(أول من أشفع له) عند الله تعالى (يوم القيامة من أمي) أمة الإجابة (أهل بيتي) مؤمنو بني هاشم والمطلب وأصحاب الكساء (ثم الأقرب) ثم بعدهم أشفع للأقرب (فالأقرب) إلى (من قريش) القبيلة المشهورة (ثم الأنصار) الأوس والخزرج (ثم من آمن بي واتبعني من اليمن) أي من أنصار الدين وجهاته (ثم من سائر العرب) على اختلاف طبقاتهم وشعوبهم وقبائلهم (ثم) من آمن بي من (الأعاجم) جمع عجمي والمراد بهم هنا ماعدا العرب (ومن أشفع له أولاً)



٢٨٣١ - أول من أشفع له من أمي أهل المدينة، وأهل مكة، وأهل الطائف - (طب) عن عبد الله ابن جعفر - (صح)

٢٨٣٢ - أول من يلحقني من أهلي أنت يا فاطمة، وأول من يلحقني من أزواجي زينب، وهي أطولكن كفاً - ابن عساكر عن وائلة

٢٨٣٣ - أول من تشق عنه الأرض أنا ولا فخر، ثم تشق عن أبي بكر وعمر، ثم تشق عن الحرمين مكة والمدينة، ثم أبعث بينهما - (ك) عن ابن عمر (ض)

٢٨٣٤ - أول من يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء، ثم الشهداء - المهرابي في فضل العلم - (خط) عن عثمان - (ض)

وهم أهل البيت (أفضل) ممن بعدهم أي ثم من بعدهم أفضل وهكذا ولا يعارضه خبر أول من أشفع له من أمي أهل المدينة الخ لأن الأول في الآحاد والجماعة والثاني في أهل البلد كله فيحتمل أن المراد البداة في قرش بأهل المدينة ثم مكة ثم الطائف وكذا الانصار ومن بعدهم ويحتمل أن المراد أنه يبدأ من أهل المدينة بقرش ثم الانصار ثم من بعدهم من أهل مكة كذلك على هذا الترتيب ومن أهل الطائف بذلك كذلك (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال: الهيشي وفيه من لم أعرفهم ورواه الدارقطني في الأفراد عن أبي الربيع الزهراني عن حفص بن داود عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر قال الدارقطني تفرد به حفص عن ليث انتهى . وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال ليث ضعيف وحفص كذاب وهو المنهم به انتهى وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات وأخرجه أيضاً أبو الطاهر المخلص في السادس من حديثه

(أول من أشفع له من أمي) أمة الاجابة (أهل المدينة) النبوية (وأهل مكة وأهل الطائف) قد تقرر وجه الجمع بينه وبين ما قبله فلا تغفل (طب) وكذا البزار (عن عبد الله بن جعفر) قال الهيشي وفيه من لم أعرفهم (أول من يلحقني من أهلي) أي أول من يدرك ويصير معي بعد انتقال من هذه الدار إلى ديار الأفراح والأخيار (أنت يا فاطمة) الزهراء، خاطبها بذلك في مرضه الذي مات فيه ذلك أنها دخلت عليه فحجبها وقبلها وأسر إليها أنه ميت فبكت فأسر إليها أنها أول أهله لحوقاً به فضحك (وأول من يلحقني من أزواجي زينب) مشتق من الزنب وهو الحسن كذا في المطامح عن شيخه البرجيني (وهي أطولكن كفاً) كذا هو في خط المصنف وفي رواية يبدأ ولم يرد الطول الحسي بل المعنوي وهو كثرة الصدقة يقال ما طالت يده لصرف كذا إذا لم يكن معه مال وفلان يده طولى يستعمله في الجاه والمال وأنه لذو طول في ماله وقدرته وهو ذو أول علي ومنة وقد تطول علي بذلك (ابن عساكر) في التاريخ (عن وائلة) بن الاسقع (أول من تشق عنه الأرض أنا ولا فخر) أي لأقوله نفراً (ثم تشق عن أبي بكر وعمر) رضي الله عنهما (ثم تشق عن الحرمين) أي عن أهل الحرمين (مكة والمدينة) إكراماً لهم وإظهاراً لمزيتهم علي غيرهم (ثم أبعث بينهما) أي أنشر وأذهب بين الحرمين لأجمع إلى الفريقين وقد سبق توضيحه قال في الصحاح وغيره بعث الموتى نشرهم من قبورهم وقال الزمخشري بعث الشيء أناره ويوم البعث يوم يبعثنا الله من القبور (ك) في معرفة الصحابة من حديث عاصم بن عمر عن عبد الله بن دينار (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي فقال عاصم هو أخو عبيد الله ضعفه

(أول من يشفع يوم القيامة) عند الله تعالى (الأنبياء) الفائزون بالأحاطة بالعلم والعمل المجاوزون حد الكمال إلى



٢٨٣٥ - أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ الْحَمَادُونَ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ عَلَى السَّراءِ وَالضَّرَاءِ - (ط ب ك ه ب)

عن ابن عباس - (ح)

٢٨٣٦ - أَوَّلُ مَنْ يُكْسَى مِنَ الْخَلَائِقِ إِبْرَاهِيمُ - البزار عن عائشة

٢٨٣٧ - أَوَّلُ مَنْ فَتَقَ لِسَانَهُ بِالْعَرَبِيَّةِ الْمُبِينَةِ إِسْمَاعِيلُ ، وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةِ سَنَةً - الشيرازى فى الالقاب

عن على - (ح)

درجة التكميل (ثم العلماء) الذين يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم العلماء الراسخون فى العلم العاملون به الذين هم شهداء الله فى أرضه (ثم الشهداء) الذين أدى بهم الحصر على الطاعة والجد فى إظهار الحق حتى بذلوا مهجهم فى إعلاء كلمة الله ذكره كله القاضى قال القرطبى فأعظم بمرتبة هى بين الذبوة والشهادة (الموهبى) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء وموحدة تحتية نسبة إلى موهب بطن من المغافر فى كتاب (فضل) العلماء و (العلم) وكذا أبو الشيخ والديلى (خط) كلهم (عن عثمان) بن عفان وفيه عنبة بن عبد الرحمن أورده الذهبى فى الضعفاء وقال متروك متهم عن علاق بن أبى مسلم قال أعنى الذهبى وهما الأزدى عن أبان بن عثمان قال متكلم فيه

(أول من يدعى إلى الجنة) زاد فى رواية يوم القيامة (الحمادون) صيغة مبالغة أى (الذين يحمدون الله) تعالى كثيرا (على) فى رواية (فى السراء) سعة العيش والسرور (والضراء) الأمراض المصائب فهم راضون من الله تعالى فى كل حال ولهذا قال عمر بن عبد العزيز ما بقى لى سرور إلا فى مواقع القدر وقيل له ما تشتهى ؟ قال ما يقضى الله تعالى وقال الفضيل إن لم تصلح على تقدير أنه وتحمد لم تصلح على تقدير نفسك ونظر رجل إلى قرحة فى رجل ابن واسع فقال إني لأرحمك قال إني لأحمد الله عليها منسذ خرجت إذ لم تخرج فى عني (طب) وكذا فى الأوسط والصغير (ك) فى كتاب الدعاء (هـ) وكذا أبو نعيم كلهم (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرط مسلم - أقزه الذهبى وقال الحافظ العراقى بعد ما عزاه للطبرانى وأبو نعيم والبيهقى فيه قيس بن الربيع ضعفه الجمهور وقال الهيثمى فى أحد أسانيد الطبرانى قيس بن الربيع وثقه شعبة وضعفه القطان وغيره وبقية رجاله رجال الصحيح

(أول من يكسى) يوم القيامة (من الخلائق) على اختلاف أنواعها وطبقاتها وتباين أممها ولغاتها بعد ما يحشر الناس كلهم عراة أو الغالب أو بعد خروجهم من قبورهم يثيابهم التى ماتوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى من ثياب الجنة (إبراهيم) الخليل عليه الصلاة والسلام لأنه جرد فى ذات الله حين ألقى فى النار أو لأنه لم يكن أخوف لله منه فتعجل كسوته إيناساً له ليطمئن قلبه أو لأنه أول من استن السراويل مبالغة فى الستر وحفظاً لفرجه فلما اتخذ هذا النوع الذى هو أستر للعورة من جميع الملابس جوزى بأنه أول من يكسى ثم يكسى المصطفى صلى الله عليه وسلم حلة أعظم من كسوة إبراهيم عليه السلام لينجبر التأخير بنفاسة الكسوة فيكون كأنه كسى معه فلا تعارض بينه وبين الخبر المأثور أن أول من تنشق عنه الأرض فأكسى<sup>(١)</sup> (البزار) فى مسنده (عن عائشة) قال الهيثمى فيه ليث بن أبى سليم وهو مدلس

(أول من فتق لسانه) ببناء فتق للمفعول وللفاعل أى الله (بالعربية) أى باللغة العربية وهى كما فى المصباح كغيره ما نطق به العرب (المبينة) أى الموضحة الصريحة الخالصة (إسماعيل) ابن إبراهيم الخليل قال الزمخشري ويسمى أبو الفصاحة قال فى الروض الأنف وهو نبي مرسل أرسل إلى جرهم والعاليق الذين كانوا بأرض الحجاز فأمن بهض وكفر بعض (وهو ابن أربع عشرة سنة) قال الديلى أصل الفتق الشق أى أنطق الله لسان إسماعيل حتى تكلم بها وكان أول من

(١) هذا التعليل فيه نظر فإن أول من يكسى المصطفى صلى الله عليه وسلم دليل نص الحديث أنا أول من تنشق عنه الأرض فأكسى. اهـ



٢٨٣٨ — أول من خضب بالحناء والكتم إبراهيم، وأول من اختضب بالسواد فرعون - (فر) وابن السجار

عن أنس (ض)

٢٨٣٩ — أول من دخل الحمامات وصنعت له النورة سليمان بن داود، فلما دخله وجد حره وغمه، فقال:

أوه من عذاب الله أوه قبل أن لا تكون أوه - (عق طب عد حق) عن أبي موسى - (ض)

نطق بها كذلك وقال في المصباح يقال العرب العاربة هم الذين تكلموا بلسان يعرب بن قحطان وهو اللسان القديم والعرب المستعربة هم الذين تكلموا بلسان إسماعيل بن إبراهيم وهي لغة الحجاز وما والاها انتهى. قال ابن حجر وأفاد بهذا القيد أعنى المينة أن أوليته في ذلك بحسب الزيادة والبيان لا الأولية المطلقة وإلا فأول من تكلم بالعربية جرم وتعلبها هو من جرم ثم ألهمه الله العربية الفصيحة المينة فنطق بها ويشهد له ما حكى أن عربية إسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا حمير وجرم ويحتمل كون الأولية مقيدة بإسماعيل بالنسبة إلى إخوته من ولد إبراهيم (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن علي) أمير المؤمنين ظاهر عدول المصنف للشيرازي أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو يجب فقد خرج الطبراني والدبلي من حديث ابن عباس باللفظ المزبور قال ابن حجر وإسناده حسن ورواه الزبير بن بكار من حديث علي رفعه باللفظ المزبور وحسن ابن حجر إسناده أيضا (أول من خضب) أي لَوْن شعره أي صبغه (بالحناء) يقال خضب خضبا بتشديد كذا في المصباح قال والتخفيف من باب نفع لغة (والكتم) بفتح تين نبت فيه حمرة يخالط بالوشم أو الحناء ويختضب به وفي كتب الطب الكتم من نبت الجبال ورقه كورق الأس يخضب به مدقوقا وله ثمرة قدر الفلفل ويسود إذا نضج ويعصر منه دهن يستصح به في البادية (إبراهيم) الخليل فلذلك كان الخضب بهما مسنونا (وأول من اختضب بالسواد فرعون) فلذا كان الخضب فيه لغير الجهاد محرما وفرعون فعلون اسم أعجمي والجمع فراعنة قال ابن الجوزي وهم ثلاثة فرعون الخليل واسمه سنان وفرعون يوسف واسمه الربان وفرعون موسى واسمه الوليد بن مصعب اه الظاهر أن المراد هنا الأول بقرينة ذكره مع إبراهيم (فر وابن النجار) في التاريخ (عن أنس) وفيه منصور بن عمار قال العقيلي فيه تجهيم وقال الذهبي له مناكير (أول من دخل الحمامات) جمع حمام (وصنعت له النورة) بضم النون حجر السكس ثم غلت على أخلاط تضاف إليه من زرنخ وغيره تفعل لإزالة الشعر (سليمان بن داود) النبي بن النبي (فلما دخله) أي الحمام (وجد حره وغمه فقال) أوه من عذاب الله أوه قبل أن لا يكون أوه يسكون أوه كسر الهاء وقيل بتشديد الواو وفتحها كلمة تقال عند الشكاية والتوجع يعني أنه ذكر بحره وغمه وجره وغمه فإن الحمام أشبه بيت بجهم النار من تحت والظلام من فوق، والعارف الكامل لا يغفل عن الآخرة في كل لحظة لكونها نصب عنه بل له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرهما عبرة وموعظة فإن نظر إلى سواد ذكر ظلمة اللحد أو إلى حية ذكر أفاعي جهنم أو إلى بشع مهول ذكر منكر ونكير أو الزانية أو سمع صوتا هائلا ذكر نفخة الصور فلا تصرفه مهمات الدنيا عن مشاهدة مهمات العقبي (عق طب) وكذا في الأوسط (عد حق) وكذا في الشعب (عن أبي موسى) الأشعري قضية كلام المصنف أن مخرجه سكتوا عليه والأمر بخلافه فقد تعقبه البيهقي بما نصه تفرد به إسماعيل الأزدي قال البخاري ولا يتابع عليه وقال مرة فيه نظر، إلى هنا كلام البيهقي وفيه أيضا إبراهيم بن مهدي ضعفه الخطيب وغيره وقال الذهبي كابن عساكر في تاريخ الشام حديث ضعيف وفي اللسان كأصله هذا من مناكير إسماعيل ولا يتابع عليه وقال الهيثمي بعد ما عزاه للطبراني فيه صالح مولى التوأمة ضعفه بسبب اختلاطه وابن أبي ذؤيب سمع منه قبل الاختلاط وهذا من روايته عنه انتهى وأقول لكن فيه أيضا هشام بن عمار وفيه كلام وعبد الله بن زيد البكري أورده الذهبي في الضمفاء وقال ضعفه أبو حاتم اهفتهصيب



٢٨٤٠ - أول من غير دين إبراهيم عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف أبو خزاعة - (ط) عن ابن عباس (ض)

٢٨٤١ - أول من يبدل سنتي رجل من بني أمية - (ع) عن أبي ذر - (ض)

٢٨٤٢ - أول ما رفع الركن ، والقرآن ، ورؤيا النبي في المنام - الأزرق في تاريخ مكة عن عثمان بن ساج بلاغا - (ض)

الهشمي الجناية برأس صالح وحده غير صالح

(أول من غير) بشد المثناة تحت (دين إبراهيم) الخليل وفي رواية دين إسماعيل ولا تدافع إذ دين إسماعيل هو دين إبراهيم أي أول من بدل أحكام شريعته وحولها وجعلها على خلاف ما هي عليه ففي القاموس غيره جعله على خلاف ما كان عليه وحوله وبذله (عمرو بن لحي) بضم اللام وفتح الحاء المهملة كذا في هذه الرواية وفي رواية أخرى عمرو ابن عامر ولا تعارض كما أشار إليه الكرمانى وغيره فعامر اسم ولحي لقب أو عكسه أو أحدهما اسم الأب والآخر الجد فنسب تارة لأبيه وتارة لجدته (بن قعدة) بالقاف (ابن خندف) بكسر الحاء المعجمة وسكون النون وآخره فاء وهو (أبو خزاعة) القبيلة المشهورة وهو أول من ولى البيت بعد جرحهم وورد في رواية لابن إسحاق بيان ذلك التغير فقال فنصب الأوثان وسبب السوائب وبحر البحيرة (١) ووصل الوصيلة وحى الحامى قال وسبه أنه كان له تابع من الجن يقال له أبو ثمامة فأتاه ليلة فقال أرحب بأثمامة فقال ليك من تهامة فقال ادخل بلا ملامة فقال أئت سيف جدة تجد آلهة معدة نخدها ولا تهب وادع إلى عبادتها تجب ، فتوجه إلى جدة فوجد الأصنام التي كانت تعبد في زمن نوح وإدريس وهي ود وسواع ويعوق ونسر فحملها إلى مكة ودعى إليها فانتشرت عنه عبادة الأصنام في العرب (ط) عن ابن عباس .

(أول من يبدل سنتي) أى طريقتي وسيرتي القويمية التي أنا عليها بما أصلته لكم من الأحكام الاعتقادية والعملية (رجل من بني أمية) بضم الهمزة زاد الروبانى في مسنده وابن عساكر يقال له يزيد اه قال البيهقي في كلامه على الحديث هو يزيد بن معاوية لخبر أبي يعلى والبيهقي وأبي نعيم وابن منيع لا يزال أمر أمي قائما بالقسط حتى يكون أول من يشبهه رجل من بني أمية يقال له يزيد (ع) عن أبي ذر الغفارى .

(أول ما يرفع) أى من الدنيا في آخر الزمان (الركن) اليماني والظاهر أن المراد الحجر الأسود وكلام المصنف في الساجعة صريح فيه قال وإن تزال هذه الأمة بخير مادام فيها إلى أن يرفعه جبريل (والقرآن) أى بذهاب حفظته أو بمحوه من صدورهم (ورؤيا النبي في المنام) يحتمل أن ألقى النبي للعهد والمعهود نبينا صلى الله عليه وسلم فيكون ذلك من خصائصه ويحتمل أن المراد الجنس فلا يرى أحد من الناس أحداً من الأنبياء في النوم أصلاً (الأزرق في تاريخ مكة) المشهور (عن عثمان بن عمر) بن ساج (بمهملة) وآخره جيم الجزرى مولى بني أمية وينسب إلى جده غالباً قال في التقريب فيه ضعف (بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك .

(١) قال ابن عباس البحيرة الناقة إذا ولدت خمسة أبطن بحروا أذنبا وتركوا الحمل عليها وركوبها ولم يحزوا وبرها ولم يمنعوها الماء والكلاء ثم نظروا إلى خامس ولدها فإن كان ذكراً بحروه فأكله الرجال والنساء وإن كان أنثى بحروا أذنبا وتركوها وحرم على النساء لبنها ومنافعها وكانت منافعها خاصة للرجال فإذا ماتت حلت الرجال والنساء والسابقة البعير الذى يسبب وذلك أن الرجل من أهل الجاهلية إذا مرض أو غاب له قريب نذر فقال إن شفى الله الله الخ فنأقنى هذه سائبة ثم يسببها فلا تحبس عن رعى ولا ماء ولا يركبها أحد فكانت بمنزلة البحيرة



٢٨٤٣ - أول ما افترض الله تعالى على أمتي الصلوات الخمس ، وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس ، وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس ، فمن كان ضيع شيئاً منها يقول الله تبارك وتعالى : انظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تتمون بها ما نقص من الفريضة ؟ وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان ، فإن كان ضيع شيئاً منه فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام تتمون بها ما نقص من الصيام ؟ وانظروا في زكاة عبدي ، فإن كان ضيع منها شيئاً فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صدقة تتم بها ما نقص من الزكاة ؟ فيؤخذ ذلك على فرائض الله ، وذلك برحمة الله وعدله ، فإن وجد فضلاً وضع في ميزانه ، وقيل له : أدخل الجنة مسروراً وإن لم وجد له شيء من ذلك أمرت به لئلا يأخذوا بيديه ورجليه ، ثم قذف به في النار - الحاكم في الكافي عن ابن عمر - ( ح )

( أول ما افترض الله تعالى على أمتي الصلوات الخمس ) المعروفة ( وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس <sup>(١)</sup> ) أي بموت المصلين واتفاق خلفهم على تركها ( وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس فمن كان ضيع شيئاً منها ) بأن لم يفعله أو فعله مع اختلال بعض الأركان أو الشروط أو مع توفرها ولم تقبل لعدم نحو الإخلاص ( يقول الله تبارك وتعالى ) أي ملائكته ( انظروا ) أي تأملوا ( هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة ) أي صلاة نافلة ( تتمون بها ما نقص من الفريضة ) أي فإن وجدتم ذلك فكملوا به فرضه لأن المصلي مثل التاجر الذي لا يخلص الربح حتى يخلص له رأس المال فلا يقبل له نفل حتى يؤدي الفرض وكذا يقال فيما يأتي ( وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان فان كان ضيع شيئاً منه ) بالمعنى المذكور فيما قبله ( فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام تتمون بها ما نقص من صيام وانظروا في زكاة عبدي فان كان ضيع شيئاً منها فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صدقة تتمون بها ما نقص من الزكاة فؤخذ ذلك ) أي النفل ( على فرائض الله ) أي عنها ( وذلك برحمة الله ) بالعبد أي برقه به واحسانه اليه ( وعدله ) إذ لو لم يكمل له بها فرضه لحسر وهلك ( فان وجد فضلاً ) أي زيادة بعد تكميل الفرض ( وضع في ميزانه ) فرجح ( وقيل له ) من قبل الله تعالى على لسان بعض ملائكته أو من شاء ( أدخل الجنة مسروراً ) أي حال كونك فرحاً منشراحاً والسرور ما يسر به الإنسان ( وإن لم يوجد له شيء من ذلك ) أي من الفرائض أو من النوافل التي يكمل بها نقصها ( أمرت به الزبانية ) أي أمرهم الله بإلقائه في النار ( فأخذ ) أي فأخذوا ( بيديه ورجليه ) خصهما إشارة إلى هوانه عليهم واستحقاقه عندهم ( ثم قذف به في النار ) أي ألقى في نار جهنم ذمياً مقبحاً مستهاناً به كالجيفة التي ترمى للسكلاب قال في المطامح يؤخذ من هذه الأولوية المذكورة في صدر هذا الخبر أن الصلاة لها أولية عند الله سبحانه وتعالى قال ابن عطاء الله واعلم أن الحق سبحانه وتعالى لم يوجب شيئاً من الفرائض غالباً إلا وجعل له من جنسه نافلة حتى إذا قام العبد بذلك الواجب وفيه خلل ما يجبر بالنافلة التي هي من جنسه فلذا أمر بالنظر في فريضة العبد فان قام بها كما أمر الله جوزى عليها وأثبتت له وإن كان فيها خلل كملت من نافلته حتى قال البعض إنما ثبت لك نافلة إذا سلمت لك الفريضة ولما جعل الله تعالى عباده أقوياء وضعفاء فسح على الضعفاء بالاكْتفاء

( ١ ) ويحتمل أن يكون المراد أول ما يرفع إلى الله تعالى من ثواب أعمالهم ثواب الصلاة فلا تعارض بينه وبين أول ما يرفع من الناس الإمامة وآخر ما يبق من دينهم الصلاة



٢٨٤٤ - أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن كان آتياً كتبت له نامة، وإن لم يكن آتياً قال الله ملائكتته: انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع فكمّلون بها فريضته؟ ثم لزكاة كذلك، ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك - (حم ده ك) عن تميم الدار - (ص)

٢٨٤٥ - أول نبي أرسل نوح - ابن عساكر عن أنس - (ح)

بالواجبات وفتح للأفوياء باب نوافل الخيرات فعباد أمهتهم إلى القيام بالواجبات خوف عقوبته فقاموا بها تخلصاً لأنفسهم من وجود الهلكة وملافة العقوبة فما قاموا شوقاً له ولا طلباً للوفاء مع ربوبيته بل قبولوا بالمخالفة فلم يقل منهم قيامهم هذا فاتهم لم ينهضوا إلا لأجل نفوسهم ولم يطلبوا إلا لحظوظهم فقاموا بواجبات الله مجردين بسلاسل الإيجاب، عجب ربك من قوم يقادون إلى الجنة بسلاسل وآخرون عذبهم من غليان الشغف وشدة الحب ما ليس يكفيهم الواجبات بالنوافل وسرمدوا بها الأوقات وحلوا أنفسهم مالا يطيقون بطاعته لباعث الشغف فأشفق عليهم الشارع فأمرهم بالقصد في عدة مواضع (الحا كم) كتاب (الكفى) والألقاب (عن ابن عمر) بن الخطاب .

( أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته ) لأن الله تعالى قد أذنه بتعظيم أمرها وأشار إليه بالاهتمام بشأها فانها مقدمة عنده على غيرها حيث كانت أول شيء بدأ به عباده من الفرائض وكان للمصطفى صلى الله عليه وسلم إذا أسلم رجل أول شيء يعلمه الصلاة لأنه إنما يضع الأمور على حسب وضع ربه ناظراً في ذلك إلى حكمته الإلهية فبعد تقرر هذه الأولوية والاهمية عند العبد ناسب أن يكون أول السؤال عنها إذ لا عذر له حينئذ ( فان كان آتياً كتبت له ) أي أمر الله تعالى بكتابتها في صحف الملائكة أو المحاسبة أو غيرها ( تامة وإن لم يكن آتياً قال الله ملائكتته انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع ) بزيادة من للتأكيد ( فكمّلون بها فريضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك ) قال الحافظ العراقي المراد من الإكمال ما انتقص من السنن والهيئات المشروعة وأنه يحصل له ثوابه في الفرض وإن لم يفعله أو ما انتقص من فروضها وشروطها أو ما ترك من الفرائض رأساً اه ( تنبيه ) قال ابن عربي في الفرائض عبودية الاضطرار وهي الأصلية وفي الفرع وهو النفل عبودية الاختيار سمي نفلاً لأنه زائد فالك في أصلك زائد في الوجود إذ كان الله ولا أنت ثم كنت فأنت نفل في وجود الحق تعالى فلا بد لك من يسمى نفلاً وهو أصلك ولا بد من عمل يسمى فرضاً وهو أصل الوجود وهو وجود الحق تعالى ففي أداء الفرائض أنت له وفي النفل أنت لك وحبه إياك من حيث ما أنت له أعظم من حبه إياك من حيث ما أنت لك ولا نفل إلا بعد فرض وفي عين النفل فروض ونوافل فما فيه من الفروض تكمل الفرائض ولما لم يكن في قوة النفل أن يسد مسد الفرض جعل في نفس النفل فروضاً لتجبر الفرائض بالفرائض كصلاة النافلة بحكم الأصل ثم لها تشتمل على فرائض ونوافل وركوع وسجود مع كونها في الأصل نافلة وهذه الأفعال والأقوال فرائض فيها انتهى (حم ده ك عن تميم الدار) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

( أول نبي أرسل نوح ) قال السهلي اسمه عبد الغفار وسمى نوحاً لنوحه علي نفسه ولا تعارض بينه وبين ما بعده من أن أولهم آدم لأن نوحاً أرسل إلى الكفار وآدم أول رسول إلى بنيهِ ولم يكونوا كفاراً ثم نوح هو أحد أولي العزم الخمسة الذين هم أفضلهم ( ابن عساكر ) في التاريخ (عن أنس) وهو في مسلم في أثناء حديث الشفاعة ولفظه إئتوا نوحاً أول رسول



٢٨٤٦ — أول الرسل آدم وآخريهم محمد، وأول الأنبياء نبي إسرائيل موسى، وآخرهم عيسى، وأول من

خط بالقلم إدريس - الحكيم عن أبي ذر - (ض)

٢٨٤٧ — أولاد المشركين خدم أهل الجنة - (طس) عن سمرة وعن أنس - (صح)

(أول الرسل آدم) إلى بنيه وكانوا مؤمنين فعلهم شرائع علم الله (وآخرهم محمد) صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى «وخاتم النبيين» فلا نبي بعده (وأول أنبياء بني إسرائيل موسى) بن عمران (وآخرهم عيسى) بن مريم (وأول من خط بالقلم) أي كتب ونظر في علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب ولبسها وكانوا يلبسون الجلود (إدريس) قيل سمي به لكثرة درسه كتاب الله وأبطله الزمخشري بأنه لو كان لإفيعلا من الدرس لم يكن فيه إلا سيب واحد العلمية فكل منصرفا فمنعه من الصرف دليل العجمة وهذا الحديث صريح في إبطال زعم الكلبي أن أول من وضع الخط نفر من طيء قيل وأول من كتب بالعربي اسماعيل وما ذكرهنا من أن أول من خط إدريس جرى عليه جمع وذكر آخرون منهم كتب الأخبار أن أول من كتب آدم كتب سائر الكتب قبل موته بثلاثمائة سنة في طين ثم طبخه فلما غرقت الأرض في زمن نوح بقيت الكتابة فأصاب كل قوم كتابهم وبقى الكتاب العربي إلى أن خص به اسمعيل فأصابه وتعلم العربية ذكره المساوردي وقال كانت العرب تعظم قدر الخط وتعدده من أجل نفع حتى قال عكرمة بلغ فداء أهل بدر أربعة آلاف حتى إن الرجل ليفادي به علي أن يعلم الخط لخطره وجلالته عندهم (فائدة) قال ابن فضل الله كان إدريس يسمى هرمس المثلث كان نبيا وحكيما وما يكا قال أبو معشر هو أول من تكلم في الأشياء العلوية من الحركات النجومية وأول من عمل الكيمياء وأول من بنى الهياكل ومجد الله فيها وأول من نظر في الطب وتكلم فيه وأنذر بالطوفان وكان يسكن صعيد مصر فبنى هناك الأهرام والبرابي وصور فيها جميع الصناعات وأشار إلى صفات العلوم لمن بعده حرصا منه على تخليدها بعده وخيفة أن يذهب رسمها من العالم وأنزل الله عليه ثلاثين صحيفة ثم رفعه مكانا عليا (الحكيم) الترمذي (عن أبي ذر) وفيه عمر بن أبي عمر أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى مجهول وأبراهيم بن هشام الغساني قال أبو حاتم غير ثقة ونقل ابن الجوزي عن أبي زرعة أنه كذبه ويعني بن يحيى الغساني خروجه ابن حبان ذكره كاه الذهبي

(أولاد المشركين) أي من مات من أولاد الكفار قبل البلوغ (خدم أهل الجنة) في الجنة فهم من أهلها فيما يرجع من أمور الآخرة لأن كل مولود يولد على الفطرة ويتبع أثره الأبوين دينا فيما يرجع إلى الدنيا وعليه نزل خبر إمامهم من آباءهم وقيل هم من أهل النار وقيل بين الجنة والنار لا منعمين ولا معذبين وقيل من علم الله أنه يؤمن لو عاش ففي الجنة وغيره في النار وقيل بالوقف لعدم صحة التوقيف قال النووي والصحيح الذي عليه المحققون الأول ورجح البيضاوي الأخير حيث قال الثواب والعقاب ليسا لأحد بالأعمال وإلا لزم أن لا يكون ذراري المسلمين والكفار من أهل الجنة والنار بل الموجب لها هو اللطف الرباني والخذلان الإلهي المقدر لهم وهم في أصلاب آباءهم بل وهم وآباؤهم في العدم فالواجب فيهم التوقف وعدم الجزم بشيء فإن أعمالهم موكولة إلى علم الله فيما يعود إلى أمر الآخرة من الثواب والعقاب لأن السعادة والشقاوة ليستا معللتين عندنا بل الله تعالى خلق من شاء سعيدا ومن شاء شقيا وعمل الأعمال دليل على السعادة والشقاوة وأنت تعلم أن عدم الدليل وعدم العلم به لا يوجبان عدم المدلول والعلم بعدهم وكما أن البالغين منهم شقي وسعيد فأما الذين تشبهوا بهم مستعملون بأعمال أهل النار حتى يموتوا عليها فدخلوا النار وأما الذين سعدوا فهم موقوفون للطاعات وصالح الأعمال حتى يتوفوا عايشين فدخلوا الجنة فالأطفال منهم من سبق القضاء بأنه سعيد من أهل الجنة فهو لو عاش عمل أهل الجنة ومنهم من جف القلم بأنه شقي من أهل



٢٨٤٨ - أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ مَاحِدٍ حَدَّثَ بِهِ نَبِيُّ قَوْمِهِ : إِنَّهُ أَعُورٌ . وَإِنَّهُ يَجِيءُ مَعَهُ تَمَثَّلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَالَّتِي يَقُولُ إِنَّهَا الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ ، وَإِلَى أَنْذَرُكُمْ كَمَا أَنْذَرَ بِهِ نُوحٌ قَوْمَهُ - (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)

٢٨٤٩ - أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِمَا يُدْخِلُكُمْ الْجَنَّةَ ، ؟ ضَرْبٌ بِالسَّيْفِ ، طَعَامٌ الضَّيْفِ ، وَاهْتِمَامٌ بِمَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ وَإِسْبَاغُ الطُّهُورِ فِي اللَّيْلَةِ الْقَرَّةِ ، وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ عَلَى حَبِّهِ - ابن عساکر عن أبي هريرة - (ح)

النار فهو لو أمهل لاشتغل بالعصيان وانهمك في الطفيان (طس عن سمرة) بن جندب روعن أنس بن مالك قال الهيشي فيه عباد بن منصور وثقه القطان وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات

(ألا) بتخفيف اللام وفتح الهمزة حرف افتتاح معناه التنبيه فبدل على تحقيق ما بعده وتوكيده (أحدثكم حديثاً عن الدجال) أي عن صفاته من الدجل وهو الخط لكثرة خلطه الباطل بالحق ذكره الزحشرى وسبق فيه مزيد (ماحدث به نبي قومه) الجملة صفة لحديث وما نافية أي لم يحدث نبي قومه بمثله في الإيضاح ومزيد البيان فإنه مامن نبي إلا وقد أنذر قومه به سيما نوح عليه السلام لكرلم يوضحوا صفاته وأنا أوضحها غاية الإيضاح حتى كأنكم ترونه عيانا (إنه أعور) العين اليمى كما في رواية وفي أخرى اليسرى وجمع بأن إحداها ذاهبة والأخرى معينة وأصل العور العيب فيصدق عليهما واقتصر عليه مع أن أدلة الحدوث في الدجال ظاهرة لكن العور أثر محسوس يدركه حتى الجاهل ومن لا يهتدى للأدلة القطعية <sup>(١)</sup> (وأنه يجيء معه تمثال الجنة والنار) هذا بالنسبة للرأى فإما بالسحر فيخيل الدجال الشيء بصورة عكسه أو يجعل الله باطن الجنة نارا وعكسه أو كنى عن النعمة والرحمة بالجنة وعن المحنة والنقمة بالنار (فالتى يقول إنها الجنة هي النار) أي سبب للعذاب بالنار يعنى من دخل جنته استحق النار لانه صدقه فأطلق اسم المسبب على السبب (ولم أنذركم) به (كما أنذر) به (نوح قومه) خصه به لأنه أول نبي أنذر قومه أي خوفهم ولأنه أول الرسل وأبو البشر الثانى وليس إنذاره خوفا من فتنته على العارفين بالله تعالى إذ لا يتخالجهم في الله الظنون إذ ليس كمثل شيء ، وإنما أعلم أن خروجه يكون في شدة من الزمان وأن يستولى على مواشيم فتتبعه أقوام بأبدانهم ويصدقونه بالسنتهم وإن عرفوا كذبه لا يقال إذا كان خروجه إنما هو في هذه الأمة فلم أنذر الانبياء السابقون به أنهم لا يأتون بقول بأن الانبياء شاهدوا دقائق السكون واجتمع كله فيهم في آن واحد حتى صار كأنه كله جوهرة واحدة فصاروا عند غلبة التجليات، على قلوبهم تندرج جميع الزمان لهم ويلوح لهم الأمر من وراء كل وراء وتضمحل الحجب وذلك طور الانبياء عليهم الصلاة والسلام أبدا وقت التجلي فباندراج مسافات الأزمان وتداخلها واتزاج بعضها ببعض صار عندهم الأزمان كلها كأنه زمن واحد فتدبر (ق عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضا

(ألا) قال الطيبي صدر الجملة بالكلمة التي هي من طلائع القسم أيذانا بعظم المحدث به (أحدثكم بما) أي بالعمل الذى (يدخلكم الجنة؟) قالوا بلى يارسول الله حدثنا قال (ضرب بالسيف) أي فتال به في سبيل الله لإعلاء كلمة الله (وطعام الضيف) لوجه الله لأرياء وسمعة كما يفعله كثير الآن (واهتمام بمواقيت الصلاة) أي بدخول أوقات الصلاة لإيقاع الصلاة أول وقتها يقال اهتم الرجل بالأمر قام به ويطلق الهم والاهتمام على العزم القوى والمواقيت جمع ميقات وهو الوقت وهو مقدار من الزمان مقروض لأمر ما، وكل شيء قدرت له حيناً فقد وقته توقيتاً (وإسباغ الطهور) أي إتمام الوضوء أو الغسل قال في الصحاح شيء سابغ أي كامل واف وسبغت النعمة اتسعت وأسغ الله عليه النعمة أتمها وإسباغ الوضوء إتمامه قال الزحشرى ومن المجاز أسبغ وضوءه (في الليلة القزرة) بالتشديد أي

(١) فإذا ادعى الربوبية وهو ناقص الحلقة والإله يتعالى عن النقص علم أنه كاذب



٢٨٥٠ - ألا أحدثكم بأشقى الناس؟ رجلين: أحيمر ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك يا علي على هذه حتى يبل منها هذه - (طب ك) عن عمار بن ياسر - (ح)

٢٨٥١ - ألا أخبرك بأخير سورة في القرآن، الحمد لله رب العالمين - (حم) عن عبد الله بن جابر البياضي (ح)

أى الشديدة البرد قال في الصباح ليلة قارّة وقرة بالفتح أى باردة يوم قار وقر بالفتح بارد والقرة بالكسر البرد (ولما طعم الطعام على حبه) قال تعالى «ويطعمون الطعام على حبه» أى مع حب الطعام أو شهوته أو عزته لقلته وحاجتهم وقيل على حب الله تعالى (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة)

(ألا أحدثكم) فى رواية أحمد والطبرانى أحدثكما خطابا لعمار وعلى لما رأهما وقد اضطجعا فى صور من النخل فناما فخركما برجله وقال: ألا أحدثكما (بأشقى الناس؟ رجلين) عطف بيان وقال أبو البقاء تميز كما تقول هذا أشقى الناس رجلا وجاز ثنيته وجمعه كما قالوا نعم رجلين الزيدان ونعم رجلا الزيدون وهم أفضل الناس رجالا (أحيمر ثمود) تصغير أحمر وهو قدار بن سالف (الذى عقر الناقة) أى قتلها لأجل قول نبيهم صالح عليه السلام «ناقة الله وسقياها» أى احذروا أن تصيبوها بمكروه ولا تمنعوها عن شربها وكان أخبرهم أن لها شرب يوم ولهم شرب يوم ولما قال أحيمر لأنه كان أحمر أشقر أزرق قصير آدميا (والذى) أى وعبد الرحمن ابن ملجم المرادى قبحه الله (يضربك يا علي) بن أبى طالب بالسيف (على هذه) يعنى هامته (حتى يبل منها) بالدم (هذه) يعنى لحية فرض على كرم الله وجهه بعد موت المصطفى صلى الله عليه وسلم فخرج فضالة بن عبيد الأنصارى له عائدا فقال ما يقيمك بهذا المنزل لو هلكت لم يسلك إلا أعراب جهينة فقال لست ميتا من مرضى هذا ثم ذكر الحديث رواه أحمد وعن أبى سنان الدولى أنه عاد عليا فقال قد تخوفنا عليك قال لكنى بما ما تخوفت على نفسى سمعت الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم يقول: فذكر نحوه خرجه الطبرانى وحسنه الهيثمى، وأعلم أن هذا الحديث من معجزات المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه إخبار عن غيب وقع، ولك أنه لما كانت ليلة الجمعة سابع عشر رمضان سنة أربعين استيقظ على كرم الله وجهه سحرا فقال لابنه الحسن رأيت الليلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكوت له ما لقيت من أمته من اللدد فقال لى ادع الله عليهم فقلت اللهم أبدلى بهم خيرا وأبدلهم بى شرا لهم منى فدخل المؤذن على أثر ذلك فقال الصلاة تفرج على كرم الله وجهه من الباب ينادى الصلاة الصلاة فاتترضه ابن ملجم فضربه بالسيف فأصاب جبهته إلى قرنيه ووصل لدماغه فشد عليه الناس من كل جانب فأمسك وأوثق وأقام على الجمعة والسبت وانتقل إلى رحمة الله لیسلة الاحد فقطعت أطراف ابن ملجم ثم جعل فى قوصرة وأحرق بالنار (طب ك) وكذا أحمد والبزار كلهم (عن عمار بن ياسر) قال الهيثمى رجال البزار موثقون إلا أن التابعى لم يسمع من عمار

(ألا أخبرك) أى أعلمك (بأخير) وفى رواية بدله بأعظم (سورة فى القرآن) قال الطيبي نكروا وأفردها ليدل على أنك إذا تقصيت سورة سورة لم تجد به أعظم منها (الحمد لله رب العالمين) قال البيضاوى خبر مبتدأ محذوف أى هى السورة التى مستهلها الحمد لله (١) قال النوربشتى الحمد على مقامات العبودية وقد جاء فى البخارى أنهم ينزل فى التوراة ولا فى الانجيل ولا فى الزبور ولا فى القرآن مثلها قال ابن التين معناه أن ثوابها أعظم من غيرها وقال القرطبي اختصت الناحية بأنها مبدأ القرآن وحاوية لجميع علومه لاختوائها على الثناء على الله تعالى والاقرار بعبادته والاخلاص له وسؤال الهداية منه والاشارة إلى الاعتراف بالعجز عن القيام بنعمه وإلى شأن المعاد وبيان عاقبة الجاحدين إلى غير ذلك مما يقتضى أنها

(١) أى سورة الحمد بكاملها فهى أعظم سور القرآن فإنها آتة وأساسه ومتضمنة لجميع علومه



٢٨٥٢ - ألا أخبرك عن ملوك الجنة؟ رجل ضعيف مستضعف، ذو طمرين، لا يؤبه له، لو أقسم على الله تعالى لأبره - (ه) عن معاذ - (ح)

أخبر وقال على كرم الله وجهه لو شئت لأمليت من تفسيرها سبعين وقرا وقد أفرد في جوم فضائلها تأليف كثيرة وذكر بعض العارفين أن من لازم قراءتها رأى العجب وبلغ ما يراه من كل أرب ومن خواصها إذا كتبت حروفها متفاصلة ومحت بهاء طاهر وشرها مريض لم يحضر أجله برئ وإذا قرئت إحدى وأربعين مرة بين سنة الفجر والصبح على وجع العين برئ بشرط حسن الظن من الوجع والعازم اه وفي بحر الرويان أن البسمة أفضل آيات القرآن ونوزع بحديث آية الكرسي قال ابن حجر في الفتح وهو صحيح واستدل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض وقد منع منه جمع محتجين بأن المفضول ناقص عن درجة الأفضل وأسماء الله وصفاته وكلامه لا تنقص فيها وأجيب بأن معنى التفاضل أن ثواب بعضه أعظم من ثواب بعض فالتفضيل من حيث المعاني لا الصفة ويؤيده آية ونأت بخير منها أو مثلها، (حم عن عبد الله بن جابر البياضي) الانصاري له حجة قال الهيثمي فيه عبد الله بن أحمد بن عقيل سيء الحفظ وحديثه حسن وبقيه رجاله ثقات وقضيه صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول شنيع فقد رواه البخاري في التفسير والفضائل وأبو داود والنسائي في الصلاة وابن ماجه في ثواب التسبيح بلفظ ألا أعليك أعظم سورة في القرآن الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وأعظم سورة في القرآن

(ألا) قال القاضي كلمة مؤلفة من حرفي الاستفهام والنفي لإعطاء التنبيه على تحقيق ما بعدها وذلك لأن الهمزة فيه للإنكار فإذا دخلت على نفي أفادت تحقيق الثبوت ولكونها بهذه المثابة لا يكاد يقع ما بعدها إلا ما كانت مصدرة بما يصدر بها جواب القسم وشقيقتها أما التي هي من طلائع القسم ومقدماته (أخبرك عن ملوك الجنة) وفي رواية ملوك أهل الجنة (رجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد إنسان مؤمن (ضعيف) في نفسه أي منكسر الخاطر متواضع القلب لهواه على الناس (مستضعف) بفتح العين على المشهور أي يستضعفه الناس ويحتقرونه ويتجبرون عليه لضعفه ولفقره ووراثته وخوله وفي رواية بكسر العين أي نفسه ضعيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا (ذو طمرين) بكسر فسكون إزار ورداء خلقين (لا يؤبه له) أي لا يحتفل به (لو أقسم على الله لأبره) أي لو حلف يميناً على أن الله يفعل كذا أو لا يفعله جاء الأمر فيه على ما يوافق يمينه أي صدق وصدق يمينه يقال أبر الله قسمك إذ لم يكن حاثاً وقيل معنى أقسم على الله أن يقول اللهم إني أقسم عليك بجلالك أن تفعل كذا وهو غير مستقيم هنا لأنه قال لأبره أي صدقه ولا دخل للصدق والكذب في هذا اليمين فيدخلها الإبرار قال الغزالي وهذا الحديث ونحوه يعرفك مذمة الشهرة وفضيلة الخمول وإنما المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت والجاه والمنزلة في القلوب وحب الجاه منشأ كل فساد (تنبيه) هذا الحديث نص في تفضيل الضعيف على القوى وقد وقع عكسه في خبر مسلم المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف فإنه نص في تفضيل القوى على الضعيف وأجاب النووي بأن المراد بالقوة فيه عزيمة النفس والقريحة في شئون الآخرة فيكون صاحب هذا الوصف أكثر إقداماً على أعداء الله وأشد عزيمة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وبمدح الضعيف فمن حيث رقة القلوب ولينها واستكانتها لربها وضراعتها إليه (ه عن معاذ) بن جبل قال المنذري رواه محتج بهم في الصحيح إلا سويد بن عبد العزيز وقال الحافظ العراقي في المغني سنده جيد وفي أماليه حديث حسن وفيه سويد بن عبد العزيز ضعفه أحمد وابن معين والجمهور ووثقه دحيم والحديث له شواهد اه وظاهر كلامه أنه إنما هو حسن لشواهد



٢٨٥٣ - ألا أخبرك بأهل النار؟ كل جعظري، جواظ، مستكبر، جماع، منوع، ألا أخبرك بأهل الجنة؟ كل مسكين لو أقسم على الله تعالى لأبره - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٢٨٥٤ - ألا أخبرك بأفضل ما تعوذ به المتعوذون؟ «قل أعوذ برب الفلق»، و «قل أعوذ برب الناس» - (طب) عن عتبة بن عامر - (صح)

٢٨٥٥ - ألا أخبرك بفسير «لا حول ولا قوة إلا بالله»؟ لا حول عن معصية الله إلا بعصمة الله، ولا قوة على طاعة الله إلا بعون الله، هكذا خبرني جبريل يابن أم عبد - ابن النجار - ابن مسعود - (ض)

٢٧٥٦ - ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره، ألا أخبركم بأهل النار؟ كل عتل جواظ جعظري مستكبر - (حم ق ت ن ه) عن حارث بن وهب - (صح)

(ألا أخبرك بأهل النار) قالوا أخبرنا قال (كل) إنسان (جعظري) بجم مفتوحة وظاء معجمة بينهما عين مهملة فظ غليظ أو الذي لا يمرض أو الذي يتمدح بما ليس فيه أو عنده (جواظ) بفتح الجيم وشد الواو وظاء معجمة ضخم مختال في مشيه أو الأكل أو الفاجر أو الغليظ أو السمين الثقيل من الشره والتنعيم (مستكبر) ذاهب بنفسه تها وترفعاً (جماع) بالتشديد أى كثير الجمع المال (منوع) أى كثير المنع له والشح والتهافت على كثره (ألا) قال القاضى حريف تنبيه تذكر لتحقيق ما بعدها مركبه من همزة الاستفهام التى هى بمعنى الإنكار ولا التى للنفي والإنكار إذا دخلت على النفي أفادت التحقيق ولذلك لا يقع بعدها إلا ما كان مصدرأ بنحو ما يتعلق به القسم (أخبركم بأهل الجنة) قالوا أخبرنا قال (كل مسكين لو أقسم على الله لأبره) قال النووى المراد بالحديث أن أغلب أهل الجنة والنار هذان الفريقان (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمى فيه خارجه بن مصعب وهو متروك

(ألا أخبرك بأفضل ما تعوذ به المتعوذون) أى ما اعتصم به المعتصمون قالوا بلى أخبرنا قال (قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس) زاد فى رواية ولن يتعوذ الخلاق بمثلهما وسميتا بالمعوذتين لأنهما عوذتا صاحبهما أى عصمته من كل سوء - (طب عن عتبة بن عامر) ظاهره أنه لم يخرججه أحد من الستة وهو ذهول فقد رواه النسائي باللفظ المزبور عن عابس الجهني قال فى المرئوس ويقال له حجة .

(ألا أخبرك بفسير لا حول ولا قوة إلا بالله) أى ببيان معناها وإيضاح خواها والفسر والتفسير البيان والإيضاح كما فى الصحاح قال أخبرني قال (لا حول من معصية الله إلا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله إلا بعون الله هكذا أخبرني جبريل يابن أم عبد) هو عبد الله بن مسعود قال ابن الأثير الحول ههنا الحركة يقال حال الشخص يحول يحول إذا تحرك والمعنى لا حركة ولا قوة إلا بمشيئة الله وقيل الحول الحيلة والأول أشبه اه (تتمة) حكى النووى فى بستانه أن الخليل بن أحمد روى فى النوم فقبل له ما فعل بك ربك قال غفر لى قيل بم نجوت قال بلا حول ولا قوة إلا بالله قيل كيف وجدت ذلك أى الأدب والشعر قال وجدته هباء منثوراً (ابن النجار) فى التاريخ (عن ابن مسعود) قال جئت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت لا حول ولا قوة إلا بالله فذكره ورواه عنه أيضاً البيهقى فى الشعب وقال تفرد به صالح بن بيان وليس بقوى .

(ألا أخبركم بأهل الجنة) قالوا بلى قال (كل ضعيف) قال أبو البقاء برفع كل لا غير أى هم كل ضعيف عن أذى الناس أو عن المعاصى ملزم الخشوع والخضوع بقلبه وقالبه (متضعف) بفتح العين كما فى التنقيح عن ابن الجوزى قال وغلط



٢٨٥٧ - ألا أخبركم بخيركم بخيركم من شركم؟ خيركم من يرجي خيره، ويؤمن شره، وشركم من لا يرجي

خيره، ولا يؤمن شره (حم ت حب) عن أبي هريرة - (ح)

٢٧٥٨ - ألا أخبركم بخير الناس وشر الناس؟ إن من خير الناس رجلاً عمل في سبيل الله عز وجل على ظهر فرسه، أو على ظهر بعيره، أو على قدميه، حتى يأتيه الموت، وإن من شر الناس رجلاً فاجراً جريئاً يقرأ

من كسرها لأن المراد أن الناس يستضعفونه ويحتقرونه وفي علوم الحديث للحاكم أن ابن خزيمة سئل عن الضعيف قال الذي يرى نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة إلى خمسين (لو أقسم علي الله لأبره)  
(ألا أخبركم بأهل النار) قالوا بلى قال (كل عتل) بالضم والتشديد الجافي أو الجوع الموع أو الأكل الشروب (جواظ) بفتح فم تشديد كما تقرر (جمظري مستكبر) صاحب كبر والكبر تعظيم المرء نفسه واحتقاره غيره والآنفة من مساواته (نبيه) قال ابن عربي في كلامه على الأولين إنما نالوا هذه المرتبة عند الله لأنهم صانوا قلوبهم أن يدخلها غير الله أو تتعلق بكون من إلا كوان سوى الله فليس لهم جلوس إلا مع الله ولا حديث إلا مع الله فهم في الله قائمون وفي الله ناظرون وإلى داخلون ومنقلبون وعنه ناطقون ومنه آخذون وعليه متوكلون وعنده قاطنون فما لهم معروف سواه ولا مشهود إلا إياه صانوا نفوسهم عن نفوسهم فلا تعرفهم نفوسهم فهم في غيابات الغيب المحجوبون وهم ضنائن الحق المستخلصون يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق مشي ستر كله حجاب فهذا حال هذه الطائفة (حم ق) في التفسير وغيره (ت) في صفة النار (ن) في التفسير (ه) في الزهد (عن حارثة بن وهب الخزاعي) أخى عبد الله بن عمر لأمه، قيل هو الذي استطول صلاة معاذ فأنصرف وفي الباب أبو هريرة وابن عمر وغيرهما.

(ألا أخبركم بخيركم من شركم) قال الطيبي من شركم حال أي أخبركم بخيركم يميز من شركم اه والمراد أخبركم بما يميز بين الفريقين قالوا بلى قال (خيركم من يرجي خيره ويؤمن شره) أي من يؤمن الناس الخير من جهته ويؤمنون الشر من جهته (وشركم من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره) أي وشركم من لا يؤمن الناس حصول الخير لهم من جهته ولا يأمنون من شره قال الطيبي التقسيم العقلي يقتضي أربعة أقسام ذكر قسمين ترغيباً وترهيباً وترك الآخرين إذ لا ترغيب ولا ترهيب فيهما قال الماوردي يشير بهذا الحديث إلى أن عدل الإنسان مع أكفائه واجب وذلك يكون بثلاثة أشياء ترك الاستطالة ومجانبة الإذلال وكف الأذى لأن ترك الاستطالة آلف ومجانبة الإذلال أعطف وكف الأذى أنصف. وهذه أمور إن لم تخلص في الأكفاء أسرع فيهم تقاطع الأعداء. ففسدوا وأفسدوا، إلى هنا كلامه (حم ت حب عن أبي هريرة) قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على ناس جلوس فقال ألا أخبركم بخيركم من شركم فسكتوا فقال ثلاثاً فقال له رجل يا رسول الله أخبرنا فذكره لما توهموا معنى التمييز تخوفوا من الفضيحة فسكتوا حتى قالها ثلاثاً فأبرز البيان في معرض العموم لئلا يقتضحوا قال الذهبي في المذهب سنده جيد وفي الباب أنس وغيره (ألا أخبركم بخير الناس) أي بمن هو من خير الناس إذ ليس الغازي أفضل من جميع الناس مطلقاً وكذا قوله (وشر الناس) إذ الكافر شر منه (إن من خير الناس رجلاً عمل في سبيل الله عز وجل) أي جاهد الكفار لإعلاء كلمة الله (على ظهر فسه أو على ظهر بعيره) أي راكباً على واحد منهما وخصهما لأنهما مراكب العرب غالباً لم يكن دائماً فالراكب على بغل أو برذون أو حمار أو فيل في الفضل المذكور كذلك (أو على ظهر قدميه) أي ماشياً على قدميه ولفظ الظاهر مقحم ويستمر ملازماً على ذلك (حتى يأتيه الموت) بالقتل في سبيل الله أو بغيره (وإن من شر الناس رجلاً فاجراً) أي متبعثاً في المعاصي (جريئاً) بالهمز على فاعل من جرؤ جرأة مثل ضخم ضخامة



كِتَابُ اللَّهِ لَا يَرْعَى إِلَى شَيْءٍ مِنْهُ - (حم ن ك) عن أبي سعيد - (ص)

٢٧٥٩ - أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَيَسْرِ الْعِبَادَةِ وَأَهْوَنِهَا عَلَى الْبَدَنِ ؟ الصَّمْتُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ ابن أبي الدنيا في

الصمت عن صفوان بن سليم مرسل - (ح)

٢٨٦٠ - أَلَا أَخْبِرُكُمْ عَنْ الْأَجُودِ ؟ اللَّهُ لَا أَجُودُ إِلَّا أَجُودُ ، وَأَنَا أَجُودُ وَلَدَ آدَمَ ، وَأَجُودُهُمْ مِنْ بَعْدِي

رَجُلٌ عِلْمٌ عَلَيْهِ فَنُشِرَ عَلَيْهِ ، يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَحْدَهُ ، وَرَجُلٌ جَادَ بِنَفْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَقْتُلَ - (ع)

عن أنس - (ض)

والاسم الجراءة كالفرقة وجرأته عليه بالتشديد فتجراً واجترأ على القول أسرع بالهجوم عليه من غير توقف والمراد هنا هجم قوى الإقدام (يقرأ كتاب الله) القرآن (لا يرعى) أى لا ينكف ولا ينجس (إلى شيء منه) أى من مواعظه وزواجره ونقريعه وتوبيخه ووعيده (تنبيه) قد أشار هذا الخبر وما قبله إلى أن من الناس من هو خير بالطبع ومنهم من هو شر بالطبع أى ومنهم متوسط وجرى عليه طائفة مستدلين له بهذا الحديث ونحوه وقال قوم الناس يخلقون أختياراً بالطبع ثم يصيرون أشراراً بمجالسة أهل الشر والميل إلى الشهوات الرديئة التى لا تنفع بالتأديب واستدلوا بخبر كل مولود يولد على الفطرة وقال آخرون الناس خلقوا من الطينة السفلى وهى كدر العالم فمنهم باعتبار ذلك أشرار بالطبع لكن فيهم أختيار بالتأديب ومنهم من لا ينتقل عن الشر مطلقاً واستدلوا بقوله تعالى وإن الإنسان لى خسِر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال فى الفردوس الارعواء الندم على الشيء والانصراف عنه والتركة (حم ن ك) عن أبي سعيد (الحدري) قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يخطب عام تبوك وهو مسند ظهره إلى راحلته فذكره .

(ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها على البدن) قالوا أخبرنا قال (الصمت) أى الإمساك عن الكلام فيما لا يعينك (وحسن الخلق) بالضم أى مع الناس ومن ثم قال الداراني المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام وروى أن عيسى عليه السلام قام خطيباً فقال يابنى إسرائيل لا تسكلموا بالحكمة عند الجهال فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم ولا تكافئوا ظالماً فيبطل فضلكم والأمور ثلاثة : أمر بين رشده فاتبعوه ، وأمر بين غيه فاجتنبوه ، وأمر اختلف فيه فردره إلى الله تعالى . قال الماوردى وهذا الحديث جامع لآداب العدل فى الأحوال كلها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب فضل (الصمت عن صفوان بن سليم) بضم المهملة وفتح اللام الزهرى الإمام القدوة (مرسلاً) قال الحافظ العراقى رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مسنداً وهو عجيب فقد خرجه أبو الشيخ فى طبقات المحدثين عن أبي ذر وأبى الدرداء مرفوعاً وسنده ضعيف فإن قلت إنما عدل للبرسل لأن سنده أمثل قلت كان عليه الجمع بينهما كما هو عادته كغيره فى مثله فى هذا الكتاب وغيره

(ألا أخبركم عن الأجود) أى الأكرم والأسمع قالوا بلى أخبرنا قال (الله الأجود الأجود وأنا أجود ولد آدم) لأنه بث علوم الشريعة مع البيان والتعليم وأرشد السالكين إلى الصراط المستقيم وما سئل فى شيء قط وقال لا، وكان يعطى عطاء من لا يخاف الفقر (وأجودهم من بعدى رجل علم علماً) من علوم الشرع (فنشر عليه) أى بثه لمستحقه ولم يخل به (يبعث يوم القيامة أمة وحده) قال فى الفردوس الأمة ههنا هو الرجل الواحد المعلم للخير المنفرد به (ورجل جاد بنفسه فى سبيل الله حتى يقتل) أو ينتهر قال ابن رجب دل هذا على أن المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم أجود



٢٧٦١ — ألا أخبركم بشيء إذا نزل برجل منكم كرب أو بلاء من أمر الدنيا دعا به ففرج عنه ؟ دعاه ذي النون «لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين» - ابن أبي الدنيا في الفرج (ك) عن سعد - (صح)

٢٧٦٢ — ألا أخبركم بسورة ملاءمتها ما بين السماء والأرض ، ولكاتبها من الأجر مثل ذلك ، ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجنة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام ، من قرأ الخمس الأواخر منها عند

الآدميين على الإطلاق كما أنه أفضلهم وأعلمهم وأشجعهم وأكملهم في جميع الأوصاف الحميدة وكان جوده بجميع أنواع الجود من بذل العلم والمال وبذل نفسه لله في إظهار دينه وهداية عباده وإيصال النفع إليهم (ع عن أنس) قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمي وغيره فيه سويد بن عبد العزيز هو متروك الحديث اه . وخرجه ابن حبان عن مكحول عن محمد بن هاشم عن سويد بن عبد العزيز عن نوح بن ذكوان عن أخيه عن الحسن بن أنس بلفظ ألا أخبركم بأجود الأجودين قالوا بلى قال فان الله تعالى أجود الأجودين وأنا أجود ولد آدم وأجودهم من بعدى رجل علم سلما فنشر علمه فيبعث يوم القيامة أمة وحده كما يبعث النبي صلى الله عليه وسلم أمة وحده اه . وأورده الجوزي من حديث ابن حبان هذا ثم حكم بوضعه وقال قال ابن حبان منكر باطل وأيوب منكر الحديث وكذا نوح ولم يتعقبه المؤلف سوى بأن أبا يعلى أخرجه ولم يزد على ذلك

(ألا أخبركم بشيء) يعني بدعاء بديع نافع للكرب والبلاء (إذا نزل برجل) يعني بإنسان وذكر الرجل وصف طردى وإنما ذكره لأن غالب البلاء والمحن إنما تقع للرجال قال

كُتِبَ الْقَتْلُ وَالْقِتَالُ عَلَيْنَا وَعَلَى الْغَايَاتِ جَزَ الذُّيُولِ

(كرب) أى مشقة وجهه والكرب الغم الذى يأخذ بالنفس كما فى الصحاح وغيره (أو بلاء) بالفتح والمد محنة (من أمر الدنيا دعا به) الله تعالى (يفرج عنه) أى يكشف غمه قال الأزهرى وغيره روى الله الغم بالتشديد كشفه قالوا بلى أخبرنا قال (دعاه ذي النون) أى صاحب الحوت وهو يونس بن متى عليه السلام حين التقمه الحوت فنادى فى الظلمات (لا إله إلا أنت) أى ما صنعت من شيء فلن أعبد غيرك (سبحانك) تنزيه عن كل النقائص ومنها العجز وإنما قاله لأن تقديره سبحانك مأجوراً أو شهوة للانتقام أو عجزاً عن تخليص مما أنا فيه بل فعلته بحكم الإلهية وبمقتضى الحكمة (إني كنت من الظالمين) يعنى ظلمت نفسى كما به قال إني كنت من الظالمين وأنا الآن من التائبين لضعف البشرية والقصور فى أداء حق العبودية وهذا القدر كاف فى السؤال . قال المتنبي :

وفى النفس حاجات وفيك فطانة \* سكونى كلام عندها وخطاب

وإنما كان هذا الدعاء منجياً من الكرب والبلاء لإقرار الإنسان فيه على نفسه بالظلم . قال الحسن مانحى يونس والله لا لإقراره على نفسه بالظلم (ان أى الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (الفرج) بعد الشدة (ك عن سعد) ابن أبي وقاص (ألا أخبركم بسورة ملاءمتها) أى نفاها ومجالاتها وفى الصحاح التظيم التجميل والتفخيم (ما بين السماء والأرض ولكاتبها) فى مصحف أو لوح أو تيمة (من الأجر مثل ذلك) أى ثواباً عظيماً يلا ما بين السماء والأرض لو جسم (ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بين الجمعة والجمعة الأخرى) أى الصغائر الواقعة من يوم الجمعة إلى يوم الجمعة التى بعدها (وزيادة ثلاثة أيام ومن قرأ) الآيات (الخمس الأواخر منها عند نومه) أى عند إرادته النوم (بعثه الله) أى أهبه (أى الليلة شاء) قالوا بلا أخبرنا قال (سورة أصحاب الكهف) قل الحافظ بن حجر وذكر أبو عبيد أنه وقع فى رواية شعبة زيادة كما أنزلت عقب قوله ومن قرأها وأوله على أن المراد أن يقرأها بجميع وجوه القراءات قال وفى تأويله



نومه بعثه الله الى الليل شاء؟ سورة اصحاب الكهف - ابن مردويه عن عائشة

٢٨٦٣ - ألا أخبركم بمن يحرم عليه النار غدا؟ على كل حين لين قريب سهل - (ع) عن جابر (تطب)

عن ابن مسعود - (ح)

٢٨٦٤ - ألا أخبركم بخير الشهداء؟ الذي يأتي بشهادته قبل أن يسألها - مالك (حم م د ت) عن زيد

ابن خالد الجهني - (صح)

٢٨٦٥ - ألا أخبركم بصلاة المنافق؟ أن يؤخر العصر حتى إذا كانت الشمس كثرت البقرة صلاتها -

نظر والمتبادر أن المراد يقرؤها كلها بغير نقص حساً ولا معنى وقد يشك بما ورد من زيادة أحرف ليست من المشهورة كدسقية صالحة ونحو «وأمّا الغلام» كإكراه أو يجاب بأن المراد المتعبد بتلاوته (ابن مردويه) في التفسير (عن عائشة) ورواه عنها أيضاً أبو الشيخ وابن جرير وأبو نعيم والديلمي وغيرهم باللفظ المزبور فاقصر المصنف على ابن مردويه غير شديد لإيهامه وروى من طرق أخرى عن ابن الضريس وغيره لكن بعضها كما قال الحافظ ابن حجر في أماليه معضل وبعضها مرسل

(ألا أخبركم بمن يحرم عليه النار) أي دخول نار جهنم (غدا) أي يوم القيامة وأصل الغد اليوم الذي بعد يومك علي أثره ثم توسعوا فيه حتى أطلق على البعيد المترقب قالوا أخبرنا قال (على كل حين) مخففاً من الهون بفتح الهاء وهو السكينة والوقار (لين) مخفف اين بالتشديد على فعل من اللين ضد الخشونة قبل يطلق على الإنسان بالتخفيف وعلى غيره على الأصل قال ابن الأعرابي يمدح بهما مخففين ويذم بهما مثقلين (قريب) أي إلى الناس (سهل) يقضى حوائجهم وينقاد للشارع في أمره ونهيه قال الماوردي بين بهذا الحديث أن حسن الخلق يدخل صاحبه الجنة ويحرمه علي النار فإن حسن الخلق عبارة عن كون الإنسان سهل العريكة لين الجانب طلق الوجه قليل النفور طيب الكلمة كما سبق لكن لهذه الأوصاف حدود مقدرة في مواضع مستحقة فإن تجاوز بها الخير صارت ملقاً وإن عدل بها عن مواضعها صارت نفاقاً والمثل ذلك والنفاق أوم (ع عن جابر) بن عبد الله (ت) في الزهد وقال حسن غريب (طب) كلهم (عن ابن مسعود) قال الهيثمي بعد ما عزاه لابي يعلى فيه عبدالله بن مصعب الزبيري ضعيف وقال عقب عزوه للطبراني رجاله رجال الصحيح وقال العلائي سند هذا أقوى من الأول انتهى

(ألا أخبركم بخير الشهداء) جمع شهيد قال أخبرنا قالوا (الذي يأتي بشهادته) أي يشهد عند الحاكم (قبل أن يسألها) بالبناء للمجهول أي قبل أن يطلب منه المشهود له الأداء أو فسر مالك بمن عنده شهادة الإنسان لا يعلمها فيخبره أنه شاهد وحله غيره علي شهادة الحسبة فيما تقبل فيه فلا يتأني خبر شر الشهود من شهد قبل أن يستشهد لانه في غير ذلك (مالك حم م د) في القضاء (ت) في الشهادات (عن زيد بن خالد الجهني) بضم الجيم وفتح الهاء صحابي مشهور ولم يخرج به البحاري

(ألا أخبركم بصلاة المنافق) قالوا أخبرنا قال (أن يؤخر) العصر أي صلاته (حتى إذا كانت الشمس) صفراء (كثرت البقرة) بمثابة مفتوحة فراء ساكنة فهو حدة أي شحمها الرقيق الذي يغشى الكرش شبه به تفرق الشمس عند المغيب وصيرها في موضع دون موضع (صلاتها) أي يؤخرها إلى ذلك الوقت تهاوناً بها ويصليها فيه ليدفع عنه الاعتراض ومقصود الحديث أن ذلك من علامات النفاق وخصت لكونها الصلاة الوسطى عند الجمهور فمن تهاون بها تهاون بغيرها بالاولى (تذيه) قال العارف ابن عربي اصفرار الشمس تغيير يطرأ على نور الشمس في عين الراي من الجزء الارضى



(قط ك) عن رافع بن خديج - (صح)

٢٨٦٦ - أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مَنْ دَرَجَةِ الصَّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ ؟ صَلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ ، فَإِنَّ فُسَادَ ذَاتِ

الْبَيْنِ هِيَ الْخَالِقَةُ - (حم د ت) عن أبي الدرداء - (صح)

٢٨٦٧ - أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِرِجَالِكُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ ، وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالصَّدِيقُ فِي الْجَنَّةِ ،

وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالرَّجُلُ يَزُورُ أَخَاهُ فِي نَاحِيَةِ الْمَصْرِ فِي اللَّهِ فِي الْجَنَّةِ . أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِنِسَائِكُمْ مِنْ أَهْلِ

الْجَنَّةِ ؟ الْوَدُودُ الْعَوْدُ الَّتِي إِذَا ظَلَمْتَ قَالَتْ : هَذِهِ يَدَيَّ فِي يَدِكَ لَا أَذُوقُ عَمَضًا حَتَّى تَرْضَى - (نط) في الأفراد

(طب) عن كعب بن عجرة (ض)

الحائل بين العين وبين إدراك خالص النور والنور في نفسه لا يصفى ولا يتغير (قط ك) في الصلاة (عن رافع بن خديج)  
قال الحاكم وأقره عليه الذهبي

(ألا أخبركم بأفضل) أي بدرجة هي أفضل (من درجة الصيام والصلاة والصدقة) أي المستمرات أو الكثيرات  
قالوا أخبرنا به قال (إصلاح ذات البين) أي لإصلاح أحوال البين حتى تكون أحوالكم أحوال صالحة وألفة أو هو  
إصلاح الفساد والفتنة التي بين القوم (فإن فساد ذات البين هي الخالقة) أي الخصلة التي شأنها أن تخلق أي تهلك  
وتستأصل الدين كما يستأصل موسى الشعر أو المراد المزية لمن وقع فيها لما يترتب عليه من الفساد والصغائر وذلك  
لما فيه من عموم المنافع الدينية والدنيوية من التعاون والتناصر والألفة والاجتماع على الخير حتى أبيع فيه الكذب  
وكثرة ما يدفع من المضرة في الدنيا والدين بتشتت القلوب ووهن الأديان من العداوات وتسليط الأعداء وشماتة  
الحساد فلذلك صارت أفضل الصدقات (حم د) في الأدب (ت) في الزهد (عن أبي الدرداء) وصححه الترمذي وقال  
ابن حجر سنده صحيح وأخرجه البخاري في الأدب المفرد من هذا الوجه وغيره

(ألا أخبركم برجالكم من أهل الجنة) قالوا أخبرنا قال (النبي في الجنة) أي في أعلى درجاتها وأل  
فيه للجنس أو العهد أو الاستغراء (والشاهد) أي القليل في معركة الكفار لإعلاء كلمة الله في الجنة  
والصديق (بالتشديد صيغة مبالغة أي الكثير الصدق والتصديق للشارع) في الجنة والمولود) أي الطفل  
الذي يموت قبل البلوغ (في الجنة والرجل) ذكره وصف طردى والمراد الإنسان (يزور أخاه) في الإسلام  
(في ناحية مصر في الله) أي لا لأجل تأميل ولا مدهانة بل لوجه الله تعالى (في الجنة) ولكونه يحبه لا يحبه  
إلا الله وأراد بقوله في ناحية مصر في مكان مشاسع عنه والمصر كل كورة يقسم فيها الفء والصدقات. (ألا أخبركم  
بنسائكم من أهل الجنة) قالوا بلى قال (الودود) بفتح الواو أي المتحبة إلى زوجها (الودود) أي الكثرة  
الولادة ويعرف في البكر بأقاربها (العوود) بفتح العين المهملة أي التي تعود علي زوجها بالنفع (التي إذا ظلمت)  
بالبناء اللفعول يعني ظلمها زوجها بنحو تقصير في إنفاق أو جور في قسم ونحو ذلك (قالت) مستعطفة له (هذه يدي في  
يدك) أي ذاتي في قبضتك (لا أذوق غمضا) بالضم أي لا أذوق نوما يقال أغمضت العين لإغماضها وغمضتها تغميضا  
أطبقت أجفانها (حتى ترضى) عني فمن اتصفت بهذه الأوصاف منهن فهي خليفة بسكونها من أهل الجنة وقلنا نرى  
فيمن من هذه صفاتها فالمرأة الصالحة كالغراب الأعصم (قط في الأفراد طب عن كعب بن عجرة) قال الطبراني  
ولا يروى عن كعب إلا بهذا الإسناد قال الهيثمي فيه السري بن إسماعيل وهو متروك اه وفيه سعيد بن خيثم قال



٢٨٦٨ — أَلَا أَخْبَرُكُمْ بِفَضْلِ الْمَلَائِكَةِ؟ جَبْرِيلُ، وَأَفْضَلُ النَّبِيِّينَ آدَمُ، وَأَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَأَفْضَلُ الشُّهُورِ شَهْرُ رَمَضَانَ، وَأَفْضَلُ اللَّيَالِي لَيْلَةُ الْقَدَرِ، وَأَفْضَلُ النِّسَاءِ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ (ط) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ض)  
٢٨٦٩ — أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى جِهَادٍ لَا شَوْكَةَ فِيهِ حِجُّ الْبَيْتِ - (ط) عَنْ الشَّافِعِ - (ح)

الذهبي قال الأزدي منكر الحديث والسري بن إسماعيل قال الذهبي قال يحيى القطان استبان لي كذبه في مجاس واحد وقال النسائي متروك ورواه البيهقي في الشعب عن ابن عباس وقال إسناده ضعيف بمرة .

(أ) ألا أخبركم بأفضل الملائكة (قالوا أخبرنا قال جبريل) نص صريح بأفضليته علي الكل لكن تردد المصنف بينه وبين إسرافيل وقال لم أقف على نقل أيهما أفضل والآثار فيهما متعارضة اهـ وعلامه صريح كما ترى في أنه لم يقف في ذلك على شيء وقد صرح بذلك الإمام الرازي وغيره قال المصنف في المطالب العالية اعلم أن الله سبحانه وتعالى ذكر في القرآن أصنافهم وأوصافهم أما الأصناف فأعلامهم درجة حملة العرش، المرتبة الثانية الحافون حول العرش الثالثة أكابر الملائكة منهم جبريل عليه السلام وصفاته في القرآن كثيرة وقدمه في الذكر علي ميكائيل وذلك يدل بأفضليته لأن جبريل صاحب الوحي والعلم وميكائيل صاحب الأرزاق والخيرات النفسانية أفضل من الخيرات الجسمانية ولأنه جعل جبريل ثاني نفسه فقال وجبريل وصالح المؤمنين وسماه روح القدس ولأنه ينصر أوليائه ويظهر أعداءه ولأنه مدحه بصفات ست هـ إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مسكين مطاع ثم أمين، ومن أكابر الملائكة إسرافيل وعزائيل عليهما السلام والأخبار الكثيرة دلت عليهما وثبت أن عزرائيل عليه السلام ملك الموت ويجب أن يكون له شعب وأما إسرافيل عليه السلام فدلّت الأخبار أنه صاحب الصور الرابعة ملائكة الجنة والنار الخامسة الموكلون ببني آدم السادسة الموكلون بأطراف العالم إلى هنا كلامه وذكر في تفسيره الكبير أن أشرف الملائكة جبريل وميكائيل عليهما السلام لتخصيصهما بالذكر في قوله من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل، وأن جبريل أفضل من ميكائيل واحتج عليه بما تقدم وظاهر كلام الزحناوي أن جبريل عليه السلام أفضل مطلقاً (وأفضل النبيين آدم) عليه السلام، قاله قبل علمه بأفضلية أولى العزم عليه كذا قيل ويحتاج لثبوت هذه القبليّة (وأفضل الأيام يوم الجمعة) لما سبق له من الفضائل (وأفضل الشهور شهر رمضان) الذي أنزل فيه القرآن والذي أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار إلى غير ذلك من فضائله التي يضيق عنها نطاق الحصر (وأفضل الليالي ليلة القدر) التي هي خير من ألف شهر وفيها يفرق كل أمر حكيم (وأفضل النساء مريم بنت عمران) الصديقة الكبرى ثم فاطمة فهي أفضل النساء بعدها قال العلامة هي أفضل الصحابة حتى من الشيخين اهـ . وإطلاقه ذلك غير مرضى بل ينبغي أن يقال إنها أفضل من حيث البضعة الشريفة والصدق أفضل بل وبقية الخلفاء الأربعة من حيث المعرفة وجوهر العلوم ورفع منار الإسلام وبسط ماله من الأحكام علي البسيطة كما يدل علي ذلك بل يصرح به كلام التفتازاني في المقاصد حيث قال بعد ما قرر أن أفضل الأمة بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم الأربعة ورتبهم علي ترتيب الخلافة مانصه وأما بعدهم فقد ثبت أن فاطمة سيدة نساء العالمين (ط) عن ابن عباس قال الهيثمي فيه نافع بن هرم وأبو هريرة وهو ضعيف وقال في موضع آخر متروك

(أ) ألا أدلكم بكمرك الكاف بضبط المصنف خطاباً للمؤثّر وهي الشفاء لكن ما ذكرته في سبب الحديث لا يلائمه (ب) جِهَادٍ لَا شَوْكَةَ فِيهِ (قال بلي قال حج البيت) أي السكينة يعني إتيانها للتعسك فإنه جهاد للشياطين أو المراد أن ثواب الحج يعدل ثواب الغزو مع أن ذلك فيه مشقة وهذا لا مشقة فيه (ط) عن الشفاء) جده عثمان بن سليم أم أبيه قالت جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أريد الجهاد في سبيل الله فذكره قال الهيثمي فيه الوليد بن



٢٨٧٠ - أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِّن تَحْتِ الْعَرْشِ مَن كُنَزَ الْجَنَّةَ ؟ تَقُولُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، فَيَقُولُ

اللَّهُ : أَسْلَمَ عَبْدِي وَأَسْتَسْلِمَ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٢٨٧١ - أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى غُرَاسٍ هُوَ خَيْرٌ مِّنْ هَذَا ؟ تَقُولُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . وَاللَّهُ

أَكْبَرُ . يُغْرِسُ لَكَ بِكُلِّ كَلِمَةٍ مِنْهَا شَجَرَةً فِي الْجَنَّةِ - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

٢٨٧٢ - أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى بَابٍ مِّنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ؟ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - (حم ت ك) عن قيس بن

سعد بن عباد - (صح)

أبي ثور وضعفه أبو زرعة وجمع ، وزكاه شريك

(ألا أدلك على كلمة من تحت العرش من كنز الجنة) قال الطيبي قوله من تحت العرش سفة كلمة ويجوز كون من ابتدائية أى ناشئة من تحت العرش وبيانية أى كائنة من تحت العرش ومستقرة فيه ومن الثانية بيانية وإذا قيل بأن الجنة تحت العرش والعرش سقفها جاز كون من كنز الجنة بدلا من تحت العرش قال وليس ذا التركيب باستعارة لذكر المشبه وهو الحوقلة والمشبه به وهو السكنز بل من إدخال الشيء في جنس وجعله أح. أنواعه على التغليب فالسكنز نوعان : المتعارف وهو المال الكثير المحفوظ ، وغيره وهو هذه الكلمة الجامعة (قول لا حول ولا قوة إلا بالله) أى أجرها مدخر لقائلها كالسكنز وثوابها معد له (فيقول الله أسلم عبدي واستسلم) أى فوض أمر الكائنات إلى الله وانتقاد بنفسه لله مخلصاً فإن لا حول دل على نفي التدبير للكائنات وإثباته لله والعرش منصة التدبير ثم استوى على العرش يدبر الأمر ، فقوله الله جزاء شرط محذوف أى إذا قال العبد هذه الكلمة يقول الله ذلك (تنبيه) قال العارف ابن عربي رأيت السكنز الذي تحت العرش الذي خرجت منه لا حول ولا قوة إلا بالله فإذا السكنز آدم عليه السلام ورأيت تحته كنوز كثيرة أعرفها اه. (ك) في الإيمان (عن أبي هريرة) وقال صحيح ولا أحفظ له علة وأقره الذهبي وقال ابن حجر سنده قوى اه. لكن قال الحافظ العراقي في أماليه قد اُعل بالاختلاف فيه علي عمرو بن ميمون ولا مؤاخذة علي الحاكم فيه فإنه نفي حفظه

(ألا أدلك) يا أبا هريرة (على غراس هو خير) لك (من هذا) الغراس الذي تغرسه وكان قد رآه يغرس فسيلا قال بلي قال (تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر يغرس لك بكل كلمة منها) أى من هذه الكلمات الأربع (شجرة) في الجنة قد أفاد بهذا الحديث فمثل هذه الكلمات وذكر الحميدي بعد التسبيح من قبيل الترقى فقد اتفقت الأخبار على أنه يلا الميزان فهو أفضل من التسبيح وذلك لأن في التحميد إثبات سائر صفات الكمال والتسبيح تنزيه عن سمات النقص والإثبات أكمل من السلب وهذه الكلمات هي الباقيات الصالحات عند جمع جم (ه ك) في الدعاء (عن أبي هريرة) قال مر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أغرس فذره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(ألا أدلك) يا قيس بن سعد (على باب من أبواب الجنة) وفي رواية ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلي قال (لا حول ولا قوة إلا بالله) فإنها لما تضمنت براءة النفس من حولها وقوتها إلى حول الله وقوته كانت موصولة إلى الجنة والباب ما يتوصل به إلى مقصود قال أبو البقاء يحتمل أن وضع لا حول الجر بدلا من باب أو كنز والنصب بتقدير أعنى والرفع بتقدير هو (حم ت ك) في الأدب - (عن قيس بن سعد) بن عباد الخزرجي صاحب شرطة النبي صلى الله عليه وسلم كان جوادا نبيلاً سيداً من ذوى الرأي والدهاء والتقدم مات في آخر خلافة معاوية . قال : دفعني أبي إلى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أخذته فترني وقد صليت فضر بني برجله وقال ألا أدلك فذكره قال



٢٨٧٣ - ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات؟ إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط - مالك (حم م ت ن) عن أبي هريرة - (صح)

الترمذي حسن صحيح غريب وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا) من صف الحفظ أو نحوها كناية عن غفرانها (ويرفع به الدرجات) أي المنازل في الجنة أو المراد رفع درجته في الدنيا بالذكر الجميل وفي العقبى بالثواب الجزيل (إسباغ الوضوء) أي إتمامه وإكماله واستيعاب أعضائه بالغسل (علي المكاره) جمع مكرهة بمعنى الكره والمشقة يعنى إتمامه بإيصال الماء إلى مواضع الفرض حال كراهة فعله لشدة برد أو علة يتأذى معها بمس الماء أي من غير لحوق ضرر بالعلة وكإعوازه وتحمل شقة طله أو ابتياعه بشئ غال ونحو ذلك ذكره الزحشرى (وكثرة الخطا) جمع خطوة بالضم وهى موضع القدمين وإذا فتحت تكون للبرة إلى المساجد، وكثرتها أعم من كونها يبعد الدار أو كثرة التكرار قال العارف ابن عربى وهذا رفع الدرجات فإنه سلوك في صعود ومشى قال ابن سيد الناس وفيه أن بعد الدار عن المسجد أفضل فقد صرح به في قوله لبي سلمة وقد أرادوا أن يتحولوا قريباً من المسجد يابى سلمة دياركم تكتب آثاركم (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) سواء أدى الصلاة بجماعة أو منفرداً في مسجد أو في بيته وقيل أاد به الاعتكاف (فذلكم الرباط) أي المراقبة يعنى العمل المذكور هو المراقبة لمنعه لانتاع الشهوات فيكون جهاداً أكبر أو المراد أنه أفضل أنواع الرباط كما يقال جهاد النفس هو الجهاد أي أفضل أو المراد أنه الرباط الممكن المتيسر، ذكر ذلك جمع، وأصله قول البيضاوى المراقبة ملازمة العدو مأخوذة من الربط وهو الشد والمعنى هذه الأعمال هى المراقبة الحقيقية لاسها تسد طرق الشيطان إلى النفس وتقهو الهوى وتمنعها عن قول الوسوس و انتاع الشهوات فيغلب بها جنود الله حزب الشيطان وذلك هو الجهاد الأكبر، إذ الحكمة في شرع الجهاد تكميل النافسين ومنعهم عن الفساد والإغراء، قال الطيبي فيما ذكر معنى حديث رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر فإتيانه باسم الإشارة الدالة على بعد منزلة المشار إليه في مقام العظيم وإيقاع الرباط المحلى بلام الجنس خبراً لاسم الإشارة كما في قوله تعالى ألم ذلك الكتاب، إذ التعريف في الخبر للجنس ولما أريد تقرير ذلك مزيد تقرير واهتمام بشأنه كرره فقال، فذلكم الرباط فذلكم الرباط كرره اهتماماً به وتعظيماً لشأنه وتخصيصها بالثلاث لأن الأعمال المذكورة في الحديث ثلاث وأتى باسم الإشارة إشارة إلى تعظيمه بالبعد وقيل أراد ثوابه كمثواب الرباط وقال العارف ابن عربى الرباط الملازمة من ربطت الشئ وبالاتظار ألزم نفسه فربط الصلاة بالصلاة المنتظرة بمراقبة دخول وقتها ليؤديها فيه وأى لزوم أعظم من هذا فإنه يوم واحد مقسم على خمس صلوات مأمها صلوات يؤديها فيفرغ من أدائها إلا وقد ألزم نفسه مراقبة دخول وقت الأخرى إلى وقت فراغ اليوم وثانى يوم آخر فلا يزال كذلك فما شئ زمان إلا يكون فيه مراقباً لوقت أداء صلاة فلذلك أكد به بقوله ثلاثاً فانظر إلى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمور حيث أنزل كل عمل في الدنيا منزلة في الآخرة وعين حكمه وأعطاه حقه فذكر وضوءاً ومشياً وانتظراً وذكراً محوياً ورفع درجة ورباطاً ثلاثاً ثلاث هذا يدل على شهوده ومواضع حكمه ومن هنا وأمثاله قال عن نفسه إنه أوقى جوامع الكلم قال في المطامح وهذه الخصال هى التي اختصم فيها الملأ الأعلى كما في خبر الترمذى أنانى ربى في أحسن صورة فوضع يده بين كتفى، الحديث (مالك حم م ت ن عن أبي هريرة) ورواه عند الشافعى أيضاً



٢٨٧٤ - أَلَا أَدَلُّكُمْ عَلَى أَشَدِّكُمْ؟ أَمَلِكُمْ لِنَفْسِهِ عِنْدَ الْغَضَبِ - (طب) في مكارم الأخلاق عن أنس - (ح)

٢٨٧٥ - أَلَا أَدَلُّكُمْ عَلَى الْخُلَفَاءِ مِنِّي وَمِنَ أَصْحَابِي وَمِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي؟ هُمْ حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَالْأَحَادِيثِ عَنِّي

عَنْهُمْ فِي اللَّهِ وَاللَّهُ - السجزي في الإبانة (خط) في شرف أصحاب الحديث عن علي (ض)

٢٨٧٦ - أَلَا أَرَأَيْكَ بَرَقَةً رَقَانِي بِهَا جَبْرِيلُ؟ تَقُولُ: «بِسْمِ اللَّهِ أَرَأَيْكَ، وَاللَّهُ يَشْفِيكَ، مِنْ كُلِّ دَاءٍ يَأْتِيكَ

مِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ»، تَرَقَّى بِهَا ثَلَاثَ سَرَّاتٍ - (هـ) عن أبي هريرة (صح)

(ألا أدلكم علي أشدكم) قالوا يلي قال (أملككم لنفسه عند الغضب) لأن من لم يملكها عنده كان في قهر الشيطان وتحت أسرهِ فهو ذليل ضعيف ومن راض نفسه بتجنب أسباب الغضب ومرنها على ما يوجب حسن الخلق وكظم الغيظ وطلاقة الوجه والبشر فقد ملك نفسه وصار الشيطان في أسرهِ وتحت أمرهِ (طب في) كتاب (مكارم الأخلاق عن أنس) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يرفعون حجراً فقال ما يصنع هؤلاء قال يريدون الشدة فذكره قال الهشمي فيه شعيب بن سنان وعمران القطان ونقهما ابن حبان وضعفهما غيره وبقية رجاله رجال الصحيح وقوله يرفعون هكذا روى بالفاء قال العسكري والصواب يرفعون بموحدة تحتية.

(ألا أدلكم علي الخلفاء مني ومن أصحابي ومن الأنبياء قبلي) قالوا يلي يا رسول الله قال (هم حملة القرآن) أي حفظته المداومون علي تلاوته بتدبر (و) حملة (الأحاديث عن وعنهم) أي عن الأنبياء والصحابة (في الله وإليه) أي لا لغرض دنيا ولا لطمع في جاه ونحو ذلك فهؤلاء الفريقان هم خلفاء الدين وخلفاء اليقين علي الحقيقة فأعظم بها من بشرى ما أسماها ومنقبة ما أعلاها (السجزي) يعني السجستاني نسبة إلى سجستان البلد المعروفة (في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (خط في) في كتاب بيان (شرف أصحاب الحديث عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه ورواه عنه أيضا اللالكائي في السنة وأبو نعيم والدبلي باللفظ المزبور فاقصص المصنف علي ذنبك غير جيد.

(ألا أريك) يا أبا هريرة (برقية) أي أعوذك بتعويدة يقال رقيقته أرقيه رقيقاً وعوته بالله والاسم الرقيقاً فعلى والمررة رقية والجمع رقي (رقاني بها جبريل) قال يلي قال (تقول بسم الله أريك والله يشفيك) لفظه خبر والمراد به الدعاء (من كل داء) بالمد أي مرض (يأتيك من شر النفثات في العقد) النفوس أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط وينفثن عليها ويرقن والنفث النفخ مع ريق قال في الكشف ولا تأثير لذلك أي للسحر اللهم إلا إذا كان ثم إطعام شيء ضار أو سقيه أو إشماه أو مباشرة المسحور به لكن الله قد يفعل عند ذلك فعلا علي سبيل الامتحان ليميز الثبت الحق من غيره والمراد الاستعاذة من عملهن الذي هو صنعة السحر ومن يؤمن به وأنه استعاذ من فتنهن للناس

لسحرهن وما يخذلهم به من باطلهن أو استعاذ عما يصيب الله به من الشر عند نفثهن (ومن شر حاسد إذا حسد) أي إذا أظهر حسده وعمل بقضيته من بغى الغوائل المحسود لانه إذا لم يظهر أثر ما أضمره فلا ضرر منه يعود علي المحسود بل هو الضار لنفسه لاغتمامه بسرو غيرهِ وقد يراد بشر الحاسد إثمهِ وسماجة حالهِ في وقت حسده وإظهار أثرهِ والحسد الأسف علي الخير عند أهل الخير أو تمن زوال نعمة الغير وختم الشرور بالحسد ليعلم أنه شرها وشر أول ذنب عصى الله به في السماء من إبليس وفي الأرض من قابيل (ترقي بها ثلاث مرات) لفظ رواية الحاكم ثلاث مرار أي فإنها تنفع من كل داء إن صحها لإخلاص وصدق نية وقوة توكل قال في المفهم فيه أن ذلك لم يكن مخصوصا

بالنبي صلى الله عليه وسلم بل ينبغي أن يفعله كل أحد وقد تأكد بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فتأكد كد المحافظة علي ذلك ففيه أسرار يدفع الله به هذا الإضرار (هـ) عن أبي هريرة) قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم



٢٨٧٧ - أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولُهُنَّ عِنْدَ الْكَرْبِ ؟ « اللَّهُ اللَّهُ رَبِّي لَا أَشْرُكَ بِهِ شَيْئًا » - ( حم ده ) عن أسماء .

بنت عميس - ( ح )

٢٨٧٨ - أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٍ دِينًا آدَاهُ اللَّهُ عَنْكَ ؟ قُلْ : « اللَّهُمَّ أَكْفِي

بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ ، وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سُوءِكَ » - ( حم ت ك ) عن علي - ( ح )

٢٨٧٩ - أَلَا أَعْلَمُكَ كَلَامًا إِذَا قُلْتَهُ أَذْهَبَ اللَّهُ تَعَالَى هَمَّكَ وَقَضَى عَنْكَ دَيْنَكَ ؟ قُلْ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا

أَمْسَيْتَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزَنِ ، أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ

يَعُوذُنِي فَذَكَرَهُ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ بِاللَّفْظِ الْمَرْبُورِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ هَكَذَا .

( أَلَا أَعْلَمُكَ ) بكسر الهمزة وبفتح اللام خطا بالمؤنث بخط المصنف ( كلمات ) عبر بصيغة جمع القلة إيذاناً بأنها قليلة اللفظ فيسهل حفظها ونكرها تنويعاً بعظيم خطرهما ورفعة محلها فتويناها للتعظيم ( تقوايهن <sup>(١)</sup> ) عند الكرب ) بفتح فسكون ما يدوم المرء مما يأخذ بنفسه فيحزنه ويغمره ( الله الله ) برفعهما والتكرير للتأكيد ( ربّي لا أشرك به ) أي بعبادته أي فيها ( شيئاً ) من الخلق برياء أو طلب أجر لمن يسره أن يطلع على عمله فالمراد الشرك الخفي أو المراد لا أشرك بسؤاله أحداً غيره وإنما أدت ربّي ولا أشرك به أحداً ، وينبغي الاعتناء بهذا الدعاء والاكثار منه عند الكرب ( حم ده عن أسماء ) بفتح الهمزة والمد ( بنت عميس ) بضم المهملة وفتح الميم وبالمهملة الخشعية من المهاجرات تزوجها على كرم الله وجهه بعد الصديق .

( أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٍ ) باسقاط الباء جبل طي و أما بإثباتها فجبل بالين والمراد هنا الأول ذكره ابن الأثير لكن وقفت على نسخة المصنف بخطه فرأيت كتبها صير بالباء وضبطها بفتح الصاد ( ديناً ) قال الطبري يحتمل كون ديناً تميزاً عن اسم كان مسافيه من الإلهام وعليك خبره مقدماً عليه إن يكون ديناً خبر كان وعليك حال من المستتر في الخبر والعامل معنى الفعل المقدر ومن جوز أعمال كان في الحال فظاهر على مذهبه ( آداه الله عنك ) إلى مستحقه وأنت ذلك من مذلته قال بلي قال ( قل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عمن سواك ) من الخلق وفيه وفيما قبله وبعده أنه ينبغي للعالم أن يذكر للمتعم أنه يريد تعليمه وينبهه على ذلك قبل فعله ليسكون أوقع في نفسه فيشتد تشوقه إليه وتقبل نفسه عليه فهو مقدمة استرعى بها نفسه لتفهيم ما يسمع ويقع منه بموقع ( حم ت ك ) في الدعاء ( عن علي ) بن أبي طالب كرم الله وجهه قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

( أَلَا أَعْلَمُكَ ) أيها الرجل الذي شكى إلينا هموماً وديوناً لزمته ( كلاماً إذا قلته أذهب الله تعالى همك وقضى عنك دينك ) قال بلي قال ( قل إذا أصبحت وإذا أمسيت ) أي دخلت في الصباح أو المساء ( اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن وأعوذ بك من العجز والكسل ) هما متقاربان عند الأكثر لكن الحزن عن أمر انقضى والهم فيما يتوقع والكسل عند انبعاث النفس ذكره بعضهم وقال القاضى الهم في المتوقع والحزن فيما وقع أو الهم حزن يذيب الجسم يقال همني الأمر بمعنى أذاني وسمي به ما يعترى الإنسان من شدائد الغم لأنه يذيقه فهو أبلغ من الحزن الذي أصله الخشونة والعجز أصله التأخر عن الشيء من العجز وهو مؤخر الشيء وللزومه الضعف والقصور عن الإتيان بالشيء استعمل في مقابلة القدرة واشتهر فيها والكسل التشاغل عن الشيء مع وجود القدرة والداعية إليه ( وأعوذ بك من الجبن ) أي ضعف القلب ( وبخل وأعوذ بك من غلبة الدين ) أي استيلائه وكثرته ( وقهر الرجال ) غلبتهم وقال الثوري شتى

( ١ ) تقولين بحذف نون الرفع في جميع النسخ التي اطلعت عليها فإن كانت الرواية بحذفها فهو للتخفيف .



وَالْبُخْلُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ - (د) عن أبي سعيد - (ض)

٢٨٨٠ - أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ إِذَا قُلْتَهُنَّ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ، وَإِنْ كُنْتَ مَغْفُورًا لَكَ ؟ قُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (ت) عن علي ، ورواه (خط) بلفظ «إِذَا أَنْتَ قُلْتَهُنَّ وَعَلَيْكَ مِثْلُ سِدِّ الذَّرِّ خَطَايَا غَفَرَ اللَّهُ لَكَ» - (صح)

٢٨٨١ - أَلَا أَعْلَمُكَ خَصَلَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِنَّ ؟ سَلِّكَ : أَعْلَمُ : فَإِنَّ الْعِلْمَ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ وَالْحِلْمُ

غلبة الدين أن يثقله حتى يميل صاحبه عن الاستواء لثقله وقهر الرجال الغلبة لأن القهر يراد به السلطان ويراد به الغلبة وأريد به هنا الغلبة لما في غير هذه الرواية غلبة الرجال كأنه أراد به هيجان النفس من شدة الشبق وإضافته إلى المفعول أى يغلبهم ذلك إلى هذا المعنى سبق فهمى ولم أجد فى تفسيره نقلاً وقال بعضهم قهر الرجال جور السلطان وقال الطيبي من مستهل الدعاء إلى قوله والجبن يتعلق بإزالة الهم والآخر بقضاء الدين فعليه قوله قهر الرجال إما أن يكون لإضافته إلى الفاعل أى قهر الدين إياه وغلبته عليه بالتقاضى وليس معه ما يقضى دينه أو إلى المفعول بأن لا يكون له أحد يعاونه على قضاء دين من رجاله وأحبابه قال الرجل ففعلت ذلك فأذهب الله همى وغنى وقضى دينى (د) فى الصلاة (عن أبي سعيد) الحزرى قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فإذا رجل من الأنصار يقال له أبو أمامة فقال أراك جالساً هنا فى غير وقت الصلاة فقال هموم لزمته وديون فذكره قال الصدر المناوى فيه غسان بن عوف بصرى ضعيف .

(ألا أعلمك) يعنى (كلمات إذا قلتهن غفر الله لك) أى الصغائر (وإن كنت مغفوراً لك) الكبار قال علينى قال (قل لا إله إلا الله العلى العظيم ، لا إله إلا الله الحكيم الكريم ، لا إله إلا الله سبحانه الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين) قال الحكيم هذه جامعة وحده أو لا ثم وصفه بالعلو والعظمة ونزاهة عن كل سوء منزه عنه علا عن شبه المخلوقين وعظمته عن درك المنكرين أن تبلغه قرائحهم ثم وحده ثانية ثم وصفه بالحلم والكرم، حلم فوسعهم حلماً وكرم فغمرهم بكرمه عاملوه، بما يحبه فعاملهم بما يحبون ثم عفى عنهم وقال فى تنزيله وعصيت من بعد ما أراكم مانحون، ثم قال ولقد عفى عنكم هكذا معاملته ثم تنزهه بالتيسيح وختمه بالتحميد (ث عن علي) أمير المؤمنين رضى الله عنه ورواه الحاكم وقال على شرطهما وأقره الذهبي وقال ابن حجر فى فتاويه أخرجه النسائي بمعناه وسنده صحيح وأصله فى البخارى من طريق آخر اه \* (ورواه خط) فى التاريخ (بلفظ إذا أنت قلتهم وعليك مثل عدد الذر) بذاك معجمة ثم راء أى صغار النمل (خطا يا غفر الله لك) وهكذا رواه أيضاً الطبراني قال الهيثمى وفيه حبيب ابن حبيب أخو حمزة الزيات وهو ضعيف اه \* (ألا أعلمك خصلات) إذا عملت بهن (ينفعك الله تعالى بهن) قال علينى فقال (عليك بالعلم) أى الزمة تلبساً وتعالماً والمراد العلم الشرعى ويلحق به آئته (فإن العلم خليل المؤمن) لأنه قد خله أى ضمه إلى الإيمان فإنه لما علم اهتدى فقال إلى من آمن به ليأتمروا وينهى بنهيه والخلة لغة الضم فكذا العلم لما ظهر فى صدر المؤمن وجمعه حتى لا تنتشر جوارحه فى شهواته وهواه سى خليله (والحلم وزيره) لأن الحلم سعة الصدر وطيب النفس فإذا اتسع الصدر وانشرح بالنور أبصرت النفس رشدها من غيها وعواقب الخير والشر فطابت وإتت طيب النفس بسعة الصدر وإتت تنسج ولوج النور الإلهى فإذا أشرق نور البقير فى صدره ذهبت الحيرة وزالت المخاوف واستراح القلب وهى صفة الحلم فهو وزير المؤمن . وأزره على أمر به على ما يقتضيه العلم فإذا نفذ الحلم ضاقت النفس



وزيره، والعقل دليله، والعمل قيمه، والرفق أبوه، واللين أخوه، والصبر أمير جنوده - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

٢٨٨٢ - ألا أعلمك كلمات من يرد الله به خيراً يعلمهن إياه ثم لا ينسيه أبداً؟ قل: اللهم إني ضعيف فقو في رضاك ضعفي، وخذني إلى الخير بناصيتي، واجعل الإسلام منتهى رضائي، اللهم إني ضعيف فقوني، وإني ذليل فأعزني، وإني فقير فأرزقني - (طب) عن ابن عمرو (ع ك) عن بريدة - (ض)

٢٨٨٣ - ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن وينفع من علمته؟ صل ليلة الجمعة أربع ركعات تقرأ في الركعة الأولى بفاتحة الكتاب ويس، وفي الثانية بفاتحة الكتاب وبحم الدخان، وفي الثالثة بفاتحة

وانفرد بلا وزير (والعقل دليله) على مرشد الأمور يصره عيوبها ويهديه لمحاسنها ويزجره عن مساوئها (والعمل قيمه) يهيئ له مساكن الأبرار في دار القرار ويدبر له في معاشه طيب الحياة من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم الآية فالقيم شأنه أن يتوكل على الله حتى يكفيه مهماته (والرفق أبوه) فالأب له تربية ومع التربية عطف وحنو وتلطف بالولد فكذا الرفق يحوطه ويتلطف له في أموره ويعطف عليه في الراحة (واللين أخوه) فكما أن الأخ معتمد أخيه به استراحته وإذا أعيا استند إليه فاستراح فكذا اللين راحة المؤمن يهدي نفسه ويطمئن قلبه ويستريح بدنه من الحدة والشدّة والغضب وعذاب النفس (والصبر أمير جنوده) لأن الصبر ثبات القلب على عزمه فإذا ثبت الأبر ثبت الجند لحرب العدو وإذا أتت النفس بلذاتها فملبت القلب حتى تستعمل الجوارح في المهوى فقد ذهب الصبر وهو ذهاب العزم فبقى القلب أسيراً للنفس فانهزم العقل والحلم والعلم والرفق واللين وجميع جنوده الذي أعطاها (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس)

(ألا أعلمك كلمات من يرد الله به خيراً) أي كثيراً (يعلمهن إياه) بأن يلهمه إياها ويستخر له من يعلمه ذلك (ثم لا ينسيه) الله إياهن (أبداً) قال علمني قال (قل اللهم إني ضعيف) أي عاجز يقال ضعف عن الشيء مجز عن احتماله (فقو في رضاك ضعفي) أي اجبره به والضعف بفتح في الضاد في لغة تميم وبضمها في لغة قريش خلاف القوة والصحة حسياً كان ذلك كضعف الجسد أو معنوياً كضعف الرأي أو قلة الاحتمال (وخذني إلى الخير بناصيتي) أي جرنى إليه ودلى عليه (واجعل الإسلام منتهى رضائي) أي غايته وأقصاه (اللهم إني ضعيف فقوني وإني ذليل) أي مستهان بي عند الناس (فأعزني وإني فقير فأرزقني) أي أبسط لي في رزقي وفي رواية بدله فأغني (طب) عن ابن عمرو (بن العاص) (ع ن عن بريدة) بن الحصيب قال الهيثمي فيه أبو داود الأعمى وهو متروك وفي محل آخر واه ضعيف جدا انتهى وقال غيره كذاب.

(ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن وتنفع من علمته) إياهن قال علمتهن قال (صل ليلة الجمعة) أي ليلة الجمعة كانت (أربع ركعات) أمر بالصلاة قبل الدعاء لأن طالب الحاجة يحتاج إلى قرع من يده الأمر كله وأفضل قرع بابه بالصلاة لما فيها من تعظيم الله وتمجيده والثناء عليه والخشوع والافتقار والخضوع وغير ذلك (تقرأ في الركعة الأولى بفاتحة الكتاب) أي بسورة الفاتحة بتمامها (ويس) أي وبعدها تقرأ سورة يس بكاملها (وفي الثانية بفاتحة الكتاب) بتمامها (وحم الدخان) وبعدها تقرأ سورة حم الدخان بتمامها (وفي الثالثة بفاتحة الكتاب) بكاملها (وبالمسجدة) أي وتقرأ بعدها سورة المسجدة (وفي الرابعة بفاتحة الكتاب) بتمامها (وتبارك المفصل) أي تقرأ بعدها سورة تبارك الذي هي من المفصل (فاذا فرغت من التشهد) في آخر الرابعة (فاحمد الله وأثن عليه) بما يستحقه من المحامد



الْكِتَابَ وَبِالْمِ تَزِيُ السَّجْدَةِ ، وَفِي الرَّابِعَةِ يَفَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الْمَفْصَلُ . فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الشَّهَادَةِ فَاحْمَدِ اللَّهَ تَعَالَى ، وَأَتْنِ عَلَيْهِ ، وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّينَ ، وَاسْتَغْفِرِ لِلْمُؤْمِنِينَ ، ثُمَّ قُلْ : اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِتَرْكِ الْمَعَاصِي أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي ، وَارْحَمْنِي مِنْ أَنْ أَتَكَلَّفَ مَا لَا يَعْزِمُنِي وَارْزُقْنِي حَسَنَ النَّظَرِ فِيمَا يُرِضِيكَ عَنِّي . اللَّهُمَّ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْعِزَّةِ الَّتِي لَا تُرَامُ ، أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنَ بِجَلَالِكَ نُورَ وَجْهِكَ أَنْ تُلْزِمَ قَلْبِي حِفْظَ كِتَابِكَ كَمَا عَلَّمْتَنِي ، وَارْزُقْنِي أَنْ أَتْلُوهُ عَلَى النَّحْوِ الَّذِي يُرِضِيكَ عَنِّي ، وَأَسْأَلُكَ أَنْ تُتَوَرَّعَ بِالْكِتَابِ بَصْرِي ، وَتُطْلِقَ بِهِ لِسَانِي ، وَتُفَرِّجَ بِهِ كَرْنِي ، وَتُشْرَحَ بِهِ صَدْرِي وَتُسْتَعْمَلَ بِهِ بَدْنِي ، وَتُقَوِّىَ عَنِّي ذَلِكَ ، وَتُعَيِّنِي عَلَيْهِ ، فَإِنَّهُ لَا يَعْزِمُنِي عَلَى الْخَيْرِ غَيْرُكَ ، وَلَا يُوَفِّقُنِي إِلَّا أَنْتَ ، فَاغْفِرْ لِي ذَلِكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا ، تَحْفَظْهُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَا أَخْطَأُ مُؤْمِنًا قَطُّ . ( ت ط ب ك ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَأُورِدَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي

الموضوعات فلم يصب - (ض)

٢٨٨٤ — أَلَا أَنْبِئُكَ بِشَرِّ النَّاسِ ؟ مَنْ أَكَلَ وَحْدَهُ . وَمَنْعَ رَفْدِهِ وَسَافِرَ وَحْدَهُ ، وَضَرَبَ عَبْدَهُ . أَلَا أَنْبِئُكَ بِشَرِّ مَنْ هَذَا ؟ مَنْ يَغْضُ النَّاسَ وَيَغْضُونَهُ . أَلَا أَنْبِئُكَ بِشَرِّ مَنْ هَذَا ؟ مَنْ يَخْشَى شَرَّهُ ، وَلَا يَرْجِي خَيْرَهُ .

والثناء وظاهر هذا أن يأتي بذلك قبل السلام ( وصل على النبيين ) المراد بهم هنا ما يشمل المرسلين جميعاً ( واستغفر للمؤمنين ) أى والمؤمنات كما في نظائره ( ثم ) بعد إتيانك بذلك ( قل اللهم ارحمي بترك المعاصي ) جمع معصية ( أبداً ما أبقيتني ) أى مدة دوام بقائك لى فى الدنيا ( وارحمي من أن أتكلف ما لا يعينني ) من قول أو فعل فإن من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعينه . ( وارزقي حسن النظر فيما يرضيك عني اللهم بديع ) بحذف حرف النداء وهو مراد ( السموات والأرض ) أى مبتدعهما يعنى مخترعهما على غير مثال سبق ( ذا الجلال ) أى العظمة ( والإكرام والعزة التى لا ترام ) أى لا يرومها مخلوق لتفردك بها ( أسألك يا الله يا رحمن بجلالك ) أى بعظمتك ( ونور وجهك ) الذى أشرقت له السموات والأرض ( أن تلزم قلبي حب كتابك ) يعنى القرآن ( كما علمتني ) إياه والظاهر أن المراد تعقل معانيه ومعرفة أسرارهِ فإن قوله كما علمتني يشير إلى أنه يدعو بذلك وهو حافظ له قائل له بلسانه فإن المراد المعرفة العلية القلبية ( وارزقي أن أتلوهُ على النحو الذى يرضيك عني ) بأن توفقني إلى النطق به على الوجه الذى ترضاه فى حسن الأداء ( وأسألك أن تتور بالكتاب بصري وتطلق به لسانى وتفرج به كرنى وتشرح به صدرى وتستعمل به بدنى وتقويني على ذلك وتعينني عليه فإنه لا يعينني على الخير غيرك ولا يوفق له إلا أنت فافعل ذلك ثلاث جمع أو خمساً أو سبعا تحفظه بإذن الله وما أخطأ مؤمناً قط ) بنصب مؤمن بخط المصنف ( ت ط ب ك ) عن ابن عباس وأورده ابن الجوزي فى الموضوعات فلم يصب فى إيرادهِ لانه غاية أنه ضعيف

( ألا أنبئك بشر الناس ) أى بمن هو شرهم قال بلى قال ( من أكل وحده ) بخلا وشحاً أن يأكل معه نحو ضيفه أو تكبراً أو تبها أن يأكل معه عياله وأولاده ( ومنع وفده ) بالكسر عطاءه وصلته ( وسافر وحده ) أى منفرداً عن الرفقة ( وضرب عبده ) يعنى قتله عبداً أو أمة ( ألا أنبئك بشر من هذا ) الإنسان المتصف بهذه القبائح قال أنبئتني قال ( من ) أى إنسان ( يبغيض الناس ويغضونه ) لدلالته على أن المملأ الأعلى يبغيضه وأن الله يبغيضه ( ألا أنبئك بشر من هذا ) الإنسان الذى هو فى عداد الأشقياء ( من يخشى ) بالبناء للجهول أى من يخاف الناس



أَلَا أَنْبِئُكَ بِشَرِّ مِنْ هَذَا؟ مَنْ بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ. أَلَا أَنْبِئُكَ بِشَرِّ مِنْ هَذَا؟ مَنْ أَكَلَ الدُّنْيَا بِالْدِّينِ - ابن عساكر عن معاذ (ض)

٢٨٨٥ - أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرٍ كُمْ؟ خِيَارُكُمْ الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ اللَّهُ - (حم ه) عن أسماء بنت يزيد - (ح)  
٢٨٨٦ - أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ، وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِكِكُمْ، وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ إِنْفَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ؟ ذَكَرَ اللَّهُ (ت ه ك) عن أبي الدرداء - (صح)

(شره ولا يرجي خيره) أى ولا يرجي الخير من جهته (ألا أنبئك بشر من هذا) الإنسان الذى هو من أهل النيران (من باع آخرته بدنيا غيره) إذ هو أخس الأقسام وأخسر الناس صفقة وأطولهم ندامة يوم القيمة (ألا أنبئك بشر من هذا من أكل الدنيا بالدين) كالعالم الذى جعل عليه مصيدة يصطاد بها الحكام ومراقبة لمصاحبة الحكام والزاهد الذى قصد بزهده ولبسه الصوف أن يعتقد ويتبرك به فيعطى ويعظم فى النفوس فمن طالب الدنيا بالدين فما أعظم مصيبته وما أطول بغيه وأقطع خزيه وخسرانه فإن الدنيا التى يطلبها بالدين لا تسلم له والآخرة تسلب منه فمن طلبها بهما خسرهما جميعاً ومن ترك الدنيا للدين ربهما جميعاً ﴿تنبيه﴾ من كلماتهم البليغة أَرْضَى النَّاسَ بِالْخُسَارِ بَائِعُ الدِّينِ بِالْدينَارِ (ابن عساكر) فى التاريخ (عن معاذ) بن جبل، ورواه الطبرانى من حديث ابن عباس وضعفه المنذرى

(ألا أنبئك بخياركم) أى بالذين هم من خياركم أيها المؤمنون قالوا بلى قال (الذين إذا رؤوا ذكر الله) أى بسمتهم وهيتهم لكون الواحد منهم حزيناً منكسراً طرقاتاً صامتاً تظهر أثر الخشية على هيئته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه لا ينظر إليه ناظر إلا كان نظره مذكراً بالله وكانت صورته دليلاً على علمه فأولئك يعرفون بسمائهم فى السكينة والذلة والتواضع وقال العارف ابن عربى من تحقق بعبوديته وتستر بعبادته بحيث إذا روى فى غاية الضعف ذكر الله عند رؤيته فذلك عندنا هو الولي فهو لاهم الذين إذا رؤوا ذكر الله من صبرهم على البلاء ومحبة الله لهم الظاهرة فلا يرفعون رؤسهم لغير الله فى أحوالهم فإذا روى منهم مثل هذه الصفة ذكر الله بكونه اختصهم لنفسه قال ومن لا علم له بما قلنا يقول الولي صاحب الحال هو الذى له التكوين والفعل بالهمة والنحكم فى العالم والقهر والسيطان وهذه كلها أوصاف فإذا رؤوا ذكر الله وهذا قول من لا يعلم ومقصود الشارع ما ذكرناه (حم ه) وكذا أبو نعيم (عن أسماء بنت يزيد) من الزيادة ابن السكن الأنصارية صحابية جليلة صاحبة حديث قال الهيثمى فيه شهر بن حوشب وثقه غير واحد وضعف وبقية رجال أحد إسناده رجال الصحيح

(ألا) قال الفاضل حرف تنبيه يؤكد بها الجملة المصدرية بها (أنبئك بخير أعمالكم) أى أفضلهما (وأزكاها عند مليككم) أى أنماها وأطهرها عند ربكم ومالككم (وأرفعها فى درجاتكم) أى منازلكم فى الجنة (وخير لكم من إنفاق الذهب) قال الطيبى مجرور عطف على خير أعمالكم من حيث المعنى لأن المعنى ألا أنبئك بما هو خير لكم من بذل أموالكم ونفوسكم (والورق) بكسر الراء الفضة (وخير لكم من أن تلقوا عدوكم) يعنى الكفار (فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم) يعنى تقتلوه ويقتلونكم بسيف أو غيره (ذكر الله) لأن سائر العبادات من إنفاق ومقاتلة العدو وسائل ووسائط تقترب بها إلى



٢٨٨٧ - أَلَا يَارَبَّ نَفْسٍ طَاعِمَةٍ نَاعِمَةٍ فِي الدُّنْيَا جَائِعَةٍ عَارِيَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . أَلَا يَارَبَّ نَفْسٍ جَائِعَةٍ عَارِيَةٍ فِي الدُّنْيَا ، طَاعِمَةٍ نَاعِمَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . أَلَا يَارَبَّ مُكْرِمٍ لِنَفْسِهِ وَهُوَ لَهَا مُهِنٌ . أَلَا يَارَبَّ مُهِنٍ لِنَفْسِهِ وَهُوَ لَهَا

الله تعالى والذكر هو المقصود الأسنى ورأس الذكر قول لا إله إلا الله وهي الكلمة العليا وهي القطب الذي يدور عليه رحي الإسلام والقاعدة التي بنى عليها أركان الدين والشعبة التي هي أعلى شعب الإيمان بل هي البكل وليس غيره « قل إنما يوحى إليّ أنما ألهمكم إله واحد ، أى الوحي مقصور على استئثار الله بالوحدانية لأن القصد الأعظم من الوحي التوحيد » وما أمروا إلا ليعبدوا الله ( ولا مرقاة تزداد ) ولا مرقاة تزداد ( ولا مرقاة تزداد ) ولا مرقاة تزداد ( ولا مرقاة تزداد ) الخواص التي لا طريق إلى معرفتها إلا الوجدان والذوق قالوا وهذا محمول على أن الذكر كان أفضل للخطابين به ولو خوطب به شجاع بأسل حصل به نفع الإسلام في القتال لقليل له الجهاد ، أو الغنى الذي ينتفع به الفقراء بماله قيل له الصدقة والقادر على الحج قيل له الحج ، أو من له أصلان قيل له برهما وبه يصل التوفيق بين الأخبار وقال ابن حجر المراد بالذكر هنا الذكر الكامل وهو ما اجتمع فيه ذكر اللسان والقلب بالشكر واستحضار عظمة الرب وهذا لا يعده شيء وأفضل الجهاد وغيره إنما هي بالنسبة إلى ذكر اللسان المجرد وهذا الحديث يقتضى أن الذكر أفضل من تلاوة القرآن وقضية الحديث المأز وهو قوله أفضل عبادة أمتى تلاوة القرآن يقتضى عكسه فوقع التعارض بينهما وجمع الغزالي بأن القرآن أفضل لعموم الخلق والذكر أفضل للذهاب إلى الله في جميع أحواله في بدايته وسهائته فإن القرآن مشتمل على صنوف المعارف والأحوال والإرشاد إلى الطريق فما دام العبد مقتراً إلى تهذيب الاخلاق وتحصيل المعارف فالقرآن أولى له فإن جاوز ذلك واستولى الذكر على قلبه فداومة الذكر أولى به فإن القرآن يجاذب خاطره ويسرح به في رياض الجنة والذهاب إلى الله لا ينبغي أن يلتفت إلى الجنة بل يجعل همه هما واحداً وذكره ذكرًا واحداً ليذكر درجة الفناء والاستغراق ولذلك قال تعالى « ولذكر الله أكبر » ( تنبيه ) أخذ ابن الحاج من ذلك أن ترك طلب الدنيا أعظم عند الله من أخذها والتصدق بها وأيده بما في القوت عن الحسن أنه لا شيء أفضل من رفض الدنيا وبما في غيره عنه أنه سئل عن رجلين طلب أحدهما الدنيا بجلالها فأصابها فوصل بها رحمه وقدم فيها لنفسه وترك الآخر الدنيا فقال أحدهما إلى الذي جانب الدنيا ( تنبيه آخر ) قد أخذ الصوفية بقضية هذا الحديث فذهبوا أنه لا طريق إلى الوصول إلا بالذكر قالوا فالطريق في ذلك أولاً أن يقطع علائق الدنيا بالكليّة ويفرغ قلبه عن الأهل والمال والولد والوطن والعلم والولاية والجاه ويصير قلبه إلى حالة يستوى عنده فيها وجود ذلك وعدمه ثم يخلو بنفسه مع الاقتصار على الفرض والراتبة ويقعد فارغ القلب بمحجور الهوى ولا يفرق فكره بقراءة ولا غيرها بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى ذكر الله فلا يزال قائلاً بلسانه الله الله على الدوام مع حضور قلبه إلى أن ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية عليه ثم يصير إلى أن ينمحي أثره من اللسان فيصاد قلبه مواظباً على الذكر ثم تنمحي صورة اللفظ ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه لا يفارقه وعند ذلك انتظار الفتح ورد عليهم الظار وذوى الاعتبار بما حاصله أن تقديم تعلم العلم أوفق وأقرب إلى الغرض ثم لا بأس أن يعقبه بالمجاهدة المذكورة (ت) في الدعوات (هـ) في ثواب التسييح (ك) في الدعاء والذكر (عن أبي الدرداء) عويمر قال الخالكم صحيح وأقره الذهبي ورواه أحمد أيضاً قال الهيثمي وسنده حسن .

( ألا يارب نفس طاعمة ناعمة في الدنيا أى مشغولة بلذات المطاعم والملابس غافلة عن أعمال الآخرة ) جائعة عارية ) بالرفع خبر المبتدأ أى هي لأنه إخبار عن حالها ( يوم القيامة ) أى تحشر جائعة عارية يوم الموقف الأعظم ( ألا



مكرم . ألا يارب منصوص ومتنعم فيما آفاه الله على رسوله ماله عند الله من خلاق . ألا وإن عمل الجنة  
حزن وبروة . ألا وإن عمل النار سهل بسهوة . ألا يارب شهرة ساعة أورث حزنا طويلا . ابن سعد (هـ)  
عن أبي البجير - (ح)

٢٨٨٨ - إياك وكل أمر يعتذر منه - الضياء عن أنس

يارب نفس جائعة عارية في الدنيا طاعمة من طعام دار الرضى (ناعمة يوم القيامة) بطاعتها مولاهها وعدم رضاها بما  
رضى به الكفار في الدنيا قال تعالى « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من  
فضة » (ألا يارب مكرم لنفسه) بمتابعة هواها وتبليغها منهاها بتبسطه بألوان طعام الدنيا وشراها وتزينه بملابسها  
ومراكبها وتقلبه في مبانها وزخارفها (وهو لها مهين) فإن ذلك يبعده عن الله ويوجب حرمانه من مثال حظ  
المتقين في الآخرة (ألا يارب مهين لنفسه) بمخالفتها وإذلالها وإلزامها بعدم التطاول والاقتصار على الأخذ من  
الدنيا بأطراف الأصابع بقدر الحاجة (وهو لها مكرم) يوم العرض الأكبر لسعيها فيما يوصلها إلى السعادة الدائمة  
الأبدية والراحة المتصلة السرمدية والله ذو القائل وهو أبو إسحاق الشيرازي

صبرت على بعض الأذى خوف كنه \* ودافعت عن نفسي بنفسى فعزت \* وجزعتها المكروه حتى تجزعت  
ولو جملة جزعتها لاشمأزت \* فيارب عز ساق للنفس ذلة \* ويارب نفس بالتذلل عزت  
وما العز إلا خيفة الله وحده \* ومن خاف منه خافه ما أقلت

(ألا يارب متخض ومتنعم فيما آفاه الله على رسوله ماله عند الله من خلاق) أى نصيب في الآخرة لاستيفائه حظ  
نفسه في الدنيا فطلى المتصرف في الأموال العامة إذا أراد سلوك مناهج السلامة للاقتصار على الكفاف وقبض اليد  
عن التبسط في الاختصاص بالمال العام وقد فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لعقاب حين ولاد مكة عام الفتح  
درهما شرعياً كل يوم وقد فرض عمر لنفسه ولأهله لما ولي الخلافة وكذا فعل ابن عبد العزيز (ألا وإن عمل الجنة)  
أى العمل الذى يقرب منها ويوصل إليها (حزن) ضد السهل (بروة) بضم الراء وتفتح مكان مرتفع سمي ربة لأنها  
ربت فعلت (ألا وإن عمل النار) أى العمل الذى يقرب منها ويوصل إليها (سهل بسهوة) بسين مهملة أرض لينة التربة  
شبه المعصية في سهولتها على مرتكبها بأرض سهلة لاحتزونة فيها وإيضاح ذلك أن طريق الجنة وإن كانت مشقة على  
النفس لاشتمالها على مخالفة هواها بتجنب ما نهواه وفعل ما يشق عليها فلا يتوصل إليها إلا بارتكاب ما يشق على النفس  
وترك ما تشتهيه من لذاتها لكن ليس في ذلك خطر الهلاك إذ لا خطر في قهر النفس وترك شهواتها (ألا يارب شهوة  
ساعة) واحدة كشهوة نظير إلى مستحسن محرم يفضى به إلى مواجهة كبيرة أو كلمة باطلة يمنعها حقاً أو يحق بها باطلا  
كأن يقطع بها مال مسلم أو يسفك دمه أو يهتك عرضه (أورث حزنا طويلا) في الدنيا والآخرة فالعاقل الحازم  
لنفسه المحتاط لها يأخذ لنفسه من الدنيا بقصد الحاجة لا بقصد اللذة ويأخذ لأهله ولغيره بالحاجة واللذة لا بالتطاول  
وفي الحديث أعظم زجر عن متابعة الشهوات وأبلغ حث على حفظ اللسان والجنان وهو من جوامع الكلم (ابن سعد)  
في الطبقات (هـ عن أبي البجير) بالجمع صحابي قال الذهبي له حديث ، وخرجه عنه الديلمي في مسند الفردوس أيضا  
وعزه المنذرى إلى تخرىج ابن أبي الدنيا ثم ضعفه

(إياك) منصوب بفعل مضمر لا يجوز إظهاره من قبيل قولهم إياك والاسد وأهلك والليل وتقديره هنا باعد  
واتق (وكل أمر يعتذر منه) أى احذر أن تتكلم بما تحتاج أن تعتذر عنه . قال ذوالنون ثلاثة من أعلام الكمال :



٢٨٨٩ - إِيَّاكَ وَمَا يَسُوهُ الْأَذُنُ - (حم) عن أبي الغادية ، وأبونعيم في المعرفة عن حبيب بن الحرث (طب)  
عن عمه العاصي بن عمرو الطفاوى

٢٨٩٠ - إِيَّاكَ وَقَرِينَ السُّوءِ ؛ فَإِنَّكَ بِهِ تُعْرِفُ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

وزن الكلام قبل التفوه به ، ومجانبة ما يحوج إلى الاعتذار ، وترك إجابة السفية حلماً عنه ، وأخرج أحمد في الزهد عن سعد بن عباد أنه قال لابنه إياك وما يعتذر منه من القول والعمل وافعل ما بدا لك وفي رواية فإنه لا يعتذر من خير وخير ابن عساكر عن ميمون ، بن مهران قال لى عمر بن عبد العزيز احفظ عني أربعاً : لا تصحب سلطاناً وإن أمرته بمعروف ونهيته عن منكر ، ولا تخلون بامرأة ولو أقرأتها القرآن ، ولا تصلن من قطع رحمه فإنه لك أقطع ولا تتكلمن بكلام تعتذر منه غداً . وأخرج القالى في أماليه عن بعضهم دع ما يسبق إلى القلوب إنكاره وإن كان عندك اعتذاره فليست بموسع عذرا كل من أسمعته نكرا ، وهذا الحديث عده العسكري من الأمثال وقد قال جمع بهاتين الكلمتين جميع آداب الدنيا والدين وفيه جمع لما ذكره بعض سلفنا الصوفية أنه لا ينبغي دخول مواضع التهم ومن ملك نفسه خاف من مواضع التهم أكثر من خوفه من وجود الألم فإن دخولها يوجب سقم القلب كما يوجب الإغذية الفاسدة سقم البدن فيأياك والدخول على الظلمة وقد رأى السارف أبو هاشم عالماً خارجاً من بيت القاضي فقال له تعوذ بالله من علم لا ينفع (الضياء المقدسى) (عن أنس) قال : قال رجل يارسول الله أوصنى وأوجز فذكره ورواه عنه أيضاً الديلمى فى مسند الفردوس وسنده حسن قال وأخرج البخارى فى تاريخه وأحمد فى الإيمان والطبرانى فى الكبير بسند جيد عن سعد بن عباد الأنصارى وله صحبة موقوفاً انظر إلى ما يعتذر منه من القول والفعل فاجتنبه وأخرجه الحاكم فى المستدرک من حديث سعد والطبرانى فى الأوسط من حديث ابن عمر وجابر بلفظ إياك وما يعتذر منه

(إياك) بكسر الكاف خطاباً لمؤنث (وما يسوء الأذن) قال ذلك ثلاثاً والمراد احذرى النطق بكلام يسوء غيرك إذا سمع منك ذلك فإنه موجب للتنافر والتقاطع والعداوة وربما أوقع فى الشرور والمراد بالأذن قوة منبهة فى العصب المفروش فى قعر والصياخ فيه تحذير من الغيبة لوخامة عاقبتها (حم م عن أبي الغادية) بغين معجمة فى خط المصنف قال خرجت أنا وحبيب بن الحرث وأم العلاء مهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمنا فقالت المرأة أوصنى فذكره (أبونعيم فى المعرفة) أى فى كتاب معرفة الصحابة من طريق محمد بن عبد الرحمن الطفاوى عن العاص بن عمرو الطفاوى عن حبيب (بن الحرث) قلت يارسول الله أوصنى فذكره قال فى الإصابة والعاص مجهول (طب عن عمه العاص بن عمرو الطفاوى) بضم الطاء وفتح الفاء وبعد الألف واو نسبة إلى طفارة بطن من قيس عيلان قال حدثنى عمى قالت دخلت مع ناس على النبی صلی الله علیه وسلم قلت حدثنى حديثاً ينفعنى الله به فذكره قال الهيثمى فيه العاص بن عمرو الطفاوى وهو مستور روى عنه محمد بن عبد الرحمن الطفاوى وتسام بن السريع وبقية رجال المسند رجال الصحيح اه وقال السخاوى هذا مرسل فالعاص لا صحبة له وقال شيخى يعنى ابن حجر مجهول لكن ذكره ابن حبان فى الثقات اه ولذلك لم يذكره الذهبى فى الصحابة .

(إياك وقرين السوء) بالفتح مصدر (فإنك به تعرف) أى تشتهر بما اشتهر من السوء قال تعالى : ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً ، ومن ثم قالوا الانسان موسوم بسماً من يقارن ومنسوب اليه أفاعيل من صاحب وقال على كرم الله وجهه صاحب مناسب ، ماشئ أدل على شئ ولا الدخان على النار من صاحب على صاحب وقال بعض الحكماء اعرف أخاك بأخيه قلبك وقال آخر يظن بالمرء لا يظن بقرينه قال عدى :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى

فمقصود الحديث التحرز من أخلاء السوء وتجنب صحبة أهل الرب ليسكون موفر الغرض سلم العيب فلا يلام



٢٨٩١ - إِيَّاكَ وَالسَّمَرُ بَعْدَ هَدَاةِ الرَّجُلِ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا يَأْتِي اللَّهُ فِي خَلْقِهِ - (ك) عن جابر - (صح)

٢٨٩٢ - إِيَّاكَ وَالتَّعْنَمُ ؛ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيْسُوا بِالْمُتَّعَمِينَ - (حم هب) عن معاذ - (ح)

٢٨٩٣ - إِيَّاكَ وَالْحُلُوبَ - (م ه) عن أبي هريرة

٢٨٩٤ - إِيَّاكَ وَالْخَمْرَ ، فَإِنَّ خَطِيئَتَهَا تَفْرَعُ الْخَطَايَا ، كَمَا أَنَّ شَجَرَتَهَا تَفْرَعُ الشَّجَر - (ه) عن خباب

بلائة غيره ( ابن عساكر ) في التاريخ ( عن أنس ) .

( إِيَّاكَ وَالسَّمَرُ بَعْدَ هَدَاةِ ) بفتح وسكون ( الرجل ) بكسر الراء وسكون الجيم وفي رواية الليل بدل الرجل ذكره المصنف على حاشية نسخته <sup>(١)</sup> ( فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا يَأْتِي اللَّهُ تَعَالَى فِي خَلْقِهِ ) في الأدب ( عن جابر ) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي .

( إِيَّاكَ وَالتَّعْنَمُ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيْسُوا بِالْمُتَّعَمِينَ ) لأن التعنم بالمباح وإن كان جائزاً لكنه يوجب الانس به ثم إن هذا محمول على المبالغة في التعنم والمداومة على قصده فلا يتأف به ما ورد في المستدرك وغيره أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أهديت له حلة اشترت بثلاثة وثلاثين بغيراً وناقعة فلبسها مرة علي أنه وإن داوم على ذلك فليس غيره مثله فإن المعصوم واقف على حدود المباح فلا يحمله ذلك على ما يخاف غائلته من نحو بطر وأشر ومداهنة وتجاوز إلى مكروه ونحو ذلك وأما غيره فعاجز عن ذلك فالتفرج على تنعمه بالمباح خطر عظيم لإبعاده عن الخوف قال العارف الجنيد دخلت على العارف السري وهو يبكي فسأله فقال جاءته البارحة الصبية فقالت يا أبت هذا الكوز أعلقه لك يبرد فتمت فرأيت جارية من أحسن الخلق نزلت من السماء فقلت لمن أنت قالت لمن لا يشرب الماء المبرد فكسرت الكوز (حم هب عن معاذ) قال الهيثمي رجال أحمد ثقات وقال المنذرى بعد ما عزاه لأحمد والبيهقي رواية أحمد ثقات .

( إِيَّاكَ وَالْحُلُوبَ ) أي احذر ذبح شاة ذات لبن فعولة بمعنى مفعولة يقال ناقة حلوب أي هي ما يحلب قاله لأبي التيهان الأنصاري لما أضافه فأخذ الشفرة وذهب ليذبح له وفيه قصة طويلة مشهورة في الأطعمة <sup>(٢)</sup> كلاهما (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري وخبره الترمذي في الشمائل مطولاً

( إِيَّاكَ وَالْخَمْرَ ) أي احذر شربها ( فَإِنَّ خَطِيئَتَهَا تَفْرَعُ ) بمثناة فوقية مضمومة وفاء وراء مشددة وعين مهملة ( الخطايا ) أي تطول وتكثر الذنوب يعنى خطيئة الشرب تطول سائر الخطايا وتعلوها وتزيد عليها ، ( كما أَنَّ شَجَرَتَهَا ) يعنى السكرة ( تَفْرَعُ الشَّجَر ) أي تطول سائر الشجر التي تتعلق بها وتتعلق عليها فتعلوها شبه المعقول بالمحسوس وجعل

( ١ ) ومراده الهى عن التحدث بعد سكون الناس وأخذهم مضاجعهم ثم علل ذلك بقوله فإنكم ( ٢ ) وسببه أن سيد المرسلين رأى من نفسه جوعاً فخرج فرأى أبا بكر وعمر قال قوما فقاما معه إلى بعض بيوت الأنصار وسألهم عما أخرجهما فقالا الجوع يارسول الله فقال وأنا كذلك والذى نفسى بيده فلم يجدوا الرجل وأخبرت امرأته أنه ذهب يستعذب ماء وأمرتهم بالجلوس ورحبت بهم وأهلت فجاء الرجل ليذبح وفرح بهم قائلاً من أكرم منى اليوم أضيفا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إياك فذكره وفي مسلم أنه صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالوا الجوع يارسول الله قال وأنا الذى نفسى بيده أخرجنى الذى أخرجكما قوما فقاما معه فأتوا رجلاً من الأنصار وهو أبو الهيثم بن التيهان فجاءهم بعذق فيه بسر وتمر ورطب فقال كلوا وأخذ المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إياك والحلوب فذبح لهم شاة فأكلوا منها ومن ذلك العذق وشربوا حتى شبعوا واوروا



٢٨٩٥ - إِيَّاكَ وَنَارَ الْمُؤْمِنٍ لَا تَحْرِقُكَ . وَإِنْ عَثَرَ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعَ مَرَّاتٍ ، فَإِنَّ يَمِينَهُ يَدُ اللَّهِ إِذَا شَاءَ أَنْ يَنْعِشَهُ

أَنْعِشَهُ - الْحَكِيمُ عَنْ الْغَارِ بْنِ رَيْبَعَةَ (ض)

٢٨٩٦ - إِيَّاكُمْ وَالطَّعَامَ الْحَارَّ ، فَإِنَّهُ يَذْهَبُ بِالْبَرَكَةِ ، وَعَلَيْكُمْ بِالْبَارِدِ : فَإِنَّهُ أَهْنَاءُ وَأَعْظَمُ بَرَكَةً - عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

الصَّحَابَةِ عَنْ بُولَا - (ض)

٢٧٩٧ - إِيَّاكُمْ وَالْحَمْرَ فَإِنَّهَا أَحَبُّ الزَّيْنَةِ إِلَى الشَّيْطَانِ - (طَب) عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ - (ض)

٢٨٩٨ - إِيَّاكُمْ وَأَبْوَابَ السُّلْطَانِ ، فَإِنَّهُ قَدْ أَصْبَحَ صَعْبًا هَبُوطًا - (طَب) عَنْ رَجُلٍ مِنْ سَلِيمٍ - (ح)

الاحكام الشرعية كالآعيان المرئية والمخترطريق إلى الفواحي ومحصنة لها ومراقبة إلى كل خبيثة ولذا سميت أم الخبائث (هـ عن خباب) بن الارت وفيه الوليد بن مسلم وسبق أنه ثقة مدلس

(إيّاك ونار المؤمن لا تحرقك) أي احذرهما لئلا تحرقك يعني احذر أذى المؤمن فإن النار تسرع إلى من آذاه كهيمته الاختطاف فمن تعرض له بمكرهه أحرقه بنار نوره وذلك لأن لكل نور ناراً ولكل نار حريقاً وحرق كل نار على قدره وعظم كل مؤمن على قدر نوره ونوره على قدر قربيه ودنوه من ربه فعلم أن الكلام في المؤمن الكامل فهو الذي له نار تحرق فأما غيره فلا نار له محرقة وإنما معه نور التوحيد فمن تعرض لأذى الكامل فقد تعرض للهلاك فليحذر من النظر إليه بعين الإزراء وإن وقعت منه هفوة أو هفوات (فإنه وإن عثر كل يوم سبع مرات) أراد التكثير لا التحديد وإن تكرر منه السقوط في الكبوات والهفوات كل يوم (فإن يمينه) أي يده اليمنى (بيدائه) بمعنى أنه لا يكله لنفسه ولا يتخلى عنه بل يقيله من عثرته ويعفو عن زلته (إذا شاء أن ينعشه) أي ينهض ويقوى جانبه (أنعشه) أي إذا شاء أن يقيله من عثرته أقاله فهو ممسكه حافظه وإنما قدر عليه تلك العثرة ليجدد عليه أمراً ويرفع له شأنه وقدراً إن أحدم ليدخل الجنة بالذنب يصديه وليست تلك عثرة رفض بل عثرة تدبير فعثرات الأولياء تتجدد لهم بها كرامات ويبرز لهم ما كان غيباً عنهم من المحبة والعطف فينعشهم بذلك (الحكيم) الترمذي (عن الغار بن ربيعة) لم أر في الصحابة فيما وقفت عليه من اسمه كذلك فليحظر

(إيّاكم) بالنصب على التحذير (والطعام الحار) أي تجنبوا أكله حتى يبرد (فإنه) أي أكله حاراً (يذهب بالبركة (١) إذا أكل منه أكل وهو مشغول بأذية حره فلا يدري ما أكل (وعليكم بالبارد) أي الزموا الأكل منه (فإنه أهنا) للأكل (وأعظم بركة) من الحار ، فإن قلت أول الحديث ناطق بأنه لا بركة فيه وختامه يشير إلى أن في كليهما بركة لكسها في البارد أعظم فهو كالمندفع قلت يمكن حمل قوله أولاً يذهب بالبركة على أن المراد بمعظمها لا كلها فلا تدافع (عبدان في) كتاب معرفة (الصحابة عن بولا) بموحدة غير منسوب قال ابن حجر الحديث إسناده مجهول كذا أورده أبو موسى بالموحدة لكن ذكره عبد الغني في المؤلف بمثناة فوقية وهو الصواب وذكره ابن قانع بالموحدة فصحفه وأخطأ في إسناده اهـ ملخصاً

(إيّاكم والحمرة) أي اجتنبوا التزين باللباس الأحمر القاني (فإنها أحب الزينة إلى الشيطان) بمعنى أنه يحب هذا اللون ويرضاه ويعطف على من تزين به ويقرب منه وهذا تمسك به من حرم لبس الأحمر القاني كالحنفية (طَب) عن عمران بن حصين (قال الديلمي وفي الباب عبد الرحمن بن يزيد اهـ قال الهيثمي رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما يعقوب ابن خالد بن نجيم السكري العدي لم أعرفه وفي الآخر بكر بن محمد يروي عن سعيد عن شعبة وبقية رجالها ثقات (إيّاكم وأبواب السلطان) أي اجتنبوا ولا تقربوا باباً منها (فإنه) يعني باب السلطان الذي هو واحد الأبواب (ند

(١) قوله يذهب بالبركة الباء للتعدية أي يذهب بمعظمها



٢٨٩٩ - إِيَّاكُمْ وَمَشَارَةَ النَّاسِ؛ فَإِنَّهَا تَدْفِنُ الْغُرَّةَ، وَأُظْهِرُ الْغُرَّةَ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٢٩٠٠ - إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرَفَاتِ، فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجَالِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا: غَضُّ الْبَصَرِ،  
 وَكَفُّ الْأَذَى، وَرَدُّ السَّلَامِ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ - (حم ق د) عن أبي سعيد - (صح)

أصبح صعباً) أى شديداً (هبوطاً) أى منزلاً لدرجة من لازمه مذلاً له في الدنيا والآخرة ثم إن لفظ هبوطاً بالهاء هو ما وقفت عليه في نسخ هذا الجامع والذي وقفت عليه في نسخ البيهقي الطبراني حبوطاً بجاء مهملة أى يحبط العمل والمنزلة عند الله تعالى قال الديلمي وروى حبوطاً بجاء معجمة والخطب أصله الضرب والحبوط البعير الذي يضرب بيده على الأرض اه وإنما كان كذلك لأن من لازمه لم يسلم من النفاق ولم يصب من دنياه شيئاً إلا أصابوا من دينه أغلاً منه وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم سيما من له لهجة مقبولة وكلام عذب وتفاصيل وتشدق إذ لا يزال الشيطان يلقى إليه أن في دخولك لهم ووعظهم ما يجرهم عن الظلم ويقيم الشرع ثم إذا دخل لم يلبث أن يداهن ويطري وينافق فيهلك ويهلك (طب عن رجل من بني سليم) يعنى به الأعراس السلي، قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ورواه أيضاً باللفظ المازبور عن أبي الأعراس المذكور أبو نعيم والديلمي والبيهقي في الشعب .

(إياكم ومشاراة الناس) في رواية مشاركة بفك الإدغام مفاعلة من الشر أى لا تفعل بهم شراً تحوهم إلى أن يفعلوا بك مثله (فإنها تدفن الغرة) بغين معجمة مضمومة وراء مشددة الحسن والعمل الصالح، شبهة بغرة الفرس وكل شيء ترتفع قيمته فهو غرة (وأظهر الغرة) بعين مهملة مضمومة وراء مشددة وهى القدر استعير للغيب والدنس ورأيت بخط الحافظ ابن حجر في اللسان العورة بدل الغرة قال رجل للأعمش كنت مع رجل فوقع فيك فهممت به فقال لعل الذي غضبت له لو سمعته لم يقل شيئاً وقيل لبعضهم فلان يبغضك قال ليس في قربه أنس ولا في بعده وحشة وقال مالك لمطرف ما تقول في الناس قال الصديق يثنى والعدو يقع قال مازال الناس هكذا عدو وصديق لكن نعوذ بالله من تتابع الألسنة كلها (هب عن أبي هريرة) ظاهره أن البيهقي أخرجه وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه تفرد به الوليد بن سلمة الأرذلي وله من أمثال هذا أفراد لم يتابع عليها اه والوليد هذا أوردته الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال تركه الدارقطني ورواه الطبراني أيضاً قال الهيثمي ورجاله ثقات إلا أن شيخ الطبراني محمد بن الحسن بن هديم لم أعرفه (إياكم والجلوس) أى احذروا ندبا القعود (علي) في رواية في (الطرفات) يعنى الشوارع المسلوكة وفي رواية الصدقات بضمين وهى كالطرفات وزنا ومعنى وذلك لأن الجالس بها فلما سلم من رؤية ما يكره أو سماع ما لا يحل والاطلاع على العورات ومعاينة المنكرات وغير ذلك مما قد يضعف القاعد عليها عن إزالته فقالوا ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها فقال (فان) وفي رواية فإذا (أيتهم) من الإباء (إلا) بالتشديد (المجالس) بفتح الميم مصدر ميمي أى إن امتنعتم إلا عن الجلوس في الطريق كأن دعت حاجة فغبر عن الجلوس بالمجالس وفي رواية فإن أتيتهم إلى المجالس بالمشناة ويألى التلى للغاية (فأعطوا) بهمزة قطع (الطريق حقها) أى وفوها حقوقها الموظفة على الجالس فيها قالوا يارسول الله وما حق الطريق قال (غض) وفي رواية لأحمد غشوض قال أبو البقاء جمع غض وجاز أن يجمع المصدر هنا لتعدد فاعليه ولاختلافه قال ويجوز أن يكون واحداً كالقعود والجلوس (البرص) أى كفه عن النظر إلى المحرم (وكف الأذى) أى الامتناع عما يؤذى المسارعة من نحو إزراء وغيبة (ورد السلام) على المسلم من المارة كما له (والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) وإن ظن أن ذلك لا يفيد أى ونحو ذلك كإغاثة الملهوف وتشميت عاطس وإفشاء سلام وغير ذلك من كل ما ندبه الشرع من المحسنات ونهى عنه من المقيحات وزاد أبو داود وإرشاد السبيل والطبراني وإغاثة الملهوف، والنهي للتنبيه لئلا يضعف الجالس عن أداء هذه الحقوق واحتج به من قال إن سد الذرائع أولوى لا لزومى لانه أولا نهى



٢٩٠١ - إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ ، فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ ، وَلَا تَجَسَّسُوا ، وَلَا تَحَسُّسُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغُضُوا ، وَلَا تَدَابُرُوا ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، وَلَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْسِكُ أَوْ يَتْرُكَ - مالك (حم ق د ت) عن أبي هريرة - (ص)

عن الجلوس حسماً للمادة فلما قالوا لا بد لنا منه فسمح لهم فيه بشرط أن يعطوا الطريق حقها (حم د ق عن أبي سعيد) الحدرى قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة وغيره

(إياكم والظن) أى احذروا اتباع الظن واحذروا سوء الظن بمن لا يساء الظن به من العدول والظن تهمة تقع في القلب بلا دليل قال الغزالي وهو حرام كسوء القول لكن لست أعني به إلا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء أما الخواطر وحديث النفس فعفو بل الشك عفو أيضاً فالمتمنى عنه أن أظن والظن عبارة عما ركر اليه النفس ويميل اليه القلب وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعدها إلا علام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك بعيان لا يحتمل التأويل فعند ذلك لا تعتقد إلا ما علمته وشاهدته فما لم تشاهده ولم تسمعه ثم وقع في قلبك فإنما الشيطان يلقيه إليك فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفساق انتهى وقال العارف زروق إنما ينشأ الظن الخيـث عن القلب الخيـث لافي جانب الحق ولا في جانب الخلق كما قيل

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونـه وصدق ما يعتاده من توهم  
وعادى محبيه بقول عدوه وأصبح في ليل من الشك مظلم

(فإن الظن) أقام المظهر مقام المضمـر إذ القياس فانه لزيادة تمكن المسند اليه في ذكر السامع حدث على الاجتناب (أكذب الحديث) أى حديث النفس لانه يكون بإلقاء الشيطان في نفس الإنسان واستشكل تسمية الظن حديثاً وأجيب بأن المراد عدم مطابقتها الواقع قولاً أو غيره أو ما ينشأ عن الظن فوصف الظن به مجازاً قال الغزالي من مكائد الشيطان سوء الظن بالمسلمين ، إن بعض الظن لثم ، ومن حكم بشيء على غيره بالظن بعنه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فيهلك أو يقصر في القيام بحقوقه أو ينظر إليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيراً منه وكل ذلك من المهلكات ولذلك منع الشرع من التعرض للتهم (تنبيه) قال الراغب لظن إصابة المطلوب بضرب من الامارة ولما كانت الامارة مترددة بين يقين وشك فبقرب تارة من طرف اليقين وتارة من طرف الشك صار تفسير أهل اللغة مبهماً والظن متى كان عن اشارة قوية فانه يمدح ومتى كان عن تخمين لم يعتمد وضم به ، إن بعض الظن لثم ، اهـ (ولا تجسسوا) يحيم أى لاتتعرفوا خبر الناس بلفظ كالجاسوس وقال القاضى التجسس بالجيم تعرف الخبر ومنه الجاسوس وقال الزحشرى التجسس أن لا يترك عباد الله تحت ستره فيتوصل إلى الاطلاع عليهم والتجسس على أحوالهم وهناك السر حتى ينكشف لك ما كان مستورا عنك ويستنى منه ما لو تعين طريقاً لإنفاذ محترم من دلاك أو نحوه كأن يخبر ثقة بأن فلانا خلا برجل ليقنله أو امرأة ليزنى بها فيشرع التجسس كما نقله النووي عن الاحكام السلطانية واستجاده (ولا تحسسوا) بحاء مهملة أى لاتطلبوا الشيء بالحاسة كاستراق السمع وإبصار الشيء خفية وقيل الاول التفحص عن عورات الناس وبواطن أمورهم بنفسه أو بغيره والثانى أن يتولا بنفسه وقيل الاول يتخص بالشئ والثانى أعم (ولاتنافسوا) بفاء وسين من المنافسة وهى الرغبة فى الشيء والانفراد به ومنه ، وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ، وروى تنافسوا من النجاشى قال القاضى التنافس أن يزيد هذا على هذا وذاك على ذاك فى البيع وقيل المراد بالحديث الهى عن إغراء بعضهم بعضاً على الشر والخصومة (ولاتحاسدوا) أى لا يمتنى أحد منكم زوال النعمة عن غيره وهو قريب من التنافس وفى رواية لاتقاطعوا ولاتدابروا قال فى العارضة المقاطعة ترك الحقوق الواجبة بين الناس تكون عامة وتكون



٢٩٠٢ - إِيَّاكُمْ وَالتَّعْرِيسَ عَلَى جَوْدِ الطَّرِيقِ . وَالصَّلَاةَ عَلَيْهَا ، فَإِنَّهَا مَأْوَى الْحَيَاتِ وَالسَّيَّاعِ ، وَقَضَاءُ الْحَاجَةِ عَلَيْهَا ، فَإِنَّهَا الْمَلَأُ - (هـ) عن جابر (ح)

٢٩٠٣ - إِيَّاكُمْ وَالْوَصَالَ ، إِنَّكُمْ لَسْتُمْ فِي ذَلِكَ مِثْلِي ، إِنْ أَبَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي ، فَالْكُفُّوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطْلِقُونَ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

خاصة (ولا تباغضوا) أى لا تتعاطوا أسباب البغض لأنه لا يكتسب ابتداء (ولا تدابروا) أى تتقاطعوا من الدبر فإن كلا منهما يولى صاحبه دبره قال فى العارضة التدابر أن يولى كل منهم صاحبه دبره محسوساً بالأبدان أو معقولا بالعقائد والآراء والاقوال قال ابن القيم والفرق بين المنافسة والحسد أن المنافسة المبادرة إلى الكمال الذى تشاهده فى غيرك لتنافس فيه لتلحقه أو تتجاوز به من شرف النفس وعلو الهمة وكبر القدر والحسد خلق نفس ذميمة وضعيفة ليس فيها حرص على الخير (وكونوا عباد الله) يحذف حرف النداء (إخوانا) أى اكتسبوا ماتصيرون به إخوانا مما ذكر وغيره فإذا تركتم ذلك كنتم إخوانا وإذا لم تتركوا صرتم أعداء (ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه) بكسر الخاء بأن يخطب امرأة فيجاب فيخطبها آخر وظاهره ولو كان الأول فاسقا (حتى ينسكب أو يترك) أى يترك الخاطب الخطبة فإذا تركها جاز لغيره خطبتها وإن لم يأذن له فظاهر ذكر الأخ اختصاص النهى بما إذا كان الخاطب مسلما فإن كان كافرا لم تحرم لكن الجمهور على أن ذكر الأخ غالبي . النهى للتحريم لا للتنبيه اتفاقا لكن له شروط مبينة فى الفروع (تنبيه) أخرج الحكيم الترمذى عن أبي الدرداء قال ما لكم لا تحابون وأنتم إخوان على الدين مافرق بين أمواتكم إلا خبث سرائركم ولو اجتمعتم على امر تحابيتهم ما هذا إلا من قلة الإيمان فى صدوركم ولو كنتم توقنون بخير الآخرة وشرها لكنتم للآخرة أطاب فئس القوم أنتم إلا قليلا منكم (مالك) فى الموطأ (حم ق) فى الأدب (د ت عن أبي هريرة) .

(إياكم والتعريس) أى النزول آخر الليل لنحو نوم (على جرد الطريق) بتشديد الدال جمع جادة أى معظم الطريق والمراد نفسها (والصلاة عليها) أى الطريق يعنى فيها (فإنها مأوى الحيات والسباع وقضاء الحاجة عليها فإنها الملاعن) أى الأمور الحاملة على اللعن والشتم الجلالة لذلك والمصطفى صلى الله عليه وسلم وموف بأمرته رحيم بهم فأرشد إلى تجنب ما هو مظنة حصول التأذى (هـ عن جابر) بن عبد الله سمعت عليه المصنف فلم يشر إليه بعلمة الضعف كعادته فى الضعيف وكأنه اغتر بقول المنذرى رواه ثقات لكن قال الحافظ مغايط فى شرح ابن ماجه هذا الحديث معلل بأمرين الأول ضعف عمرو بن أبى سلمة أحد رجاله فإن يحى ضعفه وابن معين قال لا يحتج به ، الثانى أن فيه انقطاعا لكن رواه الزار مختصرا بسند على شرط مسلم اه وقال الولي العراقى فيه سالم الخياط وفيه خلف واختلف فى سماع الحسن عن جابر ورواه الطبرانى أيضاً قال الهيثمى ورجالاه رجال الصحيح .

(إياكم والوصال) أى اجتذوا تتابع الصوم بغير فطر فيحرم لأنه يورث الضعف والملل والعجز عن المواظبة على كثير من وظائف العبادات والقيام بحتمها قال فى المطامح آخرنى بعض الصوفية أنه واصل ستين يوما قالوا فإنك تواصل قال (إنكم لستم فى ذلك مثلى) أى على صفتى أو منزلتى من ربى (إنى آبيت) فى رواية أظل والبيتوته والظلول يعبر بهما عن الزمن كله ويخبر بهما عن الدوام أى أباعد رنى دائما أبدا وهى عندية تشرىف (يطعمنى رنى ويسقيني) حقيقة بأن يطعمه من طعام الجنة وهو لا يفطر أو مجازا عما يغذيه الله به من المعارف ويفيض على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه بقربه وغذاء القلوب ونعيم الأرواح أعظم أثر من غذاء الأجسام والأشباح فللأنبياء جهة تجرد وجهه تعلق فالنظر للأول الذى يفاض عليهم به من المبدأ الأول مصونون عما يلحق غيرهم من البشر من ضعف وجوع وعطش وقنور وسهر وبالنظر للثانى الذى به يفيضون يلحقهم ذلك ظاهرا



٢٩٠٤ - إِيَّاكُمْ وَكَثْرَةَ الْخَلْفِ فِي الْبَيْعِ ، فَإِنَّهُ يَنْفَقُ ، ثُمَّ يَمْحَقُ - (حم م ن ه) عن أبي قتادة - (صح)

٢٩٠٥ - إِيَّاكُمْ وَالْدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ - (حم ق ت) عن عقية بن عامر - (صح)

لموافقته للجنس لتؤخذ عنهم آداب الشريعة ولولا ذلك لم يمكنهم الاخذ عنهم فظواهرهم بشرية تلحقهم الآفات وبواطنهم ربانية مغتذية بلذة المناجاة فلا منافاة بين ما ذكر هنا وبين ربطه الحجر على بطنه من شدة الجوع لما تقرر أن أحوالهم الظاهرة يساؤون فيها الجنس وأحوالهم الباطنة يفرقونهم فيها فظواهرهم للخلق كمرآة يصرون فيها ما يجب عليهم وبواطنهم في حجب الغيب عند ربهم لا يعترها عجز البشرية من جوع ولا غيره فهناك هذا الجمع عفوا صفوا فقها تراه مجموعا في كتاب وقل من تعرض له من الایجاب (فاكلفوا) بسكون فضم احملا (من العمل ما تطيقون) بين به وجه حكمة النهي وهو خوف الملل في العبادة والتعصير فيما هو أهم وأرجح من وظائف الدين من القوة في أمر الله والخضوع في فرائضه والإتيان بحقوقها الظاهرة والباطنة وشدة الجوع تنافيه وتحول بين المكلف وبينه ثم الجمهور على أن الوصال للنبي مباح وقال الإمام قرينة وفي المطلب أن خصوصيته به على كل أمته لا على كل فرد فرد فقد اشتهر عن كثير من الأكابر الوصال وقال في المطامح أخبرني بعض الصوفية أنه واصل ستين يوما (ق عن أبي هريرة)

(إياكم) نصب على التحذير (وكثرة الخلف في البيع) أي توقوا إكثاره فهو للزجر والتحذير على حذر إياكم والاسد أي باعد نفسك عنه واحذره وتقيد به بالكثرة يؤذن بأن المراد النهي عن إكثار الإيمان ولو صادقة لأن الكثرة مظنة الوقوع في المكذب كالواقع حول الحمى يوشك أن يقع فيه مع ما فيه من ذكر الله لا على جهة تعظيمه بل تعظيم السلعة فالخلف لها لا له أما الكاذبة فخرام وإن قلت (فانه) تعليل لما قبله (ينفق) أي يروج البيع (ثم يحق) بفتح حرف المضارعة أي يذهب بركته بوجه فامن تلف أو صرف فيما لا ينفع قال الطيبي ثم للتراخي في الزمن يعني وإن أنفق اليمن المبيع حالا فإنه يذهب بالبركة مآلا ويحتمل كونها للتراخي في الرتبة أي إن محقه لبركته أبلغ حيثئذ من الانفاق والمراد من محق البركة عدم النفع به دنيا أو دينا حالا أو مآلا أو أعم (حم م ن ه) كلهم في البيع (عن أبي قتادة) الأنصاري ولم يخرج هذا اللفظ البخاري

(إياكم والدخول) بالنصب على التحذير وهو تنبيه المخاطب على محذور ليتحذر زامنه أي اتقوا الدخول (على النساء) ودخول النساء عليكم وتضمن منع الدخول منع الخلوة بأجنبية بالاولى والنهي ظاهر العلة والقصد به غير ذوات المحارم ، ذكر الغزالي أن راهبا من بني إسرائيل أتاه أناس بجارية بها علة ليدأوها فأبى قولها فما زالوا به حتى قبلها يعالجها فأتاه الشيطان فوسوس له بمقاربتها فوقع عليها فحملت فوسوس له الآن فتقتضح فاقتلها وقل لأهلها ماتت فقتلها وألقى الشيطان في قلب أهلها أنه قتلها فأخذوه وحصلوه فقال له الشيطان اسجد لي تنج فسجد له ، فانظر إلى حيلة كيف اضطره إلى الكفر بطاعته له في قبوله للجارية وجعلها عنده (حم ق ت عن عتبة بن عامر) وتام الحديث قالوا يا رسول الله أرأيت الخو قال الخو الموت أي دخوله على زوجة أخيه يشبه الموت في الاستقباح والمفسدة فهو محرم شديد التحريم وإنما بالغ في الزجر بتشبيه الموت لتسليم الناس في ذلك حتى كأنه غير أجنبي من المرأة وخرج هذا مخرج قولهم الاسد الموت أي لقاءه يفضي اليه وكذا دخول الخو عليها يفضي إلى موت الدين أو إلى موتها بطلاقها عند غير الزوج أو برجها إن زنت معه وقد بالغ مالك في هذا الباب حتى منع ما يجر إلى التهم نكحوا امرأة ابن زوجها وإن كانت جائزة لأن موقع امتناع الرجل من النظر بشهوة لامرأة أبيه ليس كموقعه منه لأمه هذا قد استحكمت عليه النفرة العادية وذلك أنست به النفس الشهوانية والخو أخو الزوج وقريبه



٢٩٠٦ - إِيَّاكُمْ وَالشَّحَّ ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالشَّحِّ ؛ أَمَرَهُمْ بِالْبَخْلِ فَبَخَلُوا ، وَأَمَرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَتَقَطَّعُوا ، وَأَمَرَهُمْ بِالْقُجُورِ فَعَجَّروا - (دك) عن ابن عمرو - (صح)

٢٩٠٧ - إِيَّاكُمْ وَالْفَنَنَ ، فَإِنَّ وَقَعَ اللِّسَانُ فِيهَا مِثْلُ وَقَعَ السِّيفِ - (ه) عن ابن عمر - (ض)

٢٩٠٨ - إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ ، فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

٢٩٠٩ - إِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالْغُلُوِّ فِي الدِّينِ (حم نهك) عن ابن عباس (صح)

(إيّاكم والشح) الذي هو قلة الافضال بالمال فهو في المال خاصة أو عام رديف البخل أو أشد وإذا صحبه حرص أو مع الواجب أو أكل مال الغير أو العمل بالمعاصي كما سبق (فإنما هلك من كان قبلكم) من الأمم (بالشح) كيف وهو من سوء الظن بالله (أمرهم بالبخل فبخلوا) بكسر الخاء (وأمرهم بالقطيعه) للرحم (فقطعوها) ومن قطعها قطع الله عنه رحمته وإفضاله (وأمرهم بالقجور) أي الميل عن القصد والسداد والانبعاث في المعاصي (فعجروا) أي أمرهم بالزنا فزنوا والحاصل أن الشح من جمع وجوهه يخالف الايمان أشجة على الخير أولئك لم يؤمنوا ومن ثم ورد لا يجتمع الشح والايان في قلب أبدا قال الماوردي وينشأ عن الشح من الأخلاق المذمومة وإن كانت ذريعة إلى كل مذموم أربعة أخلاق ناهيك بها ذما : الحرص والشره وسوء الظن ومنع الحقوق فالحرص شدة الكدح والجهد في الطلب والشره استقلال الكفاية والاستكثار بغير حاجة وهذا فرق ما بين الحرص والشره وسوء الظن عدم الثقة بمن هو أهل لها والخاتمة منع الحقوق لأن نفس البخل لا تسمح بفراق محبوبها ولا تنقاد إلى ترك مطلوبها ولا تذعن للحق ولا تجيب إلى إنصاف وإذا آل الشح إلى ما وصف من هذه الأخلاق المذمومة والشيم اللثيمة لم يبق معه خير موجود ولا صلاح مأمول (دك) في الزكاة (عن ابن عمرو) بن العاصي قال خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(إيّاكم والفنن) أي احذروا وقمها والقرب منها (فإن وقع اللسان فيها مثل وقع السيف) فإنه يؤدي إلى وقع السيف بآخرة (ه عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن الحارث الحارثي ضعفه

(إيّاكم والحسد) وهو كما قال الحرالي قلق النفس من رؤية النعمة على الغير وهو اعتراض على الحق ومعاندة له ومحاولة لتقص مافعله وإزالة فضله عما أهله له ومن ثم قال (فإن الحسد يأكل الحسنات) أي يذهبها ويحرقها ويمحو أثرها (كما تأكل النار الحطب) أي اليا بس لأنه يفضي بصاحبه إلى اغتيال المحسود وشتمه وقد يتلف ماله أو يسعى في سفك دمه وكل ذلك مظالم يقتص منها في الآخرة ويذهب في عوض ذلك حسنات فلا حجة فيه للمعتزلة الزاعمين أن المعاصي تحبط الطاعات (تنبيه) قال الغزالي الحاسد جمع لنفسه بين عذابين لأن حسده على نعمة الدنيا وكان معذبا بالحسد وما وقع بذلك حتى أضاف إليه عذابا في الآخرة فقصده محسوده فأصاب نفسه وأهدى إليه حسنهاته فهو صديقه وعدو نفسه وربما كان حسده سبب انتشار فضل محسوده فقد قيل :

وإذا أراد الله نشر فضيلة طوبت أناس لها لسان حسود

لولا اشتعال النار فيها جاورت \* ما كان يعرف طيب نشر العود

(د) في الأدب من حديث إبراهيم بن أسيد عن جده (عن أبي هريرة) وجد إبراهيم لم يسم وذكر البخاري إبراهيم هذا في تاريخه الكبير وذكر له هذا الحديث وقال لا يصح

(إيّاكم والغلو في الدين) أي التشديد فيه ومجاوزة الحد والبحث عن غوامض الأشياء والكشف عن علمها



٢٩١٠ - إِيَّاكُمْ وَالنَّعَى . فَإِنَّ النَّعَى مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ - (ت) ن ابن مسعود - (ص)

٢٩١١ - إِيَّاكُمْ وَالْتَعَرَّى ، فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يَفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ ، وَحِينَ يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ ، فَاسْتَحْيُوهُمْ وَأَكْرِمُوهُمْ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

٢٩١٢ - إِيَّاكُمْ وَسُوءَ ذَاتِ الْبَيْنِ ، فَإِنَّهَا الْحَالِقَةُ - (ت) عن أبي هريرة - (ص)

٢٩١٣ - إِيَّاكُمْ وَالْهَوَى ، فَإِنَّ الْهَوَى يَصْمُ وَيَعْمَى - السجزي في الإبانة عن ابن عباس - (ص)

وغوامض متعبداتها (فإنما هلك من كان قبلكم من الأمم (بالغو في الدين) والسعيد من أعظ بغيره وهذا قاله غداة العقبة وأمرهم بمثل حصي الخذف قال ابن تيمية قوله إياكم والغلو في الدين عام في جميع أنواع الغلو في الاعتقادات والأعمال والغلو مجاوزة الحد بأن يزداد في مدح الشيء أو ذمه على ما يستحق ونحو ذلك والنصارى أكثر غلوًا في الاعتقاد والعمل من سائر الطوائف وإياهم نهى الله عن الغلو في القرآن بقوله تعالى لا تغلوا في دينكم ، وسبب هذا الأمر العام رمى الجمار وهو داخل فيه مثل الرمي بالحجارة الكبار على أنه أبلغ من الصغار ثم علله بقوله بما يقتضى أن مجانبة هديهم مطلقا أبعد عن الوقوع فيما به هلكوا وأن المشارك لهم في بعض هديهم يخاف عليه الهلاك (حم ن ه ك عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً ابن منيع والحلواني والديلمي وغيرهم قال ابن تيمية هذا إسناد صحيح على شرط مسلم (إياكم والنعي) بفتح فسكون وهو خبر الموت (فإن النعي من عمل الجاهلية) كانوا إذا مات منهم ذو قدر ركب منهم إنسان فرساً ويقول نعاى أى كئزال فلانا أى انعه وأظهر خبر موته فهذا إذا وقع على وجه النوح يكون حراماً وأما الإعلام بموته من غير نوح فلا بأس به (ت عن ابن مسعود) قال عبد الحق روى مرفوعاً وموقوفاً والموقوف أصح وتلقبه ابن القطان بما محصوله أنه ضعيف كيفما كان لكن رواية الرقع أضعف ومن بين ضعفه مطلقاً الترمذى نفسه نعم روى الترمذى بسند صحيح نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النعي

(إياكم والتعري) أى التجرد عن اللباس وكشف العورة حرام إن كان ثم من يحرج نظره إليه وأما إن كان في خلوة فإن كان لغرض جاز وإن كان لغير غرض حرم كشف السواكين فقط (فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغائط وحين يفضى الرجل إلى أهله) أى يجمع حليلته يريد الكرام الباكين فاستحيوهم أى استحيوا منهم وأكرمهم بالتستر بحضرتهم وعدم هتك حرمتهم (ت) فى الاستئذان (عن ابن عمر) ابن الخطاب ، وقال حسن غريب قال ابن القطان ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه ليث بن أبى سليم والترمذى نفسه دائماً يضعفه ويضعف به

(إياكم وسوء ذات البين) أى التسبب فى المحاصمة والمشاجرة بين اثنين أو قبيلتين بحيث يحصل بينهما فرقة أو فساد والدين من الأضداد الوصل والفراى (فإنها الحالقة) أى المساحية للثواب المؤدية إلى العقاب أو المهادنة من خلق بعضهم بعضاً أى قتل مأخوذ من خلق الشعر وقال الزمخشري الحالقة قطيعة الرحم والنظام لآلهما يحتاج الناس وتهلكهم كما يخلق الشعر يقال وقعت فيهم حالقة لم تدع شيئاً إلا أهلكتهم اه (ت) فى الزهد (عن أبي هريرة) وقال صحيح غريب انتهى وفيه عبد الله بن جعفر الخزومي أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة وقال ابن حبان يستحق الترك .

(إياكم والهوى فإن الهوى يصم ويعمى) قال الحرالى الهوى نزوع النفس إلى سفلى شهواتها مقابلة معتلى الروح لمنبعث الانبساط لأزى النفس ثقيل الباطن بمنزلة الماء والتراب والروح خفيف الباطن بمنزلة الهواء والنار وكان العقل متسع الباطن بمنزلة اتساع النور فى كلية السكون علواً وسفلاً قاله الحرالى وقال القاضى الهوى ميل النفس إلى ما تشتهيه والمراد هنا الاسترسال فى الشهوات ومطاولعة النفس فى كل ما تريد وسمى بذلك لأنه يهوى بصاحبه فى الدنيا



٢٩١٤ - إِيَّاكُمْ وَكَثْرَةَ أَحَدِيثٍ عَنِّي : فَمَنْ قَالَ لِي فَلْيَقُلْ حَقًّا أَوْ صَدَقًا وَمَنْ تَقُولَ عَلَيَّ مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَقْتَبِرُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (حم ه ك) عن أبي قتادة - (صح)

٢٩١٥ - إِيَّاكُمْ وَدَعْوَةَ الْمَظْلُومِ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ كَافِرٍ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لَهَا حِجَابٌ دُونَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - سمويه عن أنس - (صح)

٢٩١٦ - إِيَّاكُمْ وَمَحْقَرَاتِ الذُّنُوبِ ، فَإِنَّمَا مِثْلُ مَحْقَرَاتِ الذُّنُوبِ كَمِثْلِ قَوْمٍ نَزَلُوا بَطْنَ وَادٍ فَجَاءَ ذَا بُعُودٍ وَجَاءَ ذَا بُعُودٍ حَتَّى حَمَلُوا مَا انْضَجَّوْهُ خَبَزَهُمْ ، وَإِنْ مَحْقَرَاتِ الذُّنُوبِ مِثْلُ يَوْخٍ بِهَا صَاحِبَاتُهَا كَهْ - (حم ط ه ب)

إلى الداهية وفي الآخرة إلى الهاوية قال العارف الجنيد أرقت ليلة وفقدت حلاوة وردى ثم اضطجعت لأنام فتمليت حيطان البيت وكاد السقف أن يسقط فخرجت فإذا برجل ملتف بعباءة مطرحة في الطريق فقال لي الساعة قلت من غير موعد قال لي سألت محرك القلوب أن يحرك قلبك قلت قد فعل قال متى يصير دام النفس دواءها قلت إذا خالف هواها قال يا نفس أحمي أجبتك به مرات فأبيت إلا أن تسمعيه من الجنيد ثم انصرف اه وقال الماوردي الهوى عن الخير صاذق وللعقل مضاد يذبح من الأخلاق قبائحها ويظهر من الأفعال فضائليها ويجعل ستر المروءة مهتوكا ومدخل الشر مسلوكا (السجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (عن ابن عباس)

(إيّاكم وكثرة الحديث عني فمن قال علي فليقل حقا أو صدقا) إما شك من الراوي وإما لأن الحق غير مرادف للصدق فإن الحق يطلق على الأقوال والعقائد والأديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على مطابقة الواقع ويقابله الباطل وأما الصدق فشاع في الأقوال فقط ويقابله الكذب (ومن تقول) بشد الواو (علي) ما لم أقل فليدعوا مقعده من النار) أي فليتخذ له زلا أي بيتا فيها ومن ثم كان أكبر الصحب يتحرون عدم التحديث قال علي كرم الله وجهه : لأن آخر من السما أحب إلى من أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لم أسمع (حم ه ك عن أبي قتادة) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول على هذا المنبر فذكره قال الحاكم على شرط مسلم وله شاهد بإسناد آخر وأقره الذهبي عليه.

(إيّاكم ودعوة المظلوم) أي احذروا جميع أنواع الظلم لئلا يدعوا عليكم المظلوم (وإن كانت من كافر فإنه) أي الشأن وفي رواية للبخاري فإنها أي الدعوة (ليس لها حجاب دون الله عز وجل) يعني أنها مستجابة قطعاً وليس لله حجاب يحجبها عن خلقه قال ابن الجوزي الظلم يشتمل على معصيتين أخذ حق الغير بغير حق ومبارزة الرب بالمخالفة والمعصية فيه أشد من غيرها لأنه لا يقع غالباً إلا لضعيف لا يمكنه الانتصار وإنما نشأ الظلم من ظلمة القلب لأنه لو استنار بنور الهدى لا اعتبر فإذا سعى المتقون بنورهم الحاصل بسبب التقوى اكتشفت الظالم ظلمات الظلم حتى لا يغني عنه ظلمه شيئاً (سمويه عن أنس) وله شواهد كثيرة سبقت ويحيى كثير منها.

(إيّاكم ومحقرات الذنوب) أي صغائرهما لأن صغائرهما أسباب تؤدي إلى ارتكاب كبارها كما أن صغار الطاعات أسباب مؤدية إلى تحرى كبارها قال الغزالي صغائر المعاصي يجر بعضها إلى بعض حتى تفوت أهل السعادة بهدم أصل الإيمان عند الخاتمة اه وإن الله يعذب من شاء على الصغير ويغفر لمن شاء الكبير ثم إنه ضرب لذلك مثلاً زيادة في التوضيح فقال (فإنما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن واد فجاء ذابعد وجاه ذابعد حتى حملوا ما انضجوا به خبزهم وإن محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبهاهلكة) يعني أن الصغائر إذا اجتمعت ولم تكفر أهلكت ولم يذكر الكبائر لندرة وقوعها من الصدر الأول شدة تحريمها فأنذرهم بما قد لا يكثر ثبوت به وقال الغزالي تصوير الصغيرة



والضياء عن سهل بن سعد - (ص)

٢٩١٧ - إياكم ومحقرات الذنوب ، فإنهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه ، كرجل كان بأرض فلاة  
فحضر صنع القوم فجعل الرجل يجر بالعود والرجل يجر بالعود حتى جمعوا من ذلك سواداً ، وأججوا  
ناراً فأنضجوا ما فيها - (حم طب) عن ابن مسعود - (ح)

٢٩١٨ - إياكم ومحادثة النساء ، فإنه لا يدخلو رجل امرأة ليس لها محرم إلا هم بها - الحكيم في كتاب  
الحجج عن سعد بن مسعود - (ض)

كبيرة بأسباب منها الاستصغار والإصرار فإن الذنب كلما استعظمه العبد صغر عند الله وكلما استصغره عظم عند الله لأن  
استعظامه يصدر عن نفور القلب منه وكراهته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثيره به واستصغاره يصدر عن الألفة به  
وذلك يوجب شدة الأثر في القلب المطلوب تنويره بالطاعة والمحدور تسويد بالخطيئة وقال الحكيم إذا استخف  
بالمحقرات دخل التلخاط في إيمانه وذهب الوقار وانتقص من كل شيء بمنزلة الشمس ينكسف طرف منها فيقدر  
ما انكسف ولو كرأس إبرة ينقص من شعاعها وإشراقها على أهل الدنيا وخلص النقصان إلى كل شيء في الأرض  
فكذلك نور المعرفة ينقص بالذنوب على قدره فيصير قلبه محجوباً عن الله فزوال الدنيا بكلينها أهون من ذلك فلا يزال  
ينقص ويترامى نقصه وهو أبله لا ينتبه لذلك حتى يستوجب الحرمان (حم طب هب والضياء المقدسي) كلهم (عن سهل  
ابن سعد) قال الهيثمي كالتنذري رجال أحمد رجال الصحيح ورواه الطبراني في الثلاثة من طريقين ورجال أحدهما  
رجال الصحيح غير عبد الوهاب بن عبد الحكم وهو ثقة .

(إياكم ومحقرات الذنوب فإنهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه كرجل كان بأرض فلاة) ذكر الأرض أو الفلاة  
مقعم (فحضر صنع القوم فجعل الرجل يجر بالعود والرجل يجر بالعود حتى جمعوا من ذلك سواداً وأججوا ناراً  
فأنضجوا ما فيها) قال الغزالي وتواتر الصغائر عظيم التأثير في سواد القلب وهو كتواتر قطرات الماء على الحجر فإنه  
يحدث فيه حفرة لا محالة مع لين الماء وصلابة الحجر قال العلائي أخذ من كلام حجة الإسلام أن مقصود الحديث  
الحث على عدم التهاون بالصغائر ومحاسبة النفس عليها وعدم الغفلة عنها فإن في إهمالها هلاكاً بل ربما تغلب الغفلة  
على الإنسان فيفرح بالصغيرة ويتعجب بها ويعد أن يتمكن منها نعمة غافلاً عن كونها وإن صغرت سبب للشقاوة حتى  
أن من المذنبين من يتمدح بذنبه لشدة فرحه بمقارفته فيقول أما رأيتني كيف مزقت عرضه ويقول المناظر أما رأيتني  
كيف فضحتي وذكرت مساوئتي حتى أخرجتني وكيف استخففت به وحقرته ويقول التاجر أما رأيت كيف روجت  
عليه الزائف وكيف خدعته وغلبته وذلك وأمثاله من المهلكات (حم طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجاله  
رجال الصحيح غير عمران القطان وقد وثق اه وقال الحافظ العراقي إسناده جيد وقال العلائي حديث جيد على شرط  
الشيخين وقال ابن حجر سنده حسن .

(إياكم ومحادثة النساء) أي الأجانب (فإنه) أي الشأن (لا يدخلو رجل امرأة) أجنبية بحيث تحتجب أشخاصها  
عن أبصار الناس والحال أنه (ليس لها محرم) أي حاضر معها (إلا هم بها) أي بجماعها أو بتعاطي مدماته فيحرم  
ذلك تحرزاً من مظان الفتنة ومواقع الشبهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال الغزالي قال إبليس لموسى  
عليه السلام أريد أن أتوب اشفع لي إلى ربك فأوحى إليه مره أن يسجد لقبر آدم عليه السلام ليتاب عليه فاستسكن



٢٩١٩ - إِيَّاكُمْ وَالْغِيَةَ، فَإِنَّ الْغِيَةَ أَشَدُّ مِنَ الزَّانَا، إِنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَزْنِي وَيَتُوبُ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَإِنَّ صَاحِبَ الْغِيَةِ لَا يَغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَغْفَرَ لَهُ صَاحِبُهُ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة، وأبو الشيخ في التوسيع عن جابر وأبي سعيد (ض)

٢٩٢٠ - إِيَّاكُمْ وَالتَّسَادُّحَ، فَإِنَّهُ الذَّنْحُ - (ه) عن معاوية - (ض)

٢٩٢١ - إِيَّاكُمْ وَتَعْيِقَ الشَّيْطَانِ، فَإِنَّهُ مَهْمَا يَكُنَّ مِنَ الْعَيْنِ وَالْقَلْبِ فَمِنْ الرَّحْمَةِ، وَمَا يَكُونُ مِنَ اللِّسَانِ وَالْيَدِ

وقال لم أسجد له حياً أسجد له ميتاً ثم قال إبليس يا موسى لك على حق بما شفعت لي فأذكرني عند ثلاث لأهلكك فيهن حين تغضب فإن وجهي في قلبك وعني في عينك حين الزحف فاني أذكر للمجاهد ولده وزوجته حتى يولي وإياك أن تجالس امرأة ليست ذات محرم فاني رسولها إليك ورسولك إليها (الحكيم) الترمذي (في كتاب أسرار الحج عن سعد بن مسعود) في الصحابة متعدد سعد بن مسعود الأنصاري وسعد بن مسعود الثقفي وسعد بن مسعود الكندي فكان ينبغي تمييزه (إياكم والغيبة) التي هي ذكر العيب بظهر الغيب بلفظ أو إشارة أو عاكة أو بالقلب كما في الإحياء (فإن الغيبة أشد من الزنا) أي من إثمه (إن الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله عليه، وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه) وهيئات أن يغفر له فقد اعتاب ابن جلا بعض إخوانه فأرسل إليه يستحله فأبى فأنزل ليس في صحيفتي حسنة أحسن منها فكيف أخوها قال الغزالي والغيبة هي الصاعقة المهلكة للطاعات ومثل من يفتاب كمن ينصب منجنيقاً فهو يرمى به حسناته شرقاً وغرباً ويميناً وشمالاً وقد قيل للحسن اغتالبك فلان فبعث إليه بطبق فيه رطب وقال أهديت إلى بعض حسناتك فأحببت مكافأته وقال ابن المبارك لو كنت مغتاباً لا غتبت أمة فانها أحق بحسناتي قال الغزالي العجب من يطلق لسانه طول النهار في الأعراض ولا يستنكر ذلك مع قوله هنا أشد من الزنا فيجب على من لم يمكنه كسف لسانه في المحاورات العزلة فالصبر على الانفراد أهون من الصبر على السكون مع المخالطة اه وقد نقل القرطبي الإجماع على أنها كبيرة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغيبة) وفي الصمت (وأبو الشيخ) الأصمباني في التوسيع وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير كلهم (عن جابر) بن عبد الله (وأبي سعيد) الخدرى ورواه الطبراني عن جابر بلفظ الغيبة أشد من الزنا والباقي سواء قال الهيثمي وفيه عباد بن كثير متروك

(إياكم والتسادح) وفي رواية والمدح (فإنه الذنح) لما فيه من الآفة في دين المسادح والممدوح وسماه ذنباً لأنه يمت القلب فيخرج من دينه وفيه ذنب الممدوح فإنه يغره بأحواله ويغريه بالعجب والكبر ويرى نفسه أهلاً للمدح سيما إذا كان من أبناء الدنيا أصحاب النفوس وعبيد الهوى وفي رواية فإنه من الذنح وذلك لأن المذبح هو الذي يفتر عن العمل والمدح بوجب الفتور أو لأن المدح يورث العجب والكبر وهو مهلك كالذنب فلذلك شبه به قال الغزالي رحمه الله فمن صنع بك معروفاً فإن كان مما يحب الشكر والثناء فلا تمدحه لأن قضاء حقه أن لا تنقره على الظلم وطلبه للشكر ظلم، وإلا فأظهر شكره ليزداد رغبة في الخير وأما ممدوح به المصطفى صلى الله عليه وسلم فقد أرشد إلى ما يجوز من ذلك بقوله لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى اه . ويستثنى منه أيضاً ما جاء عن المعصوم كالألفاظ التي وصف بها المصطفى صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه كقوله نعم العبد عبد الله (ه عن معاوية) بن أبي سفيان ورواه عنه أيضاً أحمد وابن منيع والحارث والديلمي

(إياكم) وفي رواية إياكم وهو ظاهر لأنه وقع خطاباً للنساء عثمان بن مظعون لما مات كما في النهاية وغيرها (وتعيق الشيطان) بمعنى الصياح والنوح وأضيف للشيطان لأنه الحامل عليه (فإنه مهما يكن من العين والقلب فمن الرحمة وما يكون من اللسان واليد فمن الشيطان) أي هو الأمر والموسوس به وهو مما يحبه ويرضاه ولفظ رواية



فَنَ الشَّيْطَانِ - الطَّيَالِسِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

٢٩٢٢ - إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ فِي الشَّمْسِ فَإِنَّهَا تُبْلِي الثَّوبَ، وَتُتْنِ الرِّيحَ، وَتُظْهِرُ الدَّمَاءَ الدِّينَ - (ك) عَنْ

ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

٢٩٢٣ - إِيَّاكُمْ وَالْحَذَفَ، فَإِنَّهَا تَكْسِرُ السِّنَّ، وَتَقْفُ الْعَيْنَ، وَلَا تُنْكِى الْعَدُوَّ - (ط) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ مَغْفَلٍ - (ض)

٢٩٢٤ - إِيَّاكُمْ وَالزَّنا، فَإِنَّ فِيهِ أَرْبَعُ خِصَالٍ: يَذْهَبُ الْبَهَاءُ عَنِ الْوَجْهِ، وَيَقْطَعُ الرِّزْقَ، وَيُسْخِطُ الرَّحْمَنَ

وَالْخُلُودَ فِي النَّارِ - (طس عد) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ض)

٢٩٢٥ - إِيَّاكُمْ وَالَّذِينَ، فَإِنَّهُمْ بِاللَّيْلِ، وَمَذَلَّةٌ بِالنَّهَارِ - (هب) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

مسند أحمد إياكن ونعيق الشيطان وهو من عنقه إذا أخذ بعنقه وعصر في حلقه ليصبح لجعل صباح النساء عند المصيبة مسياً عن الشيطان لحله لمن عليه (الطيالسي) أبو داود (عن ابن عباس) وفيه علي بن زيد بن جدعان وقد سبق بيان حاله ورواه عن أنس أيضاً أحمد وابن منيع والديلمي

(إياكم والجلوس في الشمس فإنها تبلي الثوب وتتنن الريح وتظهر الدماء الدفين) أي المدفون في البدن فالقعود فيها منهي عنه إرشاداً لضرره وقد صرح بذلك جمع من الأطباء وقال الحارث بن كادة إياكم والقعود في الشمس إن كنتم لا بد فاعلين فتسكبوها بعد طلوع النجم أربعين يوماً ثم أتم وهي سائر السنة (ك) في الطب من حديث محمد ابن زياد الطحان عن ميمون بن مهران (عن ابن عباس) وتعقب الذهبي علي الحاكم بأنه من وضع الطحان انتهى فكان ينبغي للصنف حذفه

(إياكم والحذف) بخاء وذال معجمتين أن تأخذ حصاة أو نواة بين سبابتك وترمي بها (فإنها) أي هذه الفعلة (تكسر السن وتقفا العين ولا تنكي العدو) نكايه يعتد بها (طب عن عبد الله بن مغفل) قال الهيثمي فيه الحسن ابن دينار وهو ضعيف لكن معناه في الصحيح ورواه عنه أيضاً الدارقطني وزاد بيان السبب وهو أنه رأى رجلاً يخذف فمها ثم ذكره

(إياكم والزنا فإن فيه أربع خصال يذهب البهاء عن الوجه ويقطع الرزق) يعني يقلله ويقطع كثرة بركته (ويسخط الرحمن) أي يفضبه (والخلود) أي وفيه الخلود (في النار) أي نار جهنم أي إن استحله وهو زجر وتهويل وليس على ظاهره ويكفي في قبحه أنه مع كمال رحمته شرع فيه أخش القتل وأفضحها وأشنعها وأمر أن يشهد المؤمنون تعذيب فاعله ومن قبحه أن بعض البهائم يستقبحه ففي البخاري عن عمرو بن ميمون رأيت في الجاهلية قرداً زناً بقردة فاجتمع عليهما القردة فرجوهما حتى ماتا (طس عد) عن إسحق بن أحمد بن جعفر عن محمد بن إسحق البكائي عن الحكم بن سليمان عن عمرو بن جميع عن ابن جريج عن عطاء (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عمرو بن جميع وهو متروك وأورده ابن الجوزي في الموضوع من حديث ابن عدي هذا وقال فيه عمرو بن جميع كذاب انتهى فتعقبه المؤلف بأن الطبراني أخرجه ولم يزد علي ذلك وهو تعقب أو هي من بيت العنكبوت لأن ابن جميع الذي حكم بوضع الحديث لاجله في سند الطبراني أيضاً فما الذي ضعفه

(إياكم والدين) بفتح الدال (فإنهم بالليل) لأن اهتمامه بقضائه والنظر في أسباب أدائه يسلبه لذة نومه (ومذلة بالهار)



٢٩٢٦ - إِيَّاكُمْ وَالْكَبِيرَ، فَإِنَّ ابْنَيْسَ حَمَلَهُ الْكَبِيرُ عَلَى أَنْ لَا يَسْجُدَ لِآدَمَ، وَإِيَّاكُمْ وَالْحَرِصَ، فَإِنَّ آدَمَ حَمَلَهُ الْحَرِصَ عَلَى أَنْ أَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ، فَإِنَّ ابْنَ آدَمَ إِثْمًا قَتَلَ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ حَسَدًا

فإنه يتذلل لغريمه ليمهله هذا تحذير شديد عن ارتكاب الدين لا سيما لمن لا يرجو له وفاء وقيل الدين قد يعدم الدين (هب عن أنس) بن مالك وفيه الحارث بن شهاب قال الذهبي ضعفه ورواه عنه أيضاً الديلمي .  
(إياكم والكبير فإن إبليس حمله الكبير على أن لا يسجد لآدم) فكان من الكافرين قال ابن عطاء الله كان الشاذلي يكرم الناس على نحو رتبته عند الله تعالى حتى أنه ربما دخل عليه مطيع فلا يهتبل به وعاص فأكرمه لأن ذلك الطائع جاء وهو متكبر بعمله والعاصي دخل بكثرة معصيته وذلة مخالفته ومن ثم قال بعض العارفين العاصي الذليل الحقير خير من الطائع المتكبر الممجب بنفسه ومعصية أورث ذلاً واحتقاراً خير من طاعة أورث عزاً واستكباراً (ولياكم والحرص) وهو كما قال الماوردي شدة الكد والاسراف في الطلب قال وهو خلق يحدث عن البخل (فإن آدم حمله الحرص على أن أكل من الشجرة) فأخرج من الجنة فانه حرص على الخلد في الجنة فأكل منها بغير إذن ربها طمعاً فيه فالحرص على الخلد أظلم عليه فلو انكشف عنه ظلمته لقال كيف أظفر بالخلد فيها مع أكل منها بغير إذن ربي ففي ذلك الوقت حصلت الغفلة منه فهاجت من النفس شهوة الخلد فيها فوجد العدو فرصته فخدعه حتى صرعه فجري ماجرى قال الخواص الانبياء قلوبهم صافية ساذجة لا تنوهم أن أحداً يكذب ولا يحلف كاذباً فلذلك صدق من قال له أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى حرصاً على عدم خروجه من حضرة ربه الخاصة ونسى النهي السابق فانكشف له ستر تنفيذ إحدار ربه فكانت السقطة في استعجاله بالأكل من غير إذن صريح فلذلك وصفه الله تعالى بأنه كان ظلوماً جهولاً حيث اختار لنفسه حالة يكون عليها دون أن يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال «خلق الإنسان من عجل» وكان الإنسان عجولاً اه قال العارف ابن آدم قلة الحرص والطمع يورث الصدق والورع وكثرة الحرص والطمع تورث الهم والجزع قال الماوردي الحرص والشح أصلا كل ذم وسبب كل لوم لأن الشح يمنع من أداء الحقوق ويبعث على القطيعة والعقوق فأما الحرص فيسلب كل فضائل النفس لاستيلائه عليها وينم عن العبادة لتشاغله عنها ويبعث على التورط في الشبهات لقلة تحرزه منها فهذه ثلاث خصال هن جامعات للردائل مانعات للفضائل مع أن الحريص لا يستزيد بحرصه على رزقه سوى إذلال نفسه وإسقاط خالقه وقال بعض الحكماء الحرص مفسدة في الدين والمروءة والله ما عرفت في وجه رجل حرصاً فرأيت أن فيه مصطنعاً وقال آخر المتأدبر الغالبة لا تنال بالمغالبة والأرزاق المكتوبة لا تنال بالعدة والمسكالية وليس للحريص غاية مطلوبة يقف عنها ولا نهاية محدودة يقنع بها لأنه إن وصل بالحرص إلى ما أملاه أغراه ذلك بزيادة الحرص والامل وإلا رأى إضاعة العناء لوماً والصبر عليه حرماً وصار لما سلف من عني به أقوى رجاء وأبسط أملاً ولو صدق الحريص نفسه واستنصح عقله لعلم أن من تمام السعادة وحسن التوفيق الرضى بالقضاء والقناعة بما قسم (وياكم والحسد فإن ابن آدم) قابيل وهابيل (إثماً قتل أحدهما صاحبه حسداً<sup>(١)</sup> فهو) أى الكبير والحرص والحسد (أصل كل خطيئة) لجميع الخطايا تنشأ عنها والكبر منازعة الذات المتعالية في الصفة التي لا يستحقها غيره فمن نازعه إياها فالنار مثواه فعقوبة المتكبر في الدنيا المقت من أولياء الله والدلة بين عباد الله وفي الآخرة نار الله والحرص مسابقة قدر الله ومن سبق القدر سبق

(١) قال البيضاوى أوحى الله إلى آدم أن يزوج كل واحد منهما توأم الآخر فسخط منه قابيل لأن أخته كانت أجمل فقال لها آدم قرباً قرباناً فمن أيهما قبل يتزوجها فقبل قربان هابيل بأن نزلت نار فأكلته فازداد قابيل سخطاً وفعل ما فعل .



فهو أصل كل خطيئة - ابن عساكر عن ابن مسعود

٢٩٢٧ - إِيَّاكُمْ وَالطَّمَعُ ، فَإِنَّهُ هُوَ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ . وَإِيَّاكُمْ وَمَا يَعْتَدِرُ مِنْهُ - (طس) عن جابر - (ض)

٢٩٢٨ - إِيَّاكُمْ وَالْكِبَرُ . فَإِنَّ الْكِبَرَ يَكُونُ فِي الرَّجُلِ وَإِنْ عَلَيْهِ الْعِبَاءُ - (طس) عن ابن عمر

٢٩٢٩ - إِيَّاكُمْ وَهَاتَيْنِ الْبَقْلَتَيْنِ الْمُسْتَنْتَيْنِ أَنْ تَأْكُلُوهُمَا ، وَتَدْخُلُوا مَسَاجِدَنَا ، فَإِنْ كُنْتُمْ لَا بَدَأَ كَلِيهَمَا فَاقْتُلُوهُمَا

وهو مغالبة الحق تقديس ومن غلبه غلب فعقوبته في الدنيا الحرمان وفي الآخرة النيران والحسد تسخط قضاء الله فيما لا عذر للعبد فيه فعقوبته في الدنيا الغيظ الشديد وفي الآخرة نار الوعيد وخص هذه الثلاثة بالذكر لأنها أصول الشر قال الحرالي أصول الشر ثلاثة الكبر الذي كان سبب بلاء إبليس والحرص الذي كان سبب بلاء آدم عليه السلام من الشجرة والحسد الذي كان سبب قتل قابيل هابيل وقال أبو حاتم أحيى الموت خوفا من ثلاثة أشياء الكبر والحرص والخيلاء فإن المتكبر لا يخرج من الدنيا حتى يرى الهوان من أرذل أهله وخدامه والحرص لا يخرج من الدنيا حتى يوجه إلى كسرة أو شربة والمختال لا يخرج منها حتى يرغبه يوله وقدره (ابن عساكر) في الناريخ (عن ابن مسعود) (إياكم والطمع) الذي هو انبعاث هوى النفس إلى ما في أيدي الناس (فإنه هو الفقر الحاضر) والحرص عدوان طمع والعبد حر إن وقع وقد قال علي كرم الله وجهه في قوله تعالى «فلنجنيه حياة طيبة» إنها الفناعة وقال حكيم أكثر مصارع العقول تحت بروق المطامع وقال بشر لم يكن في القنوع إلا التمتع بالعز لكفى وقال الشافعي من غلبت عليه شهوة الدنيا لزمته العبودية لأهلها ومن رضى بالقنوع زال عنه الخضوع وقال العارف المرسي رضي الله عنه أردت أن أشتري شيئا ممن يعرفني وقلت لعله يحاييني فنوديت السلامة في الدين بترك الطمع في المخلوقين وقال الطمع ثلاثة أحرف كلها مجزفة فهو بطن كاه فلذا صاحبه لا يشع أبدا (وإياكم وما يعتذر منه) أي قوا أنفسكم الكلام فيما يحوج إلى الاعتذار كما سبق (تمة) قال بعض العارفين الطمع طمعان طمع يوجب الذل في الدارين أي وهو المراد هنا وهو رأس حب الدنيا وحب الدنيا رأس كل خطيئة والخطيئة ذل وخزي وحقيقة الطمع أن تعلق همتك وقلبك وأملك بما ليس عندك فإذا أمطرت مياه الآمال على أرض الوجود وألقى فيها بذر الطمع بسقت أغصانها بالذل ومتى طمعت في الآخرة وأنت غارق في بحر الهوى ضللت وأضللت (طس) وكذا العسكري (عن جابر) قال الهيثمي فيه ابن أبي حميد يجمع على ضعفه

(إياكم والكبر) فإنما أهلك إبليس الكبر قال أنا خير منه وإنما كملت فضائل آدم عليه السلام باعترافه على نفسه (فإن الكبر يكون في الرجل) أي الإنسان (وإن عليه العباءة) من شدة الحاجة وضنك المعيشة وقلة الشيء ولا يمنعه رثائه حاله عن النظر في عاقبته وماله وما ينبغي لمن خرج من مخرج البول مرتين أن يتكبر وقيل للحكيم هل تعرف نعمة لا يحسد عليها قال التواضع قيل فهل تعرف بلاء لا يرحم صاحبه عليه قال الكبر وقيل التواضع مع الجهل والبخل أحمد عند الحكماء من الكبر مع الأدب والسخاء وقيل في بخيل متكبر

جمعت أمرين ضاع الحزم بينهما تيه الملوك وأفعال الممالك

قيل است في الماء وأنف في السماء (طس) عن ابن عمر (بن الخطاب قال الهيثمي رجاله ثقات .

(إياكم وهاتين البقتين المنتنتين) الثوم والبصل (أن تأكلوهما وتدخلا مساجدنا) فإن الملائكة تتأذى بريحهما (فإن كنتم لا بد آكليهما فاقتلوهما بالنار قتلا) هذا مجاز من باب قوله يميئون الصلاة لكنه عكسه فإن إحياء الصلاة أداؤها



بِالنَّارِ قَتَّةً - (طس) عن أنس - (ح)

٢٩٣٠ - إِيَّاكُمْ وَالْعَصَّةَ النَّمِيمَةَ الْقَالَ بَيْنَ النَّاسِ - أبو الشيخ في التوبيخ عن ابن مسعود (ح)

٢٩٣١ - إِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ ، فَإِنَّ الْكَذِبَ مُجَانِبٌ لِلْإِيمَانِ - (حم) وأبو الشيخ في التوبيخ وابن لال في

مكارم الاخلاق عن أبي بكر - (ح)

٢٩٣٢ - إِيَّاكُمْ وَالْأَلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ ، فَإِنَّهَا هَلَكَةٌ - (عق) عن أبي هريرة - (ض)

لوقتها وإماتها خراجها عنه خياة البقتين عارة عن قوة ريحهما عند طراوتهما وموتهما إزالة تلك الريح الكريمة بالنضج قال التوربشتي وألحق بهما ماله ريح كربه من كل ما كول وألحق به عياض من به بخر أو جرح له ريح وألحق بالمسجد نحو مدرسة ومصلى عيد من مجامع العبادات والعلم والذكر والولائم لا الاسواق ونحوها ذكره القاضي قال العراقي وهل المراد بطبخهما استعمالهما في الطعام بحيث لا يبقى عينهما أو نضجهما مع بقائهما بحالهما؟ الأقرب الثاني (طس عن أنس) قال الهشمي رجاله موثقون .

(إياكم والعصاة) بفتح العين وسكون الضاد المعجمة على الأشهر هي (الجمعة القالة بين الناس) أي كثرة القول وإيقاع الخصومة بينهما فيما يحكى للبعض عن البعض وقيل القالة بمعنى المقولة وزعم بعضهم أن القالة هنا جمع وهم الذين ينقلون الكلام ويوقعون الخصومة بين الناس ومن ثم قيل اجعل كلام الواشي ريحاً تستريح وتريح قال أبو تمام :

ومن يأذن إلى الواشين يسلق مسامعه بالسنة حداد

(وقال المتنبي) لقد أباحك غشا في معاملة من كنت معه بغير الصدق تنتفع

وقال العارف الشعرائي رضي الله عنه قال لي الشيخ عبد الحق السباطي رضي الله تعالى عنه إذا قل عمل عبد ونقصت درجاته وأراد الله رفعهما أوقع العلماء العالمين في الغيبة فيه فنقلب أعمالهم التي تعبوا فيها طول عمرهم في صحائفه فيأخذ منها بقدر مظلمته فيصبح أعلى مقاماً منهم من حيث لا يشعرون ولا يشعرون (أبو الشيخ في التوبيخ عن ابن مسعود) رضي الله تعالى عنه .

(إياكم والكذب) فإن جريمته عظيمة وعاقبته وخيمة فإن العبد إذا قال بلسانه ما لم يكن كذبه الله وكذبه إيمانه من قلبه لأنه إذا قال لما لم يكن أنه كان فقد زعم أنه تعالى خلقه ولم يكن خلقه فقد افتري على الله فيكذبه إيمانه فلذلك قال (فإن الكذب مجانب للإيمان) بنص القرآن فإنه سبحانه علل عذاب المنافقين به في قوله ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ، ولم يقل بما كانوا يصنعون من النفاق إيداناً بأن الكذب قاعدة مذهبهم وأسه فينبغي تجنبه لمنافاته لوصف الإيمان والتصديق ، روى ابن عبد البر في التمهيد أن عبد الله بن جراد سأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يزني المؤمن ؟ قال قد يكون ذلك قال هل يكذب ؟ قال لا ؛ ومن آفات الكذب أنه يضيق الرزق فقد روى أبو الشيخ في الطبقات عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه : الكذب ينقص الرزق (حم) وأبو الشيخ في التوبيخ وابن لال في مكارم الاخلاق (وابن عدي في الكامل (عن أبي بكر الصديق) رضي الله عنه قال قام فينا خطيباً رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ثم بكى وقال إياكم والكذب الخ قال الزين العراقي وإسناده حسن اه . وقال الدارقطني في العلل الأصح وقفه ورواه ابن عدي من عدة طرق ثم عول على وقفه

(إياكم والالفاظ في الصلاة فيها) وفي رواية فانه (هلكة) قال الراغب الهلاك اقتقاد الشيء عنك وهو عند غيرك موجود ومنه هلك عنى سلطانيه ، وهلاك الشيء استحاله وفساده كقوله « ويهلك الحرث والنسل ، والموت نحو



٢٩٣٣ - إِيَّاكُمْ وَالتَّعَمُّقَ فِي الدِّينِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ جَعَلَهُ سَهْلًا ، تَحَذُّرًا مِنْهُ مَا تَطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ مَا دَامَ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ ، وَإِنْ كَانَ يَسِيرًا - أبو القاسم بن بشران في أماليه عن عمر - (ض)

٢٩٣٤ - إِيَّايَ وَالْفَرَجَ ، يَعْنِي فِي الصَّلَاةِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٢٩٣٥ - إِيَّايَ أَنْ تَتَّخِذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ مَنَابِرَ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَبْلَغَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِأَلْفِهِ إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ ، وَجَمَلٍ لَكُمْ الْأَرْضِ فَلَمَّا فَانَضُوا حَاجَاتِكُمْ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

« إن أمرؤ هلك » والهلكة في الحديث من القسم الثاني لاستحالة كمال الصلاة بالالتفات اهـ . والالتفات في الصلاة بالصدر بحيث يخرج عن سمت السبلة حرام مبطل لها وبالوجه بلا حاجة مكروه تنزيها على الأصح عند أئمتنا الشافعية بالجمهور ولأن فيه ترك الاستقبال ببعض البدن وقال المنزلي كالظاهرية يحرم بلا ضرورة وقد ورد في كراهة الالتفات صريحا عدة أحاديث منها خبر أحمد وغيره لا يزال الله مقبلا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فإذا صرف وجهه عنه انصرف فإن كان الالتفات لحاجة لم يكره للاتباع رواه مسلم عن جابر والترمذي بإسناد صحيح عن ابن عباس رضي الله عنه من حديث بكر الأسود عن الحسن (مق عن أبي هريرة) ثم قال أعنى العقيلي لا يتابع على هذا اللفظ قال وفي المتن عن الالتفات أحاديث صالحة كذا في لسان الميزان عنه وفيها بكر هذا قال البخاري عن يحيى بن كثير كذاب وضعفه النسائي وغيره وبه يعرف أن المصنف كما أنه لم يصب في اقتضائه على العزول للعقيلي واقتطاعه من كلامه ما عقب به الخبر من بيان حاله الموهوم أنه خرج وأقره لم يصب في إثاره الطريق المعلوم على الطريق الصالحة التي أشار إليها العقيلي نفسه وأجيب من ذلك أنه اقتصر على العزول للعقيلي من كلامه فإنه أوهم أنه لا يوجد لأحد من السنة وقد خرج الترمذي عن أنس مرفوعا بأنهم من هذا ولفظه إياكم والالتفات في الصلاة فإن الالتفات في الصلاة هلكة فإن كان لا بد في التطوع لافي الفريضة اهـ بحروفيه ثم قال الترمذي حديث حسن فعدول المصنف عنه تقصير أو قصور

(إياكم والتعمق في الدين) أي الغلو فيه وادعاء طلب أقصى غاياته (فإن الله تعالى قد جعله سهلا تحذروا منه ما تطيقون) فإن الله تعالى يحب ما دام من عمل صالح وإن كان يسيرا أي ولا يجب العمل المتكلف غير الدائم وإن كان كثيرا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم بغض المتعمقين وكان الصحب أفل الأمة تكلموا اقتداء به ودين الله بين الغالي والجافي خير الناس النيط الأوسط الذين ارتفعوا عن تقصير المفرطين ولم يلحقوا بغلو المعتدين قال الحرالي محصول الحديث أن الدين مع سهولته ويسرته شديد لن يشاهده أحد إلا غلبه والاحكام مع وضوحها قد تخفى لما في تنزيل الكليات على الجزئيات من الدقة إذ الجزء الواحد قد يتجاذبه كليات فأكثر فلا يجردها من مواقع الشبه إلا من نور الله بصيرته (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن عمر) بن الخطاب

(إيأي) فيه تحذير المتكلم نفسه وهو شاذ عند النحاة كذا قيل قال ابن حجر ويظهر أن الشذوذ في لفظه وإلا فالمراد بالتحقيق تحذير المخاطب فكأنه حذر نفسه بالأولى ليكون أبلغ ونحو نهى المرء نفسه ومراده نهى من يخاطبه (والفرج) أي دعني من الفرج (يعني في الصلاة) والمراد اتركوا إهمالها واصر فوا همتمكم إلى سدها وظاهر أن قوله يعني الخ من كلام الراوي أو المصنف لا من الحديث فتسوية الفرج من مندوبات الصلاة المؤكدة (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله ثقات

(إيأي أن تتخذوا) أي دعوني من اتخاذ (ظهور دوابكم منابر) يعني اتركوا جلوسكم عليها وهي واقفة كما تجلسون على المنابر فإن ذلك يؤذيها (فإن الله تعالى إنما سخرها لكم لتبلغكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس وجعل



٢٩٣٦ - أيام التشريق أيام أكلٍ، وشربٍ، وذكرُ الله - (حم م) عن نبيشة - (ص)

٢٩٣٧ - أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج - (م د) عن أبي سعيد (ص)

لكم الأرض فعليها فاقضوا حاجاتكم) والنبي مخصوص باتخاذ ظهورها مقاعد لغير حاجة إما لحاجة لاعلى الدوام فجائزة بدليل أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم خطب على ناقته وهى واقفة (دعن أبي هريرة) قال ابن القطان ليس مثل هذا الحديث يصح لأن فيه أبا مريم مولى أبي هريرة ولا يعرف له حال ثم قيل هو رجل واحد وقيل رجلان وكيفا كان حاله أو حالهما مجهولة فثله لا يصح.

(أيام التشريق) وهى الثلاثة بعد يوم العيد سميت به لأن لحم الأضاحى يشرق فيها بنى أى يقدد ويرز للشمس وقيل يوم العيد من أيام التشريق فتكون أربعة وعلى الأول لم يعد يوم النحر منها لأن له اسما خاصا وإلا فالمعنى المقدر يشمله وهو المذكور فى قوله (أيام أكل وشرب) بضم الشين وفتحها هكذا ذكره بعض الشراح لكن حكى ابن السمعاني عن أبيه عن أبي الغنائم أنه إنما هو بالفتح لحسب واستشهد بقوله سبحانه وتعالى وفشاربون شرب الهيم، وأقره التاج السبكي وقال أبو البقاء الأفصح الأفيس فتح الشين وهو مصدر كالأكل وأما ضمها وكسرها ففيه لغتان فى المصدر أيضا والمحققون على أن الضم والكسر اسمان للمصدر لا مصدر (وذكر الله) أى أيام يأكل الناس فيها ويشربون ويذكرون فإضافة الأيام إلى الأكل والشرب والذكر إضافة تخصيص قال الأشرفى وعقب الأكل والشرب يذكر الله لثلاثا يستغرق العبد فى حظوظ نفسه وينسى فى هذه الأيام حقوق الله وقال الطيبي هذا من باب التميم فإنه لما أضاف الأكل والشرب إلى الأيام أوهم أنها لا تصلح إلا للدعة والأكل والشرب لأن الناس فى هذه الأيام ينسبون فتدرك بقوله وذكر الله لثلاثا يستغرقوا أوقاتهم باللذات النفسانية فينسرا نصيبهم من الروحانية ونظيره فى التميم للصيانة قول الشاعر: فسقى ديارك غير مفسدها صوب السحاب وديمة تهيم

وقال جمع إنما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك لأن القوم زوار الله وهم فى ضيافته فى هذه الأيام وليس للبضيف أن يصوم دون إذن من أضافه كذا علله أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه فيما رواه عن البيهقي بسند مقبول واقتفاء فى ذلك أكابر الأئمة فقالوا سر ذلك أنه تعالى دعى عباده إلى زيارة بيته فأجابوه وقد أهدى كل على قدر وسعه ومبلغ طاقته وذبحوا هديهم فقبله منهم واتخذ لهم منه ضيافة ونصب لهم مائدة جمعهم عليها وأطعمهم مما تقربوا به إليه والضيافة ثلاثة أيام فأوسع زواره طعاما وشربا ثلاثة أيام وسنة الملوك أنهم إذا أضافوا أطعموا من على الباب كما يطعمون من فى الدار والكعبة هى الدار وسائر الأقطار باب الدار فعم الله الكل بضيافته فقال «كلا منها وأطعموا» ومذهب الشافعى أن صوم التشريق حرام ولا يعتد وحرمه أبو حنيفة وعقده وجوزهم مالك وأحمد للمتعمع العادم للهدى (حم م) فى الصوم (عن نبيشة) بضم النون وفتح الموحدة وياء تحتية وشين معجمة وهو ابن عبد الله الهذلى قال ابن حجر صحابى قليل الحديث ويقال له نبيشة الخير ولم يخرج به البخارى ولا خرج عن نبيشة شيئا قال المصنف وهذا متواتر.

(أيكم خلف) بتخفيف اللام (الخارج) أى لنحو غزو (فى أهله) أى حلاله وعياله (وماله بخير) أى بنوع من أنواعه كقضاء حاجة وحفظ مال (كان له) من الأجر (مثل أجر الخارج) لفظ رواية الصحيح مثل نصف أجر الخارج قال القرطبي ولهذه مثل يشبه كوسها معجمة أى مزيدة من بعض الرواة قال ابن حجر ولا حاجة لدعوى زيادتها بعد ثبوتها فى الصحيح ويظهر أنها اطلقت بالنسبة إلى مجموع الثواب الحاصل للغازى والخالف له بخير فإن



٢٩٣٨ - أَيْمَأَ إِمَامَ هَا فَصَلَّى بِالْقَوْمِ وَهُوَ جَنْبٌ فَقَدْ مَضَتْ صَلَاتُهُمْ ، ثُمَّ لِيَغْتَسِلَ هُوَ ، ثُمَّ لِيَعِدَّ صَلَاتَهُ ،

وَأَنْ صَلَّى بِغَيْرِ وُضُوءٍ قَبْلَ ذَلِكَ - أَبُو نَعِيمٍ فِي مَعْجَمِ شَيْخِهِ وَابْنُ النُّجَّارِ عَنِ الْبَرَاءِ - (ض)

٢٩٣٩ - أَيْمَأَ أَمْرِي قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٌ فَقَدْ بَاهَا أَحَدُهُمَا : إِنَّ كَارَ كَمَا قَالَ ، وَإِلَّا رَجَعْتَ إِلَيْهِ - (م ت)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ

٢٩٤٠ - أَيْمَأَ أَمْرَةً وَضَعَتْ يَدَيْهَا فِي غَيْرِ بَيْتِ زَوْجِهَا فَدَهَتْكَ سِتْرَ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (حم)

هَكَذَا عَنْ عَائِشَةَ - (صح)

الثواب إذا انقسم بينهما نصفين كان لكل منهما مثل ما الآخر قال ابن العربي هذا من فضل الله تعالى حيث جعل خلافة الغازي في أهله كالغازي في الرتبة فإنه إذا خلفه بخير فكنه لم يرح من بيته لقيام أموره فيه وصلاحي حاله فكان هذا قد غزى والقائم على أهل الغازي وماله نائب عنه في عمل لا يمكن معه الغزو فليس مقتضرا على النية فقط بل عامل فيما يتعلق بالغزو فصار كأنه باشر معه الغزو فمن ثم كان له مثل أجره كاملا مضاعفا ولا يلزم تساوى ثوابيهما (م د عن أبي سعيد) الحدرى قال بعث رسول الله صلى الله عليه وعلى له وسلم إلى نبي لحيان ليخرج من كل رجلين رجل م ذكره واستدركه الحاكم فوهم

(أَيْمَأَ) مركبة من أى وهى اسم ينوب مناب حرفه ومن ما المبهمة المزيدة (إمام) فصلها بالقوم وهو جنب فقد مضت صلاتهم) على التمام أى صحتهم (ثم ليغتسل هو) عن الجنابة (ثم ليعد صلاته وإن صلى بغير وضوء) ساهيا (فمثل ذلك) فتصح صلاة المقتدين به ولا تصح صلاته فلهذا الإعادة وإلى هذا ذهب الشافعي وذهب أبو حنيفة إلى بطلان صلاة المقتدى ببطلان صلاة إمامه مطلقا قال قياسا على ما لو صلى بغير إحرام والمصلي بلا طهر لإحرام له والفرق بين الركن والشرط لا يؤثر إذ لازمهما متحد وهو ظهور عدم الشرع (أبو نعيم في معجم شيوخه وابن النجار) في التاريخ (عن البراء) بن عازب ولقد أبعدا المصنف النجعة حيث عزاه لمن ذكر مع وجوده لغيره فقد رواه الدارقطني والديلمي عن جويبر عن الضحاك بن مزاحم عن البراء وجويبر متروك والضحاك لم يبق البراء قال ابن حجر رحمه الله خرجه الدارقطني بإسناد فيه ضعف وانقطاع

(أَيْمَأَ أَمْرِي) بحر امرئ إضافة أى إليه وبرقه بدل من أى وما زائدة (قال لأخيه) أى فى الإسلام (كافر) فقد باه بها أحدهما (أى رجع بها أحدهما) فإن كان كما قال (أى كان فى الباطر كافر) (ولا) أى وإن لم يكن كذلك (رجعت عليه) أى فيكفر قال النووي ضبطنا قوله كافر بالرفع والتنوين على أنه خبر مبتدأ محذوف قال القرطبي صواب تقييده كافر بالتنوين على أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى أنت كافر وهو كافر وجعله بعضهم بغير تنوين فجعله منادى مفردا محذوف حرف النداء وهو خفا لأن حرف النداء لا يحذف مع السكرات ولا مع المهمات إلا فيما جرى مجرى المثل نحو أطرق كراء والباقي بهاء راجع إلى التكفير الواحدة ويحتمل عوده إلى الكلمة (م ت عن ابن عمر) بن الخطاب

(أَيْمَأَ أَمْرَةً) قال فى التنقيح أى مبتدأ فى معنى الشرط وما زائدة لتوكيد الشرط وقوله الآتى فقد أخ جواب الشرط (وضعت يديها فى غير بيت زوجها) كناية عن تكشفها للأجانب وعدم استرها منهم (فقد هتكت ستر ما بينها وبين الله عز وجل) لأنه تعالى أنزل لباسا ليوارين به سوءاتهن وهو لباس التقوى وإذا لم تتقين الله وكشفن سوءاتهن هتكن السوءات بينهن وبين الله تعالى وكما هتكت نفسها ولم تصن وجهها وخانت زوجها يهتك الله



٢٩٤١ - أَيْمَاءُ امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بِخُورٍ فَلَا تَشْهَدُ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ (حم م دن) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (صح)

٢٩٤٢ - أَيْمَاءُ امْرَأَةٍ أَدْخَلَتْ عَلَى قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ، وَلَنْ يَدْخُلَهَا اللَّهُ جَنَّةً وَأَيْمَاءُ رَجُلٍ جَمَدٌ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ احْتَجَبَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ، وَفَضَحَهُ عَلَى رُءُوسِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (دن ه حب ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)

سترها وأجزاء من جنس العمل والهلك خرق الستر عما وراءه الهيكله الفضيحة (حم ه ك) في الأدب (عن عائشة) رضى الله عنها دخل عليها نسوة من حمص فقالت لعلكن من اللواتي يدخلن الحمامات سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرته قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي لكن أورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح وأطال في بيانه

(أيماء) قال الكرماني زيد لفظ ما على أى لزيادة التعميم (امرأة أصابت بخوراً) بالفتح ما يتخير به والمراد هنا ريحه (فلا تشهد أى تحضر معنا) أى الرجال (العشاء الأخيرة) لأن الليل آفانه كثيرة والظلمة سارة خص العشاء لأنها وقت انتشار الظلمة وخلو الطريق عن المسارة والفجار تتمكن حينئذ من قضاء الأوطار بخلاف الصباح عند إدبار الليل وإقبال النهار فتعكس القضية ذكره الطيبي وقيد بالآخرة ليخرج المغرب قال ابن دقيق العيد وفيه حرمة التطيب على مريدة الخروج إلى المسجد لما فيه من تحريك داعية شهوة الرجال قال : وألحق به حسن الملبس والحلي الظاهر (حم م في الصلاة) (دن عن أبي هريرة) قال النسائي ولا أعلم أحداً تابع يزيد بن خصيفة عن بشر بن سعيد على قوله عن أبي هريرة وقد خالفه يعقوب الأشجج رواه عن زينب الثقفية ثم ساق حديث بشر عن زينب من طرق به ولم يخرج به البخاري

(أيماء امرأة أدخلت على قوم) في رواية ألحقت بقوم (من ليس منهم) بأن تنسب لزوجها ولدها من غيره (فليست من الله في شيء) أى من الرحمة والعفو أو لالعلاقة بينها وبينه ولا عندها من حكم الله وأمره ودينه شيء كأنه قال هي بريئة من الله في كل أمورها ولذا نكر شيئاً ثم أردف هذا الذم العام الشامل لجميع الأقسام بقوله (ولن يدخلها الله جنته) مع السابقين المحسنين بل يؤخرها ويعذبها ماشاء وقال ابن الخ ولم يكنف بدخولها في الأول لعمومه لأن النساء لا تنقف على حقيقة المراد منه لما فيه من نوع إجمال وخفاء فعقبه بذكر أحد أنواعه التي يفهمها كل سامع قال الحرالي وفي فليست إلهام أن من حفظت فرجها فلم ترتكب هذه الفاحشة العظمى فهي من الله في شيء لما أنها متمسكة بآية والذين هم لفروجهم حافظون اه وذكروا عدم دخول الجنة سيما النساء ودخولها من أقوى أسباب النعيم ولأن قوله لم يدخلها جنته تعريض بدخول النار إذ ليس ثم إلا جنة ونار (وأيماء رجل جمده ولده وهو ينظر إليه) أى وهو يرى أنه منه ويتحقق ذلك كأنه يشاهد ذلك عياناً وهو يشكره وعبر بالجود ليفيد مع الوعيد على النفي الوعيد على قذف الزوجة (احتجب الله تعالى منه) أى منعه رحمته وحرمة منها وهذا وعيد غليظ إذ لا غاية في النعيم أعظم من النظر إليه تقدس وهو الغاية القصوى فويل لمن لم ينلها (وفضحه على رؤوس الأولين والآخرين يوم القيامة) بمحوه ولده وهو يعلم أنه منه وإظهار كذبه على زوجته وهذا من أقوى أسباب الوعيد وقد ورد الوعيد الشديد في حق من اتقى من ولده في عدة أخبار منها خبر وكيع عن ابن عمر رفعه من اتقى من ولده ليفضحه في الدنيا فضحه الله يوم القيامة وفيه الجراح والدرك مختلف فيه ومنها خبر ابن عدى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما من اتقى من ولده فليتبوأ مقعده من النار وفيه محمد بن أبي الزعيرة منكر الحديث (دن ه حب ك) وصحاحه (عن أبي هريرة) رضى الله عنه



٢٩٤٣ - أَيَّمَا امْرَأَةٍ خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهَا بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا كَانَتْ فِي سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى تَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهَا،  
أَوْ يَرْضَى عَنْهَا زَوْجُهَا - (خط) عن أنس - (ح)

٢٩٤٤ - أَيَّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا الطَّلَاقَ مِنْ غَيْرِ مَا بَأْسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَأْحَةُ الْجَنَّةِ - (حم د ت ه حب  
ك) عن ثوبان - (ح)

٢٩٤٥ - أَيَّمَا امْرَأَةٍ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ - (ت ه ك) عن أم سلمة - (ح)

٢٩٤٦ - أَيَّمَا امْرَأَةٍ صَامَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا فَأَرَادَهَا عَلَى شَيْءٍ فَامْتَنَعَتْ عَلَيْهِ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا ثَلَاثًا مِنْ  
الْكِبَايَرِ - (طس) عن أبي هريرة - (ح)

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين نزلت آية الملاعة فذكره قال ابن حجر في التخريج صححه الدارقطني في العلل مع اعترافه بتفرد عبد الله بن يونس عن سعيد المقبري وأنه لا يعرف إلا به وقال في الفتح بعد ما عزاها لأبي داود والنسائي وابن حبان والحاكم في مسنده عن عبد الله بن يوسف حجازي ما روى عنه سوى يزيد بن الهاد (أَيَّمَا امْرَأَةٍ خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهَا) أَى محل إقامتها (بغیر إذن زوجها) لغير ضرورة شرعية (كانت) في مدة خروجها (في سخط الله تعالى) أَى غضبه (حتى ترجع إلى بيتها أو يرضى عنها زوجها) أما لو خرجت لما يجوز الخروج له كإرادة زوجها لما بسوء فتعكس القضية (خط) من حديث إبراهيم بن هدية (عن أنس بن مالك وقضية كلام المصنف أن الخطيب خرجه وأقره وهو تلبس فاحش فانه تعقبه بقوله قال أحمد بن حنبل إبراهيم بن هدية لاشيء في أحاديثه منا كبير وقال ابن معين إنه كتب عنه ثم تبين له أنه كذاب خبيث وقال علي بن ثابت هو أكذب من حارث هذا هو وقال الذهبي في الضعفاء هو كذاب فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب وليته إذ ذكره بين حاله وكما أنه لم يصب في ذلك لم يصب في اقتصاره علي عزوه للخطيب وحده فإن أبانهم خرجه من طريقه وعنه الخطيب فعزوه للفرع وإهماله الأصل من سوء التصرف .

(أَيَّمَا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا الطَّلَاقَ) في رواية طلاقها (من غير ما بأس) بزيادة مالتأ كيد والبأس الشدة أَى في غير حالة شدة تدعوها وتلجئها إلى المفارقة كأن تخاف أن لا تقم حدود الله فيما يحب عليها من حسن الصحبة وجمل العشرة لسكراحتها له أو بأن يضارها لتختلع منه (فحرام عليها) أَى ممنوع عنها (رائحة الجنة) وأول ما يجد ريحها المحسنون المتقون لا أنها لا تجد ريحها أصلا فهو لمزيد المبالغة في التهديد وكم له من نظير قال ابن العربي هذا وعيد عظيم لا يقابل طالب المرأة الخروج من النكاح لو صح وقال ابن حجر الأخبار الواردة في ترويب المرأة من طلب طلاق زوجها محمولة على ما إذا لم يكن سبب يقتضي ذلك كحديث ثوبان هذا (حم د ت ه حب ك) عن ثوبان (مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي وابن حجر وصححه ابن خزيمة وابن حبان

(أَيَّمَا امْرَأَةٍ) ذات زوج (ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة) أَى مع الفائزين السابقين وإلا فكل من مات علي الإسلام لا بد من دخوله إياها ولو بعد دخوله النار ومثله الزوجة السرية بل أولى (ت ه) في النكاح (ك) في البر والصلة (عن أم سلمة) قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال ابن الجوزي هو من رواية مشادر الخيري عن أمه عن أم سلمة وهما مجهولان

(أَيَّمَا امْرَأَةٍ صَامَتْ) نفلا (بغير إذن زوجها) وهو حاضر (فأرادها على شيء) يعني طلب منها أن يجامعها فهو كناية حسنة عن ذلك (فامتنعت عليه كتب الله عليها) أَى أمر كاتب السجلات أن يكتب في صحيفة (ثلاثا من الكيبار)



٢٩٤٧ - إِيْمَا إِمَابٌ دُبِغٌ فَقَدْ طَهَّرَ - (حم تن ه) عن ابن عباس - (صح)

٢٩٤٨ - إِيْمَا رَجُلٌ أَمْ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ لَمْ يَجْزِ صَلَاتُهُ أَدْنِيَهُ - (طب) عن طلحة - (ض)

لصومها بغير إذن واستمرارها فيه بعد نهيته ونشوزها عليه بعدم تمكينه أما الفرض فلا يجوز قطعه بمجامع ولا غيره وهذا صريح في حرمة صوم المرأة نفلا بغير إذن زوجها وهو شاهد (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه بقية وهو ثقة ولكنه مدلس.

(أيما إهاب) ككتاب جلد ميتة يقبل الدباغ قال الزمخشري سمي الجلد به لأنه أهبة للحي وبناء للحماية على جسده كما قيل له المسك لإمسكه ما وراه (دبغ) يعني اندبغ بنزع للفضول بحيث لا يعود له النتن والفساد لو نفع بماء فقد (طهر) بفتح الهاء وضمها أي ظاهره وباطنه دون ما عليه من شعر لكن قليله غفو وهذا حجة على أحمد في قوله إن جلد الميتة لا يطهر باندباغه ونص فيما ذهب إليه الشافعي وأبو حنيفة أنه يطهر بدبغه لدلالة هذا اللفظ على الاستغراق من جهة الشرط ومن جهة الإبهام والتشكيك بما وخرج بما يقبل الدباغ غيره بكلد خنزير فلا يطهر بالدبغ اتفاقا من الشافعية والحنفية وكذا الكلب عند الشافعية لا الحنفية قال السكال هذا الحديث كما تراه عام فإخراج الخنزير منه لمعارضة الكتاب فيه وهو قوله أو لحم خنزير فإنه رجس بناء على عود الضمير إلى المضاف إليه لأنه صالح لعوده وعند صلاح كل من المضافين لذلك يجوز كل من الأمرين. قد جوز عود الضمير عود ضمير «ميشاق» في قوله تعالى «ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه» إلى كل من العهد ولفظ الجلالة وتعين عوده إلى المضاف إليه في قوله سبحانه «واشكروا نعمة الله إن كنتم إياه تعبدون» ضرورة صحة الكلام وإلى المضاف في نحو رأيت ابن زيد فكلمته لأن المحدث عنه بالرؤية رتب على الحديث الأول غير الحديث الثاني فتعين هو مراد به وإلا اختل النظم وإذا جاز كل منهما لغة والموضع موضع احتياط وجب إيمادته على ما فيه الاحتياط وهو مما قلنا فإن قيل يجب أن يخرج من الخبر أيضا جلد الميتة بطريق النسخ بخبر أصحاب السنن الأربعة أنه كتب قبل موته بشهر أو شهرين لا تتعففوا من الميتة بإهاب ولا عصب قلنا الاضطراب في سنده ومتمنع تقديمه على هذا الحديث الصحيح فإن النسخ معارض فلا بد من مشاكته في القوة ثم إن هذا الحديث مع حديث مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال هلا أخذتم إهابها فدبغتموه فانتفعتم به فقالوا إنها ميتة فقال إنما حرم أكلها إلى ما ذهبوا إليه من أن ذكر بعض أفراد العام لا يخصص (ن ه) قال ابن جماعة بأسانية. صحيحة (عن ابن عباس) وقضية صنيع المضاف أن هذا الحديث ليس في أحد الصحيحين ولا كذلك بل هو في مسلم وهو مما تفرد به عن البخاري.

(أيما رجل أم قوماً) أي والحال أنهم (له) أي وإمامته (كارهون) لأمر يذم فيه شرعا كوال ظالم ومن تغلب على إمامة الصلاة ولا يستحقها أولا يتحرز عن النجاسة أو يحق هيئات الصلاة أو يتعاطى معيشة مذمومة أو يعاشر الفساق ونحوهم وشبه ذلك سواء نصبه الإمام أم لا (لم تجز صلاته أدنيه) أي لا يرفعهما الله رفع العمل الصالح بل أدنى رفع فيجزم عليه أن يؤمهم إن اتصف بشيء من هذه الأوصاف وكرهه السكال لذلك كافي الروضة ونص عليه الشافعي فإن كرهه أكثرهم كرهه لذلك وعلم من هذا التقرير أن الحرمة أو الكراهة إنما هي في حقه أما المقتدون الذين يكرهونه فلا تسكره لهم الصلاة خلفه وظن بعض أعظم الشافعية أن المسئلتين واحدة فوهم وخرج بقولنا أولا لأمر يذم مالهو كرهوه لغير ذلك فلا كراهة في حقه بل اللوم عليهم (طب) من رواية سليمان بن أيوب الطلحي (عن طلحة) بن عبيد الله قال الهيثمي وسليمان قال فيه أبو زرعة عامة أحاديثه لا يتابع عليها وقال البزار صاحب مناكير



٢٩٤٩ - أَيْمًا رَجُلٌ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى عَشْرَةِ أَنْفُسٍ عِلْمٌ أَنَّ فِي الْعَشْرَةِ أَفْضَلَ مِمَّنْ اسْتَعْمَلَ فَقَدْ عَشَّ اللَّهُ وَغَشَّ رَسُولُهُ، وَغَشَّ جَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ - (ع) عَنْ حَظِيْفَةَ - (ض)

٢٩٥٠ - أَيْمًا رَجُلٌ كَسَبَ مَالًا مِنْ حِلَالٍ فَأَطْعَمَ نَفْسَهُ وَكَسَاهَا فَمِنْ دُونِهِ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّهَا لَهُ زَكَاةٌ، وَأَيْمًا رَجُلٌ مُسْلِمٌ لَمْ تَكُنْ لَهُ صَدَقَةٌ فَلْيَقُلْ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَصَلِّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ فَإِنَّهَا لَهُ زَكَاةٌ - (ع ح ب ك) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (ح)

٢٩٥١ - أَيْمًا رَجُلٌ تَدِينُ دِينًا وَهُوَ يَجْمَعُ أَنْ لَا يُؤْفِيَهُ إِيَّاهُ لَقِيَ اللَّهَ سَارِقًا - (ه) عَنْ صَهْبٍ - (ض)

٢٩٥٢ - أَيْمًا رَجُلٌ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهَا مِنْ صَدَقَتِهَا شَيْئًا مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ زَانٌ، وَأَيْمًا رَجُلٌ اشْتَرَى مِنْ رَجُلٍ يَبِيعُ فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهُ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئًا مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ خَائِنٌ، وَالْخَائِنُ فِي النَّارِ

(أَيْمًا رَجُلٌ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى عَشْرَةِ أَنْفُسٍ) أَيْ جَعَلَهُ أَمِيرًا عَلَى طَائِفَةٍ وَلَوْ قَلِيلَةً جَدًّا كَعَشْرَةٍ وَالْحَالُ أَنَّهُ (عِلْمٌ) أَنْ فِي الْعَشْرَةِ أَفْضَلَ مِمَّنْ اسْتَعْمَلَ فَقَدْ غَشَّ اللَّهَ وَغَشَّ رَسُولَهُ وَغَشَّ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ) بِفَعْلِهِ ذَلِكَ لَعَكَسَهُ الْمُقْتَضَى لِتَأْمِيرِهِ الْمَفْضُولِ عَلَى الْفَاضِلِ وَمَوْضِعُ ذَلِكَ مَا إِذَا لَمْ يَقْتَضِ الْحَالُ وَالْوَقْتُ خِلَافَ ذَلِكَ وَإِلَّا أَنْ يَطُ بِالصَّلَاحَةِ وَعَلَى ذَلِكَ يَنْزِلُ تَأْمِيرُ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌو تَأْمِيرُهُ أَسَامَةَ عَلَى مَنْ هُمَا فِيهِمْ (ع عَنْ حَظِيْفَةَ) بْنِ الْإِيْمَانِ (أَيْمًا رَجُلٌ كَسَبَ مَالًا مِنْ حِلَالٍ فَأَطْعَمَ نَفْسَهُ وَكَسَاهَا) مِنْهُ (لَمَنْ دُونَهُ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ) أَيْ وَأَطْعَمَ وَكَسَى مِنْهُ مِنْ دُونِ نَفْسِهِ مِنْ عِيَالِهِ وَغَيْرِهِمْ (فَالْمَالُ) يَعْنِي هَذِهِ الْخَصْلَةُ وَهِيَ الْإِطْعَامُ (لَهُ زَكَاةٌ) أَيْ نَمَاءٌ وَبَرَّةٌ وَطَهْرَةٌ (وَأَيْمًا رَجُلٌ مُسْلِمٌ لَمْ تَكُنْ لَهُ صَدَقَةٌ) يَعْنِي لَا مَالٌ لَهُ يَتَصَدَّقُ مِنْهُ (فَلْيَقُلْ) نَدْبًا (فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَصَلِّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ) أَيْ هَذِهِ الصَّلَاةُ (لَهُ زَكَاةٌ) فَاسْتَفَدْنَا أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ تَقُومُ مَقَامَ الصَّدَقَةِ لِذَلِكَ الْعُسْرَةِ وَأَنَّهَا سَبَبٌ لِلْبُلُوغِ الْمَسَارِبِ وَإِفَاضَةُ الْمَطَالِبِ وَقَضَاءُ الْحَاجَاتِ فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ وَاقْتِصَارُهُ عَلَى الصَّلَاةِ يُؤْذَنُ بِأَنَّهُ لَا يَضُمُّ إِلَيْهِ السَّلَامُ فَيَعْكُرُ عَلَى مَنْ كَرِهَ الْإِفْرَادَ وَنَعِمًا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْبَعْضُ مِنْ تَخْصِيصِ الْكِرَامَةِ بِغَيْرِ مَا وَرَدَ فِيهِ الْإِفْرَادُ بِخُصُوصِهِ كَمَا هُنَا فَلَا تَزِيدُ فِيهِ بَلْ تَقْتَصِرُ عَلَى الْوَارِدِ (ع ح ب ك عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) الْخُدْرِيُّ قَالَ الْقِسْطَانِيُّ وَهُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ لَكِنْ إِسْنَادُهُ حَسَنٌ وَأَقُولُ هُوَ مِنْ رَوَاةِ ابْنِ لُحْيَةَ وَهُوَ مَعْلُومُ الْحَالِ عَنْ دِرَاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ وَقَدْ ضَعَفُوهُ كَمَا سَبَقَ

(أَيْمًا رَجُلٌ) ذَكَرَ الرَّجُلَ غَالِبِي وَالْمَرَادُ إِنْسَانٌ (تَدِينُ دِينًا وَهُوَ يَجْمَعُ) بِضَمِّ الْمِيمِ الْأَوَّلَى (عَلَى أَنْ لَا يُؤْفِيَهُ إِيَّاهُ لَقِيَ اللَّهَ سَارِقًا) أَيْ يَحْشُرُ فِي زِمْرَةِ السَّارِقِينَ وَيَجَازِي بِجَزَائِهِمْ قَالَ فِي الْفَرْدُوسِ يُقَالُ أَذَانٌ إِذَا أَخَذَ مِنْهُ الدِّينَ وَيُقَالُ أَذْنَتْ الرَّجُلَ وَدَايَنْتَهُ إِذَا بَايَعَتْ مِنْهُ بِأَجَلٍ وَأَذْنَتْ مِنْهُ إِذَا اشْتَرَيْتَ مِنْهُ بِأَجَلٍ (ه عَنْ صَهْبٍ) بِضَمِّ الْمُهْمَلَةِ وَقَتَحَ الْمَاءَ وَسَكُونِ التَّحْتِيَّةِ (بَنَ سَنَانٍ) بِالنُّونِ بَنَ قَاسِطٌ بِالْقَافِ الرَّوْمِيُّ الصَّخْبَانِيُّ الْمَعْدُبُ فِي اللَّهِ وَفِيهِ يَوْسُفُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنَ يَزِيدَ بْنِ صَبْغِي أَوْرَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ: قَالَ الْبُخَارِيُّ فِيهِ نَظَرٌ وَعَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ زِيَادٍ قَالَ الْبُخَارِيُّ شَيْخٌ

(أَيْمًا رَجُلٌ تَزَوَّجَ امْرَأَةً فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهَا مِنْ صَدَقَتِهَا شَيْئًا) قَالَ الزُّنْشَرِيُّ الصَّدَاقُ بِالْكَسْرِ أَفْصَحُ عِنْدَ أَهْلِ بَصْرَةَ (مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ زَانٌ) أَيْ مَاتَ وَهُوَ مُلْتَبِسٌ بِإِثْمٍ مِثْلُ إِثْمِ الزَّانِي، وَالزَّانِي فِي الْبَارِ بَدَلِيلُ قَوْلِهِ بَعْدَهُ وَالْخَائِنُ فِي النَّارِ (وَأَيْمًا رَجُلٌ اشْتَرَى مِنْ رَجُلٍ يَبِيعُ فَتَوَى أَنْ لَا يُعْطِيَهُ مِنْ ثَمَنِهِ شَيْئًا مَاتَ يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ خَائِنٌ) وَالْخَائِنُ فِي النَّارِ (أَيْ نَارُ جَهَنَّمَ) يَعْنِي يَعَذَّبُ فِيهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَخْرُجُ (ع ط ب) مِنْ حَدِيثِ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ وَكَيْلِ الزُّبَيْرِ



(ع ط) - عن صهيب - (ض)

٢٩٥٣ - أَيْمًا رَجُلٌ عَادَ مَرِيضًا فَأَيْمًا يَخْرُضُ فِي الرَّحْمَةِ ، فَإِذَا قَعَدَ عِنْدَ الْمَرِيضِ غَمَرَتْهُ الرَّحْمَةُ - (حم)

عن أنس - (ض)

٢٩٥٤ - أَيْمًا شَابٌ تَزَوَّجَ فِي حَدَاثَةِ سَنَةِ عَجَّ شَيْطَانُهُ «يَا وَيْلَهُ عَصَمَ مِنِّي دِينَهُ» - (ع) عن جابر - (ض)

٢٩٥٥ - أَيْمًا عَبْدٌ جَاءَتْهُ مَوْعِظَةٌ مِنَ اللَّهِ فِي دِينِهِ فَأَيْسَاهَا نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَتْ إِلَيْهِ ، فَإِنْ قَبِلَهَا بِشُكْرِ ، وَإِلَّا

كَانَتْ حُجَّةً مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ ، لِيَزِدَّادَ بِهَا إِيْمًا ، وَيَزِيدَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطًا - ابن عساکر عن عطية بن قيس (ح)

٢٩٥٦ - أَيْمًا عَبْدٌ أَوْ امْرَأَةٌ قَالَ أَوْ قَالَتْ لَوْلَيْدَتُهَا «يَا زَانِيَةً» وَلَمْ تَطْلُعْ مِنْهَا عَلَى زَنَاءٍ جَلَدَتْهَا وَلَيْدَتُهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ابن شعيب البصري عن بني صهيب (عن صهيب) قال عمرو قال بنو صهيب لصهيب يا أبا نانا إن أناء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثون عن آبائهم فحدثنا فذكره قال الهيثمي وعمرو بن دينار هذا متروك

(أَيْمًا رَجُلٌ عَادَ مَرِيضًا فَأَيْمًا يَخْرُضُ) حالة ذهابه (في الرحمة) شبه الرحمة بالماء إما في التطهير ، وإما في الشيوخ والشمول ثم نسب إليها ما هو منسوب إلى المشه به من الخوض (فإذا قعد عند المريض غمرته الرحمة) أى غمرته وسترته وظار صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل قالوا فهذا للصحيح فما للمريض قال تحط عنه ذنوبه (حم) من حديث أبي داود ولعله الخطي (عن أنس) قال أبو داود أتيت أنس بن مالك فقلت يا أبا حمزة المكان بعيد ونحن نعتجبن أن نعودك فقال : سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول : فذكره قال الهيثمي وأبو داود ضعيف جداً

(أَيْمًا شَابٌ تَزَوَّجَ فِي حَدَاثَةِ سَنَةِ عَجَّ شَيْطَانُهُ) أى رفع صورته قائلًا (يا ويله عصم مني) بتزوجه (دينه) وفي رواية للدبلي والتعالي إذا تزوج أحدكم عَجَّ شَيْطَانُهُ يَأْوِيلُهُ عَصَمَ مِنِّي ثَلَاثَ دِينَةٍ هـ . وهى مبينة أن المراد بالدين هنا معظمه (ع) من حديث خالد بن إسماعيل المخزومي (عن جابر) قال الهيثمي فيه خالد بن إسماعيل المخزومي وهو متروك قال ابن الجوزي تفرد به خالد وقال ابن عدى وكان يضع وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به بحال هـ ، ورواه الطبراني في الأوسط من طريق خالد المذكور قال الهيثمي وفيه خالد بن إسماعيل المخزومي متروك

(أَيْمًا عَبْدٌ جَلَسَتْهُ مَوْعِظَةٌ) وهى التذكير بالعراقب (من الله فى دينه) أى فى شئ من أمور دينه (فأيساه نعمة من الله سبقت إليه) أى ساقها الله إليه (فإن قباه بالشكر) زاده الله من تلك النعمة «لئن شكرتم لأزيدنكم» (ولإلا) أى وإن لم يقابلها بالشكر (كانت حجة من الله عليه) ولئلا يكون للناس على الله حجة ، (ليزداد بها إيمًا) ويزداد الله عليه بها سخطاً أى غضباً وعقاباً (ابن عساکر) فى التاريخ (عن عطية بن قيس) أخى عبد الله المسازنى شامى وظاهر صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجاً لا شهر ولا أقدم من ابن عساکر ولا لاحد ممن وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرج به البيهقي فى الشعب باللفظ المزبور عن عطية المذكور وسببه أن المنصور أحضر الأوزاعى وقال له ما أبطأ بك عنا قال وما الذى تريده منى يا أمير المؤمنين قال الأخذ عنك والاعتباس منك فساق له موعظة سنوية جعل هذا الخبر مطلعها ورواه عن بسر أيضاً ابن أبى الدنيا فى مواعظ الخلفاء قال الحافظ العراقى وفيه أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدى يحدث بمناكير وهو عندى من أهل الصدق

(أَيْمًا عَبْدٌ أَوْ امْرَأَةٌ قَالَ أَوْ قَالَتْ لَوْلَيْدَتُهَا) فعيلة بمعنى مفعولة أى أمها والوليدة الامة وأصلها ما ولد من الإماء فى ملك الإنسان ثم أطلق ذلك على كل أمة (يا زانية) ولم يطلع منها على زنا جلدتها وليدتها يوم القيامة (حد القذف) (لأنه



لأنه لا أحد لمن في الدنيا - (ك) عن عمرو بن العاص - (ض)

٢٩٥٧ - أيما عبد أصاب شيئاً مما نهى الله عنه ثم أقیم عليه حده كفر عنه ذلك الذنب - (ك) عن

خزيمة بنت ثابت - (صح)

٢٩٥٨ - أيما عبد مات في إياه دخل النار ، وإن كان قتل في سبيل الله تعالى - (طس هب) عن جابر - (ح)

٢٩٥٩ - أيما عبد أبى من موالیه فقد كفر حتى يرجع إليهم - (م) عن جرير

٢٩٦٠ - أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً على عري كساه الله تعالى من خضر الجنة ، وأيما مسلم أطعم مسلماً

لا أحد لمن في الدنيا) أى ليس لها مطالبها بإقامة الحد عليه أو عليها في الدنيا لأنه لا يجب للولائد علي ساداتهن في دار الدنيا فبين بالحديث سقوطه في الدنيا لشرف المالكية قال ابن العربي وبه استدلل علماؤنا علي سقوط القصاص عنه بالجناية علي أعضائه ونفسه لأنه عقوبة تجب للحز علي الحز فسقط ع الحز بجنايته علي العبد فأصل ذلك حد القذف وخبر من قتل عبده قتلناه باطل أو مؤول فنيه رد علي ما ك حيث ذهب إلى أن السيد لو قطع عضو عبده عتق عليه لكونه أئلف الرق في جزء منه فسرى إلى آخره كما لو أعتقه وخالفه عامة الفقهاء. (ك) عن عمرو بن العاص) أنه زار عمة له فدعت له بطعام فأبطأت الجارية فقالت ألا تستعجلي يا زانية فقال عمرو سبحان الله لقد قلت عظيماً هل اطلعت منها علي زنا؟ قالت لا ، فقال إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره قال الحاكم صحيح وتعقبه المنذرى فقال وكيف وعبد الملك بن هارون متروك متهم

(أيما عبد أصاب شيئاً مما نهى الله عنه ثم أقیم عليه حده) في الدنيا أى وهو غير الكفر أما هو إذا عوقب به في الدنيا فليس كفارة بل زيادة في النكال وابتداء عقوبة (كفر) الله (عنه) بإقامة الحد عليه (ذلك الذنب) فلا يؤاخذ به في الآخرة فإن الله أكرم وأعدل أن يثني عليه العقوبة (نبيه) قال ابن العربي هذا الحديث موضعه في حقوق الله أما حق الآدمي فلا يدخل تحت المغفرة فلو زنى بامرأة فأقيم عليه الحد كفر عنه لكن حق زوجها وأهلها باق فيما هتك من حرمتهم وجر من العار إليهم وكذا القاتل إذا اقتصر منه فهو كفارة للقتل في حق الله وحق الولي لا المقتول فله مطالبته به في الآخرة اهـ (ك) في الحدود (عن خزيمة بن ثابت) وقال صحيح وأقره الذهبي

(أيما عبد) أى قتل (مات في إياه) أى حال تغيبه عن سيده تعدياً (دخل النار) يعنى استحق دخوله للعذاب بها علي ندم وفاته بحق سيده (وإن كان قتل) حال أباقه (في سبيل الله تعالى أى في جهاد الكفار ثم يخرج منها إن مات مسلماً وبدخل الجنة قطعاً (طس هب عن جابر) قال الهيثمى فيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات (أيما عبد أبى من موالیه) بفتح الباء إعراضاً عنهم وأى للشرط مبتدأ وما زائدة للنأ كيد وأبق خبره لاصفة للعبد لأن المبتدأ يبقى بلا خبر وجواب الشرط قوله (فقد كفر) أى نعمة الموالى وسرها ولم يقيم بحقوقها ويستمر هذا حاله (حتى يرجع إليهم) أو أراد بكفره أن عمله من عمل الكفار أر أنه يؤدى إلى الكفر فإن فرض استحلاله فذاك كافر حقيقة وذكره بلغظ العبدية هنا لا يتناقضه خبر النهى عن تسميته عبداً بقوله لا يقل أحدكم عبدي لأن المقام هنا مقام تغليظ ذنب الإباق وشم مقام بيان الشفقة والإرفاق (م) في الإيمان (عن جرير) موقوفاً ونقل عنه بعض رواته أنه قال سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم لكن أكره أن يروى عنى ههنا بالبصرة

(أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً على عري) أى على حالة عري للسكى (كساه الله تعالى من خضر الجنة) بضم الحاء وسكون الضاد جمع أخضر أى من ثيابها الخضر فهو من إقامة الصفة مقام الموصوف كما ذكره الطيبي (وأيما مسلم أطعم مسلماً على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة وأيما مسلم سقى مسلماً على ظمأ) أى



عَلَى جُوعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ ، وَإِيْمًا مُسْلِمًا سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظُلْمٍ سَقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الرِّحْقِ الْمُخْتَوِّمِ - (حم دت) عن أبي سعيد - (ح)

٢٩٦١ - أَيْمًا مُسْلِمًا كَسَاهُ مُسْلِمًا ثَوْبًا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ تَعَالَى مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْهُ رُقْعَةً - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٢٩٦٢ - أَيْمًا امْرَأَةً نَكَحَتْ بَغْرًا إِذَنْ لَهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ ، فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ ، فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحْلَ مِنْ فَرْجِهَا ، فَإِنْ اشْتَجَرَ أَلَسَّ سُلْطَانُ وَلِيٍّ مِنْ لَأَوَلَى لَهُ (حم دت) عن عائشة (ص)

عطش (سقاها الله تعالى يوم القيامة من الرحيق) اسم من أسماء الخمر (المختوم) أي يسقيه من خمر الجنة الذي ختم عليه بسك قال التوربشتي الرحيق الشراب الخالص الذي لا غش فيه والمختوم الذي يختم من أوانيه وهو عبارة عن نفاستها وكرامتها وهذا إشارة إلى أن الجزء من جنس العمل والنصوص فيه كثيرة والمراد أنه يختص بنوع من ذلك أعلى وإلا فكل من دخل الجنة كساه الله من ثيابها وأطعمه وسقاها من ثمارها وشرابها ويظهر أن المراد المسلم المعصوم ويحتمل إلحاق الذمي العاري الجائع به (حم د) في الزكاة (ت) كلهم (عن أبي سعيد) الخدرى قال المنذرى رواه أبو داود والترمذى من رواية أبي خالد بن يزيد الدالاني وحديثه حسن اهـ . وليته ابن عدى

(أيمًا مسلم كساه مسلمًا ثوبًا) أي لوجه الله تعالى لا لغرض آخر (كان في حفظ الله تعالى) أي رعايته وحراسته (ما بقيت عليه منه رقعة) أي مدة بقاء شيء منه عليه وإن قل وصار خلقا جداوليس المراد بالثوب في هذا الحديث وما قبله القميص فحسب بل كل ما على البدن من اللباس (طب عن ابن عباس) وفيه خالد بن طهمان أبو العلاء قال الذهبي ضعيف قال ابن معين خلط قبل موته .

(أيمًا) قال الطبري أيمًا من المقدمات التي يستغنى بها إما عن تفصيل غير حاصل أو تطويل غير محل (امرأة نكحت) أي تزوجت في رواية أنكحت نفسها وهي أوضح (بغير ذن وإلها<sup>(١)</sup>) أي تزوجت بغير إذن متولى أمر تزويجها من قريب أو غيره (فنكاحها باطل) أي ففقدتها باطل ولا مجال لإرادة الوطء هنا لأن الكلام في صحة النكاح وفساده (فنكاحها باطل فنكاحها باطل) كثره لتأكيد إفادة فسخ النكاح من أصله وأنه لا ينقصد موقوفًا على إجازة الولي وأنه ركب على ثلاثة فيفسخ بعد العقد ويفسخ بعد الدخول ويفسخ بعد الطول والولادة وتخصيصه بالطلاق هنا بغير الإذن غالبي بدليل خبر لا نكاح إلا بولي لكن لما كان الغالب أنها لا تزوج نفسها إلا بإذنه خص به (فإن دخل بها) أي أوج حشفتها في قبلها (فلها المهر بما استحل من فرجها) قال الرافعي فيه أن وطء الشبهة يوجب المهر وإذا وجب ثبت النسب وانتفى الحد (فإن اشتجروا) أي تخاصم الأولياء وتنازعوا ومنه «فيما شجر بينهم» قال الرافعي المراد مشاجرة الفضل لا الاختلاف فيما يباشر العقد (فالسُلطان) يعني من له السلطان على تزويج الإيامي فيشمل القاضي (ولي من لا ولي له) أي من ليس له ولي خاص وفيه إثبات الولاية على النساء كلهن لما سبق أن أيمًا كلمة استيفاء واستيعاب فيشمل البكر والثيب والشريفة والوضيعة قال القاضي وهذا يؤيد منع المرأة مباشرة العقد مطلقاً إذ لو صلت عبارتها للعقد لأطلق لها ذلك عند عضل الأولياء واختلافهم ولما فوض إلى السلطان قال أصحابنا ومن البعيد تأويل الحنفية الحديث على الصغيرة والامة والمسكوبة يعني حمله بعضهم أولاً على الصغيرة لصحة تزويج الكبيرة نفسها عندهم بجميع تصرفاتها فاعتراض أن الصغيرة غير امرأة في الحكم لحمله بعضهم إجراء على الامة فاعتراض

(١) بغير إذن وليها لا مفهوم له عند الشافعي فنكاحها باطل وإن أذن لها وليها الحديث لا نكاح إلا بولي



٢٩٦٣ — أَيَّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ . فَإِنْ كَانَ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا صَدَاقُهَا بِمَا أُسْتَحْلَ مِنْ فَرْجِهَا ، وَيُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا ، وَإِنْ كَانَ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فُرِّقَ بَيْنَهُمَا ، وَالسُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَ لَهُ - ( ط ب )  
عن ابن عمرو - ( ض )

٢٩٦٤ — أَيَّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِهَا فَلَيْسَ نِكَاحُ ابْنَتِهَا ، وَأَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ أُمِّهَا - ( ت ) عن ابن عمرو - ( ض )

بقوله فلها المهر فان مهر الأمة لسيدها فحمله بعض متأخريهم على المكاتبه فان المهر لها ( حم د ت ه ك ) كلهم في النكاح ( عن عائشة ) حسنه الترمذى وصححه ابن حبان وإعلاله بأنه من حديث ابن جريج عن سليمان عن الزهرى وابن جريج ذكر أنه سئل الزهرى عنه فأنكره أبطله الحاكم بأن أبا عاصم وعبد الرزاق ويحيى بن أيوب وحجاج بن محمد صرحوا بسماعه عن الزهرى والثقة قد بيناه فلا ينسب بإنكاره وذكر نحوه ابن حبان .

( أَيَّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَإِنْ كَانَ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا ) عليه ( صداقها ) أى مهر مثلها بما استحل من فرجها ويفرق بينهما ) بالبناء للجهول أى ويفرق القاضى بينهما لزوماً ( وإن كان لم يدخل بها ففرق بينهما ) بمعنى أنه يحكم بطلان العقد ( والسلطان ولي من لا ولي له ) ( ولي امرأة ليس لها ولي خاص ) قال القاضى هذه الاحاديث صريحة فى المنع عن استقلال المرأة بالترجيح وأنها لو زوجت نفسها يغير إذن وليها فنكاحها باطل وقد اضطرب فيه الحنفية فثارة متجاسرون على الطعن فيها بما لا ينجع ومرة جنحوا إلى التأويل فنقوم خصصوا امرأة بالأمة والصغيرة والمكاتبه فأبطلوا به ظهور قصد التعميم بتمهيد أصل فانه صدر الكلام بأى الشرطية وأكد بما الإبهامية ورتب الحكم على وصف الاستقلال وترتيب الجزاء على الشرط المقتضى مع أن الصغيرة لا تسمى امرأة فى عرف أهل اللسان وعقد الصبية غير باطل عندهم بل موقوف على إجازة الولى والأمة لا مهر لها وقد قال فلها المهر والكتابة بالنسبة إلى جنس النساء نادرة فلا يصح قصر العام عليها وقوم أولوا قوله باطل بأنه بصدور اطلاق ومصيره إليه بتقدير اعتراض الأولياء عليها إذا زوجت نفسها بغير كفه وذلك مع ما فيه من إبطال قصد التعميم بزيف من وجوه أحدها أنه لا يناسب هذا التأكيذ والمبالغة بينهما أن المنقول المتعارف فى تسميته الشيء باسم ما يؤول إليه تسميته ما يكون المسأل إليه قطعاً « إنك ميت وإنهم ميتون » أو غالباً نحو « لى أرانى أتصر خمرأ » ثامها أنه لو كان كذلك لاستحق المهر بالعقد لا بالوطء ولذلك قالوا يتقدر المسمى بالوطء ويتشطر بالطلاق قبله وقد عاق عليه السلام الاستحقاق على الوطء وجعل الاستحلال علة لثبوته وهو يدل على أن وطء الشبهة يوجب مهر المثل ولم أر أحداً غيرهم من العلماء رخص للمرأة تزويج نفسها مطلقاً وجوزها مالك رضى الله عنه للدينية دون الشريعة اهـ ( ط ب عن ابن عمرو ) بن العاص .

( أَيَّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا ) وإن سفلت ( فإن لم يكن دخل بها فلينكح ابنتها ) إن شاء ( وأيما رجل نكح امرأة فدخل بها أولم يدخل بها ) فلا يحل له نكاح أمها ( أى لا يجوز ولا يصح والفرق أن الرجل يبتلى عادة بمكالمة أمها تعقب العقد لترتيب أموره فحرمت بالعقد ليسهل ذلك بخلاف ابنتها أخذ به الجماعة فقالوا إذا دخل بامرأة حرمت عليه بنتها وقال داود لا تحرم إلا إن كانت فى حجره ( ت عن ابن عمرو ) ابن العاص ثم قال أعنى الترمذى لا يصح من قبل إسناده إنما رواه ابن لهيعة والثنى بن الصباح وهما يضعفان اهـ



٢٩٦٥ - أَيْمَأَ رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عِلْمًا فَكَتَمَهُ أَجْمَعَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَجَامٍ مِنْ نَارٍ - (طَب) (ض)

٢٩٦٦ - أَيْمَأَ رَجُلٍ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ ، وَأَيْمَأَ رَجُلٍ شَدَّ غَضَبًا عَلَى مُسْلِمٍ فِي خُصُومَةٍ لَا عِلْمَ لَهُ بِهَا فَقَدْ عَانَدَ اللَّهُ حَقَّهُ ، وَحَرَصَ عَلَى سَخَطِهِ ، وَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ الْمُتَابِعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَأَيْمَأَ رَجُلٍ أَشَاعَ لِي رَجُلٍ مُسْلِمٍ بِكَلِمَةٍ وَهُوَ مِنْهَا بَرِيءٌ يَشِينُهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا كَانَ حَقًّا عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَنْ يَذْلِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ - (طَب) (ض) (عن أبي الدرداء)

٢٩٦٧ - أَيْمَأَ رَجُلٌ ظَلَمَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ كَفَّهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَحْمِرَهُ حَتَّى يَبْلُغَ آخِرَ مَسْجِدِ الْأَرْضِينَ ، ثُمَّ يَطْوِقَهُ

(أَيْمَأَ رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا) تنكيره في حين الشرط يؤذن بالعموم لكل علم ولو غير شرعي لكن خصه جمع منهم الحليمي بالشرع ومقدماته (فكتمه) عن الناس عند الحاجة إليه (أجمعه الله يوم القيامة بلجام من نار) (١) شبه ما جعل من النار في فم السكاتم باللجام تشبيهاً بليغاً حيث خصر النار وهو الذي أخرجه من باب الاستعارة وهذا وعيد شديد سيما إن كان السكاتم لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطييب نفوسهم واستجلاب لمسارهم أو لجر منفعة أو حطام دنيا أو لتقية مما لا دليل عليه ولا أمانة أولخل بالعلم ومن ثم قال على كرم الله وجهه ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا (طَب عن ابن مسعود) ورواه عنه في الأوسط أيضاً قال الميثمي وفي سند الأوسط النضر بن سعيده ضعفه العقيلي وفي سند الكبير سواد بن مصعب وهو متروك اه والحديث أخرجه ابن الجوزي في العلل عن ابن مسعود من عدة طرق وطعن فيه بما محصوره أن فيه جماعة ما بين ضعيف ومتروك وكذاب

(أَيْمَأَ رَجُلٍ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ) أي غضبه (حتى ينزع) أي يقطع ويترك وهذا وعيد شديد على الشفاعة في الحدود أي إذا وصلت إلى الإمام وثبتت كما يفيد أخبار آخر وإلا فالستر أفضل (وأَيْمَأَ رَجُلٍ شَدَّ غَضَبًا) أي شد طرفه أي بصره بالغضب ، (٢) (على مسلم في خصومة لا علم له بها فقد عاند الله حقه وحرص على سخطه وعليه لعنة الله المتابعة إلى يوم القيامة) لأنه بمعاندة الله صار ظالماً وقد قال تعالى لا لعنة الله على الظالمين ، وأصل اللعنة الطرد لكن المراد به هنا وقت أحوال أو الشخص أو على صفة أو نحو ذلك (وأَيْمَأَ رَجُلٍ أَشَاعَ عَلَى رَجُلٍ مُسْلِمٍ) أي أظهر عليه ما يعيبه (بكلمة وهو منها بَرِيءٌ يَشِينُهُ بِهَا) (٣) أي فعل ما فعل بقصد أن يشينه أي يعيبه أو يعيره بها (في الدنيا) بين الناس (كن حقاً على الله أن يذلي به يوم القيامة في النار حتى يأتي بإنفاذ ما قال) وليس بقادر على إنفاذه فهو كناية عن دوام تعذيبه بها من قبل الخبر المسار ، كف يوم القيامة أن يعقبتين شعيرتين (٤) ومن قيل قوله للمصورن أحروا ما خاتمتم (طَب عن أبي الدرداء) قال الميثمي وفيه من لم أعرفه وقال المنذري لا يحضرني الآن حال إسناده (أَيْمَأَ رَجُلٌ ظَلَمَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ) ذكر الشبر إشارة إلى استواء القليل والكثير في الوعيد (كفّه الله أن يحمره)

(١) لما ألجم لسانه عن قول الحق والإخبار عن العلم والإظهار له عتاب في الآخرة بلجام من نار قال العلقمي وهذا خرج على معنى مشاكة العقوبة للذنوب وهذا في العلم الذي يتعين عليه كمن رأى كافراً يريد الإسلام يقول علموني ما الإسلام وما الدين وكيف أصلي وكمن جاء مستفتياً في حلال أو حرام فيلزم أن يجاب السائل ويترب على منعه الوعيد والعقوبة وليس الأمر كذلك وحوال العلم الذي لا ضرورة بالناس إلى معرفتها

(٢) ويحتمل أن يكون المعنى أشد غضبه (٣) قول في المصباح شأنه شديداً من باب باع عابه والشين خلاف الزين (٤) له أنه خرج مخرج الزجر عن هذه الخصلة



يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ - (طَب) عن يعلى بن مرة - (ح)

٢٩٦٨ - أَيَّمَا ضَيْفٍ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَأَصْبَحَ الضَّيْفُ مُحْرُومًا فَلَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِقَدْرِ قَرَاهُ، وَلَا حَرَجَ عَلَيْهِ - (ك)

عن أبي هريرة - (ح)

٢٩٦٩ - أَيَّمَا نَائِحَةٍ مَاتَتْ قَبْلَ أَنْ تُتُوبَ أَلْبَسَهَا اللَّهُ سِرْبَالًا مِنْ نَارٍ، وَأَقَامَهَا لِلنَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ع عد)

عن أبي هريرة - (ح)

حتى يبلغ آخر سبع أرضين (ثم يطوقه) بضم أوله على البناء للمجهول وفي رواية فإنه يطوقه (يوم القيامة) أي يكلف نقل الأرض الذي أخذها ظلماً إلى الخمر وتكون كالطوق في عنقه لا أنه طوق حقيقة أو معناه يعاقب بالخسف إلى سبع أرضين فتكون كل أرض حالته كالطوق في عنقه الظلم المذكور لازم له في عنقه لزوم الطوق وبالأول جزم القشيري وصححه البغوي ولا مانع أن تنوع هذه الصفات لهذا الجاني أو تنقسم أصحاب هذه الجنابة فيعذب بعضهم بهذا وبعضهم بهذا بحسب قوة المفسدة وضعفها ذكره ابن حجر رحمه الله تعالى ويستمر كذلك (حتى يقضى بين الناس) ثم يصير إلى الجنة أو إلى النار بحسب إرادة العزيز الجبار وهذا وعيد شديد للغاصب قاطع بأن الغصب من أكبر الكبائر (طَب) وكذا في الصغير (عن يعلى بن مرة) ورواه عنه أيضاً أحمد بعدة أسانيد قال الهيثمي ورجال بعضها رجال الصحيح ورواه عنه أيضاً ابن حبان من هذا الوجه وكان ينبغي للمؤلف عزوه له ولاحمد فإيهما مقدمان عندهم على العزو للطبراني.

(أَيَّمَا ضَيْفٍ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَأَصْبَحَ الضَّيْفُ مُحْرُومًا) من الضيافة أي لم يطعمه اقوم تلك الليلة (فله أن يأخذ) من ما لهم (بقدر قراه) أي ضيافته أي بقدر ما يصرف في ثمن طعام يشبعه ليلته (ولا حرج عليه) في ذلك الأخذ قال الطبري وقوله فأصبح الضيف مظهر أقيم مقام المضمحل إشعاراً بأن المسلم الذي ضاف قوماً يستحق لذاته أن يقرى فمن منع حقه فقد ظلمه فحق لغيره من المسلمين نصره وأخذ بظواهره أحمد فأوجب الضيافة وأن الضيف يستقل بأخذ ما يكفيه بغير رضى من نزل عليه أو دلى نحو بستانه أو زرعه وحله الجمهور دلى أنه كره في أول الإسلام فيها كانت واجبة حين إذ كانت المواساة واجبة فلما ارتفع وجوب المواساة ارتفع وجوب الضيافة أو دلى أنها كيد كما في غسل الجمعة واجب فلما ارتفع وجوب الاستئلال بالأخذ على المضطر لكنه يزم بدله أو بعد على مال أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة من نزل بهم لأدلة أخرى كبر لا يحل مال مرئى مسلم إلا عن طيب نفس وأما قول بعض المالكية المراد أن له أن يأخذ من عرصتهم بلسانه ويذكر للناس عيوبهم فعورض بأن من الأخذ العرض والتحدث بالعيوب عيب ندب الشارح إلى تركه لا إلى فعله واستدل بالخبر على مسئلة الظفر (ك عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أحمد باللفظ المزبور قال الهيثمي كالمشذرى ورجاله ثقات ورواه أبو دارود عن المقدام بلفظ أيما رجل ضاف قوماً فأصبح محروماً والباقي سواء.

(أَيَّمَا نَائِحَةٍ) أي امرأة نائحة (ماتت قبل أن تتوب ألبسها الله سربالاً) وقد تطلق السراويل على الدروع (من) نار وأقامها للناس يوم القيامة (لتشهر في عرصات القيامة بين أهل ذلك الموقف الأعظم فالنوح حرام شديد التحريم) (ع عد ك عن أبي هريرة) قال الهيثمي سنده حسن

(١) وهذا إن لم يحصل عفو من المفصوب منه ولم يفعل الغاصب ما يكفر التبعات



٢٩٧٠ - أَيْمًا امْرَأَةً نَزَعَتْ ثِيَابَهَا فِي غَيْرِ بَيْتِهَا خَرَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهَا سِتْرَهُ - (حَمَّ طَبَّكَ هَب) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ - (ح)

٢٩٧١ - أَيْمًا امْرَأَةً اسْتَعْطَرَتْ ثُمَّ خَرَجَتْ فَفُتَتْ عَلَى قَوْمٍ لِيَجِدُوا رِيحَهَا فَهِيَ زَانِيَةٌ، وَكُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ - (حَمَّ نَكَ) عَنْ أَبِي مُوسَى - (صَحَّحَ)

٢٩٧٢ - أَيْمًا رَجُلٌ أَعْتَقَ غُلَامًا وَلَمْ يَسْمِ مَالَهُ فَالْمَالُ لَهُ - (ه) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)

٢٩٧٣ - أَيْمًا مُرِيٍّ وَلِيٍّ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا لَمْ يَحْطُ بِهِمْ بِمَا يَحْطُ بِنَفْسِهِ لَمْ يَرْخُ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ - (عَق) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

(أَيْمًا امْرَأَةً نَزَعَتْ ثِيَابَهَا) أَيُّ قَلَعَتْ مَا يَسْتَرُهَا مِنْهَا (فِي غَيْرِ بَيْتِهَا) أَيُّ مَحَلِّ سَكْنِهَا (خَرَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهَا سِتْرَهُ) لِأَنَّهَا لِمَا لَمْ تَحْفَظْ عَلَى مَا أَمَرَتْ بِهِ مِنَ التَّسْتَرِ مِنَ الْأَجَانِبِ جُرِزَتْ بِذَلِكَ وَالْجُزَاءُ مِنْ جِنْسِ الْعَمَلِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ نَزَعَ الثِّيَابِ عِبَارَةٌ عَنْ تَكْشِفِهَا لِلْأَجْنَبِيِّ لَيْتَالُ مِنْهَا الْجَاعُ أَوْ مَقْدَمَاتُهُ بِخِلَافِ مَا لَوْ نَزَعَتْ ثِيَابَهَا بَيْنَ نِسَاءٍ مَعَ الْحَفَظَةِ عَلَى سِتْرِ الْعَوْرَةِ إِذْ لَا وَجْهَ لِدُخُولِهَا فِي هَذَا الْوَعِيدِ (حَمَّ طَبَّكَ هَب عَنْ أَبِي أُمَامَةَ)

(أَيْمًا امْرَأَةً اسْتَعْطَرَتْ) أَيُّ اسْتَعْمَلَتْ الْعَطْرَ أَيْ الطَّيِّبَ يَعْنِي مَا يَظْهَرُ رِيحُهُ مِنْهُ (ثُمَّ خَرَجَتْ) مِنْ بَيْتِهَا (فُتَتْ) عَلَى قَوْمٍ (مِنْ الْأَجَانِبِ) لِيَجِدُوا رِيحَهَا (أَيُّ بِقَصْدِ ذَلِكَ) (فَهِيَ زَانِيَةٌ) أَيُّ كَا زَانِيَةٍ فِي حُصُولِ الْإِثْمِ، وَإِنْ تَفَاوَتْ لِأَنَّ فَاعِلَ السَّبَبِ كَمَا عَمِلَ الْمُسَبَّبُ قَالَ الطَّبَّيُّ شَبَّهَ خُرُوجَهَا مِنْ بَيْتِهَا مَطْيِيَةً مَهْجَةً لَشَهَوَاتِ الرِّجَالِ الَّتِي هِيَ بِمَنْزِلَةِ رَائِدِ الزَّانَا بِالزَّانَا مَبَالِغَةً وَتَهْدِيدًا وَتَشْدِيدًا عَلَيْهَا (وَكُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ) أَيُّ كُلُّ عَيْنٍ نَظَرَتْ إِلَى مُحْرَمٍ مِنْ امْرَأَةٍ أَوْ رَجُلٍ فَقَدْ حَصَلَ لَهَا حَظُّهَا مِنَ الزَّانَا إِذْ هُوَ حَظُّهَا مِنْهُ وَأَخَذَ بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ مِنَ الْحَدِيثِ حُرْمَةَ التَّلَذُّذِ بِشَمِّ طَيِّبٍ أجنبيٍّ لِأَنَّ اللَّهَ إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا جَزَتْ الشَّرِيعَةُ عَمَّا يُضَارِعُهُ مُضَارَعَةً قَرِيبَةً وَقَدْ بَالِغَ بَعْضِ السَّلَفِ فِي ذَلِكَ حَتَّى كَانَ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَنْهَى عَنِ الْقَعُودِ بِمَحَلِّ امْرَأَةٍ قَاسَتْ عَنْهُ حَتَّى يَبْرُدَ أَمَّا التَّطْيِيبُ وَالتَّزِينُ لِلزَّوْجِ فَمَطْلُوبٌ مَحْبُوبٌ قَالَ بَعْضُ الْكِبَرَاءِ تَزْيِينُ الْمَرْأَةِ وَتَطْيِيبُ لُزُوجِهَا مِنْ أَقْوَى أَسْبَابِ الْمَحَبَّةِ وَالْإِلَاقَةِ بَيْنَهُمَا وَعَدَمُ الْكَرَاهَةِ وَالنَّفَرَةِ لِأَنَّ الْعَيْنَ رَائِدُ الْقَلْبِ فَإِذَا اسْتَحْسَنْتَ مَنْظَرًا أَوْ صُلَّتْهُ إِلَى الْقَلْبِ فَحُصِلَتِ الْمَحَبَّةُ وَإِذَا نَظَرْتَ مَنْظَرًا بُشْعًا أَوْ مَا لَا يَجْعَلُهَا مِنْ زِيٍّ أَوْ لِبَاسٍ تَلْقِيهِ إِلَى الْقَلْبِ فَتَحْصُلُ الْكَرَاهَةُ وَالنَّفَرَةُ وَلِهَذَا كَانَ مِنْ وَصَايَا نِسَاءِ الْعَرَبِ لِبَعْضِهنَّ إِيَّاكَ أَنْ تَقَعَ عَيْنُ زَوْجِكَ عَلَى شَيْءٍ لَا يَسْتَمْلِحُهُ أَوْ يَشْمُ مِنْكَ مَا يَسْتَقْبِحُهُ (حَمَّ نَكَ) فِي التَّفْسِيرِ (عَنْ أَبِي مُوسَى) الْأَشْعَرِيُّ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَأَقْرَاهُ الذَّهَبِيُّ وَأَقُولُ فِيهِ عِنْدَ الْأَوَّلِينَ ثَابِتُ بْنُ عِمَارَةَ أَوْرَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي ذَيْلِ الضَّعْفَاءِ وَقَالَ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ لَيْسَ بِالْمُتَيْنِ عِنْدَهُمْ وَوَثَقَهُ ابْنُ مَعِينٍ

(أَيْمًا رَجُلٌ أَعْتَقَ غُلَامًا وَلَمْ يَسْمِ) فِي الْعَتَقِ (مَالَهُ) يَعْنِي مَا فِي يَدِهِ مِنْ كَسْبِهِ وَإِضَافَتُهُ إِلَيْهِ إِضَافَةٌ اخْتِصَاصٍ لَا تَمْلِكُ (فَالْمَالُ لَهُ) أَيُّ لِلْغُلَامِ يَعْنِي بِذِيغِي لِسَيِّدِهِ أَنْ يُسَمَّحَ لَهُ بِهِ مَنَحَةٌ مِنْهُ وَتَصَدَّقًا عَلَيْهِ بِمَا فِي يَدَيْهِ لِيَسْكُونَ إِيَّامًا لِلصَّنِيعَةِ وَزِيَادَةً لِنِعْمَةِ الْإِعْتِقَاقِ ذَكَرَهُ ابْنُ الْكَمَالِ وَغَيْرُهُ (عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ)

(أَيْمًا امْرِيٍّ) بِكَسْرِ الرَّاءِ (وَلِيٍّ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا لَمْ يَحْطُ بِهِمْ) بِفَتْحِ فَضَمِّ أَيُّ يَكُونُ وَيَحْفَظُهُمْ وَيَصُونُهُمْ وَيَذُبُّ عَنْهُمْ وَالْأَسْمُ الْحَيَاظَةُ يُقَالُ حَاطَهُ إِذَا اسْتَوْلَى عَلَيْهِ (بِمَا يَحْطُ بِهِ نَفْسُهُ) أَيُّ بِالَّذِي يَحْفَظُ بِهِ نَفْسَهُ وَيَصُونُهَا فَالْمُرَادُ لَمْ يَمَامِلْهُمْ بِمَا يَجِبُ أَنْ يَعَامَلَ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ نَحْوِ بَذْلِ وَنَفْعٍ وَنَفَقَةٍ وَغَيْرِهَا (لَمْ يَرْخُ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ) حِينَ يَجِدُ



- ٢٩٧٤ - أَيَّمَا رَجُلٍ عَاهَرِ بَحْرَةَ أَوْ أُمَةَ فَالْوَلَدُ وَلَدَ زَنَّا لَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ - (ت) عن ابن عمرو - (صح)
- ٢٩٧٥ - أَيَّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْجَنَّةَ ، أَوْ ثَلَاثَةً ، أَوْ اثْنَانِ (حَمَّ خَن) عَنْ عُمَرَ (صح)
- ٢٩٧٦ - أَيَّمَا صَبِيٍّ حَجَّ ثُمَّ بَلَغَ الْخَنَثَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حِجَّةً أُخْرَى ، وَأَيَّمَا أَعْرَابِيٍّ حَجَّ ثُمَّ هَاجَرَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حِجَّةً أُخْرَى ، وَأَيَّمَا عَبْدٍ حَجَّ ثُمَّ اعْتَقَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْجَّ حِجَّةً أُخْرَى - (خط) والضياء عن ابن عباس (صح)

ريحها الإمام العادل لما استحفظ لأنه لم يحده أبدا قال الحرالي والولاية القيام بالامر عن صلة واصله قال أبو مسلم الخولاني لمعاوية لا تحسب أن الخلافة جمع المال وتفريقه إنما هي القول بالحق والعمل بالمعدلة وأخذ الناس في ذات الله وقال العارف ابن عربي لإمارة ابتلاء لا تشريف ولو كانت تشريفاً بقيت مع صاحبها في الآخرة في دار السعداء ولو كانت تشريفاً ما قيل له ولا تتبع الهوى ليجر عليه والتجوير ابتلاء والتشريف إطلاق ويتحكم في العالم من أسعده الله به ومن أشقاه من المؤمنين ومع ذلك أمر بالحق أن يسمع له ويطيع وهذه حالة ابتلاء لا شرف فإنه في حركاته فيها على حذر وقدم غرور ولهذا تكون يوم القيامة ندامة (عن ابن عباس) قضية كلام المصنف أن العقيلي خرج ساكتا عليه والامر بخلافه فإنه ساقه من حديث إسماعيل بن شبيب الطائفي وقال أحاديثه مناكير غير محفوظة وأقره عليه في اللسان.

(أَيَّمَا رَجُلٍ عَاهَرِ) العاهر الزاني وعهر إلى المرأة أتاها ليلا للفجور بها غلب على الزنى مطلقا (بحرة أو أمة) يعني زنى بها فحملت (فالولد ولد زنا لا يرث ولا يورث) لأن الشرع قطع الوصلة بينه وبين الزاني قريب له إلا من قبل أمه وماء الزنا لا حرمة له مطلقا ولا يترتب عليه شيء من أحكام التحريم والتوارث ونحوهما عند الشافعية (ت) في الفرائض من حديث ابن أبي عمير عن شعيب عن أبيه (عن) جده (ابن عمرو) بن العاصي قال الترمذي والعمل على هذا عند أهل العلم.

(أَيَّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ) من المسلمين وفي رواية أربعة نفر أي رجال (بخير) بعد موته من الصحابة أو من غيرهم فمن اتصف بالعدالة لا نحو فاسق ومبتدع (أدخله الله الجنة) أي مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب وإلا فن مات على الإسلام دخلها ولا بد شهد له أحد أم لا قال الراوي فقلنا أو ثلاثة قال (أو ثلاثة) فقلنا أو اثنان قال (أو اثنان) قال ثم لم نسأله عن الواحد أي استبعادا لا لاكتفاء في مثل هذا المقام العظيم بأقل من نصاب وترك الشق الثاني وهو الشهادة بالشرف لفهمه حكمه بالقياس على الخير أو اختصارا قال النووي من مات فآلم الله الناس بالشاء عليه بخير كان دليلا على كونه من أهل الجنة سواء اقتضته أفعاله أم لا فإن الأعمال داخلة تحت المشيئة وهذا الإلهام يستدل به على تعيينها وبه تظهر فائدة الثناء (حم خ) في الجنائز والشهادات (ن عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يخرج مسلم.

(أَيَّمَا صَبِيٍّ) أو صبية (حج) حال صباه (ثم بلغ الخنث) بسن أو احتلام (فعليه أن يحج حجة أخرى) يعني يلزمه ذلك (وأَيَّمَا أَعْرَابِيٍّ حَجَّ) قبل أن يسلم (ثم) أسلم و (هاجر) من بلد الكفر إلى بلاد الإسلام (فعليه أن يحج حجة أخرى) أي يلزمه الحج بإسلامه في استطاعته وإن لم يهاجر (وأَيَّمَا عَبْدٍ) أي قن ولو أمة (حج) حال رقه (ثم اعتق) أي أعتقه سيده (فعليه أن يحج حجة أخرى) أي يلزمه الحج بعد مصيره حرا قال الذهبي في المذهب كأنه أراد بهجرتة إسلامه كما تقرر وفيه أنه يشترط لوقوع الحج عن فرض الإسلام اللوغ والحرية فلا يجوز حج الطفل والرقيق وإن كمل بعده وعليه الشافعي نعم إن كمل قبل الوقوف أو طواف العمرة أو في أثنائه أجزأهما وأعاد السعي (خط) في التاريخ (والضياء) المقدسي في المختارة عن ابن عباس وظاهر صنيع المصنف أن الخطيب خرج ساكتا عليه والامر بخلافه بل تعقبه بقوله



٢٩٧٧ - أَيُّمَا مُسْلِمٍ تَقِيًّا فَأَخَذَ أَحَدُهُمَا يَدَ صَاحِبِهِ فَتَصَاحَفَا وَحَمِدَ اللَّهُ تَعَالَى جَمِيعًا تَفَرَّقَا وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا خَطِيئَةٌ (حم) والضياء عن البراء - (صح)

٢٩٧٨ - أَيُّمَا أَمْرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَلَفَ عِنْدَ مَنْبَرِي هَذَا عَلَى بَيْعِنِ كَاذِبَةً كَانَتْ لَهُ نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ مِنْ نِفَاقٍ فِي قَلْبِهِ لَا يَغْيِرُ أَشْيَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - الحسن بن سفيان (طب ك) عن ثعلبة الانصاري - (ح)

٢٩٧٩ - أَيُّمَا عَبْدٍ كَاتَبَ عَلَى مِائَةِ أَوْقَةٍ فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةً أَوْاقٍ فَهُوَ عَبْدٌ ، وَأَيُّمَا عَبْدٍ كَاتَبَ عَلَى مِائَةِ دِينَارٍ فَأَذَاهُ إِلَّا عَشْرَةً دَنَانِيرٍ فَهُوَ عَبْدٌ - (حم ده ك) عن ابن عمرو - (صح)

لم يرفعه إلا يزيد بن زريع عن شعبة وهو غريب اه قال ابن حجر تفرد برفعه محمد المنهال عن يزيد بن زريع عن شعبة عن الأعشى عنه وأخرجه ابن عدى وقال إن يزيد بن زريع سرقه من محمد بن مهال اه ورواه الطبراني في الأوسط قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح اه فلو عزاه المصنف له لكان أولى .

(أَيُّمَا مُسْلِمِينَ تَقِيًّا) فِي نَحْوِ طَرِيقِ (فَأَخَذَ أَحَدُهُمَا يَدَ صَاحِبِهِ) أَيْ أَخَذَ يَدَهُ الْيَمِينَ يَدَهُ الْيُسْرَى (وَتَصَاحَفَا) وَلَوْ مِنْ فَوْقِ ثَوْبٍ وَالْأَكْلُ بَدُونَهُ (وَحَمِدَ اللَّهُ) أَيْ اثْنًا عَلَيْهِ وَزَادَ قَوْلُهُ (جَمِيعًا) لِلتَّأْكِيدِ (تَفَرَّقَا) لَيْسَ بَيْنَهُمَا خَطِيئَةٌ (ظَاهِرُهُ) يَشْمَلُ الْكِبَارَ وَقِيَاسَ نَفَاقَتِهِ قَصْرُهُ عَلَى الصَّغَائِرِ (حَمُّ وَالضِّيَاءُ) الْمُنْفَسَى (عَنِ الْبَرَاءِ) بَنُ عَازِبٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ لَقِيتُ الْبَرَاءَ فَأَخَذَ يَدَيَّ وَصَاحَنِي وَضَحَكَ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ تَدْرِي لَمْ أَخْذْتَ يَدِيكَ ؟ قُلْتُ لَا إِلَّا أَنِّي ظَنَنْتُ أَنَّكَ لَمْ تَفْعَلْهُ إِلَّا لِخَيْرٍ فَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيتُنِي فَفَعَلَ بِي ذَلِكَ ثُمَّ ذَكَرَهُ

(أَيُّمَا أَمْرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَلَفَ عِنْدَ مَنْبَرِي هَذَا عَلَى بَيْعِنِ كَاذِبَةً) يَسْتَحِقُّ بِهَا حَقَّ مُسْلِمٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ وَإِنْ كَانَ عَلَى سِوَاكَ أَخْضَرٍ قَالَ الْعَسْكَرِيُّ تَقْدِيرُهُ وَإِنْ حَلَفَ عَلَى سِوَاكَ الْخُذْفِ لِدَلَالَةِ الْأَوَّلَى عَلَيْهِ ، وَعَلَى قَوْلِهِ عَلَى بَيْعِنِ زَائِدَةٌ: أَيْ حَلَفَ يَمِينًا فِي ذِكْرِ الْمَنْبَرِ زِيَادَةً فِي التَّأْكِيدِ قَالَ الرَّاقِمِيُّ وَهَذَا إِمَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْبَيْعَ يَغْلُظُ بِالْمَكَانِ كَمَا يَغْلُظُ بِالزَّمَانِ قَالَ النَّوَوِيُّ وَدَخَلَ فِي قَوْلِهِ حَقَّ مُسْلِمٍ نَحْوُ جُلْدِ سِتَّةٍ وَسَرَجَيْنِ وَسَائِرِ الْاِخْتِصَاصَاتِ وَكَذَا كُلُّ حَقٍّ لَيْسَ بِمَالٍ كَحَدِّ قَذْفِ (حَمُّ عَنْ جَارٍ) بَنُ عَبْدِ اللَّهِ

(أَيُّمَا أَمْرٍ أَقْطَعَ حَقَّ أَمْرٍ مُسْلِمٍ) أَيْ ذَهَبَ بِطَائِفَةٍ مِنْهُ فَغَضَلَهَا عَنْهُ يُقَالُ اقْطَعْتَ مِنَ الشَّيْءِ قِطْعَةً فَصَلَتْهَا (بَيْعِنِ كَاذِبَةً) كَانَتْ لَهُ نُكْتَةٌ (وَالنُّكْتَةُ فِي الشَّيْءِ كَالْقِطْعَةِ وَالْجَمْعُ نَكْتٌ وَنَكَاتٌ مِثْلُ بَرْمَةٍ وَبَرَمٍ وَبَرَامٍ وَنَكَاتٌ الضَّمُّ عَامٍ) (سَوْدَاءُ) مِنْ نِفَاقٍ فِي قَلْبِهِ لَا يَغْيِرُهَا شَيْءٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) فَإِنْ لَمْ يَدْرِكْهُ الْعَفْوُ أَدْخَلَ النَّارَ حَتَّى تَنْجَلِيَ تِلْكَ النُّكْتَةُ وَيَكُونُ فِيهَا حَتَّى يَطْهَرَ مِنْ دَرَنِهِ وَيَصْلِحَ لِحَوَارِ الرَّحْمَنِ فِي الْجَنَّةِ (الْحَسَنُ بْنُ سَفْيَانَ طَبَّكَ عَنْ ثَعْلَبَةَ) بَلْفِظِ الْحَيَوَانَ الْمَشْهُورِ ابْنَ وَدِيعَةَ (الْأَنْزَارِيُّ) قِيلَ هُوَ أَحَدُ السَّتَةِ الَّذِينَ تَخَلَّفُوا عَنْ تَبُوكَ قَالَ الذَّهَبِيُّ وَذَلِكَ ضَعِيفٌ

(أَيُّمَا عَبْدٍ) يَعْنِي قَنْ وَلَوْ أَمَةً قَالَ ابْنُ حَزْمٍ لَفِظُ الْعَبْدِ لُغَةٌ يَتَنَاولُ الْأَمَةُ لَكِنْ فِي الْفَتْحِ فِيهِ نَظَرٌ وَلَعَلَّهُ أَرَادَ الْمَمْلُوكَ وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ الْعَبْدُ اسْمُ الْمَمْلُوكِ الَّذِي كُرِيَ بِأَصْلٍ وَضَعَهُ الْأَمَةُ اسْمُ لُؤْثَتِهِ بِغَيْرِ لَفْظِهِ وَمَنْ ثُمَّ قَالَ إِسْحَاقُ إِنَّ هَذَا الْحَكْمَ لَا يَشْمَلُ إِلَّا نَتْنِي وَخَالَفَهُ الْجُمْهُورُ فَلَمْ يَفْرُقُوا فِي الْحَكْمِ بَيْنَ الَّذِي كُرِيَ وَالَّذِي لَمْ يَلَنْ لَفْظُ الْعَبْدِ بِإِدْبَارِ الْجِنْسِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى «إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا» فَانَّهُ يَتَنَاولُ الَّذِي كُرِيَ وَالَّذِي قُطِعَ أَوْ لَمْ يَطْرُقِ الْإِلْحَاقُ لَعَدَمِ الْفَارِقِ وَقَدْ قَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ إِدْرَاكَ كَوْنِ الْأَمَةِ فِي هَذَا الْحَكْمِ كَالْعَبْدِ حَاصِلٌ لِلْسَّمْعِ قُلُوبِ الْفُطْنِ لَوْحِهِ الْجَمْعُ وَالْفَرْقُ (كَوْتَبَ عَلَى مِائَةِ أَوْقَةٍ) مِثْلًا وَرَوَايَةُ الْحَاكِمِ كَوْتَبَ عَلَى أَلْفِ أَوْقَةٍ (فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةً أَوْاقٍ) فِي نَسْخِ أَوْاقٍ بِشَدِّ الْيَاءِ وَقَدْ تَخَفَّفَ جَمْعُ أَوْقَةٍ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَشَدِّ الْيَاءِ: مَعْرُوفَةٌ (فَهُوَ عَبْدٌ وَأَيُّمَا عَبْدٍ) كَوْتَبَ عَلَى مِائَةِ دِينَارٍ فَأَذَاهَا إِلَّا عَشْرَةً دَنَانِيرٍ فَهُوَ عَبْدٌ) الْمُرَادُ أَنَّهُ أَذَى مَالِ الْكِتَابَةِ إِلَّا شَيْئًا قَلِيلًا بِدَلِيلِ الْخَبَرِ الْآتِي



٢٩٨٠ - أَيْمَانُ رَجُلٍ مُسْلِمٍ أَعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاعِلٌ وَقَاءَ كُلِّ عَظْمٍ مِنْ عَظَامِهِ عَظْمًا مِنْ عَظَامِ مُحَرَّرِهِ مِنَ النَّارِ ، وَأَيْمَانُ امْرَأَةٍ أَعْتَقَتْ امْرَأَةً مُسْلِمَةً فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاعِلٌ وَقَاءَ كُلِّ عَظْمٍ مِنْ عَظَامِهَا عَظْمًا مِنْ عَظَامِ مُحَرَّرِهَا مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (د ح ب) عن أبي نعيم السلمي - (ص)

٢٩٨١ - أَيْمَانُ أُمَةٍ وَلَدَتْ مِنْ سَيِّدِهَا فَإِنَّهَا حُرَّةٌ إِذَا مَاتَ إِلَّا أَنْ يَعْتَقَهَا قَبْلَ مَوْتِهِ - (ه ك) عن ابن عباس (ض)  
٢٩٨٢ - أَيْمَانُ قَوْمٍ جَلَسُوا فَأُظَالُوا الْجُلُوسَ ثُمَّ تَفَرَّقُوا قَبْلَ أَنْ يَذْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى أَرِيسُوا عَلَى نَبِيٍّ كَانَتْ

المكاتب عبد مابق عليه درهم فلا يعتق إلا بأداء جميع ما عدا القدر الذي يجب حظه عنه وهذا مذهب الجمهور ونقل عن علي كرم الله وجهه أنه يعتق عنه بقدر ما أدى والمكاتب بالفتح من تقع له الكتابة وبالكسر من تقع منه وكاف الكتابة بكسر وتفتح كعين العنافة قال الراغب اشتقاقها من كتب بمعنى أوجب ومنه « كتب عليكم الصيام » أوجع وضم ومنه كتب الخط وعلى الأول مأخذها من الالتزام وعلي الثاني من الخط لوجوده عند عقدها غالباً . قال الروياني وهي إسلامية ونوزع بأنها كانت متعارفة في الجاهلية وأقرها الشارع وأحسن تعاريفها أنها تعليق عتق بصفة على معاوضة مخصوصة (حم د) في العتق والكتابة (ه) في الأحكام كلهم من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبدالله (بن عمرو) بن العاص ورواه الحاكم باللفظ وصححه وأقره الذهبي

(أَيْمَانُ رَجُلٍ مُسْلِمٍ) وفي رواية الاقتصار على رجل وفي أخرى على مسلم (أَعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا) لوجه الله تعالى خالصاً (فإن الله تعالى جاعل وقاء كل عظم بكسر الواو وتخفيف القاف ، والوقاية ما يوصون الشيء ويسترون عما يؤذيه) (من عظامه) أي العتق (عظما من عظام محرره) بضم الميم وفتح الراء المشددة أي من عظام العتق الذي حرره (من النار) نار جهنم جزاءً وفاقاً (وأَيْمَانُ امْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ) أَعْتَقَتْ امْرَأَةً مُسْلِمَةً لوجه الله تعالى (فإن الله تعالى جاعل وقاء كل عظم من عظامها عظاماً من عظام محررها) بفتح الراء المشددة (من النار يوم القيامة) فاستفدنا أن الأفضل للذكر عتق الذكر وللأنثى عتق الأنثى والذكر أفضل من عتق الأنثى خلافاً لما عكس محتجاً بأن عتقها يستدعي صيرورة ولدها حراً سواء تزوجها حر أو عبد بخلاف الذكر وعورض بأن عتق أنثى غالباً يستلزم ضائعها وبأن في عتق الذكر من المعاني العامة ما ليس في الأنثى لصلاحيتها للقبض وغيره مما لا يصلح له الإناث وفي قوله إن الله جاعل وقاء كل عظم الخ إيماء إلى أنه ينبغي أن لا يكون في الرقبة نقص ليحصل الاستيعاب وأنه ينبغي للفعل عتق لئلا ينال المعنى المعهود في عتق جمع أعضاء وقول الخطابي هو نقص مجبور إذ الخصى ينتفع به فيما لا ينتفع بالفعل استنكره النووي وغيره والكلام في الأولوية (د ح ب) عن أبي نعيم (بفتح النون) (السلمي) وأبو نعيم السلمي في الصحابة اثنان أحدهما عمرو بن عبسة والآخر العرياض بن سارية فكان ينبغي تمييزه قال ابن حجر إسناده صحيح ومثله للترمذي من حديث أبي أمامة والطبراني من حديث عبد الرحمن ابن عوف ورجاله ثقات

(أَيْمَانُ أُمَةٍ وَلَدَتْ مِنْ سَيِّدِهَا) أي وضعت منه ما فيه صورة خلق آدمي (فإنها) ينعقد لها سبب العتق وتكون (حررة) إذا مات السيد (إلا أن يعتقها قبل موته) فإنها تصير حررة بالعتق ولا يتوقف عتقها على موته (ه ك) عن ابن عباس قال ابن حجر رحمه الله تعالى له طرق عند ابن ماجه وأحمد والدارقطني والحاكم والبيهقي وفيه الحسين بن عبد الله الهاشمي ضعيف جداً . ورد الذهبي تصحيح الحاكم له بأن حسناً هذا متروك ومن تعقبه عبد الحق وتبعه في المنار وغيره (أَيْمَانُ قَوْمٍ جَلَسُوا فَأُظَالُوا الْجُلُوسَ) وأكثروا اللفظ (ثم تَفَرَّقُوا قَبْلَ أَنْ يَذْكُرُوا اللَّهَ) بأي صيغة كانت من صيغ



عليهم ترة من الله ، إن شاء عذبهم ، وإن شاء غفر لهم - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٢٩٨٣ - أيما امرأة توفي عنها زوجها فتزوجت بعده فهي لآخر أزواجها - (طب) عن أبي الدرداء - (ص)

٢٩٨٤ - أيما رجل ضاف قومًا فأصبح الضيف محرومًا فإن نصره حق على كل مسلم حتى يأخذ بقرى ليلته

من زرعه وماله - (حم دك) عن المقدم - (ص)

٢٩٨٥ - أيما رجل كشف سرا فأخل بصره من قبل أن يؤذن له فقد أتى حدا لا يحل أن يأتيه ، ولو أن

الذكر (أو يصلوا على نبيه) محمد صلى الله عليه وسلم كذلك وفيه تليغ إلى قوله تعالى ، لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ، (كانت عليهم ترة<sup>(١)</sup> من الله) أي نقص وتبعة وحسرة وندامة لتفرقهم ولم يأتوا بما يكفر لفظهم من حمد الله والصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهامة ترة عوض عن واه المرونة كواو عدة سعة (إن شاء) أي الله (عذبهم) تر لهم كفارة المجلس (وإن شاء غفر لهم) فضلاً وطولاً منه تعالى ورحمة لهم إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، (ك) عن أبي هريرة وقال صحيح وأقره الذهبي

(أيما امرأة توفي عنها زوجها) أي مات وهي في عصمته (فتزوجت بعده فهي) أي فتسكون هي في الجنة زوجة (لآخر أزواجها) في الدنيا قالوا وهذا هو أحد الأسباب المانعة من نكاح زوجات النبي صلى الله عليه وسلم بعده لما أنه سبق أمهن زوجاته في الجنة (طب عن أبي الدرداء) وأصله أن معاوية خطب أم الدرداء بعد موت أبي الدرداء فقالت سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: أيما امرأة أخل وما كنت لأختار على أبي الدرداء فكتب إليها معاوية فعليك بالصوم فإنه محسنة قال الهيثمي فيه أبو بكر بن أبي مرزوق وقد اختلط

(أيما رجل ضاف قومًا) أي نزل بهم ضيفاً (فأصبح الضيف محرومًا) من القرى بأن لم يقدّموا له عشاء تلك الليلة (فإن بصره) بفتح النون نصرته وإعائه على أداء حقه (حق على كل مسلم) أي مستحقة على كل من علم بحاله من المسلمين (حتى يأخذ بقرى ليلته) أي بقدر ما يصرفه في عشاءه لك الليلة أي ليلة واحدة كما في رواية أحمد والحاكم (من زرعه وماله) ويقصر على ما يشد الرق أي بشين معجزة بقية الروح أو مهملة أي بسد الخلل الحاصل من الجوع قال الطيبي وأفرد الضمير فيهما باعتبار المنزل عليه والمضيف وهو واحد ثم هذا في المضطر أو في أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة المسارة<sup>(٢)</sup> (حم دك) في الأطعمة (عن المقدم) بن معديكرب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال ابن حجر إسناده على شرط الصحيح

(أيما رجل كشف سترًا) أي أزاله أو نحاه (فأدخل بصره) يعني نظر إلى ما وراء الست من حرم أو غيرهن (من قبل أن يؤذن له) في الدخول (فقد أتى حدا لا يحل أن يأتيه) أي فيحرم عليه ذلك (ولو أن رجلاً) من أصحاب ما وراء المكشوف من الست (فمأ عينه) أي الناظر أي قدفه بنحو حصاة فقلع عينه (لهدرت) أي عينه فلا يضمها الرامي وفيه حجة للشافعي أن من نظر من نحو كوة أو شق إلى بيت لا يحرم له فيه فرماة صاحب البيت فقلع عينه هدر أو وجب وأوحى الضمان (ولو أن رجلاً مر على باب) أي منفذ نحو بيت (لا سترة عليه) أي ليس عليه باب

(١) قوله ترة بالنصب خبر لكان وأما ضمير يرجع للجلوس المفهوم من جلسوا

(٢) وقال العلقمي قال شيخنا هذه الأحاديث كانت في أول الأمر حير كانت الضيافة واجبة وقد نسخ وجوبها

وقد أشار إليه أبو داود بقوله باب نسخ الضيف يأكل من مال غيره



رَجُلًا فَقَا عَيْنَهُ لَهْدَرَتْ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا مَرَّ عَلَى بَابٍ لَأَسْتَرَهُ عَلَيْهِ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَلَا خَطِيئَةَ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا  
الْخَطِيئَةُ عَلَى أَهْلِ الْبَابِ - (حم ت) عن أبي ذر - (ح)

٢٩٨٦ - أَيَّمَا رَأَى وَالِىَّ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا وَقَفَّ بِهِ عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ فَهَبَزَهُ بِالْجِسْرِ حَتَّى بَزَلَ كُلَّ عَضْوٍ  
- ابن عساكر عن بشر بن عاصم - (ض)

٢٩٨٧ - أَيَّمَا رَأَى عَشَّ رَعِيَّتَهُ فَهُوَ فِي النَّارِ - ابن عساكر عن معقل بن يسار - (ح)

٢٩٨٨ - أَيَّمَا عَبْدٌ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُ فَهُوَ رَانَ - (ه) عن ابن عمر - (صح)

٢٩٨٩ - أَيَّمَا امْرَأَةٌ مَاتَ لَهَا ثَلَاثَةٌ مِنْ أَوْلَادٍ كُنَّ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ - (ح) عن أنى سعيد - (صح)

من نحو خشب يستر ما وراءه عن العيون (فرأى عورة أهله) من الباب فلا خطيئة عليه إنما الخطيئة على أهل الباب) في تركهم  
ما أمروا به من الستر وقلة مبالاتهم باطلاع الأجانب على عوراتهم وفي نسخ بدل الباب البيت وهي أفعد قال الزين العراقي فيه  
أنه يحرم النظر في بيت غيره المستور بغير إذنه ولو ذمياً وأنه يحرم الدخول بطريق أولى (حم ت عن أبي ذر) ظاهر  
صنع المصنف أن كلامهما روى الكل والأمر بخلافه فإن الترمذى لم يرو إلا بعضه وتسامه عند أحمد وقال الهيثمى  
كالنذرى ورجال أحمد رجال الصحيح غير ابن لهيعة وهو حسن الحديث وفيه ضعف .

(أَيَّمَا وَالِىَّ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا) أى ولم يعدل فيهم (وقف به على جسر جهنم) يحتمل أنه أراد به الصراط  
ويحتمل غيره والواقف به بعض الملائكة أو الزبانية (فهَبَزَهُ بِالْجِسْرِ حَتَّى بَزَلَ كُلَّ عَضْوٍ) منه عن مكانه الذى هو  
فيه فيقع في جهنم عضواً عضواً فعلى الإمام أن يقاسى النظر في أمر رعيته بظاهره وباطنه قال عمر إن تمت الليل  
لأضيق نفسى وإن تمت النهار لأضيق الرية فكيف بالنوم بين هاتين (ابن عساكر) في التاريخ (عن بشر)  
بكسر الموحدة وسكون المعجمة (ابن عاصم) بن سفيان السقي وقيل المخزومي .

(أَيَّمَا رَأَى عَشَّ رَعِيَّتَهُ) أى مرعيته يعنى خاتمهم ولم ينصح لهم (فهو في النار) أى يعذب بنار جهنم شاء الله  
أن يعذبه قال الزمخشري والراعى القائم على الشيء بحفظه وإصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية ويقال من راعى هذا  
الشيء أى متولاه وصاحبه والراعى حفظ الشيء لمصلحته وذهب جمهور الصوفية إلى أن المراد بالراعى فى هذا الخبر  
وما أشبهه تكبر كلهم راع وكلكم مسئول عن رعيته هو روح الإنسانى ورعية جوارحه فيجب أن يسلك بها فى التخلية  
والتحلية أعدل المسالك وأن يعدل فى مملكته وجودها لأنها بحسب الصورة هى المملكة وسلطان صولتها هو الممالك  
ومرادهم بعدلها أن يستعمل كل جارية فيما طاب منها ثم عا على جهة الرفق والاقتصاد وأن يبدل كل خاق ذميم  
بخلق حميد قويم بناء على أن الخلق يقبل التغيير وهو القول المنصور اهـ (ابن عساكر) فى التاريخ (عن معقل)  
بفتح الميم وسكون المهملة (ابن يسار) ضد العيين .

(أَيَّمَا عَبْدٌ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُ) أى ساداته (فهو زان) وفى رواية للترمذى فهو عاهر وهذا نص صريح  
فى بطلان نكاحه بغير إذن سيده وإن أجازاه بعد وهو مذهب الشافعى إذ لم يقل فى الخبر إلا أن يجيزه السيد (ه عن  
ابن عمر) بن الخطاب وفيه مندل بن تلى وهو ضعيف وقال أحمد حديث منكر وصوب الدارقطنى وقفه ورواه أحمد  
وأبو داود الترمذى والحاكم وصححه بالفظ أيما مملوك نكح بغير إذن مولاه فهو عاهر وفى رواية الترمذى فنكاحه باطل  
(أَيَّمَا امْرَأَةٌ مَاتَ لَهَا ثَلَاثَةٌ) وفى رواية ثلاث (من الولد) بفتح تين يشمل الذكر والأنثى وخص الثلاثة لأنها



٢٩٩٠ - أيما رجل مس فرجه فليتوضأ ، وأيما امرأة مست فرجها فلتتوضأ - (حم قط) عن ابن عمرو (ح)  
 ٢٩٩١ - أيما امرئ مسلم أعتق امرأة مسلماً فهو فكاً كه من النار ، يجزى بكل عظم منه عظماً منه ،  
 وأيما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة فهي فكاً كه من النار ، يجزى بكل عظم منها عظماً منها ، وأيما  
 امرئ مسلم عتق امرأتين مسلمتين فهما فكاً كه من النار ، يجزى بكل عظمتين منهما عظماً منه - (طب)

أول مراتب الكثرة ( ك ) في رواية كانوا أى الثلاث ( لها ) وأنت باعتبار النفس أو النسيمة وهو بضم المكاف  
 وشد النون والولد يشمل الذكر والأنثى والمفرد والجمع ويخرج السقط لكن فيه حديث مر (حجاًباً من النار) أى نار  
 جهنم وتسام الحديث عند البخارى نفسه قالت امرأة واثنان قال واثنان هذا لفظه وكأنه أوحى اليه به حالا ولا يبعد  
 أن ينزل عليه الوحي في أسرع من طرفه عين أو كان عنده علم به لكن أشفق عليهم أن يتكلموا فلما سئل لم يكن بد من  
 الجواب وظاهره حصول الثواب الموعود وإن لم يقاربه صبر ويصرح به خبر الطبراني من مات له ولد ذكر أو أنثى  
 سلم أو لم يسلم رضى أو لم يرض صبر أو لم يصبر لم يكن له ثواب دون الجنة اه قال الهيثمى رجاله ثقات إلا  
 عمرو بن خالد فضيف (خ عن أبى سعيد) الخدرى قال النساء للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوماً فوعظهن فذكره  
 وفى أخرى قالت امرأة واثنان قال واثنان .

(أيما رجل مس فرجه) أى ذكر نفسه يطن كفه أو حلقة دبره فالمس عام مخصوص كما سيأتى بيانه (فليتوضأ)  
 وجوباً حيث لا حائل لا تنقاض طهره بمسه (وأيما امرأة مست فرجها) أى ملقتى المتنفذ من قبلها أو حلقة دبرها  
 يطن كفها (فليتوضأ) وجوباً لبطلان طهرها به وإذا كان كذلك فمس فرج غيره الخش وأبلغ في اللذة فهو أولى  
 بالقض وبهذا أخذ الشافعية والحنابلة وخالف الحنفية وسيأتى تقريره (حم قط عن عمرو) بن العاص وهو من رواية  
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال الذهبي في التقيح وإسناده قوى وقال ابن حجر رحمه الله رجاله ثقات إلا أنه  
 اختلف فيه على عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فقليل عنه هكذا وقيل عن المثني بن الصباح عنه عن سعيد بن  
 المسيب عن بسرة بنت صفوان وفى الباب طلق بن على وغيره

(أيما امرئ مسلم أعتق امرأة مسلماً فهو فكاً كه من النار) أى نار جهنم (يجزى) بضم الياء وفتح الزاى غير مهموز  
 أى ينوب (بكل عظم منه عظماً منه) حتى الفرج بالفرج كما فى رواية (وأيما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة فهي  
 فكاً كه من النار تجزى بكل عظم منها عظماً منها حتى الفرج بالفرج وأيما امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمتين فهما  
 فكاً كه) بفتح الفاء وتكسر أى كانتا خلاصه (من النار يجزى بكل عظمتين منهما عظماً منه) فأفاد أن عتق العبد يعدل  
 عتق أمتين (١) ولهذا كان أكثر عتق النبي صلى الله عليه وسلم ذكورا وهذا تنويه عظيم بفضل العتق لا يساويه فيه غيره  
 إلا قليلا قال الخطابي رحمه الله ويندب أن لا يكون القرن المعتق ناقصاً عضواً بنحو عور أو شلل بل يكون سليماً لينال  
 معتقه الموعود فى عتق أعضائه كلها من النار بإعتاقه إياه من الرق فى الدنيا قال وقد يزيد نقص العضو فى الثمن كالحصى  
 يصلح لما لا يصلح له الفحل من نحو حفظ الحرم اه . وأشار به إلى أن النقص المجبور بالمنفعة مغتفر (طب عن

(١) قال القاضى اختلف العلماء هل الأفضل عتق الإناث أم الذكور فقال بعضهم الإناث لأنها إذا عتقت كان  
 ولدها حراً سواء تزوجها حر أو عبد وقال آخرون عتق الذكور أفضل لما فى الذكر من المعانى العامة التى لا توجد  
 فى الإناث كالنضاء والجهاد ولأن من الإناث من إذا عتقت أضيع بخلاف العبيد وهذا القول هو الصحيح



عن عبد الرحمن بن عوف (ده طب) عن مرة بن كعب (ت) عن أبي أمامة - (ح)  
 ٢٩٩٢ - أيما امرأة زوجها ولين فهي لأول مهمما، وأيما رجل باع بيعا من رجلين فهو للأول منهما -

(حم ٤ ك) بن سمرة - (ح)  
 ٢٩٩٣ - أيما امرأة نكحت على صدق، أو حياء، أو عدة قبل صحة النكاح هو ذا؛ ومن كان بعد عصمة  
 النكاح فهو لمن أعطيه، وأحق ما أكرم عليه الرجل ابنته، أو اخته - (حم دن ه) عن ابن عمرو - (خ)  
 ٢٩٩٤ - أيما امرأة زوجت نفسها من غير ولي فهي زانية - (خط) عن معاذ

عبد الرحمن بن عوف) أحد العشرة المبشرة بالجنة (ده طب عن مرة) بفتح الميم (ابن كعب) بن مرة الفهري (ت) عن  
 أبي أمامة) الباهلي وقال حسن

(أيما امرأة زوجها وليان) أي أذنت لهما معا أو أطلقت أو أذنت لأحدهما وقالت زوجني بزيد وللآخر زوجني  
 بعمر (فهى) زوجة (لأول) أي السابق (منهما) بيته أو تصادق معتبر فان وقعا معا أو جهل السق بدلا معا (وأيما  
 رجل باع بيعا) أي مرتا (من رجلين فهو للأول) أي فالبيع للسابق (منهما) فان وقعا معا أو جهل السق بطلا (حم  
 ٤ ك) كلهم في النكاح إلا القزويني ففي التجارة كلهم من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب وحسنه الرمزي وقال  
 الحاكم علي شرط البخاري وأقره الذهبي قال ابن حجر وصحته موقوفة على ثبوت سماع الحسن من سمرة فان رجالات  
 (أيما امرأة نكحت) أي تزوجت (علي صدق أو حياء) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة والمد: أصله  
 العطية وهي المسمى بالحلوان وقيل هو عطية خاصة (أو عدة) ظاهره أنه يلزمه الوفاء وعند ابن ماجه أو هبة بدل عدة  
 (قبل عصمة النكاح) أي قبل عقد النكاح (فهو لها) أي يختص بها دون أيها لأنه وهب لها قبل العقد الذي شرط  
 فيه لا يها ما شرط فليس لأبيها حق فيه إلا برضاها (وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن أعطيه) أي وما شرط من  
 نحو هبة أو عدة مع عقد النكاح فهو ثابت لمن أعطيه ولا فرق بين الأب وغيره قال الخطابي هذا موكول على ما شرطه  
 الولي لنفسه غير المهر (وأحق ما أكرم) بضم فسكون فكسر (عليه الرجل) أي لأجله فعلي للتعليل (ابنته<sup>(١)</sup>) بالرفع خبر  
 أحق وقد ينصب علي حذف كال تقديره أحق ما أكرم لأجله الرجل إذا كانت ابنته (أو اخته) قال ابن رسلان ظاهر  
 العطف أن الحكم المذكور لا يختص بالأب بل في معناه كل ولي ولم أر من قال به (حم دن ه) عن ابن عمرو) ابن العاص  
 (أيما امرأة) ثيب أو بكر (زوجت نفسها من غير ولي فهي زانية) نص صريح في اشتراط الولي لصحة النكاح  
 وبهذا أخذ الشافعي وقوله من غير ولي إيضا (خط عن معاذ) بن جبل قال ابن الجوزي هذا لا يصح وفيه  
 أبو عصمة نوح بن أبي مريم قال يحيى ليس بشيء لا يكتب حديثه وقال السعدى سقط حديثه وقال مسلم الدارقطني  
 ونوح وضع حديث فضائل القرآن

(١) وبهذا قال إمامي بن راهويه وقد روى عن زين العابدين أنه زوج ابنته واشترط لنفسه شيئا وروى عن  
 مسروق أنه لما زوج ابنته اشترط لنفسه عشرة آلاف درهم يجمعها في الحج والمساكين وقال للزوج جهز امرأتك وقال  
 عطاء وطاوس وعكرمة وعمر بن عبد العزيز وسفيان الثوري ومالك في الرجل ينكح المرأة على أن لا يها شيئا اتفاقا  
 عليه سوى المهر أن ذلك كله المرأة دون الأب قال أصحابنا ولو نكح ألف على أن لا يها أو أن يعطى أباه ألفا  
 فالذهب فساد الصدق المسمى ووجوب مهر المثل لأنه تنه عن صداتها لأجل هذا الشرط الفاسد والمهر لا يجب إلا  
 للزوجة لأنه عوض بضعها



٢٩٩٥ - أيما امرأة تطيبت ثم خرجت إلى المسجد لم تقبل لها صلاة حتى تغتسل (ه) عن أبي هريرة (ض)

٢٩٩٦ - أيما امرأة زادت في رأسها شعراً ليس منه فإنه زور تزيد فيه - (ن) عن معاوية (ح)

٢٩٩٧ - أيما رجل أعتق أمة ثم تزوجها بمهر جديد فله أجران - (طب) عن أبي موسى - (ح)

٢٩٩٨ - أيما رجل قام إلى وضوئه يريد الصلاة ثم غسل كفيه نزلات خطيئته من كفيه مع أول قطرة ، فإذا غسل وجهه نزلات خطيئته من سمعه بصره مع أول قطرة ، فإذا غسل يديه إلى المرفقين ورجليه إلى الكعبين سلم من كل ذنب هوله ، ومن كل خطيئة كفه يوم ولدته أمه ، فإذا قام إلى الصلاة رفعه الله عز وجل بها

(أيما امرأة تطيبت) أي استعملت الطيب الذي هو ذو الريح (ثم خرجت إلى المسجد) تصلي فيه (لم تقبل لها صلاة) ما دامت متطية (حتى تغسل) يعني تزيل أثر ريح الطيب بغسل أو غيره أي أنها لا تثاب على الصلاة ما دامت متطية لكنها صحيحة مغنية عن القضاء مسقطه للفرض فبعر عن نفي الثواب بنفي القبول لإرعاها وزجراً (ه) عن أبي هريرة وفيه عاصم بن عبدالله ضعفه جمع

(أيما امرأة زادت في رأسها شعراً ليس منه فإنه زور تزيد فيه) فيه حجة لمذهب الليث أن الممتع وصل الشعر بالشعر أما لو وصلت شعرها بغير شعر تكوفة وصوف فلا يشملها النهي وبه أخذ بعضهم وضعفه الجمهور مطلقاً (١) (ن) عن معاوية بن أبي سفيان ورواه عنه أيضاً الطبراني وغيره

(أيما رجل أعتق أمة ثم تزوج بها بمهر جديد فله أجران) أجر بالعق و أجر بالتعليم والتزويج (طب) عن أبي موسى الأشعري .

(أيما رجل قام إلى وضوئه) يحتتمل كونه بفتح الواو أي الماء ليتوضأ منه ويحتتمل بالضم أي إلى فعل الوضوء (يريد الصلاة) بذلك الوضوء (ثم غسل كفيه نزلات خطيئته من كفيه مع أول قطرة) تقطر منهما قال القاضي هو مجاز عن غفرانها لأنها ليست بأجسام فتخرج حقيقة وكذا يقال فيما بعده وقال الطيبي هذا وما بعده تمثيل وتصور لبراءته عن الذنوب كلها على سبيل المبالغة لكن هذا العام خص بالغاير (فإذا غسل وجهه نزلات خطيئته من سمعه وبصره مع أول قطرة) تقطر منه (فإذا غسل يديه إلى المرفقين ورجليه إلى الكعبين سلم من كل ذنب هوله ومن كل خطيئة كفه يوم ولدته أمه) ويصير سالماً من الذنوب مثل وقت ولادته (فإذا قام إلى الصلاة) وصلاتها (رفع الله عز وجلها درجة أي منزلة عالية في الجنة) وإن قعد أي عن الصلاة أي لم يصلها بذلك (بعد سالماً) من الخطايا قال الطيبي فإن قلت ذكر لكل عضو ما يخص به من الذنوب وما يزيلها عن ذلك الضر والوجه مشتمل على الأنف والقدم فلم خصت بالذكر درهما قلت العين طليعة القلب ورائده وكذا الأذن فإذا ذكر أغنيا عن سائرهما قال والبصر واليد والرجل كلها تأكيدات تفيد مبالغة في الإزالة واعلم أنه قد زادت في رواية للطبراني بعد غسل اليدين إلى المرفقين فإذا مسح برأسه تنسأرت خطاياه من أصول الشعر والمراد بخطايا الرأس نحو الفكر في محرم وتحريك الرأس استنزاه بمسلم وتمسكين المرأة أجنبياً من مسه مثلاً والخيلا بشعره والعامة وإرسال العذبة نفراً وكبيراً نحو ذلك (نتيه) قال القصيري ينبغي للمتطهر أن ينوي مع غسل يديه تطهيرهما من تناول ما أبعد عن الله ونفصهما بما يشغله عنه وبالمضمضة تطهير الفم من تلويث اللسان بالأفوال الخبيثة وبالاستنشاق إخراج استرواح روائح محبوباته

(١) وكما يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها يحرم عليها حلق شعر رأسها بغير ضرورة



درجته ، وإن قعد قعد سالماً - (حم) عن أبي أمامة - (ح)

٢٩٩٩ - أَيْمَأَ مُسْلِمٍ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَلَغَ مَخْطَأَهُ أَوْ مَصِيباً لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَرَقَبَةٍ أَعْتَقَهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَأَيْمَأَ رَجُلٌ شَابَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ نُورٌ ، وَأَيْمَأَ رَجُلٌ أَعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا فَكُلُّ عَضْوٍ مِنَ الْمُعْتَقِ بَعْضُهُ مِنَ الْمُعْتَقِ فَدَاءَهُ لَهُ مِنَ النَّارِ ، وَأَيْمَأَ رَجُلٌ قَامَ وَهُوَ يُرِيدُ الصَّلَاةَ فَأَضَى الْوُضُوءَ إِلَى أَمَّا كُنْهَ سَلَمٍ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَخَطِيئَةٍ هِيَ لَهُ : فَإِنْ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا دَرَجَةً ، وَإِنْ رَقَدَ رَقَدَ سَالِمًا - (طب) عن عمرو بن عبسة - (ض)

٣٠٠٠ - أَيْمَأَ وَالِىَ أَمْرٍ أَمْتِي بَعْدِي أَقِيمَ عَلَى الصِّرَاطِ وَنَشَرْتَ الْمَلَائِكَةُ صَحِيفَتَهُ : فَإِنْ كَانَ عَادِلًا بَجَاهِ اللَّهِ بَعْدَهُ ، وَإِنْ كَانَ جَائِرًا انْتَقَضَ بِهِ الصِّرَاطُ انْتِقَاضَ تَزَايِلَ بَيْنَ مَقَاصِلِهِ حَتَّى يَكُونَ بَيْنَ عَضْوَيْنِ مِنْ

وَيَتَخَلِيلِ الشَّعْرِ حُلَةً مِنْ أَيْدِي مَا يَمْلِكُهُ وَيَهْبِطُهُ مِنْ أَعْلَى عِلَيْنِ إِلَى أَسْفَلِ سَافِلِينَ وَبَغْسِلِ وَجْهِهِ تَطْهِيرُهُ مِنْ تَوَجُّهِهِ إِلَى اتِّبَاعِ الْهَوَى وَمِنْ طَلَبِ الْجَاهِ الْمَذْمُومِ وَمُخْتَمَعِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ وَتَطْهِيرِ الْأَنْفِ مِنَ الْأَنْفَةِ وَالْكِبَرِ وَالْعَيْنِ مِنَ التَّطَلُّعِ إِلَى الْمَكْرُوهِاتِ وَالنَّظَرِ لَغَيْرِ اللَّهِ بِنَفْعِ أَوْضَرِ وَالْيَدَيْنِ تَطْهِيرَهُمَا مِنْ تَنَاوُلِ مَا أَبْعَدَهُ عَنْ اللَّهِ وَالرَّأْسِ زَوَالِ التَّرَاسُ وَالرِّيَاسَةِ الْمَوْجِبَةِ لِلْكِبَرِ وَالْعَنْدَمِينَ تَطْهِيرَهُمَا مِنَ الْمَسَارَعَةِ إِلَى الْمُخَالَفَاتِ وَاتِّبَاعِ الْهَوَى وَحُلِّ قِيُودِ الْعِجْزِ عَنِ الْمَسَارَعَةِ فِي مِيَادِينِ الطَّاعَةِ الْمُبْلَغَةِ إِلَى الْفَوْزِ وَهَكَذَا لِيُصْلِحَ الْجَسَدُ لِلْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيِ الْقُدُّوسِ تَعَالَى (حم) عن أبي أمامة (الباهلي) قَالَ الْمُنْذَرِيُّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ بَهْرَامٍ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ وَقَدْ حَسِبَهَا التِّرْمِذِيُّ لِغَيْرِ هَذَا الْمَتْنِ وَهُوَ إِسْنَادٌ حَسَنٌ فِي الْمُتَابِعَاتِ لَا بَأْسَ بِهِ

(أَيْمَأَ مُسْلِمٍ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أَيْ فِي الْجِهَادِ لِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ (فَبَلَغَ) إِلَى الْعَدُوِّ (مَخْطَأَهُ أَوْ مَصِيباً لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَرَقَبَةٍ) أَيْ مِثْلَ أَجْرِ نَسْمَةٍ (أَعْتَقَهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ) بَنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَأَيْمَأَ رَجُلٌ شَابَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أَيْ فِي الْجِهَادِ أَوْ فِي الرِّبَاطِ يَعْنِي مِنْ هَوْلِ ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ الْمُرَادَ دَاوِمَ عَلَى الْجِهَادِ حَتَّى أَسْنُ (فَهُوَ لَهُ نُورٌ) أَيْ فَالشَّيْبُ نُورٌ لَهُ فَإِنْ قَلَّتْ وَرَدَتْ فِي غَيْرِ مَا خَبَرَ أَنَّ الشَّيْبَ نُورٌ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ فَمَا الَّذِي تَمَيَّزَ بِهِ هَذَا الْمُجَاهِدُ قَلَّتْ فَالشَّيْبُ فِي نَفْسِهِ نُورٌ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ كَمَا فِي حَدِيثٍ فَالْحَاصِلُ لِهَذَا الرَّجُلِ نُورٌ عَلَى نُورٍ (وَأَيْمَأَ رَجُلٌ أَعْتَقَ رَجُلًا مُسْلِمًا فَكُلُّ عَضْوٍ مِنَ الْمُعْتَقِ) بِكُسْرِ التَّاءِ (بَعْضُهُ مِنَ الْمُعْتَقِ) بِفَتْحِهَا (فَدَاءَهُ) (١) مِنَ النَّارِ أَيْ يَجْعَلُهُ اللَّهُ لَهُ فِدَاءً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ وَالْمَرَاةُ مِثْلُ الرَّجُلِ (وَأَيْمَأَ رَجُلٌ قَامَ) أَيْ هَبَ مِنْ نَوْمِهِ أَوْ تَحَوَّلَ مِنْ مَقْعَدِهِ (وَهُوَ) أَيْ وَالْحَالُ أَنَّهُ (يُرِيدُ الصَّلَاةَ) يَعْنِي التَّهَجُّدَ (فَأَضَى الْوُضُوءَ) إِلَى أَمَّا كُنْهَ سَلَمٍ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَخَطِيئَةٍ هِيَ لَهُ فَإِنْ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً أَيْ مَنَزَلَةً عَالِيَةً فِي الْجَنَّةِ (وَأِنْ رَقَدَ) بَعْدَ ذَلِكَ (رَقَدَ سَالِمًا) مِنَ الذُّنُوبِ وَالْبَلَايَا لِحِفْظِ اللَّهِ لَهُ وَرِضَاهُ عَنْهُ (طَبَّ عَنْ عَمْرٍو بْنِ عَبْسَةَ) بَنِ عَامِرٍ أَوْ ابْنِ خَالِدِ السَّلْسِيِّ (أَيْمَأَ وَالِىَ أَمْرٍ أَمْتِي بَعْدِي) أَقِيمَ عَلَى الصِّرَاطِ أَيْ وَقِفْ بِهِ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ (وَنَشَرْتَ الْمَلَائِكَةُ صَحِيفَتَهُ) الَّتِي فِيهَا حَسَنَاتُهُ وَسَيِّئَاتُهُ (فَإِنْ كَانَ عَادِلًا نَجَّاهُ اللَّهُ بَعْدَهُ) أَيْ بِسَبَبِ عَدْلِهِ بَيْنَ خَلِيقَتِهِ (وَإِنْ كَانَ جَائِرًا انْتَقَضَ بِهِ الصِّرَاطُ انْتِقَاضَ تَزَايِلَ بَيْنَ مَقَاصِلِهِ) أَيْ تَفَارَقَ كُلِّ مَفْصَلٍ مَفْصَلٍ مِنْهُ (حَتَّى يَكُونَ بَيْنَ عَضْوَيْنِ مِنْ أَعْضَائِهِ مَسِيرَةُ عَامٍ) يَعْنِي بَعْدًا كَثِيرًا جَدًّا فَالْمُرَادُ التَّكْثِيرُ لِاتِّحَادِهِ كَمَا فِي نَظَائِرِهِ (ثُمَّ يَنْخَرِقُ بِهِ الصِّرَاطُ فَأُولَ مَا يَتَّقِي بِهِ النَّارُ أَنْفَهُ وَحَرَّ وَجْهِهِ) لِأَنَّهُ لَمَّا

(١) بِنَصْبِ فِدَاءٍ عَلَى الْحَالِ أَوْ التَّمْيِيزِ أَوْ الْمَفْعُولِ الْمَطْلُوقِ وَالْمُرَادُ مِثْلُ الرَّجُلِ (٢) قَوْلُهُ بَعْدِي قَيْدٌ بِالْبَعْدِيَةِ لِإِخْرَاجِ مَنْ وَلِيَ أَمْرَ أُمْتِهِ فِي حَيَاتِهِ مِنْ أَمْرَائِهِ فَانْهَ لَا يَجْرِي فِيهِ التَّفْصِيلُ الْآتِي لِأَنَّهُمْ كُلُّهُمْ عَدُولٌ



أَعْضَاهُ مَسِيرَةً مِائَةَ عَامٍ ، ثُمَّ يَنْخَرِقُ بِهِ الصَّرَاطُ ، فَأُولَ مَا يَتَّقِي بِهِ النَّارَ أَنْفَهُ وَحَرَّ وَجْهِهِ - أَبُو الْقَاسِمِ ابْنُ بَشْرَانَ فِي أَمَالِيهِ عَنْ عَلِيٍّ - ( ح )

٣٠٠١ - أَيُّمَا مُسْلِمٍ اسْتَرْسَلَ إِلَى مُسْلِمٍ فَغَنَبَهُ كَانَ غَنَبُهُ ذَلِكَ رَبًّا - ( ح ) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - ( ض )

٣٠٠٢ - أَيُّمَا امْرَأَةٍ قَعَدَتْ عَلَى بَيْتِ أَوْلَادِهَا فَهِيَ مَعِي فِي الْجَنَّةِ - ابْنُ بَشْرَانَ عَنْ أَنَسٍ

٣٠٠٣ - أَيُّمَا رَاعٍ لَمْ يَرْحَمْ رَعِيَّةً حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ - خِشْمَةُ الْإِطْرَابِلْسِيِّ فِي جَزْئِهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ( ض )

٣٠٠٤ - أَيُّمَا نَاشِئٍ نَشَأَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ وَلِعِبَادَةِ حَتَّى يَكْبُرَ أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوَابَ اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ

صَدِّيقًا - ( ط ) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - ( ض )

خَرَقَ حَرَمَةً مِنْ قُلْدِهِ اللَّهُ أَمْرَهُ مِنْ عِبَادَةِ وَاسْتِهَانِ بِهِمْ وَخَانَ فِيمَا جَعَلَ أَمِينًا عَلَيْهِ نَاسِبٌ أَنْ يَنْخَرِقَ بِهِ مَتْنُ الصَّرَاطِ وَالْجِزَاءُ مِنْ جِنْسِ الْعَمَلِ وَهَذَا وَعِيدٌ شَدِيدٌ وَتَهْدِيدٌ لَيْسَ عَلَيْهِ مَزِيدٌ وَالظَّاهِرُ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا وَأَنَّ الْإِنْخِرَاقَ بِهِ قَبْلَ تَفَرُّقِ أَعْضَائِهِ ثُمَّ تَفَرُّقِ أَعْضَائِهِ مِنَ الْهَوَى وَقَدْ يُقَالُ هُوَ عَلِيٌّ بِأَبِهِ وَيَكُونُ الْمُرَادُ بِالْأَعْضَاءِ الْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ خَاصَّةً ، أَبُو الْقَاسِمِ ابْنُ بَشْرَانَ فِي أَمَالِيهِ عَنْ عَلِيٍّ ( أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ )

( أَيُّمَا مُسْلِمٍ اسْتَرْسَلَ إِلَى مُسْلِمٍ ) أَيُّ اسْتَأْنَسَ وَاطْمَأَنَّ إِلَيْهِ ( فَغَنَبَهُ ) فِي بَيْعٍ أَوْ شَرَاءٍ أَوْ غَلَبَةٍ بِنَقْصٍ فِي الْعَوْضِ أَوْ غَيْرِهِ ( كَانَ غَنَبُهُ ذَلِكَ رَبًّا ) أَيُّ مِثْلُ الرِّبَا فِي التَّحْرِيمِ وَمِنْهُ أَخَذَ بَعْضُ الْأَثَمَةِ ثُبُوتَ الْخِيَارِ فِي الْغِنَى وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِاحْرَمَةِ وَلَا خِيَارَ لِتَفْرِيطِ الْمُشْتَرَى بَعْدَ الْإِحْتِيَاطِ ( ح ) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ ( وَرَوَاهُ عَنْهُ الطَّبْرَانِيُّ ) أَيْضًا بِالْفُظِّ الْمَزْبُورِ وَفِيهِ مُوسَى بْنُ عَمِيرٍ الْقُرَشِيُّ الرَّائِي عَنْ مَكْحُولٍ قَالَ الذَّهَبِيُّ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ ذَاهِبَ الْحَدِيثِ

( أَيُّمَا امْرَأَةٍ قَعَدَتْ عَلَى بَيْتِ أَوْلَادِهَا فَهِيَ مَعِي فِي الْجَنَّةِ ) الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَعُودِهَا عَلَيْهِمْ تَعَزُّبُهَا لِيَتِمَّ هَمُّ وَصَبْرُهَا عَنْ الرِّجَالِ وَعَنِ التَّوَسُّعِ فِي التَّقَيُّمِ مِنْهُمْ لِأَجْلِ الْأَوْلَادِ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَعِيَةِ الْمَعِيَةِ فِي السَّبْقِ إِلَى الْجَنَّةِ بِقَرِينَةِ خَيْرِ أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لَكِنْ تَبَادَرَنِي امْرَأَةٌ فَأَقُولُ مَنْ أَنْتِ فَتَقُولُ أَنَا امْرَأَةٌ قَعَدَتْ عَلَى أَيْتَامِي وَأَمَّا دَرَجَةُ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَيْسَ مَعَهُ فِيهَا أَحَدٌ ( ابْنُ بَشْرَانَ ) فِي أَمَالِيهِ ( عَنْ أَنَسٍ )

( أَيُّمَا رَاعٍ ) أَيُّ فُظٍّ مَوْثِقٍ عَلَى شَيْءٍ مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ وَكُلٌّ مِنْ وَكُلٍّ بِحِفْظِ شَيْءٍ فَهُوَ رَاعٍ وَمَعَانِيهِمْ مُخْتَلِفَةٌ فِرْعَاوِيَّةُ الْإِمَامِ وَمُرَائِيَّةُ أُمُورِ الرِّعْيَةِ ( لَمْ يَرْحَمْ رَعِيَّتَهُ ) بَأَنَّ لَمْ يَعَامِلْهُمْ بِالرَّحْمَةِ وَلَمْ يَذْبِ عَنْهُمْ وَأَهْمَلْ أَمْرَهُمْ وَضَيَّعَ حَقَّهُمْ ( حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ) أَيُّ دَخُولُهَا قَبْلَ تَطْهِيرِهَا بِالنَّارِ لِأَنَّ الرَّاعِيَ لَيْسَ بِمَطْلُوبٍ لِدَاوَتِهِ وَلِئِنْ أَقِيمَ لِحِفْظِ مَا اسْتَرْعَاهُ فَإِذَا لَمْ يَتَصَرَّفْ فِيهِ بِمَا أَمَرَ بِهِ فَقَدْ غَشَّ وَخَانَ فَاسْتَحَقَّ دُخُولَ دَارِ الْهَوَانِ وَهَذَا شَامِلٌ حَتَّى لِلرَّجُلِ الَّذِي هُوَ مِنْ أَحَادِ النَّاسِ فَإِنَّهُ رَاعٍ لِعِيَالِهِ فَإِذَا لَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهِمْ بِالشَّفَقَةِ وَالْعُطْفِ وَالْإِحْسَانِ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي هَذَا الْوَعْدِ الشَّدِيدِ نَسْأَلُ اللَّهَ الْغُفْرَانَ وَأَنْ يَرْضَى عَنَّا خَصَمَانَا يَوْمَ الْحِسَابِ وَالْمِيزَانِ رَخِيشَةُ الطَّرَابِلْسِيِّ فِي جَزْئِهِ ( الْحَدِيثُ ) ( عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ) الْخُدْرِيِّ ( أَيُّمَا نَاشِئٍ نَشَأَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ وَالْعِبَادَةِ ) تَعْمِيمٌ بَعْدَ تَخْصُّصٍ ( حَتَّى يَكْبُرَ ) ( ١ ) أَيُّ يَطْعُنَ فِي السَّنِّ ( أَعْطَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوَابَ اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ صَدِّيقًا ) بِالتَّشْدِيدِ أَيُّ مِثْلُ ثَوَابِهِمْ أَجْمَعِينَ قَالَ فِي الْفَرْدُوسِ النَّشْءُ الْأَحْدَاثِ الْوَاحِدِ نَاشِئٌ مِثْلُ خَادِمٍ وَخَدَمٍ وَأَنْشَأَ الرَّجُلُ إِذَا ابْتَدَأَ وَالنَّشْءُ ابْتِدَاعُ الشَّيْءِ وَابْتِدَاؤُهُ أَهْ . وَظَاهِرُهُ أَنَّ هَذَا الثَّوَابَ الْمَوْعُودَ لِأَنَّمَا هُوَ فِي عِلْمٍ شَرَعِي قَصْدُ بَطْلَانِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى ( طَبٌّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ ) قَالَ فِي الْمِيزَانِ هَذَا مُنْكَرٌ جَدًّا أَهْ . وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ يَوْسُفُ

( ١ ) بِفَتْحِ الْبَاءِ الْمَوْحُودَةِ أَيُّ يَطْعُنُ فِي السَّنِّ وَيَمُوتُ عَلَى ذَلِكَ قَالَ فِي الصَّحَاحِ كَبُرَ بِمَعْنَى طَعَنَ فِي السَّنِّ بِكُسْرِ الْبَاءِ فِي الْمَاضِي وَفَتْحِهَا فِي الْمَضَارِعِ وَأَمَّا كَبُرَ بِمَعْنَى عَظُمَ فَهُوَ بَضْمُهَا فِيهِمَا



٣٠٠٥ - أَيُّمَا قَوْمٍ نُودِيَ فِيهِمْ بِالْأَذَانِ صَبَاحًا كَانَ لَهُمْ أَمَانًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَمْسُوا ، وَأَيُّمَا قَوْمٍ

نُودِيَ فِيهِمْ بِالْأَذَانِ مَسَاءً كَانَ لَهُمْ أَمَانًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَصْبَحُوا - (ط) عن معقل بن يسار (ض)

٣٠٠٦ - أَيُّمَا مَالٍ أَدَيْتَ زَكَاتَهُ فَلَيْسَ بِكَزٍّ - (خط) عن جابر - (ض)

٣٠٠٧ - أَيُّمَا رَاعٍ اسْتَرَعَ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطُهَا بِالْأَمَانَةِ وَالنَّصِيحَةِ ضَاقَتْ عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي وَسِعَتْ

كُلَّ شَيْءٍ - (خط) عن عبد الرحمن بن سمرة (ض)

٣٠٠٨ - أَيُّمَا وَالٍ وَلِيَ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أُمَّيٍّ فَلَمْ يَنْصَحْ لَهُمْ وَيَجْتَهِدْ لَهُمْ كَنْصِيحَتِهِ وَجَهْدَهُ لِنَفْسِهِ كَبِهَ اللَّهُ

تَعَالَى عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ - (ط) عن معقل بن يسار - (ح)

٣٠٠٩ - أَيُّمَا وَالٍ وَلِيَ فُلَانًا وَرَفَقَ رَفَقَ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن عائشة (ض)

ابن عطية متروك الحديث

(أَيُّمَا قَوْمٍ نُودِيَ فِيهِمْ بِالْأَذَانِ صَبَاحًا كَانَ لَهُمْ أَمَانًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ الْيَوْمَ وَتِلْكَ اللَّيْلَةُ) حَتَّى يَمْسُوا وَأَيُّمَا قَوْمٍ

نُودِيَ فِيهِمْ بِالْأَذَانِ مَسَاءً كَانَ لَهُمْ أَمَانًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَصْبَحُوا (أَيُّ يَدْخُلُوا فِي الصَّاحِ الْظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ

بِالْعَذَابِ هُنَا الْقِتَالُ بِدَلِيلِ خَبَرِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا نَزَلَ بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَمِعَ الْأَذَانَ كَفَّ عَنْ الْقِتَالِ ذَلِكَ الْيَوْمَ) (ط) عن

معقل بن يسار) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ أَغْلَبُ بْنُ تَمِيمٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ

(أَيُّمَا مَالٍ أَدَيْتَ زَكَاتَهُ) الشَّرْعِيَّةُ لِمُسْتَحْتَبِهَا (فَلَيْسَ بِكَزٍّ) (١) فَلَا يَدْخُلُ صَاحِبُهُ بِإِدْخَالِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِشْرَمٍ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (خط) من حديث عبد العزيز الباسي (عن جابر) أوردته

ابن الجوزي فِي الْوَاهِيَّاتِ وَقَالَ لَا يَصِحُّ قَالَ أَحْمَدُ أَضْرَبْ عَلَيَّ حَدِيثَ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْبَاسِيِّ فَإِنَّهُ كَذَابٌ وَقَالَ مَوْضُوعٌ

(أَيُّمَا رَاعٍ اسْتَرَعَ رَعِيَّةً) أَيُّ طَلَبٍ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ رَاعِي جَمَاعَةٍ أَيْ أَمِيرُهُمْ (فَلَمْ يَحْطُهَا) أَيُّ لَمْ يَحْفَظْهَا يُقَالُ

حَاطَهُ يَحْطُوهُ حَوَاطًا وَحِيطَاةً إِذَا حَفَظَهُ وَصَانَهُ وَذَبَّ عَنْهُ (بِالْأَمَانَةِ وَالنَّصِيحَةِ) أَيُّ بِإِرَادَةِ الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ (ضَاقَتْ

عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ الَّتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) (٢) يَعْنِي أَنَّهُ يَبْعَدُ عَنْ مَنَازِلِ الْإِرَارِ وَيَسَاقُ مَعَ الْعَصَاةِ إِلَى النَّارِ فَإِذَا طَهَرَ مِنْ

دَنَسِهِ شَمَلَهُ الْغُفْرَانُ وَصَلَحَ إِلَى جِوَارِ الرَّحْمَنِ قَالَ الْعَارِفُ بْنُ عَرْنٍ فَالْحَاكِمُ خَلِيفَةُ اللَّهِ فَإِنْ غَفَلَ بِلَهْوِهِ وَشَأْنِهِ وَشَارَكَ

رَعِيَّتَهُ فَيَأْخُذُ فِيهِ مِنْ فَنَوْنِ اللَّذَاتِ وَيَلِ الشَّهَوَاتِ وَلَمْ يَتَنَظَّرْ فِي أَحْوَالِهِ مِنْ أَمْرِ النَّظَرِ فِي أَحْوَالِهِ مِنْ رِعَايَاهُ فَقَدْ عَزَلَ

نَفْسَهُ عَنِ الْخِلَافَةِ بِفَعْلِهِ وَرَمَتْ بِهِ الْمَرْتَبَةَ وَبَقِيَ عَلَيْهِ السُّؤَالُ مِنَ اللَّهِ وَالْوَبَالُ وَالْخِيسَةُ وَفَقْدَ الرِّيَاسَةِ وَالسِّيَادَةِ وَحَرَمَهُ

اللَّهُ خَيْرَهَا وَنَدِمَ حَيْثُ لَا يَنْفَعُهُ النَّدَمُ (خط) عن عبد الرحمن بن سمرة) بن حبيب العباسي

(أَيُّمَا وَالٍ وَلِيَ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أُمَّيٍّ) أُمَّةُ الْإِجَابَةِ (فَلَمْ يَنْصَحْ لَهُمْ) فِي أَمْرِ دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ (يَجْتَهِدُ لَهُمْ) فِيمَا يَسْلُحُهُمْ (كَنْصِيحَتِهِ وَجَهْدِهِ) أَيُّ اجْتِهَادِهِ (لِنَفْسِهِ كَبِهَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ) نَارُ جَهَنَّمَ (٣) لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا وَلَّاهُ وَاسْتَرْعَاهُ

عَلَى عِبَادَتِهِ لِيَدِيمَ النَّصِيحَةِ لَهُمْ لَا لِنَفْسِهِ فَلَمَّا قَلَبَ النَّصِيحَةَ اسْتَحَقَّ النَّارَ الْجَهَنَّمِيَّةَ (ط) عن معقل بن يسار) ضِدَّ الْيَمِينِ (أَيُّمَا وَالٍ وَلِيَ عَلَى قَوْمٍ فُلَانًا) لَهُمْ أَيْ لَا طَفْهَمَ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ (وَرَفَقَ) بِهِمْ وَسَاسَهُمْ بِلُطْفٍ (رَفَقَ اللَّهُ تَعَالَى

(١) وَإِنْ دَفِنَ فِي الْأَرْضِ وَأَيُّمَا مَالٍ لَمْ تَوَدَّ زَكَاتُهُ فَهُوَ كَزٍّ وَإِنْ لَمْ يَدْفَنْ فَيَدْخُلُ صَاحِبُهُ فِي آيَةِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

(٢) بِمَعْنَى أَنَّهُ يَحْرَمُ مِنْهَا وَهَذَا خَرَجَ مَخْرَجَ الزُّجَرِ وَالشَّفِيرِ لِأَنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ تَرَحُّمًا لِلْعَاصِينَ

(٣) أَيْ أَقْبَاهُ اللَّهُ فِيهَا عَلَى وَجْهِ الْإِذْلَالِ وَالْإِهَانَةِ وَالْإِحْقَارِ وَقَدْ تَدْرَكَهُ الرَّحْمَةُ فَيَعْنِي عَنْهُ



٣٠١٠ - أَيَمَّا دَاعَ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ فَاتَّبَعَهُ فَمِثْلُ أَوْزَارٍ مِنْ أَتْبَعِهِ ، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئاً  
وَأَيَمَّا دَاعَ دَعَا إِلَى هُدًى فَاتَّبَعَهُ فَمِثْلُ أَجُورٍ مِنْ أَتْبَعِهِ ، وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئاً - (هـ)  
عن أنس - (ض)

٣٠١١ - يَنْ الرُّضُونَ بِالْمَقْدُورِ ؟ أَيْنَ السَّاعِرُ لِلْمَشْكُورِ ؟ عَجِبْتُ لِمَنْ يُؤْمِنُ بِدَارِ الْخُلُودِ كَيْفَ يَسْعَى  
لِدَارِ الْغُرُورِ ؟ - هناد عن عمرو بن مرة مرسل - (ح)

٣٠١٢ - أَيُّهَا النَّاسُ ، اتَّقُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا فِي الطَّلَبِ ؛ فَإِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوِيَ فِي رِزْقِهَا ، وَإِنْ أَبْطَأَ

به يوم القيامة) في الحساب والعقاب ومن عامله بالرفق في ذلك المنام فهو من السعداء بلا كلام والله تعالى يحب الرفق  
في الأمر كله (ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الغضب عن عائشة) رضى الله عنها

(أَيَمَّا دَاعَ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ فَاتَّبَعَهُ) بالبناء للمجهول أى اتبعه على تلك الضلالة أناس (فإن عليه مثل أوزار من اتبعه)  
على ذلك (ولا ينقص من أوزارهم شيئاً) فإن من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووز من عمل بها إلى يوم القيامة  
(وَأَيَمَّا دَاعَ دَعَا إِلَى هُدًى فَاتَّبَعَهُ) بالبناء للمجهول أيضاً أى اتبعه قوم عليها (فإن له مثل أجور من اتبعه) منهم (ولا ينقص  
من أجورهم شيئاً) فإن من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة قبل وذا شمل عموم الدلالة  
على الخير قال تعالى أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمُرُوءَةِ الْحَسَنَةِ ، وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ، وَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ  
يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ ، وَفِيهِ حُثٌّ عَلَى نَدْبِ الدَّعَاءِ إِلَى الْخَيْرِ وَتَحْذِيرِ مِنَ الدَّعَاءِ إِلَى ضَلَالَةٍ أَوْ بَدْعَةٍ سِوَاهُ كَانَ ابْتِدَاءُ ذَلِكَ أَوْ  
سَقَبَهُ (هـ عن أنس) (أَيْنَ الرَّاغِبُونَ بِالْمَقْدُورِ) أى بما قدره الله تعالى لهم في علمه القديم الأزلى يعنى هم قليل (أَيْنَ السَّاعِرُونَ  
لِلْمَشْكُورِ) أى المداومون على السعى والجهود في تحصيل كل فعل مشكور في الشرع بمدح على فعله (عجبت لمن يؤمن  
بدار الخلود) وهى الجنة والنار (كيف يسعى لدار الغرور) أى الدنيا سميت به لأنها تغر وتضر وتغر وهو ما الحياة الدنيا  
إلا متاع الغرور والغرور ما يغربه الإنسان من نحو مال وجاه وشهوة وشيطان والدنيا والشيطان أخوان وذلك لأنه  
لا يفرح بالدنيا إلا من رضى بها وأطمأن إليها وأما من في قلبه ميل إلى الآخرة ويعلم أنه مفارق ما هو فيه عن قريب لم  
تحدثه نفسه بالفرح وما أحسن ما قيل : أشد الغم عندى في سرور تيقن عنه صاحبه انتقالاً  
وقول الآخر : ولست بمفرح إذا الدهر سرقى ولا جازع من صرفه المتقلب

وأكثر الناس كالأنعام السائمة لا ينظر الواحد منهم في معرفة موجد ولا المراد من إيجاد وإخراجه إلى هذه  
الدار التى هى معبر إلى دار القرار ولا يتفكر في قلة مقامه في الدنيا الفانية وسرعة رحيله إلى الآخرة الباقية بل إذا عرض له  
عارض عاجل لم يؤثر عليه ثواباً من الله ولا رضواناً (هناد عن عمرو بن مرة) بضم الميم وشدة الراء ابن عبد الله بن طارق  
المرادى الكوفى الأعمى أحد الأعلام (مرسل)

(أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ) ترفقوا في السعى في طلب حظكم من الرزق (فإن نفساً لن تموت حتى  
تستوفي رزقها) ونحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا (وإن أبطأ عنها) فهو لا يبدأ بها فلا فائدة لانتهاك والاستشراف  
والرزق لا ينال بالجد ولا بالاجتهاد وقد يكدر العاقل الدكى في طلبه فلا يجزى مطلوبه والغر الغبى يتيسر له ذلك المطلوب  
فحذركم تلك الاعتبارات يلوح لك صدق قول الشافعى :

ومن الدليل على القضاء وكونه بؤس اللبيب وطيب عيش اللاحق

قال الفخر الرازى يظهر أن هذه الماهاب إنما هى على قسمين بناء على قسمة قسام لا يمكن منازعته ومقابلته ونحن



عَمَّا ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ : حُذُوا مَا حَلَ ، وَدَعُوا مَا حَرَّمَ - (هـ) عن جابر

٣٠١٣ - أَيُّهَا النَّاسُ ، عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ ، عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَمْلِكُ حَتَّى تَمْلُوا - (هـ ع خ ب) عن جابر (ص)

٣٠١٤ - أَيُّهَا النَّاسُ ، اتَّقُوا اللَّهَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مَوْمِئًا إِلَّا نَقَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - عبد بن

حميد عن أبي سعيد - (ح)

٣٠١٥ - أَيُّهَا النَّاسُ ، لَا تَعْلَقُوا عَلَى بَوَاحِدَةٍ ، مَا أَحَلَّتْ إِلَّا مَا أَحَلَّ اللَّهُ تَعَالَى ، وَمَا حَرَّمَ إِلَّا مَا حَرَّمَ اللَّهُ

قسمنا بينهم معيشتهم ، وقال الزُّخْرِيُّ قِيلَ لِمَ رَجَعْتَ تَعَالَى تَنَظَّرَ فِي الْقَدَرِ قَالَ وَمَا صَنَعَ بِالْمَظَاظِرَةِ فِيهِ رَأَيْتَ ظَاهِرًا دَلَّ عَلَى بَاطِنٍ ، رَأَيْتَ أَحْمَقَ مَرْزُوقًا وَمَلَأَ مَحْرُومًا فَدَلَّتْ أَنَّ التَّوْبَةَ لَيْسَ لِلْعِبَادِ . وَقَرَنَ ذَلِكَ بِالْأَمْرِ بِالتَّقْوَى لِأَنَّهَا مِنَ الْأَوَامِرِ الْبَاطِنَةِ عَلَى جَمَاعِ الْخَيْرِ إِذْ مَعَهَا تَنْكُفُ النَّفْسُ عَنْ أَكْثَرِ الْمَطَالِبِ وَتَرْتَدُّ عَنْ الشَّهَوَاتِ وَتَنْدَفِعُ عَنِ الْمَطَامِعِ وَمِنْ ثَمِّ كَرَرِ ذَلِكَ فَقَالَ ( فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ ) أَيْ اطْلُبُوا الرِّزْقَ طَلَبًا رَفِيقًا وَبَيْنَ كَيْفِيَةِ الْإِجْمَالِ بِقَوْلِهِ فِيهِ ( خُذُوا مَا حَلَ ) لَكُمْ تَنَاوَلُوا ( وَدَعُوا ) أَيْ اتْرَكُوا ( مَا حَرَّمَ ) عَلَيْكُمْ أَخْذَهُ وَمَدَارَ ذَلِكَ عَلَى الْيَقِينِ فَإِنَّ الْمَرْءَ إِذَا عَلِمَ أَنَّ لَهُ رِزْقًا قَدَّرَ لَهُ لَا يَدَّ لَهُ مِنْهُ عِلْمٌ أَنَّ طَلَبَهُ لِمَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُ إِلَّا الْحَرَصُ وَالطَّمَعُ الْمَذْمُومِينَ فَتَنْقُصُ بَرزقُهُ ، وَالْعَبْدُ أَسِيرُ الْقُدْرَةِ سَلِيبُ الْقَبْضَةِ . وَأَفْعَالُهُ تَتَّبَعُ لِفِعْلِ اللَّهِ بِهِ فَانْهَاجَ إِنَّمَا تَكُونُ بِاللَّهِ وَالْعَبْدُ مَصْرُوفٌ عَنْ نَظَرِهِ إِلَى أَفْعَالِهِ مُعْتَرِفٌ بِعَجْزِهِ مُقَرَّرٌ بِاضْطِرَّارِهِ . عَالِمٌ بِافْتِقَارِهِ . وَالدُّنْيَا حِجَابُ الْآخِرَةِ ، وَمَنْ كَشَفَ عَنْ بَصَرِ قَلْبِهِ ، رَأَى الْآخِرَةَ بَعِينَ لِقَانِهِ ، وَمَنْ نَظَرَ إِلَى الْآخِرَةِ زَهَدًا فِي الدُّنْيَا ، إِذْ الْإِنْسَانُ حَرِيسٌ وَالنَّفْسُ دَاغِيَةٌ قِيلَ لِبَنِّ عَبْدِ الْعَزِيزِ لِمَا وَلَى الْخَلَاةَ زَهَدْتَ فِي الدُّنْيَا فَقَالَ إِنْ لِيَ نَفْسًا تَوَاقَتْ تَوَاقَتْ إِلَى أَعْظَمِ مَنَاصِبِ الدُّنْيَا فَلِمَا نَالَتْ تَوَاقَتْ إِلَى مَنَاصِبِ الْآخِرَةِ (هـ) عن جابر

( أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ ) أَيْ الزَّمُوا السَّدَادَ وَالتَّوَسَّطُوا فِي طَرَفِي الْأَفْرَاطِ وَالتَّفَرِّيطِ ( عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ ) كَرَّرَهُ لِمَا كَيْدَقَالُ الْحِكْمَاءِ الْفَضَائِلُ هِيَ ثَمَرَاتُ تَوْسُطَةٍ بَيْنَ فَضِيلَتَيْنِ كَمَا أَنَّ الْخَيْرَ تَوْسُطٌ بَيْنَ رَذِيلَتَيْنِ فَجَاوَزَ التَّوَسُّطَ خَرَجَ عَنْ حَقِّ الْفَضِيلَةِ . وَقَالَ حَكِيمُ لِلسَّكَنْدَرِ أَيُّهَا الْمَلِكُ عَلَيْكَ بِالْإِعْتِدَالِ فِي كُلِّ الْأُمُورِ فَإِنَّ الزِّيَادَةَ عَيْبٌ وَالنَّقْصَانُ عَجْزٌ ( فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَمْلِكُ حَتَّى تَمْلُوا ) بَفَتْحِ الْمِيمِ فِيهِمَا وَالْمَلَالُ فَتَوَرَّعَ عَنِ النَّفْسِ مِنْ كَثْرَةِ مَزَاوِلَةِ شَيْءٍ يَوْرِثُ الْكِلَالَ فِي الْفِعْلِ وَالْأَعْرَاضِ عَنْهُ وَهَذَا مُسْتَحِيلٌ فِي حَقِّهِ فَاسْتَدَالَ الْمَلَالُ لِيهِ تَقَدُّسٌ عَلَى طَرِيقِ الْمَشَاكِلَةِ مِنْ قِيلٍ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا أَوْ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى غَايَتِهِ وَهُوَ الْأَعْرَاضُ (هـ ع ح ب) عن جابر بن عبد الله

( أَيُّهَا النَّاسُ ) قَالَ ابْنُ مَالِكٍ فِي شَرْحِ الْكَافِيَةِ إِذَا قُلْتَ أَيُّهَا الرَّجُلُ فَأَيُّهَا الرَّجُلُ كَأَسْمٍ وَاحِدٍ وَأَيُّ مَدْعُوٍّ وَالرَّجُلُ نَعَتْ لَهُ مَلَاظِمٌ لِأَنَّ أَيُّ مَبْهُمٌ لَا يَسْتَعْمَلُ بِغَيْرِ صِلَةٍ إِلَّا فِي الْجَزَاءِ وَالِاسْتِفْهَامِ وَهَذَا حَرْفُ تَنْبِيهِ فَإِذَا قُلْتَ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ لَمْ يَصِحَّ فِي الرَّجُلِ إِلَّا الرَّفْعُ لِأَنَّهُ الْمُنَادَى حَقِيقَةً أَوْ يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَيْهِ وَبِنِ قَصْدِهِ مَوْثِقٌ زِيدَتْ التَّنَاهُوحُ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ، ( اتَّقُوا اللَّهَ ) أَيْ الْإِعْوَا فِي الْخَوْفِ مِنْهُ بِاسْتِحْضَارِ مَالِهِ مِنَ الظُّلْمَةِ وَإِظْهَارِ نَوَامِيسِ الْعَدْلِ يَوْمَ الْقَضَاءِ ( فَوَاللَّهِ لَا يَظْلِمُ مَوْمِئًا إِلَّا أَنْتَقَمَ اللَّهُ تَعَالَى ) لَهُ ( مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) (١) الَّذِي يَظْهَرُ فِيهِ عَدْلُهُ الظُّهُورُ وَيُؤَيِّدُ فِيهِ الْعِبَادُ بِمَا فَعَلُوا وَلِهَذَا مَلَأَ سَبْرَ رَجُلٍ الْحِجَاجَ عِنْدَ الْحَسَنِ فَقَالَ مَهْ فَإِنَّ اللَّهَ يَنْتَقِمُ لِلْحِجَاجِ كَمَا يَنْتَقِمُ مِنْهُ (عبد بن حميد عن أبي سعيد) الخضرى ( أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَعْلَقُوا عَلَى بَوَاحِدَةٍ ) أَيْ لَا تَأْخُذُوا عَلَى فِعْلٍ وَلَا قَوْلٍ وَاحِدٍ بِغَيْرِ لَاتَنْسَبُونَ فِيمَا أَمَرَ وَأَسْنَه

(١) حيث لم يعرف عنه العلوم ولم يحدها إلهية فيرضيه الله عنه وذكر المؤمن غالي فن له ذمة أو عهد أو أمان كذلك



تعالى - ابن سعد عن عائشة - (ض)

٣٠١٦ - أيها المصلي وحده ، ألا وصلت إلى الصف فدخلت معهم ، أو جررت إليك رجلاً إن ضاق بك المكان فقام معك ؟ أعد صلاتك ، فإنه لا صلاة لك - (طب) عن وابصة - (ض)

٣٠١٧ - أيها الأمة إني لا أخاف عليكم فيما لا تعملون ، ولكن انظروا كيف تعملون فيما تعملون ؟ (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٣٠١٨ - أي عبد زار أخاه في الله نودي أن طبت وطابت لك الجنة ، ويقول الله عز وجل : عبدي زارني على قرأه ؛ وإن أرضى لعبدي بقرى دون الجنة - ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان عن أنس - (ض)

كان وحياً إلهياً وحكماً ربانياً أي ما لم يقيم دليل على أن ذلك من الخصوصيات ( ما أحملت إلا ما أحل الله تعالى وما حرمت إلا ما حرم الله تعالى ) أي فإني مأمور في كل ما أتته أو أذره وقد فرض الله في الوحي اتباع الرسول فمن قبل عنه فأنما قبل بفرض الله وما آتاكم لرسول فخذوه ومن رد فإني مارد على الله ( تنبيه ) قال العارف ابن عربي لو جاز أن يحكي الكاذب بما جاء به الصادق لانقلب الحقائق وتبدلت القدرة بالعجز ولا سند الكذب إلى حضرة العز وهذا كله محال وغاية الضلال فما ثبت للواحد الأول ثبت للثاني في جميع الوجوه والمعاني ( ابن سعد ) في الطبقات ( عن عائشة ) ( أيها المصلي وحده ) أي المنفرد عن الصف ( ألا ) هلا ( وصلت إلى الصف فدخلت ) معهم ( أو جررت إليك رجلاً ) من الصف ليصطف معك ( إن ضاق بك المكان ) أي الصف ( فقام معك ) فصرتما صفاً ( أعد صلاتك ) التي صليتها منفرداً عن الصف ( فإنه لا صلاة لك ) أي كاملة قاله الرجل رآه يصلي خلف القوم والأمر بالإعادة للتدبيل للوجوب ( طب عن وابصة ) بكسر الموحدة وفتح المهملة ابن معبد رواه عنه أبو يعلى وفيه ما لك بن سعيد وأورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة ضعفه أبو داود عن السري بن إسماعيل قال يحكي استبان لي كذبه في مجلس واحد وقال النسائي متروك ( أيها الأمة ) أي أمة الإجابة ( إني لا أخاف عليكم فيما لا تعملون ) فإن الجاهل إذا لم يقصر معذور ( ولكن انظروا ) أي تأملوا ( كيف تعملون فيما تعملون ) قال عيسى عليه الصلاة والسلام مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر لحملت فظهر حملها فافتضحت وكذا من لا يعمل بعلمه يفضحه الله يوم القيامة على رؤوس الأشهاد ، وقال ابن دينار إذا لم يعمل العالم بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفاء وقال السقطي اعتزل رجل للتعبد كان حريصاً على طاب لم الظاهر فسأله فقال قيل لي في النوم كيف تضع العلم ضعك الله فقلت إني لا أحفظه قال حفظه العمل به فركت الطالب وأقيمت على العمل ( حل ) من حديث الحسين بن جعفر القتات عن حميد بن صالح عن فضيل عن يحيى بن عبيد الله عن أبيه ( عن أبي هريرة ) ثم قال لا أعلم أحداً رواه بهذا اللفظ إلا يحيى بن عبيد الله بن موهب المدني .

( أي ) بفتح الهمزة وتشديد الياء ( عبد زار أخاه في الله ) ( نودي ) من قبل الله على لسان بعض ملائكته ( أن طبت ) في نفسك ( وطابت لك الجنة ) ويقول الله عز وجل عبدي زارني على قرأه ( أي على ضيافته ) ولن أرضى لعبدي بقرى دون الجنة ( أضاف الزيارة إليه تعالى وإنما هي للعبد المزور العاجز حشاً للخلق على الماواة في الله وانزوار والتجانب فيه فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم عن ربه أن زيارة المؤمن لأخيه في الله تعالى عيادة لله من حيث أنها إنما فعلت لوجه الله فهو على المجاز والاستعارة فافهم

( ١ ) وفي العريزي في بالقام كما في كثير من النسخ



٣٠١٩ - أَيُّ أَخِي ، إِنِّي مُوصِيكَ بِوَصِيَّةٍ فَاحْفَظْهَا لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَكَ بِهَا : زُرِ الْقُبُورَ تَذَكُّرًا بِهَا الْآخِرَةَ  
بِالنَّهَارِ أَحْيَانًا وَلَا تُكْثِرْ وَاغْسِلِ الْمَوْتَى فَإِنَّ مُعَالَجَةَ جَسَدِ خَاوٍ عِظَةٌ بَلِيغَةٌ ، وَصَلِّ عَلَى الْجَنَائِزِ لَعَلَّ ذَلِكَ  
يُحْزِنُ قَلْبَكَ ، فَإِنَّ الْحَزِينَ فِي ظِلِّ اللَّهِ تَعَالَى مُعَرَّضٌ لِكُلِّ خَيْرٍ ، وَجَالِسُ الْمَسَاكِينِ ، وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ إِذَا لَقَيْتَهُمْ  
وَكُلُّ مَعَ صَاحِبِ الْبَلَاءِ تَرَاضَعًا لِلَّهِ تَعَالَى وَإِيمَانًا بِهِ ، وَالْبَسِ الْحُشْنَ الضَّيِّقَ مِنَ الثِّيَابِ ، لَعَلَّ الْعِزَّ وَالْكِبْرِيَاءَ  
لَا يَكُونُ لَهْمَا فِيكَ مَسَاغٍ ، وَتَزِينِ أَحْيَانًا لِعِبَادَةِ رَبِّكَ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ كَذَلِكَ يَفْعَلُ تَعَفُّفًا وَتَكْرُمًا وَبَحْمَلًا ،

( ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان عن أنس )

( أَيُّ ) بفتح الهمزة وتخفيف الياء مغلوب يا ، وهو حرف نداء ذكره أبو البقاء (أخي) ناداه نداء تعطف وشفقة  
ليكون أدعى إلى الامتثال والقبول ، أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، ( إِنِّي مُوصِيكَ بِوَصِيَّةٍ (١)  
فاحفظها ) عني ( لعل الله أن ينفعك بها ) أي باستحضارها والعمل بضمونها ( زُرِ الْقُبُورَ ) أي قبور المؤمنين لا سيما  
الصالحين ( تَذَكُّرًا بِهَا ) أي بزيارتها أو مشاهدة القبور والاعتبار بحال أهلها ( الْآخِرَةَ ) لأن من رأى مصارع من  
قبله وعلم أنه عما قريب صائر إليهم حركة ذلك لا محالة إلى تذكر الآخرة قال أبو ذرقلت يارسول الله بالليل؟ قال لا ( بالهار )  
لما في الليل من مزيد الاستيحاش ولعل هذا لغير السكاملين أما من أنسه ليس إلا بالله ووحشته ليست إلا من  
الناس فهما في حقه سيان بشهادة خروج المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى البقيع ليلا يستغفر لاهله وتكون الزيارة  
( أَحْيَانًا ) لا في كل وقت ( وَلَا تُكْثِرْ ) منها لئلا تتعطل عن مهماتك الآخروية والدنيوية قال السبكي وزيارتها  
أقسام أحدها لمجرد رؤيتها بغير معرفة بأصحابها ولا قصد استغفار لهم ولا تبرك بهم ولا أداء حق لهم وهو مستحب  
لهذا الخبر ، الثاني للدعاء لهم كما دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأهل البقيع وهو مستحب لكل ميت مسلم ، الثالث للتبرك  
إذا كانوا صلحاء قال السارمساغي المالكي وذلك في غير قبر بني بدعة وفيه نظر ، الرابع لإداء حقهم فمن له حق  
على إنسان يبره بزيارته ومنه زيارة النبي صلى الله عليه وسلم قبره فينبغي ذلك رحمة للميت ورقة وتأنيساً والآثار  
في انتفاع الموتى بزيارة الأحياء وإدراكهم لها لا تحصى ( وَاغْسِلِ الْمَوْتَى فَإِنَّ مُعَالَجَةَ جَسَدِ خَاوٍ ) أي فارغ من الروح  
( عِظَةٌ بَلِيغَةٌ ) وأعظم بها من عظة قال الذهبي هو دواء للنفس القاسية والطباع المتكبرة وقيل لبعض الزهاد ما أبلغ  
العظائم؟ قال النظر إلى محلة الأموات وقال بعضهم لنا من كل ميت نشاهده عظة بحاله وعبرة بما له والموعظة بفتح الميم  
الوعظ وهي التذكير بالعواقب وقال بعضهم الموعظة التذكير بالله وتليين القلوب بالترغيب والترهيب ( وصل على  
الجنائز ) من عرفت منهم ومن لم تعرف ( لعل ذلك يحزن قلبك فإن الحزين في ظل الله تعالى ) أي في ظل عرشه أو تحت  
كنفه ( معرض لكل خير وجالس المساكين ) أي والفقراء إيتاسألهم وجبراً لحواظهم ( وسلم عليهم ) أي ابتدئهم بالسلام  
( إِذَا لَقَيْتَهُمْ ) في الطرق وغيرها ( وكل مع صاحب البلاء تواضعاً لله تعالى ) بمؤاكلته ( وإيماناً به ) أي تصديقاً بأنه  
لا يصيبك من ذلك البلاء إلا ما قدر عليك في الأزل وأنه لا عدوى ولا طيرة وهذا خطوب به من قوى توكله كما  
خاطب بقوله فتر من المجذوم من كان ضعيف التوكل فالتدافع مدفوع ( والبس الحشن الضيق من الثياب ) من نحو  
قيص وجبة وعمامة ( لعل العز والكبرياء لا يكون لهما فيك مساغ وتزين أحياناً ) بالملابس الحسنة ( لعبادة  
ربك ) كما في الجمعة والعيدن ( فإن المؤمن كذلك يفعل ) أي يلبس الحشن حتى إذا جاء موسم من المواسم

( ١ ) أي بليغة عظيمة النفع لمن فتح الله قفل قلبه وجعل خليقته مستقيمة وأذنه سمعية



وَلَا تُعَذِّبْ شَيْئًا مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ النَّارَ - ابن عساكر عن أبي ذر - (ح)  
٣٠٢٠ - أَيْ إِخْوَانِي، لِمِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ فَأَعْدُوا - (حم ه) عن البراء - (ح)

الاسلامية أو اجتماع لعبادة تزين (تعفناً) أى إظهاراً للامعة على الناس (وتسكراً) عليهم (وتجملًا) (١)  
بينهم حتى يدفع عنه سمة الفقر وورثاة الهيبة (ولا تعذب شيئاً مما خلق الله بالنار) فانه لا يعذب بالنار إلا خالقها وإذا  
قتلتم فأحسنوا القتل وهذا هو المقام الذى درج عليه جمهور الاولياء والعامل من تبعهم فى ذلك فإن قيل إن بعض  
الصحاب كان يلبس الحلة بمسماة دينار ولبس طاووس اليماني بردة بسبعين ديناراً ولبس الشافعى حلة بألف دينار  
كسأها له محمد بن الحسن لما ورد بغداد ومعلوم أن هؤلاء موصوفون بكال الزهد فالجواب أنهم لم يفعلوا رغبة فى  
الدنيا بل اتفاقاً أو بياناً لامتناعهم إياها أو عملاً برخصة الشارع أحياناً فانه يجب أن توفى رخصه كما يجب أن توفى  
عزائمه وقد قال بعض العارفين إذا أحكم العبد مقام الزهد لم يضره ما لبس وأكل (فائدة) أخبرنا والدى الشيخ  
تاج العارفين المناوى الشافعى قال حدثنا الشيخ الصالح زين الدين معاذ قال حدثنا شيخ الإسلام بقية المجتهدين الاعلام  
شرف الدين يحيى المناوى من حفظه ولفظه إملاء عن المحقق الحافظ أبى زرعة القرافى عن قاضى القضاة عز الدين بن  
جماعة عن أحمد بن عساكر عن زينب الشقرية عن علامة الإسلام أبى القاسم محمد بن عمر بن محمد الزحشرى لنفسه  
ليس السيادة أكما مطرزة ولا مراكب يجرى فوقها الذهب وإنما هى أفعال مهذبة  
ومكرمات يليها العقل والادب وما أخو الحمد إلا من بنى شرفاً يومافهان عليه النفس والسلب  
وأفضل الناس حر ليس يغلبه على الحمى شهوة فيه ولا غضب

(ابن عساكر) فى ترجمة أبى ذر (عن أبى ذر) وفيه موسى بن داود أورده الذهبى فى الضعفاء وقال مجهول ويعقوب  
ابن إبراهيم لا يعرف عن يحيى بن سعيد عن رجل مجهول

(أى إخوانى لمثل هذا اليوم فأعدوا) أى لمثل نزول أحدكم قبره فليعد (٢). وكان صلى الله عليه وسلم واقفاً على  
شفير قبره حتى يرى بلى الثرى وإذا كان هذا حال ذلك الجناب الأنعم فكيف حال أمثالنا؟ والعجب كل العجب من  
غفلة من لحظاته معدودة وأنفاسه محدودة فطابا الليل والنهار تسرع إليه ولا يتفكر إلى أن يحمل ويسار به أعظم  
من سير البريد ولا يدرك إلى أى الدارين ينقل فإذا نزل به الموت قلق لحراب ذاته وذهاب لذاته لما سبق من جنائياته  
وسلف من تقريطاته حيث لم يقدم لحياه وفيه ندب تذكير الغافل خصوصاً الإخوان ومثلهم الاقارب لأن الغفلة  
من طبع البشر وينبغى للمرء أن يتفقد نفسه ومن يحبه بالتذكير، والله ذو حسان رضى الله عنه حيث يقول

تخبر خليلاً من فعالك إنما قرين القى فى القبر ما كان يفعل

(تتمة) حضر الحسن البصرى جنازة امرأة الفرزدق وقد اعتم بعامة سوداء أسد لها بين كتفيه واجتمع الناس  
عليه ينظرون إليه فجاء الفرزدق فقام بين يديه فقال يا أبا سعيد يزعم الناس أنه اجتمع هنا خير الناس وشر الناس  
فقال من خيرهم ومن شرهم قال يزعمون أنك خيرهم وأنى شرهم قال ما أنا بخيرهم ولا أنت بشرهم لكن ما أعددت لهذا  
اليوم قال شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة قال نعم والله العدة ثم قال الفرزدق

أخاف وراء القبر إن لم يعافنى أشد من القبر نهاباً وأضيافاً  
إذا جاءنى يوم القيامة قائد غني وسوق يسوق الفرزدق

(١) يحتمل أنه بالحاء المهملة أى تحملاً عنهم مؤنة مواساته ويحتمل بالجيم أى تجملًا فى الملابس للتحدث بالنعمة

(٢) أى فليخذ عدة تنفعه فى بيت الظلمة والوحشة وهو العمل الصالح



٣٠٢١ - أَيَحْسَبُ أَحَدُكُمْ مُتَكِنًا عَلَى أَرِيكَتِهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَحْرَمْ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ ، أَلَا وَإِنِّي وَاللَّهِ - قَدْ أَمَرْتُ ، وَوَعَّظْتُ ، وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ ، إِنَّمَا كَثُرَ الْقُرْآنُ أَوْ أَكْثَرَ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُحِلَّ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنٍ ، وَلَا ضَرْبَ نِسَائِهِمْ ، وَلَا أَكْلَ ثَمَارِهِمْ ، إِذَا أَعْطَوْكُمُ الَّذِي عَلَيْهِمْ - (د) عن العرباض - (صح)

(حمه عن البراء) بن عازب قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في جنازة لجلس على شفير قبر فبكى ثم ذكره . قال المنذرى بعد ما عراه لابن ماجه إسناده حسن وفيه محمد بن مالك أبو المغيرة قال في الميزان : قال ابن حبان لا يحتج به ثم أورد له هذا الخبر

(أيحسب) الهمزة للإنكار (أحدكم) فيه حذف تقديره أيظن أحدكم إذا كان يبلغه الحديث عنى حال كونه (متكناً على أريكته<sup>(١)</sup>) أى سريره أو فراشه أو منصته وكل ما يتكئ عليه فهو أريكته قال القاضى الأريكة الحجلة وهى سرير يزين بالحلل والأثاث للعروس جمعها أرائك ثم تجرزه به فى غيره من الإقامات قال البغوى أراد بهذه الصفة مكاناً للإقامة وأصل الأراك الإقامة على رعى الأراك ثم تجرزه به فى غيره من الإقامات قال البغوى أراد بهذه الصفة أصحاب الترفه والدعة الذين لزمو البيوت وقعدوا عن طلب العلم وقال المظهر أراد بالوصف التكبر والسلطنة (أن الله تعالى لم يحرم شيئاً إلا ما فى هذا القرآن<sup>(٢)</sup>) هذا من تنمة مقولة ذلك الإنسان أى قد يظن بقوله بيننا وبينكم كتاب الله أن الله لم يحرم إلا ما فى القرآن وما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو ما وقع للصدف عازياً لأبى داود وقد سقطت منه لفظة وأصله أيحسب أحدكم متكناً على أريكته يظن أن الله لم يحرم شيئاً هكذا هو ثابت فى رواية أبى داود فسقط من قلم المؤلف لفظ يظن قال بعض شراح أبى داود وقوله يظن بدل من يحسب بدل الفعل من الفعل كقول الشاعر:

مضى تأتينا تلهم بنا فى ديارنا تجد خطبا جزلا وناراً تأججا

فقوله تلهم بدل من تأتينا لأن الإمام نوع من الإتيان (ألا) يعنى تنبهوا لما ألقى عليكم (وإنى والله قد أمرت) بفتح الهمزة والميم (ووعظت) ومتعلق الأمر والوعظ محذوف أى أمرت ووعظت بأشياء (ونهيته عن أشياء إنما كمل القرآن) بكسر الميم وسكون المثناة وتفتح أى قدره (أو أكثر) وهى فى الحقيقة مستمدة منى فإنها بيان له . وأولنا إليك الذكر لتبين للناس، قال المظهر أو فى قوله أو أكثر ليست للشك لترقبه الزيادة طوراً بعد طور ومكاشفة لحظة فلحظة فكوشف له أن ما أوتى من الأحكام غير القرآن مثله ثم كوشف بالزيادة متصلاً به قال الطيبى مثلاً فى قوله تعالى «مائة ألف أو يزيدون» (وإن الله تعالى لم يحل لكم) بضم الياء وكسر الحاء (أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب) أى أهل الذمة (إلا بإذن) منهم لكم صريحاً فى معنى بيوتهم متعبداتهم من نحو كنيسة وبيعة (ولا ضرب نساءهم) أى ولا يحل لكم ضرب أحد نساءهم لاخذ الطعام أو غيره قهراً أو لتجاملعوهن فلا تظنوا أن نساء أهل الذمة حل لكم كنساء الحريين (ولا أكل ثمارهم) أى ونحوها من كل ما كحل (إذا أعطوكم الذى عليهم) من جزية وغيرها والحديث كناية عن عدم التعرض لهم بالإيذاء فى أهل أو مسكن أو مال إذا أعطوا الذى عليهم من الجزية وإنما

(١) فى النهاية: الأريكة السرير فى الحجلة من دون ستر ولا يسمى منفرداً أريكته وقيل هو كل ما اتكى عليه من سرير أو فراش أو منصة اه . قال ابن رسلان ويترجح هذا فانهم كانوا فى غزوة خيبر ولم تكن الحجلة موجودة عليه وهى بفتح الحاء والجيم بيت كالقبة يستتر بالثياب ويكون له أزرار كبار

(٢) ليس بظاهر بل المقول محذوف أى فيقول بيننا وبينكم كتاب الله إن الله لم يحرم الخ



٣٠٢٢ - أيمن امرئ وأشامه ما بين الحية - (طب) عن عدى بن حاتم - (ض)

## فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣٠٢٣ - الآخذ بالشبهات يستحل الخمر بالنبيذ ، والسحت بالهدية ، والبخس بالزكاة (فر) عن علي (ض)

٣٠٢٤ - الآخذ والمعطى سواء في الربا - (قط ك) عن أبي سعيد - (صح)

وضع قوله الذي عليهم موضع الجزية لإذناً بفخامة العلة وفيه وجوب طاعة الرسول وقد نطق به التنزيل قال الطيبي وكلمة التنبية مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية معطية معنى تحقق ما بعدها ولكونها بهذه المثابة لا يكاد يقع ما بعدها إلا مصدراً بما يصدر به جواب القسم وشقيقتها أما وتكررها يؤذن بتوبيخ وتقريع نشأ من غضب عظيم علي من ترك السنة والعمل بالحديث استغناء عنها بالكتاب هذا مع الكتاب فكيف؟ نرجح الرأي دلي الحديث؟ قبل وما أوتي به غير القرآن على أنواع أحدها الأحاديث القدسية التي أسندها إلى رب العزة الثاني ما ألهم الثالث ما رآه في النوم الرابع ما نثت جبريل عليه السلام في روعه أي في قلبه في غير ما موضع (د) في الخراج (عن العرباض) بكسر العين المهملة وفتح التحتية ابن سارية السلمي بضم المهملة قال لنا مع النبي صلى الله عليه وسلم خير وكان صاحبها مardاً متكبراً فقال يا محمد ألكم أن تدبجوا حمرنا وتأكلوا ثمرنا وأضربوا نساءنا فغضب النبي صلى الله عليه وسلم وأمر ابن عوف أن يركب فرساً وينادي إن الجنة لا تلحل إلا للمؤمن وأن اجتمعوا للصلاة فاجتمعوا فصلى بهم فذكره قال المناوي رحمه الله فيه أشعث بن شعبة المصيصي فيه مقال

(أيمن امرئ وأشامه) أي أعظم ما في جوارح الإنسان يمناً أي بركة وأعظم ما فيها شؤماً أي شراً (ما بين الحية) وهو اللسان والحيان بفتح اللام وسكون المهملة العظان اللذان يجانني الفم فقوله أيمن بضم الميم من اليمن وهو البركة وأشام بالهمزة بعد الشين من الشؤم وهو الشر وقد مر مراراً أن أكثر خطايا ابن آدم من اللسان وأن الأعضاء كلها تسكفره وأنه إن استقام استقامت وإن اعوج اعوجت فهو المتبوع والإمام في الخير والشر (طب عن عدى بن حاتم) (فصل في المحلى بأل من هذا الحرف) أي حرف الهمزة وهو ختامه

(الآخذ) بالمد (بالشبهات) جمع شبهة وهي هنا محل تجاذب الأدلة وتعارض المعاني والأسباب واختلاف العلماء (يستحل الخمر بالنبيذ) أي يتناول الخمر بالنبيذ ويقول النبيذ حلال (والسحت بالهدية) أي يتناول ما يصل إليه من نحو الظلمة أو ما يأخذ من الرشوة بأنه هدية والهدية سائغة القبول والسحت بضم السين وإسكان الثاني تخفيف كل مال حرام لا يحل كسبه ولا أكله كذا في المصباح (والبخس بالزكاة) بموحدة وخاء معجمتين وسين مهملة ما يأخذه الولاية باسم العشر والمكس يتأولون فيه الزكاة والصدقة فالآخذ بالشبهات يقع فيما تحققت حرمة تثبتاً بمجرد احتمال محض لا سبب له في الخارج إلا بمجرد التجويز العقلي وهو لا عبرة به وكفصوب احتمال إباحة مالكة فهو حرام صرف (فر عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضاً أبو نعيم وأبو الشيخ من طريقهما وعنهما أورده الديلمي مصرحاً فعزوه إلى الأصل كان أولى ثم إن فيه بشار بن قيراط قال الذهبي متهم أي بالوضع .

(الآخذ والمعطى سواء في الربا) أي آخذ الربا ومعطيه في الإثم سواء لامزية لاحدهما على الآخر فيه فليس الإثم مختصاً بأخذه كما قد يتوهم وإن كان الآخذ محتاجاً كما مر لكن الذي يظهر أنه يكون عند احتياجه أقل إثماً فالتساوي في الإثم لافي مقداره (قط ك عن أبي سعيد) الخدرى ورواه عنه أيضاً الطيالسي ومن طريقه خرجه الدارقطني



٣٠٢٥ - الأمر بالمعروف كفاعله - يعقوب بن سفيان في مشيخته - (فر) عن عبد الله بن جراد - (ض)

٣٠٢٦ - الآن حمى الوطيس - (حم م) عن العباس - (ك) عن جابر - (طب) عن شيبه

٣٠٢٧ - الآن نغزوهم ولا يغزونا - (حم خ) عن سليمان بن صرد - (صح)

٣٠٢٨ - الآن بردت عليه جلده - (حم قط ك) عن جابر - (ح)

(الأمر) بالمد (بالمعروف) أى فى الشئ المعروف فى الشرع الحسن (كفاعله) فى حصول الاجر له والإثابة عليه فى الآخرة (يعقوب بن سفيان فى مشيخته) أى فى الجزء الذى جمعه فى تراجم مشايخه (فر) كلاهما (عن عبد الله بن جراد) الخفاجى العقبلى وفيه عمرو بن اسماعيل بن مجالد أورده الذهبى فى الضعفاء وقال : قال النسائى والدارقطنى متروك عن يعلى بن الأشدق قال البخارى وغيره لا يكتب حديثه

(الآن حمى الوطيس) بفتح فكسر التنوين أو شبهه أو الضراب فى الحرب أو حجارة مدورة إذا حمت لم يقدر أحد يطأها عبر به عن اشتباك الحرب وقيامها على ساق من قبيل الاستعارة لشدة المعركة والتحامها وقرنها بالحو ترشيحا للمجاز قاله يوم حنين وقد نظر إلى الجيش وهو على بغلته وفى رواية هذا حمى الوطيس قال الطيبى هذا مبتدأ والخبر محذوف أى هذا القتال حين اشتد الحرب وهذا لفظ بديع لم يسمع بمثله (حم م عن العباس) بن عبد المطلب (ك) عن جابر (بن عبد الله) (طب عن شيبه) بن عثمان بن أبى طلحة بن عبد العزى العبدى الجبجى المسكى قتل على أباه يوم أحد وأسلم هو يوم الفتح (الآن نغزوهم ولا يغزونا) بنى فى رواية بنون أى فى هذه الساعة تبين لى من الله أنا أيها المسلمون نسير إلى كمار قريش ويكون لنا الظفر عليهم ولا يسيرون إلينا ولا يظفرون علينا أبدأ قاله حين أجلى عنه الأحزاب وهذا من معجزاته فقد كان كذلك فإنه اعتمر فى السنة المقبلة فصدته قريش ووقعت الهدنة بينهم إلى أن تقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة قال السيرافى معنى الآن أنه الزمان الذى يقع فيه كلام المتكلم وهو الزمان الذى هو آخر ماضى وأول ما أتى من الأزمنة وفى شرح المفصل للأندلسى الفرق بين الزمان والآن أن الزمان ماله مقدار يقبل التجزئة والآن لا مقدار له فإن ما كان من الأزمنة متوسطاً بين الماضى والمستقبل وهو اسم الوقت الحاضر وزعم القراء أن أصله من آن يشين إذا أتى وقته كقولك آن لك أن تفعل فأدخلوا عليه أل وبنوه على ما كان عليه من الفتح وقيل أصله أو آن ثم حذفوا الواو ونوزع فى ذلك (حم خ) فى المغازى (عن سليمان بن صرد) بضم ففتح ابن الجوز بفتح الجيم الخزاعى صحابى بن صحابى مشهور

(الآن قد بردت عليه جلده) يعنى الرجل الذى مات وعليه ديناران فقضاهما رجل عنه بعد يوم قال الراغب الآن كل زمان مقدر بين زمانين ماضى ومستقبل نحو الآن أفعل كذا وأصل البرد خلل الحرارة فتارة تعتبر ذاته فيقال برد كذا أى اكتسب برداً ، وبرد الماء كذا كسبه برداً ومنه البرادة لما يبرد الماء وبرد الإنسان مات لما يعرض له من عدم الحرارة بفقد الروح أو لما عرض له من السكون وقولهم للنوم برد لما يعرض من البرد فى ظاهر جلده أو لما يعرض له من السكون (حم قط ك عن جابر) قال مات رجل فغسلناه وكفناه وآتيناه رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى عليه نخطا خطوة ثم قال أعلية دين ؟ قلت : ديناران ، فانصرف ، فتحملهما أبو قتادة فصلى عليه ثم قال بعد يوم ، فأفعل الديناران قلت إنما مات بالأمس فعاد عليه الغد فقال قبضهما فقال الآن بردت عليه جلده ، ثم قال الهيثمى سنده حسن



- ٣٠٢٩ - الآيات بعد المائتين - (هـ) عن أبي قتادة - (ض)  
 ٣٠٣٠ - الآيات خرزات منظر مات في سلك فأنقطع السلك فيتبع بعضها بعضاً - (حم ك) عن ابن عمر (ح)  
 ٣٠٣١ - الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه - (حم قه) عن ابن مسعود - (صح)  
 ٣٠٣٢ - الأبدال في هذه الأمة ثلاثون رجلاً قلوبهم على قلب إبراهيم خليل الرحمن، كلما مات رجل

(الآيات بعد المائتين) مبتدأ وخبر أى تتابع الآيات وظهور الأشراف على السابغ والتوالى بعد المائتين قال الطيبي والظاهر في اعتبار المائتين بعد الإخبار وهذا قاله قبل أن يعلمه الله تعالى بأسها تتأخر زمناً طويلاً وفي الميزان قال البخاري هذا حديث منكر لقدمى مائتان ولم يكن من الآيات شيء (هـ) في الفتن كلاهما معاً من حديث عون بن عمار عن عبد الله بن المثنى عن أبيه عن جده (ع عن أبي قتادة) قال الحاكم على شرطهما وشنع عليه الذهبي وقال أحسبه موضوعاً وعون بن عمار ضمهوه اه وابن المثنى ضعيف أيضاً وسبقه إلى الحكم بوضعه ابن الجوزي وتعبه المصنف فما راح ولا جاء .

(الآيات خرزات) بالتحريك جمع خرزة كقصب وقصبه (منظومات في سلك فأنقطع) أى فإذا انقطع (السلك) فيتبع بعضها بعضاً أى فيقع بعضها أثر بعض من غير فصل بزهن طويل قال ابن حجر حديث ابن عمرو هذا ورد عنه ما يعارضه وهو ما أخرجه عنه عبد بن حميد في تفسيره بسند جيد موقوفاً وخزجه عنه الباسى مرفوعاً يبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة هذا لفظه قال ويمكن الجواب بأن المدة ولو كانت عشرين ومائة سنة لكنها تميز مراراً كعدد عشرين ومائة شهر من قبل ذلك أو دون ذلك كما ثبت في مسلم عن أبي هريرة رفعه لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر الحديث (حم ك) في الفتن (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه أى عند أحمد على بن زيد وهو حسن الحديث

(الآيتان من آخر سورة البقرة) وهما قوله «آمن الرسول» إلى آخر السورة (من قرأهما) بكاملهما (في ليلة) وفى رواية بعد العشاء الأخيرة (كفتاه) فى ليلته الشيطان أو الثقلين أو الآفات أو أغتاته عن قيام الليل أو الكل (حم قه) عن ابن مسعود ظاهر صنيعه أنه لم يخزجه من الأربعة إلا ابن ماجه وليس كما أوهم فقد رواه أبو داود والترمذى والنسائى فى فضائل القرآن عن ابن مسعود أيضاً فأنصاه على القزوينى رحمه الله تعالى غير جيد

(الأبدال) بفتح الهمزة جمع بدل بفتح تين خصهم الله تعالى بصفات منها أنهم ساكنون إلى الله بلا حركة منها حسن أخلاقهم (فى هذه الأمة ثلاثون رجلاً) قيل سموأبدالاً لأنهم إذا غابوا تبدل فى محلهم صور روحانية تخلفهم (قلوبهم) على قلب إبراهيم خليل الرحمن (عليه السلام) أى انفتح لهم طريق إلى الله تعالى على طريق إبراهيم عليه السلام وفى رواية قلوبهم على قلب رجل واحد قال الحكيم إنما صارت هكذا لأن القلوب لمت عن كل شيء سواه فتعلقت بتعلق واحد فهى كقلب واحد قال فى الفتوحات قوله هنا على قلب إبراهيم وقوله فى خبر آخر على قلب آدم وكذا قوله فى غير هؤلاء ممن هو على قلب شخص من أكابر البشر أو من الملائكة معناه أنهم يتقبلون فى المعارف الإلهية بقلب ذلك الشخص إذ كانت واردات العلوم الإلهية إنما ترد على القلوب فكل علم يرد على القلب ذلك الكبير من ملك أو رسول يرد على هذه القلوب التى هى على قلبه وربما يقول بعضهم فلان على قدم فلان ومعناه ما ذكر وقال القيصرى الرومى عن العارف ابن عربى إنما قال على قلب إبراهيم عليه السلام لأن الولاية مطلقة ومقيدة والمطلقة هى الولاية الكلية التى جميع الولايات الجزئية أفرادها والمقيدة تلك الأفراد وكل من الجزئية والكلية تطلب ظهورها



أَبْدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ رَجُلًا - (ح) عن عبادة بن الصامت - (ص)  
 ٣٠٣٣ - الْأَبْدَالُ فِي أُمِّي ثَلَاثُونَ: بِهِمْ تَقُومُ الْأَرْضُ، وَبِهِمْ تَمْطَرُ نَ، وَبِهِمْ تَنْصُرُونَ - (ط) عنه (ص)  
 ٣٠٣٤ - الْأَبْدَالُ فِي أَهْلِ الشَّامِ، وَبِهِمْ يَنْصُرُونَ، وَبِهِمْ يَرْزُقُونَ - (ط) عن عوف بن مالك - (ح)

والأنبياء قد ظهر في هذه الأمة جميع ولا ياتهم على سبيل الإراث منهم فلهذا قال هنا على قلب إبراهيم عليه السلام وفي حديث آخر على قلب موسى عليه السلام وفلان وفلان ونبيتنا محمد صلى الله عليه على وسلم صاحب الولاية الكلية من حيث أنه صاحب دائرة الولاية الكلية لأن باطن تلك النبوة الكلية الولاية المطلقة الكلية ولما كان لولاية كل من الأنبياء في هذه الأمة مظهر آ كان من طرائف الأنبياء أن يكون في هذه الأمة من هو على قلب واحد من الأنبياء (كلمات رجل) منهم (أبدل الله مكانه رجلاً) لذلك سمو الأبدال أولاهم أبدالوا أخلاقهم السيئة وراضوا أنفسهم حتى صارت محاسن أخلاقهم حلية أعمالهم وظاهر كلام أهل الحقيقة أن الثلاثين مراتبهم مختلفة قال العارف المرسى جلت في الملكوت فرأيت أبا مدين معلقاً بأق العرش جل أشقر أزرق العين فقلت له ما علمك ومقامك قال علمي أحد وسبعين علماً ومقامي رابع الخلفاء ورأس الأبدال السبعة قلت فالشاذلي قال ذلك البحر لا يحاط به وقال العارف المرسى كنت جالساً بين يدي أستاذي الشاذلي فدخل عليه جماعة فقال هؤلاء أبدال فنظرت ببصيرتي فلم أرم أبدالاً فتحيرت فقال الشيخ من بدلت سيئاته حسنات فهو بدل فعلت أنه أول مراتب البدلية وأخرج ابن عساكر أن ابن المثنى سأل أحمد بن حنبل ما تقول في بشر الحافي بن الحارث قال رابع سبعة من الأبدال (حم) عن عبادة بن الصامت قال الهشيمي رجاله رجال الصحيح غير عبد الواحد بن قيس وقد وثقه العجلي وأبو زرعة وضعفه غيرهما

(الأبدال في أمتي) أمة الإجابة (ثلاثون) رجلاً (بهم تقوم الأرض) أي تعمر (وبهم تمطرون وبهم تنصرون) على عدوكم لأن الأنبياء كانوا أوتاد الأرض فلما انقطعت الذوة أبدال الله مكانهم هؤلاء فهم يغاث أهل الأرض ويكثر إدراج الفيض وفي بعض الآثار أن الأرض شكت إلى الله ذهاب الأنبياء عليهم السلام وانقطاع النبوة فقال سوف أجعل على ظهر ك صديقين ثلاثين فسكنت (تنبيه) في خبر لابي نعيم في الحلية بدل قوله هنا بهم تقوم الأرض الخ بهم يحي ويميت ويمطر وينبت ويدفع البلاء قال وقيل لابن مسعود راوى الخبر كيف بهم يحي ويميت ويمطر قال لانهم يسألون الله عز وجل لاكثر الأمم فيكثرون ويدعون على الجبارة فيقصمون ويستسقون فيسقون ويسألون فتنبط لهم الأرض ويدعون فيدفع بهم أنواع البلاء (تتمة) روى الحكيم الترمذي أن الأرض شكت إلى ربها انقطاع النبوة فقال تعالى فسوف أجعل على ظهر ك أربعين صديقاً كلمات رجل منهم أبدال مكانه رجلاً ولذلك سمو أبدالاً أبدال الله أخلاقهم فهم أوتاد الأرض وبهم تقوم الأرض وبهم تمطرون (ط) عنه أي عن عبادة قال المصنف سنده صحيح

(الأبدال في أهل الشام وبهم ينصرون) على العدو (وبهم يرزقون) أي يظفرون فيكثر النبات وفي السماء رزقكم وما توعدون، ولا ينافي تقييد النمرة هنا بأهل الشام لإطلاقها فيما قبله لأن نصرتهم لمن هم في جوارهم أتم وإن كانت أعم (فائدة) قال العارف ابن عربي رضى الله عنه في كتاب حلية الأبدال أخبرني صاحب لنا قال بينا أنا ليلة في مصلاى قد أكلت وردى وجعلت رأسي بين ركني أذكر الله تعالى إذ حسست بشخص قد نفص مصلاى من تحتي وبسط عوضاً منه حصيراً وقال صل عليه وباب يتي على مغلق فداخلى منه فزع فقال لي من يأنس بالله لم يجزع ثم قال اتق الله في كل حال ثم إنى ألهمت الصوت فقلت يا سيدي بماذا تصير الأبدال أبدالاً فقال بالاربعة التي ذكرها أبو طالب في القوت الصمت والزلزلة والجوع والسهر ثم انصرف ولا أعرف كيف دخل ولا كيف خرج وباني مغلق انتهى. قال العارف ابن عربي وهذا رجل من الأبدال اسمه معاذ بن أشرس والاربعة المذكورة هي



٣٠٣٥ - الأبدال بالشام ، وهم أربعون رجلاً ، كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلاً : يسقى بهم الغيث ،

وينتصر بهم على الأعداء ، ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب - (حم) عن علي - (ح)

٣٠٣٦ - الأبدال أربعون رجلاً ، وأربعون امرأة ، كلما مات رجل أبدل الله تعالى مكانه رجلاً ،

عماد هذا الطريق الأسنى وقوائمه ومن لا قدم له فيها ولا رسوخ فهو تائه عن طريق الله تعالى قال وإذا رحل البذل  
عن موضع ترك بدله فيه حقيقة روحانية يجتمع إليها أرواح أهل ذلك الموطن الذي رحل عنه هذا الولي فإن ظهر  
شوق من أناس ذلك الموطن شديد لهذا الشخص تجسدت لهم تلك الحقيقة الروحانية التي تركها بدله فكلمتهم وكلموها  
وهو غائب عنهم وقد يكون هذا من غير البذل لكن الفرق بينهما أن البذل يرحل ويعلم أنه ترك غيره وغير البذل  
لا يعرف ذلك وإن تركه لأنه لم يحكم هذه الأربعة المذكورة في ذلك قلت

يامن أراد منازل الأبدال \* من غير قصد منه للأعمال  
لا تطمعن بها فاست من أهلها \* إن لم تراحهم علي الأحوال  
واصمت بقلبك واعتزل عن كل من \* يدنيك من غير الحبيب الوالي  
وإذا سهرت وجعت نلت مقامهم \* وصحبهم في الحل والترحال  
بيت الولاية قسمت أركانها \* ساداتنا فيه من الأبدال  
ما بين صمت واعتزال دائم \* والجوع والسهر السنيه العالي  
(طب عن عوف بن مالك) قال المصنف سنده حسن

(الأبدال بالشام وهم أربعون رجلاً كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلاً يسقى بهم الغيث وينتصر بهم على الأعداء  
ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب) زاد الحكيم في رواية عن أبي الدرداء لم يسبقوا الناس بكثرة صلاة ولا صوم  
ولا تسبيح ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر وأولئك حزب الله ألا إن حزب الله  
هم المفلحون، سمو أبدالاً لأنهم قد يرحلون إلى مكان ويقيمون في مكانهم الأول شخصاً آخر يشبههم كما تقرر وإذا  
جاز في الجن أن يتشكلوا في صور مختلفة فالملائكة والأولياء أولى وقد أثبت الصوفية عالماتوسطاً بين عالم الأجسام  
وعالم الأرواح سموه عالم المثال وقالوا إنه ألطف من عالم الأجساد وأكثف من عالم الأرواح وبنوا على ذلك تجسد  
الأرواح وظهورها في صور مختلفة من عالم المثال وقد وجه تطور الولي بثلاثة أمور الأول أنه من باب تعدد الصور  
بالتقبل والتشكل كما يقع للجان الثاني من طي المسافة وزوى الأرض من غير تعدد فيراه الرائيان كل في بنية وهي بنية  
واحدة لكن الله طوى الأرض ورفع الحجب الممانعة من الاستغراق فظن به أنه في مكانين وإنما هو في واحد  
وهذا أجود ما حل عليه حديث رفع بيت المقدس حتى رآه النبي صلى الله عليه وسلم، الثالث أنه من باب عظم جثة  
الولي بحيث ملا الكون فشوهه في كل مكان (حم عن علي) أهير المؤمنين كرم الله وجهه قال المصنف أخرجه عنه  
أحمد والحاكم والطبراني من طرق أكثر من عشرة

(الأبدال أربعون رجلاً وأربعون امرأة كلما مات رجل أبدل الله تعالى مكانه رجلاً وكلما ماتت امرأة أبدل الله  
تعالى مكانها امرأة) فإذا كان عند قيام الساعة ماتوا جميعاً ثم إنه لا تناقض بين أخبار الأربعين والثلاثين لأن الجملة  
أربعون رجلاً منهم ثلاثون قلوبهم على قلب إبراهيم وعشر ليسوا كذلك فلا خلاف كما يصرح به خبر الحكيم عن  
أبي هريرة (الخلال) في كتابه الذي ألفه (في كرامات الأولياء فر عن أنس) وأورده ابن الجوزي في الموضوع ثم سرد



وَكَلَّمَا مَاتَ مَرَأَةً أَبَدَ اللَّهُ تَعَالَى مَكَانَهَا أَمْرًا - الخذل في كرامات الاولياء - (فر) عن أنس

٣٠٣٧ - الأبدال من الموالى - الحاكم في الكنى عن عطاء مرسل - (ض)

٣٠٣٨ - الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجراً - (حم د ه ك هق) عن أبي هريرة - (ح)

أحاديث الأبدال وطعن فيها واحداً واحداً وحكم بوضعها وتعليقها المصنف بأن خبر الأبدال صحيح وإن شئت قلت متواتر وأطال ثم قال مثل هذا بالغ حد التواتر المعنوي بحيث يقطع بصحة وجود الأبدال ضرورة اه. وقال السخاوى خبر الأبدال له طرق بألفاظ مختلفة كلها ضعيفة ثم ساق الأحاديث المذكورة هنا ثم قال وأصح مما تقدم كله خبر أحمد عن علي مرفوعاً البدلاء يكونون بالشام وهم أربعون رجلاً كلمات رجل أبداً الله مكانه رجلاً يسقى بهم الغيث ويصبرهم على الأعداء يصرفهم عن أهل الشام العذاب ثم قال أعنى السخاوى رجال الصحيح رجاله غير شريح بن عبيد وهو ثقة اه. وقال شيخه ابن حجر في فتاويه الأبدال وردت في عدة أخبار منها ما يصح وما لا وما لم يطب فوراً في بعض الآثار وأما الفوت بالوصف المشتهر بين الصوفية فلم يثبت

(الأبدال من الموالى) ظاهره أن ذا هو الحديث بنامه وليس كذلك بل بقيته عند مخرجه الحاكم : ولا يفيض الموالى إلا منافق اه. وفي بعض الروايات أن من علمهم أيضاً أنه لا يولد لهم وأهم لا يلعنون شيئاً قال الغزالي إنما استبرأ الأبدال عن أعين السامع والجمهور لأنهم لا يطيقون النظر إلى علماء الوقت لأنهم عندهم جهال بالله وهم عند أنفسهم وعند الجاهلاء علماء (خاتمة) قال ابن عربي الأوتاد الذين يحفظ الله بهم العالم أربعة فقط وهم أخص من الأبدال والإمامان أخص منهم والقبط أخص الجماعة والأبدال لفظ مشترك يطلقونه على من تبدلت أوصافه المذمومة بمحمودة ويطلقونه على عدد خاص وهم أربعون وقيل ثلاثون وقيل سبعة ولكل وتد من الأوتاد الأربعة ركن من أركان البيت ويكون علي قلب عيسى له اليماني والذي علي قلب نبي من الأنبياء والذي علي قلب آدم له الركن الشامي والذي علي قلب إبراهيم له العراقي والذي علي قلب محمد له ركن الحجر الأسود وهولنا بحمد الله (الحاكم في) كتاب (الكنى) له (عن عطاء) بن أبي رباح (مرسلاً) وظاهر صنيع المصنف أن هذا لائحة له غير الإرسال والأمر بخلافه بل فيه الرجال ابن سالم قال في الميزان لا يدرى من هو والخير منكر اه. وخرجه عنه أيضاً أبو داود في مراسيله وإنما خالف المصنف عادته باستيعاب هذه الطرق إشارة إلى بطلان زعم ابن تيمية أنه لم يرد لفظ الأبدال في خبر صحيح ولا ضعيف إلا في خبر منقطع فقد أبانت هذه الدعوى عن تهوره ومجازفته وليته نفى الرواية بل نفى الوجود وكذب من ادعى الورود ثم قال وهذا التنزل لهذا العدد ليس حقا في كل زمن فإن المؤمنين يقولون ويكثرون وأطال وهو خطأ بين بصريح هذه الأخبار بأن كل من مات منهم أبداً بغيره وهذه الأخبار وإن فرض ضعفها جميعها لكن لا ينكر تقوى الحديث الضعيف بكثرة طرقه وتعدد مخرجه إلا جاهل بالصناعة الحديثية أو معاند متعصب والظن به أنه من القليل الثاني

(الأبعد فالأبعد) أى من داره بعيدة (من المسجد) الذى تقام فيه الجماعة (أعظم أجراً) من هو أقرب منه فكلما زاد البعد زاد الاجر لما في البعد من كثرة الخطى وفي كل خطوة عشر حسنات قال ابن رسلان بشرط كونه متطهراً وفيه تأمل وهذا الحديث يوافقه خبر مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نهاهم عن بيع بيوتهم لبعدها عن المسجد وقال إن لكم بكل خطوة درجة ولا يعارض ذلك الخبر الآتى فضل الدار القريبة من المسجد الخ لأن كل واقعة لها حكم يخصها فأصل القضية تفضيل الدار القريبة من المسجد علي البعيدة فلما ثبت لها هذا الفضل رغب كل الناس في ذلك حتى أراد بنو سلمة بيع دورهم والانتقال قرب المسجد فذكره المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يعرى ظاهر المدينة فأعطاهم هذا الفضل في هذه الحالة ونزل فيه ونسكتب ماددهوا وآثارهم وقال المصطفى صلى الله عليه وسلم حين نزلت يابى سلمة



٣٠٣٩ - الإبل عز لأهلها، والبغم بركة، والخير معقود في نواصي الخيل إلى يوم القيامة - (ه) عن عروة البارقي - (صح)

٣٠٤٠ - الأنف يجلو البصر، وينبت الشعر - (تخ) عن معبد بن هوذة - (ح)

٣٠٤١ - الأجدع شيطان - (حم ده ك) عن عمر - (صح)

٣٠٤٢ - الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك - (م ٣) عن عمر (حم ق ه) عن أبي هريرة - (صح)

دياركم تكتب آثاركم ذكره المؤلف وفي الإسناد كما قال الأزدي نظر (حم ده ك) عن أبي هريرة قال الحاكم صحيح مدني الإسناد فرداه. وأقره الذهبي في التلخيص وقال في المذهب إسناده صالح وفي الميزان المتن معروف (الإبل عز لأهلها) أي ملاكها (والبغم بركة) يشمل المعز والفضان (والخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة) أي منوط بها ملازم لها كأنه عقد فيها لإعانتها على جهاد أعداء الدين وقمع شر الكافرين وعدم قيام غيرها مقامها في الإجلاب والفر والكس عليهم (ه عن عروة) بضم العين (ابن الجعد) بفتح الجيم وسكون المهملة أو ابن أبي الجعد (البارقي) موحدة وقاف صحابي نزل الكوفة وكان أول من قضى بها (الإمد) بكسر الهمزة والميم حجر الكحل المعروف (يجلو البصر) أي يزيد نور العين يدفعه المواد الرديئة المجدرة إليه من الرأس كما مر وبأني (وينبت الشعر) بتحريك العين هنا أفصح للأزد. اج وأراد بالشعر هذب العين لأنه يقوى طقاتها (تخ عن معبد) بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الموحدة (بن هوذة) بالذال المعجمة بضبط المصنف وهو الانصاري كما قال في التقريب كأصله صحابي له حديث أي وهو هذا وهو جد عبد الرحمن بن النعمان (الأجدع) بسكون الجيم ودال مهملة مقطوع نحو أنف أوذن غلب إطلاقه على الأنف (شيطان) قيل أي به لأن المجاعة لمخاضه وربما أدت لقطع طرف كما سمي المار بين يدي المصلى شيطانا لكون الشيطان هو الداعي إلى المرور. قال الطائي: هو استعارة عن مقطوع الأطراف لمقطوع الحجة (حم ده) جميعاً في الأدب (ك) كلهم (عن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه قال المناوي فيه بحالدين سعيد قال أحمد ليس بحجة وابن معين لا يحتج به والدارقطني ضعف كذا الحاكم اه فعز والمصنف الحديث للحاكم وسكوته عن تضعيفه له غير سديد (الإحسان) أي المذكور في نحو الذير أسنوا الحسي، إن الله يحب المحسنين، «هل جزاء الإحسان إلا الإحسان» قال فيه للعهد الذهني قيل وحقيقته سجية في النفس تحمل على مجازات المسمى بمجرائن المحسن وقيل هو معرفة الربوبية والعبودية معاً وقيل انفاق المعنى على العيان والإحسان لمن أساء كائناً من كان وقيل هو إتقان العادة بإبقائها على وجهها مع رعاية حق الحق ومراقبته واستحضار عظمتها ابتداء ودواماً وهو نحو أن أحدهما غالب عليه مشاهدة الحق كما قال (أن تعبد الله) من عبد أطاع والتعبد التمسك والعبودية الخضوع والذلة (كأنك تراه) بأن تتأدب في عبادته كأنك تنظر إليه لجمع مع الإيجاز بيان المراقبة في كل حال والإخلاص في سائر الأعمال والحث عليهما بحيث لو فرض أنه عاين ربه لم يترك شيئاً من ممكنه والثاني من لا ينتهي إلى هذه الحال لكن عليه أن الحق مطلع عليه ومشاهد له وقد بينه بقوله (فإن لم تكن تراه فإنه يراك) (١) أي فإن لم يفته اليقين والحضور إلى هاتيك الرتبة فإلى أن تحقق من نفسك

(١) قال النووي وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبقية السالكين وكنز العارفين ودأب الصالحين وهو من جوامع الكلم التي أوتيتها صلى الله عليه وسلم وقد نذب أهل التحقيق إلى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعاً من التلبس بشيء من النقائص احتراماً لهم واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعاً عليه في سره وعلايته؟



٣٠٤٣ - الإحصان إحصانان : إحصان نكاح ، وإحصان عفاف - ابن أبي حاتم (طس) وابن عساكر  
عن أبي هريرة

٣٠٤٤ - الاختصار في الصلاة راحة أهل النار - (حب حق) عن أبي هريرة - (ض)

٣٠٤٥ - الأذان تسع عشرة كلمة ، والإقامة سبع عشرة كلمة (ن) عن أبي مخنف (صح)

أنك برأى منه تقدس لا يخفى عليه خافية قائم على كل نفس بما كسبت مشاهد لكل أحد من خلقه في حركته وسكونه  
فكما أنه لا يقصر في الحال الأول لا يقصر في الحال الثاني لاستوائهما بالنسبة إلى اطلاع الله وقوله فإن لم الخ تعليل  
لما قبله فإن العبد إذا أمر بمراقبة الله في عبادته واستحضار قربته منه حتى كأنه يراه شق عليه فيستمعين عليه بإيمانه  
بأن الله مطلع عليه لا يخفاه منه شيء يسهل عليه الانتقال إلى ذلك المقام الأكمل الذي هو مقام الشهود الأكبر (م ٣)  
عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه (حم ق ه عن أبي هريرة) وفي الباب عن غيره أيضاً

(الإحصان إحصانان إحصان نكاح وإحصان عفاف) فإن إحصان النكاح هو الوطء في القبل في نكاح صحيح  
وإحصان العفاف أن يكون تحته من يعفه وطأها عن النظر إلى الوطء الحرام (ابن أبي حاتم طس) وكذا البزار (وابن  
عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) قال الهيثمي وفيه مبشر بن عبيد وهو متروك اه

(الاختصار في الصلاة) أى وضع اليد على الخصر (راحة أهل النار) يعنى اليهود لأن ذلك عادتهم في العبادة وهم  
أهلها لأن لأهل جهنم راحة لقوله سبحانه وتعالى لا يفتقر عنهم العذاب ذكره الرخشري وقال القاضي أى يتعب  
أهل النار من طول قيامهم في الموقف فيستريحون بالاختصار (حب حق عن أبي هريرة) قال الذهبي في المذهب قلت  
هذا منكر ورواه جماعة حفاظ عن هشام اه وفي الميزان في ترجمة عبد الله ابن الأزور هشام بن هشام أتى بخبر ساقط  
ثم أورد هذا الخبر وساقه في اللسان عن العقيلي وقال لا يتابع على لفظه .

(الأذان) هو لغة الإعلام من الأذن بفتح الهمزة والذال وهو لاستماع الناس من الأذن التي هي آلة السمع كأنه  
يلقى الشيء فيها وشرعاً كلمات مخصوصة شرعت للإعلام بدخول وقت المكتوبة (تسع عشرة كلمة) بالترجيع وهو أن  
يأتى بالشهادتين مرتين سرا قبل قولها جهراً (والإقامة إحدى عشرة كلمة) وفي الحديث حجة لما ذهب إليه الشافعي  
من أن التكبير في أول الأذان أربع إذ لا يكون ألفاظه تسعة عشر إلا بناء على ذلك وذهب مالك إلا أنه مرتين لروايته من وجوه  
آخر قال القرطبي. الأذان على قلة ألفاظه يشتمل على مسائل العقيدة لأنه بدأ بالأ كبرية المنضممة لوجوده تعالى  
وكله ثم ثنى بالتوحيد ونفى الشريك ثم بإثبات الرسالة المحمدية ثم دعا إلى الطاعة المخصوصة عقب الشهادة بالرسالة لأنها  
لا تعرف إلا من جهة الرسول ثم دعا إلى الفلاح وهو البقاء الدائم وهو إشارة إلى المعاد ثم أعاد ما أعاد ثانياً كيداً وحكمة  
اختيار القول له دون الفعل لسهولة القول وتيسره لكل أحد في كل زمان ومكان (تنبيه) قال العارف ابن العربي  
رضى الله عنه في حكمة ترتيب الأذان إذا نظر الإنسان بعين بصره وبصيرته إلى الأسباب التي وضعها الله أعلاماً  
وشعائر لما يريد تكوينه وخلق من الأشياء حين سبق في علمه أن يربط الوجود بعضها ببعض ودل البرهان على  
توقف وجود بعضها على بعض وسمع الحق يعظم شعائر الله قال الله أكبر أى هي وإن كانت عظيمة في نفسها بما  
تدل عليه وبما أنه أمر بتعظيمها فهو أكبر منها فلما أتمها كوشف على حقارة الأسباب في أنفسها وافقارها إلى  
موجدتها ورأها مسبحة خالقها بنهايتها وحالها من حيث دلالتها على واضعها قال ثانياً الله أكبر أى الذى وضع  
الأسباب وأمر بتعظيمها أكبر وأتى بها مرتين أخرتين إشارة إلى أنه أكبر بدليل الحس وبدليل العقل ثم تشهد  
خفياً يسمع نفسه كمن يتصور الدليل أولاً في نفسه ثم يقولها ثانياً نافياً لالوهية كل من ادعاها لنفسه من دون مثبتها



٣٠٤٦ - <sup>هـ</sup>الاذنان من الرأس - (حم د ت هـ) عن أبي أمامة (هـ) عن أبي هريرة، وعن عبد بن زيد (قط)  
عن أنس، وعن أبي موسى، وعن ابن عباس، وعن ابن عمر، وعن عائشة - (صح)  
٣٠٤٧ - <sup>هـ</sup>الارتداء لبسة العرب، والالتفاف لبسة الإيمان - (طب) عن ابن عمر (ض)

لمستحقها عقلا وشرعا هذا كله مع نفسه ثم يرفع بها صوته فيسمع غيره من متعلم ومدع وجاهل وغافل ثم لما شهد بالتوحيد بما أعطاه الدليل مشهد به علما وقربة بالنداء على أن الرسول جاء به من عند الله ثم شرع بعد الشهادتين الحيعلتين ليدعو بالواحدة نفسه وبالأخرى غيره فيقول للخارج والكاثر في المسجد ولنفسه ولغيره أقبلا على ما ينجيكم من عذابه بنعيمه ومن حجاب به بتجليه ثم يقول الله أكبر الله أكبر لنفسه ولغيره ولمن ينتظر الصلاة بالمسجد ولمن هو خارجه في أشغاله أي الله أرى بالتكبير من الذي منعكم من الاقبال على الصلاة وإنما لم يرفع الحيعلتين والتكبير الثاني لأن القصد به القربة والعقل لا يستقل بإدراكها فهي للشرع وثني لكونه خاطب نفسه وغيره ثم ختمه بالتوحيد المطلق لما تضمن الأذان أفعالا منسوبة للعبد فربما وقع في نفس المدعو أو الداعي إلى فعلها تخيف عليه أن يضيف الفعل إلى نفسه خلقا كما يراه بعضهم فثم بالتوحيد إشارة إلى تفرده بالخلق وإنما قال في الإقامة قد قامت بلفظ الماضي والصلاة مستقلة إشارة إلى أن من كان متظرا للصلاة أو آتيا إليها أو مشتغلا ببعض شروطها فأتى قبل إدراكها فقد قامت له الصلاة فجاء بلفظ الماضي لتحقيق الحصول فاذا حصلت بالفعل فله أجر الحصول بالفعل وإقامة الصلاة تمام نشأتها وكالها أي هي لكم قائمة النشأة كاملة الهيئة على حسب ما شرعت فاذا دخلتم فيها وأجرتم الأجر الثاني فقد يكون كالأول في إقامة نشأتها وقولا كن يأتي بها خداجا من حيث فعلها (ن عن أبي مخذرة) بجاء مهملة وذال معجمة أوس بن معير وقيل سمرة بن معير الحمي كما مر فظاهر صنيع المصنف أن النسائي تفرد به عن الستة والامر بخلافه فقد خرجه الترمذي أيضا بل عزاه القسطلاني لمسلم أيضا.

(الاذنان من الرأس) لا من الوجه ولا مستقلتان يعني فلا حاجة إلى أخذ ماء جديد منفرد لهما غير ماء الرأس في الوضوء بل يجوز مسحهما ببل ماء الرأس وإلا لكان بيانا للخلقة فقط والمصطفى صلى الله عليه وسلم لم يبعث لذلك به قال الأئمة الثلاثة واستظهروا بآية وأخذ برأس أخيه يجره إليه قالوا بإذنه وقال الشافعية هما عضوان مستقلان وإضافتهما هنا إلى الرأس إضافة تقريب لا تحقيق بدليل خبر البيهقي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ لأذنيه ماء خلاف الذي أخذه لرأسه والآية فيها خلاف للمفسرين (حم) من حديث سنان بن ربيعة عن شهر عن أبي أمامة قال الذهبي سنان ليس بحجة (د ت هـ عن أبي أمامة) قال ابن حجر عن الترمذي ليس بالقائم وقال الدارقطني في حديث أبي أمامة هذا شهر بن حوشب وليس بقوى ووقفه أصح (هـ عن أبي هريرة وعن عبد الله بن زيد) قال ابن حجر كالبيهقي فيه سويد بن سعيد وقد اختلط (قط عن أنس) وقال إرساله أصح (وعن أبي موسى) الأشعري (وعن ابن عباس) وقال تفرد به أبو كامل عن غندر وهو مبهم وتابعه الربيع بن بدر وهو متروك والصواب إرساله (وعن ابن عمر) بن الخطاب قال أعنى الدارقطني وهو وهم والصواب موقوف (وعن عائشة) قال أعنى الدارقطني فيه أبو الهيثم حذيفة ضعيف والمرسل أصح ومن ثم قال في الخلافيات هذا الحديث روى بأسانيد كثيرة ما منها إسناد إلا وله علة وقال ابن حزم أسانيد كلها واهية وقال عبد الحق هذه طرق لا يصح منها شيء لكن تعقبه ابن القطان بأن خبر الخبر ليس بضيف بل حسن أو صحيح وبرهن عليه ومغلطى بأن خبر أبي هريرة لا علة له إلا من قبل سويد وقد خرج له مسلم وقول البيهقي اختلط منازع فيه.

(الارتداء) وهو وضع الرداء على الكتفين (لبسة العرب) بضم اللام أي توارثوها عن آبائهم في الجاهلية كانوا كلهم



٣٠٤٨ - الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام - (حم دت ه حب ك) عن أبي سعيد

٣٠٤٩ - الأرض أرض الله، والعباد عباد الله، من أحياء أمواتا فهي له - (طب) عن فضالة بن عبيد (صح)

٣٠٥٠ - الأرواح جنود مجندة: فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف - (ح) عن عائشة (حم)

في إزار ورداء وكانوا يسمونها حلة (والالتفاف) وهو تغطية الرأس وأكثر الوجه (لبسة الإيمان) أي أهله لأنهم لما علاهم من الحياء من ربهم ما أخلجهم اضطروا إلى مزيد الستر، فأروا أن الالتفاف أستر لستره ما فيه الحياء وهو الوجه والرأس لأن الحياء من عمل الروح وسلطان الروح في الرأس، ولذا قال الصديق رضي الله عنه إنني لادخل الحلاء فاتقنع حياء من الله فكأنوا في الأعمال التي فيها حشمة يعلمون الحياء كما يدلوها في غيرهم وكان الالتفاف لبسة بني إسرائيل ورثوه عن آبائهم وهذه الأمة أبدت باليقين الذي لا يذلل لوجب القلوب فمن تقنع من الحياء تقنع لعله بأن الله يراه علم يقين لا علم تعلم (طب عن ابن عمر) - الخطاب قال الهيمى فيه سعيد بن سنان الشامى وهو ضعيف جداً ونقل عن بعضهم توثيقه ولم يصح وقال غيره وفيه سعيد بن سنان عن أنى الزاهرية قال الذهبي في الضعفاء منهم أى بالوضع (الأرض كلها مسجد) أى محل للسجود (إلا الحمام والمقبرة) فإنهما غير محل للصلاة فيهما تنزيهاً وتصح مالم تتبين نجاسة محل منها للصلاة كما لو نبشت المقبرة هذا ماعليه الشافعية وأخذ أحمد بظاهره فأبطل الصلاة فيهما مطلقاً ومنع بأن التأكيد بكل ينفي المجاز فدل على الصحة فيهما عند التحرز من النجاسة قال ابن حجر رحمه الله وهذا الحديث يعارضه عموم الخبر المتفق عليه وجعلت الأرض طيبة وطهوراً ومسجداً قال الرافعى واحتج بهذا بعض أصحابنا على أنه لو قال جعلت هذه الأرض مسجداً لا تصير وفقاً مسجداً بمجرد هذا اللفظ (حم دت ه حب ك) كلهم في الصلاة وكذا الزائر (عن أبي سعيد) الخدى قال الترمذى حديث فيه اضطراب وتبعه عبد الحق وضاعف جمع قال النووى رحمه الله والذي ضعفه أئقن من الحاكم الذى صححه وقال ابن حجر فى تخريج الشرح هو حديث مضطرب وقال فى تخريج المختصر رجاله ثقات لكن اختلف فى وصله وإرساله وحكم مع ذلك بصحته الحاكم وقال فى تخريج الهداية قال الترمذى فيه اضطراب أرسله سفيان ووصله حماد واختلف فيه على أن اسحق وصححه ابن حبان والحاكم قال ويمارضه عموم قوله فى حديث جابر وجعلت لى الأرض طيبة وطهوراً ومسجداً متفق عليه وفى حديث أنى أمانة وجعلت لى الأرض كلها مسجداً اه وقال ابن تيمية أسانيد جيده ومن تكلم فيه ما استوفى طقه (الأرض أرض الله والعباد عباد الله من أحياء أمواتا فهو له) أى فهو ملك المرات كسحاب وغراب الأرض التى لم يتيقن عمارتها فى الإسلام وليست من حقوق عامر فتملك بالآحياء من غير لفظ لأنها إعطاء من المصطفى صلى الله عليه وسلم نص المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم فى هذا الحديث لأنه تعالى أقطعه أرض الدنيا كأرض الجنة ليقطع منها من يشاء ما شاء ولذلك أفتى السبكي بكفر معارض أولاد تميم فيما أقطعه لهم المصطفى صلى الله عليه وسلم بأرض الشام (طب عن فضالة) بفتح الفاء وضاد معجمة (بن عبيد) قال الهيمى رجاله رجال الصحيح.

(الأرواح) التى تقوم بها الاجساد (جنود مجندة) أى جموع متجمعة وأنواع مختلفة (فما تعارف) توافق فى الصفات وتناسب فى الاخلاق (منها ائتلف) أى ألف قلبه قلب الآخر وإن تباعد كما يقال ألوف مؤلفة وقناطير مقنطرة (وماتناكر منها) أى لم يتوافق ولم يتناسب (اختلف) أى نافر قلبه قلب الآخر وإن تقاربا جسداً فلا ائتلاف والاختلاف للقلوب والأرواح البشرية التى هى النفوس الناطقة مجبولة على ضرائب مختلفة وشواكل متباينة فكل ما تشاكل منها فى عالم الامر تعارف فى عالم الخلق وكل ما كان فى غير ذلك فى عالم الامر تناكر فى عالم الخلق فالمراد بالتعارف ما بينهما من التناسب والتشابه وبالتناكر ما بينهما من التباين والتنافر وذلك لأنه سبحانه عرف ذاته للأرواح



(م د) عن أبي هريرة (ط) عن ابن مسعود - (ص)

٣٠٥١ - الإزار إلى نصف الساق، أو إلى الكعبين، لا خير في أسفل من ذلك - (حم) عن أنس

٣٠٥٢ - الإسبال في الإزار والقميص والعمامة، من جر منها شيئاً خيلاً لم ينظر الله إليه يوم القيامة - (د)

ن (ه) عن ابن عمر - (ح)

بنعوته فعرّفها بعض بالقهر والجلال وبعض بالطب والجمال وبعض بصفات أخر ثم استنطقها بقوله ألسنت بربكم ثم أوردتها في الأبدان فالتعارف والتناظر يقع بحسب ذلك والتعارف والتناكر بحسب الطباع التي جبل عليها من خير وشر وكل شكل يميل إلى شكله فالتعارف والتناكر من جهة المناسبة المحسنة بين الفريقين فيميل الطيب للطيب والخبيث للخبيث ويألفهم ومنشأ ذلك أحكام التناسب ولهذا قال الشافعي العجم، يتردد إليه فوجد الرجل في قلبه ميلاً لتمرلنك فتخوف وقال (حكى) الشبرواني أن تمرلنك كان يحب رجلاً من معتقدي العجم، يتردد إليه فوجد الرجل في قلبه ميلاً لتمرلنك فتخوف وقال ما المناسبة فمخ تيموراً من دخوله عليه فسأله عن سببه فذكر ما خطر له فقال تمرلنك يني وبينك مناسبة وهي أنك تحب بيت آل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا والله أحبهم وأنت رجل كريم وأنا أحب الكرم فهذه المناسبة المقتضية للميل لا ما في من الشر. وقد يتفق اجتماع مادق الخبيث والطيب في شخص واحد فيصدران منه ويميل لكل منهما بكل من الوصفين (نكتة) حكى بعضهم أن اثنين اصطجبا في سفينة فقع أحدهما على طرفها والآخر بوسطها فسقط من على الطرف في البحر فرما الآخر نفسه عليه فأخرجاً بالحياة فقال الأول للثاني أما كنت بطرفها فوقعت فمالك أنت قال لما وقعت أنت غبت بك عني فحسبت أنك أنى \* (خ) في بدء الخلق (عن عائشة) لكن معلقاً ولم يصل به سنده كما قاله عبدالحق وغيره فإطلاق المصنف العزو إليه غير سديد (حم م) في الأدب (د عن أبي هريرة ط) عن ابن مسعود (قال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح

(الإزار إلى نصف الساق أو إلى الكعبين لا خير في أسفل من ذلك) قال الحافظ العراقي في شرح الترمذي قوله لا خير الخ لأنه إما حرام إن نزل عن الكعبين أو شبهه إن حاذها ولا خير في كل من الأمرين اهـ. وذلك لما فيه من التشبه بالنساء بل إن قصد الخيلاء حرم مطلقاً وما ذكره في الإزار حلاً وحرمة وكرهه فهو في القميص فقد خرج أبو داود عن ابن عمر ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإزار فهو في القميص (حم) وكذا الطبراني (عن أنس) قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(الإسبال في الإزار) (١) قال الطيبي قوله في الإزار هو خبر مبتدأ أي الإسبال المذموم أو الذي فيه الكلام بالجواز وعدمه كائن في هذه الثلاثة الإسبال المذموم والمراد إرخاؤه إلى الأرض (والقميص والعمامة فمن جر منها شيئاً) على الأرض (خيلاً لم ينظر الله إليه يوم القيامة) أي نظر رحمة ورضى إذا لم يتب فيندب للرجل الافتقار على نصف الساق وله إرساله إلى الكعبين لحسب وللبرأة الزيادة بنحو شبر قال ابن حجر وفي تصوير جر العمة نظر إلا أن

(١) قال النووي وحكم المسألة أنه لا يجوز الإسبال إلى تحت الكعبين إن كان للخيلاء فإن كان لغيرها فهو مكروه وكذا نص عليه الشافعي والأصحاب وأجمعوا على جواز الإسبال للنساء فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وعلي آلله وسلم الإذن لمن في إسبال ذيولهن ذراعاً وأما القدر المستحب للرجال فإلى نصف الساقين، والجائز بلا كراهة فإلى الكعبين اهـ قال في الفتح: والحاصل أن الرجال حالين حال استحباب وهو أن يقتصر بالإزار على نصف الساق، وحال جواز وهو إلى الكعبين، وكذلك للنساء حالان: حال استحباب وهو ما يزيد على ما هو جائز للرجال بقدر شبر، وحال جواز بقدر ذراع



٣٠٥٣ - الاستئذان ثلاث : فَإِنْ أَذِنَ لَكَ ، وَإِلَّا فَارْجِعْ - (م ت) عن أبي موسى ، وأبي سعيد (ص)

٣٠٥٤ - الاستئذان ثلاث : فَأُولَى تَسْتَمِعُونَ ، وَالثَّانِيَةُ تَسْتَصِلِحُونَ ، وَالثَّلَاثَةُ تَوْذُنُونَ أَوْ تَرْضَوْنَ - (قط)

في الافراد عن أبي هريرة

يراد ما جرت به العادة من العرب من إرخاء العذبات فهما زاد على العادة في ذلك كان من الإسبال وقد خرج النسائي من حديث جعفر بن أمية عن أبيه كأنى أنظر الساعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المبر وعليه عمامة قد أرخى طرفها بين كتفيه وقد يدخل في الزجر عن جر الثوب تطويل أحكام القميص ونحوه الذى يظهر أن إطالتها بحيث يخرج عن العادة كفعل بعض الحجازيين يدخل فيه وقال الزين العراقي مامس الأرض منها لاشك في تحريمه بل لو قيل بتحريم مازاد على المعتاد لم يبعد (د ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال النووى في رياضته إسناده صحيح وقال المناوى فيه عبدالعزيز بن رواد تكلموا فيه

(الاستئذان) للدخول وهو استدعاء الإذن أى طلبه (ثلاث) من المرات (فإن أذن لك فادخل وإلا) أى وإن لم يؤذن لك (فارجع) لأنه سبحانه وتعالى أمر بالاستئذان بقوله « فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم » قال ابن العربي رحمه الله تعالى ولا يتعين هذا اللفظ (م ت عن أبي موسى) الأشعري (وعن أبي سعيد) الخدرى قال : كنا في مجلس عند أبي بن كعب فأتى أبو موسى الأشعري مغضباً حتى وقف فقال أنشدكم بالله هل سمع أحد منكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الاستئذان الخ قال ومم ذاك ؟ قال استأذنت على عمر فسلمت ثلاثاً ثم انصرفت فقال قد سمعناك ونحن على شغل استأذنت كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوالله لأوجعن ظهرك وبطنك أو لتأتينى بمن يشهد لك فقال أبو بن كعب والله لا يقوم معك إلا أحدثنا سناً قم يا أبا سعيد فقامت فشهدت وقضية تصرف المصنف أن ذاماً تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد عزاه الحافظ العراقي وغيره إلى البخارى وعبارته في المغنى وفى الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاث الخ ولما روى أبو موسى هذا الخبر لعمر في خلافته قال : لتأتينى عليه بيته وإلا فعلت وفعلت فأتى بأبي سعيد وفى رواية فأتى بأبي بن كعب فقال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول يا ابن الخطاب فلا تكونن عذاباً على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحببت أن أتبت واختلف هل السلام شرط فى الاستئذان أم لا ؟ فقال المازرى : صورة الاستئذان أن يقول السلام عليكم أدخل ؟ ثم هو خير بين أن يسمى نفسه أو لا قال ابن العربى ولا يتعين هذا اللفظ وفيه أنه لا يجوز الزيادة فى الاستئذان على الثلاثة نعم إن علم أنه لم يسمع زاد على الأصح عند الشافعية وحكمة كون الاستئذان ثلاثاً تكفل ببيانها الحديث الآتى على أثره وفيه أن لرب المنزل إذا سمع الاستئذان أن لا ياذن إذا كان فى شغل دينى أو دنيوى كذا قيده الحافظ ابن حجر وليس على ما ينبغى بل الصواب فك القيد

(الاستئذان ثلاث) من المرات (فأولى تستمعون) بالناء المنشأة القومية أوله بضبط المصنف أى يستمعون أهل المنزل الاستئذان عليهم (والثانية يستصلحون) أى يصلحون المكان ويسقون عليهم ثيابهم وبحذلك (والثالثة يآذنون) المستأذن عليهم (أو يردون) عليه بالمنع (تنبيه) قال ابن عربى لما كان أول مطاع الحكمة هو الباء وجب أن يكون فى أول رتبة من العدد وهو الزوج الأول ولما خفى الواحد فى حجاب الباء جعلت عليه آية من الوتر الذى هو جمع الباء وذلك الحرف هو الجيم فكان كفاية فى الإبلاغ والتعريف والاعلان حتى كثر فى الشرع ومواقع العلم ظهور أثر الثلاث فيمن له فطرة قبول ومن لم يظهر أثر الثلاث فيه قضى عليه بفقد الفطرة القابلة لما استعملت له الثلاث فيه كان الأولى يخرج ويتحرك من حال الفقد الأول والثانية تطالع على مبادئ ما إليه الوجهة والثالثة تخص ما إليه الوجهة ويكمل التحقق به ومثل ذلك فى الشرائع



٣٠٥٥ - الاستجمار تو ، ورمى الجمار تو ، والسعي بين الصفا والمروة تو ، والطواف تو ، وإذا استجمر أحدكم فليستجمر بتو - (م) عن جابر - (ص)

٣٠٥٦ - الاستغفار في الصحيفة بتلأ نورا - ابن عساكر (فر) عن معاوية بن حيدة - (ض)

٣٠٥٧ - الاستغفار بمحاة للذنوب - (فر) عن حذيفة

٣٠٥٨ - الاستنجاء بثلاثة أحجار ليس فمن رجميع - (طب) عن خزيمية ثابت - (ح)

ورتب العلم كثير وعليه ورد هذا الخبر ونحوه وهذا الحديث كالذي قبله يقتضي أن المستأذن لا يشرع له طرق الباب لكن محله في من قرب محله من بابه أما من بعد عن الباب بحيث لا يبلغه الصوت فيدق عليه الباب كما في قصة جابر المستورة في البخاري في أبواب الاستئذان (قط في الأفراد عن أبي هريرة) قال الزين العراقي سنده ضعيف اه وذلك لأن فيه عبر ابن عمران السدوسي قال في الميزان مجهول وقال الأزدي منكر الحديث أحد المتروكين ثم ساق له هذا الخبر مما أنكر عليه (الاستجمار تو) بفتح المشاة فوق وشد الواو أي وتر وهو ثلاثة والتو الفرد قال الزحشرى ومنه قولهم سافر سفراً تو إذا لم يخرج في طريقه على مكان والنز حبل مقتول طاقا واحداً (ورمى الجمار) في الحج (توا) أي سبع حصيات (والسعي بين الصفا والمروة تو) أي سبع (والطواف تو) أي سبعة أشواط وقيل أراد بفردية السعي والطواف أن الواجب منهما مرة ولا يثنى ولا يكرر أو أراد بالاستجمار الاستنجاء (وإذا استجمر أحدكم فليستجمر بتو) ليس تكراراً بل المراد بالاول الفعل وبالثاني عدد الاحجار وفيه وجوب تعدد الحجر لضرورة تصحيح الإيتار بما يتقدمه من الشفع إذ لا قائل بتعيين الإيتار بحجر واحد أي مسحة واحدة قيل وفيه حل الاستنجاء بالحجر مع وجود الماء وهو هفوة إذ مفاد الخبر إنما هو الأمر بالإيتار وأما كونه مع وجود الماء أو فقد فم أين (م) في الحج (عن جابر) وخرج منه البخاري الاستجمار خاصة

(الاستغفار في الصحيفة) أي في صحيفة المكلف التي يكتب عليها فيها كاتب اليمين (بتلأ نورا) يحتمل أن ذلك التلأو يكون يوم القيامة حين يعطى كتابه يمينه ويحتمل أنه في الدنيا أيضاً فهو يتلأو فيها من حين كتابته وأعظم بهذه منقبة جائلة للاستغفار والاستغفار استفعال من الغفران وأصله من الغفر وهو الباس الشيء بما يصونه عن الدنس ومنه قيل اغفر ثوبك في الوعاء فانه أغفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله أن يصون عبده عن العذاب والتوبة ترك الذنوب على أحد الوجوه (ابن عساكر) في التاريخ (فر عن معاوية بن حيدة) بفتح المهملة وسكون التحتية وفتح المهملة القشيري بضم القاف كما مر وفيه بهز بن حكيم وقد مر قول الذهبي فيه (الاستغفار بمحاة للذنوب) بكسر الميم وسكون الثانية مفعلة أي مذهب الآثام لأن الإدمان عليه يخرج العبد من محققاً بأعمال الخلاق له رنين حول العرش يقول إلهي حتى حتى (تذنيه) سئل بعضهم أيما أفضل: التسبيح والتهليل لأنه إذا استغفر بلسانه وهو مصر عليه فاستغفاره ذنب يحتاج للاستغفار ويسمى توبة الكذابين (فر عن حذيفة) ابن اليمان وفيه عبيد بن كثير التمار قال الذهبي قال الأزدي متروك عن عبيد الله بن خراش ضعفه الدارقطني وغيره عن عمه العوام بن حوشب

(الاستنجاء) وهو كما في المشارق إزالة النجس: أي الأذى الباقي في فم المخرج وأكثر استعماله في الحجر (بثلاثة أحجار)



٣٠٥٩ - الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً - (م ٣) عن عمر - (ح)  
 ٣٠٦٠ - الإسلام علانية ، والإيمان في القلب - (ش) عن أنس - (ض)

أى محصور فى ذلك فلا يصح بأقل منها وإن أتى لورود الهم من الأقل فى حديث مسلم ولفظه نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستنجى بأقل من ثلاثة أحجار وأن نستنجى برجيع أو عظم والمراد ثلاث مسحات ولو بأطراف حجر لكن الأحجار أفضل من حجر فإن حصل الإنقاء بالثلاث فذاك ولا يزيد إلى الإنقاء فإن حصل بوتر فذاك ولا سن الايتار ويجب أن تكون الثلاثة (ليس فيهن رجيع) أى ليس فيهن عذرة لأنه نجس وفى معناه كل نجس فلو استنجى به ولو جاف لم يحزه وتعين الماء لأن المحل صار نجساً بنجاسة أجنبية والرجيع وهو فصيل بمعنى مفعول ذكره الزمخشري في المجاز وقيل سمي به لرجوعه عن الطهارة بالاستحالة ولرجوعها إلى الظهور بعد كونها فى البطن أو لرجوعها عن كونها طعاماً أو علفاً قال الرافعى فيه إشارة إلى أن غير الأحجار من كل جامد طاهر قالع غير محترم كالأحجار وتعددتها وأنها ثلاثة قليل وصحة العمل بالمفهوم حتى لا يجب التكرار فى الاستنجاء بالماء وقد حمله شذمة من السلف على ظاهره فمنعوا الاستنجاء بالماء والسنة تبطل قولهم وقول ابن المسيب لما سئل عن الاستنجاء بالماء ذاك وضوء النساء إنما ذكره لفهمه غلوا من السائل فى منع الأحجار فقابلته بالمبالغة فى رد غلوه (فائدة) الاستنجاء لغة إزالة النجس بفتح فسكون بغسل أو مسح كما فى الصحاح كغيره لكن استعماله كما قال عياض فى الغسل أكثر وفى النهاية هو إخراج النجس من البطن والنجس العذرة (طب عن خزيمه بن ثابت) وفى الباب عائشة وغيرها .

(الإسلام) قال الراغب أصله الدخول فى السلم وهو أن يسلم كل من ضرر صاحبه ثم صار اسماً للشيعة (أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة) اسم جنس أراد به الصلوات الخمس قال القاضى لإقامتها تعديل أركانها وإدامتها والمحافظة عليها والصلاة فعلة من صلى إذا دعى (وتؤتي الزكاة) لمستحقها (وتؤتي رمضان) حيث لا عذر (وتحج البيت) اسم جنس غلب على الكعبة وصار علماً لها كالنجيم للثريا والسنة لعام الفحط (إن استطعت إليه سبيلاً) أى طريقاً بأن تجد زاداً أو راحلة بشرطهما وقيد بها فى الحج مع كونها قيداً فيما قبله اتباعاً للنظم القرآنى وإشارة إلى أن فيه من المشقة ما ليس فى غيره على أن فقدها فى نحو صلاة وصوم لا يسقط فرضها بل وجوب أدائه بخلاف الحج ثم المراد الإسلام الكامل فنارك ما عدا الشهادتين ليس بمسلم كامل ؟ لا كما فرقا العارف ابن عربى الصلاة وقعت فى الرتبة الثانية من قواعد الإيمان مشتقة من المصلى وهو الذى يلى السابق فى الجلبة والسابق ههنا التوحيد ثم جعل بجنسها الزكاة لكونها طهرة المال كما كان فى الصلاة طهارة الثوب والبدن والمكان وأولها الصوم دون الحج لكون زكاة الفطر مشروعة بانقضاء الصوم فلما كان الصوم أقرب نسبة إلى الزكاة جعل بجنسها فلم يبق للحج مرتبة إلا الخامسة (م ٣ عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وظاهره أن الكل رواه هكذا فقط لكن فى الفردوس بقية: وتغتسل من الجنابة، وعزاه لمسلم .

(الإسلام علانية والإيمان فى القلب) وأشار بيده إلى صدره قال الراغب إنما قال ذلك لأن الإيمان يقال باعتبار العلم وهو متعلق بالقلب والإسلام بفعل الجوارح اه واعلم أن الإسلام والإيمان طال فيما بينهما من النسب الكلام والحق أنهما متلازمان المفهوم فلا ينفك أحدهما عن الآخر فلا يوجد شرعاً إيمان بدون إسلام ولا عكسه فإن الإسلام يطلق على الأعمال كما يطلق على الانقياد لغة وشرعاً وأن الإيمان يطلق عليهما شرعاً باعتبار أنه متعلق بهما فهما على وزن الفقير والمسكين فإذا انفرد أحدهما دخل فيه الآخر ودل بانفراده على ما يدل عليه الآخر



٣٠٦١ - الإسلام ذلول لا يركب إلا ذلولاً - (حم) عن أبي ذر - (ض)

٣٠٦٢ - الإسلام يزيد ولا ينقص - (حم دك هق) عن معاذ - (ح)

٣٠٦٣ - الإسلام يعلو ولا يعلى - الرويانى (قط هق) والضياء عن عائذ بن عمرو - (ح)

٣٠٦٤ - الإسلام يجب ما كان قبله - ابن سعد عن الزبير، وعن جبير بن مطعم - (ض)

بأنفراده وإن قرن بينهما كما هنا فهما متغايران باعتبار أصل مفهوميهما ، فاكشف بذلك عما هنالك من الاسهاب (ش عن أنس) قال عبد الحق حديث غير محفوظ تفرد به على بن مسعدة وفي توثيقه خلف قال أبو حاتم لا بأس به والبخارى فيه نظر وابن عدى أحابشه غير محفوظة وقال الهيثمى رواه أحمد وأبو يعلى والزار ورجاله رجال الصحيح (الإسلام ذلول) كرسول أى سهل متقاد من الذل بالكسر اللين ضد الصعوبة (لا يركب إلا ذلولاً) يعنى لا يناسبه ويليق به ويصلحه إلا اللين والرفق والعمل والتعامل بالمساحمة والتسامح (حم عن أبي ذر) قال الهيثمى فيه أبو خلف الاعشى منكر الحديث اه وأقول فيه أيضاً معاذ بن رفاعه أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين وغيره . (الإسلام يزيد ولا ينقص) قال البيهقي قال عبد الوارث أراد أن حكم الإسلام يغلب ومن تغلبه أن يحكم للولد بالإسلام بإسلام أحد أبويه اه وقال جمع معناه أن الإسلام يزيد بالداخلين فيه ولا ينقص بالمرتدين أو يزيد بما فتح الله من البلاد ولا ينقص بما غلب عليه الكفرة منها وتعلق بظاهره من ورث المسلمين من الكفار والأئمة الأربعة كالخلفاء الأربعة على المنع والخبر بفرض دلالة على التورث فيه مجهول وضعيف قال القرطبي الحديث ليس نصاً في المراد بل محموله أنه يفضل غيره من الأدبان ولا تعلق له بالإرث وقد عارضه قياس آخر وهو أن التوارث متعلق بالولاية ولا ولاية بين مسلم وكافر لقوله تعالى « لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء » الآية وأطال في ذلك فلا يقاوم الخبر الصحيح الصريح وهو أن المسلم لا يرث الكافر والكافر لا يرث المسلم (حم) عن محمد بن جعفر عن شعبة عن عمرو بن أبي حكيم عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن أنى الأسود الديلى عن معاذ (د) أى أبو داود الطيالسى في مسنده عن شعبة به (ك) وقال صحيح ولم يتعقبه الذهبي (هق) كلهم من هذا الوجه (عن معاذ) بن جبل قال الحافظ فى الفتح قال الحاكم صحيح وتعقب بالانقطاع بين أبى الأسود ومعاذ لكن سماعه منه ممكن وقد زعم الجوزقانى أنه باطل وهى مجازفة وقال القرطبي فى المنهم هو كلام يحيى لا يروى ولعله ما رقف على ما ذكر اه وسبب هذا الحديث كما فى أبى داود عن عبد الله بن بريدة أن أخوين اختصما إلى يحيى بن يعمر يهوديا ومسلما فى ميراث أخ لهما يهودى فورث المسلم وقال حدثنى أبو الدرداء أن رجلا حدثه عن معاذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره قال ابن عبد البر وهذا لاحجة فيه وليس فى اللفظ ما يعطيه وجعله ابن الجوزى موضوعا ونازعه المؤلف .

(الإسلام يعلو ولا يعلى) عليه قال البيهقي قال قتادة يعنى إذا أسلم أحد أبوين فالولد مع المسلم فالعلو فى نفس الإسلام بأن يثبت الإسلام إذا ثبت على وجه ولا يثبت على آخر كما فى المولود بين مسلم وكافر فإنه يحكم بإسلامه وقال ابن حزم معناه إذا أسلمت يهودية أو نصرانية تحت كفر يفرق بينهما ويحتمل العلو بحسب الحجة أو بحسب النصرة فى العاقبة فإنهما للمسلمين وبذلك عرف أن الحديث ليس نصاً فى تورث المسلم من الكافر كما قيل (الرويانى) محمد بن هرون فى مسنده (قط هق والضياء) المقدسى والخليل فى فوائده كلهم (عن عائذ) بالمد والهمزة والمعجمة (ابن عمرو) المزنى ممن بايع تحت الشجرة وكان صالحا تأخرت وفاته وعلقه البخارى ورواه الطبرانى فى الصغير والبيهقى فى الدلائل قال ابن حجر وسنده ضعيف .

(الإسلام يجب) أى يقطع فى رواية يهدم (ما كان قبله) من كفر وعصيان يترتب عليهما من حقوق الله أما حقوق



٣٠٦٥ - الإسلام نظيف فتتظفوا ، فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف - (طس) عن عائشة - (ض)

٣٠٦٦ - الأشرة شر - (خدع) عن البراء

٣٠٦٧ - الأشعريون في الناس كصرة فيها منك - ابن سعد عن الزهري مرسل

٣٠٦٨ - الأصابع تجري مجرى السواك ، إذا لم يكن سواك - أبو نعيم في كتاب السواك عن عمرو ابن عوف المزني - (ض)

عباده فلا تسقط إجماعاً ولو كان المسلم ذمياً والحق ما ليا وظاهر الخبر أن مجرد الإسلام مكفر للسوابق، هبه أساء وأحسن بعد؛ وأما خبر من أحسن في الإسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر فوارد على منهج التحذير (ابن سعد) في الطبقات (عن الزبير) بن العوام (وعن جبير بن مطعم) قضية صنع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني أخرجه باللفظ المزبور (الإسلام نظيف) أي نقي من الوسخ والدنس (فتتظفوا فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف) يحتمل النظافة الحسية ويحتمل المعنوية أي لا يدخلها إلا المطهر من دنس العيوب ووسخ الآثام ومن كان ملطخاً بذلك لا يدخلها حتى يطهر بالنيران أو يدركه غفو الرحمن وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم وأكابر صحبه من الحرص على النظافة الحسية والمعنوية مالا يوصف وكان عمر إذا قدم مكة يطوف سكرها فيقول قوا فداءكم، فمر بدار أبي سفيان فأمره فقال نعم حتى يحى مهاتنا الآن فطاف فلم يره فعل فأعاد وأعاد ثلاثاً فوضع الدرة بين أذنيه ضرباً فقلت هند لرب يوم لو ضربته لاقشعر بطن مكة (طس) من حديث نعيم بن موزع عن هشام عن أبيه (عن عائشة) رضى الله عنها قال الهيثمي فيه نعيم بن موزع وهو ضعيف قال ابن الجوزي تفرد به نعيم قال ابن عدى وهو ضعيف يسرق الحديث وعامة ما يرويه غير محفوظ وقال ابن حبان يروى عن الثقات العجائب لا يجوز الاحتجاج به بحال اهـ ومن ثم ضعفه السخاوى وغيره . (الأشرة) بشين معجمة: الطر أو أشده (شر) في كل ملة قال في المصباح أشر أشراً من باب تعب بطر وكفر النعمة فلا يشكرها (خدع عن البراء) بن عازب .

(الأشعريون في الناس كصرة فيها منك) بتشديد الياء هم قبيلة ينسبون إلى الأشعر بن أدد بن زيد بن يشجب نزلوا غور تهامة من اليمن فيما بين جبال السروات وما يليها من جبال اليمن إلى أسياف البحر ولما قدموا علي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم قال لهم أنتم مهاجرة اليمن من ولد إسماعيل ثم ذكره وكان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يحبهم وقال في حديث الشيخين إنهم منى وأنا منهم وسياقه أن الأشعريين إذا أرملوا في الغزو أى فرغ زادهم أو قل طعام عيالهم جمعوا ما عندهم في ثوب ثم اقتسموه بينهم في إناء واحد بالسوية فهم منى وأنا منهم وفيه تنبيه على مكارم أخلاقهم ومواساة لأخوانهم وحث على التأسي بهم والافتداء بأفعالهم وفيه منقبة عظيمة للأشاعة وكذا قيل فإن عني قائلة ما هو المتبادر من هذا اللفظ وهم أهل السنة المنسوبون إلى شيخ السنة أبي الحسن الأشعري ففساده بين وإن أراد تلك القبيلة فصحيح (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن البصري عن الزهري مرسل) :

(الأصابع تجري مجرى السواك) في حصول أصل السنة بها (إذا لم يكن سواك) يعنى إذا كانت خشنة لأنها حينئذ تزيل القلح وهذا في أصبع غيره أما أصبعه فلا تجزى مطلقاً ولو خشنة متصلة أو منفصلة عند الشافعية لأنها لا تسمى سواكاً، وقوله إذا لم يكن سواك يفهم أنه إذا كان ثم سواك لا تجزى والتفصيل بين الوجود وعدمه لم أره لأحد من المجتهدين والحديث ضعيف (أبو نعيم في كتاب السواك عن عمرو بن عمرو بن عوف المزني) بضم الميم والزاي ورواه عنه



- ٣٠٦٩ - الْأَضْحَى عَلَى فَرِيضَةٍ ، وَعَلَيْكُمْ سُنَّةٌ - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)
- ٣٠٧٠ - الْأَقْتَصَادُ نِصْفُ الْعَيْشِ ، وَحُسْنُ الْخَلْقِ نِصْفُ الدِّينِ - (خَط) عَنْ أَنَسٍ
- ٣٠٧١ - الْأَقْتَصَادُ فِي النِّفْقَةِ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ ، وَالتَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ نِصْفُ الْعَقْلِ ، وَحُسْنُ السُّؤَالِ نِصْفُ الْعِلْمِ - (طَب) فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ (هَب) عَنْ ابْنِ عُمَرَ
- ٣٠٧٢ - الْأَكْبَرُ مِنَ الْإِخْوَةِ بِمَنْزِلَةِ الْأَبِ (طَب) عَنْ عَبْدِ هَبٍ عَنْ كَلِيبِ الْجَهَنِيِّ - (ض)
- ٣٠٧٣ - الْأَكْلُ فِي السُّوقِ دَنَاءَةٌ - (طَب) عَنْ أَبِي إِمَامَةَ (خَط) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)
- ٣٠٧٤ - الْأَكْلُ بِأَصْبَعٍ وَاحِدَةٍ أَكْلُ الشَّيْطَانِ : وَبِاثْنَيْنِ أَكْلُ الْجَبَّارَةِ ، وَبِالثَّلَاثِ أَكْلُ الْأَنْبِيَاءِ - أَبُو أَحْمَدَ

أَيْضاً بِاللَّفْظِ الْمَزْنُورِ الطَّبْرَانِيُّ وَقَالَ لَمْ يَرَوْهُ عَنْ كَثِيرٍ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَّا أَبُو غَزِيَّةٍ قَالَ الْهَيْثُمِيُّ ضَعِيفٌ وَقَدْ حَسَنَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثَهُ اهـ وَأَقُولُ أَبُو غَزِيَّةٍ أَوْرَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ .

(الاضحى) جمع أضحية وهي الأضحية وسميت باسم الوقت الذى يشرع فيه ذبحها وهو ارتفاع النهار (على فريضة) أى واجبة وجوب الفرض وعليكم أيها الأمة (سنة) غير واجبة فالوجوب من خصائصه ولا خلاف فى كونها من شرائع الدين وهى عند الشافعية والجمهور سنة كفاية مؤكدة أخذاً بهذا الحديث وما أشبهه وهى رواية عن مالك وله قول آخر بالوجوب وعن أبى حنيفة يلزم الموسر قال أحمد يكره أو يحرم تركها لخبر أحمد وابن ماجه من وجد سعة فلم يضح فلا يقربن مصلانا (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَجَالُهُ ثِقَاتٌ لَكِنْ فِي رَفْعِهِ خَلْفٌ

(١) [ (الاقتصاد) أى التوسط فى النفقة بين التبذير والتقتير (نصف العيش) أى المعيشة (وحسن الخلق) بضم الخاء واللام : أى كرم الأخلاق (نصف الدين) لأنه يحمل صاحبه على ترك ما يشين دينه ومروءته فمن حازه فقد حاز نصف الدين ، والنصف الثانى هو معاملة الخلق (خط عن أنس) بن مالك بإسناد ضعيف

(الاقتصاد فى النفقة نصف المعيشة والتودد) أى التحبب والتقرب (إلى الناس) بفعل المعروف ومساعدة الضعفاء وغير ذلك من مكارم الأخلاق (نصف العقل) إذ ينشأ عنه الألفة والمحبة ، والمؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو اشتكى كله ؛ وينشأ عنه السلامة من شرهم (وحسن السؤال نصف العلم) لأن السائل إذا أحسن السؤال مع شيخه أقبل عليه وبين له ما أشكل عليه مراعاة لادبه معه ، ويترتب على ذلك أن ينتفع بعلمه (طَب) فى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ هَب عَنْ ابْنِ عُمَرَ ( بن الخطاب رضى الله عنهما

(الأكبر من الإخوة بمنزلة الأب) فى الإكرام والاحترام والرجوع إليه والتعويل عليه وتقديمه فى المهمات ، والمراد : الأكبر ديناً وعِلْماً ، وإلا فسنأ (طَب) عَنْ عَبْدِ هَبٍ عَنْ كَلِيبِ الْجَهَنِيِّ

(الأكلى فى السوق دناءة) قال فى القاموس : الدنيسة النقيصة اهـ . فهو خاتم للبروءة . راداً للشهادة إن صدر من لا يليق به (طَب) عَنْ ابْنِ إِمَامَةَ ، خَطٌّ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ (بِسند ضعيف

(الأكلى بأصبع واحدة أكل الشيطان) أى مثل أكله ، وأضيف إليه لأنه الأمر به ، والحامل عليه . وإنما ذمته

(١) هذا الحديث والأحاديث التى بعده إلى قول الرسول صلى الله عليه وسلم « الإيمان بضع وسبعون شعبة » لم نجد للعلامة المناوى عليها شرحاً فى عامة النسخ ، ولعله سقط من النسخ شاعت به النسخ ، فأثرنا وضع شرح لها مقتبس من كلام المحققين إتماماً للفائدة وسدّاً للخلل وبالله التوفيق اهـ مصححه



الغطريف في جزئه ، وابن النجار عن أبي هريرة - (ض)

٣٠٧٥ - الأكل مع الخادم من التواضع - (فر) عن أم سلمة - (ض)

٣٠٧٦ - الإمام ضامن ، والمؤذن مؤتمن ، اللهم أرشد الأئمة ، وغفر للوثنين - (د ت حب حق)

عن أبي هريرة (حم) عن أبي أمامة - (صح)

٣٠٧٧ - الإمام ضامن : فإن أحسن فله ولهم ، وإن أساء فعليه ولا عليهم - (هك) عن سهل بن سعد (صح)

٣٠٧٨ - الإمام الضعيف ملعون - (ط) عن ابن عمر - (ض)

٣٠٧٩ - الأمانة في الأزد ، والحياء في قريش - (ط) عن أبي معاوية الأزدي

٣٠٨٠ - الأمانة غنى - القضاء عن أنس - (ح)

بذلك لما فيه من التكبر (وبائتين أكل الجبابة) أي العتاة الظلمة أهل التكبر (وبالثلاث) أي الإبهام والسبابة والوسطى (أكل الأنبياء) وخلفائهم وورثتهم ، وهو الانفع الأكمل الذي ينبغي أن يقتدى به . والأكل بالخمس مذموم لأنه فعل أهل الشره . ولهذا لم يحفظ عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه أكل بالخمس (أبو أحمد الغطريف) بكسر المعجمة والراء بينهما طاء ساكنة (في جزئه ، وابن النجار) في تاريخه (عن أبي هريرة)

(الأكل مع الخادم) يطلق على الذكر والأنثى والعبد والحر (من التواضع) فهو مذدوب إليه حيث لا مانع : كأن كان الخادم أمرداً جميلاً يخشى منه الفتنة ، وتام الحديث : فمن أكل معه اشتاقت له الجنة (فر عن أم سلمة) بسند ضعيف (الإمام ضامن) أي متكفل بصحة صلاة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته لأنه يتحمل الفاتحة عن المأموم إذا أدركه في الركوع (المؤذن مؤتمن) أي أمين على صلاة الناس وصيامهم وإفطارهم وسجودهم وعلى حرم الناس لأشرفه على دورهم ، فعليه المحافظة على أداء هذه الأمانة (اللهم أرشد الأئمة) ليأتموا بالصلاة على أتم الأحوال (واغفر للمؤذنين) تقصيرهم في مراعاة الوقت بتقديم عليه أو تأخر عنه . واستدل بعضهم بهذا على تفضيل الأذان على الإمامة لأن الأمين أفضل من الضمين (د ت حب حق عن أبي هريرة ، حم عن أبي أمامة) وسنده صحيح

(الإمام ضامن فإن أحسن) الطهور والصلاة (فله) الأجر (ولهم) أي المأمومين الأجر كذلك (وإن أساء) في صلاته أو ظهوره بأن أدخل ببعض الأركان أو الشروط (فعليه) الوزر والتبعة (ولا عليهم) وتام الحديث كما في ابن ماجه : كان سهل بن سعد الساعدي يقدم فتیان قومه يصلون بهم فقبل له تفعل ذلك ولك من القدم مالك قال إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول : الإمام - فذكره (هك عن سهل بن سعد) الساعدي (الإمام) الأعظم (الضعيف) عن إقامة الأحكام الشرعية (ملعون) أي مطرود من منازل الأبرار وعليه التنخل عن منصبه إن أراد الخلاص في الدنيا والآخرة وعلى الأمة نصب غيره ؛ وإنما خصه بهذا الوعيد لأنه مسئول عن رعيته متحمل بكل ما يأتون من أوزار (ط عن ابن عمر) بن الخطاب (الأمانة) أي كثرتها وقوتها (في الأزد والحياء في قريش) أي هما في القبيلتين أكثر منهما في غيرهما (ط عن أبي معاوية بن الأزدي)

(الأمانة غنى) بوزن رضى : أي هي سبب الغنى ، لأن من اتصف بها رغب الناس في معاملته فيحسن حاله ويكثر ماله (القضاء) في الشهاب (عن أنس) بن مالك رضى الله عنه



- ٣٠٨١ - الأمانة تجلب لرزق، والحيانة تجلب الفقر - (فر) عن جابر القضاي عن علي (ح)
- ٣٠٨٢ - الأمراء من قريش ماعملوا فيكم بثلاث: مارحموا إذا استرحموا، وأقسطوا إذا قسموا، وعدلوا إذا حكموا - (ك) عن أنس (ح)
- ٣٠٨٣ - الأمراء من قريش، من ناوهم أو أراد أن يستفزههم تحت تحت الورق - الحاكم في الكنى عن كعب بن عجرة - (ح)
- ٣٠٨٤ - الأمر أسرع من ذلك - (د) عن ابن عمرو - (ح)
- ٣٠٨٥ - الأمر المظطع، والخمل المضلع، والشر الذي لا ينقطع: اظهار البدع - (طب) عن الحكم بن عمير - (ض)
- ٣٠٨٦ - الأمن والعافية نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس - (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٣٠٨٧ - الأمور كلها: خيرها شرها من الله تعالى - (طس) عن ابن عباس - (ض)

(الأمانة تجلب) وفي رواية تجر (الرزق) أى هى سبب لتيسيره، وحلول البركة فيه وحب الناس له، (والحيانة تجلب الفقر) أى تمحق بركة الرزق وتنفر الناس عن صاحبها (فر عن جابر) بن عبد الله (القضاي) فى الشهاب (عن علي) بإسناد حسن

(الأمراء من قريش ماعملوا فيكم أى مدة دوام معاملتهم لكم بثلاث) من الخصال وبينها بقوله (مارحموا إذا استرحموا) بالبناء للجهول: أى طلبت منهم الرحمة (ياقسطوا) أى تمسكوا بسيرة العدل (إذا قسموا) ماجعل اليهم من غنيمة أو خراج أو فيه (وعدلوا إذا حكموا) فلم يجوروا فى حكم من الأحكام. ومفهوم الحديث أنهم إذا عدلوا عن هذه الأحكام جاز العدول بالامارة عنهم. ولعل المراد أن هذا حض لهم على أن يتمسكوا بتلك الخصال، إذ لا يجوز الخروج على الإمام بمجرد الجور (ك) عن أنس) بن مالك

(الأمراء من قريش من ناوهم) أى عاداهم (أو أراد أن يستفزههم) أى يفزعهم ويزعجهم (تحت) أى تفتت (الورق) من الشجرة وذلك كناية عن إهلاكه وإذلاله وإهانته (ك) فى كتاب (الكنى) والألقاب (عن كعب بن عجرة)

(الأمر) أى هجوم الموت (أسرع) وفى رواية أعجل (من ذلك) أى من البناء، وسببه كما رواه أبو عبد الله بن عمرو بن العاص قال: مر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أطين حائطا، وأى حائط خص فى الرواية الأخرى، وهو بيت يعمل من خشب وقصب، فذكره (د) عن (عبد الله) بن عمرو بن العاص

(الأمر المظطع) بقاء وظاء أى الشديد (والخمل المضلع) أى المتقل (والشر الذى لا ينقطع) هو (إظهار البدع) من أصول: كالعقائد الزائفة، وفروع: كالمحدثات على خلاف ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (طب) عن الحكم بن عمير) والحديث ضعيف

(الأمن والعافية نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس) لأن بهما يتيسر التمتع بغيرهما من النعم (طب) عن ابن عباس (رضى الله عنهما)

(الأمور كلها خيرها وشرها من الله تعالى) أى كل كائن وما يكون بقدرته وإرادته، فهو سبحانه وتعالى خالق الخير



٣٠٨٨ — الْإِنَاءُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ - (ت) عن سهل بن سعد - (ح)

٣٠٨٩ — الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءٌ فِي قُبُورِهِمْ يَصَلُّونَ - (ع) عن أنس - (ح)

٣٠٩٠ — الْأَنْبِيَاءُ قَادَةٌ ، وَالْفُقَهَاءُ سَادَةٌ ، وَمَجَالِسُهُمْ زِيَادَةٌ - الْقَضَاعِي عَنْ عَلِيٍّ - (ض)

٣٠٩١ — الْإِدْيُ ثَلَاثَةٌ : فَيَدُ اللَّهِ الْعَلِيَا ، وَيَدُ الْمَعْطَى الَّتِي تَلِيهَا ، وَيَدُ السَّائِلِ السُّفْلَى ، فَاحْطِ الْفَضْلَ ، وَلَا

تَعْجِزْ عَنْ نَفْسِكَ - (حَم د ك) عن مالك بن نضلة - (ص)

٣٠٩٢ — الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ

- (٣ م) عن عمر - (ص)

٣٠٩٣ — الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْمِيزَانِ ، وَتُؤْمِنَ

وَالشَّرَّ وَالْفُجْعَ وَالضَّرَّ وَالْإِيمَانَ وَالْكَفْرَ ، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ «وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو» ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله» (طس عن ابن عباس) بسند ضميم

(الإناء) يوزن قناة : أى التانى (من الله تعالى) أى بما يرضاه ويثيب عليه (والعجلة من الشيطان) أى هو الحامل عليها بوسوسته لأن العجلة وتمنع من التثبت والنظر في العواقب (ت عن سهل بن سعد) الساعدي

(الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون) لأنهم كالشهداء بل أفضل ، والشهداء أحياء عند ربهم . وفائدة التقييد بالعندية الإشارة إلى أن حياتهم ليست بظاهرة عندنا ، وهى حياة الملائكة ، وكذا الأنبياء ولهذا كانت الأنبياء لا تورث .

وقوله يصلون قيل المراد به التسييح والذكر (ع عن أنس) بن مالك ، وهو حديث صحيح

(الأنبياء قادة) جمع قائد : أى يقودون الناس للعلم والموعظة . (والفقهاء سادة) جمع سيد ، وهو الذى يفوق قومه في الخير والشرف : أى مقدمون في أمر دين الله (ومجالسهم زيادة) في الخير والعلم والتفقه في الدين (القضاعي عن علي)

(الأيدي ثلاثة فيد الله) هي (العلياء) لأنه المعطى في الحقيقة (ويد المعطى) أى المناول (التي تليها) وفيه حث على التصديق (ويد السائل) أى الآخذ للصدقة (السفلى) وفيه زجر للسائل عن سؤاله الخلق وحثه على الرجوع إلى مولاه

الحق (فأعط الفضل) أى الفاضل ن عيالئك (ولا تعجز) بفتح التاء وكسر الجيم : بعد عطيتك (عن) نفقة (نفسك) ومن تلزمك نفقته بأن تصدق بمالك كله ثم تقعد تسأل الناس (حم د ك عن مالك بن نضلة) بفتح فسكون : والد

أبى الأحوص الصبحاني

(الإيمان) هو (أن تؤمن) تصدق (بالله) أى بأنه واحد في ذاته وصفاته وأفعاله (وملائكته) أى بأن لله ملائكة

مخلوقين من النور وهم عباد له تعالى سفراء بينه وبين رسله ، لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون «لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون» ليسوا بذكور ولا إناث (وكتبه) بألفها كلام الله القديم القائم بذاته المنزه عن الحروف

والأصوات التي أنزلها على بعض رسله لهداية الناس (ورسله) وبأن لله رسلا أرسلهم الله إلى الناس لإرشادهم إلى ما فيه مصلحة معاشهم ومعادهم وهم معصومون من الذنوب كبيرها وصغيرها (و) تؤمن (باليوم الآخر) وهو من

الحشر إلى ما لا نهاية أو إلى فصل القضاء (وتؤمن بالقدر خيره وشره) حلوه ومره : أى بأن ما قدره الله في الأزل من خير أو شر لا بد من وقوعه (م عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه ، والحديث صحيح .

(الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار) أى بألفها موجودتان الآن . لأنهما



بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَتَوْمَنَ بِالْقَدَرِ خَيْرَهُ وَشَرَّهُ - (هـ) عن عمر - (ص)

٣٠٩٤ - الْإِيمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ ، وَقَوْلٌ بِاللِّسَانِ ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ - (هـ) طب (ع) علي - (ض)

٣٠٩٥ - الْإِيمَانُ بِاللَّهِ الْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ ، وَتَصْدِيقٌ بِالْقَلْبِ ، وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ - الشيرازي في الألقاب عن عائشة - (ض)

٣٠٩٦ - الْإِيمَانُ بَضْعٌ سَبْعُونَ شُعْبَةً : فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ - (م د ن هـ) عن أبي هريرة - (ص)

باقيتان لاتفتيان : الجنة للطائعين والنار للفاسقين (والميزان) أى بأن وزن الأعمال حق (وتؤمن بالبعث بعد الموت) أى بإعادة الأجساد بعد فنائها للحساب (وتؤمن بالقدر خيره وشره) أى تؤمن بأن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك (هـ) عن عمر بن الخطاب .

(الإيمان) هو (معرفة) أى اعتقاد (بالقلب وقول باللسان) أى إقرار (وعمل بالأركان) والمراد أن الأعمال شرط في كاله وأن الإقرار باللسان يعرب عن التصديق القلبي (هـ) طب (ع) علي وهو حديث ضعيف .

(الإيمان بالله إقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالأركان) المراد بذلك الإيمان الكامل الذى تترتب عليه الثمرة الكبرى (الشيرازي في الألقاب عن عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها . والحديث ضعيف [١١]

(الإيمان) أى ثمراته وفروعه فأطلق الإيمان وهو الإقرار والتصديق عليها مجازاً لكونها من حقوقه ولوازمه (بضع) بفتح الباء وكسرها من ثلاث إلى تسع على الأصح (وسبعون) بتقديم السين على الموحدة (شعبة) بضم أوله خصلة وأصلها الطائفة من الشيء والغصن من الشجر قال الكرماني شبه الإيمان بشجرة ذات أغصان وشعب كما شبه في حديث نبي الاسلام على خمس بنجاء ذى أعمد وأطاب قال القاضي أراد التكثير على حد «إن تستغفر لهم» واستعمال لفظ السبعة والسبعين للتكثير كثيراً والمراد الحصر فيقال إن شعب الإيمان وإن كانت متعددة لكن حاصلها يرجع إلى أصل واحد وهو تكميل النفس على وجه يصلح معاشه ويحسن معاده ، وذلك أن يعتقد ويستقيم في العمل اهـ . قال الطيبي والأظهر معنى التكثير ويكون ذكر البضع للتريق يعنى شعب الإيمان أعداد مهمة ولا نهاية لكثرتها إذ لو أريد التحديد لم بهم (وأفضلها قول لا إله إلا الله) أى أفضل الشعب هذا الذكر فوضع القول موضع الذكر لا موضع الشهادة فانها من أصله لا من شعبه والتصديق القلبي خارج منهما إجماعاً قال القاضي ويمكن أن يراد أنه أفضلها من وجه وهو أنه يوجب عصمة الدم والمال لأنه أفضل من كل وجه وإلا لزم كونه أفضل من الصلاة والصوم ويجوز أن يقصد الزيادة المطلقة لأعلى ما أضيف إليه أى المشهور من بينها بالفضل في الأديان قول لا إله إلا الله (وأدناها) مقداراً (إمطة الأذى) أى إزالة ما يؤذى كشوك وخبث وحجر (عن الطريق) الظاهر أن المراد المسلك ويحتمل العموم وسيجيء في خبر تقييد الطريق كونه المسلك (والحياء) بالمد (شعبة من الإيمان) أى الحياء الإيماني وهو المانع من فعل القبيح بسبب الإيمان لا النفساني المخلوق في الجلبة وأفرده بالذكر لأنه كالداعي إلى سائر الشعب فان الحى يخاف فضيحة الدنيا ونظافة الآخرة فينجز عن الآثام وزعم أن الحياء قد يمنع الأمر بالمعروف فكيف يدعو إلى سائرها يمنع بأن هذا المانع ليس بحياء حقيقة بل عجز وإدعاء وإطلاق الحياء عليه مجاز وإنما الحقيقة خلق يبعث على تجنب القبيح . قال الزمخشري : جعل الحياء من الإيمان لأنه قد يكون خلقاً واكتسابياً لجميع أعمال البر وقد يكون

(١) إلى هنا تم ما قد نقص من شرح الامام المناوى . فتنبه .



٣٠٩٧ - الْإِيْمَانُ يَمَانٌ ، (ق) عن ابن مسعود - (محم)

٣٠٩٨ - الْإِيْمَانُ قَيْدُ الْفَتَكِ . لَا يَفْتِكُ مُؤْمِنٌ - (تخذك) عن أبي هريرة (حم) عن الزبير ، وعن معاوية (حم)

٣٠٩٩ - الْإِيْمَانُ الصَّبْرُ وَالسَّمَاحَةُ - (ع ط) في مكارم الاخلاق عن جابر - (ض)

غريزة لكن استعماله على قانون الشرع يحتاج إلى اكتساب ونية فهو من الايمان لهذا ولكونه باعنا على أعمال الخير ومانعاً من المعاصي قال وهذا الحديث نص في إطلاق اسم الايمان الشرعي على الأعمال ومنعه الكرماني بأن معناه شعب الايمان بضع ولفظ إمالة الأذى غير داخل في حقيقة الايمان والتصديق خارج عنه اتفاقاً (د ن) في الايمان (ه) في السنة (عن أبي هريرة) ورواه عنه الترمذي أيضاً لكن أسقط والحياة الخ وفيه عنده عبد الله بن دينار أورده الذهبي في الضعفاء وقال ليس بقوى ورواه البخاري مختصراً بلفظ الايمان بضع وستون شعبة والحياة شعبة من الايمان قال الكرماني وتخصيص الستين لأن العدد إما زائد وهو ما أجزأه أكثر منه كائناً عشر فان لها نصفاً وثلاثاً وربعاً وسدساً ونصف سدس فمجموع الأجزاء أكثر من اثني عشر وإما ناقص فهو ما أجزأه أقل منه كأربعة فان لها ربع ونصف فقط وإما تام فهو ما أجزأه مثله كسنة فان أجزأها النصف والثلث والسدس وهي مساوية للسنة والفضل من بين الأنواع الثلاثة التام فلما أريد المبالغة فيه جعلت أحادها أعشاراً فذكره لمجرد الكثرة قال القاضي والتركيب دال كما ترى على التفرق والانقسام

(الايمان يمان) أي منسوب إلى أهل اليمن لإذعانهم إلى الايمان من غير كبير كلفة ومن اتصف بشيء وقوى إيمانه به نسب إليه إشعاراً بكل حاله فيه من غير أن يكون في ذلك نفي له عن غيره فلا تعارض بينه وبين خبر الايمان في أهل الحجاز ثم المراد الموجودين حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمن وهو نسبة إلى اليمن وألفه عوض عن ياء النسبة فلا يجتمعان ، واليمن ماعلي يمين الكعبة من بلاد القور قال أبو عبيد مكة من أرض تهامة وتهامة من اليمن ولذا سميت مكة وما يليها من أرض الحجاز تهامة فعليه مكة يمانية ومنها ظهر الايمان وقيل قاله بتبوك ومكة والمدينة بينه وبين اليمن فأشار إلى ناحية اليمن وهو يريد بها وقيل أراد الانصار وهم يمانيون في الأصل وقد نصرُوا الايمان فانفسه لهم (ق عن ابن مسعود) قال المصنف وهو متواتر وفي الباب عن ابن عباس بزيادة والفقهاء يمان والحكمة يمانية رواه البرار (الايمان قيد الفتك) أي يمنع من الفتك الذي هو القتل بعد الأمان عذراً كما يمنع القيد من التصرف بمنع الايمان من الغدر (لا يفتك مؤمن) خبر بمعنى الهوى لأنه متضمن للمكر والخديعة أو هو نهي وما روى من الفتك بكعب بن الأشرف وابن أبي حقيق وغيرهما فكان قبل النهي أو هي وقائع مخصوصة بأمر سماوي لما في المفتوكين من الغدر وسب الاسلام وأهله قال الزمخشري الفرق بين الفتك والغيلة أن الفتك أن تهتل غرته فتهلكه جهاراً والغيلة أن تسكتن له في محل فتقتله خفية اه . وظاهر أن المراد في الحديث هما معاً قال العسكري الناس يستحسنون لامرئ القيس قيد الأبواب في وصف فرسه يريد أن الأبواب من الوحش إذا رآته أيست أن تنجومه فتكون الفرس كالقيد لها ويرحمون أنه اخترعه وابتدعه وقد اتفق في هذا الحديث ما هو أحسن منه من غير لعمل (تخ د) في الجهاد (ك) عن أبي هريرة (حم عن الزبير) بن العوام جاء إليه رجل فقال ألا أقتل لك علياً ؟ فقال كيف تقتله ومعه الجنود ؟ قال أفتك به قال لا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فذكره (د عن معاوية) وسبب تحديته به أنه دخل على عائشة فقالت أقتلت - حجراً وأصحابه يامعاوية ما أمك أن يقعد لك رجلاً يفتك بك ؟ فقال معاوية إن في بيت أمان سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال كيف أنا في حوائجك قالت صالح قال فدعني وحجراً غداً نلتقي عند الله قال الماوي وغيره وسده جيد ليس فيه إلا أسباط بن الحمداً وإسماعيل بن عبد الرحمن السدي وقد خرج لهما سلم (الايمان الصبر والسماحة) قال البيهقي يعني بالصبر الصبر عن محارم الله وبالسماحة أن يسمح بأداء ما انترض عليه اه



- ٣١٠٠ - الْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ نِظَامُ التَّوْحِيدِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٣١٠١ - الْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ يَذْهَبُ الْهَمُّ وَالْحُزْنُ - (ك) في تاريخه، والقضاعي عن أبي هريرة - (ض)  
 ٣١٠٢ - الْإِيمَانُ عَفِيفٌ عَنِ الْمُحَارَمِ، عَفِيفٌ عَنِ الْمَطَامِعِ - (حل) عن محمد بن النضر الحارثي مرسلًا

ففسر الايمان بهما لان الاول يدل على الترك والثاني على الفعل وبما قاله البيهقي صرح الحسن البصري فقال الصبر عن المعصية والسماحة على أداء الفرائض (تنبيه) قال الغزالي الصبر ملاك الايمان لان التقوى أفضل البر والتقوى بالصبر والصبر مقام من مقامات الدين ومنزل من منازل السالكين وجميع مقامات السالكين ينتظم من معارف وأحوال وأعمال فالمعارف هي الاصول وهي تورث الاحوال والاحوال تنمى الاعمال فالمعارف كالاشجار والاحوال كالاغصان والاعمال كالثمار وهذا مطرد في جميع منازل السالكين الى الله واسم الايمان تارة يختص بالمعارف وتارة يطلق على الكل وكذا الصبر لا يتم الا بمعرفة سابقة وبحالة قائمة والصبر على التحقيق عبارة عنهما ولا يعرف هذا الا بمعرفة كيفية الترتيب بين الملائكة والانس والبهائم فان الصبر خاصية الانس ولا يتصور ذلك في البهائم لنقصانها ولا الملائكة لكيالها لان البهائم سلطت عليها الشهوات فصارت مسخرة لها فلا باعث لها على حركة أو سكون إلا هي ولا قوة لها تصادم الشهوة حتى تسمى ثبات تلك القوة صبرا والملائكة جزؤوا للأشواق إلى الحضرة الربوبية والابتهاج بدرجة القرب منها ولم يسلط عليها شهوة صادرة عنها حتى يحتاج إلى مصادمة ما يصرفها عن حضرة الجلال بجد آخر وأما الانسان فقد تعارض فيه الأمران فاحتاج إلى ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما لتضادهما وذلك هو حقيقة الصبر (ع طب في مكارم الاخلاق عن جابر) قال الهيثمي فيه يوسف بن محمد ابن المنكدر متروك وقال النسائي ضعيف انتهى . وفي الميزان عن النسائي متروك الحديث ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر

(الايمان بالقدرة نظام التوحيد) إذ لا يتم نظامه إلا باعتقاد أن الله تعالى منفرد بإيجاد الأشياء على ما هي عليه وأن كل نعمة منه فضل وكل نقمة عدل وأنه أعلم بطباع خلقه منهم وأنه غير ملوم ولا مطعون عليه وأن له تكليفهم بما شاء من الأفعال مع تقدير أسباب منعمهم منها وهو تكليف ما لا يطاق (فر عن أبي هريرة) وفيه محمد بن معاذ قال في الميزان فيه لين وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال حديث لا يصح ومحمد بن معاذ في حديثه وهم

(الايمان بالقدرة) بفتحين (يذهب الهم والحزن) لأن العبد إذا علم أن ما قدره الله في الأزل لا بد من وقوعه ومالم يقدره يستحيل وقوعه واستراحته نفسه وذهب حزنه على ما وقع له من المكروه الماضي ولم يهتم لما يتوقعه وأذى الناس للعبد لا بد له منه كالحر والبرد لا حيلة فيه والمتسخط من أذاهما غير عاقل والكل جار بقدر ومن ثم قال ذو النون من وثق بالمقادير لم يغم ومن عرف الله رضى بالله وسرّ بقضائه وقال بعضهم: الاتكال على القضاء أرواح وقلة الاسترسال أحزم (ك في تاريخه والقضاعي) في مسند الشهاب (عن أبي هريرة) وفيه السدي بن عاصم الهمداني مؤدب المعتز قال في الميزان وهاه ابن عدى وقال يسرق الحديث وكذبه ابن خراش قال ومن بلاياه هذا الخبر وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال السري قال ابن حبان لا يحل الاحتجاج به

(الايمان عفيف عن المحارم عفيف عن المطامع) أي شأن أهله تجنب المحرمات والاكتفاء بالبلغة وترك التشوق إلى المفقود والاستغناء بالموجود والعفة قمع النفس عن تعاطي ما لا ينبغي (حل) من حديث بشر بن منصور عن عمارة بن راشد (عن محمد بن النضر الحارثي) العوفي الزاهد (مرسلا) ثم قال وهذا مما لا يعرف له طريقاً عن محمد إلا مرسلًا وهذا نقل الرواية عنه نقلاً وحفظ عنه أحاديث لم يذكر إسنادها فذكرها إرسالا قال وكان محمد وضرباؤه من



٣١٠٣ - الْإِيمَانُ بِالنِّيةِ وَاللِّسَانِ ، وَالْهَجْرَةُ بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ - عَبْدِ الْخَالِقِ بْنِ زَاهِرِ الشَّحْنَانِيِّ فِي الْأَرْبَعِينَ عَنْ عَمْرِو

٣١٠٤ - الْإِيمَانُ وَالْعَمَلُ أَخَوَانِ شَرِيكَانِ فِي قَرْنٍ ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ أَحَدَهُمَا إِلَّا بِصَاحِبِهِ - ابْنُ شَاهِينَ فِي السَّنَةِ

عَنْ عَلِيٍّ - (ح)

٣١٠٥ - الْإِيمَانُ وَالْعَمَلُ قَرِينَانِ ، لَا يَصْلُحُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَّا مَعَ صَاحِبِهِ - ابْنُ شَاهِينَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

عَلِيٍّ مَرْسَلًا - (ح)

٣١٠٦ - الْإِيمَانُ نِصْفَانِ : فَنِصْفٌ فِي الصَّبْرِ ، وَنِصْفٌ فِي الشُّكْرِ - (هَب) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

المتعبدين لم يكن من شأنهم الرواية كانوا إذا وصوا إنساناً أو وعظوه ذكروا الحديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم إرسالا

(الإيمان بالنية واللسان) أى يكون بتصديق القلب والنطق بالشهادتين ( والهجرة ) من بلاد الكفر إلى ديار الاسلام تكون ( بالنفس والمال ) متى تمكن من ذلك فإن لم يتمكن إلا بنفسه فقط هاجر بها لأن الميسور لا يسقط بالمعسور (فائدة) قال القنوي للإيمان صورة وروح ولكل منهما صفتان ولكل صفة حكايا وصفة صورة الايمان هي المعبر عنها بقولهم الايمان إقرار باللسان وعمل بالأركان وله شرطان معنويان عليهما يتوقف صحة الإقرار والعمل وهما النية والاخلاص إذ بهما يثبت الانقياد المحقق والتميز بين المنافق ولهذين الشرطين حكمان أحدهما زمانى والآخر مكانى فالزمانى كالزمنات الصلوة وهو اسم الصوم والحج والمكانى استقبال القبلة ووجوب اجتناب الصلوة في البيع المصورة والمواضع النجسة ونحو ذلك وفي الحج يجتمع أحكام الزمان والمكان والتصديق الذى هو روح الإيمان ينقسم قسمان جملى وهو تصديق الخبر الصادق على وجه كلى اما بأمر يجده في نفسه دون سبب خارجى أو يكون الموجب له آية ومعجزة والقسم الآخر تصديق تفصيلي منسحب الحكم على أفراد اختبارات الخبر المصدق وما يتضمنه من الأمور المحكوم بوقوعها ويتبع ذلك رغبة أو رهبة موجبات استحضار ما قرن الخبر الصادق بإخبار أنه من تفاصيل الوعد والوعيد ولهذا الاستحضار درجات ( عبد الخالق بن زاهر الشحاني ) بضم المعجمة وإهمال الحاء ثم نون محدث مشهور (في الأربعين عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه

(الإيمان والعمل أخوان) أى (شريكان في قرن واحد لا يقبل أحدهما إلا بصاحبه) لأن العمل بدون الإيمان الذى هو تصديق القلب لا فائدة له والتصديق بمجرد بلا عمل لا يكفي أى فى الكمال (ابن شاهين فى السنة) عن على أمير المؤمنين وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعدا النجعة وهو ذهول فقد خرج الحاكم والدليل باللفظ المزبور عن على المذكور

(الإيمان والعمل قرينان لا يصلح كل واحد منهما إلا مع صاحبه<sup>(١)</sup>) وهما الخيطان اللذان يتركب منهما الأدوية لأمراض القلوب كلها (ابن شاهين) فى السنة (عن محمد بن علي) بن أبي طالب الهاشمي أبى الماسم بن الحنفية ثقة المدنى عالم من الطبقة الثانية (مرسلا) وأخرجه عنه الحاكم أيضا قال ومحمد بن على هذا لا يبعد أن يكون ابن الحنفية

(الإيمان نصفان فنصف فى الصبر ونصف فى الشكر) أى ماهية مركبة منهما وذلك لأن الناس صنفان معطى فعليه الشكر ومنوع فعليه الصبر فاذا شكر هذا فقد أتى من الإيمان بنصفه وإذا صبر هذا فقد أتى من الإيمان بنصفه أو يقال وجه التنصيف أن الإيمان اسم لمجموع القول والعمل والنية وهى ترجع إلى شرطين فعل وترك فالفعل العمل بالطاعة وهو حقيقة الشكر وترك الصبر عن المعصية والدين كله فى هذين فعل المأمور وترك المحذور وأن الإيمان مبنى على

(١) أى فإذا اتقى الإيمان لم ينفع العمل وإذا اتقى العمل لم يكمل الإيمان .



٣١٠٧ - الْإِيمَاءُ خِيَانَةٌ، لَيْسَ لِنَبِيِّ أَنْ يَوْمِيَّ - ابن سعد عن سعيد بن المسيب مرسلًا  
 ٣١٠٨ - الْإِيمَاءُ مِنْ قَرِيْشٍ: أَرْبَاها أَرْبَاها، وَفَجَّارُها أَمْرًا فُجَّارُها، وَإِنْ أَمَرْتُ عَلَيْكُمْ قَرِيْشٌ عَبْدًا  
 حَبَشِيًّا مَجْدَعًا فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا، مَا لَمْ يَخِيْرْ أَحَدُكُمْ بَيْنَ إِسْلَامِهِ وَضَرْبِ عُنُقِهِ، فَإِنْ خِيَرَكُمْ بَيْنَ إِسْلَامِهِ

ركنين يقين وصبر فباليقين يعلم حقيقة الأمر والنهي والثواب والعقاب وبالصبر ينفذ ما أمر به ويكف نفسه عما نهى عنه ولا يحصل له التصديق بذلك إلا باليقين ولا يمكن الدوام على فعل المأمور وكف النفس عن المحذور إلا بالصبر فصار الصبر نصفًا والشكر نصفًا قال الغزالي رحمه الله عليه فالجهل بحقيقة الصبر والشكر جهل بكلا شطري الإيمان ثم هو غفلة عن وصفين من أوصاف الرحمن ولا سبيل للوصول إلى القرب إلى الله تعالى إلا بالإيمان وكيف يتصور سلوك الإيمان دون معرفة ما به الإيمان ومن به الإيمان فهذا قاله في موضع وقال في آخر هذا باعتبار النظر إلى الأعمال والتعبير عنها بالإيمان (هب عن أنس) وفيه يزيد الرقاشي قال الذهبي وغيره متروك ورواه القاضي بهذا اللفظ وذكر بعض شراحه أنه حسن

(الإيماء خيانة) أى الإشارة بالعين والحاجب أو غيرهما خفية من الخيانة المنهى عنها (وليس لنبي أن يومئ) وهذا قاله لما أمر بقتل ابن أبي سرح يوم الفتح كان رجل من الأنصار نذر إن رآه أن يقتله فجاء عثمان فشفع له وقد أخذ الأنصارى بقائم السيف ينتظر النبي صلى الله عليه وسلم متى يومئ إليه فشفع عثمان حتى تركه فقال صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم للأنصارى هلا وفيت بذكرك قال انتظرت متى تومئ فذكره (ابن سعد) في الطبقات (عن سعيد بن المسيب مرسلًا) وفيه على بن زيد بن جعدان ضعفه قال ابن عساكر وروى معناه الحسن بن بشر عن الحكم ابن عبد الملك عن قتادة عن أنس

(الائمة من قريش) لفظ الائمة جمع تكسير معرف باللام ومحله العموم على الصريح وبه احتج الشيخان يوم السقيفة فقبله الصحب وأجمعوا عليه ولا حجة لمن منع اشتراط القرشية في خبر السمع والطاعة ولو عبد لملحه علي من أمره الامام على نحو سرية أو ناحية جمعاً بين الأدلة قال السبكي وفيه شاهد للشافعي بالإمامة بل بانحصار الامامة لأن الائمة من قريش يدل بحصر المبتدأ على الخبر عليه ولا يعنى بالامامة إمامة الخلافة لحسب بل هى وإمامة العلم والدين (أبرارها أمراء أبرارها وفجارها أمراء فجارها) قال ابن الأثير هذا على جهة الاخبار عنهم لا على طريق الحكم فيهم أى إذا صلح الناس وبروا وليهم الأخيار وإذا فسدوا وفجروا وليهم الأشرار وهو كحديثه الآخر كما تكونوا يولى عليكم قال ابن حجر وقع مصداق ذلك لأن العرب كانت تعظم قريشاً في الجاهلية بسكنها الحرم فلما بعث المصطفى صلى الله عليه وسلم ودعى إلى الله توقف غالب العرب عن اتباعه وقالوا ننظر ما يصنع قومه فلما فتح مكة وأسلمت قريش تبعوه ودخلوا في دين الله أفواجا واستمرت الخلافة والامارة فيهم وصارت الأبرار تبعاً للأبرار والفجار تبعاً للفجار (وإن أمرت عليكم قريش عبدًا حبشياً مجدعاً) بجيم ودال مقطوع الأنف أو غيره (فاسمعوا له وأطيعوا) ما لم يخير أحدكم بين إسلامه وضرب عنقه فإن خير بين إسلامه وضرب عنقه فليقدم عنقه) ليضرب بالسيف ولا يرتد عن الإسلام ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق بحال (تنبيه) ذهب الجمهور إلى العمل بقضية هذا الحديث فشرطوا كون الامام قرشياً وقيدوا طوائف ببعضهم فقالت طائفة وهم الشيعة لا يجوز إلا من ولد علي وقالت طائفة يختص بولد العباس وهو قول أبو مسلم الخراساني وأتباعه وقالت طائفة لا يجوز إلا من ولد جعفر بن أبي طالب نقله ابن حزم وقالت أخرى من ولد عبد المطلب وقال بعضهم لا يجوز إلا من ولد أمية وبعضهم لا يجوز إلا من ولد عمر قال ابن حزم ولا حجة لاحد من هؤلاء الفرق وقال الخوارج وطائفة من المعتزلة يجوز كون الامام



وَضَرَبَ عُنُقَهُ فَلْيَقْدَمْ عُنُقَهُ - (ك هق) عن علي - (ح)

٣١٠٩ - الأيم أحق بنفسها من وليها ، والبكر تستأذن في نفسها ، وإذنها صماتها - مالك (حم م ٤) عن ابن عباس - (صح)

٣١١٠ - الأيمن فالأيمن - مالك (حم ق ٤) عن أنس - (صح)

غير قرشي وإنما الامام لمن قام بالكتاب والسنة ولو أعجميا وبالغ ضرر ابن عمر فقال تولية غير القرشي أولى لأنه أقل عشيرة فإذا عصى أمكن خلعه قال ابن الطيب ولم يرجع على هذا القول بعد ثبوت خبر الأئمة من قریش والعقد الاجماع على اعتباره قبل وقوع الخلاف قال ابن حجر عمل بقول ضرار من قبل أن يوجد من قام بالخلافة من الخوارج على نبي أمية كقطرى ودام قتلهم أكثر من عشرين سنة حتى أيده أفسكدا من تسمى بأمر المؤمنين من غير الخوارج كابن الأشعث ثم تسمى بالخلافة من قام في قطر من الاقطار في وقت ما تسمى بالخلافة وليس من قریش كبن عباد وغيرهم بالاندلس وكعبد المؤمن وذويه ببلاد المغرب كلها وهؤلاء ضاهوا الخوارج في هذا ولم يقولوا بأفواهم ولا تمذهبوا بمذاهبهم بل كانوا من أهل السنة داعين إليها وقال عياض اشتراط كون الامام قرشياً مذهب كافة العلماء وقد عدوها في مسائل الاجماع ولا اعتداد بقول الخوارج وبعض المعتزلة قال ابن حجر ويحتاج من نقل الاجماع إلى تأويل ما جاء عن عمر فقد أخرج أحمد عنه بسند رجاله ثقات أنه قال إن أدركني أجلى وأبو عبيدة حتى استخلفته فإن أدركني أجلى بعده استخلفت معاذ بن جبل ومعاذ أنصاري لا قرشي فيحتمل أن يقال لعل الاجماع انعقد بعد عمر أو رجوع عمر (ك) في المناقب (هق عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي فقال حديثه منكر وقال ابن حجر رحمه الله حديث حسن لكن اختلف في رفعه ووقفه ورجح الدارقطني وقفه قال وقد جمعت طرق خبر الأئمة من قریش في جزء ضخيم عن نحو أربعين صحابياً فقول العلأى لم أجده ذهول قال التاج السبكي رحمه الله تعالى ذكر في المجموع أن حديث الأئمة من قریش في الصحيحين ولعله أراد بالمعنى وإلا فالذي فيهما لا يزال هذا الأمر في قریش مابقي في الناس اثنان قال ابن حجر وفيهما الناس تبع لقریش

(الأيم) في الاصل من لزوج له والمراد هنا عند الشافعي الثيب بأي طريق كان كما يفيد عطف البكر عليها إذ الشيء لا يعطف على نفسه وما خالفه فرائل عن الظاهر تابع لدليله (أحق بنفسها من وليها) في الرغبة والزهد في الزواج وفي اختيار الزوج لافي العقد فإن مباشرته لولها لخبر لانكاح إلا بولي وبه بأحق على أن لولها حقاً أيضاً لكن حقها أكد وآمن ثم قالوا لو أراد تزويجها كفواً وامتنعت لم تجبر وفي عكسه تجبر (والبكر البالغ تستأذن في نفسها) أي يستأذنها وليها في تزويجها إياها أي كان أو غيره (وأذنها صماتها) بالضم سكوتها قال الشافعية مفهوم الحديث أن ولي البكر أحق بها من نفسها لأن الشيء إذا قيل بأخص أو صافه دل على أن ماعداه بخلافه فقول أحق بنفسها جمع نصاً ودلالة والعمل بالدلالة واجب كوجوبه بالنص وإنما شرع للولي استئذانها تطيباً لنفسها لا وجوباً عند الشافعي بدليل جعله صماتها وإذنها والصمات ليس بإذن وإنما جعل بمنزلة الإذن لأنها قد تستحي أن تفصح (مالك) في الموطأ (حم م ع) كلهم في النكاح (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الشافعي ولم يخرج به البخاري

(الايمن فالايمن) أي ابتدؤا بالايمن أو قدموا الايمن يعني من عند اليمين في نحو الشرب فهو منصوب وروى رفعه وخبره محذوف أي الايمن أحق ورجحه العيني بقوله في بعض طرق الحديث الايمنون فالايمنون وكرر لفظ الايمن للتأكيد إشارة إلى ندب البداء بالايمن ولو مفضولاً وحسكى عليه الاتفاق بل قال ابن حزم لا يجوز مناولة غير الايمن إلا بإذنه قال ابن العربي وكل ما يدور على جمع من كتاب أو نحوه فإنما يدور على اليمين قياساً على ما ذكر وتقديم من



## حرف الباء

٣١١١ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ «مِفْتَاحُ كُلِّ كِتَابٍ» (خط) في الجامع عن أبي جعفر معصلاً

على اليمين ليس لمعنى فيه بل المعنى في جهة اليمين وهو فضلها على جهة اليسار فيؤخذ منه أن ذلك ليس ترجيحاً لمن عن اليمين بل لجهته ولا يعارض هذا ما مر في خبر الأمر بمناولة السواك الأكبر ولا ما يجيء في خبر من قوله في القسامة كبر كبر ولا قوله في حديث أبي يعلى كان إذا سقى قال ابدأوا بالأكبر لحمله على الحالة التي يجلسون فيها متساويين بين يديه أو عن يساره أو خلفه فتخص هذه الصورة من عموم تقديم اليمين أو يخص من عموم الأمر بالبدء بالأكبر ما لو قد بعض عن يمين الرئيس وبعض عن يساره ففي هذه الصورة يقدم الصغير على الكبير والمفضل على الفاضل فاليمين لم يتر بمجرد القعود في الجهة اليمنى بل لخصوص كونها يمين الرئيس فالفضل إنما فاض عليه من الأفضل وأخذ من الحديث أن كل ما كان من أنواع التكريم يقدم فيه من على اليمين (مالك حم ق ع عن أنس) قال أتى النبي بلبن شيب بماء وعن يمينه أعرابي وعن شماله أبو بكر فشرب ثم أعطى الأعرابي ثم ذكره وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله عند الكل والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البخاري: ألا فيمنوا هذا لفظه في كتاب الكتاب وفيه ندب التيامن وتفضيل اليمين على الشمال وأن ما يتناول من نحو طعام وشراب فالسنة لإدارته من جهة اليمين وأن الجلوس عن يمين الإمام والعالم أفضل وإن كل من أكل أو شرب في مجلس ندب له أن يشرك أهل المجلس فيه وأن من جلس مجلساً مشتركاً فهو أولى بمجلسه ولا يقام عنه وإن كان ثم أفضل منه وغير ذلك

## حرف الباء الموحدة

أى هذا باب الأحاديث التي أولها حرف الباء الموحدة التحتية (فصل) في حرف الباء مع الهمزة (بسم الله) قال العارف ابن عربي لما كانت الأسماء الإلهية سبب وجود العالم المؤثرة له كانت البسملة خبر مبتدأ مضمر وهو ابتداء العالم وظهوره فكأنه يقول بسم الله ظهر العالم واختصت الثلاثة الأسماء لأن الحقائق تعطى ذلك فالله هو الاسم الجامع للأسماء كلها الرحمن صفة عامة الله (الرحمن الرحيم) فهو رحمن الدنيا والآخرة لأنه رحم كل شئ من العالم في الدنيا والرحمة في الآخرة مختصة بقبضة السعادة وكل حرف من بسم مثلث على طبقات العوالم فاسم الباء باء وألف وهمزة ، والسين سين وياء ونون ، والميم ميم وياء وميم ، والياء مثل الباء وهي حقيقة العبد في باب النداء فما أشرف هذا الموجود كيف انحصر في عابد ومعبود فهذا شرف مطلق لا يقابله ضد لأن ماسوى وجود الحق تعالى ووجود العبد عدم محض والتنوين في اسم لتحقيق العبودية فلما ظهر منه التنوين اصطفاه الحق المبين بإضافة التشريف والتكمين فقال بسم الله يحذف التنوين العبدى لإضافته إلى المنزل الإلهي (مفتاح كل كتاب) أى لفظ البسملة قد افتتح به كل كتاب من الكتب السماوية المنزلة على الأنبياء عليهم السلام ، ويحتمل أن المراد أن حقها أن تكون في مفتتح كل كتاب استعانة وتيمناً بها ويعكر على الأول المتبادر ما ورد في حديث ضعيف أنها مما خص به إلا أن يقال أن هذا اللفظ متروك الظاهر لضعفه ومخالفته للقطعي وهو أنه من سليمان وإنه الآية ، وفي رواية للدارقطني سندها متصل بسم الله الرحمن الرحيم أم القرآن وهي أم الكتاب وهي السبع المثاني والبسملة آية من كل سورة مطلقاً (١) قال العارف ابن عربي وبسملة براءة هي التي في النمل فإن الحق سبحانه وتعالى إذا وهب شيئاً لم يرجع فيه ولا يرده إلى العدم فلما خرجت رحمته براءة وهي البسملة بحكم التبري من أهلها برفع الرحمة عنهم وقف الملك بها لا يدرى أين يصفها لأن كل أمة من الأمم الإنسانية قد أخذت رحمته (١) قال صاحب الاستغناء في شرح الأسماء الحسنى عن شيخه السويسي أجمع علماء كل أمة علي أن الله عز وجل افتتح كل كتاب من الكتب المنزلة من السماء بالبسملة



٣١١٢ - بَابُ أَمَى الَّذِي يَدْخُلُونَ مِنْهُ الْجَنَّةَ عَرْضُهُ مَسِيرَةُ الرَّكَبِ الْمَجُودِ ثَلَاثًا ، إِنَّهُمْ لَيُضْغَطُونَ عَلَيْهِ حَتَّى

تَكَادُ مَنَا كِبَهُمْ تَزُولُ - (ت) عن ابن عمر - (ض)

٣١١٣ - بَابَانِ مُعْجَلَانِ عَقُوبَتُهُمَا فِي الدُّنْيَا : الْبَغْيُ ، وَالْعَقُوقُ - (ك) عن أنس - (ص)

٣١١٤ - بَادَرُوا الصُّبْحَ بِالْوَتْرِ - (م) عن ابن عمر - (ص)

بإيمانها تنبئها فقال أعطوا هذه البسملة للبهائم التي آمنت بسلام عليه السلام وهي لا يلزمها إيمان إلا برسولها فلما عرفت قدر سلمان وآمنت به أعطيت من الرحمة الإنسانية حظاً وهو البسملة التي سلبت عن المشركين وصف عين خلاصة تلك الآية ذلك الحرف المقدم لأنه أول البسملة في كل سورة والسورة التي لا بسملة لها أبدلت بالباء فقال تعالى برامة ، قال لنا بعض أخبار الأسرائيلين ما لكم في التوحيد حظ لأن افتتاح سور كتابكم بالباء فأجيبته ولأنتم فإن أول التوراة باء وكذا بقية الكتب فأفهم ولا يمكن غير ذلك فإن الألف لا يبدأ بها أصلاً اه قال اليونى من علم ما أودع الله في البسملة من الأسرار وكتبها لم يحترق بالنار وروى أنها لما نزلت اهتزت الجبال لتزولها وقالت الزبانية من قرأها لم يدخل النار وهي تسعة عشر حرفاً على عدد الملائكة الموكلين بالنار ومن أكثر ذكرها رزق الهيبة عند العالم السفلي والداوى وهي أول ما خط بالقلم العلوى على الصفح اللوحى وهي التي أقام الله تعالى بها ملك سليمان فم كتبها ستمائة مرة وحملها معه رزق الهيبة في قلوب الخلائق ومن كتبها وجودها إعظماً لها كتب عند الله من المتقين (خط في الجامع) بين آداب القارئ والسامع (عن أبي جعفر معضلاً<sup>(١)</sup>)

(باب أمتى) أى باب الجنة المختصر بأمتى من بين الأبواب قال الحكيم الترمذى وهو المسمى باب الرحمة والمراد أمة الاجابة فإن قلت هذا يناقضه النص على تخيير بعض هذه الأمة بين الدخول من أى أبواب الجنة شاء ، وأن باب الصائم يدعى الريان إلى غير ذلك قلت كلا لا مضافة لأن لهم باباً خاصاً بهم فلا يدخل منه غيرهم ويشاركون غيرهم من بقية الأبواب (الذى يدخلون منه الجنة) بعد فصل القضاء والانصراف من الموقف (عرضه) أى مساحة عرضه (مسيرة الراكب المجتد) أى صاحب الجواد وهو الفرس الجيد أو المجود الذى يكون دوابه جياداً وقال الديلمى المجود المسرع والتجويد السير بسرعة ؛ وقال الطيبى المجود يحتمل أن يكون صفة لراكب والمعنى الذى يجود ركض الفرس وأن يكون المضاف إليه والاضافة لفظية أى الفرس الذى يجود فى عدوه (ثلاثاً) من الأيام مع لياليها (ثم إنهم ليضغطون) أى ليعتصرون (عليه) أى على ذلك الباب حال الدخول (حتى تكاد مَنَا كِبَهُمْ تَزُولُ) من شدة الزحام ولا ينافيه خبر إن ما بين مصرادين من مصاريع الجنة كما بين مكة وهجر لأن الراكب المجود غاية الإجابة على أسرع مجرى ليلاً ونهاراً بقطع المسافة بينهما ثم إنه لا تعارض بين الخبرين وخبر أحمد أن ما بين المصرادين مسيرة أربعين عاماً لما سيحى فيه قال القرطبى ونوله باب أمتى يدل على أنه لسائر أمته ممن لم يغلب عليه عمل يدعى به ولهذا يدخلونه مزدجين (ت) وكذا أبو يعلى (عن ابن عمر) بن الخطاب واستغربه قال وسألت محمداً يعنى البخارى عنه فلم يعرفه وقال خالد بن أبى بكر أى أحد رجاله منا كبر من سالم اه ومن ثم أحله المناوى بخالد هذا وقال له منا كبر (بابان معجلان عقوبتهما في الدنيا) أى قبل موت فائياها (البغى) أى مجازة الحمد والظلم (والعقوق) للوالدين وإن علياً أو أحدهما أى إيذؤهما ومخالفتهما فيما لا يخاف اشرع (ك) فى البر (عن أنس) وقال صحيح وأقره الذهبي (بادروا) أى سابقوا وتعاجلوا من المبادرة وهي الاسراع (الصبح بالوتر) أى سابقوه به بأن توقعوه قبله

(١) المعضل ماسقط من سنده اثنان سواء كان الساقط الصحاحى والتابعى أم غيرهما



- ٣١١٥ - بَادِرُوا بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ قَبْلَ طُلُوعِ النَّجْمِ - (حم قط) عن أبي أيوب - (ض)
- ٣١١٦ - بَادِرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالْكُنَى، قَبْلَ أَنْ تَغْلِبَ عَلَيْهِمُ الْأَلْقَابُ - (قط) في الافراد (عد) عن ابن عمر (ض)
- ٣١١٧ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فَتَنَّا كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ: يَصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا، وَيُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا، يَبِيعُ أَحَدُهُمْ دِينَهُ بَعَرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا قَلِيلٍ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)

قال الطيبي كان الصبح مسافر يقدم عليك طالباً منك الموت وأنت تستقبله مسرعاً عطلوبه وإيصاله إلى بغيته (م ت) كلاهما في الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب، وظاهر صنيع النصف أنه لم يره لأحد من الستة غير هذين، وهو عجيب فقد خرجهما معهما أبو داود

(بادروا) أي أسرعوا (بصلاة المغرب) أي بفعلها (قبل طلوع النجم) أي ظهور النجوم للناظرين فإن المبادرة بها مندوبة لضيق وقتها وبقوتها إلى مغيب الشفق على الممتنى به عند الشافعية والحنابلة (تنبيه) فرق ابن القيم بين المبادرة والعجلة بأن المبادرة انتهز الفرصة في وقتها فلا يتركها حتى إذا فانت طلبها فهو لا يطلب الأمور في أدبارها ولا قبل وقتها بل إذا حضر وقتها بادر إليها ووثب عليها والعجلة طلب أخذ الشيء قبل وقته (حم قط عن أبي أيوب) الأنصاري وفيه ابن طيعة قال الذهبي وشاهده لا تزال أمتي بخير ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشبك النجوم.

(بادروا أولادكم بالكنى) جمع كنية أي بوضع كنية حسنة الولد من صغره (قبل أن تغلب عليهم الألقاب) أي قبل أن يكبروا فيضطر الناس إلى دعائهم بلقب يميز الواحد منهم زيادة تمييز على الاسم لكثرة الاشتراك في الأسماء وقد يكون ذلك اللقب غير مرضى كالاعش ونحوه فإذا نشأ الولد وله كنية كان في دعائه بها غنية وهذا أمر إرشادي (تنبيه) قال ابن حجر الكنية بضم فسكون من الكناية تقول كنيته عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما تستدل به عليه صريحاً وقد اشتهرت الكنى للعرب حتى غلبت على الأسماء كأبي طالب وأبي لهب وقد يكون الواحد أكثر من كنية واحدة وقد يشتهر باسمه وكنيته معاً فالاسم والكنية واللقب يجمعها العلم بالتحريك وتتغير بأن اللقب ما أشعر بمدح أو ذم والكنية ما صدرت بأب أو أم وما عدا ذلك هو الاسم (قط في الافراد عد) وكذا أبو الشيخ في الثواب وابن حبان في الضعفاء (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال مخرجه ابن عدى بشر بن عبيد أحد رجاله منكر الحديث وقد كذبه الأزدي وأورده في الميزان في ترجمته وقال إنه غير صحيح وقال ابن حجر في الألقاب سنده ضعيف والصحيح عن ابن عمر من قوله اه وأورده ابن الجوزي في الموضوع وتعقبه المؤلف بأن الشيرازي في الألقاب رواه من طريق آخر فيه اسماعيل بن إيان وهو متروك وجعفر الأحمر ثقة ينفرد

(بادروا بالأعمال فتناً) جمع فتنة وهي الاختبار ويطلق على المصائب وعلى ما به الاختبار (كقطع الليل المظلم) جمع قطعة وهي طائفة منه يعنى وقوع آفة مظلمة سوداء والمراد الحث على المسارعة بالعمل الصالح قبل تعذره أو تعسره بالشغل عما يحدث من الفتن المتكاثرة المتراكمة كثيراً كمظلام الليل ثم وصف نوعاً من شدائد الفتن بقوله (يصبح الرجل) فيها (مؤمناً ويمسى كافراً ويمسى مؤمناً ويصبح كافراً) هذه رواية الترمذي ورواية مسلم بأو على الشك وهذا لعظم الفتن يتقلب الإنسان في اليوم الواحد هذه الانقلابات (يبيع أحدهم دينه بعرض) بفتح الراء (من الدنيا قليل) أي بقليل من حطائها قال في الكشف العرض ما عرض لك من منافع الدنيا قال في المطامح هذا وما أشبهه من أحاديث الدين من جملة معجزاته الاستقبالية التي أخبر أنها ستكون بعنده وكانت وستكون وقد أفردنا



٣١١٨ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ هَرَمًا نَاغِصًا ، وَمَوْتًا خَالِسًا ، وَمَرْضًا حَابِسًا ، وَتَسْوِيفًا مُؤِيسًا - ( هب ) عن أبي أمامة (ض)

٣١١٩ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا : طُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَالْدُخَانَ ، وَدَابَّةَ الْأَرْضِ ، وَالْدَّجَالَ ، وَخَوِصَّةَ أَحَدِكُمْ ، وَأَمْرَ الْعَامَةِ - ( حم م ) عن أبي هريرة - ( صح )

٣١٢٠ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سِتًّا : إِمَارَةَ السُّفْهَاءِ ، وَكَثْرَةَ الشَّرْطِ ، وَبَيْعَ الْحِكْمِ ، وَاسْتِخْفَافَ الْبَدَمِ ، وَقَطِيعَةَ الرَّحِمِ ، وَنَشْأًا يَتَخَذُونَ الْقُرْآنَ مِنْ أَمِيرٍ ، يُقَدِّمُونَ أَحَدَهُمْ لِيُغْنِيَهُمْ وَإِنْ كَانَ أَقْلَهُمْ فَعَمَّا - ( طب ) عن عابس الغفاري - (ض)

جمع بالتأليف (حم م) في الإيمان (ت) في الدين (عن أبي هريرة) لكسر قليل لم أره في النسخة الى وقعت عليها من مسلم (بادروا بالأعمال هرما) أي كبرا وعجزاً (ناغصاً) بغير معجمة وصاد مهذلة أي مكذرا (موتاً خالسا) أي يخلصكم بسرعة على غفلة كما أنه يختطف الحياة عند هجومه (ومرضاً حابساً) أي معرقاً مانعاً (وتسويفاً مؤيساً) قال في الفردوس هو قول الرجل سوف أفعل سوف أعمل فلا يعمل إلى أن يأتيه أجله فيأس من ذلك قال الحكماء : والإمهال رائد الإهمال (هب عن أبي أمامة) ورواه الديلمي في الفردوس عن انس

(بادروا بالأعمال ستة) أي أسرعوا بالأعمال الصالحة قبل وقوعها وتأنيث الست لأنها حطط ودواه ذكره الزمخشري وقال القاضي أمرهم أن يبادروا بالأعمال قبل نزول هذه الآيات فانها إذا نزلت أدهشت وأشغلت عن الأعمال أو سدت عليهم باب التوبة وقبول العمل (طلوع الشمس من مغربها) فانها إذا طلعت منه لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل (والدخان) أي ظهوره (ودابة الأرض والدجال) أي خروجهما سمي به لأنه خداع ملبس ويفضي الأرض بأتباعه من الدجل وهو الخلط والتغطية ومنه دجلة نهر بغداد فانها غطت الأرض بمائها (وخويفة أحدكم) تصغير خاصة بسكون الياء لأن ياء التصغير لا تكون إلا ساكنة والمراد حادثة الموت التي تخص الانسان وصغرت لاستصغارها في جنب سائر العظائم من بعث وحساب وغيرهما وقيل هي ما يخص الانسان من الشواغل المقلقة من نفسه وماله وما يهتم به (وأمر العامة) القيامة لأنها تعم الخلائق أو الفتنة التي تعمى وتعم أو الأمر الذي يستبد به العوام وتكون من قبلهم دون الخواص (حم عن أبي هريرة) وما ذكره المؤلف من أن سياق حديث مسلم هكذا غير صحيح فانه عقد لذلك باباً وروى فيه حديثين عن أبي هريرة لنظ الأول بادرُوا بالأعمال ستة طلوع الشمس من مغربها أو الدجال أو الدخان أو الدابة أو خاصة أحدكم وأمر العامة ولفظ الثاني بادرُوا بالأعمال ستة الدجال والدخان ودابة الأرض وطلوع الشمس من مغربها وأمر العامة وخويفة أحدكم اهـ .

(بادروا بالأعمال ستة) من أشرط الساعة قالوا ما هي يا رسول الله ؟ قال (إمارة السفهاء) بكسر الهمزة أي ولايتهم على الرقاب لما يحدث منهم من العنف والفاش والخفة جمع سفيه وهو ناقص العقل والسفيه كما في المصباح وغيره نقص العقل (وكثرة الشرط) بضم فسكون أو فتح أعوان الولاة والمراد كثرتهم بأبواب الأمراء والولاة وبكبرتهم يكثر الظلم والواحد منهم شرطي كتركى أو شرطي كجنى سمي به لأنهم أعلموا أنفسهم بعلامات يعرفون بها والشرط العلامة (وبيع الحكم) بأخذ الرشوة عليه فالمراد به هنا معناه اللغوي وهو مقابلة شيء بشيء (واستخفافا بالدم) أي بحقه بأن لا يقتص من القتال (وقطيعه الرحم) أي القرابة بإيذائه أو عدم إحسان أو هجر وإبعاد (ونشأً يتخذون القرآن) أي قراءته (مزامير) جمع مزمار وهو بكسر الميم آلة الزمر يتغنون به ويتمشدقون ويأتون به بنغمات مطربة وقد كثرت في هذا الزمان وانتهى الأمر إلى التباهي بإخراج ألفاظ القرآن عن وضعها (يقدمون) يعنى الناس الذين



٣١٢١ - بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سَبْعًا : مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا فَقْرًا مُنْسِيًا ، أَوْ غَنًى مُطْغِيًا ، أَوْ مَرَضًا مُفْسِدًا ، أَوْ هَرَمًا مُفْنِدًا ، أَوْ مَوْتًا مُجْهِزًا ، أَوْ الدَّجَالَ ، فَإِنَّهُ شَرُّ مُنْتَظَرٍ ، أَوِ السَّاعَةِ ، وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمْرٌ - ( ت ك ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (صَح)

٣١٢٢ - بَاكُرُوا بِالصَّدَقَةِ : فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا يَتَخَطَّى الصَّدَقَةَ (طس) عَنْ عَلِيٍّ (هـ) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٣١٢٣ - بَاكُرُوا فِي طَلَبِ الرِّزْقِ وَالْخَوَائِجِ : فَإِنَّ الْغَدُوَّ بَرَكَةٌ وَنَجَاحٌ - (طس عد) عَنْ عَائِشَةَ

هم أهل ذلك الزمان (أحدهم ليغنيهم) بالقرآن بحيث يخرجون الحروف عن أوضاعها ويزيدون وينقصون لأجل موافاة الألحان وتوفر النغات (وإن كان) أي المقدم (أفلهم فقها) إذ ليس غرضهم إلا الالتذاذ والإسماع بتلك الألحان والأوضاع. قال العارف ابن عطاء الله : أمره بالمبادرة بالعمل في هذه الأخبار يقتضي أنها من الهمم إلى معاملة الله والحث على المبادرة إلى طاعته ومساابقة العوارض والقواطع قبل ورودها (طب) من حديث عليم (عن عابس) بموحدة مكسورة ثم مهملة بن عبس (الفقاري) بكسر المعجمة وخفة الفاء نزيل الكوفة قال عليم كنا جلوساً على سطح ومعنا رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليم لأعلمه إلا عابس أو عبس الفقاري والناس يخرجون في الطاعون فقال ياطاعون خذني ثلاثاً فقلت ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمي أحدكم الموت فانه عند انقطاع عمله ولا يرد فيستعقب فقال سمعته يقول بادروا الخ قال الهيثمي فيه عثمان بن عمير وهو ضعيف

(بادروا بالأعمال سبعا) أي ساقبوا وقوع الفتن بالاشتغال بالأعمال الصالحة واهتموا بها قبل حلولها (ما) في رواية هل (ينتظرون) بمثناة تحتية بخطه (إلا فقراً منسياً) بفتح أوله أي نسيتموه ثم يأتيكم فجأة (أو غنى مطغياً) أي «إن الإنسان ليظني أن رآه استغنى» (أو مرضاً مفسداً) (الزجاج مشغلاً للحواس) (أو هَرَمًا مُفْنِدًا) (١) أي موقعا في الكلام المحرف عن سنن الصحة من الخرف والهذيان (أو موتاً مجهزاً) بجيم وزاي آخره أي سريعاً يعني فجأة مالم يكن بسبب مرض كقتل وهدم بحيث لا يقدر على التوبة من أجهزت على الجريح أسرع قتلته أو الدجال) أي خروجه (فإنه شر منتظر) بل هو أعظم الشرور المنتظرة كما في خبر سيجي. (أو الساعة والساعة أدهى وأمر) قال العلائي مقصود هذه الأخبار الحث على البداءة بالأعمال قبل حلول الآجال واغتنام الأوقات قبل هجوم الآفات وقد كان صلى الله عليه وسلم من المحافظة على ذلك بالمحل الأسمى والحظ الآوفاً ، قام في رضا الله حتى تورمت قدماه (ت ك) في الفتن وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي (عن أبي هريرة) قال المنذري رواه الترمذي من رواية محرز ويقال محرز بالزاي وهو واه عن الأعرج عنه

(باكروا بالصدقة) سارعوا بها والإبكار الإسراع إلى الشيء لأول وقته (فإن البلاء لا يتخطى الصدقة) تعليل للأمر بالتبكير وهو تمثيل جعلت الصدقة والبلاء كغفرى رهان فأيهما سبق لم يلحقه الآخر ولم يتخطه والتخطى تفعل من الخطو وفي خبر مرفوع عند الطبراني أن نفراً مروا على عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام فقال يموت أحد هؤلاء اليوم فرجعوا ومعهم حزم حطب فخل حزمة فإذا حية سوداء فقال لصاحبها ماذا عملت اليوم قال ما عملت شيئاً إلا أنه كان معي فلقمة خبز فسألني فقير فأعطيته فقال دفع بها عنك (طس عن علي) أمير المؤمنين (هـ) عن أنس قال الهيثمي فيه عيسى بن عبد الله بن محمد وهو ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات

(باكروا في طلب الرزق) لفظ رواية الطبراني فيما وقفت عليه من النسخ المصححة بادروا طلب الرزق (والخوائج)

(١) قال العلقي الفند في الأصل الكذب وأفند تكلم بالفند ثم قالوا للشيخ إذا هرم قد أفند لأنه يتكلم بالحرف من الكلام عن سنن الصحة وأفنده الكبر إذا أوقعه في الفند



٣١٢٤ - بحسب المرء إذا رأى منكراً لا يستطيع له تغييراً أن يعلم الله تعالى أنه له منكراً (تخ طب) عن ابن مسعود - (ض)

٣١٢٥ - بحسب امرئ من الإيمان أن يقول: «رضيت بالله رباً، وبمحمد رسولاً، وبالإسلام ديناً» - (طس) عن ابن عباس - (ض)

٣١٢٦ - بحسب امرئ من الشر أن يشار إليه بالأصابع في دين أو دنياه، إلا من عصمه الله تعالى - (هـ) عن أنس . وعن أبي هريرة

فإن الغدو بركة ونجاح) أى هو مظنة الظن بقضاء الخرائج ومن ثم قالوا المأثرة مباركة ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية بعثها أول النهار فيندب التكبير للسعي في المعاش وقضاء القضايا قال ابن الكمال ولهذا ندبوا الأبطال لطلب العلم وقيل إنما ينال العلم بكون الغراب قبل لبزجههم أدركت العلم قال بيكور كبكور الغراب وتلقى كتملق الكلب وتضرع كتضرع السنور وحرص كحرص الخنزير وصبر كصبر الحمار (طس عد) وكذا البزار (عن عائشة) قال الهيثمي وفيه اسمعيل بن قيس بن سعد وهو ضعيف

(بحسب المرء) بسكون السين أى يكفيه فى الخروج عن عهدة الواجب والباء زائدة (إذا رأى منكراً) يعنى علم به والحال أنه (لا يستطيع له تغييراً) بيده ولا بلسانه (أن يعلم الله تعالى) من نيته (أنه له منكراً) بقلبه لأن ذلك مقدور فيكرهه بقلبه ويعزم أنه لو قدر عليه بقر أو فعل أزاله (تخ طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه الربيع ابن سهل وهو ضعيف

(بحسب امرئ من الإيمان) أى يكفيه منه من جهة القول (رضيت بالله رباً) أى وحده لا شريك له (وبمحمد رسولاً) أى مبلغاً (وبالإسلام ديناً) أتدين بأحكامه دون غيره من الأديان فإذا قال ذلك بلسانه أجريت عليه أحكام الإيمان من عصمة الدم والمال وغير ذلك من الأحكام الدينية فإن اقترن بذلك التصديق القلبي صار مؤمناً إيماناً حقيقياً موجباً لدخول الجنة وظاهر الحديث أنه لا يشترط الاتيان بلفظ الشهادتين بل يكفي ما ذكر لتضمنه معناه واشترط الاتيان بلفظهما جمع لادلة أخرى ومحل تفصيله كتب الفروع (طس عن ابن عباس) قال الطبراني تفرد به محمد بن عمير عن هشام انتهى ورواه عنه الديلمي أيضاً بإسقاط الباء أوله

(بحسب امرئ من الشر) أى يكفيه منه فى أخلاقه ومعاشه ومعاده (أن يشار اليه بالأصابع) أى يشير الناس بعضهم لبعض بأصابعهم (فى دين أو دنياه) فإن ذلك شر وبلاء ومحنة (إلا من عصمه الله تعالى) لأنه إنما يشار اليه فى دين لكونه أحدث بدعة عظيمة فيشار اليه بها فى دنياه لكونه أحدث منكراً من الكبائر غير متعارف بينهم بخلاف ما تقارب الناس فيه ككثرة صلاة أو صوم فليس محل إشارة ولا تعجب لمشاركة غيره له فأشار المصطفى صلى الله عليه وسلم بالإشارة بالأصابع إلى أنه عبد هتك الله ستره ففى الدنيا فى عار وغدا فى النار ومن ستره الله فى هذه الدار لم يفرضه فى دار القرار كما فى عدة أخبار قال الغزالي حب الرئاسة والجاه من أمراض القلوب وهو من أضر غوائل النفس ويوطن مكائدها يبتلى به العلماء والعباد فيشتمرون عن ساق الجد لسلوك طريق الآخرة فانهم مهما قهروا أنفسهم وقطموها عن الشهوات وحملوها على العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع فى المعاصى الظاهرة وطلبت الاستراحة إلى اظهار العلم والعمل فوجدت مخلصاً من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق ولم تعتقد



٣١٢٧ - بِحَسَبِ أَمْرِي يَدْعُو أَنْ يَقُولَ «لِلَّهِمَّ اغْفِرْ لِي، وَارْحَمْنِي وَأَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ» - (طب) عن السائب ابن يزيد - (ح)

٣١٢٨ - بِحَسَبِ أَصْحَابِي الْقَتْلُ - (حم طب) عن سعيد بن زيد - (ح)

٣١٢٩ - بَخَّ بَخَّ تَخْمِسُ مَا أَثْقَلَنَ فِي الْمِيزَانِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَالْوَلَدُ

باطلاع الخالق فأجبت مدح الخلق لهم واکرامهم وتقديمهم في المحافل فأصاب النفس بذلك أعظم اللذات وهو يظن أن حياته بالله وبعبادته وانما حياته الشهوة الخفية وقد أثبت اسمه عند الله من المنافقين وهو يظن أنه عنده من المقرين فإذا الحمدود المحو والحوّل إلا من شهره الله لينشر دينه من غير تكلف منه كالأنبياء والخلفاء الراشدين والعلماء المحققين والأولياء العارفين (هب عن أنس) وفيه يوسف بن يعقوب فقد قال النيسابوري قال أبو علي الحافظ ما رأيت بنيسابور من يكذب غيره وإن كان القاضي بالي فجهول وابن طيعة وسبق ضعفه (دعن أبي هريرة) رواه عنه من طريقين وضعفه وذلك لأن في أحدهما كثوم بن محمد بن أبي سدره أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم تكلموا فيه وعطاء بن مسلم الخراساني ساقه فيهم أيضاً وقال ضعفه بعضهم وفي الطريق الآخر عبد العزيز بن حصين ضعفه يحيى والناس ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الحديث ورواه الطبراني أيضاً باللفظ المزبور عن أبي هريرة وقال الهيثمي وفيه عبد العزيز بن حصين وهو ضعيف اهـ .

( بحسب امرئ يدعو ) أى يكفيه إذا أراد أن يدعو ( أن يقول اللهم اغفر لي وارحمني وأدخلني الجنة ) فانه في الحقيقة لم يترك شيئاً يهتم به إلا وقد دعى به ومن رحمه الله فهو من سعداء الدارين (طب عن السائب بن يزيد) بن سعد المعروف بابن أخت عز قيل وهو ليثي كنانى وقيل كندى قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير ابن طيعة وفيه ضعف ( بحسب أصحابي القتل ) أى يكفي الخلعى منهم في قتاله في الفتن المتل فإنه كفارة لجرمه وتمحيص لذنبه وأما المصيب فهو شهيد ذكره ابن جرير حيث قال يعنى يكفي الخلعى منهم في قتاله في الفتن المتل فإنه كفارة لجرمه وتمحيص لذنبه وأما المصيب قتاله من قاتل من أهل الحق إن كان القتال الخلعى عن اجتهاد وأربل أما من قاتل مع عليه بخطئه فقتل مصراً فأمره إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء عفى عنه ولا يناقضه خبر من فعل معصية ربه في مدافعتة أهل الحق عن حقهم واقامته على العزم للعود لمثله فأمره كفارة عن قتاله لهم وأما إصراره على معصية ربه في مدافعتة أهل الحق عن حقهم واقامته على العزم للعود لمثله فأمره إلى الله فقتله على قتاله هو الذى أخبر عنه المصطفى صلى الله عليه وسلم بأنه عقوبة ذنبه إلى هنا كلامه ( حم طب عن سعيد بن زيد ) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيكون فتن يكون فيها ويكون فقلنا إن أدركنا ذلك هلكننا فذكره قال الهيثمي رواه الطبراني بأسانيد ورجال أحدها ثقات .

( بَخَّ بَخَّ ) كلمة تقال للمدح والرضى وتكرر للبالغه فإن وصلت جرت ونزنت وربما شددت ( تخمس ) من الكلمات ( ما أثقلن ) أى أرجحن ( في الميزان ) التى توزن بها أعمال العباد يوم التناد ( لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ) يعنى أن ثوابهم يحسد ثم يوزن فيرجع على سائر الأعمال وكذا يقال في قوله ( والولد الصالح ) أى المسلم ( يتوفى للبره المسلم فيحتسبه ) عند الله تعالى قال الديلمي الاحتساب أن يحتسب الرجل الأجر بصبره على ما أصابه من المصيبة ( البزار ) فى مسنده ( عن ثوبان ) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي حسن يعنى البزار

( ) بفتح الموحدة وكسر المعجمة منون فيها صيغة تعظيم ويقال فى الافراد بَخَّ سا كثة وبَخَّ مكسورة وبَخَّ منونة وبَخَّ منونة مضمومة ونكرر بَخَّ بَخَّ للبالغه الاول منون والثانى مسكن ويقال بَخَّ بَخَّ مسكنين وبَخَّ بَخَّ منونين وبَخَّ بَخَّ مشددين كلمة تقال للمدح والرضى



الصَّالِحُ يُتَوَقَّى لِلْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فَيَحْتَسِبُهُ - البزار عن ثوبان (ن حب ك) عن أبي سلمي (حم) عن أبي أمامة (ح)

٣١٣٠ - بَخَلَ النَّاسُ بِالسَّلَامِ - (حل) عن أنس - (ض)

٣١٣١ - بَرَاءَةٌ مِنَ الْكِبَرِ لِبُؤْسِ الصُّوفِ ، وَبِجَالَسَةِ فَقَرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَرُكُوبِ الْحِمَارِ ، وَاعْتِمَالِ الْعَنْزِ - (حل)

هب) عن أبي هريرة - (ض)

٣١٣٢ - بَرِئُ مِنَ الشَّحِّ مَنْ أَدَّى الزَّكَاةَ ، وَقَرَى الضَّيْفَ ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ - هناد (ع طب) عن خالد

ابن زيد بن حارثة - (ح)

٣١٣٣ - بَرِئْتُ الذِّمَّةَ مِمَّنْ أَقَامَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ فِي دِيَارِهِمْ - (طب) عن جرير - (ض)

إسناده إلا أن شيخه العباس بن عبد العزيز البالساني لم أعرفه (ن حب ك) في الدعاء والذكر (عن أبي سلمي) راعى رسول الله صلى الله عليه وسلم حصى له صحبة وحديث في أهل الشام ورواه عنه أيضاً ابن عساكر وقال يعرف بكنتيته ولم يقف على اسمه وقال غيره اسمه حريث (حم عن أبي أمامة) قال الحاكم صحيح وأفره الذهبي ورواه أيضاً الطبراني من حديث سفينة قال المنذرى ورجاله رجال الصحيح.

(بخل الناس بالسلم) أى بخلوا حتى بخلوا بالسلم الذى لا كلفة فيه ولا بذل مال ومن بخل به فهو بغيره من سائر الأشياء أبخل وفيه حث على بذل السلم وإفشائه والإمساك عنه من أخبت الأفعال الرديئة والخصال المؤدية إلى الضرر والأذية (حل عن أنس).

(براءة من الكبر لبوس) لفظ رواية البيهقي لباس (الصوف) بقصد صالح لإظهار للزهدي وإيهاما لمزيد التعبد (وبجالساة فقراء المؤمنين) بقصد إنباسهم والتواضع معهم (وركوب الحمار) أى أو نحوه كبرذون حقير (واعتمال العنز) أو قال البعير هكذا وقعت في رواية مخرجه البيهقي على الشك يعنى اعتقاله ليحب لبنيه والمراد أن فعل هذه الأشياء بنية صالحة تبعد صاحبها عن التكبر (حل هب) من حديث محمد بن عيسى الأديب عن عثمان بن مرداس عن محمد بن بكير عن القاسم بن عبد الله العمرى عن زيد بن عطاء (عن أبي هريرة) قال أبو نعيم ورواه وكيع عن خارجة ابن زيد مرسلًا وقال البيهقي رواه القاسم من هذا الوجه وروى أيضاً عن أخيه عاصم عن زيد كذلك مرفوعاً وقيل عن زيد عن جابر مرفوعاً اهـ. ورواه الديلمي عن السائب بن يزيد والقاسم بن عبد الله العمرى هذا أورده الذهبي في المتروكين وقال الزين العراقى في شرح الترمذى فيه القاسم العمرى ضعيف وجزم المنذرى بضعف الحديث ولم يبينه (برئ من الشح) الذى هو أشد البخل (من أدى الزكاة) الواجبة إلى مستحقها (وقرى الضيف) إذا نزل به (وأعطى في النائبة) أى أعان الإنسان على ما ينوبه أى ينزل به من المهمات والحوادث (هناد) فى الزهد (ع) فى مسنده (طب) كلهم من طريق مجمع بن يحيى بن زيد بن حارثة (عن) عمه (خالد بن زيد بن حارثة) ويقال ابن زيد بن حارثة الأنصارى قال فى الإصابة إسناده حسن لكن ذكره يعنى خالد بن زيد البخارى وابن حبان فى التابعين

(برئت الذمة) أى ذمة أهل الاسلام (من) أى من مسلم (أقام مع المشركين) يعنى الكفار وخص المشركين لغلبتهم حينئذ (فى ديارهم) فلم يهاجر منها مع تمكنه من الهجرة وتمام الحديث كما فى الفردوس وغيره قيل لم يارسول الله قال لا تترأى نارهما وكانت الهجرة فى صدر الاسلام واجبة لنصرة المصطفى صلى الله عليه وسلم أما بعد الفتح فلا هجرة كما نطق به الحديث الآتى (طب عن جرير) بن عبد الله البجلي وظاهر صنيع المصنف أنه لم يوجد مخرجا لأحد من الستة لكن رأيت فى الفردوس رمز للترمذى وأبى داود فليُنظر



٣١٣٤ - بردوا طعامكم يبارك لكم فيه - (عد) عن عائشة

٣١٣٥ - بر الحج إطعام الطعام ، وطيب الكلام - (ك) عن جابر - (صح)

٣١٣٦ - بر الوالدین يجزئ عن الجهاد - (ش) عن الحسن مرسل - (ح)

٣١٣٧ - بر الوالدین يزيد في العمر ، والكذب ينقص الرزق ، والدعاء يرد القضاء ، والله عز وجل - في

خلقه قضاء أن : قضاء نافذ ، وقضاء محدث . ولا نبيا على العلماء فضل درجتين ، وللعلماء على الشهداء فضل

درجة - أبو الشيخ في التوبخ (عد) عن أبي هريرة - (ض)

(بردوا طعامكم) أى أمهلوا بأكله حتى يبرد قليلا فإنكم إن فعلتم ذلك (يبارك لكم فيه) وأما الحار فلا يركه فيه كما في عدة أخبار ويظهر أن المراد بتبريده أن يصير بارداً تقبله البشرة ويتهنى به الأكل بأن يكون فاتراً لا بارداً بالكلية فإن أكثر الطاع تأباه فالمراد بالبرد أول مراتبه (عد عن عائشة) ولم يقف الديلمي على سنده فيض له (بر الحج إطعام الطعام وطيب الكلام) أى إطعام الطعام للمسافرين ومخاطبتهم باللين والتأطف وترك الشح والتعسف فإن ذلك من مكارم الأخلاق المأمور بها في جميع الملل (ك) عن جابر بن عبد الله (بر الوالدین) بالكسر الاحسان إليهما قولاً وفعلًا قال الحرالي البر الاتماع في كل خلق جميل (يجزئ عن الجهاد) في سبيل الله تعالى أى ينوب عنه ويقوم مقامه يقال جزأ بغيره يجزئ أى ينوب ويقضى وهذا في حق بعض الأفراد فكانه ورد جواباً لسائل اقتضى حاله ذلك وإلا فالجهاد مرتبة عظيمة في الدين كما سلف وقد ثبت في الشريعة في حرمة الوالدین ووجوب برّهما والقيام بحقوقهما ولزوم مرضاتهما ماصيره في حيز التواتر وسئل المحاسبى عن برّهما أيحب فقال ما يزيد أمرهما على أمر الله ومنه واجب ومدنوب فإذا تنابلا أمرهما وأمر الله فأمر الله أوجب وقال العلاني ذكر جمع أن ضابط برّهما يعبر بضابط جامع مانع (تنبيه) قال الامام الرازى أجمع أكثر العلماء على أنه يجب تعظيم الوالدین والاحسان إليهما إحساناً غير مقيد بكونهما مؤمنين لقوله تعالى وبالوالدين إحساناً وقد ثبت في الأصول أن الحكم المترتب على الوصف مشعر بعليه الوصف فدلت الآية على أن الأمر بتعظيم الوالدین بمحض كونهما والدين وذلك يقتضى العموم (ش عن الحسن مرسل) هذا تصريح من المصنف بأن مراده الحسن البصرى وهو ذهول فقد عزاه الديلمي وغيره إلى الحسن بن علي فلا يكون مرسل

(بر الوالدین يزيد في العمر) أى في عمر البار كما نطق به الكتب السماوية ففي السفر الثاني من التوراة أكرم أباك وأمك ليطول عمرك في الأرض الذى يطيسكها الرب إلهك (والكذب) أى الذى لغير مصلحة مهمة (ينقص الرزق) أى يضيق المعيشة لأن الكذب خيانة وخيانة تجلب الفقر كما مر في غير ما حديث (والدعاء) بشروطه وأركانها (يرد القضاء) الإلهى أى غير المبرم في الأزل فإنه لا بد من وقوعه كما بينه بقوله (والله عز وجل في خلقه قضاء أن قضاء نافذ وقضاء محدث) مكتوب في صحف الملائكة أو في اللوح المحفوظ فهذا هو الذى يمكن تغييره وأما الأزل الذى في علم الله فلا تغيير فيه البتة (وللأنبياء) أى والمرسلين (علي العلماء) أى العلماء يعلم طريق الآخرة العاملون بما علموا (فضل درجتين) أى زيادة درجتين أى هم أعلا منهم بمنزلتين عظيمتين في الآخرة (وللعلماء) الموصوفين بما ذكر (علي الشهداء) في سبيل الله بقصد إعلاء كلمة الله (فضل درجة) يعنى هم أعلى منهم بدرجة فأعظم بدرجة هى تلى النبوة وفوق الشهادة وذلك يحتمل من له أدنى عقل على بذل الوسع في تحصيل العلوم النافعة بشرط الإخلاص والعمل (تنبيه) قال الماوردى البر نوعان صلة ومعروف فالصلة التبرع ببذل المال في جهات محمودة لغير غرض مطلوب وهذا يبعث على سماحة النفس



٣١٣٨ - بَرُوا آبَاءَكُمْ تَبَرُّكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ، وَعَفُّوا نِسَاءَكُمْ نَسَائُكُمْ - (طس) عن ابن عمر

٣١٣٩ - بَرُوا آبَاءَكُمْ تَبَرُّكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ، وَعَفُّوا عَنِ النِّسَاءِ تَعَفَّ نِسَائُكُمْ، وَمَنْ تَنَصَّلَ لِإِلَهِهِ فَلَمْ يَقْبَلْ

فَلَنْ يَرِدَ عَلَى الْخَوْضِ - (طب ك) عن جابر

٣١٤٠ - بَرَكَةُ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ، وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ - (حم د ت ك) عن سليمان - (ح)

وسخاؤها ويمنع منه شحها وإبائها ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ، والثاني نوعان قول وعمل فالقول طيب الكلام وحسن البشر والتودد بحسن قول ويبعث عليه حسن الخلق ورقة الطع لكن لا يسرف فيه فيصير ملقاً مذموماً (أبو الشيخ) الأصماني (في) كتاب (التوبيخ عد) كلاهما (عن أبي هريرة) وضعفه المنذري .

(بروا آباءكم) أى وأمها تكم وكأنه اكتفى به عنه من قيل « سرايل تقيمكم الحر » وأراد بالآباء ما يشمل الأمهات تغليبا كالأبوين فإنكم إن فعلتم ذلك (يبركم أبناؤكم) وكما تدين تدان (وعفوا) عن نساء الناس فلا تتعرضوا لمزائنتهم فإنكم إن التزمت ذلك (تعف نساؤكم) أى حلاتكم عن الرجال الأجانب لما ذكر قال الراغب دخلت امرأة يزيد ابن معاوية وهو يغتسل فقالت ما هذا قال جلست عميرة ثم دخل وهى تغتسل فقال ما هذا قالت جللنى زوج عميرة (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال المنذري لإسناده حسن وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير شيخ الطبراني أحمد غير منسوب والظاهر أنه من المتكثرين من شيوخه فلذلك لم ينسبه اه وبالع ابن الجوزى لجملة موضوعا .

(بروا آباءكم) يعنى أصولكم وإن علوا (تبركم أبناؤكم وعفوا عن النساء تعف نساؤكم) عن الرجال (ومن تنصل إليه) أى اتقى من ذنبه واعتذر إليه (فلم يقبل) اعتذاره (فلم يرد على الخوض) الكوثر يوم القيامة قال عبد الحق فى هذا الحديث ونحوه دلالة على وجوب الإيمان بالخوض وقد أنكره بعض الزائغين ومن أنكره لم يرد (طب) عن أحمد بن داود المسكى عن على بن قتيبة الرفاعى عن مالك عن أبى الزبير عن جابر (ك) من طريق إبراهيم بن الحسين ابن ديدل عن على بن قتيبة عن مالك عن أبى الزبير (عن جابر) قال ابن الجوزى موضوع على بن قتيبة يروى عن الثقات الواطيل اه وتعقبه المؤلف بأن له شاهدا اه وأورده فى الميزان فى ترجمة على بن قتيبة الرفاعى وقال قال ابن عدى له أحاديث باطلة عن مالك ثم أورده فى هذا الخبر .

(بركة الطعام) أى نموه وزيادة نفعه فى البدن (الوضوء قبله) أى تنظيف اليد بغسلها (والوضوء بعده) كذلك قال الطيبي معنى بركته قبله نموه وزيادة نفعه وبعده دفع ضرر الغمر الذى علق يده وعيافته وقال الزين العراقى أراد نفع البدن به وكونه يمرى فيه لما فيه من النظافة فإن الأكل معها بنهمة وشهوة بخلافه مع عدمها فربما يقدر الطعام فلا ينفعه بل يضره قال الراغب وأصل البرك صدر البير وبرك البير ألقى بركه واعتبر منه معنى الزوم وسنى محبس الماء بركة للزوم الماء به . والبركة ثبوت الخير الإلهى فى الشئ سى به ثبوت الخير فيه ثبوت الماء فى البركة والمبارك ما فيه ذلك الخير قال تعالى ذكر مبارك ، تذهبا على ما ينفع من الخيرات الإلهية ولما كان الخير الإلهى يصدر من حيث لا يحس وعلى وجه لا يحصى قيل لكل ما يشاهد فيه زيادة خير زيادة غير محسوسة مبارك وفيه بركة اه وهذا لا يناقضه خبر الترمذى أنه قرب إليه طعام فقالوا ألا نأتيك بوضوء فقال إنما أمرت بالوضوء إذا قمت إلى الصلاة لأن المراد بذلك الوضوء الشرعى وذا الوضوء القوى وفيه رد على من زعم كراهة غسل اليد قبل الطعام وبعده وما تمسك به من أنه من فعل الأعاجم لا يصاح - حجة ولا يدل على اعتباره دليل (حم د ت ك) كلهم فى الأطعمة (عن سليمان) قال قرأت فى التوراة بركة الطعام الوضوء قبله فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فذكره وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه خرجوه ساكتين عليه والامر بخلافه بل صرح بضعفه أبو داود وقال الترمذى لا نعرفه إلا من حديث قيس



٣١٤١ - بُشِّرَ الدُّنْيَا الرَّؤْيَا الصَّالِحَةَ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٣١٤٢ - بُشِّرَ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا بِالْجَنَّةِ - (قط) في الاقراء عن أبي بكر - (صح)

٣١٤٣ - بُشِّرَ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِالسَّيِّئَةِ، وَالدِّينِ، وَالرَّفْعَةِ، وَالنَّصْرِ، وَالتَّمَكُّنِ فِي الْأَرْضِ: فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ عَمَلَ الْآخِرَةِ لِلدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ - (حم حب ك هب) عن أبي - (صح)

٣١٤٤ - بُشِّرَ الْمَشَائِينَ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ النَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (دت) عن بريدة (ه ك) عن أنس، وعن سهل بن سعد - (صح)

ابن الربيع وهو مضعف، وقال الحاكم تفرد به قيس قال الذهبي هو مع ضعف قيس فيه إرسال اه. ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الحديث لسر قال المنذرى قيس وإن كان فيه كلام لسوء حفظه لا يخرج الاسناد عن حد الحسن (بشرى الدنيا) كذا بخط المصنف أى بشرى المؤمن فى الدنيا (الرؤيا الصالحة) يراها فى منامه أو ترى له فيه والبشارة الخبر الصدق الساو وأما «فبشرهم بعذاب أليم» فاستعارة تهكمية «تنبيه» قال بعضهم: الرؤيا الصالحة من أقسام الوحي فيطلع الله النائم على ما جهله من معرفة الله والكون فى بقضته ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا أصبح سأل هل رأى أحد منكم رؤيا هذه الليلة؟ وذلك لأنها آثار نبوة فى الجملة فكان يحب أن يشهد بها فى أمته قال والناس فى غاية من الجهل بهذه المرتبة التى كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعنى بها ويسأل عنها كل يوم وأكثرهم يهزأ بالرأى إذا رآه يعتمد الرؤيا (طب عن أبي الدرداء)

(بشر من شهد بدراً) أى حضر وقعة بدر للقتال مع أهل الاسلام (بالجنة) أى بدخولها مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب وإلا فكل مؤمن يدخلها وإن لم يشهد شيئاً من المشاهد (قط فى الأفراد عن أبي بكر) الصديق (بشر هذه الأمة) أمة الاجابة (بالسواء) بالمدار تفاع الميزة والقدر (والدين) أى التمكن فيه (والرفعة) أى العلو فى الدنيا والآخرة (والنصر) على الأعداء (والتمكن فى الأرض) «تمسك لهم فى الأرض ونجدهم أمة» (فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا) أى قصد بعمله الآخروى استعجاب الدنيا وجعله وسيلة إلى تحصيلها (لم يكن له فى الآخرة من نصيب) لأنه لم يعمل لها (رحم) عن أبي قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح (حب ك) فى الرقاق (ب) كلهم (عن أبي) ابن كعب قال الحاكم صحيح وأمره الذهبي فى وضع وردة فى آخره أن فيه من الضعفاء محمد بن أشرس وغيره

(بشر) خطاب عام لم يرد به معين (المشائين) بالهمز والمد أى من تسكر منه المشى إلى إقامة الجماعة (والظلم) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة بسكونها ظلمة الليل (إلى المساجد) القريبة أو البعيدة (بالنور النام) أى من جميع جوانبهم فإيهم يختلفون فى النور بقدر عملهم (يوم القيامة) أى على الصراط والمراد المنابر التى من نور، لمسا قاسوا مشقة ملازمة المشى فى ظلمة الليل إلى الطاعة جوزوا بنور يضىء لهم يوم القيامة وهو النور المضمون لكل مشاء إلى الجماعة فى الظلم وإن كان منهم من يمشى فى ضوء مصباحه لأنه ماشى فى ظلمة الليل متكلف زيادة مؤنة الزيت أو الشمع فله ثواب ذلك مع نوره شبه كالحاج إذا زادت مؤونته لبعده المشقة فله ثوابها مع ثواب الحج وقبل إنما قيد النور بالتمام لأن أصل النور يعطى لكل من تلفظ بالشهادتين من مؤمن أو منافق لظاهر حرمة الكلمة ثم يقطع نور المنافقين فيقولون «ربنا أتم لنا نورنا» وقال الطبرى تقيده يوم القيامة تليج إلى قصة المؤمنين وقولهم فيه «ربنا أتم لنا نورنا» فيه إيدان أن من اتهم هذه الفرصة وهى المشى إليها فى الظلم فى الدنيا كان مع التدين والصديقين فى الآخرة «وحسن أولئك رفيقا» (دت) كلاهما فى الصلاة (عن بريدة) بن الخصيب قال الترمذى غريب قال المنذرى ورجاله ثقات اه. (ه ك عن أنس) وسكت عليه وسنده عن داود بن سليمان عن أبيه عن ثابت البناتى به وقال ابن طاهر لم يتابع داود عليه وهو عن ثابت غير ثابت وسليمان هذا هو ابن مسلم مؤذن مسجد،



٣١٤٥ - بَطْحَانُ عَلَى بَرَكَةٍ مِنْ بَرَكِ الْجَنَّةِ - البزار عن عائشة - (ض)

٣١٤٦ - بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ - (حم ق ت) عن أنس (حم ق) عن سهل بن سعد - (صح)

٣١٤٧ - بُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً : فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِي فَأَلِي الْعَرَبِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِي فَأَلِي قُرَيْشٍ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِي فَأَلِي بَنِي هَاشِمٍ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لِي فَأَلِي وَحْدِي - ابن سعد عن خالد بن معدان مرسل

٣١٤٨ - بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَقَرْنًا ، حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقَرْنِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ - (خ) عن أبي هريرة (صح)

قال في الميزان عن العقيلي لا يتابع علي حديثه ثم ساق له هذا الخبر وقال لا يعرف إلا به زاد في اللسان عنه وفي هذا المتن أحاديث متقاربة في الضعف واللين (دعن سهل بن سعد) الساعدي وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه اه . وقال ابن الجوزي حديث لا يثبت اه . وعده المصنف في الأحاديث المتواترة

(باطحان) بضم الموحدة وسكون المهملة واد بالمدينة لا ينصرف قال عياض هذه رواية المحدثين وأهل اللغة بفتح الموحدة وكسر الطاء (على بركة من برك الجنة) وفي رواية علي ترعة من ترع الجنة قال الديلمي الترعة الروضة على المكان المرتفع خاصة وقيل هي الدرجة (البزار) في مسنده (عن عائشة) قال الهيثمي فيه راو لم يسم

(بعثت) أي أرسلت (أنا والساعة) بالنصب مفعول معه والرفع عطاف علي ضمير بعثت وقول أبي البقا. الرفع يفسد المعنى إذ لا يقال بعثت الساعة اعترضوه (كهاتين) الأصبعين السبابة والوسطى وقال عياض هو تمثيل لاتصال

زمنه بزمنها وأنه ليس بينهما شيء كما أنه ليس بينهما أصبع أخرى ويحتمل أنه تمثيل لقرب ما بينهما من المدة كقرب السبابة والوسطى قال الابن وهل يعنى بما بينهما في الطول أو العرض والارجح الأول وقال غيره إن دینه متصل

بقيام الساعة لا يفصله عنه دين آخر كما لا فصل بين السبابة والوسطى وقال القاضي معناه أن نسبة تقدم بعثته علي قيام الساعة كنسبة فضل إحدى الأصبعين علي الأخرى وفيه إشهار بأنه لا نبى بينه وبينها كما لا يتخلل أصبع بين هاتين الأصبعين

ومحصوله أنه كناية عن قربها وبه جاء التنزيل «اقتربت الساعة» (تنبيه) قال القرطبي لا منافاة بين هذا وبين قوله ما المسئول عنها بأعلم من السائل لأن مراده هنا أنه ليس بينه وبين الساعة نبى كما ليس بين السبابة والوسطى أصبع ولا

يلزم منه علم وقتها بعينه لكن سياقه يفيد قربها وأن أشراتها متتابعة وقال الكرماني لا معارضة بين هذا وبين خبر إن الله عنده علم الساعة لأن علم قربها لا يستلزم علم وقت مجيئها عينا (حم ق ت عن أنس) بن مالك (حم ق عن

سهل بن سعد) الساعدي وفي الباب عن جابر وبريدة وغيرهما قال المصنف وهذا متواتر

(بعثت إلى الناس كافة) قال الإمام يختص بالمكلف واعتراض بأن البعثة لشخص لا يقتضى تكليفه بل يكفي جرى أحكام الاسلام عليه كتوارث ونحوه وقيل تقتضى البعثة إلى الناس أن كل من سمعه منهم يجب عليه إذا عقل وبلغ

اتباعه فشمّل الطفل وغيره (فإن لم يستجيبوا لي فإلى العرب) كافة (فإن لم يستجيبوا لي فإلى قريش) الذين هم قومي (فإن لم يستجيبوا لي فإلى بني هاشم) الذين هم آلى (فإن لم يستجيبوا لي فإلى وحدي) أي فلا أكلف حينئذ إلا نفسي

ولا يضرنى مخالفة من أبي واستكبر لا تكلف إلا نفسك وهذا مسوق لبيان عموم رسالته وأنها ثابتة كيفما كان وعلى أي حال فرض يعني بعثت إلى الناس كافة وأمرت أن أَدْعُوهم إلى دين الاسلام سواء استجابوا لي أو لا وفيه أنه

مرسل إلى نفسه وعليه أهل الأصول (ابن سعد) في الطبقات (عن خالد بن معدان مرسل)

(بعثت من خير قرون بني آدم) أي من خير طبقاتهم كاثنتين (قرنا فقرنا) طبقة بعد طبقة (حتى كنت من القرن



٣١٤٩ - بُعِثَتْ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ ، وَنُصِرَتْ بِالرُّعْبِ ، وَبَيْنَا أَنَا نَأْتِمُ أَتَيْتُ بِمِفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَوُضِعَتْ فِي يَدِي - (ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

٣١٥٠ - بُعِثْتُ بِالْحَنِيفَةِ السَّمْحَةِ ، وَمَنْ خَالَفَ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي - (خط) عن جابر - (ض)

٣١٥١ - بُعِثْتُ بِمَدَارَةِ النَّاسِ - (هب) عن جابر - (ض)

٣١٥٢ - بُعِثْتُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ بِالسَّيْفِ حَتَّى يَعْبُدَ اللَّهُ تَعَالَى وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ

الذي كنت فيه) إذ القرن أهل كل زمان من الاقران لا هم يقتربون في أعمارهم وأحوالهم في زمن واحد وحتى غائبة لبعثت وأراد به تعلقه في الاصلاب أباً فأباً حتى ظهر في القرن الذي وجد فيه فالقاء للترتيب في الفضل علي الترتيب من أبعد آباءه إلى أقربهم وأقربهم كما في: خذ الافضل فالأكمل واعمل الاحسن فالأجمل (ع) في صفة النبي صلى الله عليه وسلم (عن أبي هريرة) ولم يخرجوه

(بعثت بجوامع الكلم) أي القرآن سمي به لإيجازه واحتواء لفظه اليسير علي المعنى الغزير واشتماله علي مافي الكتب السماوية وجمعه لما فيها من العلوم السنية وعلى تفنن واصفيه بحسنه يقف الزمان وفيه مالم يوسعف (ونصرت بالرعب) أي الفزع يلقي في قلوب الأعداء قال ابن حجر ليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو ما ينشأ عنه من الظفر بالعدو (وبينا أنا نأتم أتيت بمفاتيح خزان الأرض) قال الزمخشري وغيره أراد ما فتح علي أمته من خزان كسرى وقصر لأن الغالب علي نقود مالك كسرى الدنانير والغالب علي نقود قيصر الدراهم أقول وهذا يرجع الحديث الوارد في صدر الكتاب أتيت بمقاييد الدنيا الخ أنه كان مناما (فوضعت) بالبناء للمجهول أي المفاتيح (في يدي) بالأفراد وفي رواية بالثنية أي وضعت حقيقة أو مجازاً باعتبار الاستيلاء عليها (ق ن عن أبي هريرة) قال أبو هريرة فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتم فتشلتونها أي تستخرجونها

(بعثت بالحنيفة السمحة) أي الشريعة المسائلة عن كل دين باطل قال ابن القيم جمع بين كونها حنيفية وكونها سمحة فهي حنيفة في التوحيد سمحة في العمل وضد الأمرين الشرك وتحريم الحلال وهما قرينان وهما اللذان عليهما الله في كتابه علي المشركين في سورة الانعام والاعراف (ومن خالف سنتي) أي طريقي بأن شدد وعقد وتبتل وترهب (فليس مني) أي ليس من المتبعين لي العاملين بما بعثت به الممتهن لما أمرت به من الرفق واللين والقيام بالحق والمساهلة مع الخلق قال الحرالي إنما بعثت بالحنيفة السمحة البيضاء النقية واليسر الذي لا حرج فيه دليهمك من هلك عن بيته ويحي من حي عن بيته اهـ، واستنبط منه الشافعية قاعدة إن المشقة تجلب التيسير (خط عن جابر) بن عبد الله وفيه علي بن عمر الحربى أورده الذهبي في الضعفاء وقال صدوق ضعفه البرقاني ومسلم بن عبد ربه ضعفه الأزدي ومن ثم أطلق الحافظ العراقي ضعف سنده وقال العلائي مسلم ضعفه الأزدي ولم أجد أحد أثقته لكن له طرق ثلاث ليس يبعد أن لا ينزل بسببها عن درجة الحسن

(بعثت بمدارة الناس) أي خفض الجناح ولين الكلمة لهم وترك الاغلاظ عليهم فإن ذلك من أقوى أسباب الألفة واجتماع الكلمة وانتظام الأمر وهي غير المداهنة كما سبق ويحيى (طب عن جابر) قال لما نزلت سورة براءة قال ذلك وفيه عبد الله بن لؤلؤة عن عمير بن واصل قال في لسان الميزان يروي عنه الموضوع وعمر بن واصل اتهمه الخطيب بالوضع وفيه أيضاً مالك بن دينار الزاهد أورده الذهبي في الضعفاء ووثقه بعضهم (بعثت بين يدي الساعة) مستعار مما بين يدي جهة الانسان تلويحاً بقربها والساعة هنا الزيادة وأصلها قطعة من



رُحَى ، وَجَعَلَ الذُّلَّ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي ، وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ - (حم ح ط ب) عن ابن عمر  
٣١٥٣ - بَعَثْتُ دَاعِيًا وَمُبَلِّغًا ، وَلَيْسَ إِلَيَّ مِنَ الْهُدَى شَيْءٌ ، وَخُفِّقَ إِبْلِيسُ مَزِينًا . وَلَيْسَ إِلَيْهِ مِنَ الضَّلَالَةِ  
شَيْءٌ - (ق عد) عن عمر - (ض)

الزمان ( بالسيف ) خص نفسه به وإن كان غيره من الانبياء بعث بقتال أعدائه أيضاً لانه لا يبلغ مبلغه فيه أقول  
ويحتمل أنه إنما خص نفسه به لانه موصوف بذلك في الكتب فأراد أن يقرع أهل الكتابين ويذكرهم بما عندهم  
أخرج أبو نعيم عن كعب خرج قوم عماراً فيهم عبد المطلب ورجل من يهود فنظر إلى عبد المطلب فقال إنا نجد  
في كتبنا التي لم تبدل أنه يخرج من ضئضئ هذا من يقتلنا وقومه قتل عاد (حتى يعبد الله تعالى وحده لا شريك له) أي  
ويشهد أني رسوله وإنما سكنت عنه لأنهم كانوا عبدة أوثان فقصر الكلام على الأهم في المقام ( جعل رزقي تحت ظل  
رحمي ) قال الديلمي يعني الغنائم وكان سهم منها له خاصة يعني أن الرمح سبب تحصيل رزقي قال العامري يعنى أن معظم  
رزقه كان من ذلك وإلا فقد كان يأكل من جهات أخر غير الرمح كالهدية والهبة وغيرهما وحكمة ذلك أنه قدوة للخاص  
والعام فجعل بعض رزقه من جهة الاكتساب وتعاطى الأسباب وبعضه من غيرها قدوة للخواص من المتوكلين  
وإنما قال تحت ظل رحمي ولم يقل في سنان رحمي ولا في غيره من السلاح لأن رايات العرب كانت في أطراف  
الرمح ولا يكون في إقامة الرماح بالرايات إلا مع النصر وقد نصر بالرعب فهم من خوف الرمح أنوا تحت ظله ولأنه  
جعل السنان للجهاد وهو أكبر الطاعات فجعل له الرزق في ظله أي ضمنه وإن كان لم يقصده كذا ذكره ابن أبي حمزة  
ولا يخفى تكلفه ( وجعل الذل ) أي الهوان والخسران ( والصغار ) بالفتح أي الضيم ( على من خالف أمرى ) فإن الله  
تعالى خلق خلقه قسمين عليّة وسفلة وجعل عليّين مستقراً وعليه وأسفل ساقطين مستقراً لسفله وجعل أهل طاعته  
وطاعة رسوله الأعلين في الدارين وأهل معصيته الأسفلين فيها والذلة والصغار لهؤلاء وكما أن الذلة مضرّة على من  
خالف أمره فالعز لأهل طاعته ومتابعيه والله العزة ولرسوله وللمؤمنين ، وعلى قدر متابعتهم تكون العزة والكفاية  
والفلاح ( ومن تشبه بقوم فهو منهم ) أي حكمه حكمهم وذلك لأن كل معصية من المعاصي ميراث أمة من الأمم التي  
أهلكها الله فاللوطية ميراث عن قوم لوط وأخذ الحق بالزائد ودفعه بالنقص ميراث قوم شعيب العلو في الأرض  
ميراث قوم فرعون والتكبر والتجبر ميراث قوم هود فكل من لا بس من هؤلاء شيئاً فهو منهم وهكذا ( حم ع  
ط ب ) وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبيهقي في الشعب ( عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الميثمى فيه عبد الرحمن بن ثابت  
عن ثوبان وثقه ابن المديني وأبو حاتم وضعفه أحمد وغيره وبقية رجاله ثقات وذكره البخاري في الصحيح في الجهاد  
تعليقاً وفي الباب أبو هريرة وغيره .

( بَعَثْتُ دَاعِيًا ) بحذف مفعوله للتعميم وفاعله تعظيماً وتفخيماً أي بعثني الله داعياً لمن يريد هدايته ( ومبلغاً )  
ما أوحاه الله إليّ إلى الخلق ( وليس إليّ من الهدى شيء ) لأنني عبد لا أعلم المطبوع على قلبه من غيره قال الزمخشري  
وقد جاء بما يسعدهم إن اتبعوه ومن لم يتبعه فقد ضيع نفسه ومثاله أن يفجر الله عيناً غديقة فيسقي ناس زرعهم  
وماشيتهم بمائها فيفلقوا ويبقى ناس مفرطون عن السقي فيضيعوا فالعين المعجزة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفرقيين  
لكن السكسلان حرم نفسه ما ينفعها كذا قرره ( وخلق ) لفظ رواية العقيلي وجعل ( إبليس مزيناً ) للدنيا والمعاصي  
ليضل بها من أراد الله إضلاله ( وليس إليه من الضلالة شيء ) فالرسول إنما هم مستجلبون لأمر جلات الخلق وفطرهم  
فيشرون من فطر علي خير وينذرون من جبل علي شر والشيطان إنما ينشر جنائله لأمر جلات الخلق كما تقرر  
فكلا الفريقين لا يستأذنون أمراً لم يكن بل يظهران أمراً كان مغيباً وكذا حال كل إمام وعالم في زمانه ودجال وضلال  
في أوانه فإنما يميز كل منهما الخبيث من الطيب ( ع ق ) عن محمد بن زكريا البخاري عن عيسى بن أحمد البجلي عن إسحق



٣١٥٤ - بُعِثَتْ مَرْحَمَةٌ وَلَمَحَمَةٌ ، وَلَمْ يُبْعَثْ تَاجِرٌ وَلَا زَرِيعٌ ، إِلَّا وَإِنَّ شِرَارَ الْأُمَّةِ الشُّجَارَ وَالزَّارِعُونَ إِلَّا مَنْ شَحَّ عَلَى دِينِهِ - (حل) عن ابن عباس - (ض)

٣١٥٥ - بُغِضَ بَنِي هَاشِمٍ وَالْأَنْصَارُ كُفِّرَ ، وَيَغُضُّ الْعَرَبُ نِفَاقَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٣١٥٦ - بُكَاءُ الْمُؤْمِنِ مِنْ قَلْبِهِ ، وَبُكَاءُ الْمُنَافِقِ مِنْ هَامَتِهِ - (عق طب حل) عن حذيفة - (ض)

ابن الفرات عن خالد بن عبد الرحمن بن الهيثمي عن سماك عن طارق عن عمر ثم قال مخرجه العقيلي خالد ليس بمعروف بالنقل وحديثه غير محفوظ ولا يعرف له أصل (عن عمر) بن الخطاب ثم قال أعنى ابن عدى في قلبي من هذا الحديث شيء ولا أدري سمع خالد من سماك أم لا ؟ ولا أشك أن خالداً هذا هو الخراساني فالحديث مرسل عن سماك انتهى وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وتعبه المؤلف بأن خالداً روى له أبو داود ووثقه ابن معين قال وحيث فليس في الحديث إلا الإرسال اهـ وقال الذهبي خالد بن عبد الرحمن قال الدارقطني لأعلمه روى غير هذا الحديث الباطل ثم ساق هذا بلفظه وسنده

(بعثت مرحمة) (ولمحة) يعني بالقتال قال في الفردوس الملمحة المقتلة (ولم أبعث تاجراً) أى أحترف بالتجارة (ولا زارعا) وفي رواية ولا زارعا صيغة مبالغة (ألا) حرف تنبيه كما سبق (إن شرار الأمة) أى من شرارهم (التجار والزارعون) إلا من شح علي دينه أى أمسك عليه ولم يفرط في شيء من أحكامه بإهمال رعايته قيل أراد تجار الخمر وقيل أعم والمراد من يتفق سلعته بالإيمان الكاذبة أو لا يتوق الربا ونحو ذلك وعلى نقيضه يحمل مدحه للتجارة في عدة أخبار (حل) عن عبد الله بن محمد عن صالح الوراق عن عمرو بن سعيد الجمال عن الحسين بن حفص عن سفيان عن أبي موسى الساملي عن وهب (عن ابن عباس) ورواه ابن عدى أيضاً من طريق آخر فحكاه عنه ابن الجوزي ثم حكم بوضعه فتعبه المؤلف بوروده من طريق أخرى وهو طريق أبي نعيم هذا وبأن الدارقطني خرجه في الأفراد من طريق ثالث فينجبر

(بغض بني هاشم والأنصار كفر) أى صريح أن بغض بني هاشم من حيث كونهم قرابة النبي صلى الله عليه وسلم وبغض الأنصار من حيث كونهم ناصروه وظاهروه (وبغض العرب نفاق) أى لا يصدر بغضهم إلا عن نوع نفاق إما في الاعتقاد أو في العمل المنبعث عن هوى النفس ونصيب الشيطان فإنهم إنما عرفوا بالدين وخير الناس وأفضلهم في الدين كانوا من العرب وهم المصطفى صلى الله عليه وسلم سيد الناس وسيد كهول أهل الجنة أبو بكر وعمر وسيدا شباب أهل الجنة الحسن والحسين وإذا كان هؤلاء خيار الناس وهم من العرب صار للعرب بهم الشرف أما أوائلهم فلأنهم كانوا سبياً لنصرة هذا الدين وأما من بعدهم فلكونهم نسلهم فصح لهم الشرف ورجع الشرف إلى الدين (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم وأعاده في محل آخر بعينه وقال رجاله ثقات وقال شيخه الزين العراقي في القرب حديث حسن صحيح ورواه مسلم بمعناه

(بكاء المؤمن) ناشئ (من قلبه) أى من حزن قلبه (وبكاء المنافق من هامتة) أى رأسه يرسله منها متى شاء فهو يملك إرساله دفعة كما سيجيء في خبر قال الصلاح الصفدى رأيت من يبكي بإحدى عينيه ثم يقول لها قفى فتقف دمعها ويقول للأخرى ابكى أنت فيجى دمعها ورأيت آخر له محبوب فإذا قال له ابكى يبكى وإذا قال له وهو في وسط البكاء اضحك ضحك ورأيت من يبكي بإحدى عينيه والنفاق لغة مخالفة الباطن للظاهر وإن كان في اعتقاد الإيمان فهو نفاق الكفر وإلا فهو نفاق العمل ويدخل فيه الفعل والترك وتتفاوت مراتبه كذا في مختصر الشيخ (عق طب حل) عن حذيفة (وفيه اسماعيل بن عمرو البجلي قال العقيلي والأزدى منكر الحديث ثم ساق له العقيلي هذا قال في لسان



٣١٥٧ - بَكَّرُوا بِالْإِفْطَارِ ، وَأَخْرَوْا السُّحُورَ - (عد) عن أنس - (ض)

٣١٥٨ - بَكَّرُوا بِالصَّلَاةِ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ ، فَإِنَّهُ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ حَطَّ عَمَلُهُ - (حمه حب) عن بريدة (ض)

٣١٥٩ - بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً ، وَحَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَى مَتَعَمَّدٍ فَلَيْسَ بِمُتَّبِعٍ لَهُمْ - (ض)

الميزان ويشبه أن يكون موضوعاً اهـ فما أوهمه صنيع المصنف من أن يخرج العقيلي خرجاً ساكناً عليه غير صواب (بكروا بالافطار) أى تقدموا به وقدموه في الوقت وقت الفطر قال الديلمي والتبكير التقدم في أول الوقت وإن لم يكن أول النهار (وأخروا السحور) أى أوقعوه آخر الليل ما لم يؤد إلى شك في طلوع الفجر فإنه أعظم للأجر (عد عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي في الفردوس أيضاً

(بكروا بالصلاة في يوم الغيم) أى حافظوا عليها وقدموها فيه لا يخرج الوقت وأنتم لا تشعرون وإخراج الصلاة عن وقتها عظيم الجرم جداً لاسيما العصر كما يشير إليه قوله (فإنه) أى الشأن (من ترك صلاة العصر حبط عمله) أى بطل ثوابه وليس ذلك من إحباط ما سبق من عمله فإنه في حق من مات مرتداً بل يحمل الحبوط على نقصان عمله في يومه ذلك وحمله الدميرى على المستحل أو من تعود الترك أو على حبوط الأجر (حمه حب عن بريدة) بن الحبيب الأسلمي وظاهر صنيع المصنف أن ذا ليس في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول عجيب مع كونه كما قال الديلمي وغيره في البخارى عن بريدة باللفظ المزبور

(بلغوا عني) أى اتقوا عني ما أمكنكم ليتصل بالأمة نقل ما جئت به (ولو) أى ولو كان الإنسان إنما يبلغه منى أو عني (آية) واحدة من القرآن وخصها لاهما أقل ما يفيد في باب التبليغ ولم يقل ولو حديثاً إما لشدة اهتمامه بنقل الآيات لأنها المعجزة الباقية من بين سائر المعجزات ولأن حاجة القرآن إلى الضبط والتبليغ أشد إذ لا مندوحة عن تواتر ألفاظه وإما للدلالة على تأكيد الأمر بتبليغ الحديث فإن الآيات مع كثرة حملتها واشتراكها وتكفل حفظ الله لها عن التحريف واجبة التبليغ فكيف بالأحاديث فإنها قليلة الرواة قابلة للاخفاء والتغير وذكره القاضي البيضاوى، وقال الطيبي بقوله بلغوا عني يحمل أن يراد بانصال السند بنقل عدل ثقة عن مثله إلى منتهاه لأن التبليغ من البلوغ وهو انتهاء الشيء إلى غايته وأن يراد أداء اللفظ كما سمع من غير تغيير والمطلوب بالحديث كلا الوجهين لوقوع قوله بلغوا عني مقابلاً لقوله الآن حدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج إذ ليس في التحديث ما في التبليغ من الحرج والضيق ويعضد هذا التأويل آية يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته أى وإن لم تبلغ لما هو حقه فما بلغت ما أمرت به وحديث نصر الله عبداً سمع مقالتي فخطها الحديث وقوله ولو آية أى علامة تتمم ومبالغة أى ولو كان المبالغ فملاً أو إشارة بنحو يد أو أصبع فإنه يجب تبليغه حفظاً للشرعة وفي صحيح ابن حبان فيه دليل على أن السن يقال لها آية قال في التنقيح وفيه نظر إذ لم ينحصر التبليغ عنه في السن بل القرآن مما بلغ وفيه جواز تبليغ بعض الحديث قال الطيبي ولا بأس به للعالم وإباحة الكتابة والتقييد لأن النسيان من طبع الإنسان ومن اعتمد على حفظه لا يؤمن عليه الغلط في التبليغ فترك التقييد يؤدي إلى سهو أكثر الحديث وتعذر تبليغه ذكره في شرح السنة وفي الجايس للمعاني النهى والآية لغة أطلاق على العلامة الفاصلة والاعجوبة الحاصلة والبلية النازلة فمن الأول قوله تعالى «أن لا تمكلم الناس» ومن الثاني إن في ذلك لآية، ومن الثالث جعل الأمير فلانا اليوم آية ويجمع بين هذه المعاني أنه قيل لها آية لدلائلها وفضلها وإبانيتها وقال ولو آية أى واحدة ليسارع كل سامع إلى تبليغ ما عنده من الآى ولو قل ليتصل بذلك نقل جميع ما جاء به الشارع اهـ (وحدثوا عن بنى إسرائيل) بما بلغكم عنهم مما وقع لهم من الأعاجيب وإن استحال مثلها في هذه الأمة كنزول النار من السماء لا كل القربان ولو



مِنَ النَّارِ - (حم خ ت) عن ابن عمرو - (صح)

٣١٦٠ - بَلُّوا أَرْحَامَكُمْ وَلَوْ بِالسَّلَامِ - البزار عن ابن عباس (طب) عن أبي الطفيل (هب) عن أنس،  
وسويد بن عمرو.

٣١٦١ - بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِ شَيْءٌ وَاحِدٌ - (طب) عن جبير بن مطعم - (صح)

كان بلا سند لشعذر الاتصال في التحديث عنهم لبعده الزمان بخلاف الأحكام المحمدية (ولا حرج) لاضيق عليكم في التحديث به إلا أن يعلم أنه كذب أو لا حرج أن لا تحدثوا وعليه فزاده دفماً لتوهم وجوب التحديث من صورة صدور الأمر به قال الطيبي ولا منافاة بين إذهنه هنا ونهيه في خبر آخر عن التحديث في آخر عن النظر في كتبهم لانه أراد هنا التحديث بقصصهم نحو قتل أنفسهم لتوهم وبالنهي العمل بالأحكام لنسخها بشرعه أو النهي في صدر الإسلام قبل استقرار الأحكام الدينية والقواعد الإسلامية فلما استقرت أذن لآمن المحذور (ومن كذب على متعمداً) يعني ومن لم يبلغ حق التبليغ ولم يحفظ في الأداء ولم يراع صحة الإسناد (فليتبوأ) بسكون اللام فليتخذ (مقعده من النار) أي فليدخل في زمرة الكاذبين نار جهنم والأمر بالتبويء تهكم كما مر وقد استفدنا وجوب تبليغ العلم على حامله وهو الميثاق الذي أخذه الله على العلماء قال بغوى لهذا الحديث كره قوم من الصحب والتابعين لكثارة الحديث عن المصطفى صلى الله عليه وسلم خوفاً من الزيادة والنقصان والغلط حتى أن من التابعين من كان يهاب رفع المرفوع فيقفه على الصحابي (حم خ) في بني إسرائيل (ت) في العلم (عن ابن عمر)

(بللوا أرحامكم) أي اندوها بما يجب أن تندي به وواصلوها بما ينبغي أن توصل به (ولو بالسلم) يقال الوصل بلل يوجب الالتصاق والاتصال والهجر يفضي إلى التفقت والانفصال قال الزخشرى استعار البلل للوصل كما يستعار اليبس للقطيعة لأن الأشياء تختلط بالندوة وتتفرق باليبس وقال الطيبي شبه الرحم بالأرض الذي إذا وقع الماء عليها وسقاها حق سقيها أزهرت ورؤيت فيها الخضرة فأثمرت المحبة والصفاء وإذا تركت بغير سقي يبست وبطل نفعها فلا تثمر إلا الغض والجفاء ومنه قولهم سنة جمادى لا مطر فيها وناقة جمادى لا لبن فيها وقال ابن العرقي بن به أن الصلة والقطيعة درجات فأدنى الصلة ترك الهجر وصلتها بالكلام ولو بالسلم ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة فمما واجب منها مندرب (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه يزيد بن عبد الله بن البراء الغنوي وهو ضعيف (طب عن أبي الطفيل) بضم المهملة عامر بن وائلة بمثلثة مكسورة اللين الكسائي لد عام أحد وكان من شيعة علي قال الهيثمي فيه راو لم يسم (هب عن أنس) بن مالك (وسويد) بضم المهملة (بن عمرو) الانصاري قتل يوم موته قال البخاري طريقه كلها ضعيفة ويقوى بعضها بعضاً

(بنو هاشم وبنو المطلب كشيء واحد) أي كشيء واحد في الكفر والإسلام ولم يخالف بنو المطلب بني هاشم أصلاً بل ذبوا عنهم بعد البعة وناصرهم فلذا شاركوهم في خمس الخمس وجعلوا من ذوى القربى وأما عبد شمس ونوفل فاشبهما وإن كانوا أخوي هاشم والمطلب فأولادهم خالفوا آباءهم فرموا من الخمس وروى سبي بسين مهملة وباء مشددة أي كل منهما مقترن بالآخر ملتصق به والسبي المشل والظير يعى هما سوءاً نظراً أكفاء قال الخطابي وهذه الرواية أجود ولم يبين وجهه وقال الدماميني هما سواء (تتمة) قال ابن جرير كان هاشم توأم عبد شمس خرج ورجله ملصقة برأس عبد شمس فما خلاص حتى سال بينهما دم فأول بأن يكون بينهما حروب فكان بين بني أمية وبين بني العباس ما كان (طب عن جبير بن مطعم) قال لما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى بينهما قلت أنا وعثمان يا رسول الله أعطيت بني المطلب وتركنا ونحن وهم منك بمنزلة فذكره ثم ظاهر صانع المصنف أنه لم يره مخرجاً لآعلى



- ٣١٦٢ - بَنِى الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَحَجُّ الْبَيْتِ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ - (حم ق ت ن) عن ابن عمر - (صح)
- ٣١٦٣ - بَوْرَكَ لَامَتَى فِي بُكُورِهَا - (طس) عن أبي هريرة، عبد الغنى في الإيضاح عن ابن عمر - (ض)
- ٣١٦٤ - بَوْلُ الْعَلَامِ يَنْضَحُ، وَبَوْلُ الْجَارِيَةِ يُفَسِّلُ - (ه) عن أم كرز - (ض)

من الطبراني وهو عجب فقد خرجه الإمام الشافعي من عدة طرق عن جابر بن عبد الله عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وحج البيت، وصوم رمضان، وإيتاء الزكاة، وإقام الصلاة». (الطبراني، المعجم الكبير، ج ١، ص ١٠٠)

ثم رأيت في كتاب الجهاد بأداة الحصر ولفظه إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد (بني الإسلام) بالبناء للمفعول أى أسس واستعمل الموضع المحسوس في المعاني مجاز علاقته المشابهة شبه الإسلام ببناء محكم وأركانه الآتية بقواعد ثابتة محكمة حاملة لذلك البناء فقشديه الإسلام بالبناء استعارة ترشيحية (على) دعائم وأركان (خمس) هي خصاله المذكورة قيل المراد القواعد ولذلك خلت عن التاء ولو أريد الأركان لالتجقت ونوزع بأن في رواية مسلم خمسة وهي صريحة في إرادة الأركان وتقدير خمس وصفا أقرب من تقديره مضافا لجواز حذف الموصوف إذا علم بخلاف المضاف إليه (شهادة) بجره مع ما بعده بدلا من خمس وهو أولى ويصح رفعه بتقدير مبتدأ أى هي أو أحدها أو خبر أى منها ونصبه بإضمار أعني وخص الخمس بكونها أركانها ولم يذكر معها الجهاد مع كونه ذروة سنامه لأنها فروض عينية وهو كفاية ولأن فرضيته تنقطع بزول عيسى عليه السلام بخلاف الخمس (أن لا إله إلا الله) في رواية إيمان بالله ورسوله (وأن محمدا رسول الله) أخذ منه أبو الطيب أنه يشترط في صحة الإسلام تقدم الإقرار بالتوحيد عليه بالرسالة ولم يتابع مع اتجاهاه قال ابن حجر رحمه الله لم يذكر الإيمان بالملائكة وغيره مما هو في خبر جبريل عليه السلام لأنه أراد بالشهادة تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم بكل ما جاء به فيستلزم ذلك (وإقام) أصله إقامة حذف تاءه للزدواج (الصلاة) أى المداومة عليها (ولم تاء) أى إعطائها (الزكاة) أهلها تحذف للعلم به ورتب هذه الثلاثة في جميع الروايات لأنها وجبت كذلك وتقديم الأفضل فالأفضل (وحج البيت) أى الكعبة (وصوم رمضان) لم يذكر فيهما الاستطاعة لشهرتها ووجه الحصر أن العبادة إما بدنية محضة كصلاة أو مالية محضة كزكاة أو مركبة كالإيمان المذكور وأفاد ببناء الإسلام عليها أن البيت لا يثبت بدون دعائمه وليست هي إلا هذه الخمس وما بقي من شعب الإيمان المذكور في حديثه المسار تجري مجرى تحسين البناء وتكميله والشهادتان هما الأساس السكلي الحامل لجميع ذلك البناء ولبقية تلك القواعد (حم ق ت ن) في الإيمان كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المناوي وع في جامع الأصول أن ذا لفظ مسلم خاصة ولفظ الشيخين غيره وقد انعكس عليه بل هو لفظ الصحيحين .

(بورك لامتى في بكورها) يوم الخميس هكذا ساقه ابن حجر في الفتح عازيا للطبراني فكأنه سقط من قلم المصنف وفي رواية أخرى بعد بكورها قال ابن حجر هذا لا يمنع جواز النصرف في غير وقت البكور وإنما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط ثم قال أعني ابن حجر وأما حديث بورك لامتى في بكورها أى بدون ذكر الخميس فأخرجه أصحاب السنن الأربعة وصححه ابن حبان من حديث صخر الغامدى بغين معجمة هكذا ذكره في الفتح في تضاعيف أفعال الجهاد (طس) من حديث عبد الله بن جعفر عن ثور بن يزيد عن أبي الغيث (عن أبي هريرة) قال ابن حجر حديث ضعيف أخرجه الطبراني من حديث نبيط بنون وموعدة مصغرا (عبد الغنى في) كتاب (الإيضاح) أى إيضاح الاشكال (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الديلمي وفي الباب جابر بن عبد الله .

(بول الغلام) أى الذى لم يطعم غير لبن للتغذى ولم يعبر حولين (ينضح) أى يرش بماء يغلبه وإن لم يسلم لأنه حالئذ ليس لبوله عفونة يفتقر في إزالتها إلى مبالغة (وبول الجارية) أى الاتى (يفسل) وجوبا كسائر النجاسات لأن



٢١٦٥ - بَيْتٌ لَا تَمُرُّ فِيهِ جِيَاعُ أَهْلِهِ - (حم م د ت ه) عن عائشة - (صح)

٢١٦٦ - بَيْتٌ لَا صَبِيَّانَ فِيهِ لَا بَرَكَهَ فِيهِ - أبو الشيخ عن ابن عباس

٣٦٧ - يَمُوتُ الْمُحْمَلَاتُ خَلَابَةً ، وَلَا تَحِلُّ الْخَلَابَةُ لِلْمُسْلِمِ - (حم ه) عن ابن مسعود - (ض)

٣١٦٨ - بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ - (حم ق ٤) عن عبد الله مغفل - (صح)

بولها لغلبة البرد علي مزاجها أغظ وأنن قال القاضي المراد من النضج رش الماء بحيث يصل إلى جميع موارد البول من غير جرى والغسل إجراء الماء على موارد الفرق بين الذكر والأنثى أن بولها بسبب استيلاء الرطوبة والبرد على مزاجها أغظ وأنن فتفتقر إزالته إلى مزيد مبالغة بخلافه وقيل الفرق أن نجاستها مكدرة لأنها تخلط رطوبة فرجها في الخروج وهي نجسة أي عند بعض العلماء في حديث عمرو بن شعيب (ه عن أم كرز) بضم أوله وسكون الراء بعدها زاي الكمية المسكية صحابية لها أحاديث قال معلطاي فيه انقطاع بين عمرو وأم كرز كما نص عليه في تهذيب الكمال في غير ما موضع وقال النقاش عمرو ليس تابعياً .

(بيت لا تمر فيه جياع أهله) لكونه أنفس الثمار التي بها قوام النفس والابدان مع كونه أغلب أقوات الحجاز وفي رواية لأن ما به بسند جيد كما قاله زين الحفاظ بيت لا تمر فيه كالبيت لا طعام فيه اه كان عن غير الغالب أخلى فيجوع أهله قال القرطبي ، يصدق هذا على كل بلد ليس فيه إلا صنف واحد ويكون الغالب فيه صنفاً واحداً فيقال على بلد ليس فيه إلا البر بيت لا بر فيه جياع أهله فكأن التمر إذ ذاك قوتهم كما تقوله أهل الأندلس بيت لا تين فيه جياع أهله ويقول أهل إيلان بيت لا رب فيه جياع أهله قال ابن العربي رحمه الله تعالى وأنا أقول ما يناسب الخلقة والشرعة وتصدقه التجربة بيت لا زبيب فيه جياع أهله وأهل كل فطر يقولون في قوتهم مثله وقال الطيبي الحديث يحمل على الحث على القناعة في بلاد يسكن فيها التمر يعني بيت فيه تمر وقنعوا به لا يجوع أهله وإنما الجائع من ليس عنده تمر وفيه تنبيه على مصلحة تحصيل القوت وإدخاره (حم م د ت ه) كلهم في الأطعمة (عن عائشة) ذكر الترمذي في العلل عن البخاري أنه قال لا أعرفه إلا من حديث يحيى بن حسان بن سليمان بن بلال .

(بيت لا صبيان فيه) يعني لا أطفال فيه ذكورا وإناثا (لا بركة فيه) ظاهر كلام المصنف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبو الشيخ وبيت لا حل فيه فقار أهله وبيت لا تمر فيه جياع أهله اه (أبو الشيخ) في الثواب (عن ابن عباس) وفيه عبد الله بن هرون الفروي أورده الذهبي في الضعفاء وقال له منا كبير واتهمه بعضهم أي بالوضع وقدامة بن محمد المدني خرج ابن حبان .

(بيع المحفلات) أي المجموعات اللين في ضروعها لا يهاجم كثرة لبنها (خلابة) أي غش وخداع (ولا تحل الخلابة لمسلم) يعني لا يحل لمسلم أن يفعلها مع غيره ويثبت للبشرى الخيار (حم ه عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً ابن أصبغ قال عبد الحق روى مرفوعاً وموقوفاً وقال ابن القطان وهذا منه مسالة الحديث كأنه لا عيب فيه إلا إن وقف ورفع وإذا منه عجب فإن الحديث في غاية الضعف ثم أطال في بيانه .

(بين كل أذانين) أي أذان وإقامة لحمل أحد الاسمين على الآخر شائع سائغ كالقمرين ذكره الزحشرى وتبعه القاضي فقال غلب الأذان على الإقامة وسماها باسم واحد قال غيره لا حاجة لارتكاب التغليب فإن الإقامة أذان حقيقة لأنها إعلام بحضور الوقت للصلاة كما أن الأذان إعلام بدخول الوقت فهو حقيقة لغوية وتبعه الطيبي وقال الاسم لكل منهما حقيقة لغوية إذ الأذان لغة الإعلام فالأذان إعلام بحضور الوقت والإقامة إيدان بفعل الصلاة (صلاة) أي وقت صلاة والمراد صلاة نافلة ونكرت لتناول كل عدد نواه المصلي من النفل وإنما لم يجر على ظاهره



٣١٦٩ — بين كل اذانين صلاة إلا المغرب - البزار عن بريدة - (ض)

٣١٧٠ — بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة - (م د ت ه) عن جابر - (صح)

٣١٧١ — بين الملحمة وفتح المدينة ست سنين ، ويخرج المسيح الدجال في السابعة - (حم د) عن عبد الله ابن بسر - (ض)

٣١٧٢ — بين الركن والمقام ملتزم ما يدعوه به صاحب عاهة إلا ربي - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٣١٧٣ — بين العبد والجنة سبع عقاب : أهونها الموت ، وأصعبها الوقوف بر يدى الله تعالى ، إذا تعلق

لأن الصلاة بين الاذانين مفروضة والخبر نطق بالتخير بقوله لمن شاء) أن يصلى فذكره دفعاً لتوهم الوجوب قال المظهر وإنما حرص أمته على صلاة النفل بين الاذانين لأن الدعاء لا يرد بينهما ولشرف هذا الوقت وإذا كان الوقت أشرف كان ثواب العبادة فيه أكثر وبقي الخبر عند البخارى وغيره ثلاثاً قال ابن الجوزى فائدة هذا الحديث أنه يجوز أن يتوهم أن الاذان للصلاة يمنع أن يفعل سوى الصلاة التى أذن لها فبين أن التطوع بين الاذان والإقامة جائز (حم ق ع عبد الله بن مغفل) كلهم فى كتاب الصلاة .

(بين كل اذانين صلاة إلا المغرب) فإنه ليس بين أذانها وإقامتها صلاة بل يندب المبادرة إلى المغرب فى أول وقتها فلو استمرت المواظبة على الاشتغال بغيرها كان ذلك ذريعة إلى مخالفة إدراك أول وقتها ولم تكن الصحابة يصلون بينهما بل كانوا يشعرون فى الصلاة فى أثناء الاذان ويفرغون مع فراغه وعند الشافعية وجه رجحه النووى ومن تبعه أنه يسن صلاة ركعتين قبلها قال فى شرح مسلم قول من قال إن فعلهما يؤدى إلى تأخير المغرب عن أول وقتها ممنوع انتهى (البزار) فى مسنده عن عبد الواحد بن غياث عن حبان بن عبيد الله عن عبد الله بن بريدة (عن) أبيه (بريدة) ثم قال البزار لا نعلم رواه إلا حبان وهو بصرى مشهور لا بأس به قال الهيثمى فى موضع لكنه اختلط وفى آخر فيه حبان بن عبد الله ضعفه ابن عدى وقبل له اختلط انتهى وحكم ابن الجوزى بوضعه وقال تفرد به حبان وهو كذاب كذبه الفلاس وتعقبه المؤلف بأن الذى كذبه الفلاس غير هذا

(بين) وفى رواية لمسلم إن بين (الرجل) أراد الإنسان وإنما خص الرجل لأن الخطاب معه غالباً (وبين الشرك بالله) (والكفر) عطف عام على خاص إذ الشرك نوع من الكفر وكرر بين تأكيداً والتعبير بالواو هو ما وقع فى جميع الاصول وعند أبى عوانة وأبى نعيم أو الكفر (ترك الصلاة) أى تركها وصلة بين العبد وبين الكفر بوصله اليه (م) فى كتاب الإيمان (د ت ه عن جابر) ولم يخرج البخارى

(بين الملحمة) بفتح الميمين الحرب ومحل القتال من اشتباك الناس واختلاطهم أو من اللحم لكثرة لحوم الموتى (وفتح المدينة) القسطنطينية (ست سنين) ويخرج المسيح الدجال فى السابعة) قال ابن كثير يشكل بفتح الملحمة الكبرى وفتح المدينة وخروج الدجال فى سبعة أشهر إلا أن يكون بين أول الملحمة وآخرها ست سنين وبين آخرها وفتح المدينة مدة قريبة تكون مع خروج الدجال فى سبعة أشهر (حم د) فى الملاحم (ه) فى الفتن (عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة كما مر قال المناوى وفيه بقية وفيه مقال انتهى وأقول فيه أيضاً سويد بن سعيد

(بين الركن والمقام ملتزم ما يدعوه به صاحب عاهة إلا ربي) يعنى استجاب دعاءه وأبرأه من عاهته وفى رواية للطبرانى أيضاً بين الركن والمقام ملتزم من دعى الله عز وجل من ذى حاجة أو ذى كربة أو ذى غم فرج الله عنه (طب عن ابن عباس) (بين العبد والجنة) أى دخولها (سبع عقبات) جمع عقبة كذا فى نسخ ثم رأيت خط المصنف عقاب (أهونها



الْمَظْلُومُونَ بِالظَّالِمِينَ - أبو سعيد النقاش في معجمه ، وابن النجار عن أنس - (ض)

٣١٧٤ - بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ أَيَّامُ الْهَرَجِ - (حم طب) عن خالد بن الوليد - (ض)

٣١٧٥ - بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فَتَنٌ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ - (ك) عن أنس - (صح)

٣١٧٦ - بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مَسْخٌ وَخَسْفٌ وَقَذْفٌ - (ه) عن ابن مسعود - (ض)

٣١٧٨ - بَيْنَ الْعَالَمِ وَالْعَابِدِ سَبْعُونَ دَرَجَةً - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٣١٧٨ - بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ تَحِيَّةٌ - (هق) عن عائشة - (ض)

٣١٧٩ - بَشَسَ الْعَبْدُ عَبْدَ تَخِيلٍ وَاخْتَالَ ، وَنَسِيَ الْكَبِيرَ الْمُتَعَالَ . بَشَسَ الْعَبْدُ عَبْدَ تَجْبَرٍ وَاعْتَدَى ، وَنَسِيَ الْجَبَّارَ

الموت وأصعبها الوقوف بين يدي الله تعالى في الموقف الأعظم يوم الفزع الأكبر (إذا تعلق المظالمون بالظالمين) قائلين ياربنا أنت الحكم العدل فاقص لنا منهم وهذا قد يشك كل بخر القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه فما بعده أهون (أبو سعد النقاش) بفتح النون وقاف مشددة وشين معجمة نسبة إلى نقش الحيطان والسقوف (في معجمه) أي معجم شيوخه (وابن النجار) في تاريخه (عن أنس) بن مالك

(بين يدي الساعة) أي قدامها وأصله أن يستعمل في مكان يقابل صدر الشخص وبين يديه ثم نقل إلى الزمن (أيام الهرج) أي قتال واختلاط والساعة الوقت التي تقوم فيه النيامة وهي ساعة خفيفة يحدث فيها أمر عظيم (حم طب عن خالد بن الوليد)

(بين يدي الساعة فتن) أي حروب وفساد في الأهواء والاعتقادات والمذاهب والمناصب (كقطع الليل المظلم) أي فتن مظلمة سوداء فظيعة جداً وقطع الليل طائفة منه زاد أحمد وأبو يعلى والطبراني يصحح الرجل مؤمناً ويمسى كافراً ويصبح كافراً ويمسى مؤمناً يبيع قوم دينهم بعرض من الدنيا يسير انتهى قال الحسن فوالله لقد رأيناهم صوراً ولا عقولاً وأجساماً ولا أحلاماً فراش نار وذباب طمع يغنون بدرهمين ويروحون بدرهمين يبيع أحدهم دينه بثمن العنزك (عن أنس) بن مالك وفي الباب النعمان بن بشير

(بين يدي الساعة مسخ) قلب الحقة من شيء إلى شيء أو تحويل الصورة إلى أقبح منها أو مسخ القلوب (وخسف) أي غور في الأرض (وقذف) أي رمى بالحجارة من جهة السماء قال التوربشتي هذا من باب التغليظ والتشديد (ه) عن ابن مسعود (ورواه عنه أيضاً أبو نعيم في الحلية وقال غريب من حديث الثوري لم يكتبه إلا من إبراهيم ابن بسطام عن مؤمل

(بين العالم) أي العامل بعلمه (والعابد) غير العالم (سبعون درجة) يعني أن العالم فوقه بسبعين منزلة في الجنة وفي رواية للأصبهاني في الترغيب مائة درجة ولا تدافع لإمكان أنه أراد بالسبعين هنا التكثير لا التحديد أو أن ذلك يختلف باختلاف أشخاص العلماء والعابد (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أبو نعيم أيضاً قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف من طريقه (بين كل ركعتين تحية) الظاهر أن المراد في كل ركعتين تشهدا يعني أن الأحب في النفل أن يتشهد في كل ركعتين والوصل مفصول بالنسبة إليه (هق عن عائشة)

(بشس) كبة جامعة للذمام مقابلة لنعم الجامعة لوجوه المدائح كلها قاله الحرالي (العبد عبد تخيل) بخاء معجمة أي تخيل في نفسه شرفاً وفضلاً على غيره (واختال) تسكبر من الخيلاء بالضم والكسر الكبير والعجب يقال اختال فهو مختال



الأعلى . بئس العبد عبد سها ولها ، ونسى المقابر والبلى . بئس العبد عبد عتا وطغى ، ونسى المبتدى والمنتهى .  
بئس العبد عبد يختل الدنيا بالدين . بئس العبد عبد يختل الدين بالشبهات . بئس العبد عبد طمع يقوده .  
بئس العبد عبد هوى يضله . بئس العبد عبد رغب يزله . ( ت ك ه ب ) عن أسماء بنت عميس ( طب ه ب ) عن  
نعم بن حمار - ( ض )

٣١٨٠ - بئس العبد المحتكر : إن أرخص الله تعالى الأسعار حزن ، وإن أغلأ الله فرح - ( طب ه ب )  
عن معاذ - ( ض )

وفيه خيلاء ومخيلة أى كبر ( ونسى ) الله ( كبير المتعال ) أى ونسى أن الكبرياء والتعالى ليس إلا للواحد القهار  
( بئس العبد عبد تجبر ) من الجبروت فملوت من الجبر القهر بأن احتشى من الشهوات وجبر الحق على هواه فيها فصار ذلك  
عادة له ( واعتدى ) فى جبريته فمن خالف هواه قهره بقتل أو غيره ( ونسى الجبار الأعلى ) الذى له الجبروت الأعظم  
وقد صغرت الدنيا بمن فيها من الخلق والخلقة فى جنب جبروته ( بئس العبد عبد سها ) بالامانى مستغرقا فى شؤون هذا  
الحطام الفانى ( ولها ) بالإكباب على الشهوات والاشتغال باللهم والاعب أى بما لا يعنيه عما خلق لأجله من العبادات  
( ونسى المقابر والبلى <sup>(١)</sup> ) أى من القبر يضمه يوما ويحتوى على أركانه وبلى لحمه ودمه ( بئس العبد عبد عتا وطغى )  
أى بالغ فى ركوب المعاصى وتمرد حتى صار لا ينفع فيه وعظ ولا يؤثر فيه زجر فصار لإيمانه محجوبا والعتو النجبر  
والتكبر والطغيان مجاوزة الحد ( ونسى المبتدا والمنتهى ) أى نسى من أين بدا وإلى أين يما دوصير رته ترابا أى من كان  
ذلك ابتداءه ويكون انتباهه هذا جدير بأن يطيع الله فى أوسط الحالين ( بئس العبد عبد يختل الدنيا بالدين ) بتحتية  
ثم خاء معجمة فثناة فوقية مكسورة أى يطلب الدنيا بعمل الآخرة بخداع كما يطلب الصائد الصيد من قولهم ختل الصيد  
إذا اختفى له وختل الصائد إذا مشى للصيد قليلا قليلا لئلا يحس به شبه فعل من يرى ورعاً ردينا ليتوصل به إلى المطالب  
الدنيوية بختل الذئب والصائد فهذا عبد متضع مداهن قلت مبالاته بنفسه على الحقيقة إنما يبالى بما يعرض فى العاجل  
فيطمس معالم الإيمان بحطام الدنيا وأوساخها يظهر الخشوع عند لقاء الخلق وتنفس الصعداء تحسرا على أدبار أمره  
ويظهر أنه فى هيئة الزاهدين ويظهر الانقباض لهاب ويكرن فى فريسته كالسباع والذئاب والختل الخداع والمراوغة  
( بئس العبد عبد يختل الدين بالشبهات ) التى هى محل تعارض الأدلة واختلاف العلماء أو المسكروه والمراد أنه يتشبث  
بالشبهات ويؤول المحرمات ( بئس العبد عبد طمع يقوده ) قال الأشرقى تقديره وطمع ويمكن جعل قوله طمع فاعل  
يقوده متقدما على فعله قال الطيبي وهو أقرب ( بئس العبد عبد هوى يضله ) أراد الهوى اقصور وهو هوى النفس  
( بئس العبد عبد رغب ) بفتح الراء بضبط المصنف ( يزله ) بضم الياء وكسر الزاى بضبط المصنف أى حرص وشدة على  
الدنيا وقيل سعة الأمل وطلب الكثير قال القاضى الرغب شره الطعام وأصله سعة الجوف بمعنى الرحب وإضافة العبد  
إليه للإهابة كقولهم عبد البطن ولأن مجامع همته واجتهاده مقصور عليه وعائد إليه ( ت ك ) فى الرقاق ( ه ب ) عن أسماء ) فتح  
الهمزة وبالمند ( بنت عميس ) بضم المهملة وفتح الميم الختعية صحابة هاجرت مع زوجها جعفر بن أبى طالب قال البيهقي  
فى الشعب إسناد ضعيف انتهى وكذا ذكره البغوى والمنذرى وصححه الحاكم وليس كما زعم فقد رده الذهبى وقال سنده  
مظلم ( طب ه ب ) عن نعم ) بضم النون ابن حمار قال الذهبى والصحيح حمار غطفانى روى عنه كثير بن مرة حديثا واحدا قال الهيثمى  
وفيه طلحة بن زيد الرقى وهو ضعيف

( بئس العبد المحتكر ) أى حابس القوت الذى نعم حاجة الناس إليه ليغلو فيبيعه بزيادة فإنه ( إن أرخص الله الأسعار )  
(١) البلى بكسر الموحدة والقصر أو بفتحها والمدأى لم يستعد ليوم نزول قبره ولم يتفكر فيما هو صائر إليه من بيت الوحشة والدود



٣١٨١ - بِئْسَ الْبَيْتُ الْحَرَامُ : تَرْفَعُ فِيهِ الْأَصْوَاتُ ، وَتُكْشَفُ فِيهِ الْعَوْرَاتُ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

٣١٨٢ - بِئْسَ الْبَيْتُ الْحَرَامُ : بَيْتٌ لَا يَسْتَرُ ، وَمَاءٌ لَا يَطْمُرُ - (هـ) عن عائشة - (ض)

٣١٨٣ - بِئْسَ الشَّعْبُ جِيَادٌ ، تَخْرُجُ الدَّابَّةُ فَتَصْرُخُ ثَلَاثَ صَرَخَاتٍ فَيَسْمَعُهَا مَنْ بَيْنَ الْخَافَقَيْنِ - (ط) عن أبي هريرة - (ض)

٣١٨٤ - بِئْسَ الطَّعَامُ طَعَامُ الْعُرْسِ : يَطْعَمُهُ الْأَغْنِيَاءُ ، وَيُمْنَعُهُ الْمَسَاكِينُ - (قط) في زوائد ابن مردك عن أبي هريرة - (ح)

أى أسعار الاقوات (حزن وإن أغلاها فرح) فهو يحزن لمسرة خلق الله ويفرح لحزهم وكفى به ذما ومن ثم حرم الشافعية الاحتكار وقال القاضى رحمه الله تعالى السعر القيمة التى يشيع البيع بها فى الاسواق سميت به لأنها ترتفع والتركيب لما له ارتفاع (ط) هـ عن معاذ بن جبل وفيه بقية وحاله معروف وثور بن يزيد ثقة مشهور بالقدر

(بئس) فعل ذم (البيت الحرام ترفع فيه الأصوات) فيتشوش الفكر عن الشغل بالذكر (وتكشف فيه العورات) أى غالبا بل لا يكاد يخلوا عن ذلك لأن ما تحت السرة إلى ما فوق العانة لا يبعده الناس عورة منهم لا ينفكون عن كشفه وقد ألحقه الشرع بالعورة وجعله كحياها ولهذا يسن إخلاء الحام وقال بعضهم لا بأس بدخول الحام لكن يزارين إزار للعورة وإزار للرأس يستر عينيه عن النظر (عد) عن ابن عباس وفيه صالح بن أحمد القيراطى البزار قال فى الميزان قال الدارقطنى متروك كذاب دجال أدر كناه ولم نكتب عنه وقال ابن عدى يسرق الحديث ساق هذا الخبر فما أوهمه اقتصار المصنف على عزو الحديث عدى من أنه خرجه وأقره غير صواب

(بئس البيت الحرام بيت لا يستر) أى لا تستر فيه العورة عن العيون (وماء لا يطمر) بضم الياء وشد الهاء وكسرهما أى لكونه مستعملا غالبا وهذا تمام المرفوع منه ثم قالت عائشة عقب رفعها له كما هو ثابت فى رواية خرجه البيهقى وما يسر عائشة أن لها مثل أحد ذهبا وأنها دخلت الحام وقالت لو أن امرأة أطاعت ربها وحفظت فرجها ثم أذت زوجها بكلمة باتت والملائكة تلغنها اهـ (هـ) من حديث يحيى بن أبى طالب عن أبى خباب عن عطاء (عن عائشة) ويحيى أوردته الذهبى فى ذيل الضعفاء وقال وثقه الدارقطنى وقال موسى بن هارون أشهد أنه يكذب وأبو جناب هو يحيى بن أبى حبة أوردته الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه النسائى والدارقطنى اهـ ومن ثم أوردته ابن الجوزى فى الواهيات وقال لا يصح وقال القطان لا أستحل أن أروى عن خباب وقال الفارس متروك الحديث (بئس الشعب) بالكسر الطريق أو الطريق فى الجبل (جياذ) قالوا يارسول الله لم ذلك قال (تخرج الدابة) أى تخرج منه دابة الأرض (فتصرخ) ثلاث صرخات فيسمعها من بين الخافقين (هما طرفا السماء والأرض أو المشرق والمغرب) (طس) عن أبي هريرة قال الهيثمى فيه رباح بن عبد الله بن عمر وهو ضعيف اهـ وفى الميزان فيه رباح بن عبد الله قال أحمد والدارقطنى منكر الحديث وفى اللسان قال البخارى لم يتابع عليه رباح وذكره العقيلي وابن الجارود فى الضعفاء

(بئس الطعام طعام العرس يطعمه الأغنياء) استثناف جواب عن من سأل عن كونه مذموما (ويمنعه المساكين) والفقراء فهو لذلك مذموم وقضيته أنه إذا لم يخض بدعوته الأغنياء ولم يمنع منه المساكين لا يكون مذموما وهو ظاهر والإجابة إليه حينئذ واجبة (قط) فى فوائد ابن مردك عن أبي هريرة



٢١٨٥ - بَسَّ الْقَوْمُ قَوْمًا لَا يَنْزِلُونَ الضَّيْفَ - (ب) عن عقبة بن عامر - (ح)

٣١٨٦ - بَسَّ الْقَوْمُ قَوْمًا يَمْشِي الْمُؤْمِنُ فِيهِمْ بِالتَّقِيَّةِ وَالْكَتْمَانِ - (فر) عن ابن مسعود - (ض)

٣١٨٧ - بَسَّ الْكَسْبُ أَجْرَ الزَّمَارَةِ ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ - أبو بكر بن مقسم في جزئه عن أبي هريرة (ض)

٣١٨٨ - بَسَّ مَطِيَّةَ الرَّجُلِ زَعَمُوا - (حم د) عن حذيفة - (ض)

٣١٨٩ - بَسَّمَا لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ : نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ ، بَلْ هُوَ نَسِيَ - (حم ق ت ن) عن

ابن مسعود - (صح)

(بَسَّ الْقَوْمُ قَوْمًا لَا يَنْزِلُونَ الضَّيْفَ) أى لا ينزلونه عندهم للقيام بضيافته فان الضيافة من شعائر الإسلام فإذا أجمع أهل محلة على تركها دل على تهاونهم بالدين (هـ) وكذا الطبراني (عن عقبة بن عامر) الجهني قال الهيثمي مصعب قال رجاله رجال الصحيح غير ابن لهعة

(بَسَّ الْقَوْمُ قَوْمًا يَمْشِي الْمُؤْمِنُ فِيهِمْ بِالتَّقِيَّةِ وَالْكَتْمَانِ) أى يتقى شرهم ويكتم عنهم حاله لما عليه منهم أنهم بالمرصاد للأذى والإضرار إذا رأوا سيئة أفشوها وإذا رأوا حسنة كتموها وستروها ومن ثم استعاذ المصطفى صلى الله عليه وسلم من هذا حاله كما تقدم في أدعيته فيظهرون الصلح والأخوة والاتفاق وباطنهم بخلافه (فر عن ابن مسعود) وفيه يحيى بن سعيد العطار أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى بين الضعفاء عن سرار بن النسائي وغيره متروك وقال البخاري منكر الحديث ثم ساق من منكره هذا الخبر

(بَسَّ الْكَسْبُ أَجْرَ الزَّمَارَةِ) بفتح الزاى وشد الميم الزانية كذا في الفردوس والهاية والقاموس وغيرها فهو نهى عن كسب المغنية وقيل بتقديم الراء على الزاى من الرمز الإشارة بنحو حاجب أو عين والزواى تفعلته قال ثعلب الزمارة الغنى الحسنة (وَمَنُ الْكَلْبِ) ولو معلما فان أكله من أكل أموال الناس بالباطل لعدم صحة بيعه (أبو بكر ابن مقسم في جزئه عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي

(بَسَّ مَطِيَّةَ الرَّجُلِ) أى بعيره فعيلة بمعنى مفعولة (زعموا) يعنى كلمة زعموا أراد به النهى عن التكلم بكلام يسمعه من غيره ولا يعلم صحته أو عن اختراع القول بإسناده إلى من لا يعرف فيقول زعموا أنه قد كان كذا وكذا فيتخذ قوله زعموا مطية يقطع بها أودية الاسهاب وقيل سماء مطية لأنه يتوصل بهذا المنصود من إثبات شيء في المشيئة كما أنه يتوصل إلى موضع بواسطة المطية وأكثر ما ورد في القرآن فهو في معرض الذم وإنما صح الإسناد إليه والفعل لا يستند إليه لأن المراد منه هو المعنى دون اللفظ قال الخطابي وأصل هذا أن الرجل إذا أراد الظفر لحاجة والسير لبلد ركب مطية وسار فشبّه المصطفى صلى الله عليه وسلم ما يقدم الرجل أمام كلامه ويتوصل به لحاجته من قولهم زعموا بالمطية وإنما يقال زعموا في حديث لا سند له ولا يثبت قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم من الحديث ما هذا سبيله وأمر بالتوثق فيما يحكى والتثبت فيه لا يرويه حتى يجد معزوا إلى ثبت (حم د) في الأدب (عن حذيفة) قال الذهبي في المذهب فيه إرسال وقال ابن عساكر في الاطراف حديث منقطع لأنه من رواية عبد الله بن زيد الجرمي عن حذيفة وهو لم يسمع منه

(بَسَّ) فعل ذم (ما) نكرة موصوفة أى شيئا كائنا (لأحدكم أن يقول) هو الخصوص بالذم (نسييت آية كيت وكيت) بفتح التاء أشهر من كسرها أى كذا وكذا أوجه الذم دلالة هذا القول على تفريطه بعدم ملازمة تلاوة القرآن ودرسه نسبة الفعل إلى نفسه وهو فعل الله أو هو خاص بمن النبي صلى الله عليه وسلم إذ كان من ضروب النسخ نسيان الشيء الذى ينزل



## فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

- ٣١٩٠ — البادئُ بالسَّلامِ برىءٌ من الصَّرم - (حل) عن ابن مسعود - (ض)  
 ٣١٩١ — البادئُ بالسَّلامِ برىءٌ من الكبَر - (هب خط) في الجامع عن ابن مسعود - (ض)  
 ٣١٩٢ — البحرُ من جهنم - أبو مسلم الكجى في سننه (ك هـ) عن يعلى بن أمية  
 ٣١٩٣ — البحرُ الطهور ماؤه الحل مبته - (هـ) عن أبي هريرة - (صح)

ويدل عليه قوله (بل هو نسي) فهو نسي عن نسبة ذلك إليهم وإما الله أنساهم لما له فيه من الحكمة ذكره الخطابي كغيره ، وقال الطائي : قوله بل نسي إضراب عن القول بنسبة النسيان إلى النفس المسبب عن عدم التعاهد إلى القول بالإساءة الذي هو من فعل الله من غير تقصير منه أى لا تقولوا ذلك القول بل قولوا ما قيل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما يشهد له ما روى عن عائشة رضى الله عنها سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقرأ بالليل فقال يرحمه الله قد أذكرني كذا وكذا آية كنت نسيها قال أبو عبيد أما الحريص على حفظ القرآن المداوم على تلاوته لكن النسيان يغلبه فلا يدخل في هذا وقيل معنى نسي عوقب بالنسيان علي ذنب أو سوء تعهده للقرآن من قوله تعالى : أتتكم آياتنا فنسيها وكذلك اليوم نسي ، (حم ق ت ن عن ابن مسعود)

(البادئ) أخاه المسلم (بالسلام) إذا لقيه (برىء من الصرم) بفتح الصاد المهملة وسكون الراء الهجر والقطع فاذا تلاح رجلان مثلاً ثم تلاقيا فحرص أحدهما على البداية بالسلام دون الآخر فقد خلاص من إثم الهجران دونه (حل) من حديث محمد بن يحيى بن منده عن عبد الرحمن بن عمر بن رسته عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بن أبي إسحاق عن أبي الأحوص (عن ابن مسعود) وقال غريب تفرد به عن الثوري ابن مهدي

(البادئ بالسَّلام برىء من الكبَر) بالكسر العظيمة وفي رواية لابن منيع البادئ بالسَّلام أولى بالله ورسوله والمراد بهذا الحديث وما قبله من يلقي صاحبه وهما سيان في الوصف بأن لا يكون أحدهما راكباً والآخر ماشياً أو ماشياً والآخر قاعداً إلى غير ذلك وإلا فالراكب يبدأ الماشى والماشى القاعد كما في الحديث الآتى فلا تدافع بين الحديثين (هب خط في الجامع عن ابن مسعود) وفيه أبو الأحوص قال ابن معين ليس بشيء وأورده الذهبي في الضعفاء

(البحر) حقيقة الماء الكثير المجتمع في فسحة من الأرض حتى يجرأ لعمقه واتساعه ويطلق على الملح والعذب والمراد هنا الملح (من جهنم) كناية عن أنه يذغى تجنبه ولا يلقي العاقل بنفسه إلى المهالك ويرتفعها مراتع الأخطار إلا لأمر ديني فالقصد بالحديث تهويل شأن البحر وتهويل خطر ركوبه فإن راكبه متعرض للآفات المتركمة فإن أخطأته ورطة جذبه أخرى بمخالها فكان الفرق رديف الحرق والغرق حايث الحرق والآفات تسرع إلى راكبه كما يسرع الهلاك من النار لمن لا بسما ودنا منها (أبو مسلم) إبراهيم بن عبد الله بن مسلم بن باعر بن كش الكشي (الكجى) بفتح الكاف وشدة الجيم نسبة إلى الكج وهو الجص قيل له ذلك لأنه كان يبنى داراً بالبصرة ، وكان يقول هاتوا الكج وأكثر منه فقيل له ذلك وقيل له الكشي نسبة إلى جده الأعلى عاش كثيراً حتى روى عنه القطيعي وغيره (في سننه) وكذا رواه أحمد كما في الدرر ولعل المؤلف أغفله ذهولاً (ك هـ) من حديث أبي عاصم عن محمد بن حنبل عن صفوان ابن يعلى (عن يعلى) بفتح التحتية وسكون المهملة وفتح اللام (ابن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشدة التحتانية التيمى المسكى وهو يعلى بن منية بضم الميم وسكون النون وفتح التحتية وهى أمة من مسلمة الفتح شهد حنيناً والطائف وتبوك وكان جواداً خيراً قال الذهبي في المذهب لا أعرف ابن حنبل

(البحر الطهور ماؤه) بفتح الطاء المبالغ في الطهارة قاله لما سأله أتوصاً بماء البحر ؟ ولم يقل في جوابه نعم مع



٣١٩٤ - الْبَخِيلُ مَنْ ذُكِرَتْ عَنْهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى - (حم ت ن حب ك) عن الحسين - (صح)

حصول الغرض به ليقرن الحكم بعلته وهي الطهورية المتناهية في بابها ودفعاً لتوهم حمل لفظة نعم على الجراز وهذا وقع جواباً لسائل ومن حاله كحال من سافر في البحر ومعه ماء قليل يخشى أن تطهر به عطش فبين أن ذلك وصف لازم له ولم يقل ماء الطهور لأنه في هذا المقام أشد اهتماماً بذكر الوصف الذي اتصف به الماء المجوز للوضوء وهو للطهورية فالتطهر به حلال صحيح كما عليه جمهور السلف والخلف وما نقل عن بعضهم من عدم الإجزاء به مؤول أو مزيف (الحل ميتته) أي الحلال كما في رواية سوار سألوا عن ماء البحر فأجابهم عن ماء وطعامه لمليه بأنه قد يعوزهم الزاد فيه كما يعوزهم الماء فلما جمعتما الحاجة انتظم الجواب بهما . قال ابن العربي : وذلك من محاسن الفتوى بأن يأتي بأكثر مما يسأل عنه تميماً للفائدة وإفادة لعلم آخر غير المسؤول عنه ويتأكد ذلك عند ظهور الحاجة إلى الحكم كما هنا لأن من توقف في طهورية ماء البحر فهو عن العلم محل ميتته مع تقدم تحريم الميتة أشد توقفاً قال اليعمرى هذان الحكمان عامتان وليسا في مرتبة واحدة إذ لاخلاف في العموم في حل ميتته ، لأنه عام مبتدأ إلا في معرض الجواب عن مسئول عنه والباقي ورد مبتدأ بطريق الاستقلال فلاخلاف في عمومته عند القائلين به ولو قيل في الأول أن السؤال وقع عن الوضوء وكون مائه طهوراً يفيد الوضوء وغيره فهو أعم من المسئول عنه لكان له وجه ولفظ الميتة مضاف إلى البحر ولايجوز حمله على مطلق مايجوز إضافته إليه مما يطلق عليه اسم الميتة وإن كانت الإضافة سائغة فيه بحكم اللغة بل محمول على الميتة من دوابه المنسوبة إليه مما لا يعيش إلا فيه وإن كان على غير صورة السمك ككلب وخنزير (ه عن أبي هريرة) وهذا الحديث أصل من أصول الإسلام تلقته الأئمة بالقبول وتداولته فقهاء الأمصار في سائر الأعصار في جميع الأقطار ورواه الأئمة الكبار مالك والشافعي وأحمد والاربعة والدارقطني والبيهقي والحاكم وغيرهم من عدة طرق قيل يارسول الله إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فإن توطأنا به عطشنا أفئتوضأ بماء البحر فقال هو الطهور ماؤه الحل ميتته قال الترمذي حسن صحيح وسألت عنه البخاري فقال صحيح وصححه ابن خزيمة وابن حبان وابن مندة وغيرهم وإنما اقتصر المصنف على عزوه لابن ماجه لأنه بلفظ البحر في أوله ليس إلا فيه وعجب من العز بن جماعة رضى الله عنه مع سعة نظره كيف ذكر أنه لم يره فيما وقف عليه من كتب الحديث مع كونه في أحد دواوين الإسلام المتداولة .

(البخيل) أي الكامل في البخل كما يفيد تعريف المبتدأ (من ذكرت عنده) أي ذكر اسمي بمسمع منه وقال في الإتحاف هذا صادق بذكر اسمه وصفته وكسبته وما يتعلق به من المعجزات (فلم يصل على) لأنه بخل على نفسه حين حرما صلاة الله عليه عشرا إذ هو صلي واحدة ومنع أن يستأهل له الثواب بالمكيبال الأولى فهو كمن أبغض الجود حتى لا يحب أن يحمد عليه شبه تركه الصلاة عليه ببخله بإتفاق المال في وجوه البر ثم اشتق منه اسم الفاعل لجرى الاستعارة في المصدر أصلية وفي اسم الفاعل تبعية أو شبه تاركها على طريق الاستعارة المسكنية عن تركه إنفاقه في وجوهه ثم أثبت له البخل تخيلاً حتى كأنه من جنسه تلويحاً بحرمانه من الاجر وإيذاناً بأن من تكاسل عن الطاعة يسمى ببخيلاً قال الفاكهاني وهذا أقبح بخل وأشنع شع لم يبق بعده إلا الأشنع بكلمة الشهادة وهو يقوى القول بوجوب الصلاة عليه كلما ذكره (تفهيم) قوله من ذكرت عنده قال المؤلف كذا الرواية وأورده الطيبي بلفظ البخيل الذي ذكرت عنده وقال الموصول الثاني مزيد مقحم بين الموصول وصلته كما في قراءة زيد بن علي « الذي خلقكم والذين من قبلكم » (حم ت) وقال حسن غريب (ن حب ك) في الدعاء من حديث عبد الله بن علي بن الحسين عن أبيه (عن) جده (الحسين) بن علي قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي اه وظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد مخرجاً في أحد دواوين الإسلام وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف وهو ذهول عجب فقد عزاه هو نفسه في الدرر للترمذي من



٣١٩٥ - الْبَذَاءُ شَوْمٌ، وَسَوْءُ الْمَلَكَةِ لَوْمٌ - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٣١٩٦ - الْبَذَاذَةُ مِنَ الْإِيمَانِ - (حم ه ك) عن أبي أمامة الحارثي - (صح)

٣١٩٧ - الْبِرُّ حَسَنُ الْخُلُقِ، وَالْإِثْمُ مَاحَاكَ فِي صَدْرِكَ وَكَرِهَتْ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ - (خدم ت) عن النُّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ - (صح)

حديث الحسين وقال ابن حجر في الفتح أخرجه باللفظ المذكور الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم وإسماعيل القاضي وأطنب في تخريج طرقه وبيان الاختلاف فيه من حيث علي ومن حديث ابنه الحسين ولا يصر عن درجة الحسن فاقتصار المؤلف على عزوه لابن حبان والحاكم من حديث الحسين وحده قصور وتقصير ومن لطائف إسناده أنه من رواية الأب عن الجد .

(البذاء) بفتح الباء وبالمهمزة وبالمد ويقصر الفحش في القول (شؤم) ضد الين وأصله الهمز خفف وأو (وسوء الملكة لؤم) أي الإساءة إلى المالك ونحوه دناءة وشح نفس وسوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شؤم والشؤم يورث الخذلان ودخول الزيران (تنبيه) قال الراغب البذاء الكلام القبيح يكون من القوة الشهوية طوراً ومن القوة الغضبية طوراً فقي كان معه استعانة بالقوة المفكرة كان منه السباب ومتى كان من مجرد الغضب كان صوتاً مجرداً لا يفيد نطقاً كما يرى من فار غضبه وهاج هائج (تمه) قالوا علاج من ابتلى بالبذاء أو الفحش والسفة تعويد لسانه القول الجميل ولزوم الصمت أو الذكر فإن الإكثار منه يزيل هذا الداء (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه عبد الله بن غرارة وثقه أبو داود وضعفه ابن معين .

(البذاذة) بفتح الموحدة وذالين معجمتين قال الراوي يعني التقحل بالقاف وحاء مهملة رثاء الهيئة وترك الترفه وإدامة التزين والتنعيم في البدن والملبس إثارة للخمول بين الناس (من الإيمان) أي من أخلاق أهل الإيمان إن قصد به تواضعاً وزهداً وكفاً للنفس عن الفخر والتكبر لا إن قصد إظهار الفقر وصيانة المال ولا فليس من الإيمان بل عرض النعمة للكفران وأعرض عن شكر المنعم المنان فالحسن والفرح في أشباه هذا بحسب قصد القائم بها إنما الأعمال بالنيات (تنبيه) قال العارف ابن عربي عليك بالبذاذة فإنها من الإيمان وورد اخشوشنوا وهي من صفات الحاج وصفة أهل القيامة فإنهم غير شعث عراة خفاة وذلك أني للكبر وأبعد من العجب والزهو والخيلة والصلف وهي أمور ذمها الشرع والعرف فلذلك جعلها من الإيمان وألحقها بشعبه فإن المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم قال الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ولا شك أن الزهو والعجب والكبر أذى في طريق سعادة المؤمن ولا يماط هذا الأذى إلا بالبذاذة فلذلك جعلها من الإيمان (حم ه) في الزهد (ك) في الإيمان من حديث صالح بن صالح عن عبد الله بن أبي أمامة (عن أبي أمامة) إياس بن ثنابة الحارثي قال ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً عنده الدنيا فقال ألا تسمعون ألا تسمعون ثم ذكره قال الحاكم احتج به مسلم بصالح وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي في أماليه حديث حسن وقال الديلمي هو صحيح ورواه عنه أيضاً أبو داود في الترجل وقال ابن حجر في الفتح بعد عزوه حديث صحيح فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد ابن ماجه به غير جيد

(البر) بالكسر أي الفعل المرضي الذي هو في تزكية النفس كالبر في تغذية البدن وقوله "بر أي معظمه فالحصر بجازي وضده الفجور والاثم ولذا قابله به وهو بهذا المعنى عبارة عما اقتضاه الشارع وجوباً أو ندباً والاثم ما ينهى عنه وتارة يقابل البر بالعقوق فيكون هو الاحسان والعقوق الاساءة (حسن الخلق) أي التخلق مع الحق والخالق والمراد هنا المعروف وهو طلاقة الوجه وكف الأذى وبذل الندا وأن يحب للناس ما يحب لنفسه وهذا راجع لتفسير



٣١٩٨ - البر ما سكنت إليه النفس ، وأطمأن إليه القلب ، والإثم ما لم تسكن إليه النفس ، ولم يطمئن إليه القلب وإن أفتاك المفتون - (حم) عن أبي ثعابة - (ح)

٣١٩٩ - البر لا يبلى ، والذنب لا ينسى ، والديان لا يموت ، عمل ما شئت كما تدين تدان - (عب) عن أبي قلابة مرسلاً - (ح)

البعض له بأنه الإنصاف في المعاملة والرفق في المجادلة والعدل في الأحكام والاحسان في العسر واليسر إلى غير ذلك من الخصال الجيدة (والإثم ماحك) بحاء مهملة وكاف (في صدرك) اختلج في النفس وتردد في القلب ولم يمازج نوره ولم يطمئن إليه (وكرهت أن يطلع عليه الناس) أي وجوههم أو أماناتهم الذين يستحي منهم وحمله على العموم بعيد والمراد بالكرهه هنا الدينية الخارمة فخرج العادية كمن يكره أن يرى آكلاً لنجس أو بخل وغير الخارمة كمن يكره أن يركب بين مشاة انحوتواضع وإنما كان التأثير في النفس علامة للإثم لأنه لا يصدر إلا لشعورها بسوء عاقبته وظاهر الخبر أن مجرد خطور المعصية إثم لوجود الدلالة ولا مخصص وذا من جوامع الكلام لأن البر كلمة جامعة لكل خير والإثم جامع للشر وقال الحرالي الإثم سوء اعتداء في قول أو فعل أو حال ويقال للكذب أنوم لا اعتدائه بالقول على غيره (خدم) في الأدب (ت) في الزهد (عن النواس) بفتح النون وشد الواو (بن سمان) بكسر المهملة وفتحها الكلابي قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإثم والبر فذكره واستدركه الحاكم فوهم وعجب ذهول الذهبي عنه في اختصاره (البر ما سكنت إليه النفس وأطمأن إليه القلب) قال الراغب قابل الإثم بالبر وهذا القول منه حكم البر والإثم لا تفسيرهما إذا لاثم للأفعال المبطنة عن الثواب ولتضمنه معنى البطء قال الشاعر

جمالية تكتفي بالرداف إذا كذب الآثامات الهجير

(والإثم ما لم تسكن إليه النفس ولم يطمئن إليه القلب) لانه سبحانه فطر عباده على الميل إلى الحق والسكون إليه وركز في طبعهم حبه (وإن أفتاك المفتون) أي جعلوا لك رخصة وذلك لأن على قلب المؤمن نوراً يتقد فإذا ورد عليه الحق التقي هو ونور القلب فامتزجا واثلتا فاطمأن القلب وهش وإذا ورد عليه الباطل نفر نور القلب ولم يمازجه فاضطرب القلب وإنما ذكر طمأنينة النفس مع القلب إيداناً بأن الكلام في نفوس ماتت منها الشهوات وزالت عنها حجاب الظلمات فالنفس المرتسكة في الكدورات المحفوفة بحجب اللذات تطمئن إلى الإثم والجهل وتسكن إليه ويستغرقها الشر والباطل فأعلم بالجمع بينهما أن الكلام في نفس رضية وتمرت حتى تحلت بأنوار اليقين ؛ قال بعض الصوفية وإنما اشتبه علي علماء الظاهر الحلال بالحرام أحياناً لأنهم أفسدوا الشاهد الذي في قلوبهم كما أفسدوا عقولهم بحب الدنيا فدنسوها وأفسدوا إيمانهم بالطمع فأسقموه وأفسدوا جوارحهم الظاهرة بالسحت فاطنوها وأفسدوا طريقهم إلى الله فسدوها فليس لأهل التخليط من هذه العلامات شيء لأن الحق الأعظم الذي تشعبت منه الحقوق لا يسكن إلا في قلب طاهر وكذا الحكمة واليقين (حم عن أبي ثعابة) بفتح المثناة (الحشنى) بضم المعجمة وفتح المعجمة الثانية وكسر النون اسمه جرثوم أو جرهم أو ناشم قال قلت يا رسول الله أخبرني بما يحل وبما يحرم فصعد النبي صلى الله عليه وسلم وصوب في النظر ثم ذكره قال الهيثمي رجاله ثقات

(البر) بالكسر (لا يبلى) أي لا ينقطع ثوابه ولا يضع بل هو باق عند الله تعالى وقيل أراد الإحسان وفعل الخير لا يبلى ثناؤه وذكره في الدنيا والآخرة (والذنب لا ينسى) أي لا بد أن يجازى عليه « لا يضل ربي ولا ينسى » ونبه به على شيء دقيق يغفل الناس فيه كثيراً وهو أنهم لا يرون تأثير الذنب فينساه الواحد منهم ويظن أنه لا يغير بعد ذلك وأنه كما قال :

إذا لم يغير حائط في وقوعه فليس له بعد الوقوع غبار



٢٢٠٠ - البربري لا يجاوز إيمانه تراقيه - (طب) عن أبي هريرة - (ض)

٣٢٠١ - البركة في نواصي الخيل - (حم ق ن) عن أنس - (صح)

٣٢٠٢ - البركة في ثلاثة: في الجماعة، والثريد، والسحور - (طب هب) عن سلمان - (ح)

٣٢٠٣ - البركة في صغر القرص، وطول الرشاء، وقصر الجدول - أبو الشيخ في الثواب عن ابن عباس السلمي في الطيوريات عن ابن عمر - (ض)

قال ابن القيم وسبحان الله ما أهلك هذه البلية من الخلق وكما أزال من نعمة وكم جلبت من نقمة وما أكره المفترين بها من العلماء فضلا عن الجهال ولم يعلم المقترى أن الذنب ينقض ولو بعد حين كما ينقض السم والجرح المندمل على دغل (والديان لا يموت) فيه جواز إطلاق الديان على الله سبحانه وتعالى لو صح الخبر (اعمل ماشئت) تهديد شديد وفي رواية بدله فكأن كما شئت (كما تدين تدان) أي كما تجازي تجازي يقال دنته بما صنع أي جزيته ذكره الديلمي ومن مواعظ الحكماء: عباد الله الحذر الحذر فوالله لقد ستر حتى كأنه غفر ولقد أمهل حتى كأنه أمهل (عب عن أبي قلابه) بكسر القاف وخفة اللام (مرسلا) ورواه عنه أيضا كذلك البيهقي في الزهد وفي الاسماء ووصله أحمد فرواه في الزهد له من هذا الوجه بإثبات أبي الدرداء من قوله وهو منقطع مع وقفه ورواه أبو نعيم والديلمي مسندا عن ابن عمر يرفعه وفيه محمد بن عبد الملك الأنصاري ضعيف وحينئذ فاقصر المصنف على رواية إرساله قصور أو تقصير

(البربري) نسبة للبربر قال في الكشف قوم معروفون بين اليمن والحبشة كان أكثر سودان مكة منهم سموا به لبربرية في كلامهم، وفي الفائق أن أبا بلغيس لما غزاهم قال: ما أكثر بربرتهم فسموا به (لا يجاوز إيمانه تراقيه) جمع ترقية عظم بين شفرة النحر والعائق وهما ترقوتان من الجانبين قال الديلمي زاد أنس في روايته أتاها نبي قبلي فذبجوه وطبخوه وحسوا مرقه (طس) من حديث ابن أبي ذؤيب عن صالح مولى التوأمة (عن أبي هريرة) قال الديلمي لم يروه عن ابن أبي ذؤيب إلا عبد المنعم بن بشير قال أعنى الديلمي وفي الباب أنس

(البركة) أي النمو والزيادة في الخير (في نواصي الخيل) أي تنزل في نواصيها كما جاء هكذا مصرحا به في رواية الإسماعيلي وكفى بنواصيها عن ذواتها للبالغة بينهما وذلك لأنها بها يحصل الجهاد الذي فيه إعلاء كلمة الله وسعادة الدارين وقد يراد بالبركة هنا ما يكون من نسلها والكسب عليها والمغانم والأجور ثم إنه لا تنافي بين هذا الخبر وبين الخبر الآتي الشؤم في ثلاث: في الفرس. الحديث لأن الخبر فسر بالغبنة والثواب ولا منافاة بين الخبر بهذا المعنى والشؤم لجواز أن يحصل به مع اشتاله على ما تشام به وقيل المتشائم به غير المعتقد لنحو الغزو (حم ق) في الجهاد (ت) في الخيل (عن أنس) ورواه عنه ابن منيع والطيالسي وغيرهما وهذا الحديث لم أره في نسخة المصنف التي بخطه

(البركة) حاصلة (في ثلاثة) من الخصال (في الجماعة) أي صلاة الجماعة أول يوم جماعة المسلمين (والثريد) مرقه اللحم بالخبز (والسحور) يعني أنه قوت وزيادة قدرة على الصوم ففيه زيادة وفق وزيادة حياة إذ لولاه لكان نائما والنوم موت واليقظة حياة (طب هب عن سلمان) الفارسي قال الزين العراقي رجاله معروفون بالثقة إلا أبا عبد الله البصري وبقية رجاله ثقات وقال الديلمي وفي الباب أبو هريرة

(البركة في صغر القرص) أي في تصغير أقراص الخبز (وطول الرشاء) أي الحبل الذي يسقى به الماء (وقصر الجدول) فعول النهر الصغير فالنهر القصير أعظم بركة وأكثر عائدة على الشجر والزرع من الطويل (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب عن ابن عباس السلفي) بكسر المهملة وفتح اللام الحافظ أبو طاهر أحمد بن أحمد بن إبراهيم بن سلفه الأصهباني محدث مكثر رحالة مرحول إليه (في الطوريات عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي قال النسائي هذا الحديث كذب وقال الحافظ ابن حجر نقل عن النسائي أن هذا كذب قال السخاوي وهو عند الديلمي بلا سند عن



٣٢٠٤ - البركة في الماسحة - (د) في مراسيله عن محمد بن سمد - (ح)

٣٢٠٥ - البركة مع أكابرهم - (حب حل كهب) عن ابن عباس (ض)

٣٢٠٦ - البركة في أكابرنا ، فمن لم يرحم صغيرنا ويجل كبيرنا فليس منا (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٣٢٠٧ - البراق ، والمخاط ، والحيض ، والنماس في الصلاة من الشيطان - (ه) عن دينار

٣٢٠٨ - البراق في المسجد سيئة ، ودفنه حسنة - (حم طب) عن أبي أمامة - (صح)

ابن عباس وكل ذلك باطل اه . وما ذكره من أن الديلمي لم يستند باطل بل قال انبأنا بجير بن جعفر بن محمد الأهرى عن أبي إسحق بن أبي حماد عن محمد بن يونس العيسى عن عبد الله بن حمزة عن محمد بن إسماعيل بن أبي فديك عن داود ابن الحصين عن إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة الأشجلى عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا به وداود بن الحصين أورده الذهبي في الضعفاء وقال لينة أبو زرعة ورعى بالقدر وقال أبو حاتم لولا رواية مالك عنه ترك حديثه وإن أبي حبيبة وثقه أحمد وضعفه النسائي وابن أبي فديك مختلف فيه أيضاً . ( البركة في الماسحة ) أى المصافحة فى البيع كذا ذكره ولا مانع من إعماله بإطلاقه ويكون المراد المصافحة حتى عند ملاقة الإخوان ونحو ذلك ( د فى مراسله عن محمد ابن سعد ) بن منيع الهاشمي . مولاهم البصرى نزيل بغداد كاتب الواقدي صدوق مات سنة ثلاثين ومائة عن اثنين وستين سنة

( البركة مع أكابرهم ) المجرىين للأموال المحافظين على تسخير الأجور فجالسهم لتقتدوا برأيهم وتهتدوا بهديهم أو المراد من له منصب العلم وإن صغر سنه فيجب لإجلهم حفظاً لحرمة ما منحهم الحق سبحانه وتعالى وقال شارح الشهاب هذا حث على طلب البركة في الأمور والتجسس في الحاجات بمراجعة الأكابر لما خصوا به من سبق الوجود وتجربة الأمور وسالف عبادة المعبود قال تعالى « قال كبيرهم » وكان في يد المصطفى صلى الله عليه وسلم سواك فأراد أن يعطيه بعض من حضر فقال جبريل عليه السلام كبر كبر فأعطاه الأكبر وقد يكون الكبير في العلم أو الدين فيقدم على من هو أسن منه ( حب ) وصححه ( حل كهب ) وكذا البزار والطبراني كلهم ( عن ابن عباس ) قال الحاكم على شرط البخاري وقال الديلمي صحيح وقال البغدادى حسن لكن قال الهيثمى فيه نعيم بن حماد وثقه جمع وضعفه وبقية رجاله رجال الصحيح انتهى وصححه فى الاقتراح قال الزركشى وفى صحته نظر وله علة ثم أطال فى بيانها وقال لم يقف على هذه العلة تقى الدين فصححه قال لكن له شواهد منها خبر الصحيح كبر كبر أى تسكلم الأكابر

( البركة فى أكابرنا ) أيها المؤمنون يحتمل أن المراد بالأكابر الأئمة ونوابهم كما يرشد إليه ( فمن لم يرحم صغيرنا ويجل كبيرنا ) أى يعظمه ( فليس منا ) أى على طريقتهما ولا عاملاً بهدينا وفيه كالذى قبله إيدان بأن الأئمة تختل بعد نبيا بما فقد من نوره ومن وجوده معهم ولهذا قالوا ما نفطنا أيدينا من تراه صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا ( طب عن أبي أمامة ) قال الهيثمى فيه على بن يزيد الألباني وهو ضعيف

( البراق والمخاط والحيض والنماس ) بعين مهملة كذا هو فى نسخة المصنف بخطه فما فى نسخ من أن اللفظ النفاس من تحريف النساخ أى طرو هذه المذكورات ( فى الصلاة ) فرضها ونفلها ( من الشيطان ) يعنى أنه يجب ذلك ورضاه ويسر به لقطع الآخرين للصلاة والاستغفار بالأولين عن القراءة والذكر والخضوع والخشوع ( ه ) من حديث عدى بن ثابت عن أبيه ( عن ) جده ( دينار ) قال مغلطى هو ضعيف لضعف ثابت بن عدى وغيره

( البراق فى المسجد ) من المصلى وغيره ولو لحاجة ( سيئة ) أى حرام معاقب عليه لانه تقدير للمسجد واستهانة به



٣٢٠٩ - البصاق في المسجد خطيئة، وكفارتها دفنها - (ق ٣) عن أنس - (صح)

٣٢١٠ - البضع ما بين الثلث إلى التسع - (طب) وابن مردويه عن دينار بن مكرم - (ض)

٣٢١١ - البطن والغرق شهادة - (طس) عن أبي هريرة - (صح)

٣٢١٢ - البطيخ قبل الطعام يغسل البطن غسلاً، ويذهب بالداء أصلاً - ابن عساكر عن بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم، وقال: شاذ لا يصح

(ودفته) في أرضه إن كانت ترابية أو رملية (حسنة) مكفرة لتلك السيئة وقوله في المسجد ظرف للفعل فلا يشترط كون الفاعل فيه فبصق من هو خارج المسجد فيه حرام قال ابن أبي جمرة ولم يقل تغطيته لأن النغطية يستمر الضرر بها إذا لم يأمّن أن يقعد غيره عليها فيؤذيه بخلاف الدفن فإنه يفهم التعميق في باطن الأرض وخرج بالرملة والتراية المسجد المبلط والمرخم فدلكتها فيه ليس دفناً بل زيادة تقدير قال القفال والحديث محمول على ما يخرج من القم أو ينزل من الرأس أما ما يخرج من الصدر فينجس فلا يدفن بالمسجد قال ابن حجر وهذا على اختياره وينبغي التفصيل فيما لو خالط البصاق خو دم فيحرم دفنه فيه وأما إذا لم يخالطه فيحل (حم طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجال أحمد موثقون

(البصاق في المسجد) أي إلقاءه في أرضه أو جدره أو أي جزء منه وإن كان البصاق خارجة (خطيئة) بالهمز فعيلة وربما أسقطت الهمزة وشدت الياء أي إثم (وكفارتها) أي إذا ارتكبت تلك الخطيئة فكفارتها (دفنها) أي دفن عينا وهو البصاق في تراب المسجد إن كان وإلا تعين خراجه منه كأن يأخذه بنحو عود ولم يقل تغطيتها لما مر وظاهره أنه خطيئة وإن أراد دفنه وتقييد عياض لا لولم يردده النووي (ق ٣) في الصلاة (عن أنس) بن مالك (البضع) بكسر الباء وفتحها (ما بين الثلاث) من الأحاد إلى التسع منها قاله في تفسير قوله تعالى «في بضع سنين» (طب وابن مردويه) في تفسيره وكذا الديلمي (عن نيار) بكسر النون وفتح التحتية (بن مكرم) بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء الأسلمي له صحة ورواية وهو أحد من دفن عثمان ليلاً وعاش إلى أول خلافة معاوية قال الهيثمي فيه إبراهيم بن عبد الله بن خالد المصيصي وهو متروك

(البطن) أي الموت بداء البطن من نحو استسقاء وذات جنب (والغرة) أي الموت بالغرق في الماء مع عدم ترك التحرز (شهادة) أي الميت بهما من شهداء الآخرة (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح .

(البطيخ) أي أكله (قبل) أكل (الطعام يغسل البطن) أي المعدة والأمعاء وما هنالك (غسلاً) مصدر مؤكد للغسل (ويذهب بالداء) الذي بالبطز (أصلاً) أي مستأصلاً أي قاطعاً له من أصله والمراد الأصفر لأنه الملعود عندهم وقول ابن القيم المراد الأخضر قال الحافظ العراقي فيه نظر (ابن عساكر) في التاريخ (عن بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم) ورواه عنه الطبراني أيضاً وعنه ومن طريقه خرجه ابن عساكر ثم قال خطأ فيه الطبراني في موضعين أحدهما أنه أسقط والده الفضل بن صالح بينه وبين أبي اليمان الثاني أنه صحف اسم جده قال بشير وإنما هو بشر اه وقال أي ابن عساكر (شاذ) بل (لا يصح) أصلاً إذ فيه مع شذوذه أحمد بن يعقوب بن عبد الجبار الجرجاني قال البيهقي روى أحاديث موضوع لا استحج روية شيء منها وهذا الخبر وقال الحاكم أحمد هذا يضع الحديث كاشفته وفضحته اه .

(١) الشاذ ما خالف فيه الثقة غيره وتعذر الجمع بينهما والمخالفة بزيادة أو نقص في السند أو المتن وقيل ما انفرد به الراوي فقط .



٣٢١٣ - الْبَغَايَا اللَّاتِي يَنْسَكُنْ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيْتَةٍ - (ت) عن ابن عباس - (ص)

٣٢١٤ - الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ ، وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ - (حم د) عن جابر - (ص)

٣٢١٥ - الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ فِي الْأَضَاحِي (ط) عن ابن مسعود - (ص)

٣٢١٦ - الْبُكَاءُ مِنَ الرَّحْمَةِ ، وَالصَّرَاحُ مِنَ الشَّيْطَانِ - ابن سعد عن بكير بن عبد الله بن الأشج مرسلاً - (ص)

٣٢١٧ - الْبَلَاءُ مَوْكَلٌ بِالْقَوْلِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن الحسن مرسلاً - (هـ) عنه عن أنس (ض)

(البغايا) جمع بغى بالتشديد وهي الباغية التي تبغى الرجال (اللاتي ينسكن أنفسهن بغير بيتة) أي شهود فالسكاح بدونهم باطل عند الشافعي والحنفي ومن لم يشرط الشهود أوله بأنه أراد بالبيتة ما به تدين النكاح من الولي وكيفما كان هو شبهة فتسميتهن بالبغايا زجر وتغليظ (ت) في النكاح (عن ابن عباس) وقال لم يرفعه غير عبد الأعلى ووقفه مرة والوقف أصبح اه وقال الذهبي عبد الأعلى ثقة .

(البقرة) ومثلها الثور مجزئة (عن سبعة) في الأضاحي (والجزور) من الإبل خاصة يطلق على الذكر والأثني من الجزر القطع مجزئ (عن سبعة) في الأضاحي قال ابن العربي قال بهذا الحديث جميع العلماء إلا مالك وليس لهذا الحديث تأويل ولا يردده القياس اه فيصح الاشتراك في النصيحة بكل من ذينك واجبا أو تطوعا سواء كانوا كلهم متقربين أو أراد بعضهم القرية وبعضهم اللحم كما اقتضاه الإطلاق به قال الشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة يجوز للمتقربين لا لغيرهم (حم د) في الأضاحي (عن جابر) بن عبد الله وظاهره أنه لم يخرج من الستة غيره وليس كما اوهم بل خروجه مسلم في المناسك والنسائي وابن ماجه في الأضاحي عن جابر أيضاً ولفظهم البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة وفي مسلم بحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة .

(البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة) أي تجزئ كل واحدة منهما عن سبعة فلو ضحى ببقرة أو جزور كان الزائد على السبع تطوعا يصرفه إلى أنواع التطوع إن شاء وقوله (في الأضاحي) بين بذلك أن الكلام في الأضحية وفي رواية للترمذي عن ابن عباس أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نحر البدنة عن عشرة والبقرة عن سبعة قال إسحق ولا أظن غيره وافقه (ط) عن ابن مسعود (ومر غير مرة أن الحديث إذا كان في أحد الصحيحين ما يعزى لغيره فاقصر المصنف على ذينك من ضيق العطن وما أراه إلا ذهل عنه .

(البكاء) من غير صراح ولا صياح (من الرحمة) أي رقة القلب (والصراخ من الشيطان) ولهذا بكى المصطفى صلى الله عليه وسلم عند موت ابنه إبراهيم بغير صوت وقال تدمع العين وبحزن القلب ولا تقول إلا ما يرضى الرب وسن لامته الحمد والاسترجاع والرضا (ابن سعد) في الطبقات (عن بكير) بالتصغير (ابن عبد الله بن الأشج) بفتح المعجمة والجيم المدنى (مرسلاً) .

(البلاء موكل بالقول) قال الديلمي البلاء الامتحان والاختبار ويكون حسناً ويكون سيئاً والله يبلو عبده بالصنع الجليل ليمتحن شكره ويبلوه بما يكره ليمتحن صبره ومعنى الحديث أن العبد في سلامة ما سكنت فاذا تكلم عرف ما عنده بهجة النطق فيعرض للخطر أو الظرف ولهذا قال المصطفى صلى الله عليه وسلم وسلم لمعاذ أنت في سلامة ما سكنت فاذا تكلمت فلك أو عليك ويحتمل أن يريد التحذير من سرعة النطق بغير تثبت خوف بلاء لا يطيق دفعه وقد قيل للسان ذئب الإنسان وما من شيء أحق يسجن من لسان قال حمدون القصار إذا رأيت سكران يتأيل فلا تبغ عليه فتبلى بمثل ذلك (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغيبة) عن عبد الله بن أبي بدر عن يزيد بن هرون عن جرير بن حازم (عن الحسن) البصري (مرسلاً عنه هـ) عن أبي عن الحسن (عن أنس) ثم قال أغنى البيهقي تفرد به



٣٢١٨ - البلاء موكل بالقول ، ما قال عبد شيء : لا والله لا أفعله أبداً إلا لك الشيطان كل عمل ، وولع بذلك منه حتى يؤثمه - (هب خط) عن أبي الدرداء - (ض)

٣٢١٩ - البلاء موكل بالمنطق - القضاعي عن حذيفة ، وابن السمعاني في تاريخه عن علي - (ح)

٣٢٢٠ - البلاء موكل بالمنطق ، فلو أن رجلاً غير رجلاً برضاع كلبه لرضعها - (خط) عن ابن مسعود (ض)

٣٢٢١ - البلاد بلاد الله ، العباد عباد الله ، فحينما أصبت خيراً أقم - (حم) عن الزبير - (ض)

أبو جعفر بن أبي فاطمة المصري أي وهو ضعيف ورواه القضاعي أيضاً وقال بعض شراحه غريب جداً (البلاء موكل بالقول ما قال عبد شيء) أي علي شيء (لا والله لا أفعله أبداً إلا ترك الشيطان كل عمل وولع بذلك منه حتى يؤثمه) أي يوقعه في الإثم بإيقاعه في الخنث بفعل المحلوف عليه ولهذا قال إبراهيم النخعي إن لا جسد نفسي تحدثني بالشئ فما ينبغي أن أتكلم به إلا مخافة أن أتبلى به (هب خط عن أبي الدرداء) وفيه هشام بن عمار قال أبو حاتم صدوق وقد تغير فكان كلاً لئن يتلقن وقال أبو داود حدث بأرجح من أربعائة حديث لا أصل لها وفيه محمد بن عيسى بن سميع الدمشقي قال أبو حاتم لا يحتج به وقال ابن عدى لا بأس به وفيه محمد بن أبي الزعزعة وهما اثنان أحدهما كذاب والآخر مجروح ذكرهما ابن حبان وأوردهما الذهبي في الضعفاء قال الزكشي لكن يقويه ما رواه الفقيه ابن لال في المكارم من حديث ابن عباس بلفظ «ما من طامة إلا وفوقها طامة والبلاء موكل بالمنطق».

(البلاء موكل بالمنطق) زاد ابن أبي شيبة في روايته عن ابن مسعود ولو سخرت من كلب لخشيت أن أحول كلباً وفي تاريخ الخطيب اجتماع الكسائي واليزيدي عند الرشيد فقدما الكسائي يصلي جهرية فأرتج عليه في قراءة الكافرون فقال اليزيدي قارئ الكوفة يرتج عليه في هذه؟ فخرت جهرية أخرى فقام اليزيدي فأرتج عليه في الفاتحة فقال الكسائي أحفظ لسانك لا تقول فتبلى إن البلاء موكل بالمنطق

(القضاعي) في مسند الشهاب (عن حذيفة) بن اليمام (وابن السمعاني) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين ظاهر كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلى منهما وهو عجيب فقد خرجه البخاري في الأدب من حديث ابن مسعود وكذا ابن أبي شيبة وغيرهما .

(البلاء موكل بالمنطق فلو أن رجلاً غير رجلاً برضاع كلبه لرضعها)

وعليه أشدوا: لا تنطقن بما كرهت فربما نطق اللسان بحادث فيكون

وقال آخر لا تمزحن بما كرهت فربما ضرب المزاح عليك بالتحقيق

(خط) في ترجمة نصر الخراساني (عن ابن مسعود) وقضية كلام المصنف أن الخطيب خرجه وسكت عليه وليس كذلك فإنه أورده في ترجمة نصر المذكور ونقل عن جمع أنه كذاب خبيث اه وفيه أيضاً عاصم بن ضمرة قال الذهبي عن ابن عدى يحدث بأحاديث باطلة اه ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه

(البلاد بلاد الله والعباد عباد الله فحينما أصبت خيراً فأقم) وهذا معنى قوله «يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإياي فاعبدون» وظاهره أنه لا فضل للزوم الوطن والإقامة به على الإقامة بغيره لكن الأولى بالمريد أن يلازم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة علم مهما سلم له حاله في وطنه وإلا فليطلب موضعاً أقرب إلى الخول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل اه وجرى علي نحوه في الكشف فقال معنى الآية أنه إذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمشى أمر دينه كما يجب فليهاجر البلد آخر يقدر أنه فيه أسلم قلباً وأصح ديناً وأكثر عبادة وأحسن خشوعاً قال وقد جربنا فلم نجد أعون على ذلك من مكة (نكتة) قال ابن الريس قال سفيان ما أدري أي البلاد أسكن قيل له



٢٢٢٢ - البيت الذي يقرأ فيه القرآن يترأى لأهل السماء كما تترأى النجوم لأهل الأرض - (هب)  
عن عائشة - (ض)

٣٢٢٣ - البيعان بالخيار ما لم يتفرقا . فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما ، وإن كتما وكذبا حقت بركة بيعهما - (حم ق ٣) عن حكيم بن حزام - (صح)

٢٢٢٤ - البيعان إذا احتلما في البيع رادا البع (ط) عن ابن مسعود (صح)

خراسان قال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل فالشام قال يشار إليك بالاصابع قيل فالعراق قال بلد الجبارة قيل فمكة قال تذيب السكد والبدن (حم) من حديث أبي يحيى مولى آل الزبير (عن الزبير) بن العوام قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف وقال تليذه الهيشمى فيه جماعة لم اعرفهم وتبعه السخاوى وغيره ورواه الدارقطنى عن عائشة وفيه أحمد بن عبيد بن ناصح له منا كبير وزمعة ضعفوه .

(البيت الذي يقرأ فيه القرآن يترأى لأهل السماء كما تترأى النجوم لأهل الأرض) أى أن قراءة القرآن بإخلاص بحضور قلب وفى رواية البيت الذى يذكر فيه الله لينير لأهل السماء كما تنير النجوم لأهل الأرض (هب عن عائشة) (البيعان) بتشديد الباء أى المتبايعان يعنى البائع والمشتري فالمتبايعان متفاعلان فى البيع فكل منهما باع ماله بمال الآخر فلا حاجة لدعوى التغليب وأكثر الروايات المتبايعان قال أبو زرعة ولم يرد فى شىء من طرقه البائعان فيما أعلم وإن كان استعمال لفظ البائع أغلب (بالخيار) فى فسخ البيع أو مضائه عند الشافعى والباء فى الخيار متعلقة بمحذوف تقديره معاملان بالخيار قال فى المنضد ولا يجوز تعلقها بالبيعان إذ لو علق بمسا فى المتبايعين من معنى الفعل كان الخيار مشروطاً بينهما فى العقد وليس مراداً بدليل زيادته فى رواية الإبيع الخيار وإعما الفرض إذا تعاقد البيع كان لهما خيار فالباء للملابسة (مالم) وفى رواية حتى (يتفرقا) بأبدانها عن محلها الذى تبايعا فيه قال القاضى المفهوم من التفرق : التفرق بالأبدان وعليه إطباق أهل اللغة وإنما سمي الطلاق تفرقا فى دوإن يتفرقا لأنه يوجب تفرقهما بالأبدان ومن نفي خيار المجلس أول التفرق بالقول وهو الفراغ من العقد وحمل المتبايعين على المتساويين لأنهما بصدد البيع فارتكبت مخالفة الظاهر من وجهين بلا مانع يعوة عليه مع أن الحديث رواه البخارى بعبارة تأبى قبول هذا التأويل (فإن صدقا) يعنى صدق كل منهما فيما يتعلق به من ثمن ومثلن وصفه مبيع وغير ذلك (وبينا) ما يحتاج لبيان من نحو عيب وإخبار بثلث وغير ذلك من كل ما كتبه غش وخيانة (بورك لهما) أى أعطاهما الله الزيادة والدو (فى بيعهما) أى فى صفتهما وفى رواية للشافعى وجبت البركة فيهما . قال الرافعى فالأول جعل البركة مفعولة والثانى فاعلة (وإن كننا) شيئا مما يجب الإخبار به شرعا (وكذباً) فى نحو صفات الثمن والمثلن (محقت) ذهبت واضمحلت (بركة بيعهما) أى به لقصد الأزواج بين النساء والمحق قبل هذا يخص بمن وقع منه التدليس وقيل عام فيعود شؤم أحدهما على الآخر قال فى المنضد وهذه جملة أخرى مما يؤمر به فى البيع لاتعلق بقوله البيعان الخ (حم ق ٣) فى البيوع (عن حكيم بن حزام)

(البيعان) تثنية بيع قال الزحشرى فيعمل من باع بمعنى اشترى كلين من لان اه . وقد اتفق أهل اللغة على أن بعث واشترت من الالفاظ مشتركة وتسميها حروف الأضداد ويقال فى الشىء مبيع ومبيوع كخيط ومخيوط قال الخليل : المحذوف من مبيع واو مفعول لأنها زائدة فهى أولى بالحذف وقال الاخفش بل عين الكلمة قال الأزهرى وطلاهما صحيح (إذا اختلفا فى البيع) أى فى صفة من صفاته بعد الاتفاق على الأصل ولا يئنه أو أقام كل منهما بينة (ترادا البيع) أى بعد التحالف فيحذف كل منهما على إثبات قوله ونفى قول صاحبه ثم يفسخ أحدهما العقد أو الحاكم ويرد المشتري المبيع والبائع الثمن إن كان باقياً فإن كن تالفاً فبدله عند الشافعى وقال أبو حنيفة يتحالفان إن كانت السلعة بأقة فإن



٣٢٢٥ - البينة على المدعى، واليمين على المدعى عليه - (ت) عن ابن عمرو (ض)

٣٢٢٦ - البينة على المدعى، واليمين على من أنكر، إلا في القسامة - (هق) وابن عساكر عن ابن عمر (ض)

### حرف التاء

٣٢٢٧ - تابعوا بين الحج والعمرة؛ فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد، والذهب

ألتقت فالقول للبتاع وعن مالك روايتان كالْمُذْهِبَيْنِ (طب عن ابن مسعود) وسببه أن ابن مسعود باع سبيياً من مسبي للأشعث بن قيس بعشرين ألفاً فجاءه بعشرة فقال ما بعثت إلا بعشرين فقال إن شئت حدثتك عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال أجل فذكره

(البينة على المدعى) وهو من يخالف قوله الظاهر أو من لو سكت لخلى (واليمين على المدعى عليه) وهو من يوافق قوله الظاهر أو من لو سكت لم يترك لأن جانب المدعى ضعيف فكلف حجة قوية وهي البينة وجانب المدعى عليه قوى فقع منه بحجة ضعيفة وهي اليمين إلا في مسائل مفصلة في الفروع. قال ابن العربي: وهذا الحديث من قواعد الشريعة التي ليس فيها خلاف وإنما الخلاف في تفاصيل الوقائع والبينة في الأصل ما يظهر برهانه في الطبع والعلم والعقل بحيث لا مندوحة عن شهود وجوده ذكره الحرالي، وقال القاضي: هي الدلالة الواضحة التي تفصل الحق من الباطل (ت) في الأحكام (عن ابن عمرو) وهي رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال ابن حجر وإسناده ضعيف وفي الباب ابن عباس وابن عمر وغيرهما

(البينة على المدعى) وفي رواية على من ادعى، واليمين على من أنكر ما ادعى عليه به (إلا في القسامة) فإن الإيمان فيها في جانب المدعى وبه أخذ الأئمة الثلاثة وخالف أبو حنيفة فأجراه على القاعدة وألحق الشافعية بالقسامة دعوى قيمة المتلفات وغير ذلك مما هو مبين في كتب الفقه وعلم مما تقر أن هذا الحديث يخص الحديث المتقدم وحكمته أن القتل إنما يكون غيلة وعلى ستر فبدئ فيه بإيمان المدعى لإيجاب الدية عند الشافعية والقتل عند المالكية الرادع للتعدي والصائن للدماء الحافن لها (هق وابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمرو) بن العاصي وفيه مسلم الزنجي قال في الميزان عن البخاري منكر الحديث وضعفه أبو حاتم وقال أبو داود لا يحتج به ثم أورد له أخباراً هدامها ورواه الدارقطني بالفظ من طريقين وفيهما الزنجي المذكور وقال ابن حجر في تخریج المختصر خَرَّجَهُ أيضاً البيهقي وعبد الرزاق وهو حديث غريب معلول

### حرف التاء

(تابعوا بين الحج والعمرة) أي إذا حججتم فاعتمروا وإذا اعتمرتم فحجوا ونظمها في سلك واحد ليفيد وجوب العمرة كالحج وقال المحب الطبري يجوز أن يراد التتابع المشار إليه بقوله تعالى «فصيام شهرين متتابعين» فيأتى بكل منهما عقب الآخر بلا فصل وهذا ظاهر لفظ المتابعة وأن يراد اتباع أحدهما الآخر ولو تخلل بينهما زمن بحيث يظهر مع ذلك الاهتمام بهما ويطلق عليه عرفاً أنه اتبعه (فإنهما ينفيان الفقر والذنوب) إزالته للفقر كزيادة الصدقة للمال كذا قال الطبري وقال في المطامح يحتمل كون ذلك لخصوصية عليها المصطفى صلى الله عليه وسلم وكونه إشارة إلى أن الغنى الأعظم هو الغنى بطاعة الله ولا عطاء أعظم من مباهاة الله بالحاج الملائكة (كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة) مثل متابعتها في إزالة الذنوب بإزالة النار الخبث لأن الإنسان مركز في جبلته القوة الشهوية والغضبية محتاج لرياضة نزيلها والحج جامع لأنواع الرياضات من إنفاق المال والجوع والظما وإقتحام المهالك ومفارقة الوطن



وَالْفَضَّةُ؛ وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - (حم ت ن) عن ابن مسعود - (صح ح)  
 ٣٢٢٨ - تَابَعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ؛ فَإِنَّ مِتَابَعَةَ مَا بَيْنَهُمَا تَزِيدُ فِي الْعُمْرِ وَالرِّزْقِ، وَتَنْفِي الذُّنُوبَ مِنْ بَنِي  
 آدَمَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ - (قط) في الافراد - (طب) عن ابن عمر - (ض)  
 ٣٢٢٩ - تَأْكُلُ النَّارُ ابْنَ آدَمَ إِلَّا أَثَرَ السَّجُودِ، حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى النَّسَارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السَّجُودِ -  
 (ه) عن أبي هريرة

٣٢٣٠ - تَبَاً لِلذَّهَبِ وَالْفَضَّةِ - (حم) في الزهد عن رجل (هب) عن عمر - (ض)  
 ٣٢٣١ - تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَإِرْشَادُكَ

والاخوان وغير ذلك (وليس للحجة المبرورة ثواب إلا الجنة) أي لا يقتصر لصاحبها من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل  
 لابد أن يدخل الجنة؛ والمبرور المقبول أو الذي لا يشوبه إثم أو مالا رياء فيه أو غير ذلك (حم ت ن) في الحج (عن  
 ابن مسعود) قال الترمذي حسن صحيح غريب

(تابعوا بين الحج والعمرة فإن متابعة ما بينهما تزيد في العمر والرزق وتنفي الذنوب من بني آدم كما ينفي الكبير  
 خبث الحديد) لجمعه لأنواع الرياضات كما تقرر قال ابن العربي لكن ما مريد أن المكفر من الذنوب إنما هو الصغائر  
 لا الكبائر وإذا كانت الصلاة لا تكفرها فكيف الحج والعمرة لكن هذه الطاعات ربما أثرت في القلب فأورثت  
 توبة تكفر كل خطيئة كما قرره ابن العربي (قط في الافراد طب عن ابن عمر) بن الخطاب اقتصاره على هذين يؤذن بأنه  
 لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فقد خرج ابن ماجه باللفظ المذكور لكنه قال وينفيان  
 الذنوب ومن رواه أيضاً أحمد وأبو يعلى وغيرهما

(تأكل النار) أي نار جهنم (ابن آدم إلا أثر السجود) من الأعضاء السبعة المأمور بالسجود عليها (حرم الله عز  
 وجل على النار أن تأكل أثر السجود) إكراماً للبصليين وإظهاراً لفضلهم (ه عن أبي هريرة)

(تبا للذهب والفضة) أي هلاكاً لهما والتب الخسران والهلاك ينصب على المصدر أو باضمار فعل أي ألزمهما  
 الله الهلاك والخسران وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته كما في مسند أحمد قالوا  
 يارسول الله فأى المال تتخذ قال قلبا شاكراً ولسانا ذا كراً وزوجة سالحة (حم عن رجل) من الصحابة (هب عن  
 ابن عمر) بن الخطاب ورواه الطبراني وغيره عن ثوبان

(تبسمك في وجه أخيك) أي في الإسلام (لك صدقة) يعني إظهارك له البشاشة والبشر إذا لقيته تؤجر عليه  
 كما تؤجر على الصدقة قال بعض العارفين التبسم والبشر من آثار أنوار القلب «وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة»  
 قال ابن عينية والبشاشة مصيدة المودة والبر شيء هين وجه طليق وكلام لين وفيه رد على العالم الذي يصعرخه للناس  
 كأنه معرض عنهم وعلى العابد الذي يعبس وجهه ويقطب جبينه كأنه منزّه عن الناس مستقذر لهم أو غضبان عليهم  
 قال الغزالي ولا يعلم المسكين أن الورع ليس في الجهة حتى يقطب ولا في الوجه حتى يعفر ولا في الخد حتى يصعر  
 ولا في الظهر حتى ينحن ولا في الذيل حتى يضم إنما الورع في القلب (وأمرك بالمعروف) أي بما عرفه الشرع  
 وحسنه (ونهيك عن المنكر) أي ما أنكره وقبحه (صدقة) بالمعنى المقرر (وإرشادك الرجل في أرض الضلال لك  
 صدقة) بالمعنى المذكور وهكذا اقتصر عليه المؤلف وقد سقط من قلبه خصلة ثابتة في الترمذي وغيره وهي قوله



الرَّجُلَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ، وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ وَالشَّوْكَ وَالْعِظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دَلُوكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ - (خدت حب) - عن أبي ذر - (ض)

٣٢٣٢ - تَبْلُغُ الْحَلِيَّةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ - (م) عن أبي هريرة (صح)

٣٢٣٣ - تَجَافَوْا عَنْ عَقُوبَةِ ذِي الْمَرْوَةِ - أبو بكر بن المرزبان في كتاب المروءة (طب) في مكارم الأخلاق عن ابن عمر - (ض)

وبصرك تبصيرك فأوقع الاسم موقع المصدر (وإماطتك) تنحيك (الحجر والشوك والعظم عن الطريق) أي المسلك أو المتوقع السلوك فيما يظهر (لك صدقة وإفراغك) أي صبك (من دلوك) بفتح فسكون واحد الدلاء التي يسقى منها (في دلو أخيك) أي في الإسلام (لك صدقة) يشير بذلك كله إلى أن العزلة وإن كانت فضيلة محبوبة لكن لا ينبغي قطع المسلمين بالكلية فإن لهم عليك حقاً فاعتزلم لتسلم من شرهم لكن لا تصير وحشياً نافرأ بل قم بحق الحق والخلق من البشاشة للسلم والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند القدرة وإكرام الضيف وبذل السلام وصلة الرحم وإغاثة الملهوف وإرشاد الضال وإزالة الأذى ونحو ذلك لكن لا تسكث من عشرتهم وراقب الله وأعط كل ذي حق حقه كذا قرره البعض وقال ابن العربي ذكر خصلاً سبعة الأولى القلب الثانية والثالثة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وذلك صدقة علي السأمر والنهي من الأمر الناهي الرابعة إرشاد الضال في أرض الضلال وهي عظمى إذ فيه خلاص من هلاك نفس كما أن في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خلاص من تلف الدين الخامسة إرشادك الرجل الخ وذلك بقود الأعمى إلى نحو ما يريد ومثله من هدى رفاقاً يعني عرف طريقاً في عمارة فهو أيضاً صدقة وإن كان أقل من الأول السادسة إمطة الأذى عن الطريق وهو أقل درجات الأعمال ومع ذلك فأعظم بها من صدقة فقد غفر الله لمن جر غصن شوك عن الطريق السابعة إفراغك من دلوك في دلو أخيك سيما إذا لم يكن رشاء (خدت حب) وكذا البزار (عن أبي ذر) أورده في الميزان في ترجمة عسكرة عن عمار العجلي من حديثه وقال قال أبو حاتم ثقة ربما يهيم وقال أحمد ضعيف وقال البخاري لم يكن له كتاب فاضطرب حديثه (تبلغ الحلية) بكسر الحاء أي التحلي بأساور الذهب والفضة المكلل بالدر والياقوت (من المؤمن) يوم القيامة قال الطيبي ضمن تبلغ معنى تتمكن وعدى بمن أي تتمكن من المؤمن الحلية مبلغاً يتمكن الوضوء منه قال الحسن الحلبي في الجنة على الرجال أحسن منه على النساء (حيث يبلغ الوضوء) بفتح الواو ماؤه وقال أبو عبيد الحلية هنا التحجيل لأنه العلامة الفارقة بين هذه الأمة وغيرها . وجزم به الرخشي فقال أراد التحجيل يوم القيامة من أثر الوضوء وقد استدلل بالخبر على ندب التحجيل وزعم ابن القيم أنه لا يدل لأن الحلية إنما تكون في الساعد والمعصم لافي العضد والكشف في حيز المنع لأن كل مافي الجنة مخالف لما في الدنيا من صنعة العباد كما في خبر ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء (م) في الطهارة (عن أبي هريرة) قال أبو حازم كنت خلف أبي هريرة وهو يتوضأ للصلاة وكان يمد يده حتى يبلغ إبطه فقلت له ما هذا قال لو علمت أنكم هنا ماتوضأت هذا الوضوء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يبلغ الخ وظاهر صنيع المصنف أن ذاماً تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه فقد عراه جمع منهم الصدر المناوى لها معا

(تجافوا عن عقوبة ذي المروءة) على هفوة أو زلة صدرت منه فلا تعزروه عليها ندباً وقد سبق بيان ذي المروءة (أبو بكر بن المرزبان) بفتح الميم وسكون الراء وضم الزاي وموحدة خفيفة وآخره نون واعلم أني قد وقفت على هذا الحديث بخط السكالك بن أبي شريف عازياً للطبراني في المكارم بلفظ تجافوا عن عقوبة ذي المروءة وهو ذو الصلاح ففعل قوله وهو الخ سقط من كلام المصنف أو ظهر له أنه مدرج (في كتاب المروءة) تأليفه (طب) في كتاب



٣٢٣٤ - تَجَاوَزُوا عَنْ عُقُوبَةِ ذَوِي الْمُرُوءَةِ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ - (طس) عن زيد بن ثابت - (ض)

٣٢٣٥ - تَجَاوَزُوا عَنْ ذَنْبِ السَّخِيِّ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخَذَ بِيَدِهِ كُلَّمَا عَثَرَ - (قط) في الأفراد (طب حل هب)

عن ابن مسعود - (ض)

٣٢٣٦ - تَجَاوَزُوا عَنْ ذَنْبِ السَّخِيِّ ، وَزَلَّةِ الْعَالَمِ ، وَسَطْوَةِ السُّلْطَانِ الْعَادِلِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخَذَ بِيَدِهِمْ كُلَّمَا

عَثَرَ عَاثِرٌ مِنْهُمْ - (خط) عن ابن عباس (ض)

٣٢٣٧ - تَجَاوَزُوا لِذَوِي الْمُرُوءَةِ عَنْ عَثَرَاتِهِمْ ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ أَحَدَهُمْ لِيَعْثُرَ وَإِنْ يَدُهُ لِنِي يَدِ اللَّهِ

تَعَالَى - ابن المَرْزُبَانِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَرْسَلًا - (صح)

(مكارم الأخلاق) له (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن عبد العزيز بن عبد الرحمن بن عوف قال فيه البخاري منكر الحديث وقال ابن أبي شيبة متروك

(تجاوزوا عن عقوبة ذوى المروءة) أى لا تؤاخذوه بذنب ندر منه لمروءته (إلا فى حد من حدود الله تعالى) فإنه إذا بلغ الحاكم وثبت عنده وجبت إقامته (طس عن زيد بن ثابت) قال الهيثمى فيه محمد بن كثير بن مروان الفهرى وهو ضعيف

(تجاوزوا) أى ساءحوا من المجاوزة مفاعلة من الجواز وهو العبور من عدوة دنيا إلى عدوة قصوى ذكره الحرالى (عن ذنب السخى) أى الكريم وفى رواية تجاوز للسخى عن ذنبه (فإن الله تعالى أخذ بيده كلما عثر) أى سقط وفيه بيان محبة الله للسخى ومعونته له فى مهماته وقد جاء فى محبته أحاديث كثيرة فلما سخى بالأشياء اعتماداً على ربه وتوكل عليه شمله بعين عنايته فكلمه عثر فى مهلكة أنقذه منها والمعاشر المهالك التى يعثر فيها ومعنى أخذ بيده خلصه من قولهم خذ بيدى أى خلصنى مما وقعت فيه (قط فى الأفراد) عن محمد بن مخلد عن إبراهيم بن حماد الأزدي عن عبد الرحيم ابن حماد البصرى عن الأعمش عن أبى وائل عن ابن مسعود ثم قال الدارقطنى تفرد به عبد الرحيم وقد قال العقيلي إنه حدث عن الأعمش بما ليس من حديثه اهـ . ومن ثم حكم ابن الجوزى بوضعه وتعبه المؤلف بأن عبد الرحيم لم يفرد به كما تشير إليه رواية الطبرانى وهى ما ذكره هنا بقوله (طب) عن أحمد بن عبيد الله بن جرير بن جبلة عن أبيه عن بشر بن عبيد الله الدارسي عن محمد بن حميد العتكي عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة (عن ابن مسعود حل هب) من هذا الطريق بعينه (عن ابن مسعود) ثم قال البيهقي عقبه هذا إسناد ضعيف مجهول اهـ . وقال الهيثمى فيه جماعة لم أعرفهم وقال مرة أخرى بشر بن عبد الله الدارسي وهو ضعيف وظاهر صنيع المصنف أن البيهقي خرجه وأقره وهو تلبس شنيع فإنه تعقبه بما نصه هذا إسناد مجهول ضعيف وعبد الرحيم بن حماد أى أحد رجاله منفرد به واختلاف عليه فى إسناده اهـ وقال الذهبي فى الضعفاء والمتروكين عبد الرحيم له منا كبير اهـ ومن ثم حكم ابن الجوزى بوضعه وتعبه المصنف فأبرق وأرعد ولم يأت بباطل كعادته

(تجاوزوا عن ذنب السخى) أى تساهلوا وخففوا فيه (وزلة العالم) العامل بقريته ذكر العدل فيما بعده (وسطوة السلطان العادل) فى أحكامه (فإن الله تعالى أخذ بيدهم كلما عثر منهم) لما أنهم مشمولون بعنايته كما مر (خط عن ابن عباس)

(تجاوزوا لذوى المروءة) بالهمزة وتركه الإنسانية والرجولية والتخلق بخلق أمثاله (عن عثراتهم والذى نفسى بيده) أى بقدرته وإرادته وتصريفه (إن أحدهم ليعثر وإن يده لنى يد الله) تعالى يعنى ينفضه من عثرته ويسامحه فى



٣٢٣٨ - تَجِبُ الصَّلَاةُ عَلَى الْغُلَامِ إِذَا عَقَلَ ، وَالصَّوْمُ إِذَا أَطَاقَ ، وَالْحُدُودُ وَالشَّهَادَةُ إِذَا احْتَمَلَ - الموهبي في العلم عن ابن عباس - (ض)

٣٢٣٩ - تَجِبُ الْجُمُعَةُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، إِلَّا أَمْرًا أَوْ صَبِيًّا أَوْ مَمْلُوكًا - الشافعي (هق) عن رجل من بني إسرائيل (ض)

٣٢٤٠ - تَجِدُ الْمُؤْمِنَ مُجْتَهِدًا فِيمَا يُطِيقُ ، مُتْلَهِّفًا عَلَى مَا لَا يُطِيقُ - (حم) في الزهد عن عبيد بن عمير مرسل (ح)

٣٢٤١ - تَجِدُونَ النَّاسَ مُعَادِنِينَ : فَنُخَيِّرُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارَهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوْا ، وَتَجِدُونَ خَيْرَ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّأْنِ أَشَدَّهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً قَبْلَ أَنْ يَقَعَ فِيهِ ، وَتَجِدُونَ شَرَّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ ذَا الْوَجْهِينَ :

زله (ابن المزيان) في معجمه (عن جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالصادق فقيه إمام صدق ثبت (معضلا)

(تجب الصلاة) أي الصلوات الخمس (على الغلام) أي الصبي ومثله الصبية (إذا عقل والصوم) أي ويجب صوم رمضان (إذا أطاق صومه والحدود) أي وتجب إقامة الحدود عليه إذا فعل موجها (والشهادة) أي وتجب شهادته أي قبولها إذا شهد (إذا احتلم) أي إذا بلغ سن الاحتلام أو خرج منه وما ذكر من وجوب الصلاة والصوم بالتمييز والاطاقة لم أر من أخذه من الأئمة (الموهبي) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء وباء موحدة نسبة إلى موهب بطن من المغافر وهو عمارة بن الحكم بن عباد المغافري الاسكندراني كان فاضلا صالحا صاحب تأليف (في) كتاب فضل (العلم عن ابن عباس) وفيه جوير بن سعيد الأزدي قال ابن معين لا شيء والنسائي متروك وساق له في الميزان هذا الخبر

(تجب الجمعة على كل مسلم إلا امرأة أو صبيًا أو مملوكا) بين ذلك أن وجوب الجمعة يختص بالذكور فخرج به المرأة ومثلها الخنثى فلا تلزمهما، البالغين فخرج بذلك الصبي، الأحرار فخرج النقي، وكذا المبعوض؛ ويشترط مع ذلك الإقامة فلا تلزم المسافر لكن تستحب له وللعبد وللصبي (الشافعي) في المسند (هق عن رجل) من الصحابة (من بني وائل) بفتح الواو وسكون الالف وكسر المثناة التحتية قبيلة معروفة قال الذهبي في المذهب فيه إبراهيم بن أبي يحيى وأه (تجد المؤمن مجتهدًا فيما يطيق) من صنوف العبادات وضروب الخيرات (متلهفا) أي مكروبا (على ما لا يطيق) فعله من ذلك كالصدقة لفقد المال والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لعدم وجود شرطه والمراد أن المؤمن هذا خلقه وهذه طبيعته وعادته (حم في الزهد) أي في كتاب الزهد له (عن عبيد بن عمير) بتصغيرهما هو الليثي قاضي مكة قال الديلمي تابعي ثقة (مرسلا)

(تجدون الناس معادين) أي أصولا مختلفة ما بين نفيس وخسيس كما أن المعدن كذلك (نخيارهم في الجاهلية) هم (نخيارهم في الإسلام) قال الرافي رحمه الله وجه الشبه أن اختلاف الناس في الغرائز والطباع كاختلاف المعدن في الجواهر وأن رسوخ الاختلاف في النفوس كرسوخ عروق المعدن فيها وأن المعدن كما أن منه مالا تتغير صفته فكذا صفة الشرف لا تتغير في ذاتها بل من كان شريفا في الجاهلية فهو بالنسبة إلى أهل الجاهلية رأس فان أسلم استمر شرفه فكان أشرف ممن أسلم من المشركين في الجاهلية ثم لما أطلق الحكم خصه بقوله (إذا فقهوا) بضم القاف على الأجود ذكره أبو البقاء أي صاروا فقهاء ففيه إشارة إلى أن نوع الإنسان إنما يتميز عن بقية الحيوان بالعلم وأن الشرف الإسلامي لا يتم إلا بالفقه وأنه الفضيلة العظمى والنعمة الكبرى والمراد بالخيار في هذا ونحوه من كان متصفاً بمحاسن الأخلاق كالكرم والفقه والحلم وغيرهما متوقفا مساوئها كالبلخل والفجور والظلم وغيرهما (وتجدون خير الناس في



الَّذِي يَأْتِي هُوَلَاءَ بَوَجْهٍ ، وَيَأْتِي هُوَلَاءَ بَوَجْهٍ - (حم ق) عن أبي هريرة

٣٢٤٢ - تَجْرَى الْحَسَنَاتُ عَلَى صَاحِبِ الْحَمَى مَا اخْتَلَجَ فِيهِ قَدَمٌ ، أَوْ ضَرَبَ عَلَيْهِ عِرْقٌ - (طب) عن أبي - (ض)

٣٢٤٣ - تُجْعَلُ النَّوَائِحُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَفَيْنِ : صَفٌّ عَنْ يَمِينِهِمْ ، وَصَفٌّ عَنْ يَسَارِهِمْ ، فَيَنْبِجُنَ عَلَى أَهْلِ النَّارِ

كَأَنَّ تَنْبِجَ الْكَلَابِ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

هذا الشأن) أى الخلافة أو الإمارة (أشدهم له كراهية) يعنى خيرهم ديناً وعقلاً يكره الدخول فيه خوفاً منه لصعوبة لزوم العدل وحمل الناس على دفع الظلم (قبل أن) وفى رواية حتى (يقع فيه) فإذا وقع فيه قام بحقه ولا يكرهه أو معناه من لم يكن راغباً فيه إذا حصل له بلا سؤال تزول كراهته لما يرى من عون الله له فياً من على دينه أو معناه أن العادة جرت بذلك وأن من حرص على شيء ورغب في طلبه قلباً يحصل له ومن أعرض عنه وقلت رغبته فيه حصل له غالباً أو المراد بالشأن الإسلام أى تجدون خير الناس أكثرهم كراهية للإسلام كعمر وعكرمة وأضرابهما ممن كان يكره الإسلام أشد كراهة قلباً دخله أخلص . قال الطيبي : من خير الناس ثاني مفعول تجد والاول قوله أشدهم ولما قدم المفعول الثاني أضمر في الاول الراجع إليه كقولك على التمرة مثلها زبداً ويجوز أن يكون المفعول الاول خير الناس على مذهب من يجوز زيادة من في الإثبات (وتجدون شر الناس) وفى رواية بزيادة من يوم القيامة (عند الله ذا الوجهين) وفسره بأنه (الذى) يشبه المنافق (يأتى هؤلاء) القوم (بوجهه ويأتى هؤلاء) القوم (بوجهه) فيكون عند ناس بكلام وعند أعدائهم بضده ومبذبين بين ذلك ، وذلك من السعى فى الأرض بالفساد أى إذا لم يكن لإصلاح ونحوه وشمل من يظهر الخير والإصلاح وإذا خلا خلا بالمعاصى القباح . قال القرطبي إنما كان شر الناس لأن حاله حالة المنافق إذ هو يمتلق بالباطل وبالكذب مدخل للفساد بين الناس . وقال النووى هو الذى يأتى كل طائفة بما يرضيها فيظهر لها أنه منها ويخلف لضدها وصنيعه نفاق محض وخداع بحث وتحيل على الإغلاص على أسرار الفريقين وهى مداينة محرمة أما بقصد الإصلاح فمحمود وقوله ذا الوجهين ليس المراد به الحقيقة بل هو مجاز عن الجهتين كالمداينة والمذمة قال تعالى وإذا لقوا الذين آمنوا آمنا الآية (حم ق) فى الأدب والفضائل (عن أبي هريرة) رضى الله عنه

(تجرى الحسنات على صاحب الحمى ما اختلج عليه قدم أو ضرب عليه عرق) يعنى يكتب له بكل اختلاج أو ضرب حسنة وتكثر له الحسنات بتكثر ذلك وفيه رد على من زعم أن المرض ونحوه من المصائب إنما يحصل به التكفير لا الأجر وإنما يحصل بالصبر والرضا قال ابن حجر والاولى حمل الإثبات والنفي على حالين فمن له ذنوب أفاد المرض تمحيصاً ومن لا ذنوب له يكتب له بقدره من الأجر ولما كان الأغلب من بنى آدم وجود الخطايا فيهم أطلق من أطلق أن المرض كفارة ومن أثبت الأجرية يحمل على تحصيل ثواب يعادل الذنب فإن لم يكن توفر للمريض الثواب (طب) عن أبي بن كعب قال الهيثمى فيه محمد بن معاذ ابن أبي كعب عن أبيه وهما مجهولان كما قال ابن معين وغيره

(تجعل النوائح) من النساء جمع نائحة (يوم القيامة) فى الموقف (صفتين صف عن يمينهم وصف عن يسارهم) يعنى أهل النار كما يدل عليه قوله فينبجن (على أهل النار كما تنبج الكلاب) جزاء بما كانوا يعملون فى الدنيا وهذا وعبد شديد فيفيد أن النوح كبيرة . قال البلخى : من أصيب فزق ثوباً أو ضرب صدره أو نتف شعراً فكأنما أخذ رجلاً ليقاتل به الله ومات ابن لابن المبارك فعزاه مجوسى فقال ينبغي للعاقل أن يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد أسبوع فقال ابن المبارك اكتبوا هذه (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه الطبرانى فى الاوسط قال الهيثمى وفيه سليمان بن داود التيماني ضعيف



٣٢٤٤ - تَجَوَّزُوا فِي الصَّلَاةِ ، فَإِنَّ خَلْفَكُمْ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ - (ط) عن ابن عباس - (صح)

٣٢٤٥ - تَجِيءُ رِيحٌ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فَيَقْبِضُ فِيهَا رُوحُ كُلِّ مُؤْمِنٍ - (ط) عن عياش بن أبي ربيعة (صح)

٣٢٤٦ - تَحْرُمُ الصَّلَاةُ إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ كُلَّ يَوْمٍ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

٣٢٤٧ - تَحْرَوُ لَيْلَةُ الْقَدَرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ (حم ق ت) عن عائشة - (صح)

٣٢٤٨ - تَحْرَوُ لَيْلَةُ الْقَدَرِ فِي السَّبْعِ الْآخِرِ - مالك (م د) عن ابن عمر

٣٢٤٩ - تَحْرَوُ لَيْلَةُ الْقَدَرِ ، فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّمًا فَلْيَتَحَرَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ - (حم) عن ابن عمر - (صح)

(تَجَوَّزُوا) أى خففوا (في الصلاة) أى صلاة الجمعة، والخطاب للأئمة بقريته قوله (فإن خلفكم الضعيف والكبير وذا الحاجة) والإطالة تشق عليهم فإن صلى الإنسان لنفسه فليطول ماشاء وكذا إمام محصورين راضين (ط) عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله ثقات اهـ. وقال الديلمي حديث صحيح أورده الأئمة الكبار

(تجىء ريح) أى طيبة كما في رواية (بين يدي الساعة) أى قدامها قريباً منها (فيقبض فيها روح كل مؤمن) حتى لا يقال في الأرض الله الله (ط) عن عياش) بفتح المهملة وشد التحتية وآخره معجمة (ابن أبي ربيعة) المغيرة بن عبد الله بن مخزوم القرشي المخزومي واسم أبيه عمرو ويلقب ذا الرحين أسلم قديماً وهاجر الهجرتين

(تحرم الصلاة) التي لا سبب لها متقدم ولا مقارن (إذا انتصف النهار) أى عند الاستواء كل يوم (إلا يوم الجمعة) فإنها لا تحرم فيه ولو لمن لم يحضرها وهذا الحديث وإن كان فيه مقال لكنه اعتضد بخبر يابني عبد مناف لاتمنعوا أحداً طاف أو صلى في هذا المسجد أية ساعة شاء من ليل أو نهار (ه) عن أبي هريرة) ظاهر كلام المصنف أن البيهقي خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال إسناده ضعيف وتبعه الذهبي قالوا وفي الباب عمر وابنه وأبو سعيد .

(تحرروا) بفتح أوله اطلبوا باجتهاد وهو بمعنى قوله في الحديث السابق التمسوا فكل منهما بمعنى الطلب والقصد لكن التحرى أبلغ لاقتضائه الطلب بجد واجتهاد (ليلة القدر) بسكون الدال قال التوربشتي إنما سكنت وإن كان الشائع في القدر الذي هو قرين القضاء فتحها إيداناً بأنه لم يرد به ذلك فإن القضاء سبق الزمان وإنما أريد به تفصيل ماجرى به القضاء وتبيينه وتحديدته في المدة التي بعدها إلى مثلها من قابل ليحصل مايلقى إليهم فيها مقدار أممقدار (في الوتر من ليلتي العشر الاواخر من رمضان) أى تعمدوا طلبها فيها والتحرى القصد والاجتهاد في الطلب والعزم على تخصيص الشيء بالقول والفعل (حم ق) في الصوم (ت عن عائشة) وفي الباب ابن عمر وابن عمرو وغيرهما .

(تحرروا ليلة القدر في السبع الاواخر) قال التوربشتي يحتمل أن يراد بها السبع التي تلي آخر الشهر وأن يراد السبع بعد العشرين وحمله على هذا مثل لتناوله إحدى وعشرين وثلاثاً وعشرين وهذا لا ينافي حديث فالتسوها في العشر الاواخر لأنه لم يحدث بميقاتها مجزوماً قال ابن رجب انتهاء بيان المصطفى صلى الله عليه وسلم لليلة القدر إلى أنها في السبع الآخر وهذا مما يستدل به من رجح ليلة ثلاث وعشرين على أحد وعشرين فإنها ليست من السبع الاواخر وأول السبع الاواخر ليلة ثلاث وعشرين على حساب نقص الشهر دون تمامه لأنه المتيقن وقيل يحسب تماماً واختاره ابن عبد البر ويجرى ذلك في رواية العشر الاواخر وقيل لا قطعاً لأن المعبر عنها بالعشر الاواخر وقيامها هو العشر الاواخر (مالك) في الموطأ (م د عن ابن عمر) بن الخطاب .

(تحرروا ليلة القدر فمن كان متحريها) أى مجتهداً في طلبها منكم لينال فضلها (فليتحررها ليلة سبع وعشرين) أى فإن كونها ليلتها أقرب من كونها غيرها وبهذا أخذ أكثر أهل الصوفية قالوا لاسيما إن وافقت ليلة جمعة (حم عن ابن



٣٢٥٠ - تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ - (طب) عن عبد الله بن أنيس - (صح)

٣٢٥١ - تَحَرُّوا الدُّعَاءَ عِنْدَ فِيهِ الْإِفْيَاءَ - (حل) عن سهل بن سعد - (ض)

٣٢٥٢ - تَحَرُّوا الصَّدَقَ وَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ فِيهِ الْهَلَكَةَ؛ فَإِنَّ فِيهِ النِّجَاةَ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن منصور

ابن المعتز مرسل - (ح)

٣٢٥٣ - تَحَرُّوا الصَّدَقَ وَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ فِيهِ الْهَلَكَةَ؛ فَإِنَّ فِيهِ النِّجَاةَ، وَاجْتَنِبُوا الْكَذِبَ وَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنَّ فِيهِ

النِّجَاةَ؛ فَإِنَّ فِيهِ الْهَلَكَةَ - هناد عن مجمع بن يحيى مرسل - (ح)

٣٢٥٤ - تَحَرِّيكُ الْأَصْبُعِ فِي الصَّلَاةِ مَذْعَرَةٌ لِلشَّيْطَانِ - (هق) عن ابن عمر - (ض)

عمر) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح .

(تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ) من رمضان حاول جمع الجمع بينه وبين ما قبله بأنها تنقل لكن مذهب الشافعي لزومها ليلة معينة وأجمع من يعتد به على وجودها وبقائها مابقيت الدنيا (طب عن عبد الله بن أنيس) مصغر أنس الأنصاري قال الهيثمي سنده جيد .

(تَحَرُّوا الدُّعَاءَ عِنْدَ فِيهِ الْإِفْيَاءَ) أي عند الزوال كذا في نسخ الكتاب والذي وقفت عليه في نسخ الحلية تحروا الدعاء في الفيافي وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكاله والأمر بخلافه بل تمامه عند أبي نعيم وثلاثة لا يرد دعاؤهم عند النداء للصلاة وعند الصف في سبيل الله وعند نزول القطر (حل عن سهل بن سعد) الساعدي .

(تَحَرُّوا الصَّدَقَ) أي قوله والعمل به (وإن رأيتم أن فيه الهلكة) في ظاهر الأمر (فإن فيه النجاة) في باطن الأمر باعتبار العاقبة والكذب بخلاف ذلك ومن ثم قال بعض الحكماء الصدق ينجيك وإن خفته والكذب يردك وإن أمنت وقال الجاحظ الصدق والوفاء توأمان والصبر والحلم توأمان فهن تمام كل دين وصلاح كل دنيا وأضدادهن سبب كل فرقة وأصل كل فساد قال الماوردي وقد يظن بعض الناس أن في الكذب اجتلاب النفع واستدفاع الضر فيرى أن الكذب أسلم وأغمر فرخص لنفسه فيه اغترارا بالخدع واستشفافا للطمع وربما كان الكذب أبعد لما يؤمن وأقرب لما يخاف لأن القبيح لا يكون حسنا والشر لا يكون خيرا وهل يجنى من الشوك العنب ومن الكرم الحنظل (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في الصمت) أي في كتاب فضل الصمت (عن منصور بن المعتز) بن عبد الله السلمي أبو غياث بمثلثة ثقيلة ثم موحدة ثقة ثبت من طبقة الأعمش (مرسل) قال المنذري رواه هكذا معضلا ورواته ثقات انتهى ومنصور كان من أئمة الكوفة قال ما كتبت حديثاً قط ومناقبه جمّة

(تَحَرُّوا الصَّدَقَ وَإِنْ رَأَيْتُمْ فِيهِ الْهَلَكَةَ) ظاهراً (فإن فيه النجاة) باطناً وآخراً (واجتنبوا الكذب وإن رأيتم فيه النجاة فإن فيه الهلكة) ولهذا قال بعض الحكماء ليكن مرجعك إلى الحق ومفرعك إلى الصدق فالحق أقوى معين والصدق أفضل قرين ومحل هذا وما قبله ما إذا لم يترتب على الصدق وقوع محذور أو على الكذب مصلحة ظاهرة محققة وإلا ساغ الكذب بل قد يجب (هناد عن مجمع) بضم أوله وفتح الجيم وشد الميم مكسورة (بن يحيى) بن يزيد (مرسل) هو الأنصاري الكوفي قال الذهبي ثقة وفي التقريب صدوق

(تَحَرِّيكُ الْأَصْبُعِ) وفي رواية الأصبع (في الصلاة) يعني في التشهد (مذعرة) أي مخوفة والذعر الخوف (للشيطان) أي أنه يفرق منه فيتباعد عن المصلي لذلك فعلى هذا فتحريك المصلي أصبعه فيه سنة وإليه ذهب جمع شافعية فسئوا تحريك السبابة لكن المصحح عندهم أنه لا يحركها بل يقتصر على رفعها عند قوله إلا الله (هق) وكذا الديلمي عن



٣٢٥٥ - تحفة الصائم الدهن والمجمر - (ت هب) عن الحسن بن علي - (ض)

٣٢٥٦ - تحفة الصائم الزائر أن تغلف لحية، وتجمر ثيابه، ويذرر، وتحفة المرأة الصائمة الزائرة أن تمشط رأسها، وتجمر ثيابها، وتذرر - (هب عنه) - (ض)

٣٢٥٧ - تحفة المؤمن الموت - (طب حل هب) عن ابن عمر - (ح)

ابن عمر بن الخطاب ثم قال أعني البيهقي تفرد به الوافدي وليس بالقوى وقال الذهبي في المذهب بل يجمع على تركه وقال في موضع آخر هالك وفي الميزان عن ابن المديني يضع الحديث ثم أورد له أخباراً هذا منها (تحفة الصائم) بضم التاء وسكون الحاء وقد تهتج أصله وحقة أبدلت الواو تاء (الدهن والمجمر) يعني طرفته التي تذهب عنه مشقة الصوم وشدة وأصل التحفة طرفة الفاكهة ثم استعمل في غير الفاكهة من اللطائف ذكره ابن الأثير (ت هب) من حديث سعد بن طريف عن عمير بن مأمون (عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين قال الدبلي وسعد وعمير ضعيفان وقال ابن الجوزي لا يعرف إلا من حديث سعد وقد قال يحيى لا يحمل الرواية عنه وقال ابن حبان يضع الحديث انتهى وقال الذهبي تركه واتهمه ابن حبان

(تحفة الصائم الزائر) أخاه المسلم حال صومه (أن تغلف لحية ويذرر وتجمر ثيابه، وتحفة المرأة الصائمة الزائرة) لنحو أهلها أو بعلمها أو إخوتها (أن تمشط) يبتأه للمفعول وكذا ما بعده (رأسها وتجمر ثيابها وتذرر) أي أن ذلك يذهب عنها مشقة الصوم، وهل المراد أن ذلك يفعل بدل الضيافة وأنه يضاف إلى الضيافة عند الغروب؟ فيه احتمالان (هب) من رواية سعد بن طريف المذكور عن عمير المزبور (عنه) أي الحسن ثم قال أعني البيهقي عقبه وسعد غيره أوثق منه

(تحفة المؤمن) زاد الدبلي في روايته في الدنيا والتحفة ما يتحلف به المؤمن من العطفة مبالغة في بره وألطافه (الموت) لأن الدنيا محتته وسجنه وبلاؤه إذ لا يزال فيه في عناء من مقاساة نفسه ورياضة شهواته ومداغة شيطانه والموت إطلاق له من هذا العذاب وسبب حياته الأبدية وسعادته السرمدية ونيله للدرجات العلية فهو تحفة في حقه وهو وإن كان فاء واضمحلالاً ظاهراً لكنه بالحقيقة ولادة ثانية ونقله من دار الفناء إلى دار البقاء (١) ولو لم يكن الموت لم تكن الجنة ولهذا من الله علينا بالموت فقال خلق الموت والحياة قدم الموت على الحياة تنبيهاً منه على أنه يتوصل منه إلى الحياة الحقيقية وعده علينا من الآلاء في قوله «كل من عليها فان» ونبه بقوله «ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين» ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون على أن هذه التغيرات لخلق أحسن فنقص هذه البنية لإعادتها على وجه أشرف قال أبو داود ما من مؤمن إلا والموت خير له ممن لم يصدق فإن الله يقول «وما عند الله خير للأبرار» وقال حبان بن الأسود والموت جسر يوصل الحبيب إلى الحبيب والمؤمن كريم على ربه فإذا قدم عليه أنحفه ولقاه روحاً وريحاناً وأمر له في قبره بكسوة ورياحين وبرد مضجعه وأنسه بملائكة كرام إلى أن يلقاه وقال الإمام الرازي: الموت سبب لخلاص الروح عن رحمة البدن والاتصال بحضرة الله ورحمته فكيف يعد من المكروه؟ ومن ثم تمناه كثير وتمنى آخرون طول البقاء لإقامة الدين وإكثار العمل الصالح الرافع للدرجات المذهب للخطيئات وفرقة ثالثة لم تختار شيئاً بل اختارت الحق لها ومنهم الصديق قيل له في مرضه ألا ندعوك طبيباً قال قد رأيته قال فما قال؟ قال قال أنا الفعال لما أريد (تنبيه) قال العارفي ابن العربي: العارف أخرس منقطع منقطع خائف متبرم

(١) والله در من قال: قد قلت إذ مدحوا الحياة فأسرفوا . في الموت ألف فضيلة لا تعرف

منها أمان عقابه بلفائه . وفراق كل معاشر لا ينصف



٣٢٥٨ - تحفة المؤمن في الدنيا الفقر - (فر) عن معاذ - (ض)

٣٢٥٩ - تحفة الملائكة تجمير المساجد - أبو الشيخ عن سمرة - (ض)

٣٢٦٠ - تحفة ظوا من الأرض؛ فإنها أمكم، وإنه ليس من أحد عامل عليها خيراً أو شراً إلا وهي مخبرة به

- (طب) عن ربيعة الجرشي - (ض)

٣٢٦١ - تحول إلى الظل، فإنه مبارك - (ك) عن أبي حازم - (صح)

بالقيام في هذا الهيكل وإن كان منوراً لما عرفه الشارع أن الموت لقاء الله وأنه تحفة له فنصت عليه الحياة الدنيا شوقاً إلى ذلك اللقاء فهو صاف العيش رطيب الحياة في نفس الأمر لا في نفسه قد ذهب عنه كل خوف، هابه كل ناظر إذا روى ذكر الله ذراً أنس بالله بلا فصل ولا وصل (تمت) ذهب بعض الصوفية إلى أن المراد بالموت في هذا الخبر ونحوه قناء اختيار العبد في مراد الله قال فلا يعارض ذلك الأحاديث المصروفة بأن حياة المؤمن أحسن من موته ومما جمع به أيضاً أن الموت في حق من لم يصبر على الزمان وسخط الأقدار والحياة في الصابر على الأقدار المسلم لها (طب حل ك) في الرقاق (هب عن ابن عمرو) بن العاص قال أبو نعيم غريب من حديثه لم يروه عنه غير أبي عبد الرحمن الجيلي قال المنذرى بعد عزوه للطبراني إسناده جيد ورواه عنه القضاعي في الشهاب وقال شارحه حسن غريب وقال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأني فيه عبد الرحمن بن زياد الأفرقي ضعيف اهـ . لكن قال الهيثمي رجال الطبراني ثقات وأفاد الحافظ العراقي أنه ورد من طريق جيد فقال رواه ابن خفيف الشيرازي في شرف الفقراء والديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بسند لا بأس به ورواه الديلمي من حديث ابن عمر بسند ضعيف جداً اهـ . وبه يعرف أن المصنف قصر حيث اقتصر على عزوه للطريق التي لا تخلو عن مقال وإهمال الطريق السالمة عن الإشكال

(تحفة المؤمن في الدنيا الفقر) لأنه سبحانه لم يفعله إلا لعلمه بأنه لا يصلحه إلا هو وأن الغنى يطغيه وقد يخار العبد مالا مصلحة له فيه فيرده مولاه إلى ما يعلمه أنه الإصلاح الأنفع له قال كعب الأحبار قال الله تعالى يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين (فر عن معاذ) بن جبل وفيه يعقوب بن الوليد المدني قال الذهبي في الضعفاء كذبه أحمد والناس وقال السخاوي حرف اسمه على بعض رواه فسماه إبراهيم وللحديث طرق كلها واهية

(تحفة الملائكة تجمير المساجد) أي تبخيرها بنحو عود والتجمير التبخير كما تقرر يقال جمرت المرأة نوبها إذا بخرته فإنهم يأوون إليها ويعكفون عليها وليس لهم حظ فيما في أيدينا إلا في الريح الطيبة والتحفة وزان رطبة ما تحفت به غيرك وحكي الصاغاني سكون الحاء قال الأزهرى والتاء أصلها واو (أبو الشيخ) في الثواب (عن سمرة) ابن جندب ورواه عنه الديلمي عنه أيضاً وفيه ضعف

(تحفظوا من الأرض فإنها أمكم) التي خلقت منها (ولأنه ليس من أحد) من الآدميين (عاملها خيراً أو شراً إلا وهي مخبرة به) يحتمل بناء مخبرة للفاعل أي أنها تخبر به الملائكة أي ملائكة العذاب أو ملائكة الرحمة عند نزول الميت القبر أو أنها تشهد عليه بما عمله يوم القيامة ويحتمل على بعد بناؤه للمفعول وأن المراد أن الملائكة تخبرها به لتخفف أو تضيق عليه في الضم إذا أقر فيها (طب عن ربيعة) بن عمرو ويقال ابن الحارث الدهشقي (الجرشي) بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة قال الذهبي يختلف في صحته قتل يوم مرج واهط وكان فقيها وثقه الدارقطني وغيره (تحول إلى الظل) يامن هو جالس في الشمس (فإنه) أي الظل والتحول إليه (مبارك) كثير البركة والخير والنفع لمن تجنب الجلوس في الشمس الذي يحرك الداء الدفين (ك) في التربة (عن أبي حازم) والدقيس، اسمه حصين أو عوف



- ٣٢٦٢ - تحولوا عن مكانكم الذي صابكم فيه الغفلة - (دهق) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٣٢٦٣ - تختموا بالعقيق ، فإنه مبارك - (عق) وابن لال في مكارم الاخلاق (ك) في تاريخه (هب خط)  
 وابن عساكر (فر) عن عائشة - (ض)  
 ٣٢٦٤ - تختموا بالعقيق ، فإنه ينفي الفقر - (عد) عن أنس - (ض)

أو عبد عوف قال رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا قاعد في الشمس فذكره  
 (تحولوا عن مكانكم الذي أصابكم فيه الغفلة) بالنوم عن صلاة الصبح قاله في قصة التعريس بالوادي فأمرهم  
 بالتحول وقال إنه مكان حضر فيه الشيطان فلما تحولوا أمر بلالا فأذن وأقام وصلى بهم الصبح؛ واستفدنا ندب  
 التحول لمن نام عن نحو ورده من مكانه (دهق عن أبي هريرة) وأصله في مسلم بدون ذكر الأذان والإقامة  
 (تختموا بالعقيق فإنه مبارك) أي كثير الخير والمراد المعدن المعروف قال الزركشي وروى تخيموا بمشاة تحتية  
 أي اسكنوا العقيق وأقيموا به اه وقال حمزة الأصهباني في التنبيه على التصحيف الرواة يروونه تختموا بالعقيق وإنما  
 هو تخيموا وهو اسم واد بظاهر المدينة قال ابن الجوزي بعيد وقائله أحق بأن ينسب إليه التصحيف اه . قال الحافظ  
 ابن حجر في زهر الفردوس لكن قول الأصهباني لعله يعضده ماخرجه البخاري بلفظ أتاني جبريل فقال صل في هذا  
 الوادي المبارك يعني العقيق وقل عمرة في حجة اه . وفي الفتح روى أحمد عن عائشة تخيموا بالعقيق فإنه واد مبارك  
 وقوله تخيموا بخاء معجمة وتحتية أمر بالتخيم والمراد به النزول هنالك اه وقال في حديث له شأن من تختم بالعقيق (١)  
 وفق لكل خير وأحبه للملكان ومن خواصه تسكين الروح عند الخصام ويقطع نزف الدم (عق) من حديث محمد  
 ابن زكريا البلخي عن الفضل بن الحسن الجحدري عن يعقوب بن الوليد المدني عن هشام عن أبيه عن عائشة ثم قال  
 أعني العقيل ولا يثبت في هذا شيء ، وقال ابن الجوزي وتبعه المؤلف : يعقوب كذاب يضع (وابن لال في مكارم  
 الاخلاق ك في تاريخه هب خط وابن عساكر) في التاريخ خرجه هو والخطيب من طريق أبي سعيد شعيب بن محمد  
 الشعبي عن محمد بن وصيف الغامى عن محمد بن سهل بن الفضل عن خلاد بن يحيى عن هشام عن عروة عن عائشة (فر)  
 كلهم (عن عائشة) رضى الله عنها قال الزركشي رواه الديلمي عن عائشة رضى الله عنها وأنس وعمر وعلى وغيرهم  
 بأسانيد متعددة وفي اليواقيت للطبرزي عن إبراهيم الحربي أنه صحيح اه . وخالفه المصنف فقال في الدرر سنده ضعيف  
 وذلك لأن فيه أحمد بن عمير وغيره من الضعفاء وحكم ابن الجوزي بوضعه قال المؤلف في مختصر الموضوعات وأمثلة  
 ماورد في هذا الباب حديث البخاري في تاريخه من تختم بالعقيق لم يقض له إلا بالتي هي أحسن اه . فهذا أصل أصيل فيه  
 (تختموا بالعقيق فانه ينفي الفقر) قيل أراد به اتخاذ خاتم فحسه من عقيق وقال ابن الأثير يريد أنه إذا ذهب ماله  
 باع خاتمه فوجد به غنى اه . وأقول يرده زيادته في رواية الديلمي عقب ينفي الفقر واليمن أحق بالزينة وقوله في  
 رواية أخرى تختموا بالخواتم العقيق فإنه لا يصيب أحدكم غم مادام عليه اه . فدل السياق على أن المراد حقيقة التختم وهو  
 جعله في الأصبع ولذا قال بعضهم الاشبه إن صح الحديث أن تكون لخاصية فيه كما أن النار لا تؤثر فيه ولا تغيره وأن  
 من تختم به أمن من الطاعون وتيسرت له أمور المعاش ويقوى قلبه ويهابه الناس ويسهل عليه قضاء الحوائج  
 (فائدة) روى الطبراني عن عائشة قالت أتى بعض بني جعفر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرسل معي

(١) في القاموس العقيق كأمير خرز أحمر يكون باليمن وسواحل بحر رومية منه جنس كدركاه يجرى من اللحم  
 المملح وفيه خطوط بيض خفية، من تختم به سكتت روعته عند الخصام وانقطع عنه الدم من أي موضع كازنوخانة  
 جميع أصنافه تذهب صفر الأسنان ومحروقه يثبت وتجرحها



٣٢٦٥ - تَخْرُجُ الدَّابَّةُ وَمَعَهَا خَاتِمُ سُلَيْمَانَ وَعَصَا مُوسَى ، فَتَجْلُو وَجْهَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْعَصَا ، وَتَخْطُمُ أَنْفَ الْكَافِرِ بِالْخَاتِمِ ، حَتَّى إِنَّ أَهْلَ الْخَوَانِ لَيَجْتَمِعُونَ فَيَقُولُ هَذَا : يَا مُؤْمِنُ ، وَيَقُولُ هَذَا : يَا كَافِرُ (حم ت ه ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

٣٢٦٦ - تَخْرُجُ الدَّابَّةُ فَتَقْسِمُ النَّاسَ عَلَى خَرَاطِيمِهِمْ ، ثُمَّ يَعْمُرُونَ فِيكُمْ حَتَّى يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ الدَّابَّةَ فَيَقَالَ : مِمَّنْ اشْتَرَيْتُ ؟ فَيَقُولُ : مِنْ الرَّجُلِ الْمُخْطَمِ - (حم) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - (ح)

٣٢٦٧ - تَخْلَلُوا ، فَإِنَّهُ نَظَافَةٌ ، وَالنَّظَافَةُ تَدْعُو إِلَى الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ يَبْعُ صَاحِبَهُ فِي الْجَنَّةِ - (طس) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)

من يشتري لي نعلا وخاتما فدعى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بلالا فقال انطلق فاشتر له نعلا واستجد لها ولا تسكن سوداء واشتر له خاتما وليكن فضه عقيق (عد) من حديث عيسى بن محمد البغدادي عن الحسين بن إبراهيم الباري عن حميد الطويل (عن أنس) بن مالك ثم قال ابن عدى حديث باطل والحسين مجهول ، وفي الميزان حسين لا يدري من هو فلعله من وضعه ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات قال وقد أخرجه ابن عساکر عن أنس أيضا بلفظ نختموا بالعقيق فإنه أنجح الأمر واليمين أحق بالزينة اهـ . قال في اللسان وهو موضوع بلاريب ، لكن لا أدري من وضعه اهـ . وبما تقرر يعرف أن انتصار المؤلف على عزو الحديث لخبر ابن عدى وحذفه ما عقبه به من بيان كونه باطلا من سوء التصرف وتليس فاحش ولا قوة إلا بالله وقال ابن رجب رحمه الله وكل أحاديث التختم بالعقيق لا ثبت منها شيء . وقال العقيلي لا يصح في التختم به شيء وجزم في الميزان بأنه موضوع وروى ابن زنجويه بسند ضعيف عن علي كرم الله وجهه مرفوعا من تختم بالياقوت الأصفر منع من الطاعون

(تخرج الدابة) من الأرض تكلم الناس وهي ذات زغب وریش (ومعها خاتم سليمان) نبي الله بن داود (وعصى موسى) الكليم (فتجلو وجه المؤمن بالعصا) بإلهام من الله تعالى فيصير بين عينيه نكتة يبيض بها وجهه (وتخطم) أي تسم من خطم البعير كواه خطاما من أنفه إلى أحد خديه (أنف الكافر بالخاتم) فيسود وجهه (حتى إن أهل الخوان ليجتمعون فيقول هذا لهذا يا مؤمن ويقول هذا لهذا يا كافر) قال الزمخشري تخطم تؤثر على أنفه من خطمت البعير إذا وسمته بالكي بخطم من الأنف إلى أحد خديه وتسمى تلك السمة الخطام (حم ت ه ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(تخرج الدابة) من الأرض (فتقسم) بسين مهملة (الناس) يعني الكفار منهم أي تؤثر في وجهه أثرا كالكي والوسم بالمهملة الأثر في الوجه وبالمعجمة في البدن (على خراطيمهم) جمع خرطوم وهو الأنف (ثم يسمرون فيكم حتى يشتري الرجل الدابة) مثلا (فيقال عن اشتريت فيقول من الرجل المخطم) وفي رواية من أحد المخطمين (حم) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ الْهَيْثُ رِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ غَيْرِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَطِيَّةٍ وَهُوَ نَفَقَةٌ

(تخللوا) أي استعملوا الخلال لاستخراج ما بين الأسنان من نحو طعام (فانه نظافة) للقم والأسنان (والنظافة تدعو إلى الإيمان والإيمان مع صاحبه في الجنة) وفي رواية بدل فانه الخ فانه مصححة للتاب والنواجد والتخلل إخراج الخلة بالكسر وهي ما يبق بين الأسنان من أثر الطعام والخلل بالكسر العود يتخلل به والخللة بالضم ما يقع منها يقال فلان يأكل خللاته أي ما يخرج من بين أسنانه إذا تخلل وهو مثل كما في الصحاح (طس) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ سَكَتَ عَلَيْهِ فَأَوْهَمَ أَنَّهُ لَا عِلَّةَ فِيهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ قَالَ الْهَيْثُ فِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَبَانَ قَالَ ابْنُ عَدَى أَحَادِيثُهُ مَوْضُوعَةٌ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ رَوَاهُ فِي الْأَوْسَطِ هَكَذَا مَرْفُوعًا وَوَقَفَهُ فِي الْكَبِيرِ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ وَهُوَ الْأَشْبَهُ



٢٢٦٨ - تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ : فَأَنكِحُوا الْأَكْفَاءَ ، وَأَنكِحُوا إِلَيْهِمْ - (هـ ك هق) عن عائشة - (صح)

٢٢٦٩ - تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ ، فَإِنَّ النِّسَاءَ يَلِدْنَ شَبَابَهُ خَوَّانَ وَأَخَوَاتِهِنَّ - (د) وابن عساكر عن عائشة (ض)

٢٢٧٠ - تَخَيَّرُوا لِنُطْفِكُمْ ، وَاجْتَنِبُوا هَذَا السَّوَادَ ، فَإِنَّهُ لَوْنٌ مَشْهُورٌ - (حل) عن أنس - (ض)

(تخيروا لنطفكم) أى لا تضعوا نطفكم إلا فى أصل طاهر أى تكلفوا طلب ما هو خير المناكح وأزكاها وأبعدها عن الخبث والفجور ذكره الزمخشري قال والاختيار أخذ ما هو خير يتعدى إلى أحد مفعوليه بواسطة من ثم يحذف ويوصل الفعل نحو هو واختار موسى قومه، وأصل النطفة الماء القليل والمراد هنا نطفة المني سمي نطفة لأن أصل النطف القطر (فأنكحوا الأكفاء) جمع كف (وأنكحوا إليهم) (١) فيه دليل ظاهر على اشتراط الكفاءة ورد على من لم يعتبرها (هـ ك) فى النكاح من حديث الحارث بن عمران الجعفرى عن عكرمة بن إبراهيم عن هشام عن عائشة وصححه الحاكم رده الذهبى فى التلخيص بأن الحارث متهم وعكرمة ضعفوه (هق) عن سعيد الأشج عن الحارث بن عمران عن هشام عن أبيه (عن عائشة) قال فى المذهب قلت الحارث وصاحبها ضعفاء وقال ابن حبان الحارث كان يضع الحديث اه وقال ابن حجر فى التلخيص مداره على أناس ضعفاء أمثالهم صالح بن موسى الطحى والحارث الجعفرى وقال فى الفتح رواه ابن ماجه والحاكم وصححه أبو نعيم من حديث عمر أيضاً وفى إسناده مقال ويقوى أحد الإسنادين فى الآخر

(تخيروا لنطفكم) أى لا تضعوا نطفكم إلا فى أصل طاهر (فإن النساء يلدن شباه أخواتهن وأخواتهن) أى غالباً (تنبيه) قال الحكماء ينبغى للرجل أن يقصد بالنسب حفظ النسل والتحسين ونظام المنزل وحفظ المال لا مجرد نحو شهوة والمطلوب فى الزوجة العقل والعفة والحياء فهذه أصول الصفات المطلوبة ؛ إذ الفطنة ومعرفة مصالح المنزل من فروع العقل، ورقة القلب وطيب الكلام وطاعة الزوج وخديته من فروع العفة. والستر والبر وإخفاء الفوت وعدم الميل للزوج لنحو تهته وتغربة أو حمام من فروع الحياء، وبعد الدخول ينبغى أن يراعى إيقاع الهيبة فى نفسها بإظهار الفضائل وستر العيوب والانبساط فإن اطلاعها عليها يوجب الاستخفاف وكثرة الانبساط توجب الجرأة والتهاون فى الطاعة (عد وابن عساكر) فى التلخيص (عن عائشة) رضى الله عنها قال ابن الجوزى حديث لا يصح فيه عيسى بن ميمون قال ابن حبان منكر الحديث لا يحتج بروايته وقال الخطيب رحمه الله حديث غريب وكل طريقة وأهية اه وقال السخاوى أنجب وهو ضعيف . وروى ابن عدى عن ابن عمر ومرفوعا تخيروا لنطفكم وعليكم بذرات الإدراك فإنهن أنجب وهو ضعيف .

(تخيروا لنطفكم) فإن الولد ينزع إلى أصل أمه وطبائعها، قيل ويدخل فيه اختيار المارضة فى أصلها وأهلها وخلقتها (واجتنبوا هذا السواد) أى اللون الأسود كالزنج (فإنهن لون مشهور) أى قبيح وهو من الأضداد يقال للمرأة الحسناء الرائعة شوهاء (حل) عن أحمد بن إسحاق عن أحمد بن عمرو بن الضحاك عن عبد العظيم بن إبراهيم السلى عن عبد الكريم بن يحيى عن ابن عبيدة عن زياد بن سعد عن الزهرى عن (أنس) بن مالك رضى الله عنه ثم قال مخرجه أبو نعيم من حديث زياد الزهرى لم يكتبه إلا من هذا الوجه اه وقال ابن الجوزى فى العلل فيه مجاهيل ونقل ابن أبى حاتم فى علله عن أبيه تضعيف الحديث من جميع طرقه .

(١) يحتمل أن المراد تزوجوا الخيرات وانضموا إليهن فالهمزة همزة وصل وإلا أتت ولا يصح مخالفتها فى الفعلين وأطلق ضمير المذكر على المؤنث وهذا الذى يظهر أن الهمزة فى الثانى مقطوعة أى فأنكحوا مولاتكن الأكفاء ففيه حذف المفعول الأول للعلم به وزيادة إلى فى الثانى على رأى الفراء وإبقاء ضمير المذكرين على أصله فتأمل والتأسيس خير من التأكيد لأن نكح يتعدى للثانى بالهمز كما فى المصباح وهذا إذا لم تعلم الرواية



٣٢٧١ - تَدَاوُوا عِبَادَ اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ دَوَاءً غَيْرَ دَاءٍ وَاحِدٍ : الْحَرَمِ - ( حم ٤ حب ك ) عن أسامة بن شريك

٣٢٧٢ - تَدَاوُوا مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ وَالزَّيْتِ ( حم ك ) عن زيد بن أرقم - ( صح )

٣٢٧٣ - تَدَاوُوا بِالْبَّانِ الْبَقَرِ ، فَإِنَّ أَرْجُو أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهَا شِفَاءً ، فَإِنَّهَا تَأْكُلُ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ - ( طب ) عن ابن مسعود - ( ح )

(تداووا عباد الله) وصفهم بالعبودية أي إذا نأى التداوى لا يخبرهم عن التوكل الذي هو من شرطها يعنى تداووا ولا تعتمدوا في الشفاء على التداوى بل كونوا عباد الله متوكلين عليه (فإن الله لم يضع داء إلا وضع له دواء) وهو سبحانه لو شاء لم يخلق داء وإذا خلقه لو شاء لم يأذن في استعماله لكنه أذن ومن تداوى فعليه أن يعتمد حقا ويؤمن يقيناً بأن الدواء لا يحدث شفاء ولا يولده كما أن الداء لا يحدث سقماً ولا يولد له لكن الباري تعالى يخلق الموجودات واحداً عقب آخر على ترتيب هو أعلم بحكمته (غير داء واحد الحرم) أى الكبير جعل داء تشديداً به لأن الموت يعقبه كالداء ذكره البيضاوى كابن العربى رحمه الله وجعله أولى من القول بأنه استثناء منقطع وقال العكبرى لا يجوز في غير هنا إلا النصب على الاستثناء من دواء أما الحرم فيجوز رفعه بتقدير هو والجر على البدل من المجرور بغير والنصب على إضمار أعنى قال ابن القيم وقد تداوى وأمر بالتداوى لكن لم يكن هو وأصحابه يستعملون الأدوية المركبة بل المفردة وربما أضافوا إلى المردم ما يعاونونه أو يكسرون سورته وهذا غالب طب الأمم على اختلاف أجناسها وإنما عانى بالمركات الروم واليونان وجاء في بعض الروايات الإشارة إلى أن الشفاء متوقف على الإصابة باذن الله وذلك أن الدواء قد يحصل معه مجاوزة الحد في الكيفية أو الكمية فلا ينجع بل قد يحدث داء آخر (تنبيه) نقل أبو يعلى الخبيلي عن الإمام أحمد أنه يجوز الرجوع إلى قول طيب ومن ثم خصه بما إذا لم يتعلق بالدين كإشارته بالفطر في رمضان أو الصلاة قاعداً لالتهامه فيه (حم ٤) كلهم (في الطب حب ك) في الطب من حديث زياد بن علاقة (عن أسامة بن شريك) الثعلبي بثلاثة ومهمة قال أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عنده كان على رؤسهم الطير فمثل فذكره قال الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وأسامه ما روى عنه غير زياد

(تداووا من ذات الجنب) وهى ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للأضلاع والمراد هنا ورم يعرض في نواحي الجنب عن ریح غليظ مؤذ (بالقسط البحرى) وهو العود الهندى (والزيت) المسخن بأن يدق ناعماً ويخاط ويدلك به محله أو يلحق فإن جمعها كان أولى فإنه نافع له محل لمساته مفعول للأعضاء الباطنة مفتوح للسدد وغير ذلك (تنبيه) قال الحرالى : على المريض والطبيب أن يعلم أن الله أنزل الداء والدواء وأن المرض ليس بالتخليط وإن كان معه وأن الشفاء ليس بالدواء وإن كان عنده وإنما المرض بتأديب الله والبرء برحمته حتى لا يكون كافراً بالله مؤمناً بالدواء كالنجم إذا قال مطرنا بنوء كذا ومن شهد الحكمة في الأشياء ولم يشهد بحريها صار بما علم منها أجهل من جاهلها (حم ك) في الطب (عن زيد بن أرقم) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(تداووا بالبان البقر المعروفه) فإني أرجو أن يجعل الله فيها شفاء فإنها تأكل من كل الشجر ( أفاد كالذى قبله أن التداوى لا ينأى التوكل وفى الإسرائيليات أن موسى عليه السلام اعتل فعرف بعض بنى إسرائيل علته فقالوا تداو بكذا تبرأ فقال لا ؛ حتى يعافنى بلا دواء، فطالت علته فأوحى الله إليه أردت أن تبطل حكمى فى خلقى بتوكلك على لا أبرأتك حتى تتداوى بما ذكره لك، من أودع العقاقير المنافع غيرى؟ (طب عن ابن مسعود) قال السخاوى : لهذا الحديث طرق بألفاظ مختلفة وفى الباب أبو هريرة وأسامة وجابر وغيرهم



٣٢٧٤ تَدَارُكُوا الْغُومَ رَامُومَ بِالْصَّدَقَاتِ يَكْشِفُ اللَّهُ تَعَالَى ضُرَّكُمْ ، وَيَنْصُرُكُمْ عَلَى عَدُوِّكُمْ - (فر) عن أبي هريرة (ض)

٣٢٧٥ - تَدْرُونَ مَا يَقُولُ الْأَسَدُ فِي زَيْرِهِ ؟ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَا تُسَلِّطْنِي عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْمَعْرُوفِ - (طب) في مكارم الاخلاق عن أبي هريرة (ض)

٣٢٧٦ - تَذْهَبُ الْأَرْضُونَ كُلُّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا الْمَسَاجِدَ . فَإِنَّهَا يَنْضُمُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ - (طس عد) عن ابن عباس - (ض)

٣٢٧٧ - تَذْهَبُونَ الْخَيْرَ فَالْخَيْرُ ، حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْكُمْ إِلَّا مِثْلُ هَذِهِ - (نخ طب ك) عن رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ - (صح)

٣٢٧٨ - تَرَبُّوا صَحْبَكُمْ أَنْجَحَ لَهَا ، إِنْ التَّرَاءَ مَبَارَكٌ - (د) عن جَابِرٍ - (ض)

(تداركوا الغوم) جمع هم بالفتح وهو الحزن (والغوم) جمع غم وأصله التغطية ومنه قيل للحزن الشديد غم لأنه يغطي السرور (بالصدقات) فإنكم إن دارتموها بذلك (يكشف الله تعالى ضرركم وينصركم على عدوكم) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث تنبيهه والأمر بخلافه بل تمامه عند مخرجه الدليلي ويثبت عند الشدائد أقدامكم اه بلفظه وهذا من الطب الروحاني (فر) من حديث مكحول (عن أبي هريرة) وفيه ميسر بن عبد ربه قال الذهبي في الضعفاء كذاب مشهور اه .

(تدرون ما يقول الأسد في زيره) أي في صياحه قالوا لا ، قال (يقول اللهم لا تسلطني على أحد من أهل المعروف) قال في الفردوس المعروف الخير يقال زار يزار زاراً اه . ثم إن ذلك القول يحتمل الحقيقة بأن يطلب ذلك من الله بهذا الصوت ويحتمل أن ذلك عبارة عن كونه قد ركز في طباعه بحبة أهل المعروف وعدم أذيتهم (طب في مكارم الاخلاق عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والدليلي

(تذهب الأرض كلها يوم القيامة إلا المساجد) فإنها ينضم بعضها إلى بعض (يحتمل أنه يريد وتصير بقعة في الجنة أو أنها تأتي شاهدة أو شافعة لزوارها وعمارها ثم تذهب) (طس عد) عن وصيف بن عبد الله الأنطاكي عن الحسن ابن محبوب عن أصرم بن حوشب عن قرعة بن خالد عن الضحاك (عن ابن عباس) قال الهيثمي وغيره فيه أصرم بن حوشب كذاب وفي الميزان أن أصرم كذاب هالك وقال يحيى كذاب خبيث والدارقطني منكر الحديث ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عدى هذا وأقره عليه المؤلف فلم يتعقبه بشيء (تذهبون الخير فالخير) بالشديد والنصب أي الأفضل فالأفضل (حتى لا يبقى منكم إلا مثل هذه) وأشار إلى حشف التمر أي لا يبقى إلا نخالة الناس وأشرارهم وأرذالهم ولا يزال الأمر في قهقري حتى لا يقال في الأرض الله (نخ طب ك) عن رُوَيْفِعِ (بالفاء مصغر بن) (ثابت) الانصاري البخاري سكن مصر وولى إمارة المغرب له صحبة

(تربوا صحفكم) أي أمروا التراب عليها بعد كتابتها (فإنه أنجح لها) أي أكثر نجاحاً ثم وجه ذلك بقوله (إن التراب مبارك) قال في مسند الفردوس يعني يحفف المكتوب بالتراب بأن ينشر عليه وقيل أراه يضع المكتوب إذا فرغ منه على التراب سواء جف أم لا ، فإن فيه نجاح الحاجة والبركة وفي رواية لابن قانع تربوا الكتاب فإنه أنجح له وجميع ما في الباب ضعيف كما سبق. روى الخطيب في الجامع من حديث عبد الوهاب الحنفي كنت بمجلس بعض



٣٢٧٩ - تَرَكَ الدُّنْيَا أَمْرًا مِنَ الصَّبْرِ ، وَأَشَدُّ مِنْ حَطْمِ السُّيُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (فر) عن ابن مسعود (ض)

٣٢٨٠ - تَرَكَ السَّلَامَ عَلَى الضَّرِيرِ خِيَانَةً - (فر) عن أبي هريرة

٣٢٨١ - تَرَكَ الْوَصِيَّةَ عَارًا فِي الدُّنْيَا ، وَنَارٌ وَشَنَارٌ فِي الْآخِرَةِ - (طس) عن ابن عباس

٣٢٨٢ - تَرَكَتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُمَا : كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتِي ، وَلَنْ تَفْرَقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْخَوْضِ -

المحدثين وابن معين بجنبى فككتبت صحفا فذهبت لآثرها فقال لا تفعل فإن الأرض تسرع اليه فسقت اليه هذا الحديث فقال إسناده لا يساوى فلساً (هـ) من حديث أبي أحمد الدمشقي عن أبي الزبير (عن جابر) قال البيهقي وأبو أحمد من مشايخ بقية المجهولين وروايته منكروة وقال أبو طالب سألت أحمد عنه فقال حديث منكرو وأورده ابن الجوزي عن جابر من أربعة طرق وزيفها كلها وفي الميزان كاللسان ما حاصله أنه موضوع

(ترك الدنيا أمر من الصبر) أى أشد مرارة منه قال بعض الحكماء الدنيا من نالها مات منها ومن لم ينلها مات عليها (وأشد من حطم السيوف في سبيل الله عز وجل) في الجهاد وحطم الشيء كسره وظاهر كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه وهو ذهول عجيب بل بقيته عند مخرجه الديلمي من حديث ابن مسعود هذا ولا يتركها أحد إلا أعطاه الله مثل ما يعطى الشهداء وتركها قلة الأكل والشبع وبغض الثناء من الناس فإنه من أحب الثناء من الناس أحب الدنيا ونعيمها ومن سره النعيم فليدع الدنيا والثناء من الناس اهـ بلفظه، فافتصار المصنف على الجملة الأولى منه من سوء التصرف وإن كان جائزاً (تنبيه) طريق ترك الدنيا بعد إلفها والانس بها ورسوخ القدم فيها بمباشرة العادة أن يهرب من موضع أسبابها ويكلف نفسه في أعماله أفعالا يخالف ما يعتاده فيبدل التكلف بالتبذل ورى الحشمة بنى التواضع وكذا كل هيئة وحال في مسكن وملبس ومطعم وقيام وقعود كان يعتاده وما يقتضى جاهه فيبدلها بتقيضها حتى يترسخ باعتياد ذلك ضدها كما رسخ فيه من قبل باعتياده ضده فلا معنى للمعالجة إلا المضادة ويراعى في ذلك التلطف بالتدريج ولا ينتقل دفعة واحدة إلى الطرف الأقصى من التبذل فإن الطابع نفور ولا يمكن نقله عن أخلاقه إلا بتدريج فيترك البعض ويسل نفسه به وهكذا شيئاً شيئاً إلى أن تنفع لك الصفات التى رسخت فيه وإلى هذا التدريج الإشارة بخبر إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق الحديث (تنبيه آخر) قال بعضهم دواء الحرص على الدنيا لا كثرة التفكير في مدة قصرها وسرعة زوالها وما في أوابها من الأخطار والهموم والتفكير في حساسة المطلب وملاحظة أن من أفضل المأكولات العسل وهو رضاب حيوان وأفضل المشروبات المشاء وهو أهون شئ وأيسره وألذا لاستمتاع المجامعة وهى تلاقى بولين وأشرف الملابس الديباج وهو من دودة (فر عن ابن مسعود) ورواه عنه البزار أيضاً ومن طريقه عنه أورده الديلمي . (ترك السلام على الضير خيانة) لأن شرعية السلام أن يفرض كل من المتلاقين الخير والأمان على صاحبه فمن امتنع من إفاضة هذا الخير فقد خان صاحبه والضير معذور بعدم الإبصار (فر عن أبي هريرة) من طريق الطيالسى فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى ثم إن فيه علي بن زيد بن جدعان أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أحمد ويحيى ليس بشئ وأبو زرعة غير قوى

(ترك الوصية عار) وهو كل شئ يلزم منه عيب أو شبه أو شين (في الدنيا ونار وشنار) بالفتح والتخفيف أقبح العيب كما في القاموس وغيره وفي الفردوس الشنار أقبح العيب والعار (في الآخرة) وفيه أن الوصية واجبة أى على من عليه حق لله أو لآدميين بلا شهود أما بالتواضع فمستحبة (طس) وكذا في الصغير (عن ابن عباس) وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه جماعة لم أعرفهم ورواه فيه الديلمي أيضاً

(تركتم فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما : كتاب الله) القرآن (وسنتى) أى طريقى وكتاب بدل مما قبله أو خبر



(ك) عن أبي هريرة

٣٢٨٣ - تزوجوا في الحجز الصالح ، فإن العرق دساس - (عد) عن أنس

٣٢٨٤ - تزوجوا النساء فإنهن يأتين بالمال - البزار (خط) عن عائشة (د) في مراسيله عن عروة مرسل (ح)

٣٢٨٥ - تزوجوا الأبيكار ، فإنهن أعذب أفواها ، وأتق أرحاما ، وأرضى باليسير - (طب) عن

ابن مسعود - (ض)

لمحذوف أى وهما (ح) (وإن يتفرقا حتى يردا على الحوض) قد مر بيانه موضحاً بامنه أنهما الاصلان اللذان لا عدول عنهما ولا هدى إلا منهما والعصمة والنجاة لمن تمسك بهما واعتصم بحبلهما وهما الفرقان الواضح والبرهان اللامع بين الحق إذا اقتفاهما والمبطل إذا خلاهما فوجوب الرجوع إلى الكتاب والسنة متعين معلوم من الدين بالضرورة لكن القرآن يحصل به العلم القطعي يقيناً وفي السنة تفصيل معروف والمحصل مبسوط في الأصول (ك) عن أبي هريرة قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فذكره

(تزوجوا في الحجز) بضم الحاء المهملة وكسر هاء وسكون الجيم الاصل والمنبت (الصالح) كناية عن العفة وقيل هو فصل ما بين نخذ الرجل والفخذ الآخر من عشيرته سمي به لأنه يحتجز بهم أى يتمتع وبالكسر بمعنى الحجز كناية عن العفة وطيب الإزار ذكره الزحشرى (فإن العرق دساس) أى دخال بالتشديد لأنه ينزع في خفاء ولطف يقال دسست الشيء إذا أخفيته وأخفاه ومنه وقد خاب من دسائه أى أدخل نفسه وأخس حظها وقيل معنى دساس خفى قليل وكل من أخفيته وقلته فقد دسسته ، والمعنى أن الرجل إذا تزوج في منبت صالح يحىء الولد يشبه أهل الزوجة في العمل والأخلاق ونحوهما وعكسه بعكسه (عد) من حديث الموقدي عن الزهري (عن أنس) قال ابن الجوزي قال يحيى المرقدي ليس بشيء ، وقال النسائي متروك ، وقال على لا يكتب حديثه ، ورواه الديلمي في مسند الفردوس والمديني في كتاب تضييع العمر عن ابن عمر وزاد وانظر في أى نصاب تضع ولدك قال الحافظ العراقي وكلها ضعيف (تزوجوا النساء) ندباً عند الشافعية وقال الظاهرية وجوباً عيناً وبعض الحنفية هو فرض كفاية كالجهاد وأولى (فإنهن يأتين) وفي رواية يأتينكم (المال) وفي رواية ذكرها المصنف فإنهن يأتينكم بالأموال بمعنى أن إدارار الرزق يكون بقدر العيال والمعونة تنزل بحسب المؤونة فمن تزوج قاصداً بتزوجه المقاصد الآخروية لشكثير الامة لا قضاء الوطر ونيل الشهوة رزقه الله من حيث لا يحتسب ولا يتأني الأمر بالتزوج بشرطه ذلك أدنى أن لا تعولوا ، لأن معناه أن لا تمجروا ولا تملوا يقال عال إذا مال وجار وتفسيره بتكثير عيالكم اعترضوه وقد أخذ بظاهر هذا الخبر وما بعده من ذهب من الشافعية إلى ندب النكاح مع فقد الآهة والأصح عند الشافعية أن تركه حينئذ أولى ولا دلالة لاولئك في الحديث ولا في آية ، إن يكونوا فقراء ، عند التأمل إذ لا يلزم من الفقر وإتيانهم بالمال عدم وجدان الآهة (البزار) في مسنده (خط) في التاريخ وكذا الدارقطني والحاكم وابن مردويه والديلمي كلهم من حديث مسلم بن جنادة عن أبي أسامة عن هشام عن أبيه (عن عائشة) قال الحاكم تفرد بوصله مسلم وهو ثقة وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح خلا مسلم بن جنادة وهو ثقة (د في مراسيله) وكذا ابن أبي شيبة (عن عروة) بضم العين ابن الزبير (مرسلاً) قال المصنف وله شواهد منها خبر الثعلبي عن ابن عجلان أن رجلاً شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم الفقر فقال عليك بالبائة

(تزوجوا الأبيكار فإنهن أعذب أفواها وأتق أرحاما) بنون ومثناة فوقية وقاف أى أكثر أولاداً (وأرضى باليسير) في رواية من العمل أى الجامع ولولا هذه الرواية لكان الحمل على الأعم أتم فيشمل الرضا بالقليل من المعيشة



٣٢٨٦ - تَزَوُّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ ، فَإِنَّ مُكَاتِّرَ بَكْمٍ - (دن) عن معقل بن يسار

٣٢٨٧ - تَزَوُّجُوا ، فَإِنَّ مُكَاتِّرَ بَكْمٍ الْأُمَمَ ، وَلَا تَكُونُوا كَرَهْبَانِيَّةِ النَّصَارَى - (هق) عن أبي أمامة - (ض)

٣٢٨٨ - تَزَوُّجُوا وَلَا تُطَلِّقُوا ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ لَذَّاقِينَ ، وَلَا الذَّوَّاقَاتِ - (طب) عن أبي موسى

لأن من لم تمارس الرجال لا تقول كنت فصرت وتقتنع غالباً (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه أبو بلال الأشعري ضعفه الدارقطني

(تزوجوا الودود) المتجنبة لزوجهما بنحو تطف في الخطاب وكثرة خدمة وأدب وبشاشة (الودود) ويعرف في البكر بأقاربها فلا تعارض بينه وبين ندب نكاح البكر قال أبو زرعة والحق أنه ليس المراد بالودود كثرة الأولاد بل من هي في مظنة الولادة وهي الشابة دون العجوز الذي انقطع نسلها فالصفتان من واحد (فإن مكاتر بكم) أي أغاب بكم الأمم السابقة في الكثرة وهو تعليل للأمر بتزويج الودود الودود وإنما أتى بقيد لأن الودود إذا لم تكن ولوداً لا يرغب الرجل فيها والودود غير الودود لا تحصل المنصود (دن) كلاهما في النكاح (عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وقاف (بن يسار) ضد اليمين قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أصبت امرأة ذات حسب ومنصب ومال إلا أنها لا تلد أفأتزوجها ؟ فنهاه ثم ذكره ورواه الطبراني باللفظ المزبور عن أنس قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح إلا حفص بن عمر وقد روى عنه جمع

(تزوجوا فإن مكاتر بكم) تعليل للأمر بالتزوج أي مفاخر (الأمم) السالفة أي أغابهم بكم كثرة (ولا تكونوا كرهبانية النصارى) الذين يترهبون في الديورات ولا يتزوجون وهذا يؤذن بنذب النكاح وفضل كثرة الأولاد إذ بها حصول ما قصده من المباهاة والمغالبة (تنبيه) قال الحجة لا ينتظم أمر الماش حتى يبقى بدنه سالماً ونسله دائماً ولا يتم كلاهما إلا بأسباب الحفظ لوجودهما وذلك ببقاء النسل وقد خلق الغذاء سبباً للحيوان وخلق الإناث محلاً للحرثاة لكن لا يختص المأكل والمنكوح ببعض الآكين والناكحين بحكم الفطرة ولو ترك الأمر فيها سدى من غير تعريف قانون في الاختصاصات لتهاوشوا وتقاتلوا وشغلهم ذلك عن سلوك الطريق بل أفضى بهم إلى الهلاك فشرح القرآن قانون الاختصاص بالأموال في آيات نحو المبيعات والمدائنت والمواثيق ومواجب التفقات والمناكحات ونحو ذلك وبين الاختصاص بالاناث في آيات النكاح وتجري فيه الأحكام الخمسة فيكون فرض كفاية لبقاء النسل وفرض دين أن خاف العنت ومنذوباً محتاج إليه واجد أهبة ومكروها لفائق الحاجة والاهبة أو واجدهما وبه علة كهرم أو عتبه أو مرض دائم وديناً لو اجد أهبة غير محتاج ولا علة وحرماً لمن عنده أربع (هق) قال حدثنا الفلاس أنا محمد بن ثابت البصري عن أبي غالب (عن أبي أمامة) قال الذهبي في المذهب محمد ضعيف وقال ابن حجر فيه محمد بن ثابت ضعيف

(تزوجوا) فإن النكاح ركن من أركان المصلحة في الدين جعله الله طريقاً لنماء الخلق وشرعة من دينه ومنها ما من سبله قال ابن العربي وقد اختلف هل الأمر بالتزوج للوجوب أو للندب أو للإباحة على أقوال والإنصاف أن الأزيمة تختلف وحال الناس يتباين فرب زمان العزوبة فيه أفضل وحالة الوحدة فيها أخاص فإن لم يستطع فليتكمل على الله ويتزوج فإن ضامن أن لا يضيعه (ولا تطلقوا فإن الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات) يعني السريعي النكاح السريعي الطلاق قال ابن الأثير هذا من المجاز أن يستعمل الذوق وهو ما يتعاق بالاجسام في المعاني نحو ذوق لذة أنت العزيز الكريم (تنبيه) اعلم أن الطلاق تجرى فيه الأحكام الخمسة يكون واجباً وهو طلاق الحسنيين والمولى ومنذوباً وهو من خاف أن لا يقيم حدود الله في الزوجية ومن وحد رية وحراماً وهو البدعي وطلاق من لم يوفها حقها من



٣٢٨٩ - تَزَوَّجُوا وَلَا تَطْلُقُوا، فَإِنَّ الطَّلَاقَ يَهْتَزُّ مِنْهُ الْعَرْشُ - (عد) عن علي - (ض)

٣٢٩٠ - تَسَاقُطُوا الضَّغَائِنَ - البزار عن ابن عمر - (ح)

٣٢٩١ - تَسَحَّرُوا، فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكََةً - (حم ق ت ن ه) عن أنس (ن) عن أبي هريرة، وعن ابن مسعود

(حم) عن أبي سعيد - (صح)

٣٢٩٢ - تَسَحَّرُوا مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ، هَذَا الْغَدَاءُ الْمُبَارَكُ - (طب) عن عقبة بن عبد، وأبي الدرداء

القسم ومكروها فما عدا ذلك وعليه حمل الحديث ومباحا عند تعارض مقتضى الفراق وضده (طب عن أبي موسى) الأشعري قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة

(تزوجوا ولا تطلقوا فإن الطلاق) أي بلا عذر شرعي (يهتز منه العرش) يعني تضطرب الملائكة حوله غيظاً من بغضه إليهم كما هو بغض إلى الله لما فيه من قطع الوصلة وتشيت الشمل أما لعذر فليس منهاً عنه بل قد يجب كما سلف في الاتحاف هذا دليل علي كراهة الطلاق وبه قال الجمهور (عد) وكذا أبو نعيم والديلمي كلهم (عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه قال السخاوي وسنده ضعيف قال ابن الجوزي بل هو موضوع

(تساقطوا الضغائن) بينكم جمع ضغينة وهي الحقد والعداوة والحسد فإن ذلك من الكبائر (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب (تسحروا) وهو تفعل من السحر وهو الأكل قبيل الصبح والامر للنسب إجماعاً قال في شرح الترمذي أجمعوا علي أن السحور مندوب لا واجب (فلان في السحور بركة) قال العراقي روى بفتح السين وضمها فبالضم الفعل وبالفتح ما يتسحر به والمراد بالبركة الأجر فيناسب الضم أو التقوى علي الصوم فيناسب الفتح وللبركة في السحور جهات كالتقوى والنشاط والانبساط ذكره بعضهم وقال الزين العراقي البركة فيه محتملة لمعان منها أنه يبارك في القليل منه بحيث يحصل به الإعانة علي الصوم ويدل له قوله في حديث ولو بلقمة وقوله في الحديث الآتي ولو بالماء ويكون بالخاصية كما يورك في التريد والطعام الحار إذا برد ومنها أنه يراد نفي التبعة فيه بدليل حديث الديلمي ثلاثة لا يحاسب العبد عليهما أكل السحور وما أظفر عليه وما أكل مع الإخوان ومنها أنه يراد بالبركة القوة علي الصيام وغيره من أعمال النهار (حم ق ت ن ه عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (ن عن أبي هريرة وعن ابن مسعود حم عن أبي سعيد الخدري) وفي الباب جابر وابن عباس وعرباض

(تسحروا من آخر الليل) أي في آخره (هذا الغذاء<sup>(١)</sup>) في رواية فإنه الغذاء (المبارك) أي الكثير الخير لما يحصل بسببه من قوة وزيادة قدرة علي الصوم قال الكلاباذي فالبركة فيه بمعنى الإباحة بعد الحظر عنه من أول الليل فكانها إباحة زائدة علي الإفطار آخر النهار فهو رخصة والله يحب أن توثق رخصه فالترغيب في السحور ترغيب في قبول الرخصة ومعنى البركة فيه الزيادة ويمكن كونها زيادة في العمر لكون النوم موتاً واليقظة حياة في مدة الحياة معنيان اكتساب الطاعة للعباد والمرافق للعاش وهو مما خصت به هذه الأمة واعلم أن القصد من الصوم كسر شهوة البطن والفرج فيزني تخفيف الأكل في السحور فإن زاد في قدره حتى فانت حكمة الصوم لم يكن مندوباً بل فاعله ملام نية عليه بعض الأفاضل (طب عن عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة الفوقية (ابن عبد) بغير إضافة وهو السلي أبو الوليد صحابي شهير أول مشاهده قريظة (وأبي الدرداء) قال الهيثمي فيه جبارة بن مفلس ضعيف

(١) الغذاء بكسر الغين وذال معجمة وبالمد ما يغتذي به من طعام وشراب أما الغذاء بفتحها ودال مهملة فمضد العشاء.



٣٢٩٣ - تَسَحَّرُوا وَلَوْ بِجُرْعَةٍ مِنْ مَاءٍ - (ع) عن أنس - (ض)

٣٢٩٤ - تَسَحَّرُوا وَلَوْ بِالْمَاءِ - ابن عساكر عن عبد الله بن سراقه - (ض)

٣٢٩٥ - تَسَحَّرُوا وَلَوْ بِشُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ وَأَفْطَرُوا وَلَوْ عَلَى شُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ - (عد) عن علي - (ض)

٣٢٩٦ - تَسَعَةُ أَعْشَارِ الرِّزْقِ فِي التَّجَارَةِ ، وَالْعَشْرُ فِي الْمَوَاشِي - (ص) عن نعيم بن عبد الرحمن الأزدي ، ويحيى بن جابر الطائي مرسلًا - (ح)

(تسحروا ولو بجُرعة من ماء) لأنه طهر مزبل للنافع من أداء العبادة ولهذا من الله علي عباده بقوله «وأنزلنا من السماء ماء طهوراً» ويحتمل أنه تحصل به الإعانة علي الصوم بالخاصية ولأن به يحصل نشاط ومدافعة سوء الخلق الذي يثيره العطش وفيه رد علي من ذهب من أئمتنا إلى أن التسحر إنما يسن لمن يرجو نفعه إذ من البين أنه لم يذكر هذه الغاية للنفع بل لبيان أقله نفع أم لا (ع عن أنس) قال الهيثمي فيه عبد الواحد بن ثابت الباهلي وهو ضعيف اهـ . وسبقه الذهبي بأوضح منه فقال في الميزان انفرد به عبد الواحد بن ثابت الباهلي قال العقيلي لا يتابع عليه ورواه عنه إبراهيم بن الحجاج وقال البخاري منكر الحديث

(تسحروا ولو بالماء) فإن البركة في الفعل باستعماله السنة لا في نفس الطعام وفي رواية للدليلى تسحروا ولو بحبة وفي رواية ولو بثمرة ولو بنبات زبيب ويكون ذلك بالخاصية كما يورك في التريد والاجتماع علي الطعام وفيه كالذي قبله ويمده نذب التسحر وحصول أصل سنته ولو بجُرعة ماء ويدخل وقته بنصف الليل وهل حكمه اتقوى علي الصوم أو مخالفة أهل الكتاب وجهان للشافعية (تنبيه) عدوا من خصائص هذه الامة التسحر وتعجيل الفطر وإباحة الأكل والشرب والجماع ليلاً إلى الفجر وكان محرماً علي من قبلهم بعد النوم وإباحة الكلام في الصوم وكان محرماً علي من قبلهم، فيه عكس الصلاة، ذكره في الاحوذى (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبد الله بن سراقه) بضم المهملة وفتح الراء وبالقف وهو ابن المعتز العدوي قال في الكاشف قيل له محبة وهو حديث ضعيف لكن يقويه ورود من طريق آخر عند ابن النجار في تاريخه بلفظ تسحروا ولو بجُرعة ماء صلوات الله علي المتسحرين

(تسحروا ولو بشربة من ماء وأفطروا) إذا تحققت الغروب (ولو علي شربة من ماء) ولا تواصلوا فإن الوصال عليكم حرام قال الغزالي شذجع من يدعي التصوف فصرف ألفاظ الشارع عن ظاهر المفهوم منها إلى أمور باطنة لا تسبق الأفهام إليها فقالوا أراد بالسحور الاستفسار كما قالوا في إذهب إلى فرعون إنه طفي أنه أشار إلى قلبه فهو الطاغى وفي «ألق عصاك» أي كل ما يتوكل عليها مما سوى الله يلقيه وهذه خرافات يخترقون بها الكتاب والسنة وبطلانه قطعي وكيف يحمل التسحر علي الاستغفار مع كون المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يتسحر بتناول الطعام في السحر ويقول تسحروا (عد عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه هكذا رواه في الكامل من حديث حسين بن عبد الله بن ضمرة عن أبيه عن جده عن علي مرفوعاً قال الحافظ العراقي في شرح الترمذى وحسن هذا متروك قاله أحمد وغيره

(تسعة أعشار الرزق في التجارة) قال ابن الأثير جمع عشير وهي العشر كنصيب وأنصاب اهـ . (والعشر في المواشي) في رواية بدل المواشي السائمات قال الزمخشري وهي الناج فرجعها واحد قال الماوردي وإنما كان كذلك لأن التجارة فرع لمادتي الناج والزرع وهي نوعان تغليب في الحضر من غير نقلة ولا سفر والثاني تغليب في المال بالأسفار ونقله إلى الأمصار مما يحتاجه الخاص والعام إذ هي مادة أصل الحضر وسكان الأمصار والمدن والاستمداد بها أعم نفعاً وأكثر ربحاً ولا يستغنى عنه أحد من الأنعام وأما المواشي فإنما هي مادة أهل الفلوات وسكان الخيام لأنهم لما لم يستقر بهم دار ولم يضمهم أمصار افتقروا إلى الأموال المتقلة فاتخذوا الحيوان ليستقل في النقلة بنفسه ويستغنى



- ٢٢٩٧ - تَسْلِمُ الرَّجُلُ بِأَصْبَعٍ وَاحِدَةٍ يَشِيرُ بِهَا فَعَلَ الْيَهُودُ - (ع طس هب عن جابر - (صح)  
 ٣٢٩٨ - تَسْمَعُونَ ، وَيَسْمَعُ مِنْكُمْ ، وَيَسْمَعُ مِنْكُمْ - (حم دك عن ابن عباس - (صح)  
 ٣٢٩٩ - تَسْمُوا بِاسْمِي ، وَلَا تَكُنُوا بِكُنْيَتِي - (حم ق ت ه) عن أنس (حم ق ه) عن جابر

في العلوفة برأيه فمعظم نفعه إنما هو لأولئك اه . وهذا لا يقتضي أفضلية التجارة على الصناعة والزراعة لانه إنما يدل على أن الرزق في التجارة أكثر ولا تعارض بين الاكثرية والافضالية (ص عن نعيم بن عبد الرحمن الأزدي) مقبول من الطبقة الثانية (ويحيى بن جابر الطائي مرسل) هو قاضي حمص قال في الكشف صدوق وفي التقريب ثقة يرسل كثيراً ورواه أيضاً إبراهيم الحربي في غريب الحديث عن نعيم المذكور قال الحافظ العراقي ورجاله ثقات ونعيم هذا قال فيه ابن منده ذكر في الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازي وابن حبان تابعي فعلي هذا الحديث من طريقه مرسل (تسلم الرجل بأصبع واحدة يشير بها فعل اليهود) قال البيهقي في الشعب يحتمل أن المراد كراهته الاقتصار على الإشارة في التسليم دون التلفظ بكلمة التسليم إذا لم يكن في حالة تمنه من التكلم وقال السهوي هذا الحديث ربما دل على أن السلام شرع لهذه الأمة دون غيرهم وسيجيء في خبر ما ظاهره ينافيه (ع طس هب عن جابر) قال الهيثمي رجال أبي يعلى رجال الصحيح وقال المنذرى رواه الصحيح

(تسمعون) بفتح فسكون (ويسمع) مبنى للجهول (منكم) خبر بمعنى الأمر أي لتسمعوا مني الحديث وتبلغوه عني وليسمعه من بعدى منكم قال الزحشرى وإنما يخرج الأمر في صورة الخبر للبالغة في إيجاب إيجاد المأمور به فيجعل كأنه يوجد فهو مخبر عنه (ويسمع) بالبناء للجهول (من يسمع) بفتح فسكون أي ويسمع الغير من الذي يسمع (منكم) حديثي وكذا من بعدهم وهم جراً وبذلك يظهر العلم وينشر ويحصل التسليم وهو الميثاق المأخوذ عن العلماء قال العلائي هذا من معجزاته التي وعد بوقوعها أمته وأوصى أصحابه أن يكرموا نقلة العلم وقد استلث الصحابة أمره ولم يزل ينقل عنه أفعاله وأقواله وتلقى ذلك عنهم التابعون ونقلوه إلى أتباعهم واستمر العمل على ذلك في كل عصر إلى الآن (حم دك عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ولا علة له وأقره الذهبي وقال العلائي حسن وظاهر صريح المصنف أن ذا هو الحديث بتامه والأمر بخلافه بل بقيه ثم يأتي من بعد ذلك قوم سمان يحبون السمن ويشهدون قبيل أن يسألوا (تسموا باسمي) محمد وأحمد وحقيقة التسمية تعريف الشيء بالشيء لأنه إذا وجد وهو مجهول الاسم لم يكن له ما يقع تعريفه به فجاز تعريفه يوم وجوده أو إلى ثلاثة الأيام أو سبعة أو فوقها والأمر واسع وهذا نص صريح في الرد على من منع التسمية باسمه كالتكني قال المؤلف في مختصر الأذكار وأفضل الاسماء محمد (لا تكنوا) بفتح التاء والكاف وشدة النون وحذف إحدى التاءين أو بسكون الكاف وضم النون (بكنيتي) أي بالقاسم إعطاء ما لحرق في حرم التكني به لمن اسمه محمد وغيره في زمنه وغيره على الأصح عند الشافعية وجزء مالك التكني بعده حتى لمن اسمه محمد وقوله تسموا جملة من فعل وفاعل وباسمى صلة وكذا ولا تكنوا بكنيتي وهو من عطف مني على منيت وهذا قاله حين نادى رجل يا أبا القاسم فالتفت فقال لم أعنك إنما دعوت فلانا قال الحرالي والتسمية إبداء الشيء باسمه للسمع في معنى المصور وهو إبداء الشيء بصورته في العبر (تنبيه) من الغريب ما قيل أنه يحرم التسمية باسمه محمد والتسمية بالقاسم لئلا يكنى أبوه أبا القاسم حكاهما النووي رضي الله عنه في شرح مسلم فأما الثاني فمحتمل وأما الأول فيكاد يكون باطلاً لقيام الإجماع وظاهر كلامهم أنه إنما كنى بأبي القاسم فقط دون غيره وليس كذلك فقد أخرج البيهقي وابن الجوزي وغيرهما عن أنس قال : لما ولد إبراهيم ابن المصطفى صلى الله عليه وسلم من مارية كاد يقع في نفس النبي صلى الله عليه وسلم منه حتى أتاه جبريل عليه السلام فقال السلام عليك يا أبا إبراهيم قال ابن الجوزي عقبه وقد نهى أن يكنى بكنيته هذا لفظه وقضيته الحرمة كأبي القاسم لكن قد يقال إنما



٣٣٠٠ - تَسْمُوا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحِبُّ الْأَسْمَاءَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَصَدَقَهَا حَارِثٌ وَهَمَامٌ

وَأَقْبَحَهَا حَرْبٌ وَمَرَّةٌ - (خَدْن) عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجَشْمِيِّ - (ح)

٣٣٠١ - تَسْمُونَ أَوْلَادَكُمْ مُحَمَّدًا ثُمَّ تَلْعَنُونَهُمْ؟ - الْبَزَارُ (ع ك) عَنْ أَنَسٍ - (ص ح)

حرم بأبي القاسم لأنه كان ينادى به لكونه أول ولد ولد له فاشتبه به ولم يكن يدعى بأبي إبراهيم (حم ق ن ه عن أنس) بن مالك قال: نادى رجل رجلاً بالبيع بأبا القاسم فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنى لم أعنك إنما دعوت فلاناً فذكره (حم ق ه عن جابر) قال ولد لرجل من غلام فسموا محمداً فقال له قومه لاتدعه يسمى باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق أبوه حامله على ظهره فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لى ولد فسميته محمداً فنعنى قومي فذكره قال ابن حجر في الباب ابن عباس وغيره

(تسموا بأسماء الأنبياء) لفظه أمر ومعناه الإباحة لأنه خرج على سبب وهو تسموا باسمي وإنما طلب التسمي بالأنبياء لأنهم سادة بني آدم وأخلاقهم أشرف والأخلاق وأعمالهم أصلح الأعمال فأسماؤهم أشرف الأسماء فالتسمي بها شرف للتسمي ولو لم يكن فيها من المصالح إلا أن الاسم يذكر بمسما وبقتضى التعلق بمعناه لكنى به مصلحة مع ما فيه من حفظ أسماء الأنبياء عليهم السلام وذكرها وأن لا تنسى فلا يكره التسمي بأسماء الأنبياء بل يستحب مع المحافظة على الأدب. قال ابن القيم وهو الصواب وكان مذهب عمر كراهته ثم رجع كما يأتي وكان لطاحة عشرة أولاد كل منهم اسمه اسم نبي والزيد عشرة كل منهم مسمى باسم شهيد فقال له طاحه أنا أسميهم بأسماء الأنبياء وأنت بأسماء الشهداء فقال أنا أطعم في كونهم شهداء وأنت لا تطعم في كونهم أنبياء (وأحب الأسماء إلى الله) تعالى (عبد الله وعبد الرحمن) لأن التعلق الذي بين العبد وبين الله إنما هو العبودية المحضة والتعلق الذي بين الله وعبدته الرحمة المحضة فبرحمته كان وجوده وكمال وجوده والغاية التي أوجده لأجلها أن يتألمه وحده محبة وخوفاً ورجاء وإجلالاً وتبلياً ولما غلبت رحمته غضبه وكانت الرحمة أحب إليه من الغضب كان عبد الرحمن أحب إليه من عبد القاهر (وأصدقها حارث وهمام) إذ لا ينفك مسماهما عن حقيقة معنهما (وأقبحهما حرب ومرة) لما في حرب من البشاعة وفي مرة من المرارة وقيس به ما أشبهه كحظلة وحزن ونحو ذلك (١) (خد ن عن أبي وهب الجشمي) بضم الجيم وفتح المعجمة وآخره ميم نسبة إلى قبيلة جشم بن الخزرج من الأنصار صحابي نزل الشام قال ابن القطان فيه عقيل بن شبيب قالوا فيه غفلة (تسمون أولادكم محمداً ثم تلعنونهم؟) وفي رواية لعبد بن حميد تسمونهم بدل تلعنونهم وهذا استفهام إنكاري محذوف الهمزة. قال القاضي أنكر اللعن لإجلال الاسم كما منع ضرب الوجه تعظيماً لصورة آدم وشدت طائفة فأخذوا من هذا الحديث منع التسمي بمحمد وأيدوه بأن عمر كتب إلى الكوفة لا تسموا أحداً باسم نبي وبأمره جماعة من المدينة بتغيير أسماء أبنائهم ورد بمنع دلالة الحديث على ذلك إذ مقتضاه النهي عن لعن من اسمه محمد لا عن التسمية به وقد مررت النصوص الدالة على الإذن فيه بل يأتي أخبار تدل على الترغيب فيه كقوله ماضر أحدكم أن يكون في بيته محمداً وأحمد وقوله ما اجتمع قوم في مشورة فيهم من اسمه محمد الحديث وبأن كتابة عمر رضي الله عنه كانت لكونه سمع رجلاً يقول لابن أخيه محمد ابن زيد فعل الله بك يا محمد وصنع فقال لا أرى رسول الله يسب بك والله لا يدعى محمد أبداً وكتب بذلك وأمر به فذكر له جماعة سمائم المصطفى صلى الله عليه وسلم بذلك فترك قال الطيبي أمر أولاً بالتسمي بأسماء الأنبياء فرأى فيه نوع تركية للنفس وتنوياً بشأنها فنزل إلى قوله: أحب الأسماء الخ لأن فيه خضوعاً واستكانة ثم نظر إلى أن العبد قد يقصر في العودية ولم يتمكن من أدائها فلا يصدق عليه هذا الاسم فنزل إلى قوله حارث وهمام (البزار) في مسنده (ع ك) في الأدب من حديث الحكم بن عطيية عن ثابت (عن أنس) قال الذهبي

(١) كان صلى الله عليه وسلم يحب القائل الحسن والاسم الحسن



٣٣٠٢ — تَصَاخُوا يَذْهَبَ الْغُلُّ عَنْ قُلُوبِكُمْ — (عد) عن ابن عمر — (ض)

٣٣٠٣ — تَصَدَّقُوا فَمَسِيئَاتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمُشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَيَقُولُ لَذِي يَأْتِيهِ بِهَا لَوْ جِئْتُ بِأَبَا لَأَمْسَ لِقَبْلَتِهَا

فَأَمَّا الْآنَ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهَا . فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا — (حم ق ن) عن حارثة بن وهب

٣٣٠٤ — تَصَدَّقُوا . فَإِنَّ الصَّدَقَةَ فَكَا كُكُمُ مِنَ النَّارِ — (طس حل) عن أنس — (ح)

والحكم وثقه بعضهم وهو لين اه . وقال ابن القطان رواه من حديث الحكم بن عطية وهو واه قال أحمد لا بأس به لكن أبو داود روى عنه أحاديث منكرة وهذا من روايته عنه وقال الهيثمي رواه أبو يعلى والبرار وفيه الحكم بن عطية وثقه أحمد وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر في التتبع خرجه البرار وأبو يعلى وسنده لين

(تصاخوا) من الصفحة والمراد الإفضاء من اليسد إلى صفحة اليد (يذهب الغل) أى الحقد والضغن (عن قلوبكم) عد عن ابن عمر بن الخطاب ورواه عنه أيضا الأصمعي في الترغيب وخرجه مالك في الموطأ عن عطاء مرسلا قال المنذرى رواه مالك هكذا معضلا قال وقد أسند من طريق فيها مقال يشير إلى حديث ابن عدى المذكور وقال ابن البار حديث مالك جيد

(تصدقوا فسيأتى عليكم زمان) يستغنى الناس فيه عن المال لظهور السكنوز وكثرة العدل وقلة الناس وقصر آمالهم أول ظهور الأشراف وكثرة الدين بحيث (يمشى الرجل) الإنسان فيه (بصدقته) يلتبس من يقبلها منه (فيقول) الإنسان (الذى يأتيه بها) يعنى الذى يريد المتصدق أن يعطيه الصدقة (لوجئت بها) إلى (بالأمس) حيث كنت محتاجا إليها (لقبلتها) منك (فأما الآن) وقد كثرت الأموال اشتغلنا بأنفسنا وإما نقصد نجاة مهجنا (فلا حاجة لى فيها) أى فى قبولها فيرجع بها (فلا يجد من يقبلها) منه فكيفما كان هو من أشراف الساعة وزعم أن ذلك وقع فى زمن عمر بن عبد العزيز فليس من الأشراف بعيد جداً وفيه حث على الإسراع بالصدقة وتهديد لمن أخرها عن مستحقها ومطلوبها حتى استغنى يعنى المستحق الفقير لا يخضر ذمة الغنى الماطل (١) (حم ق ت) فى الزكاة (عن حارثة) بجاه مهملة ومثناة (ابن وهب) الخزازى صحابى نزل الكوفة وهو ربيب عمر بن الخطاب

(تصدقوا فإن الصدقة فكاكم من النار) أى هى خلاصكم من نار جهنم لأن من ثمراتها إزالة سوء الظن بالله عن العبد المردى فى النار وتكذيب الشيطان فيما يعده من الفقر فى الإنفاق فيها (٢) (طس حل) وكذا أبو الشيخ والديلى (عن أنس) قال الهيثمي رجاله ثقات اه . وكأنه لم يصدر عن تحرير فقد قال الدارقطني تفرد به الحارث ابن عمير عن حميد قال ابن الجوزى قال ابن حبان الحارث بروى عن الأنبيات الموضوعات

(١) قال القسطلاني وهذا إنما يكون فى الوقت الذى يستغنى فيه الناس عن المال لاشتغالهم بأنفسهم عند الفتنة وهذا فى زمن الدجال أو يكون ذلك لفرط الأمن والعدل البالغ بحيث يستغنى كل أحد بما عنده عما عند غيره وهذا يكون فى زمن المهدي وعيسى أما عند خروج الدار اتى تسوقهم إلى المحشر فلا ياتمت أحد إلى شيء بل يقصد نجاة نفسه ومن استطاع من أهله وولده ويحتمل أن يكون يمشى بصدقته إلى آخر ما وقع فى خلافة عمر بن عبد العزيز فلا يكون من أشراف الساعة وفى تاريخ يعقوب بن سفيان من طريق يحيى بن أسيد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بسند جيد قال لا والله ما مدت عمر بن عبد العزيز حتى نعد الرجل يأتينا بالمسال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث ترون فى الفقراء فما يبرح حتى يرجع به فذكر من وضعه فيهم فلا يجد غير جمع قد أخفى عمر بن عبد العزيز الناس وسبب ذلك بسط عمر بن عبد العزيز العدل وإيهال الحقوق إلى أهلها حتى استغنىوا (٢) قال العبادى الصدقة أفضل من حج التطوع عند أبي حنيفة



٣٣٠٥ - تَصَدَّقُوا وَلَوْ بِتَمْرَةٍ ، فَإِنَّهَا تَسُدُّ مِنَ الْجَائِعِ ، وَتُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ - ابن المبارك  
عن عكرمة مرسل (ح)

٣٣٠٦ - تَطَوُّعُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ يَزِيدُ عَلَى تَطَوُّعِهِ عِنْدَ النَّاسِ ، كَمَفْضَلِ صَلَاةِ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ عَلَى صَلَاتِهِ وَحْدَهُ - (ش) عن رجل - (ص)

٣٣٠٧ - تُعَادُ الصَّلَاةُ مِنْ قَدَرِ الدَّرْهِمِ مِنَ الدَّمِ - (عدهق) عن أبي هريرة - (ص)

(تصدقوا ولو بتمرة) وفي رواية ولو بشق تمر (فيها تسد من الجائع) قال الزحشرى يريد أن نصف التمرة يسد رمق الجائع كما يورث الشبعان كظلة على وقاحته فلا تستقلوا من الصدقة شيئاً وقيل المراد المبالغة لاحقية الثمرة لعدم غنائها وقف أعرابي على الدوى وهو يأكل تمرأ فقال شيخ هم غابر ماضين ووفد محتاجين أ كفى الفقر وردنى الدهر ضعيفاً مسيفاً فنارله تمرة فضرب بها وجهه وقال له جعلها الله حظك من حظك عنده (وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار) قال الطيبي أصله نذهب الخطيئة لقوله إن الحسنات يذهبن السيئات، ثم في الدرجة الثانية تمحو الخطيئة لخبير أتبع السيئة الحسنة تمحها ثم في الثالثة تطفئ الخطيئة لمقام الحكاية عن المبالغة عن النار فلما وضع الخطيئة موضع النار على الاستعارة المسكنية أثبت لها على الاستعارة التخيلية ما يلزم النار من الإطفاء لتكون قرينة مانعة لها عن إرادة الحقيقة أو ما، إنما يأكلون في بطونهم ناراً، فمن إطلاق اسم المسبب على السبب (ابن المبارك) في الزهد (عن عكرمة) البربري أحد الأعلام مولى ابن عباس متكلم في عقيدته وقيل يكذب علي سیده (مرسلاً) قال الحافظ العراقي ولاحد من حديث عائشة بسند حسن استترى من النار ولو بشق تمرة فإنها تسد من الجائع مسدها من الشبعان (تطوع الرجل في بيته) أى في محل سكنه بيتاً كان أو غيره (يزيد على تطوعه) أى صلاته التطوع (عند الناس) أى بحضورهم أو بمجاهدتهم أو بالمسجد ونحوه (كفضل) أى كما يزيد فضل (صلاة الرجل في جماعة على صلاته وحده) وهو خمس وعشرون درجة أو سبع وعشرون أو غير ذلك مما سيحى. وذلك لأنه أبعد عن الرياء (ش عن رجل) من الصحابة وإبهاه لا يضر لأن الصحيح كلهم عدول

(تعاد الصلاة من قدر الدرهم من الدم) يعنى يجب على من صلي ثم تبين له أنه كان بملبوسه أو بدنه قدر درهم من الدم أن يعيد صلاته وأخذ بمفهومه أبو حنيفة وابن جرير فقال لاتعاد الصلاة من نجاسة دون الدرهم ومذهب الشافعي العفو عن قليل دم الاجنبى عرفاً ولا يعنى عن نجاسة غير الدم وإن قل (عدهق) عن روح بن الفرغ عن يوسف ابن عدى عن القاسم بن مالك عن روح بن غطيف عن الزهرى عن أى سلة (عن أبي هريرة) ثم تعقبه العقيلي بقوله حدثني آدم قال سمعت البخارى يقول هذا الحديث باطل وروح هذا منكر الحديث وذكره ابن عدى في ترجمة روح بن غطيف وقال ابن معين وهما وقال النسائي متروك ثم ساق له هذا الخبر اه. وقال الذهبي واه جداً ورواه الدارقطني من هذا الوجه ثم قال روح بن غطيف متروك الحديث وقال الحافظ ابن حجر روح بن غطيف تفرد به عن الزهرى وهو متروك وقال الذهلي أخاف أن يكون موضوعاً وقال البخارى حديث باطل وقال ابن حبان موضوع وحكم ابن الجوزى بوضعه وتبعه على ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات ساكتاً عليه وقال البزار أجمع أهل العلم على نكروته قال أعنى ابن حجر وأخرجه ابن عدى في الكامل من طريق أخرى عن الزهرى لكن فيها أيضاً أبو عصمة متهم بالكذب اه. وبذلك استبان أن عزو المصنف لابن عدى وسكوته عما عتبه به من بيان القادح غير صواب بل وإن لم يتعقبه مخرجه فسكوت المصنف عليه غير مرضى لانه من أحاديث الأحكام وهو شديد الضعف فعدم بيان حاله لا يليق بكاله



- ٣٣٠٨ - تَعَاَفُوا الْحُدُودَ فِيمَا بَيْنَكُمْ فَمَا بَلَغْتُمْ مِنْ حَدٍّ فَقَدْ وَجَبَ - (د ن ك) عن ابن عمرو - (ص)  
 ٣٣٠٩ - تَعَاَفُوا تَسْقُطَ الضَّغَائِنُ بَيْنَكُمْ - (بزار عن ابن عمر - (ض)  
 ٣٣١٠ - تَعَاَفُوا الْقُرْآنَ ، فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَشَدُّ تَقَصُّيًّا مِنْ قُلُوبِ الرِّجَالِ مِنَ الْإِبِلِ مِنْ عُقُلِهَا -  
 (حم ق) عن أبي موسى - (ض)  
 ٣٣١١ - تَعَاهَدُوا نَعَالَكُمْ عِنْدَ أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ - (قط) في الافراد (خط) عن ابن عمر (ض)

(تعافوا الحدود) بفتح التاء وضم الواو بغير همز (فما بينكم) أى تجاوزوا عنها ولا ترفعوها إلى (فما بلغت من حد) أى ثبتت عندى (فقد وجب) على إقامته والخطاب لغير الأئمة يعنى أن الحدود الذى بينكم ينبغى أن يعفوها بعضكم لبعض قبل أن تبلغنى فإن بلغتى وجب على أن أقيمها لأن الحد بعد بلوغ الإمام والثبوت لا يسقط بعفو الآدمى كالمسروق منه وإليه ذهب الشافعى وأبو حنيفة إلى سقوطه (د ن) فى القطع (ك) فى الحدود من حديث عمرو بن شعيب (عن) أبيه عن جده عبد الله (بن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال ابن حجر سنده إلى عمرو ابن شعيب صحيح اهـ . مع أن فيه إسماعيل بن عياش وفيه كلام كثير وخلاف طويل وسيسيه كما فى مسند أبى يعلى أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل سرق فأمر بقطعه ثم بكأ فسل فقال كيف لأبكى وأمتى تقطع بين أظهركم قالوا أفلا عفوت قال ذلك سلطان سوء الذى يعفو عن الحدود ولكن تعافوا الخ

(تعافوا تسقط الضغائن بينكم) هذا كالتعليل للعفو فى هذا وما قبله كأنه قيل لم التعافى قال لاجل أن يسقط ما بينكم من الضغائن فإن الحدود إذا أقيمت أورثت شبهة للنفوس وحقدأ ومنه التغيرير (بزار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى رواه من طريق محمد بن عبد الرحمن بن اليلمانى وهو ضعيف

(تعاهدوا القرآن) أى داوموا على تكراره ودرسه ثلاثا تنسوه قال القاضى تعاهد الشيء وتعهد محافظته وتحميد العهد به والمراد منه الأمر بالمواظبة على تلاوته والمداومة على تكراره ودرسه (فوالذى نفسى بيده) أى بقدرته وتصرفه (هو أشد تقصيا) بمثناة فوقية وفاء وصاد مهملة أى أسرع تقصيا وتخلصا وذهابا وانقلابا وخروجا (من قلوب الرجال) يعنى حفظه (١) (من الإبل من عقلاها) جمع عقلا أى هو أشد ذهابا من الإبل إذا تخلصت من العقلا فانها تغفل حتى لا تسكاد تلحق شبه القرآن وكونه محفوظا على ظهر قلب بالإبل الآبدة النافرة وقد عقل عقلاها وشده بذراعيها بالحبل المتين وذلك أن القرآن ليس من كلام البشر بل من كلام خالق القوى والقدر وليس بينه وبين البشر مناسبة قريبة لآله حادث وهو قديم والله سبحانه بلطفه العميم من عاينهم ومنجهم هذه النعم العظيمة فينبغى تعاهده بالحفظ والمواظبة ما أمكن (حم ق عن أبى موسى) الأشعرى

(تعاهدوا نعالكم) أى تفقدوها (عند أبواب المساجد) بأن تنظروا ما فيها فإن رأيتم بها خبثا فامسحوه بالأرض قبل أن تدخلوا قال الحافظ العراقى وفى معنى النمل المداس اهـ وأقول وفى معناهما القبقاب المعروف والمراد كل ما يداس فيه بلا حائل بينه وبين الأرض (قط فى) كتاب (الافراد) بفتح الهمزة (خط) فى ترجمة محمد العكبرى وكذا أبو نعيم (بن عمر) بن الخطاب وقال أعنى الخطيب هو غريب من حديث يزيد الفقيه ومن حديث مسعر بن كدام تفرد به يحيى بن هاشم السمسار اهـ وقال ابن الجوزى حديث باطل لا يصح وقال قال ابن عدى يحيى بن هاشم كان يضع اهـ وقال الذهبي فى الضعفاء قالوا كان يضع الحديث

(١) وخصهم لأنهم الذين يحتفظون غالبا ، لا نثى كذلك



٣٣١٢ - تُعْتَرَى الْحَدَّةُ خَيْرَ أَمَقَى - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٣٣١٣ - تَعَجَّلُوا إِلَى الْحَجِّ ، فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَعْزُضُ لَهُ - (حم) عن ابن عباس - (ض)

٣٣١٤ - تُعْرَضُ أَعْمَالُ النَّاسِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّتَيْنِ : يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ، وَيَوْمَ الْخَمِيسِ ، فَيَغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدٍ مَوْمِنٍ ،

إِلَّا عَبْدًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَحْنَاءُ فَيَقَالُ : اَتْرَكُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَفْتِنَا - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٣٣١٥ - تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَيَغْفِرُ اللَّهُ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ مُتَشَاكِنِينَ أَوْ قَاطِعٍ

رَحِمَ - (طب) عن أسامة بن زيد (ض)

(تعتري الحدة) أى النشاط والخفة (خيار أمقى) والمراد هنا الصلابة والشدة والسرعة فى امضاء الخير وعدم الالتفات فى ذلك إلى الغير (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه سلام بن سلم الطويل وهو متروك (تعجلوا إلى الحج) أى بادروا به (فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له) زاد الديلمى فى روايته من مرض أو حاجة فالحج وإن كان وجوبه على التراخى فالسنة تعجيله خوفاً من هجوم الآفات القاطعة والعوارض المعوقة وذهب أبو حنيفة إلى وجوب فوريته تمسكاً بظاهر هذا الخبر ولأنه لو مات قبله مات عاصياً ولولا فوريته لم يعص ورد الأول بأنه محمول على الندب والاحتياط والثانى بأنه إذا مات ولا نزاع فيه والثالث بالمانع لأنه إنما يحل تأخيرها بشرط سلامة العاقبة فلما مات تبين عصيانه (حم عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً ابن لال وغيره

(تعرض أعمال الناس) الظاهر أنه أراد المكلفين منهم بقربة تربيته المغفرة على العرض وغير المكلف لا ذنب له يغفر له كل جمعة مرتين قال القاضى أراد بالجمعة الأسبوع فبهر عن الشئ بآخره وما يتم به ويوجد عنده والمعروض عليه هو الله تعالى أو ملك يوكفه على جميع صحف الأعمال وضبطها (فى كل جمعة مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس<sup>(١)</sup>) وسبق الجمع بينه وبين رفع الأعمال بالليل مرة وبالنهار مرة (فيغفر لكل عبد مؤمن إلا عبداً) بالنصب لأنه استثناء من كلام موجب وفى رواية عبد لرفع وتقديره لا يعزى أحد من الغفران إلا عبداً ومنه فشر وأمنه إلا لقليل ، بالرفع ذكره الطيبي (بينه وبين أخيه فى الاسلام شحناء) بفتح فسكون ونون بمدودة أى غل فيقال اتركوا هذين (حتى يفتينا) أى يرجعنا عما هما عليه من التقاطع والتباغض والفتنة كبيعة الحالة من الرجوع قال الطيبي أتى باسم الإشارة بدل الضمير لمزيد التعبير والتنفير (م) فى البر (عن أبي هريرة) لم يخرج به البخارى .

(تعرض الأعمال على الله تعالى يوم الاثنين والخميس فيغفر الله) أى للمذنبين ذنوبهم المعروضة عليه (إلا ما كان من متشاكين) أى متعادين (أو قاطع رحم) فى آخر كل منهم حتى يرجع ويقع قال الحلیمى فى عرض الأعمال يحتمل أن الملائكة الموكلين بأعمال بنى آدم يتناوبون فيقيم معهم فريق من الاثنين إلى الخميس ثم يعرضون وفريق من الخميس إلى الاثنين وهكذا كلما رج فريق قرأ ما كتب فى موقفه من السماء فيكون ذلك عرضاً فى الصورة وهو غنى عن عرضهم ونسخهم وهو أعلم بعباده منهم قال البيهقي وهذا أصح ما قبل قال والآشبه أن توكل ملائكة الليل والنهار بأعمال بنى آدم عبادة تعبدوا بها وسر عرضهم خروجهم عن عهدة التكليف ثم قد يظهر الله لهم ما يريد فعله بمن عرض عمله (طب عن أسامة بن زيد) قال الهيثمى فيه موسى بن عبيدة وهو متروك

(١) أى تعرض على الله وأما رفع الملائكة فانه فى الليل مرة وفى النهار مرة



٣٣١٦ - تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ عَلَى اللَّهِ، وَتُعْرَضُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى الْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَفْرَحُونَ بِحَسَنَاتِهِمْ وَتَزْدَادُ وُجُوهُهُمْ بَيَاضًا وَإِشْرَاقًا، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَوَدُّوا مَوْتَكُمْ - الْحَكِيمُ عَنِ الدَّعْدِ الْعَزِيزِ - (ح)

٣٣١٧ - تَعْرِفُ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَّةِ - أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ بَشْرَانَ فِي أَمَالِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ (ح)

٣٣١٨ - تَعَشَّوْا وَلَوْ بِكَفٍّ مِنْ حَشَفٍ، فَإِنَّ تَرْكَ الْعِشَاءِ مَهْرَمَةٌ - (ت) عَنِ أَنَسٍ - (ض)

(تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس على الله وتعرض على الأنبياء) أى الرسل أى يعرض عمل كل أمة على نبيها (وعلى الآباء والأمهات) أى يعرض عمل كل فرع على أصله والكلام فى أصل مسلم (يوم الجمعة) أى يوم كل جمعة (يفرحون) يعنى الآباء والأمهات ويمكن رجوعه إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أيضاً (بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضاً وإشراقاً) والمراد وجود أرواحهم أى ذواتها أى ويحزنون بسبب موتهم كما يدل عليه قوله (فاتقوا الله) خافوه (ولا تؤذوا موتاكم) الذين يقع العرض عليهم بارتكاب المعاصي وفائدة العرض عليهم إظهار الله للأموات عذره فيما يعمل به أحياءهم من عاجل العقوبات وأنواع البليات فى الدنيا فلو بلغهم ذلك من غير عرض أعمالهم عليهم لكان وجدهم أشد؛ قال القرطبي يجوز أن يكون الميت يبلغ من أفعال الأحياء وأقوالهم بما يؤذيه أو يسره بلطفه يحذرها الله لهم من ملك يبلغ أو علامة أو دليل أو ما شاء الله وهو القاهر فوق عباده، وعلى ما يشاء؛ وفيه زجر عن سوء القول فى الأموات وفعل ما كان يسرهم فى حياتهم وزجر عن عقوق الأصول والفروع بعد موتهم بما يسوءهم من فعل أو قول، قال وإذا كان الفعل صلة وبراً كان ضده قطيعة وعقوقاً (الحكيم) الرمزى (عن والد عبد العزيز)

(تعرف) بشد الرأى (إلى الله) أى تحبب وتقرب إليه بطاعته والشكر على ما بلغه من نعمته والصبر تحت مر أقضيته وصدق الالتجاء الخالص قبل نزول بليته (فى الرخاء) أى فى الدعة والأمن والنعمة وسعة العمر وصحة البدن فالزم الطاعات والإتفاق فى القربات حتى تكون متصفاً عنده بذلك معروفاً به (يعرفك فى الشدة) بتفريجه عنك وجعله لك من كل ضيق مخرجاً ومن كل هم فرجاً بما سلف من ذلك التعرف كما وقع للثلاثة الذين آووا إلى الغار فإذا تعرفت إليه فى الرخاء والاختيار جازاك عليه عند الشدائد والاضطرار بمدد توفيقه وخفي لطفه كما أخبر تعالى عن يونس عليه الصلاة والسلام بقوله فلو لا أنه كان من المسبحين، يعنى قبل البلاء بخلاف فرعون لما تنكر إلى ربه فى حال رخائه لم ينجه اللجأ عند بلائه قاله الآن وقد عصيت قبل، وقيل المراد تعرف إلى ملائكتك فى الرخاء بالتزامك الطاعة والعمل فيما أولاك من نعمه فانه يجازيك فى الشدة يعرفك فى الشدة بواسطة شفاعتهم بتفريج كربك والأول أولى لاستغناؤه عن التقدير قال الصوفية ينبغى أن يكون بينه وبين ربه معرفة خاصة بقلبه بحيث يحبه قريباً للاستغناء له منه فيأنس به فى خلوته ويجد حلاوة ذكره ودعائه ومناجاته وخدمته ولا يزال العبد يقع فى شدائد وكرب فى الدنيا والبرزخ والموقف فإذا كان بينه وبين ربه معرفة خاصة كفاه ذلك كله (أبو القاسم بن بشران فى أماليه عن أبي هريرة) ورواه عنه القضاعى وغيره وقال بعض الشراح حسن غريب

(تعشوا ولو بكف من حشف) تمر يابس فاسد أو ضعيف لا نوى له كالشيص (فإن ترك العشاء مهزمة) أى مظنة للضعف والمهرم كما ذكره الزمخشري لأن النوم والمعدة خالية من الطعام يورث تحليلاً للرطوبات الأصلية لقوة الهاضمة وفى رواية بدل مهزمة مسقمة وذلك لما فيه من هجوم المرة وهيجان الصفراء سيما فى الصيف وشدة الحر وقال الزين العراقى دل الحديث لو كان محلاً للحجة على نذب العشاء ليكون تركه مهزمة وفيه أنه لا ينبغى تعاطى الأمور المؤدية للمهرم لانه يضعفه عن العبادة وفى قوله ولو بكف من حشف إرشاد إلى سد الجائع جوعته بما يتيسر من غير



٣٣١٩ - تَعَلُّوْا مِنْ أُنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُوْنَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ ، فَإِنَّ صَلَاةَ الرَّحْمَنِ مَحَبَّةٌ فِي الْإِهْلِ ، مَثَرَةٌ فِي الْمَالِ ،

منسأة في الأثر (حم ت ك) عن أبي هريرة (صح)

تسكف وقال العسكري ربما توهم متوهم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم حث على الإكثار من الطعام وهذا غلط شديد فإن من أكل فوق شبعه أكل ما لا يحل له فكيف يأمر بأكله وإنما معناه أن القوم كانوا يخففون في المطعم ويدع المتغذى منهم الغذاء ولم يبلغ الشبع ويتواصون بذلك (ت) من حديث محمد بن يعلى الكوفي عن عنبسة بن عبد الرحمن القرشي بن عبد الملك بن علاق (عن أنس) بن مالك ثم قال الترمذي هذا حديث منكر لا نعرفه إلا من هذا الوجه وعنبسة ضعيف وعبد الملك بن علاق مجهول اه وبه يعرف أن اقتصار المؤلف على عزو الحديث لمخرجه وحذفه ما عقبه به من بيان حاله وعمله غير صواب وقال الذهبي في الضعفاء والمتروكين عنبسة هذا متروك متهم وقال الزين العراقي متفق على ضعفه وقال النسائي متروك وقال أبو حاتم وضاع قال الزين ومدار الحديث على عنبسة هذا ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وكذا الصغاني وتعبه المؤلف فلم يأت إلا بما حاصله أن له شاهداً .

(تعللوا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم) أي مقداراً تعرفون به أقاربكم لتصلوها فتعليم النسب مندوب لمثل هذا وقد يجب إن توقف عليه واجب (فإن صلة الرحم محبة) مفعلة من الحب كظنة من الظن (في الأهل مثراً) بفتح فسكون مفعلة من الترى أي الكثرة (في المال) أي سبب لكثرتة (منسأة في الأثر) مفعلة من النسء في العمر أي مظنة لتأخيريه وقيل دوام استمرار في النسل والمعنى أن من الصلة يفضي إلى ذلك ذكره البيضاوي وسمى الأجل أنراً لأنه يتبع العمر قال في العارضة أما المحبة والإحسان إليهم وأما النسأ في الأثر فيتبادى الثناء عليه وطيب الذكر الباقي له وهذا لا يناقضه ما في الخبر الآتي علم النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر لأن محل النهي إنما هو التوغل فيه والاسترسال بحيث ينتقل به عما هو أهم منه كما يفيد قوله وجهالة لا تضر أما علم ما يعرف به النسب بقدر ما يوصل به الرحم فمحبوب مطلوب للشارع كما يوضحه بل يصرح به خبر ابن زنجويه عن أبي هريرة رضي الله عنه يرفعه تعللوا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم ثم انتهوا وتعللوا من العربية ما تعرفون به كتاب الله ثم انتهوا فتأمل قوله ثم انتهوا تجده صريحاً فيما قررته قال ابن حزم في كتاب النسب من علم النسب ما هو فرض عين ومنه ما هو فرض كفاية ومنه مستحب فمن ذلك يعلم أن محمداً رسول الله هو ابن عبد الله الهاشمي فمن ادعى أنه غير هاشمي كفر وأن يعلم أن الخليفة من قريش وأن يعرف من يلقاه بنسب في رحم محرمه ليجتنب تزويج ما يحرم عليه منهم وأن يعرف من يتصل به بمن يرثه أو يجب بره من صلة أو نفقة أو معاونة وأن يعرف أمهات المؤمنين وأن نكاحهن حرام وأن يعرف الصحابة وأن حبههم مطلوب ويعرف الانصار ليحسن إليهم لشدة الوصية بذلك ولأن حبههم إيمان وبغضهم نفاق ومن الفقهاء من يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والعجم فحاجته إلى علم النسب أكد ومن يفرق بين نصارى بنى تغلب وغيرهم في الجزية وتضعيف الصدقة وما فرض عليهم عمر الديوان إلا على القبائل ولولا علم النسب ما تخلص له ذلك وتبعه على عثمان وغيرهما اه وقال ابن عبد البر لعمرى لم ينصف من زعم أن علم النسب علم لا ينفع وجهل لا يضر اه وكأنه لم يطلع على كونه حديثاً أو رأى فيه قادحاً يقتضى الرد (حم ت) في البر والصلة (ك) في البر (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد قد وثقوا قال ابن حجر لهذا الحديث طرق أقواها ما خرجه الطبراني من حديث العلاء بن خازجة وجاء هذا عن عمر أيضاً ساقه ابن حزم بإسناد رجاله موثقون إلا أن فيه انقطاعاً .



٣٣٢٠ - تَعْلَمُوا مَنَاسِكَكُمْ، فَأَيُّهَا مَنْ دِينُكُمْ - ابن عساكر عن أبي سعيد - (ض)

٣٣٢١ - تَعْلَمُوا الْعِلْمَ، وَتَعْلَمُوا لِلْعِلْمِ الْوَقَارَ - (حل) عن عمر - (ض)

٣٣٢٢ - تَعْلَمُوا الْعِلْمَ، وَتَعْلَمُوا لِلْعِلْمِ السَّكِينَةَ وَالْوَقَارَ، وَتَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَ مِنْهُ - (طس عد) عن أبي هريرة - (ض)

٣٣٢٣ - تَعْلَمُوا مَا شَأْنُكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا، فَلَنْ يَنْفَعَكُمْ اللَّهُ حَتَّى تَعْمَلُوا بِمَا تَعْلَمُونَ - (عد خط) عن معاذ بن عساكر عن أبي الدرداء

(تَعْلَمُوا مَنَاسِكَكُمْ فَأَيُّهَا مَنْ دِينُكُمْ) أى فأيها جزء من دينكم أو من جنس دينكم أو من جملة ما فرض عليه في الدين فالج من الفروض العينية وكذا العمرة عند النافعية فتعلم كيفيةهما من الفروض العينية كترقف أدايتهما عليه قالوا والتعلم فعل يترتب عليه العلم غالباً (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي سعيد) الحدرى ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرباً لأشهر من ابن عساكر ممن يوضع لهم الرموز مع أنه قد خرج أبو نعيم والطبراني والدليل وغيرهم .  
(تَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَتَعْلَمُوا لِلْعِلْمِ الْوَقَارَ) الحلم والرواية قال ابن المبارك كنت عند مالك فلدغته عقرب ست عشرة لدغة فتغير لونه وتصبر ولم يقطع الحديث فلما فرغ سأله فقال صبرت لإجلال الحديث المصطفى صلى الله عليه وسلم وكتب مالك إلى الرشيد إذا علمت علماً فلير عليك أثره وسكينة وسمته ووقاره لخبر العلماء ورثة الأنبياء (حل) من حديث حبوش ابن رزق الله عن عبد المنعم بن بشير عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه (عن عمر) ثم قال غريب من حديث مالك عن زيد لم نكتبه إلا من حديث حبوش بن رزق الله عن عبد المنعم .

(تَعْلَمُوا الْعِلْمَ) أى الشرعى زاد في رواية فإن أحدكم لا يدري متى يفترق إلى ما عنده (وتَعْلَمُوا الْعِلْمَ السَّكِينَةَ) بتخفيف الكاف وشذ من شدد أى السكون والطمأنينة أو الرحمة (والوقار) لما ينبغي للعالم مراقبة الله في السر والعلن ولزوم السكينة والوقار والخضوع والخشوع والحفاظة على خوفه في جميع حركاته وسكناته وأفعاله وأفعاله فإنه أمين على ما استردع من العلوم ومنع من الخواص الفهوم . (تَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَ) بحذف إحدى التائين (منه) فإن العلم لا ينال إلا بالتواضع، إلقاء السمع وتواضع الطالب لشيخه رفعة وذلة عز وخضوعه نحر وأخذ الخبر مع جلالته وقرابته للمصطفى صلى الله عليه وسلم . كاب زيد بن ثابت وقال : كذا أمرنا أن نفعل بعلماؤنا فقبل زيد يده وقال هكذا أمرنا أن نفعل بآل بيت نبينا قال السلمي ما كان إنسان يجترئ على ابن المسيب ليسأله حتى يستأذنه كما يستأذن الأمير وقال الشافعي كنت أصفح الورق بين يدي مالك برفق لئلا يسمع وقعها وقال الربيع والله ما اجترأت أن أشرب الماء والشافعي ينظر (طس عد عن أبي هريرة) قال الهيثمي وفيه عباد بن كثير وهو متروك الحديث

(تَعْلَمُوا مَا شَأْنُكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا فَلَنْ يَنْفَعَكُمْ اللَّهُ) بما تعلمتموه (حتى تعملوا بما تعلمون) «كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون» قال العلاءي مقصود الحديث أن العمل بالعلم هو المطلوب من العباد النافع عند قيام الأشهاد ومتى تخلف العمل عن العلم كان حجة على صاحبه وخزياً وندامة يوم القيامة (عد خط) في كتاب اقتصاد العلم للعمل (عن معاذ) ابن جبل و (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي الدرداء) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف قال ورواه الدارمي موقوفاً على معاذ بسند صحيح



٣٣٢٤ - تَعَلَّمُوا مِنَ الْعِلْمِ مَا شِئْتُمْ . فَوَاللَّهِ لَا تَوْجُرُوا بِجَمْعِ الْعِلْمِ حَتَّى تَعْمَلُوا - أَبُو الْحَسَنِ بْنُ الْإِخْرَمِ الْمَدِينِيُّ  
 فِي أَمَالِيهِ عَنْ أَنَسٍ - (ح)

٣٣٢٥ - تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَعَلِمُوا النَّاسَ ، فَإِنَّهُ نِصْفُ الْعِلْمِ ، وَهُوَ يَنْسَى ، وَهُوَ أَوَّلُ شَيْءٍ يَنْزِعُ مِنْ أَمْنِي -  
 (هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)

٣٣٢٦ - تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَالْقُرْآنَ ، وَعَلِمُوا النَّاسَ ، فَإِنَّهُ مَقْبُوضٌ - (ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

(تعلّموا من أهل العلم ما شئتم فوالله لا توجروا بجمع العلم حتى تعملوا) بمقتضاه لأن العلم كالشجرة والتعب كالثمرة فإذا كانت الشجرة لا ثمر لها فلا فائدة لها وإن كانت حسنة المنظر فينبغي مزج العلم بالتعب لأنه ليس ثمرة طویل غالباً حتى يترك له برهة من العلم قبل العمل فيخشى عليه أن يموت وهو في السبب قبل وصوله للمقصود وقد جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم العمل بالعلم من الأمور التي يغبط صاحبها عليها والمراتب التي يتمنى المرء الوصول إليها أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة ويلبسون مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أتمر من الصبر : إياي تتأخعون وبني تستهزؤون لا تيحسن لكم فتنة تذر الحليم خيراً أنا ( أبو الحسن بن الإخرم ) بخاء معجمة وراء مهملة بضبط المصنف (المديني في أماليه عن ألس) بن مالك

(تعلّموا الفرائض وعلموه الناس فإنه نصف العلم) إذ في الفرائض معظم الأحكام المتعلقة بالمرت أي قسم واحد منه سماه نصفاً توسعاً في الكلام أو اعتباراً بحالتي الحياة والموت أو المراد أنه نصف العلم لما فيه من كثرة الغرض والتقدير والتعلقات ولا يعارضه ما في بعض الروايات من قوله فإنه من دينكم لأن من للتبعض والجزء أعم من النصف وصدقهما ممكن ولا ينافيه الخبر الآتي العلم ثلاث : آية محكمة وسنة قائمة وفريضة عادلة لأنه لم يجعله أثلاثاً بل أقساماً ثلاثة فيجوز أن تكون الفريضة العادية نصف العلم والباقيات النصف الآخر (وهو ينسى) فيه كما في الكافي دلالة على أن المراد بالتعلم هنا التكرار ولا يكفي تعلمه مرة واحدة وقد سقط الوجوب عن الآفة بل المراد تعلمه بحيث لا ينسى فإنه أخبر بأنه مما ينسى وليس المراد الخبر عنه بذلك بل إنه يسرع إليه الإنسان دون غيره لكثرة تشابهه فيكون قد حث على تكرار تعلمه ومداومة مدارسته فكأنه يقول تعلّموا الفرائض وكرروها فإنها تنسى ومصادفه موجود فإنها أسرع العلوم نسياناً وأحوجها إلى المذاكرة والرباطة فيه بعمل المسائل وقال المساردي إنما حث على علم الفرائض لأنهم كانوا قريبين العهد بغير هذا التوارث ولئلا يعطل بتشاغلهم بعلم أعم منه في عباداتهم ومعاملاتهم فيؤدي إلى انقراضه (وهو أول شيء ينزع من أمتي) أي ينزع علمه منهم بموت من يعلمه وإهمال من بعدهم له (تنبيه) قال بعضهم قد أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم عن هذا العلم أنه ينسى وأنه أول ما ينسى وخبر الصادق واجب الوقوع وواجب الوقوع لا يرفع تعلمه ولا غيره فكيف أوقعه موقع العلة للحث على تعلمه ؟ وأوجب بأن تعلم العلم من حيث هو نغار في الدارين وزمن الانتزاع غيب عنا فكأنه حث على تعلمه واغتنام زمن وجوده وانتهاز الفرصة في تحصيله قبل انتزاعه فيفوت تحصيل أجره وذلك يدل على عظم شأنه فهو نكبر حجوا قبل أن لا يحجوا أي اغتناموا فرصة الإمكان والفوز بهذا الزواب العظيم قبل أن يفوت لأنه فائت (هـ) في الفرائض (عن أبي هريرة) قال الحافظ الذهبي فيه حفص بن عمر بن العطاء واه بكرة وقال ابن حجر مداره على حفص هذا وهو متروك قال البيهقي تفرد به حفص وليس بقوى

(تعلّموا الفرائض والقرآن وعلموا الناس فإنما مقبوض) قال الطيبي هذا كقوله تعالى «إنما أنا بشر مثلكم» أي كوني



٣٣٢٧ - تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ ، وَأَقْرَأُوهُ وَارْقُدُوا ، فَإِنَّ مِثْلَ الْقُرْآنِ لَمَنْ تَعْلَمَهُ فَقَرَأَهُ وَقَامَ بِهِ كَمِثْلِ جِرَابٍ  
مَحْشُوٍّ مَسْكًا يَفُوحُ رِيحُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ ، وَمِثْلُ مَنْ تَعْلَمَهُ فَيَرْقُدُ وَهُوَ فِي حَوْفِهِ كَمِثْلِ جِرَابٍ أُرْكِيَهُ عَلَى مِسْكٍ  
- (ت ن ه حب) عن أبي هريرة (ح)

٣٣٢٨ - تَعْلَمُوا كِتَابَ اللَّهِ ، وَتَعَاهِدُوهُ ، وَتَغْنَمُوا بِهِ ، فَرَزَ لِي نَفْسِي يَدُهُ لَوْ أَسَدْتُ تَقْلَتًا مِنَ الْمُخَافِ فِي الْعَمَلِ -  
(حم) عن عقبة بن عامر (صح)

٣٣٢٩ - تَعْلَمُوا مِنْ قُرَيْشٍ وَلَا تَعْلَمُوا هَا ، وَقَدِّمُوا قُرَيْشًا وَلَا تُؤَخِّرُوا هَا ، فَإِنَّ لِلْقُرَشِيِّ قِرَّةَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ غَيْرِ

أمرًا مالم يكن علة - كوني مقبوضاً لأعيش أبداً ونما به أن العلم سيقبض أي يموت أهله كما تقرر وتظهر الفتن حتى يختلف  
الاثنان في فريضة فلا يجدان من يفصل بينهما قال التوربشتي ذهب بعضهم إلى أن الفرائض هـا علم المواريث ولا دليل  
معه والظاهر أن المراد ما افترضه الله على عباده وقيل أراد السنن الصادرة منه المشتملة على الأمر والهي الدالة على ذلك كأنه  
قال تعلموا الكتاب والسنة فإني مقبوض أي ساقبض أراد به موته وخص هذين القسمين لانتقاهما بقبضه إذ أحدهما  
أوحى إليه ، الثاني إعلام منه للأمة به (ت) في الفرائض من حديث شهر بن حوشب (عن أبي هريرة) وقال فيه اضطراب  
انتهى فافتصار المصنف على عزوه له وحذفه ماعقبه به من بيان علته غير مرضى وقضية صنيع المؤلف أيضاً أن الترمذي  
تفرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه فقد قال الحافظ في الفتح خرج أحمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم  
بلفظ تعلموا الفرائض وعلموها الناس فإني أمرؤ مقبوض وإن العلم سيقبض حتى يختلف اثنان في الفريضة فلا يجدان  
من يفصل بينهما انتهى قال الحافظ رواه موقوفون إلا أنه اختلف فيه على عوف الأعرابي

(تعلموا القرآن وأقرأوه وارقدوا) أي اجعلوا آخر عملكم بالليل قراءة شيء منه كآية الكرسي وسورة الكافرون  
(فإن مثل القرآن لمن تعلمه فقرأه وقام به) يحتمل أنه أراد في الصلاة (كمثل جراب) بكسر الجيم معروف وقال الصدر  
المنأوى العامة تفتحها (عشو مسكا يفوح ريحه في كل مكان، ومثل من تعلمه فيرقد وهو في جوفه كمثل جراب أو كئي  
على مسك) فهو لا يفوح منه شيء وإن فاح فقليل وهذا يشير إلى أن المراد بالقيام فيه قراءته في التهجيد وأما حمل القيام  
به على العمل بما فيه فلا يلائم السوق كما لا يخفى على أهل الذوق (ت) في فضائل القرآن (ن) في السير (ه) في السنة  
(حب) كلهم (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن غريب انتهى، واعلم أني وقفت على أصول صحيحة فلم أر فيها لفظ  
وارقدوا - فليحرق

(تعلموا كتاب الله) القرآن أي حفظوه وتفهموه (وتعاهدوه) زاد في رواية واقتنوه أي الزموا (وتغنموا به)  
أي أقرأوه بتحزين وترقيق وليس المراد قراءته بالألحان والبنات (فوالذي نفسي بيده) بقدرته وتصرفه (لو أشد  
تفلاً أي ذهاباً) (من المخاض) أي النوق الحوامل (في العقل) جمع عقال وعقلت البعير حبسته وخص ضرب المثل  
بها لأنها إذا انفلتت لا تنكاد تلحق (حم) عن عقبة بن عامر (الجبني قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(تعلموا من قریش) القبلة المعروفة (١) (ولا تعلموها) الشجاعة أو الرأي الصائب والحزم الثابت والقيام بمعاظم  
الأمر ومهمات العلوم فإنها بها عالم (وقدموا قریشاً) في المطالب العالية والمصادر السامية (ولا تؤخروها) زاده

(١) وحذف المعمول يفيد العموم أي تعلموا مهاكل شيء يطلب تعلمه



قريش - (ش) عن سهل بن أبي حشمة - (ض)

٢٣٣٠ - تعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم انهموا - ابن مردويه (خط) في كتاب النجوم عن ابن عمر

٢٣٣١ - تعمل هذه الامة برهة بكتاب الله، ثم تعمل برهة بسنة رسول الله. ثم تعمل بالرأى: فإذا عملوا بالرأى فقد ضلوا وأضلوا - (ع) عن أبي هريرة - (مخ)

٢٣٣٢ - تعوذوا بالله من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء - (خ) عن أبي هريرة (صح)

نأ كيداً في طلب التقديم وإلا فهو معلوم منه وتل ذلك بقوله (فان للقرشي) أي للرجل القرشي (فوة رجلين) أي مثل قوة اثنين (من غير قريش) فلم أن المراد القوة العلمية والقوة في الشجاعة والرأى كما تقرر وهو يدل على أن المراد بالتقديم التقديم للإمامة العظمى والإمارة قرش عن سهل بن أبي حشمة) بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله وقيل عامر بن ساعدة بن عامر الأنصاري الخزرجي المدني صحابي صغير مات المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين وقد حفظ عنه فإبه ولد سنة ثلاث من الهجرة وله أحاديث غير هذا واختلف في اسم أبي حشمة فقيل عبد الله وقيل عامر مات سهل في خلافة معاوية

(تعلموا من النجوم أي من علم أحكامها) ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر) فان ذلك ضروري لا بد منه سيما للسافر (ثم انتهوا) فان النجامة تدعو إلى الكهانة والنجيم كاهن والكاهن ساحر والساحر كافر في النار كذا علله على كرم الله وجهه قال ابن رجب والمأذون في تعلمه علم التسيير لا علم التأثير فإنه باطل محرم قليله وكثيره وفيه ورد الخبر الآتي من اقتبس شعبة من النجوم الخ وأما علم التسيير فتعلم ما يحتاج إليه من الاهتداء ومعرفة القبلة والطرق جائز عند الجمهور بهذا الخبر قال ابن رجب وما زاد عليه لا حاجة إليه لشغله عما هو أهم منه وربما أدى تدقيق النظر فيه إلى إساءة الظن بمحارب المسلمين كما وقع من أهل هذا العلم قديماً وحديثاً وذلك يفضي إلى اعتقاد خطأ السلف في صلاتهم وهو باطل (فائدة) قال الرحشي كان علماء بني إسرائيل يكتبون علمان عن أولادهم: النجوم والطب لثلاث سبباً لصحة الملوك فيضمحل دينهم (ابن مردويه) في التفسير (خط) في كتاب النجوم عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال عبد الحق وليس إسناده مما يحتاج به وقال ابن القطان فيه من لا أعرفه لكن رواه ابن نجويه من طريق آخر وزاد: وتعلموا ما يحل لكم من النساء ويحرم عليكم ثم انتهوا.

(تعمل هذه الامة برهة) بضم الباء وقد تفتح أي مدة من الزمان (بكتاب الله) أي القرآن يعني بما فيه (ثم تعمل برهة بسنة رسول الله) صلى الله عليه وسلم أي بهديه وطريقته وما سنه من الأحكام (ثم تعمل) بعد ذلك (بالرأى) في النهاية المحدثون يسمون أصحاب القياس أصحاب الرأى يعنون أنهم يأخذون بأرائهم فيما يشكل من الحديث وما لم يأت به خبر ولا أثر (فإذا عملوا بالرأى) كما ذكر (فقد ضلوا وأضلوا) أي استحسنوا رأى أنفسهم وعملوا به فقد ضل العالمون في أنفسهم وأضلوا من تبعهم (ع) عن أبي هريرة) قال المحقق أبو زرعة لا ينبغي الجزم بهذا الحديث فإنه ضعيف اه ولم يبين وجه ضعفه وبينه الهيثمي فقال فيه عثمان بن عبد الرحمن الزهري متفق على ضعفه اه وبه يعرف أن سكوت المصنف عليه غير مرضى وقال في الميزان عثمان هذا قال البخاري تركوه ثم ساق له أخباراً هذا منها. (تعوذوا بالله من جهد البلاء) بفتح الجيم أفصح من ضمها الحالة التي يتمتع بها الإنسان أو بحيث يتعفى الموت



٢٣٣٣ - تَعَوِّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْمَمَامِ؛ فَإِنَّ الْجَارَ الْبَادِيَ يَتَحَوَّلُ عَنْكَ - (ن) عن أبي هريرة  
 ٣٣٣٤ - تَعَوِّذُوا بِاللَّهِ مِنْ ثَلَاثٍ فَرَأَى جَارُ سُوءٍ إِنْ رَأَى خَيْرًا كَتَمَهُ؛ وَإِنْ رَأَى شَرًّا أَذَاعَهُ، وَزَوْجَتَهُ  
 سُوءٍ إِنْ دَخَلَتْ عَلَيْهَا لَسَنَتَكَ، وَإِنْ غَبَتَ عَنْهَا خَائِنَكَ، وَإِمَامٍ سُوءٍ إِنْ أَحْسَنْتَ لَمْ يَقْبَلْ وَإِنْ أَسَأْتَ لَمْ  
 يَغْفِرَ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٢٣٣٥ - تَعَوِّذُوا بِاللَّهِ تَعَالَى مِنَ الرَّغَبِ - الحكيم عن أبي سعيد (ض)

ويختاره عليها أو فلة المال وكثرة العيال أو غير ذلك (ودرك الشقاء) بتحريك الراء وسكونها اسم من الإدراك  
 لما يلحق الإنسان من تبعة والشقاء بمعنى الشقاوة وقال ابن حجر رحمه الله تعالى هو الملاك وقيل هو واحد درجات  
 جهنم ومعناه من موضع أهل الشقاوة وهي جهنم أو من موضع يحصل لنا فيه شقاوة أو هو مصدر إما مضاف إلى  
 المفعول أو إلى الفاعل أى من درك الشقاء إيانا أو من دركنا الشقاء (وسوء القضاء) أى المقضى لأن قضاء الله كله  
 حسن لا سوء فيه وهذا عام فى أمر الدارين (وشماتة الأعداء) أى فرحهم ببليّة تنزل بعدوهم وسرورهم بما حل بهم  
 من البلايا والرزايا والخصلة الأخيرة تدخل فى عموم كل واحدة من الثلاثة مستقلة فإن كل أمر يكره يلاحظ فيه  
 جهة المبدأ وهو سوء القضاء وجهة المعاد وهو درك الشقاء لأن شقاء الآخرة هو الشقاء الحقيق وجهة المعاش وهو  
 جهد البلاء وشماتة الأعداء تقع لكل منهما (خ) فى القدر وغيره (عن أبي هريرة) قضية كلام المصنف أن ذاماً  
 تفرد به البخارى عن صاحبه والأمر بخلافه فقد عزاه جمع منهم الديلمى فى مسند الفردوس والصدور المناوى إلى مسلم  
 أيضاً فى الدعوات ورواه عنه أيضاً النسائى وغيره .

(تعوذوا بالله من جار السوء فى دار المقام فإن الجار البادى يتحول عنك) قال الديلمى: البادى الذى يسكن البادية  
 قال لقمان عليه السلام لابنه فيما رواه البيهقى عنه بسند عن الحسن يابى حملت الجنادل والحديد وكل ثقيل فلم أحمل شيئاً  
 أكثر من جار السوء وذقت المارار فلم أذق شيئاً أمر من الصبر (ن) وكذا البيهقى فى الشعب (عن أبي هريرة) وأبى سعيد  
 معاً قال الحافظ العزاقى وسنده صحيح .

(تعوذوا بالله من ثلاث فواق) أى دواهى واحدها فاقرة كأنها تحطم فقار الظهر (جار سوء) بالإضافة (إن رأى  
 خيراً) عطف بيان أو خبر مبتدأ محذوف أى هو الذى إن أطلع منك على خير (كتمه) عن الناس حسداً وشره  
 وسوء طبيعة (أو إن رأى) عليك (شراً أذاعه) أى أفشاه بين الناس ونشره (وزوجة سوء) بالإضافة (إن دخلت)  
 أنت (عليها) فى بيتك (لسنتك) أى رمتك بلسانها وأذتك به (وإن غبت عنها خائنتك) فى نفسها أو مالك أو عرضك  
 (وإمام سوء) بالإضافة (إن أحسنت) إليه بقول أو فعل (لم يقبل) ذلك منك (وإن أسأت لم يغفر) لك ما فرط منك  
 من زلة أو سهوة أو هفوة أو جفوة (هـ عن أبي هريرة) رفيه أشعث بن هجاء الهجيمى قال الذهبى فى الضعفاء  
 ضعفه وفى الميزان عن النسائى متروك الحديث وعن البخارى منكر الحديث ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر  
 (تعوذوا بالله من الرغب) بالتحريك المشار المكس أى تعوذوا من مثل حاله أو من قر به أو من أذيت وسعايته هذا ما قرره بعض  
 الشارحين ثم وقفت على نسخة المصنف التى بخطه فرأيت كتيب على الحاشية يازاه الرغب هو كثرة الأكل هكذا كتب بخطه وهو  
 حسن غريب ثم رأيت مخرج الحديث الحكيم الترمذى فسر به كثرة الأكل والجمع فقال الرغب كثرة الأكل والشبع مفقود  
 حتى يحتاج صاحبه أن يأكل فى اليوم مرات وصاحب هذا من الحرص عليه غالب فالهاب نار الحرص بهضم طعامه وينشف رطوبته  
 حتى يسرع فى بيهه فيصير ثقلاً يحتاج إلى أن ينقصه قال وكانت لأبى سعيد الخدرى ابنة رغبة فدعا الله عليها فانت



- ٣٣٣٦ - تَغْطِيَةُ الرَّسِّ بِالنَّهَارِ فَقِهِ ، وَبِاللَّيْلِ رِيَّةً - (عد) عن وائلة - (ض)
- ٣٣٣٧ - تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَيُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاطِنَ : عِنْدَ النِّقَاطِ الصُّفُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَعِنْدَ نَزُولِ الْغَيْثِ ، وَعِنْدَ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ ، وَعِنْدَ رُؤْيَا الْكَعْبَةِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٣٣٣٨ - تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَخَمْسٍ : لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ، وَلِلْقَاءِ الرَّحْمَنِ ، وَلِنَزُولِ الْقَطْرِ ، وَلِدَعْوَةِ الْمَظْلُومِ ، وَلِلْأَذَانِ - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٣٣٣٩ - تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ نِصْفَ اللَّيْلِ فَيُنَادِي مُنَادٌ : هَلْ مِنْ دَاعٍ فَيُسْتَجَابُ لَهُ ؟ هَلْ مِنْ سَائِلٍ فَيُعْطَى ؟ هَلْ مِنْ مَكْرُوبٍ فَيُفْرَجُ عَنْهُ ؟ فَلَا يَبْقَى مُسْلِمٌ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ، إِلَّا زَانِيَةً تَسْعَى بِفَرْحِهَا

قال : والحرص على الطعام جماعمة النفس وإذا كانت النفس جمعة فصاحبها مفتون وابتلي الله الأدي بهذه الشهوات فرب نفس مالت جماعتها إلى البطن ورب نفس مالت إلى الفرج فلذلك تجد الناس على ذلك فإذا عجز عنه فعلا لنحو كبير أو ضعف فقلبه منهوم ولسانه رافث وعينه طماعة خائنة (الحكيم) الترمذي (عن أبي سعيد) الخدرى (تغطية الرأس بالنهار فقه) أى من نتائج الفهم لكلام العلماء الحكماء فإن عندهم أن النقع هاراً محبوب مطلوب (وبالليل رية) أى تهمة يستتاب منها فإن من وجد إنساناً مقتنعاً ليلاً إنساناً يظن به أنه لص أو يريد الفجور بامرأة أو نحو ذلك وإلا لما غطى وجهه وستر امره ومحصول ذلك أنه هاراً حسن وليلاً مذموم (عد عن وائلة) - الاسقة وفيه نعيم بن حماد قال الذهبي لين الحديث عن بقية وحاله معروف

(تفتح أبواب السماء ويستجاب الدعاء) من دعا بدعاء متوفر الشروط والأركان (في أربعة مواطن عند النقاء الصفوف في سبيل الله) أى في جهاد الكفار (وعند نزول الغيث) أى المطر (وعند إقامة الصلاة) يحتمل أنه يريد الصلوات الخمس ويحتمل العموم (وعند رؤية الكعبة) يحتمل أن المراد أول ما يقع بصر القادم إليها عليها ويحتمل أن المراد ما يشمل دوام مشاهدتها فما دام إنسان ينظر إليها فباب السماء مفتوح والدعاء مستجاب والاول أقرب . قال الغزالي : شرف الأوقات يرجع بالحقيقة إلى شرف الحالات فحالة القتال في سبيل الله يقطع عندها الطمع عن مهمات الدنيا ويهون على القلب حياته في حب الله وطلب رضاه وكذا يقال بنحوه في الباقي (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عفير بن معدان وهو يجمع على ضعفه جداً وقال ابن حجر حديث غريب وقد تساهل الحاكم في المستدرک فصحه فردّه الذهبي بأن فيه عفير بمهمله وفاء مصغراً واه جداً وقد تفرّد به وهذا الحديث لم أره في نسخة المصنف التي بخطه (تفتح أبواب السماء لخمس : لقراءة القرآن ، وللقاء يوم الزحف) في قتال الكفار ونزول القطر ، ولدعوة المظلوم ، وللأذان) أى أذان الصلاة والمراد أن الدعاء في هذه الأوقات مستجاب كما أفصح به فيما قبله وقال العامري كأنها تفتح لنزول النصر عند القتال ونزول البر للصليين فإذا صادف الدعاء فتحها لم يرد كما إذا صادف السائل باب السلطان الكريم مفتوحاً لا يكاد يخيب أهله وفيه حث على حضور المسجد في ذلك الوقت لانتظار الفريضة وإجابة الدعاء (طس) من حديث حفص بن سليمان (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر غريب وحفص هو القارى إمام في القراءة ضعيف في الحديث وقال الهيثمي فيه حفص بن سليمان ضعفه الشيخان وغيرهما

(تفتح أبواب السماء نصف الليل) الظاهر أن المراد ولا يزال مفتوحاً إلى الفجر (فينادى مناد) أى من السماء من الملائكة بأمر الله تعالى (هل من داع) أى طالب من الله (فيستجاب له هل من سائل فيعطى) مسؤوله والجمع بينه



أو عشار - (طب) عن عثمان بن أبي العاصي - (ح)

٣٣٤٠ - تفتح لكم أرض الأعاجم ، وستجدون فيها بيوتاً يقال لها « الجنة » أمات ، فلا يدخلها الرجال إلا بإزار ، وامنعوا النساء أن يدخلن إلا مريضاً ، أو نفساء - (هـ) عن ابن عمر - (ح)

٣٣٤١ - تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس ، فيغفر فيهما لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء ، فيقال : أنظروا هذين حتى يصطالحا - (خدم دت) عن أبي هريرة - (صح)

وبين ما قبله للتأكد (هل من مكروب فيفرج عنه فلا يبقى مسلم يدعو بدعوة إلا استجاب الله له إلا زانية تسعى بفرجها أى تسكتسب (أو عشار) أى مكاس فإنه لا يستجاب لها لجرم ذنوبها قالوا إنما كان الفتح نصف الليل لأنه وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات ، وهو وقت اجتماع الهمم وتعاون القلوب واستدراار الرحمة وفيوض الخيور (طب عن عثمان بن أبي العاصي) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن فيه على بن زيد وفيه كلام (تفتح لكم أرض الأعاجم) يعنى العراقين بلاد كسرى ويحتمل أن المراد ماعدا أرض العرب وهو أقرب (وستجدون فيها بيوتاً يقال لها الحمامات) من الخيم وهو الماء الحار وأول من اتخذ سليمان عليه السلام كما سبق (فلا يدخلها الرجال إلا بإزار) لأن دخولهم بدونه إن كان فيها أحد رأى عورته أو لا أحد فقد يفجأه أحد ذكره ابن جرير (وامنعوا النساء أن يدخلن) مطلقاً ولو بإزار كما يفيد السياق (إلا مريضاً أو نفساء) وقد خافت محذوراً من الاغتسال في البيت أو احتاجت إلى دخوله في شدة الأعضاء ونحو ذلك فلا تمنعوهن حينئذ للضرورة فدخل النساء الحمام مكروه إلا لضرورة وهذا من معجزات المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه إخبار عن غيب وقد وقع (هـ) عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه

(تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس) حقيقة لأن الجنة مخلوقة وفتح أبوابها ممكن أو هو بمعنى كثرة الغفران ورفع المنازل واعطاء جزيل الثواب (فيغفر فيهما لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً) أى ذنوبه الصغائر (١) بغير وسيلة طاعة (إلا رجل) قال التوربشتي الوجه نصبه لأنه استثناء من كلام موجب وبه وردت الرواية الصحيحة وروى بالرفع قال الطبري وعليه فيقال الكلام محمول على المعنى أى لا يبقى ذنب أحد إلا ذنب رجل وذكر الرجل وصف طردى والمراد إنسان (كان بينه وبين أخيه) أى في الاسلام (شحناء) بفتح الشين المعجمة والمد أى عداوة (فيقال أنظروا) بقطع الهمزة يعنى يقول الله للبلائكة النازلة بهدايا المغفرة آخروا وأمهلووا ذكره البيضاوى وقال الطبري ولا بد هنا من تقدير من يخاطب بقوله أنظروا كأنه تعالى لما غفر للناس سواهما قيل اللهم أغفر لها أيضاً فأجاب أنظروا (هذين) أتى باسم الإشارة بدل الضمير لمزيد التغير والتنفير ذكره القاضى يعنى لاتعطوا منها أنصبا من رجلين بينهما عداوة (حتى) ترتفع (و يصطالحا) ولو بمراسلة عند البعد قال المنذرى قال أبو داود إذا كان الهجر لله فليس من هذا فإن النبى صلى الله عليه وسلم هجر بعض نساءه أربعين يوماً وابن عمر هجر ابناً له حتى مات قال ابن رسلان ويظهر أنه لو صالح أحدهما الآخر فلم يقبل غفر للبصالح وفي رواية تركوا هذين حتى يقينا (تنبيه) عد المصنف من خصائص هذه الأمة فتح السماء لأعمالهم وأرواحهم (خدم د) فى البر (د) فى الأدب (ن عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الترمذى وابن حبان ولم يخرج البخارى ورواه المحب الطبري فى عزوه له

(١) فإن لم يوجد صغائر أو كفرت بخصال أخرى فخرجوا من فضل الله أن يكفر من الكبائر بهذا وفى فتح البارى أن كل نوع من الطاعات مكفر لنوع مخصوص من المعاصي كالادوية بالنسبة للداءات



٢٣٤٢ - تفتح اليمن فيأتى قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم ، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون  
وتفتح الشام فيأتى قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم ، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، وتفتح  
العراق فيأتى قوم يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم ، والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون - مالك -  
(ق) عن سفيان بن أبي زهير

٢٣٤٣ - تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم ، فإنه من كانت الدنيا أكبر همه أفنى الله ضيعته ، وجعل

(تفتح) بضم الفوقية مبنياً المفعول (اليمن) أى بلادها سمي يمنا لأنه يمن الكعبة أو الشمس أو باسم يمن بن قحطان  
(يأتى قوم يبسون) بفتح المشنة التحتية أو ضمها مع كسر الموحدة أو ضمها وشد السين من البس وهو سوق بلين  
أى يسوقون دوابهم إلى المدينة أو معناه يزنون لأهلهم البلاد التى تفتح ويدعونهم إلى سكنها (فيتحملون) من المدينة إلى  
اليمن (بأهلهم) أى زوجاتهم وأبنائهم (ومن أطاعهم) من الناس راحلين إلى اليمن وهو عطف على أهلهم والمراد  
أن قوماً ممن يشهد فتحها إذا رأوا سعة عيشها هاجروا إليها ودعوا إلى ذلك غيرهم (والمدينة) أى والحال أن الإقامة  
بالمدينة (خير لهم) من اليمن لكونها حرم الرسول وجواره ومهبط الوحي ومنزل البركات (لو كانوا يعلمون) بفضلها  
وما فى الإقامة بها من الفوائد الدينية والعوائد الأخروية حتى يحتقر دونهما ما يجدونه من الحظوظ الفانية العاجلة بسبب  
الإقامة فى غيرها ذكره البيضاوى وأيده الطيبي بتذكير قوم ووصفهم بكونهم يبسون ثم تركيده بقوله لو كانوا يعلمون  
لإشعاره بأنهم ممن ركن إلى الحظوظ الهيمية والحطام الفانى وأعرض عن الإقامة فى جوار المصطفى صلى الله عليه وسلم  
ولذلك كرر قوماً ووصفه فى كل مرتبة بقوله يبسون استهجاناً لذلك الفعل القبيح وجواب لو محذوف أى لو كانوا  
من العلماء لعلموا أن إقامتهم بالمدينة أولى وقد تجعل للنمى فلا جواب لها (وتفتح الشام) سمي به لكونه عن شمال  
الكعبة وفتح اليمن قبل الشام كما يلوح به ابتداء الخبر به وللاقتناع على أنه لم يفتح شء من الشام فى عهد المصطفى صلى الله  
عليه وسلم فقول مسلم تفتح الشام ثم اليمن ثم العراق مؤول بأن الثانية للترتيب الاخبارى (فيأتى قوم يبسون) بفتح  
أوله وضمه وكسر الموحدة وضمها (فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم) من الناس راحلين إلى الشام (والمدينة خير لهم)  
منها لما ذكر (لو كانوا يعلمون) بفضلها فالجواب محذوف كما فى السابق واللاحق دل عليه ما قبله وإن كانت لو بمعنى  
ليت فلا جواب لها وكيفما كان ففيه تجهيل لمن فارقتها لتفويته على نفسه خيراً جسيماً (وتفتح العراق فيأتى قوم  
يبسون فيتحملون بأهلهم ومن أطاعهم) راحلين إلى العراق والمدينة خير لهم من العراق (لو كانوا يعلمون) وهذه معجزة  
ظاهرة للمصطفى صلى الله عليه وسلم لاخباره بفتح هذه الأقاليم وأن الناس يتحولون إليها بأهلهم ويفارقون المدينة  
ولو لازموا لكان خيراً وقد كان ذلك كله على الترتيب المذكور وأما رواية تقديم فتح الشام على اليمن فمعناها أن  
استيفاء فتح اليمن إنما كان بعد الشام وأفاد فضل المدينة على البلاد المذكورة وهو اجماع وأن بعض البقاع أفضل  
من بعض (مالك) فى آخر الموطأ (ق) فى الحج (عن سفيان) بثلاثين السين (بن أبى زهير) قال ابن حجر واسم  
أبى زهير القرطوبى بكسر القاف الشنؤى بفتح المعجمة وضم النون وبعد النون همزة ويقال الشنأى النوى بفتح النون  
صحابى حديثه فى البخارى

(تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم) لأن تفرغ المحل شرط لتنزلات غيث الرحمة وما لم يتفرغ المحل لم يصادق الغيث  
خلا ينزل فيه ولو فرغ العبد المحل وهياً وأصلحه لرأى العجائب وفضل الله لا يردده عن العبد إلا المانع الذى فى قلبه من دنس الدنيا  
ودغلها وإذا تفرغ منها العبد وأقبل على ربه صنع له جيلاً وهياً له تدير آينال به فوز العاجل والآجل وسعادة الدارين ولهذا



فقره بين عنيه ، ومن كانت الآخرة أكبر همه جمع الله تعالى له امره ، وجعل عنه في قلبه ، وما أقبل عبد بقلبه إلى الله تعالى إلا جعل الله قلوب المؤمنين تفد إليه بالود والرحمة ، وكان الله تعالى بكل خير إليه أسرع - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٣٣٤٤ - تفقدوا أعمالكم عند أبواب المساجد - (حل) عن ابن عمر - (ض)

قال بعضهم هذا أصل عظيم في تهديد الطريق إلى الحق تقدر بصرف هموم الدنيا المستولية على قلوب الوري الشاغلة لهم عن الإقبال على مولاهم وهمومها كل هم ينشأ عن الهوى في لذة من لذاتها كلبس وما كل ومنكح ومال وحشم وجاه فكل هم منها يجب عن الله وعن الآخرة بحسب قوته وضعفه ، ولا طهارة للقلب إلا بالفراغ منها . هما هما ولهذا قال ( ما استطعتم ) أي لا تشكفوا بالتفريغ منها كلها جملة واحدة فإنه غير ممكن بل بالتدريج حسبما يعرفه خواص المساكين وإنما يزال الشيء بضده فيستحضر بدوام الذكر وصفاء القلب هما من هموم الآخرة فيدفعهما من هموم الدنيا وينزله مكانه وهكذا لو غلب عليه الحرص يستحضر التوكل أو الأمل يستحضر قرب الآجل أو العاجل استحضر الآجل أو الحرام استحضر غضب الملك العلام ، وهكذا حتى يدفع بجميع همومها فيسير إلى الحق بكليته ويقبل عليه بحبه ( فإن من كانت الدنيا أكبر همه ) أي أعظم شيء يهتم به ويصرف كليته إليه ( أفشى الله تعالى ضيعته ) أي كثر عايشه معاشه ليشغله عن الآخرة ( وجعل فقره بين عينيه ) لأنه إذا رأى منه إقبالاً على هذه الدنيا الدنيئة والشهوة الرديئة أعرض عنه حتى يتمكن حب هذه القاذورات منه ويتعالى في الغلو فيها فيضاد أفضية الله وتديره فيؤد بتدبيره ومن ثم قيل من كانت الدنيا همه كثر في الدنيا والآخرة غمه ( ومن كانت الآخرة أكبر همه جمع الله له امره وجعل عنه في قلبه وما أقبل عبد بقلبه إلى الله تعالى إلا جعل قلوب المؤمنين تفد إليه بالود والرحمة ) أي من تفرغ من هموم الدنيا أقبل قلبه على الله بكليته أي حياً ومعرفة وخوفاً فدل على أن هذا الإقبال ممكن وثمرته عاجلة أن يجعل الله تعالى له محبة ورحمة في قلوب خواص عباده ثم بين أثر ذلك بقوله تفد إليه بالود أي تقبل على مهامته وخدمته محبة له ثم أكد ذلك بعناية النبي فقال ( كان الله تعالى بكل خير إليه أسرع ) أي إلى حبه وكراماته ومعونته من جميع عباده ليعرف بركة فراغ قلبه ومن الخير الذي يسرع الله به إليه ما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم من جعل الهموم هما واحداً كفاه الله هموم الدنيا والآخرة ومن كانت الدنيا أكبر همه تخوف بأحوالها وتقلبها ورغب في الجمع والمع وذلك سم قاتل فرفض ذلك انكشف له الغطاء فوجد الله كافياً له في كل أمر فرفع باله عن التدبير لنفسه وأقبل على ملاحظة تدبير الله واستراح وسخر إليه الناس وأفاض عليه الخير بغير حساب ولا قياس فإن امرأ دنياه أكبر همه لم يستمسك بها بحبل غرور

قال الغزالي : ومن الأدوية النافعة في ذلك أن يتحقق أن فوات لذات الآخرة أشد وأظلم من فوات لذات الدنيا فإنها لا آخر لها ولا كدر فيها فلذات الدنيا سريعة الدور وهي مشوبة بالمكدرات فما فيها لذة صافية عن كدر وفي الإقبال على الأعمال الآخروية والطاعات الربانية تلذذ بمناجاته تعالى واستراحة بمعرفته وطاعته وطول الأانس به ولو لم يكن المطيع جزاء على عمله إلا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الأانس بمناجاته لكفى فكيف بما يضاف إليه من النعيم الآخروي لكن هذه اللذة لا تكون في الابتداء بل بعد مدة حتى يصير له الخير ديناً كما كان السوء له ديناً (طب) وكذا في الأوسط (عن أبي الدرداء) وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه محمد بن سعيد بن حسان المصنوع وهو كذاب اهـ وكذا ذكره غيره

(تفقدوا أعمالكم عند أبواب المساجد) إذا أردتم دخولها وإدخال النعال معكم فإن كان علق بها قدر فأميطوه لئلا يصيب شيئاً من أجزاء المسجد فينجسه أو يقدسه وتقديره ولو بالطهارات حرام (حل) عن ابن عمر (بن الخطاب) ثم



٣٣٤٥ - تَفَكَّرُوا فِي كُلِّ شَيْءٍ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنَّ بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى كُرْسِيِّ سَبْعَةِ

آلَافٍ نُورٍ ، وَهُوَ فَوْقَ ذَلِكَ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظَمَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

٣٣٤٦ - تَفَكَّرُوا فِي الْخَاقِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي الْخَالِقِ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَقْدُرُونَ قَدْرَهُ - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ص)

٣٣٤٧ - تَفَكَّرُوا فِي خَاقِ اللَّهِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ فَتَهْلِكُوا - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ - (ض)

قال لم نكتبه إلا من حديث أحمد بن صالح الشموي انتهى . وأحمد هذا قال في الميزان عن ابن حبان يضع الحديث وساق هذا الحديث من مناهجه

(تفكروا في كل شيء) استدلالاً واعتباراً من التفكير وهو يد النفس التي تنال بها المعلومات كما تنال بيد الجسم المحسوسات قاله الحرالي وقال الراغب الفكرة قوة مطرقة للعلم إلى المعلوم وهو تخيل عقلي موجود في الإنسان والتفكير جولان تلك القوة بين الخواطر بحسب نظر العقل وقد يقال للتفكير الفكر وربما ضل الفكر وأخطأ ضلال الرائد وخطاه والتفكير لا يكون إلا فيما له ماهيته مما يصح أن يحمل له صورة في القلب مفهوماً فهذا قال (ولا تفكروا في ذات الله فإن بين السماء السابعة إلى كرسية سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك كله) قال الديلمي وفي رواية لابن عباس زيادة وإن ملكاً من حملة العرش يقال له إسرافيل زارية من زوايا العرش على كاهله قيد مرقق قدماء في الأرض السفلى ومرقق رأسه من السماء السابعة العليا والخالق أعظم من المخلوق . قال الفخر الرازي أشار بهذا الحديث إلى أن من أراد الوصول إلى كنه العظمة وهوية الجلال تحير وتردد بل عنى فإن نور جلال الإلهية يعنى أحداق العقول البشرية وذلك النظر بالكلية في المعرفة يوقع في الضلال والطرفان مذمومان والطريق القويم أن يخوض الإنسان البحث المعتدل ويترك التعمق ومن ثم سميت كلمة الشهادة كلمة العدل فإن قيل كيف أمر الله بالعدل في بحر التوحيد وقد قال «ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء» فمن عجز عن العدل فهن كيف يقدر على العدل في معرفته قلنا أظهر عجزك في الضعيف وأقدرك على الشريف لتعرف أن الكل منه (أبو الشَّيْخ) الأصمعي (في العظمة) أي في كتاب العظمة (عن ابن عباس) (تفكروا في الخلق) أي تأملوا في المخلوقات ودوران الفلك وارتفاع هذا السقف المرفوع بغير عمد ومجاري هذه البحار والأنهار فمن تحقق ذلك علم أن له صانعاً ومدبراً لا يعزب عنه مثقال ذرة؛ وفي النصائح أملاً عينيك من زينة هذه السكواكب وأجلهما في جملة هذه العجائب متفكراً في قدرته مقدرها متدبراً حكمة مدبرها قبل أن يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر (ولا تفكروا في الخالق) فإن كل ما يخطر بالبال فهو بخلافه (فإنكم لا تقدرون قدره) أي لا تعرفونه حق معرفته لماله من الإحاطة بصفات الكمال ولما جبلتم عليه من النقص قال العارف ابن عطاء الله الفكرة سير القلب في ميدان الأغيار، الفكرة سراج القلب فإذا ذهبت فلا إضاءة له، الفكرة فكرتان فكرة تصديق وإذعان وهي لأرباب الاعتبار المستدلين بالصفة على الصانع وبالمخلوق على الخالق أخذاً من قوله سبحانه وتعالى «قل انظروا ماذا في السموات» «سربهم آياتنا في الآفاق» وفكرة أهل شهود وعيان وهم الذين عرفوا الصنعة بالصانع وشهدوا الخلق بالخالق استمداداً من قوله تعالى «أو لم يكن بربك أنه على كل شيء شهيد» (أبو الشَّيْخ) في كتاب العظمة (عن ابن عباس) قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال مالك لا تتكلمون فقالوا نتفكر في الله. فذكره

(تفكروا في خلق الله) أي مخلوقاته التي يعرف العباد أصلها جملة لا تفصيلاً كالسموات بكبواكبها وحركتها ودورانها في طلوعها وغروبها والأرض بما فيها من جبالها ومعادنها وأنهارها وبحارها وحيوانها ونباتها وما بينهما وهو الجو بغيومه وأمطاره ورعده وبرقه وصواعقه وما أشبه ذلك فلا تتحرك ذرة منه إلا والله سبحانه ألوف من الحكمة فيه



٣٣٤٨ - تَفَكَّرُوا فِي آيَةِ اللَّهِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ - أبو الشيخ (طس عده ب) عن ابن عمر - (ض)

٣٣٤٩ - تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ - (حل) عن ابن عباس (ض)

شاهدة له بالوحدانية دل على عظمته وكبريائه والتفصيل يطول والتفكير هو المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق قال الماضي وهذا دليل واضح على شرف علم الأصول وفضل أهله وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد لا يرى إلى نصيب السماء ذات الطرائق ورفعه الفلك فرق رؤوس الخلائق وإجرائه الماء بلا سائق وإرساله الريح بلا عائق؟ فالسموات تدل على نعمته والفلك يدل على حسن صنعته والرياح نشر من نسيم رحمته والأرض تدل على تمام حكمته والأنهار تفجرت بعذوبة كلمته والأشجار تخبر بحملى صنعته (ولا تفكروا في الله فنهلكوا) لأن العقول كما قال ابن عربى حد اتفق عنده من حيث هي مفكر وآية مناسبة بين الحق الواجب الوجود لذاته وبين الممكن وإن كان واجبا به عند من يقول به وما أخذ الفكرة به إنما يقوم صحيحه من البراهين الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول والبرهان والمبرهن عليه من وجه به يكون التعاقب له نسبة إلى الدليل ونسبة إلى المدلول فلا يصح أن يجمع الخلق والحق في وجهه أبدا من حيث الذات بل من حيث إن هذه الذات منوعة بالآلوهية فهذا حكم آخر يستقل العقول بإدراكه وكم من عاقل يدعى العقل الرصين من العلماء النظار يقول إنه حصل على مفارقة الذات من حيث النظر الفكري و غايل لتردده بفكره بين السلب والإثبات راجع إلى الوجود والسلب إلى العدم والنفي لا يكون صفة ذاتية لأن الصفات الذاتية للموجودات إنما هي ثبوتية فما حصل هذا المفكر المتردد بينهما من العلم بالله على شيء (أبو الشيخ) في العظمة (عن أبي ذر) الغفارى

(تفكروا في آلاء الله) أى أنعمه الله على أنعم بها عليكم قال القاضى والتفكير فيها أفضل العبادات (ولا تفكروا في الله) فإن العقول تحير فيه فلا يطيق مد البصر إليه إلا الصديقون ثم لا يطيقون دوام النظر بل سائر الخلق أحوال أبصارهم بالإضافة إلى جلاله كبصر الخماش بالإضافة إلى الشمس فلا يطيقه البتة نهائياً وتردد ليلا لينظر في بقية نور الشمس خال الصديقين كحال الإنسان في النظر إلى الشمس فإنه يقدر على نظرها ولا يطيق دوامه فإنه يفرق الصبر ويورث الدهش فكذا النظر إلى ذات الله يورث الحيرة والدهش واضطراب العقل فالصواب أن لا يتعرض لمجارى الفكر في ذاته وصفاته لأن أكثر العقول لا تحتمله (تنبيه) قال الرغب بنسبه بهذا الخبر على أن غاية معرفة الإنسان ربه أن يعرف أجناس الموجودات جواهرها وأعراضها المحسوسة والمعقولة ويعرف أثر الصنعة فيها وأنها محدثة وأن محدثها ليس إياها ولا مثلاً لها بل هو الذى يصح ارتفاع كلها بعد بقائه ولا يصح بقاؤها وارتفاعه ولما كان معرفة العالم كله يصعب على المكلف لقصور الأفهام عن بعضها واشتغال البعض بالضروريات جعل تعالى لكل إنسان من نفسه وبدنه عالماً صغيراً أوجد فيه مثال كل ما هو موجود في العالم الكبير ليجرى ذلك من العالم مجرى مختصر عن كتاب بسيط يكون مع كل أحد نسخة يتأملها حضراً وسفراً وليلاً ونهاراً فان نشط وتفرغ للتوسع في العلم نظر في الكتاب الكبير الذى هو العالم فيطلع منه على الملكوت ليقدر عليه وإلا فله مقتنع بالمختصر وفى أنفسكم أفلا تبصرون، (أبو الشيخ) في العظمة (طس عده ب) عن ابن عمر (بن الخطاب) قال البيهقي هذا إسناد فيه نظر قال الحافظ العراقى قلت فيه الوزاع بن نافع متروك

(تفكروا في خلق الله) قال الجنيد أشرف المجالس وأعلاها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد (ولا تفكروا في الله) فإنه لا تحيط به الأفكار؛ قالوا كان الرجل من بنى إسرائيل إذا تعبد ثلاثين سنة أظلمت سحابة ففعله رجل فلم تظله فشكى لآمه فقالت لملك أذنت قال لا قالت فهل نظرت إلى السماء فرردت طرفك غير مفكر فيها قال نعم قالت من ههنا أتيت؛ فعلى العاقل أن لا يهمل التفكير ومن الجوائز أن تروح غداً مع الجوائز فالحازم لا يترك مسارح



٣٣٥٠ - تَقَبَّلُوا إِلَى بَيْتِ تَقَبَّلَ لَكُمْ بِالْجَنَّةِ إِذَا حَدَّثَ أَحَدُكُمْ فَلَا كَذِبَ، وَإِذَا وَعَدَ فَلَا يَخْلِفْ، وَإِذَا أَتَمَّنَ فَلَا يَخْنُ. غَضُوا أَبْصَارَكُمْ، وَكَفُّوا أَيْدِيَكُمْ، وَاحْفَظُوا فُرُوجَكُمْ - (ك ه ب) عن أنس - (ض)

٣٣٥١ - تَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ يَغْضُضَ أَهْلَ الْمَعَاصِي، وَالْقَوْمُ بِوُجُوهِ مَكْفَهَرَةٍ، وَالتَّمَسُّوا رِصَالَهُ بِسَخَطِهِمْ، وَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِالتَّبَاعِدِ مِنْهُمْ - ابن شاهين في الافراد عن ابن مسعود (ض)

الظر ترفد ولا تسكرى إلا وهو يقظان المسكر بهار يحول وليل يزول رشمس بحرى وقر يسرى وسحاب مكفهري وبحر مستطر وخلق تمور ووالد يتلف وولد يخف ما خلق الله هذا باطلا وأن بعد ذلك أثواباً وحشراً ونشراً وأثواباً وعقاباً قال الروذباذى التفسر على أربعة أنحاء فكرة في آيات الله وفكرة في خلقه وعلامتها تولد المحبة وفكرة في وعد الله بثواب وعلامتها تولد لرغبة وفكرة في وعيده بالعذاب وعلامته تولد الرهبة وفكرة في جفاء النفس مع إحسان الله وعلامتها تولد الحياء من الله (حل عن ابن عباس) قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما تفكرون قالوا نتفكر في الله فذكره قال الهيثمي فيه الوزاع متروك شيخه العراقي سنده ضعيف جداً قال ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب من وجه أصح من هذا وقال السخاوى هذه الأحاديث أسانيداً كلها ضعيفة لكن اجتماعها يكسب قوة .

(تقبلوا) ويروى تسكفوا (لى يست من الخصال) (أتقبل لكم الجنة) أى تسكفوا لى بفعل هذه الستة أنكفل لكم بدخول الجنة والقبيل الكفيل (إذا حدث أحدكم فلا يكذب) أى لإلضرورة أو مصلحة محتملة كما سبق (وإذا وعد فلا يخلف) ولأن كان وعد صديقه كما سبق ويحى فى خبر ( وإذا أتمن فلا يخن ) فيما جعل أميناً عليه ( غضوا أبصاركم ) عن النظر فيما لا يجوز ( وكفوا أيديكم ) فلا تبسطوها لما لا يحل ( واحفظوا فروجكم ) عن الزنا واللواط ومقدماتهما والسحاق ونحوه ومن تسكفل بالتزام هذه المذكورات فقد توفى أكثر المحرمات فهو جدير بأن يتكفل له بالجنة ( ك ه ب ) وكذا ابن أبي شيبه وأبو يعلى والبيهقى ( عن أنس ) وفيه سعد بن سنان أوردته الذهبي فى الضعفاء وقال ضعفوه وفى الميزان أحاديثه واهية وقال النسائى منكر الحديث ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر وقال المنذرى رواه ثقات إلا سعد بن سنان قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير أن ابن سنان لم يسمع من أنس ( تَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ ) أى اطلبوا رضاه فالمراد بتقرب العبد من ربه قربه بالعمل الصالح لا قرب المكان لأنه من صفات الأجسام المستحيلة عليه ( يغض أهل المعاصى ) من حيث كونهم أهل المعاصى لا لذواتهم فالأمرور يغضه فى نفس الأمر إنما هو تلك الأفعال التى نهى الشارع عنها والقوم بوجوه مكفهرة أى عابسة قاطبة فمضى أن ينجع ذلك فيهم فينجزوا ( والتمسوا ) بذل الجهد واستفراغ الوسع والطاقة ( رضا الله ) عنكم ( بسخطهم ) عليكم فإنهم أعداء السكال والفلاح والنجاح والصلاح ( وتقرَّبوا إلى الله بالتباعدهم ) فإن مخالطتهم والقرب منهم دخان وصدأ للقلوب فى وجه مرآة القلب وما استعين على التخلص من الشر بمثل البعد عن أسبابه ومظانه وشاهد ذلك من التنزيل ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله قال البسطامى إذا نظرت إلى رجل أعطى من السكرات حتى ارتفع فى الهواء فلا تغتر به حتى تنظر حاله عند الأمر والنهى وحفظ الحدود وآداب الشريعة وفى الحديث شمولى للعالم العاصى قال بشر من طلب الرئاسة بالعلم فتقرب إلى الله يغضه فإنه مقيت فى السماء والأرض كما يطلب التقرب بمحبة أهل الطاعات قال ابن عمر والله لو صمت النهار لا أفطره وقت الليل لأنامه وأنفقت مالى فى سبيل الله ثم أموت وليس فى قلبى حب لأهل الطاعة وبغض لأهل المعصية مانفعى ذلك شيئاً وقال العارف ابن السماك عند موته اللهم إنك تعلم أنى إذ كنت أعصيك أحب من يطيعك فاجعله قرينة منى إليك وقال الشافعى :



٣٣٥٢ - تَقَعُدُ الْمَلَائِكَةُ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَيَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ وَالثَّانِي وَالثَّالِثَ ، حَتَّى إِذَا خَرَجَ  
الْإِمَامُ رَفَعَتِ الصُّحُفُ - (حم) عن أبي أمامة - (ح)

٣٣٥٣ - تَقُومُ السَّاعَةُ وَالرُّومُ أَكْثَرُ النَّاسِ - (حم م) عن المستورد - (صح)

٣٣٥٤ - تَقُولُ النَّارُ لِلْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : جَزَاؤُكُمْ فَقَدْ أَطْفَأَ نُورُكَ لَهْبِي - (طب حل) عن يعلى  
ابن منية - (ض)

أحب الصالحين ولست منهم لعلى أن أنال بهم شفاعه  
وأكره من بضاعته المعاصي وإن كننا جميعاً في البضاعة

(ابن شاهين في الأفراد عن ابن مسعود)

(تقعُد الملائكة) أى الذين فى الأرض منهم (على أبواب المساجد) أى الأماكن التى تقام فيها الجمعة وخص المساجد  
لما أن الغالب إقامتها فيها (يوم الجمعة) من أول النهار بقصد كتابة المبكرين اليها (فيكتبون) فى صحفهم (الأول والثانى  
والثالث) وهكذا (حتى إذا خرج الإمام) ليصعد المنبر للخطبة (رفعت الصحف) أى طووا تلك الصحف ورفعوها  
للعرض (١) والمقصود بيان فضل التذكير وهو نص صريح فى الرد على مالك حيث لم يذهب لشذبه (حم عن  
أبي أمامة) الباهل.

(تقوم الساعة) أى القيامة (والروم أكثر الناس) ومن عداهم بالنسبة إليهم قليل وثبت فى الصحيح أنه لا يبقى  
مسلم وقت قيام الساعة لكن يكون الروم وهم قوم معروفون وهم أكثر الكفرة ذلك الوقت (حم م عن المستورد)  
ابن شداد فقال عمرو بن العاص المستورد عند روايته ذلك انظر ما تقول قال أقول سمعته من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ابن قلت ذلك إن فيهم لحصلا أربعة إنهم لاحلم الناس عند فتنة وأسرحهم إفاقة بعد مصيبة وأوشكهم  
كرة بعد فرة وخيرهم لمسكين ويقيم وضعيف وأمنعهم عن ظلم الملوك

(تقول النار للمؤمن يوم القيامة) بلسان فقال أو الحال (جز يامؤمن فقد أطفأ نورك لهبى) (٢) لأن من أفاض  
الله الإيمان على قلبه وشرح به صدره فالنار أذل وأقل من أن تجترئ عليه بل إذا لمعت بوارق نور اليقين عليها أخذها  
وأطفأها ولخواص أهل الله السطوة التى لا تضاهى وبه عرف أن المراد المؤمن الكامل ومن خاف الله حق خيفته  
خافته المخاوف ذكره الكلاباذى وقال العارف المرسى رضى الله عنه الدنيا كأنها تقول للمؤمن جز يامؤمن فقد  
أطفأ نور قناعتك لهبى وقال بعضهم أطفئ البلوى بماء الصبر وبرده فليست نار البلية أعظم من نار جهنم لهذا الخبر  
وذلك لأن نور المؤمن الذى يطفئ به نار جهنم فى القيامة هو نوره الذى كان معه فى الدنيا فليطفئ به لهب البلوى مادام  
فى الدنيا وهذا الحديث وما أشبهه لا ينبغي أن يقص على العوام ولا يذكر على المنابر وفى المحافل وقد اشتد التنكير  
على من قال وددت أن قد قامت القيامة حتى نصب خيمتى على متن جهنم إذا رأتى تخمد فأكون رحمة الخلق وحمله  
على ذلك لا ينسب بالدعاوى ولوانع السلف الصالح لا مسك عن هذا الشطح ولم ينطق بما يؤم تحقير ما عظم الله شأنه من  
أمر النار حيث بالغ فى وصفها فقال اتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة (طب حل) وكذا ابن عدى (عن يعلى)  
بفتح التحتية وسكون المهملة وفتح اللام (بن منية) بضم الميم وسكون النون وهو ابن أمية كما مر ومنية أمه وقيل جدته

(١) فمن جاء بعد ذلك فلا نصيب له فى ثواب التذكير

(٢) يحتمل أن المراد عند المرور على الصراط



٣٣٥٥ - تَكْفِيرُ كُلِّ لَحَاءٍ رَكْعَتَانِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٣٣٥٦ - تَكُونُ لِأَصْحَابِي زَلَّةٌ يَغْفِرُهَا اللَّهُ تَعَالَى لَهُمْ لِسَابِقَتِهِمْ مَعِيَ - ابن عساكر عن علي - (ض)

٣٣٥٧ - تَكُونُ أُمَرَاءُ يَقُولُونَ وَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ ، يَتَهَاقَتُونَ فِي النَّارِ يَتَّبِعُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (طب) عن معاوية (ض)

٣٣٥٨ - تَكُونُ فَنٌّ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُغَيِّرَ فِيهَا بَيْدٌ وَلَا لِسَانٌ - رسته في الإيمان عن علي - (ض)

٣٣٥٩ - تَكُونُ النَّسَمُ طَيْرًا تَعْلُقُ بِالشَّجَرِ ، حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دَخَلَتْ كُلُّ نَفْسٍ فِي جَسَدِهَا - (طب)

عن أم هانئ - (ض)

من مسئلة الفتح شهدنا والطائف وتبوك وهو أول من أرخ الكتب وكان جواداً معروفاً بالخير والكرم قال الهيثمي فيه سليم بن منصور وهذا منكر الحديث وعن العقيلي فيه تجهم وعن الدارقطني يروى عن ضعفاء أحاديث لا يتابع عليها ثم له هذا الخبر قال السخاوي وهو مع ذلك منقطع بين خالد ويعلي

(تكفير كل لحاء) بكسر اللام وحاء مهملة والماء أي مخاضة ومسابة (ركعتان) يركعهما بعد الوضوء لهما فإنه يذهب الغضب كما ورد به خبر يحيى (طب عن أبي أمامة) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف<sup>(١)</sup> وبين ذلك تلميذه الهيثمي فقال فيه مسئلة بن علي وهو متروك وعبد الرحمن بن زياد بن أنعم وفيه كلام كثير (تكون لأصحابي) من بعدى (زلة يغفرها الله لهم لسابقتهم معي) زار الطبراني في روايته ثم يأتي بعدهم قوم يكبهم الله على مناخرهم في النار انتهى والحديث إشارة إلى ما وقع بين عظماء أصحابه من الحروب والمشاجرات التي مبدؤها قتل عثمان وكان بعده ما كان (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين ورواه الطبراني عن حذيفة قال الهيثمي وفيه إبراهيم بن أبي الفياض يروى عن أشهب مناكيره (تكون) بعدى (أمرأ) بضم الهاء جمع أمير (يقولون) أي ما يخالف الشرع والظاهر أنه أراد بالقول ما يشمل الفعل (ولا يرد عليهم) أي لا يستطيع أحد أن يأمرهم بمعروف ولا ينههم عن منكر لما يعلمون من حالهم أنه لا جواب لذلك إلا السيف (يتهاقون) أي يتساقطون من الارتفاع السقوط وأكثر ما يستعمل في الشر (في النار) نار جهنم (يتبع بعضهم بعضاً) أي كلما مات واحد فادخل فيها يتولى آخر فيعمل عمله فيموت فيقفو أثره وهذا من معجزاته إذ هو إخبار عن غيب وقع (طب عن معاوية) بن أبي سفيان

(تكون فتن) أي محن وبلايا (لا يستطيع أن يغير فيها) ببناء يغير المجهول أي لا يستطيع أحد أن يغير فيها ما يقع من المنكرات المخالفة للشرع (بيد ولا لسان) لعدم امتثال أمره وخوف القتل فيسكت فيرأى انكار ذلك بالقلب بحيث يعلم الله منه أنه ليس براض بذلك وأنه لو استماع لغيره وكل ذلك قد وقع (رسته في الإيمان عن علي) أمير المؤمنين (تكون النسمة) بعد الموت (طيرا) أي على هيئة الطير أو في حواصل الطير على ما سبق تفصيله (تعلق<sup>(٢)</sup> بالشجر) أي تأكل منه والمراد شجر الجنة (حتى إذا كان يوم القيامة) يعني إذا نفخ في الصور النفخة الثانية (دخلت كل نفس في جسدها) الذي كانت فيه في الدنيا بأن يعيد الله الأجساد كما كانت عند الموت وتسكن أرواحها إليها قال الحكمي الترمذي لعل هذا أي كونها في جوف الطيور في أرواح كمل المؤمنين اه (طب عن أم هانئ) بنت أبي طالب أو امرأة انفارية ذكر كل منهما الطبراني من طريق قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم إنزاور إذا متنا ويرى بعضنا بعضاً فذكره وقضية كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلى من الطبراني وهو عجب فقد خرج له أحمد باللفظ المذكور عن

(١) قال الجوهري لاحتته ملاحاة ولحاء إذا نازعته وفي المثل من لاحاك فقد عاداك وتلاحوا إذا تنازعوا.

(٢) وهو في الأصل للإبل إذا أكلت النضاه ويقال علققت تعلق علوقا فنقل إلى الطير.



- ٣٣٦٠ - تَمَامُ الْبَرِّ أَنْ تَعْمَلَ فِي السِّرِّ عَمَلَ الْعَلَانِيَةِ - (طب) عن أبي عامر السكوني - (ض)
- ٣٣٦١ - تَمَامُ الرِّبَاطِ أَرْبَعُونَ يَوْمًا وَمَنْ رَاطَبَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا لَمْ يَسِيعْ وَلَمْ يَشْتَرِ وَلَمْ يَحْدِثْ حَدَّثًا خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٣٣٦٢ - تَمَامُ النِّعْمَةِ دُخُولُ الْجَنَّةِ ، وَالْفَوْزُ مِنَ النَّارِ - (حم خدت) عن معاذ - (ج)
- ٣٣٦٣ - تَمَسَّحُوا بِالْأَرْضِ ، فَإِنَّهَا بِكُمْ بَرَةٌ - (طص) عن سلمان - (ح)

أبي هريرة المزبور وقدم سبق عن الحافظ ابن حجر وغيره أن الحديث إذا كان في غير الكتب الستة ورواه أحمد لا يعزى لغيره قال الهيثمي وفيه ابن لهيعة .

(تمام البر) بالكسر (أن تعمل في السر عمل العلانية) فإن أبطن خلاف ما أظهر فهو منافق وإن اقتصر على العلانية فهو مرآئي قال الماوردي قال بعض الحكماء من عمل في السر عملاً يستحي منه في العلانية فليس لنفسه عنده قدر. قال فسرى كإعلاني وتلك خليفتي وظلمة لي مثل ضوء نهاريا

ومن استوى سره وعائنه فقد كمل فيه أسباب الخير وانتفت عنه أسباب الشر وصار بالفضل مشهورا وبالجميل مذكورا (طب عن أبي عامر السكوني) بفتح المهملة وضم الكاف وآخره نون الشامي قال قلت يا رسول الله ماتم تام البر فذكره قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ضعيف لم يعتمد الكذب وبقيته رجاله وثقوا على ضعف فيهم ورواه الطبراني باللفظ المزبور من طريق آخر عن أبي مالك الأشعري ولو ضمه المصنف له لاحسن .

(تمام الرباط) أى المراقبة يضئ مراقبة النفس بالإقامة على مجاهدتها لتبديل أخلاقها الرديّة بالحميد . قال الراغب المراقبة كالمحافضة وهى ضربان مراقبة فى غور المسلمين ومراقبة النفس فإياها كمن أقيم فى نغز وفوض إليه مراعاته فيحتاج أن يراعيه غير مغل بل كالمجاهدة بل هو الجهاد الأكبر كما فى الحديث الآتى (أربعين يوما) لأنها مدة يصير المداومة فيها على الشيء خلقا كالخلق الأصلي الغريزي . (ومن رباط أربعين يوما لم يسع ولم يشتتر ولم يحدث حدثا) أى لم يفعل شيئا من الأمور الدنيوية الغير الضرورية والحاجية أو غلق الباب وهجر الأصحاب وتجنب الأحباب (خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) أى بغير ذنب قال البوني أجمع السلف على أن حد الفتح الرباني والكشف الوهباني لا يصح لمن فى معدته مثقال ذرة من طعام وهو حد الصمدانية الجسمانية والأشهر عندهم أنه لا يصح ولا يكون إلا بتمام الأربعين كما اشترط الله على كلمته عليه السلام وأشار بهذا الحديث وذلك لتطهر معدته من كثائف الأغذية فتقرى روحانية روحه ويصفو عقله وقابه وليس فى مراتب السالكين إلى الله تعالى فى أطوار سلوك الاسم أقل من أربعة عشر يوما ولا أقل لسالك مبادئ أسرار الصمدية من رياضة أربعة عشر وأما من تحركت عليه آثار العادة فى أسبوع فقد ألزمه السبب وأخرجوه من الخلوات لعلمهم بخراب باطنه عن المراتبات الربانية. إلى هنا كلامه (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه أيوب بن مدركة وهو متروك .

(تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار) أى النجاة من دخولها فذلك هو الغاية المطلوبة لذاتها فإن النعم تنقسم إلى ما هو غاية مطلوبة لذاتها وإلى ما هو وسيلة له أما الغاية فهى سعادة الآخرة ويرجع حاصلها إلى أمور أربعة بقاء لافئامه وسرور لا غم فيه وعلم لا جهل معه وغنى لا فقير بعده وهى النعمة الحقيقية التى أشار إليها هنا وسئل بعض العارفين ماتم النعمة قال أن تضع رجلا على الصراط ورجلا فى الجنة (حم خدت) وكذا ابن منيع (عن معاذ) ابن جبل قال مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل يقول اللهم إني أسألك تمام نعمتك قال ماتدرى تمام النعمة فذكره . (تمسحوا بالأرض) ندبا بأن تباشروها بالصلاة بلا حائل بينكم وبينها (فإنها بكم برة) أى مشفقة كالوالدة



٣٣٦٤ - تَمَعَّدُوا ، وَآخَشَوْشُوا ، وَاتَّقَوْا ، وَآمَشُوا حُفَاةً - (طب) عن ابن أبي حدر  
٣٣٦٥ - تَنَاصَحُوا فِي الْعِلْمِ ، وَلَا يَكْتُمُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ، فَإِنَّ خِيَانَةَ فِي الْعِلْمِ أَشَدُّ مِنْ خِيَانَةِ فِي الْمَالِ - (حل)  
عن ابن عباس

البرة بأولادها يعني أن منها خلفكم وفيها معاشكم وإليها بعد الموت معادكم فهي أصلكم الذي منه تفرعتم وأمكم التي منها خلقتكم ثم هي كفاتكم إذا تم ذكره كله الزخشي وبقوله أن تباشروها بالصلاة يعلم أن من قصر الأمر بالمباشرة على الجبهة حال السجود فقد قصر وقيل أراد التيمم ؛ وقيل التواضع بمباشرتها قاعداً أو نائماً بلا حائل تشيها بالفقر أو لإشاراً للتقشف والزهد (طص) وكذا القضاعي في مسند الشهاب (عن سلمان) الفارسي قال الهيثمي رواه عن شيخه جبلة بن محمد ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن محمد بن عمرو الغزري وهو ثقة

(تمعدوا) أي تشبهوا بمعد بن عدنان في تقشفهم وخشونة عيشهم وكانوا أهل تقشف وفي رواية ذكرها ابن الأثير تمعزوا أي تشددوا في الدين وتصلبوا من العز والقوة والشدة والميم زائدة كتمسكتموا من السكون (واخشوشوا) أمر من الخشونة أي البسوا الخشن لا الحسن واطرحوا زى العجمة وتنعمهم وإشارهم لين العيش وفي رواية ذكرها ابن الأثير واخشوشوا بالباء الموحدة (واتصلوا<sup>(١)</sup>) وامشوا حفاة قال الرامهرمزي : يعني اقتدوا بمعد بن عدنان في لبس الخشن والمشى حفاة فهو حث على التواضع ونهى عن إفراط الترفه قال بعضهم وقد أجمع العلماء والحكماء على أن النعيم لا يدرك إلا بترك التنعم . قال الغزالي رحمه الله : التزين بالمباح غير حرام لكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا يمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداينة ومراعاة الخلق فالحزم اجتناب ذلك نعم يحرم علي غنى لبس ثوب خشن ليعطى لأن كل من أعطى شيئاً لصفة ظنت فيه وخلى عنها باطناً حرم عليه قبوله ولم يملكه وروى الطبراني في الأوسط عن ابن عباس عن أبي بكر مرفوعاً من مشى حافياً في طاعة الله لم يسأله الله عز وجل يوم القيامة عما افترض عليه قال الطبراني تفرد به محمد وشيخه لم أرض ذكرهما قال بعضهم ورد الحفاء من قول المصطفى صلى الله عليه وسلم وفعله وأخذ منه ندب الحفاء في بعض الأحوال بقصد التواضع حيث أمن مؤذياً وتنجيساً ويؤيده ندبه لدخول مكة بهذه الشروط قالوا ومتى قصد بلباس أو نحوه نحو تكبر كان فاسقاً (طب) عن أبي حدر وكذا أبو الشيخ وابن شاهين وأبو نعيم كلهم من حديث يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن أبي سعيد المقبري وهو ضعيف وقال الحافظ العراقي ورواه أيضا البغوي وفيه اختلاف ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة والكل ضعيف

(تناصحوا في العلم) أي في تعلمه وتعليمه يعني علوه وتعلوه بإخلاص وصدق نية وعدم غش (ولا يكتم بعضكم بعضاً) شيئاً من العلم عن أهله (فإن خيانة في العلم أشد من خيانة في المال) والمراد بالعلم الشرعي وما كان آله له وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند خروجه أبو نعيم والله سائلكم عنه (حل) عن الحسن بن أحمد السبيعي عن علي بن الحيميد القضايري عن محمد بن عبد الأعلى الصنعاني عن عبد الرحمن بن مهدي عن الحسين بن زياد عن يحيى بن سعيد الحمصي عن إبراهيم بن المختار عن الضحاك (عن ابن عباس) والحسين بن زياد قال الأزدي متروك ويحيى بن سعيد الحمصي أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال : قال ابن عدي بين الضعيف وإبراهيم بن المختار فيه خلاف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ونازعه المؤلف ورواه تمام في فوائده من حديث عبد القدوس بن حبيب الشامي عن عكرمة عن ابن عباس قال السخاوي وعبد القدوس متروك الحديث ورواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس قال المنذري ورواته ثقات إلا أن أبا سعد البقال واسمه سعيد بن المربان فيه خلاف

(١) يحتمل أن المراد تعلوا الرمي بالسهم في الصحاح انتضل القوم وتناضلوا رموا السبق



٣٣٦٦ - تَنَّا كَحُو تَكْثُرُوا، فَإِنَّ أَبَاهِي بِكُمْ الْأَمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (عب) عن سعيد بن أبي هلال مرسل

٣٣٦٧ - تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي - ابن سعد عن الحسن مرسل - (ض)

٣٣٦٨ - تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ، فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ - (قط) عن أنس - (ح)

(تناكحوا) أي (تكثرُوا) ندبا وقيل وجوبا (فإن) تعليل للأمر بالتناكح لكثرة النسل (أباهي بكم) أي أفاخر بسبب كثرتكم (الامم) السالفة (يوم القيامة) بين به طلب تكثير الناس من أمته وهو لا يكون إلا بكثرة التناسل وهو التناكح فهو مأثور به قال بعض الشراح وفيه أي بإطلاقة بحث لأن الشروع فيه بالفعل والاشتغال به تضيق ماهو أهم من العبادة ولذا علقوا الحكم بالمستطيع وقد اختلف فيه هل هو عبادة فقييل نعم وقيل لا يعتقد نذره قال ابن حجر والتحقيق أن الصورة التي يستحب فيها يستلزم كونه حينئذ عبادة فمن نفي نظر إليه في حد ذاته ومن أثبت نظر إلى صورة مخصوصة اهـ . واعلم أن المكاح من أثقل السنن محملا وأصعب الحقوق قضاء وأعم الأمور نفعا وأجزل القضايا أجرا فإنه بموضوعه للدين تحصين وللخلق تحسين وفيه ستر المورة المعروضة للكافات وجلب للنفى والرزق وتكثير سواد أهل التوحيد (فائدة) في فتاوى بعض أكابر الحنفية من له أربع نسوة وألف أمة وأراد شراء أخرى فلامعرجل: يخاف عليه الكفر، ولو لامه أحد لو أراد تزوج ما فوق امرأة: فكذلك قال تعالى لا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين، (عد عن سعيد بن أبي هلال) الليثي مولاهم أبي العلاء المصري المدني (مرسلا) ظاهر كلام المصنف أنه لا يوجد متصلا وهو قصور فقد أسنده ابن مردويه في تفسيره عن ابن عمر قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف ورواه البيهقي في المعرفة وزاد في آخره عن الشافعي بلاغا حتى السقط وسنده المرسل والمستند مضعف

(تنام عيناى ولا ينام قلبي) لأن النفوس الكاملة القدسية لا يضعف إدراكها بنوم العين واستراحة البدن ومن ثم كان سائر الانبياء مثله لتعلق أرواحهم بالملا الأعلى، ومن ثم كان إذا نام لم يوقظ لأنه لا يدري ماهو فيه ولا ينافيه نومه بالوادي عن الصبح لأن رؤيتها وظيفة بصرية (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن مرسلا) (تنزهوا من البول) أي تباعدوا عنه واستبرأوا منه والنزاهة البعد عن السوء فمن بمعنى عن وفي الزاهد أصل التنزه في كلامهم البعد عما فيه الادناس والقرب مما فيه الطهارة (فإن عامة عذاب القبر منه) أي من ترك التنزه عنه يعني أنكم وإن خفف عنكم في شرعنا ورفعت عنكم الآصار والأغلال التي كانت على الأولين من قطع ما أصابه البول من بدن أو أثر فلا تهاونوا بترك التحرز منه جملة فإن من أهمل ذلك عذب في أول منازل الآخرة وهذه المنزلة إن كانت سهلة فما بعدها أسهل منه أو صعبة فما بعدها أصعب وفيه أن عدم التنزه من البول كبيرة ووجه النووي بأنه يستلزم بطلان الصلاة وتركها كبيرة وتعقبه العراقي بأن قضيته أنه ليس كبيرة لذاته وظاهر الحديث يخالفه فإنه رتب العذاب على ترك التنزه منه ولو كان لما يرتب عليه من بطلان الصلاة كان العذاب على تركها أو على الصلاة بنجس لا على ترك التنزه منه قال فإن كان النووي لا يقول بأن ترك التنزه منه بانفراده كبيرة فلعلة إنما صار كبيرة بالإصرار عليه ثم ترك التنزه منه إما بترك ملابسته وإما بغسله بتقدير حصول ملابسته فيستدل به على حرمة التضمخ بالبول بلا حاجة لمسايقته للتنزه عنه وعليه الشافعية وإطلاق الحديث الأمر بالتنزه عنه يتناول بوله وبول غيره وفيه أيضا وجوب الاستنجاء وهو مذهب الشافعي وأحمد والمشهور عن أبي حنيفة ومالك أنه سنة قال الحكيم إنما كان عامة عذاب القبر من البول لأن البول من معدن إبليس من جوف آدمي فإنه مقره ومقعدة فإذا لم يتنزه منه دخل القبر بنجاسة العدو فعذب فيه، وصرح الحكيم أيضا بأن عذاب القبر إنما هو للمؤمنين لا للكافرين أما هم فعذابهم في القيامة لأن المؤمن حسابه في القبر أهون عليه من كونه بين يدي الله فيحاسبه الله في القبر على السنة الملائكة كما أنه يستحي من عبده المؤمن فيعذب



٣٢٦٩ — تَنَظَّفُوا بِكُلِّ مَا اسْتَطَعْتُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَنَى الْإِسْلَامَ عَلَى النَّظَافَةِ ، وَلَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا كُلُّ نَظِيفٍ

- ابو الصعاليك الطرسوسي في جزئه عن أبي هريرة - (ض)

٣٢٧٠ — تَنَقَّ ، وَتَوَقَّ - الباوردي في المعرفة عن سنان - (ض)

٣٢٧١ — تَنَقَّ ، وَتَوَقَّ - (حب حل) عن ابن عمر - (ض)

٣٢٧٢ — تُنَكِّحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ : لِمَالِهَا ، وَلِحَسَبِهَا ، وَلِجَمَالِهَا ، وَلَدِينِهَا ، فَاعْظُرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ -

فيه ليخرج يوم القيامة طاهرا كما قال حذيفة في القبر حساب وفي الآخرة حساب فمن حوسب في القبر نجح ومن حوسب في الآخرة عذب إلى هنا كلامه وقال ابن عبد البر الفتنه في القبر لانكون إلا لمؤمن أو منافق من أهل القبلة من حقن الاسلام دمه وخالفهما عبدالحق وقال بل تعم الكافر قال ابن سيد الناس وفي إضافة عذاب القبر إلى البول خصوصية محضة دون جميع المعاصي مع العذاب بسبب غيره إن أراد الله في حق بعض عباده انتهى (قط) من حديث قتادة (عن أنس) ثم عقبه بخرجه الدارقطني بقوله مرسل انتهى وقال الذهبي سنده وسط

(تنظفوا بكل ما استطعتم) من نحو سواك وحلق وإزالة وسخ وضمنان وغير ذلك في بدن وملبوس (فإن الله تعالى بنى الإسلام على النظافة) شبه بيت قام على عمود أو أعمدة والمراد النظافة صورة ومعنى والشرائع كلها منظفات أو صورة عن الحديثين والخبث والمكروه والثناء عليها مبالغة لبناء الأصول من نحو صلاة وقراءة وزكاة وصوم وحج ومخالطة وفروعها عليها فالتشبيه من وجهين أو بمعنى أنها مما بنى عليه تكبرى الإسلام على خمس فلا حصر ولا منافاة وبه انزاح الاشكال (ولن يدخل الجنة) مع السابقتين الأولين أو بغير عذاب (إلا كل نظيف) أى نقى من الأدناس الحسية والمعنوية الظاهرة والباطنة كما تقرر وفيه أن النظافة مطلوبة في نظر الشرع وقد دل على هذا فيما ذكره بعضهم قوله تعالى «ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون» (أبو الصعاليك الطرسوسي) بفتح الطاء والراء وضم المهملة مدينة مشهورة على ساحل البحر الشامى ينسب اليها كثير من العلماء (في جزئه عن أنى هريرة) ورواه ابن حبان في الضعفاء عن عائشه بلفظ تنظفوا فان الاسلام نظيف وانظرانى في الأوسط بسند ضعيف فيه جدا كما قاله الحافظ العراقي النظافة تدعو إلى الايمان

(تنق (١) بالنون (وتوق) أى تخير الصديق ثم احذره أو اتق الذنب واحذر عقوبته أو تيق بالباء أى اتق المال ولا تسرف في الانفاق (الباوردي في المعرفة عن سنان) بن سلمة بن المحبر البصرى الهذلى ولد يوم حنين وله رؤية وقد أرسل أحاديث (تنقه وتوقه) الهاء لاسكت أى استنق النفس ولا تعرضها للهلاك وتحرز من الآفات (طب حل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه عبد الله بن مسعر بن كدام وهو متروك وفي الميزان عن العقيلي لا يتابع على حديثه والحديث لا يعرف إلا به ثم ساقه ذكر عقبه أنه تالف .

(تنكح المرأة لأربع) أى لأجل أربع أى أنهم يقصدون عادة نكاحها لذلك (لما لها (٢) بدل من أربع بإعادة العامل ذكره الطيبي (ولحسبها) بفتح المهملتين فوحدة تحتية شرفها بالآباء والأقارب مأخوذ من الحساب لأنهم كانوا إذا تفاخروا عدوا مناقبهم وآثار آبائهم وحسبوا فيحكم لمن زاد عدده على غيره وقيل أراد بالحسب هنا أفعالها الحسنة الجميلة (ولجمالها (٣) أى حسننها وبقع على الصور والمعاني قال الماوردي فان كان عقد النكاح لأجل

(١) بفتح المثناة الفوقية والنون وشدة القاف وتوق بفتح المثناة الفوقية والوار وشدة القاف (٢) لأنه أوقع الامر بذلك بل ظاهره إباحة النكاح لقصد الدين أولى (٣) وفي الحديث خير النساء من تسر إذا نظرت وتطيع إذا أمرت ولا تخالف في نفسها ومالها ويؤخذ منه استحباب تزوج الجميلة لكنهم كرهوا ذات الجمال البارع فانها تزو بمجمالها



(ق د ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

٣٣٧٣ - تَهَادُوا تَحَابُّوا (ع) عن أبي هريرة

٣٣٧٤ - تَهَادُوا تَحَابُّوا ، وَتَصَاحَفُوا يَذْهَبِ الْغِلُّ عَنْكُمْ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)

٣٣٧٥ - تَهَادُوا تَزْدَادُوا حُبًّا ، وَهَاجَرُوا تَوَرَّثُوا أَبْنَاءَكُمْ مَجْدًا ، وَأَقْبَلُوا الْكِرَامَ عَثْرَاتِهِمْ - ابن عساكر عن عائشة - (ح)

المال وكان أقرى الدواعي إليه فالمال إذن هو المنكوح فإن اقترن بذلك أحد الأسباب الباعثة على الائتلاف جاز أن يثبت العمد وتدوم الألفة وإن تجرد عن غيره فأخلق بالعقد أن ينحل وبالألفة أن تزول سيما إذا غلب الطمع وقيل الوفاء وإن كان العقد رغبة في الجمال فذلك أدوم ألفة من المال لأن الجمال صفة لازمة والمال صفة زائلة فإن سلم الحال من الإدلال المفضى للبلل دامت الألفة واستحكمت الوصلة وقد كرهوا شدة الجمال البارع لما يحدث عنه من شدة الإدلال المؤدى إلى قبضة الإدلال (ولديها) ختم به إشارة إلى أنها وإن كانت تنكح لتلك الأغراض لكن اللائق الضرب عنها صفحاً وجعلها تبعاً وجعل الدين هو المقصود بالذات فمن ثم قال (فاظفر بذات الدين) أى اخترها وقربها من بين سائر النساء ولا تنظر إلى غير ذلك (ترت يداك) افتقرتا أو لصقتا بالتراب من شدة الفقر إن لم تفعل قال القاضى عادة الناس أن يرغبوا في النساء ويختاروها لإحدى أربع خصال عدها واللائق بذوى المروءات وأرباب الديانات أن يكون الدين مطمح نظرهم فيما يأتون ويذرون سيما فيما يدوم أمره ويعظم خطره فلذلك حث المصطفى صلى الله عليه وسلم بأكده وجهه وأبلغه فأمر بالظفر بذات الدين الذى هو غاية البغية ومنتهى الاختيار والطلب الدال على تضد من المطلوب لهمة عظيمة وقائدة جلية وقوله ترت يداك رغبة مرة أن أصله دعاء لكن يستعمل لمعان آخر كالمعاينة والانكار والتعجب وتعظيم الأمر والحث على الشيء وهو المراد أيضاً هنا وقد استدلل بهذا الخبر من اعتبر المال في الكفاية وأجيب من لم يعتبره كالشافعية بأن معنى كونها تنكح لذلك أن الغالب في الأغراض ذلك (ق د ن ه) في النكاح (عن أبي هريرة) وعد جمع هذا الحديث من جوامع الكلم

(تهادوا تحابوا) قال ابن حجر تبعاً للحاكم إن كان بالتشديد فمن المحبة وإن كان بالتخفيف فمن المحابة ويشهد الأول خبر البيهقي تهادوا يزيد في القلب حباً وذلك لأن الهدية خلق من أخلاق الإسلام دلت عليه الأنبياء وحث عليه خلق وهم الأولياء تولف القلوب وتنفي سخائم الصدور قال الغزالي وقبول الهدية سنة لكن الأولى ترك ما فيه منة فإن كان البعض تعظم منته دون البعض رد ما تعظم (ع عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخزجا لأحد من السنة وإلا لما عدل عنه وليس كذلك فقد رواه النسائي في السكنى وسليمان المحدثين في الأدب المفرد قال الزين العراقى والسند جيد وقال ابن حجر سنده حسن .

(تهادوا تحابوا وتصاحفوا يذهب الغل) بكسر الغين المعجمة (عنكم) أى الحقد والشحناء لأن ابن آدم مقسوم عن ثلاثة أجزاء قلب بما فيه من الإيمان وروح بما فيه من طاعة الرحمن ونفس بما فيها من شهوة العصيان فالإيمان يدعو إلى الله والروح إلى الطاعة والنفس إلى البر والنوال فالقلوب تتألف بالإيمان والروح بالطاعات وحظ النفس باقى فإذا تهادوا تمت الألفة ولم يبق ثم حرازة (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة)

(تهادوا يزدادوا حباً) نذب إلى دوام المهادة لتزايد المحبة بين المؤمنين فإن الشيء متى لم يزد دخله النقصان على مر الزمان ويحتمل تزدادوا حباً عند الله لمحبة بعضهم لبعض بقرينة خبر إن المتحابين في الله يظلمهم الله تحت ظل عرشه (وهاجروا تورثوا أبناءكم مجداً) كانت الهجرة في الإسلام تجب من مكة إلى المدينة وبقي شرف الهجرة لأولاد المهاجرين بعد نسخها (وأقبلوا الكرام عثراتهم) أى زلاتهم في غير الحدود إذا بلغت الإمام على ما سبق تفصيله وفى



٣٢٧٦ - تَهَادُوا الطَّعَامَ بَيْنَكُمْ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ تَوْسَعَةٌ فِي أَرْزَاقِكُمْ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

٣٣٧٧ - تَهَادُوا؛ إِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ وَحَرَّ الصَّدْرِ، وَلَا تَحْقِرَنَّ جَارَةَ جَارَتِهَا وَلَوْ شَقَّ فَرْسَنَ شَاةٍ - (حم)

(ت) عن أبي هريرة - (ض)

٣٣٧٨ - تَهَادُوا؛ فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ بِالسَّخِيمَةِ، وَلَوْ دُعِيَتْ إِلَى كِرَاعٍ لَاجَبَتْ، وَلَوْ أُهْدِيَ إِلَى كِرَاعٍ

لَقَبِلَتْ - (هب) عن أنس

حديث شر الناس من لا يقبل معذرة (ابن عساكر) في التاريخ والقضاعي (عن عائشة) قال ابن حجر في إسناده نظر وفي آخر الموطأ عن عطاء الخراساني رفعه تصالحوا يذهب الغل وتهادوا تحابوا وتذهب الشحناء وقضية صنع المصنف أن هذا لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرهوز مع أن الطبراني خرجه أيضاً عن عائشة بلفظ تهادوا تحابوا وهاجروا تورثوا أولادكم مجداً وأميلوا الكرام ثراتهم . قال الهيثمي : فيه المنى أبو حاتم لم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات

(تهادوا الطعام بينكم فإن ذلك توسعة في أرزاقكم) ومن كان واسع الإطعام أعطاه عطاءً واسعاً ومن قتره عليه (تنبيه) قال شيخنا العارف الشعراوي كان التابعون يرسلون الهدية لآخيههم ويقولون نعم غناك عن مثل هذا وإنما أرسلنا ذلك لتعلم أنك منا على بال (عد عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي في الفردوس وزاد بعد قوله لأرزاقكم في عاجل الخلق من جسيم الثواب يوم القيامة

(تهادوا إن) في رواية الترمذي فإن (الهدية تذهب وحر الصدر) بواو وحاء مهملة مفتوحتين ورامغله وغشه وحقده وذلك لأن القلب مشحون بحمة المال والمنافع فإذا وصله شيء منها فرح به وذهب من غمه بقدر ما دخل عليه من فرحه (ولا تحقرن جارة لجارتها) أي إهداء شيء لجارتها (ولو) أن تبعث إليها وتتفقدها (بشق فرسن شاة) وهو قطعة لحم بين ظانفي الشاة وحرف الجر زائد . قال الطيبي وهو تتميم للكلام السابق، أرشد إلى أن التهادي يزيل الضغائن ثم بالغ حتى ذكر أحقر الأشياء من أبغض البغضين إذا حملت الجارة على الضرة وهو الظاهر كما يدل له خبر أم زرع للجاورة بينهما اه . وسبقه الزحشرى فقال كنوا عن الضرة بالجارة تطيراً من الضرر (حم ت) من طريق أبي معشر (عن أبي هريرة) وقال أعني الترمذي غريب وأبو معشر مضعف وقال الطوفي إنه خطأ فيه قال البخاري وغيره منكر الحديث ثم أورد له هذا الخبر وقال ابن حجر في سننه أبو معشر المديني تفرد به وهو ضعيف جداً

(تهادوا فإن الهدية تذهب بالسخيمة) بمهملة فمجمة الحقد في النفس والعداوة والبغضاء التي تسود القلب من السخام وهو الفحيم جمعه سخائم لأن السخط جالب للحقد والبغضاء والهدية جالبة للرضى فإذا جاء بسبب الرضى ذهب بسبب السخط قال في الكشف والهدية اسم المهدى كما أن العطية اسم المعطى فتضاف إلى المهدى والمهدى إليه (ولو دعيت إلى كراع) يد شاة (لا جبت ولو أهدى إلى كراع لقبلت) قال ابن حجر هذا يرد قول من قال في حديث لو دعيت إلى كراع لاجبت أن الكراع فيه اسم مكان لا يثبت وفي المثل اعط العبد كراعا يطلب ذراعا قال ابن بطال أشار عليه الصلاة والسلام بالكراع إلى الحث على قبول الهدية وإن قلت لثلاث يتبع البائع من الهدية لاحتقار الشيء فحث على ذلك لما فيه من التألف (هب) من حديث محمد بن منده عن بكر بن بكار عن عائذ بن شريح (عن أنس) ابن مالك ومحمد بن منده وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم لم يكن يصدق وبكر بن بكار هو القدي قال النسائي غير ثقة وعائذ لم يروه عن أنس غيره وقد ضعف وفي اللسان عن مهران أنه كذاب وفي الميزان عن أبي ظاهر عائذ



٣٢٧٩ — تَهَادَوْا ؛ فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تُضْعَفُ الْحُبَّ ، وَتَذْهَبُ بِغَوَائِلِ الصَّدْرِ - (طَب) عَنْ أُمِّ حَكِيمَ بِنْتِ وَدَاعٍ

٣٢٨٠ — تَوَاضَعُوا وَجَالَسُوا الْمَسَاكِينَ تَكُونُوا مِنْ كِبَرَاءِ اللَّهِ ، وَتَخْرُجُوا مِنَ الْكِبَرِ - (حَل) عَنْ ابْنِ عَمْرِو

٣٢٨١ — تَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْدُونَ مِنْهُ ، وَتَوَاضَعُوا لِمَنْ تَعْلَمُونَهُ ، وَلَا تَكُونُوا جَبَابِرَةَ الْعُلَمَاءِ - (خَط) فِي

ليس بشيء وهذا الحديث رواه الطبراني عن أنس بلفظ تهادوا فإن الهدية تسل السخيمة وتورث المودة فوالله لو أهدى إلى كراع لقبيلته ولو دعيت إلى ذراع لأجبت . قال الهيثمي وفيه عائد بن شريح ضعيف

(تهادوا فإن الهدية تضعف الحب) أى تزيده (وتذهب بغوائل الصدر) جمع غل وهو الحقد والتهادى تفاعل فيكون من الجانبين والطلب في جانب المهدي إليه أكد فإن للبرأفلا والكريم لا يكاد يتخلص من تلك الأثقال إلا بأضعاف ذلك البر وإلا فهو في حياء وشغل نفس من الذي بره فإذا ضاعف عنه في المكافأة انحطت عنه أثقال بره وذهب خجل نفسه (طَب عن أم حكيم) بفتح المهملة وكسر الدال (بنت وداع) الخزاعية قال الهيثمي وفيه من لا يعرف قال الحافظ ابن طاهر لإساده غريب وأفره ابن حجر

(تواضعوا للناس بلين الجانب وخفض الجناح) (وجالسوا المساكين) والفقراء جبراً وإيناساً فإنكم إن فعلتم ذلك (تكونوا من كبراء الله) أركبراء عنده الذين يفيض عليهم رحمته (وتخرجوا من الكبر) فإنه من تواضع لله رفعه الله قال في الحكمة من أثبت نفسه تواضعاً فهو المتكبر حقاً إذ ليس المتواضع الذي تواضع رأى أنه فوق ماصنع بل المتواضع الذي إذا تواضع رأى أنه دون ماصنع وقال ابن عري التواضع سر من أسرار الله منحه الله النبين والصدّيقين وليس كل من تواضع تواضع ولا تنظر أن هذا التواضع الظاهر على أكثر الناس وبعض الصالحين هو التواضع بل هو تملق لسبب غاب عنك وكل يتملق على قدر مطلوبه وقال العارف الفضيل من رأى نفسه قيمة فليس له في التواضع نصيب وقال زروق الكبر اعتقاد المزيد وإن كان في أد درجات الضعة والتواضع عكسه هذا هو الحقيقة وهو عند أهل الرسوم والعموم ما يقدر عليه أرباب الفطنة والكياسة من شبه التملق (حل عن ابن عمر) بن الخطاب

(تواضعوا لمن تعلم من من) العلم أو غيره قال الماوردي اعلم أن المتعلم في زمن تعلمه ملقاً وتذللاً إن استعملهما غم وإن تركهما حرم لأن التملق للعالم يظهر مكنون عليه والتدلل له سبب لإدامة صبره ويأظهار مكنونه تكون الدائم واستدامه صبره يكون الاكثار قال الحكماء من لم يحتمل ذل العلم ساعة بقى في ذل الجهل أبداً وقالوا إذا قعدت وأنت صغير حيث تحب قعدت وأنت كبير حيث لا تحب قال :

إِنَّ الْمَعْلَمَ وَالطَّيِّبَ كِلَاهُمَا لَا يَنْصَحَانِ إِذَا هُمَا لَمْ يَكْرُمَا

فَاصْبِرْ لِدَائِكَ إِنْ جَفَوْتَ طَيِّبَهُ وَاصْبِرْ لِلْجَهْلِكَ إِنْ جَفَوْتَ مَعْلَمَهُ

ولا يمنع من ذلك علو منزلته وإن كان العالم خاملاً فإن العلماء بعلمهم استحقوا التعظيم لا بالشهرة والمال وربما وجد الطالب قوة في نفسه لجودة ذكائه وحدة خاطره فترفع على معلمه وربما بالاعانة والاعتراض فيكون كمن جاء فيه المثل السائر

أَعْلَمُهُ الرَّمَايَةُ كُلُّ يَوْمٍ فَلَمَّا اشْتَدَّ سَاعِدُهُ رَمَانِي وَكَمْ عَلَيْهِ نَظْمُ الْقَوَافِي فَلَمَّا قَالَ قَافِيَةً هَجَانِي

وهذا من مصائب العلماء وانعكاس حظوظهم أن يصيروا عند من علموه مستجهلين ولدى من قدموه مردولين وقد رجح كثير حق الشيخ على حق الوالد (١) (تنبيه) قال العارف ابن عري حرمة الحق في حرمة الشيخ وعقوبه في

(١) قيل للإسكندر إنك لتعظم معلمك أكثر من تعظيمك لأبيك قال لأن أبي سبب لحياقي الفانية وهو سبب حياقي الباقية وقيل لأبي منصور المغربي كيف صحبت أبا عثمان قال خدمته لأصحبه وقال بعضهم من لم يعلم حرمة من تأدب به حرم مركته ومن قال لشيخه لا : لا يفلح أبداً



الجامع عن أبي هريرة - (ض)

٣٣٨٢ - توبوا إلى الله تعالى ، فَإِنِ اتُّوبَ إِلَيْهِ كُلُّ يَوْمٍ مِّائَةَ مَرَّةٍ - (خد) عن ابن عمر - (ح)

عقوبه والمشايخ حجاب الحق المحافظون أحوال القلوب فمن صحب شيخا ممن يقتدى به ولم يحترمه فعقوبته فقدان وجود الحق في قلبه والغفلة عن الله وسوء الأدب عليه بأن يدخل عليه في كلامه ويزاحمه في رتبته فإن وجود الحق إنما هو للأدباء ولا حرمان أعظم على المرید من عدم احترام الشيخ ومن قد معهم في مجالسهم وخالفهم فيما يتحققون به من أحوالهم نزع الله نور الايمان من قلبه فالجلوس معهم خطر وجالسهم على خطر (تنبيه آخر) قال الغزالي إن قيل هل يحصل العلم الذي تعلمه فرض ينظر الانسان من غير معلم فاعلم أن الأستاذ فاتح وسهل والتحصیل معه أسهل وأروح والله تعالى بفضله يمن علي من يشاء من عباده فيكون هو معلمهم (وتواضعوا لمن تعلمون) (١) بخفض الجناح والملاطفة (ولا تكونوا جبابرة العلماء) تمامه كما في سند الفردوس فيغلب جهلكم - لمسكم انتهى قال تعالى «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين» وإذا شرع التواضع لطلق الناس فكيف بمن له حق الصحبة وحرمة التودد وصدق المحبة وشرف الطلب وهم أولاده وينبغي أن يخاطب كلا منهم سيما الفاضل بكنية ونحوها من أحب الاسماء اليه وما فيه تنظيمه وتوقيره وتبجيله (تنبيه) لما أراد الخليفة الرشيد أن يقرأ على مالك الموطأ فقد بعثه بأمر وزيره أن يقرأ فقال له مالك يا أمير المؤمنين هذا العلم لا يؤخذ إلا بالتواضع وقد جاء في الخبر تواضعوا لمن تعلمون منه فقام الخليفة وجلس بين يديه مع أن الخليفة في الفضل بحيث يعلم موضعه ولاجل ما عنده من فضيلة العلم انقاد إلى الأدب والتواضع ولم يزد ذلك إلا رفعة وهيبة بل ارتفع قدره بذلك حتى أتى به عليه على مر الزمان (غريبة) روى أن شيخ الشيخ خليل المالكي صاحب المختصر المشهور احتاج إلى إزاحة كنييف فراح يطلب السراباني فجاء شيخ خليل في غيبته فتجرد ونزل الكنييف يعمل فيه فجاء الشيخ فوجده يعمل فرفع يده وابتهل في صلاح باطنه وشيوع عليه جزاء لما صنعه فأعجب حالا فسارت به الركان إلى الآن وفي نشر الروض للياقني رحمه الله تعالى أن أبا الغيث بن جميل أمره شيخه ابن مفلح رضي الله عنه بخدمة نسائه وعادتهم لا يخدمهن إلا من انتهى في السلوك لأن رضاهن لا يحمله إلا من له سعة باطن فكان إذا فرغ من خدمتهن يحد فقيرا يعطيه رغيفا وحلوى فسأله ابن مفلح رضي الله تعالى عنه يوما ما هذا فأخبره فقال إنه الخضر عليه السلام فإن كان شيخك رحا إليه وإن كنت شيخك فلا تأخذ منه فجاءه فأعطاه فردة فقال له الخضر عليه السلام تفلح يا أبا الغيث بامثال أمر شيخك وقال أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رضي الله عنهما ما جلست مجلسا قط أنوى فيه أن أتواضع إلا لم أقم حتى أعلمهم وما جلست قط مجلسا أنوى فيه أن أعلمهم إلا لم أقم حتى أفتضح (خط في الجامع عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه قال الذهبي رفعه لا يصح، روى من قول عمر هو الصحيح انتهى (توبوا إلى الله) أيها المؤمنون وإن كنتم من الكاملين قياما بحق العبودية وإعظاما للمنصب الربوية لا رغبة في الثواب ولا رهبة من العقاب قال العلائي بالتوبة الاستغفار الذي كان يكثر منه (فإني أتوب إليه كل يوم) امتثالا لقوم تعالى «وتوبوا إلى الله جميعا» أمرهم مع طاعتهم بالتوبة لئلا يعجبوا بطاعتهم فيصير عجبهم حججهم فساوى فيه الطائع العاصي ووصفهم بالإيمان لئلا تتمزق قلوبهم من خوف الهجران فتوبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من غفلة القلوب وتوبة خواص الخواص مما سوى المحبوب فذنوب كل عبد بحسبه لأن أصل معنى الذنب أدنى مقام العبد وكل ذى مقام أعلاه أحسنه وأدناه ذنبه ولذلك في كل مقام توبة حتى ترتفع التوبة عن النوبة ويكمل الوجود والشهود ذكره الحرالي (مائة مرة) ذكر المائة هنا والسبعين في رواية أخرى عبارة عن الكثرة لا التحديد ولا للغاية كما يدل عليه «إن تستغفر لهم سبعين

(١) ومن التواضع المتعين على العالم أن لا يدعى وقد قيل لسان الدعوى إذا نطق أخرسه الامتحان وقال شاعر

ومن البلوى التي ليس لها في العلم كنه أن من يحسن شيئا يدعى أكثر منه



٣٣٨٣ - تَوَضَّأُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ - (حم م ن) عن أبي هريرة (حم م ه) عن عائشة - (صح)  
 ٣٣٨٤ - تَوَضَّأُوا مِنَ لَحْمِ الْإِبِلِ ، وَلَا تَوَضَّأُوا مِنَ لَحْمِ الْغَنَمِ ، وَتَوَضَّأُوا مِنَ الْبَنِّ الْإِبِلِ وَلَا تَوَضَّأُوا  
 مِنَ الْبَنِّ الْغَنَمِ ، وَصَلُّوا فِي مَرَاكِ الْغَنَمِ ، وَلَا تَصَلُّوا فِي مَعَاظِنِ الْإِبِلِ - (ه) عن ابن عمر - (ض)

مرة إذ لو استغفر لهم مدة حياته لم يغفر لهم لأنهم كفار به فالمراد هنا أتوب إليه دائماً أبداً وتوبته ليست عن ذنب كما تقرر بل لكونه دائماً في الترقى فكل مرتبة ارتقى إليها فما دونها ذنب يستغفر منه (حد عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف وهو ذهول فقد خرج من مسلم في الدعوات من حديث الأغر المزني الصحابي .

(توضؤوا مما مسّت النار) وفي رواية لأبي نعيم غيرت (النار) أي من أكل كل ما أثرت فيه بنحو طبخ أو شى أو قلى وأخذ بظاهره جماعة من الصحب والتابعين؛ وقال الجمهور منسوخ بخبر أبي داود عن جابر كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء منه لكن عورض بخبر ابن عبد البر وغيره عن عائشة رضى الله عنها كان آخر الأمرين الوضوء منه ويحاج بأن حديث أبي داود أصح وبقرض عدم النسخ فالمراد الوضوء للغوى جمعاً بين الأدلة وهو غسل اليد والقدم من الزهومة قال البيضاوى الوضوء في أصل اللغة غسل بعض الأعضاء وتنظيفه من الوضوء بمعنى النظافة والشرع نقله إلى الفعل المخصوص وقد جاء هنا على أصله والمراد فيه وفي نظائره غسل اليدين لازالة الزهومة جمعاً بين الأخبار وحمله بعضهم على المعنى الشرعى وزعم أنه منسوخ بحديث ابن عباس أنه لا وضوء من ذلك وهو إنما يتجه لو علم تاريخهما وتقدم الأول لا يقال ابن عباس متأخر الصحبة فيكون حديثه ناسخاً لا ناقول تأخر الصحبة وحده لا يقتضى تأخر الحديث نعم لو كانت صحبته بعد موت الآخر أو غيبته دل ذلك على تأخره أما لو اجتمعا عند الرسول فلا يجوز أن يسمع الأقدم صحبة من بعد سماعه اه قال النووى والخلاف كان في الصدر الأول ثم وقع الإجماع على عدمه قال الرافعى وفي الحديث دلالة على أن لفظ المس يصح على إطلاقه وإن كان هناك حائل (حم م ن) في أبواب الطهارة في الدعوات (ن عن أبي هريرة) الدوسى زاد أبو نعيم في روايته فقال ابن عباس كيف يصنع بالماء السخن فقال أبو هريرة إذا حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له الأمثال (حم م ن عن عائشة) أشار بإيراده عن مسلم من طريقه والنسائى وابن ماجه للرد على ما قاله الصدر المناوى أنه من افراد مسلم على السمة وعده المصنف من الأحاديث المتواترة .

(توضؤوا من لحوم الإبل) أي من أكلها فإنها لحوم غليظة زهمة فكانت أولى بالغسل من غيرها كلحوم الغنم وبهذا أخذ أحمد وابن راهويه وابن خزيمة وابن المنذر والبيهقى فنقضوا الوضوء بالأكل منها واختاره النووى من الشافعية والجمهور على عدمه وأجيب بأنه منسوخ أو محمول على الذب أو غسل اليد والقدم وبأنه أكل لحم كتف شاة ولم يتوضأ والأصل عدم الاختصاص (ولا توضؤوا من لحوم الغنم) أي من أكلها والفرق ما تقرر (وتوضؤوا من لبن الإبل) أي شربها (ولا توضؤوا من لبن النعم) لما ذكر في لحمها (وصلوا في أمراح الغنم ولا تصلوا في معاطن الإبل) فإنها من الشياطين كذا علله به في خبر أبي داود قال الخطابى ذهب جمع إلى إيجاب الوضوء من تلك وأما عامة الفقهاء فعنى الوضوء عندهم النظافة ونفى الزهومة وفي لحم الإبل ولبنها من الزهومة ما ليس في غيرها قال ابن سيد الناس وفيه جواز الصلاة في مراض الغنم والنهى عنها في مبارك الإبل (ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال مغلطى قال أبو حاتم كنت أنكر هذا الحديث فوجدت له أصلاً لكنه موقوف أصح



## فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣٣٨٥ - التائب من الذنب كمن لا ذنب له - (هـ) عن ابن مسعود ، الحكيم عن أبي سعيد - (ح)

٣٣٨٦ - التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب - القشيري في الرسالة وابن النجار عن أنس - (ح)

٣٣٨٧ - التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستزئ بربه ، ومن

## (فصل في المحلى بأل من هذا الحرف)

(التائب من الذنب) توبة مخصصة صحيحة (كمن لا ذنب له) لأن العبد إذا استقام ضعف نفسه وانكسر هواه وتغيرت أحواله وسوى الذى قبله من لاصورة له قال الطيبي هذا من قبيل إلحاق الناقص بالسكامل مبالغة كما تقول زيد كالأسد ولا يكون المشرك التائب معادلاً بالنبي المصوم (هـ) من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود (عن) أبيه عبد الله (بن مسعود) قال فى الميزان قال أبو حاتم حديث ضعيف وابن أبي سعيد مجهول ورواه عنه مجهول هو يحيى بن خالد قال المنذرى بعد ما عزا له لابن ماجه والطبرانى: رواية الطبرانى رواية الصحيح لكن أبو عبيد لم يسمع من أبيه وقال ابن حجر حسن (الاسكيم) الترمذى (عن أبي سعيد) المنذرى وحمل السخاوى تحسين ابن حجر رحمه الله للطريق الأول على أنه باعتبار شراذه قال وإلا فأبو عبيدة جزم غير واحد بأنه لم يسمع من أبيه

(التائب من الذنب كمن لا ذنب له) لأن التائب حبيب الله إن الله يحب التوابين وهو سبحانه لا يعذب حبيبه بل يغفر له ويستره ويسامحه (وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب) لأن المحب يستر الحبيب فإن بدا منه شئ غفره فإذا أحب عبداً فأذنب ستره فصار كمن لا ذنب له فالذنب يندس العبد والرجوع إلى الله يطهره وهو التوبة فرجته إليه تصيره فى محل القرب منه كذا ظهر لى فى تقريره ثم رأيت حجة الإسلام قال معناه إذا أحببه تاب عليه قبل الموت فلم تضره الذنوب الماضية وإن كثرت كما لا يضره الكفر الماضى بعد الإسلام (القشيري فى الرسالة) المشهورة فى التصوف (وابن النجار) فى التاريخ (عن أنس) ورواه الديلمى أيضاً باللفظ المزبور

(التائب من الذنب كمن لا ذنب له) أخذ منه الغزالى أن التوبة تصح من ذنب دون ذنب إذ لم يقل التائب من الذنوب كلها لكن التوبة عما تمائل فى حق الشهوة كدمن الحر دون آخر منه غير ممكن نعم تجوز التوبة عن الحر دون النبيذ لتفاوتهما فى السخط وعن الكثير دون القليل لأن لكثرة المعصية تأثيراً فى كثرة العقوبة وقد اختلف فى حد التوبة قال فى المفهم وأجمع العبارات وأسدها أنها اختيار ترك ذنب سبق حقيقة وتقديراً لاجل الله (والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستزئ بربه) ومن ثم قيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين وقالت ربيعة رحمها الله استغفارنا يحوج إلى استغفار قال الغزالى: والاستغفار الذى هو توبة الكذابين هو ما يكون بمجرد اللسان ولا جدوى له فإن انضاف له تضرع القلب وابتهاله فى سؤال المغفرة عن صدق فهذه حسنة فى نفسها تصلح لأن يدفع بها السيئة وعليه تحمل الأخبار الواردة فى فضل الاستغفار والحاصل أن النطق بالاستغفار وإن خلا عن حل عقد الإصرار من أوائل الدرجات وليس يخلو عن الفائدة أصلاً فلا ينبغي أن يظن أن وجوده كدمه ذكره بعض الأكابر وقال النووى رضى الله عنه فيه أن الذنوب وإن تكررت مائة مرة بل ألفاً وتاب فى كل مرة قبلت توبته أو تاب عن الكل مرة واحدة صحت توبته وفى الأذكار عن الربيع بن خيثم لا تغفل أن تستغفر الله وتوب إليه فيكون ذنباً وكذباً إن لم تكن تفعل بل قل اللهم اغفر وتب على قال النووى رضى الله عنه هذا حسن وأما كراهة استغفر الله وتسميته كذباً



آذَى مُسْلِمًا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ مِثْلَ مَنَابِتِ النَّخْلِ - (هـ) وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٢٣٨٨ - التَّوَدُّةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ خَيْرٌ إِلَّا فِي شَيْءٍ الْآخِرَةِ - (د ك هـ) عن سعد - (ص)

٢٣٨٩ - التَّوَدُّةُ وَالْاِقْتِصَادُ وَالسَّمَتُ الْحَسَنُ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ - (ط ب) عن عبدالله ابن سرجس - (ح)

٣٣٩٠ - التَّائِي مِنَ اللَّهِ ، وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ - (هـ) عن أنس - (ض)

فلا يوافق عليه لأن معنى استغفر الله أطلب مغفرته وليس كذباً ويكنى في رده خبر أبي داود من قال استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه وإن كان قد فر من الزحف قال ابن حجر : هذا في لفظ استغفر الله أما أتوب إليه فهو الذى عنى الريع أنه كذب وهو كذلك إذا قاله ولم يتب وفى الاستدلال للرد عليه بالخبر نظر لجواز كون المراد ما إذا قالها وفعل شروط التوبة ويحتمل أن الريع قصد مجموع اللفظين لا خصوص استغفر الله (ومن آذى مسلماً كان عليه من الذنوب مثل منابت النخل) أى فى الكثرة المفرطة التى لا تحصى وضرب المثل بمنابت النخل دون غيرها لأن المدينة كانت كثيرة النخل ولا شىء أكثر منه فيها غطاطهم بما يعرفون (هـ) وابن عساكر فى التاريخ وكذا الطبرانى والديلمى وابن أبى الدنيا كلهم (عن ابن عباس) قال الذهبى إسناده مظلم وقال السخاوى سنده ضعيف وفيه من لا يعرف وقال المنذرى الأشبه وقفه وقال فى الفتح الراجع أن قوله والمستغفر الخ موقوف

(التَّوَدُّةُ) بضم التاء الفوقية وهزمة مفتوحة ودال مهملة مفتوحة التانى (فى كل شىء خير) أى مستحسن محمود (إلا) فى عمل الآخرة) فإنه غير محمود فيه بل الحزم بذل الجهد فيه لتكثير القربات ورفع الدرجات ذكره القاضى وقال الطيلى معناه أن الأمور النبوية لا يعلم أنها محمودة العوافى حتى يتجلى فيها أو مذمومة حتى يتأخر عنها بخلاف الأمور الآخروية لقوله سبحانه فاستبقوا الخيرات، «سابقوا إلى مغفرة من ربكم» كان البوشنخى فى الخلا فدى خادمه فقال : انزع قبصى وأعطه فلاناً فقال هلا صبرت حتى تخرج قال خطر لى بذله ولا آمن على نفسى التغير (د) فى الإيمان (هـ) عن سعد بن أبى وقاص قال الحاكم صحيح على شرطهما المنذرى لم يذكر الأعمش فيه من حديثه ولم يحجزه برفعه

(التَّوَدُّةُ وَالْاِقْتِصَادُ) التوسط فى الأمور والتحرز عن طرفى الإفراط والتفريط (والسمت الحسن) أى حسن الهيئ والمنظر وأصل السمت الطريق ثم استعير للزى الحسن والهيئ المثلى فى الملبس وغيره وفى رواية والهدى بفتح الهاء السيرة السرية (جزء من أربع) وفى رواية من خمس (وعشرين جزءاً من النبوة) أى أن هذا من أخلاق النبوة ومما لا يتم أمر النبوة بدونها وحق هذا اللفظ من أربعة بناء التأنيث لكنه أثبت باعتبار الأصل وفى رواية بالتاء على الأصل والتفاوت بين العديدين من خمس وأربع لعله من وهم الرواة وطريق معرفة ذلك العدد بالرأى والاستنباط مسدود فإنه من علوم النبوة وروى ابن السنى عن عائشة أن المعطفى صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم إلى إخوانه فنظر فى كوة من ماء إلى لمتة وهيئة ثم قال إن الله جميل يحب الجمال إذا خرج الرجل إلى إخوانه فليهن من نفسه (ط ب) عن عبدالله بن سرجس) بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة كما مر .

(التأني) أى التثبت فى الأمور (من الله والعجلة من الشيطان) قال ابن القيم لما كانت العجلة من الشيطان لأنها خفة وطيش واحدة فى العبد تمنعه من التثبت والوقار والحلم وتوجب وضع الشىء فى غير محله وتجلب الشرور وتمنع الحيور وهى متولدة بين خلقين مذمومين التفريط والاستعجال قبل الوقت قال الحرالى والعجلة فعل الشىء قبيل وقته



- ٣٣٩١ - التاجر الأمين الصدوق المسلم مع الشهداء يوم القيامة - (ه ك) عن ابن عمر - (ض)  
 ٣٣٩٢ - التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء - (ت ك) عن أبي سعيد - (ح)  
 ٣٣٩٣ - التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة - الاصبهاني في ترغيبه (فر) عن أنس - (ض)  
 ٣٣٩٤ - التاجر الصدوق لا يحجب من أبواب الجنة - ابن النجار عن ابن عباس

الآليق به وهذا الحديث من شواهد ما رواه البيهقي أيضا في سننه عن ابن عباس مرفوعا إذا تأنيت أصبت أو كدت وإذا استعجلت أخطأت أو كدت تخطئ (هب) من حديث سعد بن سنان (عن أنس) قال الذهبي وسعد ضعفوه وقال الهيثمي لم يسمع من أنس وهو الراوى عنه ورواه أبو يعلى باللفظ المزبور وزاد فيه وما أحد أكثر معاذير من الله وما من شيء أحب إلى الله من الحمد قال المنذرى ورواه رواة الصحيح وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اه وبه يعرف أن المصنف لم يصب في إهماله وإثارة رواية البيهقي .

(التاجر الأمين الصدوق) فيما يخبر به مما يتعلق بأحكام البيع من نحو إخباره بما قام عليه ومن عيب فيه وغير ذلك ولعل الجمع بينهما للتأكيد (المسلم مع الشهداء يوم القيامة) قال ابن العربي هذا الحديث وإن لم يبلغ درجة المنفق عليه من الصحيح فإن معناه صحيح لأنه جمع الصدق والشهادة بالحق والنصح للخلق وامثال الأمر المتوجه إليه من قبل الرسول ولا يناقضه ذم التجار في الخبر المار لأنه محل لزم أهل الفجور والرياء والحرص بقريئة هذا الخبر أما مع تحرى الأمانة والديانة فالتجار محبوب مطلوب ولهذا كان السلف يقولون تجروا فإنكم في زمان إذ احتاج أحدكم كان أول ما يأكل بدينه (ه ك) في البيوع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح واعترضه ابن القطان بأنه من رواية كثير بن هشام وهو وإن خرج له مسلم ضعفه أبو حاتم وغيره .

(التاجر الصدوق الأمين) يحشر يوم القيامة (مع النبيين والصديقين والشهداء) قال الحكيم إنما لحق بدرجتهم لأنه احتظى بقلبه من النبوة والصدقية والشهادة فالنبوة انكشاف الغطاء والصدقية استواء سريرة القلب بعلائية الأركان والشهادة احتساب المرء بنفسه على الله فيكون عنده في حد الأمانة في جميع ما وضع عنده وقال الطبري قوله مع النبيين بعد قوله التاجر الصدوق حكم مرتب على الوصف المناسب من قوله «ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم» وذلك أن اسم الإشارة يشعر بأن ما بعده جدير بما قبله لانتصافه بإطاعة الله وإيمانه المناسب الوصف الحكم لأن الصدوق بناء مبالغة من الصدق كالصديق وإنما يستحقه التاجر إذا أكثر تعاطيه الصدق لأن الأمانة ليسوا غير أمناء الله على عباده فلا غرو لمن اتصف بهذين الوصفين أن ينخرط في زميرتهم «وقليل ما هم» (ت ك) في البيوع (عن أبي سعيد) الخدرى قال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم من مراسيل الحسن اه لكن له شواهد عند الدارقطنى رحمه الله وغيره .

(التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة) يعنى يقية الله من حر يوم القيامة على طريق السكينة أو يحمله الله في ظل عرشه حقيقة والتجارة صناعة التجار وهى القصد للبيع والشراء لتحصيل الربح (الاصبهاني في ترغيبه) أى فى كتاب الترغيب والترهيب (فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك

(التاجر الصدوق لا يحجب من) أى عن (أبواب الجنة) أى أنه لا يدخل من أى أبواب الجنة شاء ولا يمنع عنه خزائنه وذلك لنفعه لنفسه ولصاحبه وسرايته إلى عموم الخلق قال سفيان الثورى وكانت له تجارة يقامها لولا تمتدل بنو العباس بى أى جعلونى كالمنديل يمسحون بى أو ساخهم ما فعلت (ابن النجار) فى التاريخ (عن ابن عباس)



- ٣٣٩٥ - التَّاجِرُ الْجَبَانُ مُحْرَمٌ ، وَالتَّاجِرُ الْجَسُورُ مَرْزُوقٌ - القضاعى عن أنس - (ح)
- ٣٣٩٦ - الثَّائِبُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرِدْهُ مَا اسْتَطَاعَ ؛ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَالَ : «هَاهُ ضَحِكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ» - (ق٨) عن أبي هريرة - (صح)
- ٣٣٩٧ - الثَّائِبُ الشَّدِيدُ وَالْعَطْشَةُ الشَّدِيدَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ - ابن السني في عمل يوم وليلة عن أم سلمة (ض)
- ٣٣٩٨ - التَّحَدُّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ شُكْرٌ ، وَتَرْكُهَا كُفْرٌ ، وَمَنْ لَا يَشْكُرُ الْقَلِيلَ لَا يَشْكُرُ الْكَثِيرَ ، وَمَنْ لَا يَشْكُرُ

(التاجر الجبان) ضد الشجاع (محروم والتاجر الجسور) أى ذو الإقدام في البيع والشراء (مرزوق) قال الديلمي ليس معناه أن الجبان يحرم الرزق لجن قلبه ولا الجسور يرزق أكثر بل معناه أنهما يظنان كذلك وهما مخطئان في ظنيهما وما قسم لهما من الرزق لا يزداد فيه ولا ينقص ويؤيده خبر إن الرزق لا يجره حرص حريص ولا يردده كره كاره والجبان المنهيب عن الإقدام على الأمور فلعل جنبه من البذل لعزة المال عنده وقنوطه من عوده إلى يده سبب لحرمان الرزق وذلك ينشأ من ظلمة الشرك والشك فيحرم الرزق فيعذب قلبه ويتعسر أمره والجسور يقدم سخاوة نفسه على بذل مافي يده ومنشأه من كمال التوحيد والثقة بوعده تعالى فتسهل عليه أسباب الرزق ببركته فنبه على أن ربح الدنيا والدين ببركة بذل الدنيا وإخراجها انتهى والأقرب لإجراؤه على ظاهره ولا مانع من أن يجعل الله جسارة التاجر وعدم تهيئته الإقدام على البيع والشراء بقصد الاعتماد على الله في تحصيل الربح سبباً لسعة رزقه . ومن ثم قيل :

لا تكون الأور هيوبا فإلى خيبة يكون الهيوب

(القضاعى) في مسند الشهاب (عن أنس) بن مالك قال شارحه العامري حسن

(الثَّائِبُ) بمشاة فوقية فثلاثة فهمزة بعد مدة أى سببه وهو كثرة الغذاء وثقل البدن (من الشيطان) أى ناشئ عن إبليس لأنه ينشأ من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس واسترخائها ويميل بالبدن إلى الكسل والنوم فأضافه إليه لأنه الداعى إلى إعطاء النفس حظها من الشهوة وأراد به التحذير من السبب الذى يتولد منه وهو التوسع في المطعم والشبع فيثقل البدن عن الطاعة (فإذا تناءب أحكم) زاد الترمذى في الصلاة مع أنها غير قيد لكن طلب الردفها أكد (فليرده) أى فليأخذ في أسباب رده (ما استطاع) بأن يسد فء مهما أمكن لقبحه وليس المراد أنه يملك رده لأن الواقع لا يرد (فإن أحكم إذا قال ها) مقصور من غير همز حكاية صوت الثَّائِبِ (ضحك منه الشيطان) فرحاً بموافقة غرضه المذموم فأضافه إليه كأنه بحبه ويرتضيه ويتوسل به إلى ما يبتغيه من الكسل عن الصلاة والفتور عن العبادة ولأنه إنما يغلب غالباً من الشره وشدة الشغ الذى هو من عمل الشيطان والشيطان هو الداعى إلى إعطاء النفس حظها من الشهوة (ق عن أبي هريرة رضى الله عنه) وفى الباب أبو سعيد

(الثَّائِبُ الشَّدِيدُ) بمثلثة بعد الفوقية وهو التنفس الذى ينفث منه الفم لدفع البخار المختلق في عضلات الفم الشديد الذى يشوه صورة الإنسان (والعطسة الشديدة من الشيطان) ومن ثم عدوا من خصائص الانبياء أنهم ماتتائب أحد منهم قط ولا احتلم فإذا أحس الإنسان بتثائب أو عطس فليكظم وليضع يده على فمه يخفض صوته ما أمكنه لئلا يبلغ الشيطان مراده من تشويه صورته ودخوله فيه وفيه قلبه كراهة الثَّائِبِ في الصلاة وغيرها وبه صرح في التحقيق للشافعية قال الحافظ ابن حجر والمراد بكونه مكروهاً أنه لا يجزى معه وإلا فدفع وروده غير مقدور له وإنما خص الصلاة في بعض الروايات لأنها أولى الأحوال به (ابن السني في عمل يوم وليلة عن أم سلمة)

(التحدث بنعمة الله شكر) أى إشاعتها من الشكر دوأما بنعمة ربك فحدث ، والشكر ثلاثة أقسام شكر اللسان بالتحدث



النَّاسَ لَا يَشْكُرُ اللَّهَ، الْجَمَاعَةُ بَرَكَةٌ وَالْفَرْدَةُ عَذَابٌ - (هب) عن النعمان بن بشير  
 ٣٣٩٩ - التَّدْبِيرُ نَصْفُ الْعَيْشِ، وَالتَّوَدُّدُ نَصْفُ الْعَقْلِ، وَالْهَمُّ نَصْفُ الْهَرَمِ، وَقَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارِينِ -  
 القضاء عن علي - (فر) عن أنس (ح)

بالنعمه وشكر الأركان بالقيام بالخدمة وشكر الجنان بالاعتراف بأن كل نعمة منه تعالى (ترتكها كهر) أى ستر  
 وتغطية لما حقه الإظهار والإذاعة قال بعض العارفين ذكر النعم بورث الحب في الله ثم هذا الخبر موضعه ما لم يترتب على  
 التحدث بها ضرر كحسد وإلا فالكتبان أولى كما يفيد قول الزحشرى وإنما يجوز مثل هذا إذا قصد أن  
 يقتدى به وأمن على نفسه الفتنة وإلا فالستر أفضل ولو لم يكن فيه إلا التشبه بأهل السمعة والرياء لكفى  
 (ومن لا يشكر القليل لا يشكر الكثير) فاشكر لمن أعطى ولو سمسمه (ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله) أى من كان  
 طبعه وعادته كفران نعمة الناس وترك الشكر لهم وفهم كان عادته كفران نعم الله وترك الشكر له أو المراد أن الله  
 لا يقبل شكر العبد على إحسانه إليه إذا كان العبد لا يشكر إحسان الناس ويشكر معروفهم لاتصال أحد الأمرين  
 بالآخر (والجماعة بركة والفرقة عذاب) أى اجتماع جماعة المسلمين وانتظام شملهم زيادة خير ووأجرو وتفريقهم يترتب  
 عليه من الفتن والحروب والنقل وغير ذلك مما هو أعظم من كل عذاب في الدنيا وأمر الآخرة إلى الله (فائدة) أخرج  
 في الحلية عن وهب أن بعض الأنبياء عليه السلام سأل ربه عن سبب سلب بلاء بعد تلك الآيات والكرامات فقال  
 تعالى إنه لم يشكرنى يوماً على ما أعطيته ولو شكرنى على ذلك مرة واحدة لما سلبته نعمتى (هب عن النعمان بن بشير)  
 وفيه أبو عبد الرحمن الشافى أورده الذهبى في الضعفاء وقال الأزدي كذاب ورواه عنه أحمد بسند رجاله ثقات كما بينه  
 الهيثمى فكان ينبغي للمؤلف عزوه له

(التدبير) أى النظر في عواقب الانفاق إذ التدبير كما قاله المحقق الدواني أعمال الروية في أدبار الأمور وعواقبها تنتمى للأفعال  
 وتصدر على أكمل الأحوال (نصف العيش) إذ به يحترز عن الاسراف والتقير وكال عيش شيان مدة الأجل  
 وحسن الحال فيها وهذا لا يعارض قول الصوفية أرح نفسك من التدبير فما قام به غيرك عنك لا تقم به لنفسك  
 ما ذاك إلا لأن الكلام هنا في تدبير صحبه تفويض وكلامهم فيما لا يصحبه (والتودد) أى التحجب إلى الناس (نصف  
 العقل) لأن العقل صنفان مطبوع ومسموع والمسموع صنفان معاملة مع الله ومعاملة مع الخلق كما قال بعضهم العقل  
 العبودية لله وحسن المعاملة مع خلقه وإقامة العبودية الرضا والوفاء حتى يكون الحكم فى القضاء والوفاء فى الأمر  
 بالأداء وحسن المعاملة كفى الأذى وبذل الندى فمن كف أذاه وبذل نداء وده الناس ومن فعل هذا فقد جاز نصف  
 العقل وإن أقام العبودية لله استكمل العقل كله (والهم نصف الهرم) الذى هو ضعف ليس وراه قوة ومن لم يصل  
 إلى الهرم وزال الهرم عادت القوة فالهم إذن نصف الضعف (وقلة العيال أحد اليسارين) اليسار خفض العيش  
 واليسر زيادة الدخل على الخرج أو وفاء الدخل بالخرج فمن كثر عياله ودخله فضل له من خرجة أو وفى دخله  
 بخرجه ومن قل دخله وعياله وفى دخله بخرجه أو فضل من دخله فى كل من الحالين يكون فى يسر ومن قل دخله  
 وكثر عياله فهو فى عسر كذا قرره بعضهم فى شرح الحديث وقال بغدادى فى شرح الشهاب التدبير الانفاق قصدا  
 بغير إسراف ولا إقتار إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقرءوا والعقل ليستعان ببصيرته على جلب المنافع ودفع المضار فإذا  
 تودد إلى الناس بما لا يثلم دينه كفو به بودهم من المؤن مثل ما يكفيه العقل فقام تودده مقام نصف العقل وجعل  
 الهرم نصف الهرم لأنه إذا توالى على القلب يضى وبلى ويؤثر فى نقصان بنية الإنسان ويوهن الظاهر والخيال مثل  
 تأثير الهرم بطول الزمان فحذر المصطفى صلى الله عليه وسلم من الاسترسال مع كثرة الهموم فى الدنيا والمسامرة لهموم  
 القلب ما يندر يكن وما ترزق يأتك وقد قال تفرغوا من هموم الدنيا فما أقبل عبد على الله بكل قلبه إلا جعل قلوب



٣٤٠٠ - التذلل لنحو أقرب إلى العز من التعز بالباطل (فر) عن أبي هريرة، الخرائطي في مكارم الاخلاق

عن عمر موقوفا

٣٤٠١ - التراب ربيع الصبيان (خط) في رواية مالك عن سهل بن سعد وعن ابن عمر

٣٤٠٢ - التسييح الرجال، والتصفيق للنساء - (حم) عن جابر - (صح)

المؤمنين تفد اليه بالود والرحمة والله بكل خير أوسع وجمل خفة العيال أحد اليسارين لأن الغنى نوعان غنى بالشئ والمال وغنى عن الشئ لعدم الحاجة اليه وهذا هو الحقيقي فقلة العيال لا حاجة معها إلى كثرة المؤن قالوا وهذا الحديث من جوامع السك (القضاعي) في مسند الشهاب (عن علي) أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه قال العامري في شرح الشهاب غريب حسن وأقول وفيه إسحق بن إبراهيم الشامي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال له مناسكير وابن لهيعة وقد مر غير مرة (فر) كلاهما عن أنس (قال العراقي فيه خلاد بن عيسى جهله المقيلي ووثقه ابن معين

(التذلل للحق أقرب إلى العز من التعز بالباطل) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الدليلى ومن تعز بالباطل جزاء الله ذلا بغير ظلم انتهى بلفظه (فر) عن أبي هريرة) وفيه على بن الحسين ابن بندار قال الذهبي في الذيل اتهمه ابن ظاهر وأحمد بن عبد الرحمن الرقي قل الذهبي قال الخطيب كان كذابا وهشام ابن عمار قال أبو داود حدث بأرجح من أربع مائة حديث لا صل لها وإسماعيل بن عياش غير قوى ومحمد بن عجلان ذكره البخاري في الضعفاء (الخرائطى في) كتاب (مكارم الاخلاق عن عمر) ابن الخطاب (موقوفا)

(التراب ربيع الصبيان) أى التراب لهم يرتعون فيه ويلعبون ويشون اليه طبعاً كوقت الربيع للبهائم والانعام أصله من الرتع المرج الذى ترتع الناس فيه والمساشية حيث شاموا ولا يحتاجون إلى نجعة لعدم نفعه وارتفاقهم به بعد خروجها من الشتاء. (خط في رواية مالك) بن أنس (عن سهل بن سعد) الساعدي وكذا رواه عنه الطبراني ومن طريقه الدليلى (دع عن ابن عمر) بن الخطاب قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على صبيان يلعبون بالتراب فنهأهم بعض أصحابه فقال دعههم فذكره ثم قال الخطيب الماتن لا يصح وقال ابن الجوزي قال ابن عدى حديث منكر وقال الهيثمي فيه بمحمد الرعيني متهم بهذا الحديث .

(التسييح الرجال) أى السنة لأحدهم إذا نابه شئ في صلاته أن يسبح (والتصفيق) أى ضرب إحدى اليدين على الأخرى وفي رواية للبخاري بدل التصفيق التصفيح قال الزركشي بالحاء والقاف في آخره سواء نال صفق بيده وصفح إذا ضرب إحداها على الأخرى قيل بالحاء الضرب بظاهر إحدهما على باطن الأخرى وقيل بل بأصبعين من إحداها على صفحة الأخرى للانداز والتنبيه والقاف الضرب بجميع إحدى الصفحتين على الأخرى للهو واللعب (للنساء) إذا ناب إحداهن شئ في صلاتها فإذا ناب المصلى شئ في صلاته كتنبية الإمام على سهو وإذنه لداخل وإنذاره أعمى خيف وقوعه في بئر أو مشحية فالسنة عند ذلك للرجل أن يقول سبحان الله بقصد الذكر ولو مع التفهم والمرأة أن تصفق بضرب بطن كعب أو ظهرها على ظهر أخرى أو ضرب ظهرها على بطن أخرى فلا تضرب بطنها على بطن الأخرى بل إن فعلته لآفة عامة بالتحريم بطلت صلاتها وإن قل لمنافاته الصلاة والمراد بيان التفرقة بينهما فيما ذكر لا بيان حكم التنبيه وإلا فيندار نحو الأعمى واجب فإن لم يحصل الانذار إلا بكلام أو فعل مبطل وجب وتبطل الصلاة به على الأصح وخص النساء بالتصفيق صوتاً لهن عن سماع كلامهن لو سبحن واللام في الرجال والنساء للتخصيص أى هما محتصان بهما فلا يكون التسييح للنساء ولا التصفيق الرجال هذا هو المشروع لكن لو خالفوا فصفقوا وخالفن وسبحن لم تبطل وفي التسييح والتصفيق للجنس أى هذا الجنس من القول والفعل فهو عام في بابه والخبر حجة على مالك



٣٤٠٣ - التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ ، وَ « الْحَمْدُ لِلَّهِ » تَمْلُؤُهُ ، وَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » لَيْسَ لَهَا دُونَ اللَّهِ حِجَابٌ حَتَّى تَخَاطُبَ إِلَيْهِ - (ت) عن ابن عمرو - (صح)

٣٤٠٤ - التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ ، وَ « الْحَمْدُ لِلَّهِ » تَمْلُؤُهُ ، وَ التَّكْبِيرُ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَالصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ ، وَالظَّهْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ - (ت) عن رجل من بنى سليم

٣٤٠٥ - التَّسْوِيفُ شِعَارُ الشَّيْطَانِ ، يُلْقِيهِ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ - (فر) عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

في ذهابه إلى أن المرأة تسبح كالرجل وعلى أبي حنيفة في قوله إذا كان التسبيح جواباً قطع الصلاة وقد تدافع مفهوم الجملتين في الحثي وألفقه الشافعية بالأنثى احتياطاً (حم عن جابر) قضية تصرف المصنف أن الشيخين لم يخرجاه وهو ذهول فقد جزم بعزوه لها معاً من حديث أبي هريرة وغيره الحافظ ابن حجر كالصدر المناوي وغيرهم وفي المنضد صحيح متفق عليه أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي اه وقال الزين العراقي في شرح الترمذي حديث أبي هريرة التسبيح للرجال والتصفيق للنساء أخرجه الأئمة السنية وقال ابن عبد الهادي أخرجه الأئمة كلهم. (التسبيح نصف الميزان والحمد لله تملؤه) فيه وجهان الأول أن يراد التسوية بين التسبيح والتحميد بأن كل واحد منهما يأخذ نصف كفة الحسنات فيملاهما معاً لأن الأذكار هي أم العبادات البدنية والغرض الأصلي من شرعها ينحصر في التنزيه والتمجيد والتسبيح يستوعب القسم الأول والتحميد يتضمن الثاني والثاني أن يراد بيان تفضيل الحمد على التسبيح وأن ثوابه ضعف ثواب التسبيح فالتسبيح نصف الميزان والتحميد وحده يملؤه وذلك لأن الحمد المطلق إنما يستحقه من كان مبرراً عن المقائص منعوها بنوع الجلال وصفات الأكرام فيكون الحمد شاملاً للأمرين وأعلى القسمين ويؤيده الترقى في قوله (ولا إله إلا الله ليس لها دون الله حجاب) أي ليس لقبولها حجاب يحجبها عنه لاشتراكها على التنزيه والتحميد ونفي السورى صريحاً ومن ثم جمعه من جنس آخر لأن الأولين دخلا في معنى الوزن والمقدار في الأعمال وهذا حصل منه القرب إلى الله من غير حاجز (حتى تخلص) أي تصل (إليه) المراد بهذا وشبهه سرعة القبول وكال الثواب كما سبق (ت عن ابن عمرو) بن العاص رضى الله عنه (التسبيح نصف الميزان) لأنه نصف العبودية (والحمد لله يملؤه) لأنه كمال العبودية إذ كمال معرفة الله والافتقار إليه فصفاء معرفته تنزيهه عما يهجنس في الخواطر وتقع عليه النواظر وكال الافتقار إليه أن ترى نفسك في قبضته يصرفك كيف يشاء فمن قال سبحان الله على يقين من قلبه فقد صفت معرفته الله ومن قال الحمد لله على بصيرة منه فقد صح افتقاره إليه (والتكبير يملأ ما بين السماء والأرض) لأن نظر العبد في مصالح نفسه إلى السماء والأرض إذ رزقه في السماء وقوته في الأرض فكلما دخل عليه بما يغفل به عبودية الله من نظر إلى غير الله ورجاء وسكون لغيره فذلك المنظور إليه والمعكوف عليه هو بين السماء والأرض فإذا قال الله أكبر على يقين من أن يرد قضاؤه أو يضر معه ضار أو ينفع دونه نافع فكأنه لم يرب بين السماء والأرض ولا فيهما إلا هو فإذا رفع الوسائط بينه وبينه ملأه ما بين سمائه وأرضه نوراً وجعل ما بينهما قواماً لغيته وخداماً لإرادته وسخر له ذلك بإرادته كله (والصوم نصف الصبر) لأن الصبر حبس النفس على ما أمر الله أن يؤذيه والصوم حبسها عن شهواتها وهي مناهي الله فمن حبس نفسه عنها فهو آت بنصف الصبر فإن صبر على إقامة أوامره فقد أتى بكامل الصبر (والظهور نصف الإيمان) لأن الإيمان تطهير السر عن دنس الشرك وتطهير الجوارح عن عادة غير الله فمن تطهر لله فقد ظهر ظاهره فقد أتى بنصف الإيمان فإن طهر باطنه استكمل الإيمان (ت عن رجل من بنى سليم)

(التسويق) أي المظل (شعار) في رواية الديلمي شماع (الشیطان يلقيه في قلوب المؤمنين) فيمطل أحدهم غريمه



٣٤٠٦ - التَّضَلُّعُ مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ بَرَاءَةً مِنَ النَّفَاقِ - الأزرقي في تاريخ مكة عن ابن عباس - (ح)

٣٤٠٧ - النَّفْلُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ ، وَكَفَّارَتُهُ أَنْ يُوَارِيَهُ - (د) عن أنس - (صح)

٣٤٠٨ - التَّكْبِيرُ فِي الْفِطْرِ سَبْعٌ فِي الْأَوَّلَى ، وَخَمْسٌ فِي الْآخِرَةِ ، وَالْقِرَاءَةُ بَدْنُهُمَا كَلِمَتُهُمَا - (دحم) عن ابن عمرو - (صح)

٣٤٠٩ - التَّابِئَةُ مَجْمَعَةٌ لِفُؤَادِ الْمَرِيضِ ، تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْحُزَنِ - (حم ق) عن عائشة - (صح)

فيعجب الشيطان تأنيمه لأن مطل الغنى ظلم وهو من الكبائر لكن اشترط بعضهم تكرره (فر عن عبد الرحمن بن عوف) وفيه حميد بن سعد قال الذهبي في الضعفاء مجهول (التضلع من ماء زمزم) أى الإكثار من الشرب منه حتى تتمدد الاضلاع والأجناب (براءة من النفاق) لدلالة فاعل ذلك أنه لما فعله إيماناً وتصديقاً جاء به الشارع من ندب الإكثار منه واعتقاداً لفضله قالوا ومن خواصه أنه يقوى القلب ويحلل البصر (الأزرقي) بفتح الهمزة وسكون الزاى وفتح الراء وكسر القاف نسبة إلى جده إذ هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الأزرقي الغساني المكي (في تاريخ مكة عن ابن عباس) هذا كالصريح في أن المصنف لم يره مخرجاً لأحد من الستة وإنما أبعده النجعة وعدل عنه وهو ذهول شنيع فقد خرج ابن ماجه باللفظ المزبور عن ابن عباس وخرجه أيضاً الديلمي في الفردوس وغيره (النفل) بمناء فوقية أى البصاق وفي القاموس التفل والتفل بضمهما البصاق (في المسجد خطيئة) أى حرام (وكفارته أن يواريه) بمناء فوقية أو تحية في أرضه إن كانت ترابية أو رملية على مامر (د عن أنس) بن مالك وظاهره أنه لا يوجد مخرجاً في أحد الصحيحين لكن في مسند الفردوس عزاء لهما معاً - فليحذر

(التكبير) قال الحرالي التكبير إشراق القدر أو المقدار حساً أو معنى (في الفطر) أى في صلاة عيد الفطر (سبع في الأولى) أى سبع تكبيرات في الركعة الأولى سوى تكبير التحريم بعد دعاء الافتتاح وقبل القراءة (وخمس) من التكبيرات (في الآخرة) بعد استوائه قائماً قبل التعموذ زاد الدارقطني في روايته سوى تكبيرة الصلاة (والقراءة بعدهما) أى السبع والخمس (كلاهما) أى في كلتا (١) الركعتين وفيه أن السنة في الأولى من صلاة عيد الفطر سبع تكبيرات وفي الثانية خمس ومثلها في ذلك صلاة عبد الأضحي قال بعض الأعاضم حكمة هذا العدد أنه لما كان للوترية أثر عظيم في التذكير بالوتر الصمد الواحد الأحد وكان للسبعة منها مدخل عظيم في الشرع جعل تكبير صلاته وترأ وجعل سبعاً في الأولى لذلك وتذكيراً بأعمال الحج السبعة من الطواف والسعى والجار تشويهاً إليها لأن النظر إلى العيد الأكبر أكثر وتذكيراً بخالق هذا الوجود بالنفكر في أفعاله المعروفة من خلق السموات السبع والأرضين السبع وما فيها من الأيام السبع لأنه خلقهما في ستة أيام وخلق آدم عليه السلام في السابع يوم الجمعة ولما جرت عادة الشارع بالرفق بهذه الأمة ومنه تخفيف الثانية على الأولى وكانت الخمسة أقرب وترأ إلى السبعة من دونها جعل تكبير الثانية خمساً لذلك (دحم عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي في العلل سألت عنه محمد أيعني البخاري فقال هو صحيح اه ومن ثم أخذ به الشافعي دون خبر الترمذي الذي أخذ به أبو حنيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم كبر بعد القراءة لأن فيه كذباً ومن ثم قال ابن دحية هو أقبح حديث في جامع الترمذي

(التابئة (٢)) بفتح فسكون حساء يتخذ من دقيق أو نخالة وربما جعل بعسل أو لبن وشبهه باللبن في يياضه سمي

(١) في كلتا هكذا بالالف مجرور بكسرة مقدرة على الألف لأنه مقصور ولا يصح إعرابه إعراب المثني لعدم إضافته إلى ضمير وأما الواقعة في المتن فالحا مجرورة بالياء تأكيداً للضمير المجرور لوجود شرطها وهو إضافتها للضمير (٢) وقال أبو نعيم في الطب هي دقيق بحت أو فيه شحم. والداودي يؤخذ العجين غير خمير فيخرج ماؤه فيجعل



٣٤١٠ - التمر بالتمر ، والحنطة بالحنطة ، والشعير بالشعير ، والملح بالملح ، مثلاً بمثل ، يدا بيد ، فمن زاد واستزاد فقد أربى ، إلا ما اختلفت ألوانه - (حم م ن) عن أبي هريرة - (ص)

٣٤١١ - التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة . فتواضعوا برفعكم الله تعالى ، والعفو لا يزيد العبد إلا عزا .

بالمرقة من التلبين مصدر لبن القوم إذا سقام اللبن حكى الزبادى عن بعض العرب لبناهم فلبنوا أى سقيناهم اللبن فأصابهم منه شبه سكر . ذكره الزمخشري ( بحجة ) بالتشديد وفتح الميمين أى مريجة . قال القرطبي : روى بفتح الميم والجيم وبضم الميم وكسر الجيم فعلى الأول مصدر أى جسام ، وعلى الثانى اسم فاعل من أجم ، وفى رواية البخارى نجم بضم الجيم ( لفؤاد المريض ) أى ترج قلبه وتسكنه وتقويه وتزيل عنه الهم وتنشطه بإخادها للحمى من الإجم وهو الراحة فلا حاجة لما تكلفه بعض الاعاظم من تأويل الفؤاد برأس المعدة فتدبر ، ونفع ماء الشعير للحى لا ينكره إلا جاهل بالطب ( تذهب ببعض الحزن ) فإن فؤاد الحزين يضعف باستيلاء اليبس على أعضائه وعلى معدته لقلة الغذاء والحساء يرطبها ويقويهما أكثر كثيراً ما يجتمع بمعدته خلط مرارى أو بلغمى أو صديدى والحساء يجلوه عن المعدة قال ابن حجر النافع منها ما كان رقيقاً نضيجاً غليظاً نثاً ( حم ق ) فى الطب من حديث عروة ( عن عائشة ) قال كانت عائشة إذا مات الميت من أهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرقن إلا أهلها وخاصتها أمرت ببرمة من تلبينة (١) فطبخت ثم صنع ثريد فضبت التلبينة عليها ثم قالت كلوا منها فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : فذكرته ورواه عنها أيضاً الترمذى والنسائى

(التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير) هذا ظاهر فى أن البر والشعير صنفان وهو ما عليه الأئمة الثلاثة وقال مالك صنف ( والملح بالملح مثلاً بمثل يدا بيد فمن زاد ) أى أعطى الزيادة ( أو استزاد ) أى طلب أكثر ( فقد أربى ) أى فعل الربا المحرم ( إلا ما اختلفت ألوان ) يعنى اجناسه ( حم م ن عن أبي هريرة ) ولم يخرج البخارى ( التواضع (٢) لا يزيد العبد إلا رفعة ) فى الدنيا لأنه بالتواضع للناس يعظم فى القلوب وترتفع منزلته فى النفوس ( فتواضعوا برفعكم الله تعالى ) فى الدنيا بوضع القبول فى القلوب وإعظام المازلة فى الصدور وفى الآخرة بتكثير الأجر وإعظام

حسوا فيكون لا يخاطله شيء فلذا يكثّر نفعه ، وقال الموفق البغدادي التلبينة الحساء ويكون فى قوام اللبن وهو الرقيق النضيج لا الغليظ النثي .

(١) وتقول هو البغيض النافع وتقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ أهله الوعك أمر بالحساء فصنع ثم أمرهم فحسوا منه ثم قال إنه ليرتو فؤاد الحزين ويسرو عن فؤاد السقيم كما تسرو إحداكم الوسخ عن وجهها بالماء وفى رواية والذى نفس محمد بيده إنها لتغسل بطن أحدكم كما يغسل أحدكم الوسخ عن وجهه بالماء

(٢) من الضعة بالكسر الهوان والمراد بالتواضع إظهار النزول عن المرتبة لمن يراد تعظيمه وقيل هو تعظيم من فوقه لفضله وقيل هو الاستسلام للحق وترك الإعراض على الحكم وقيل هو أن تخضع للحق وتتقادر له وتقبله بمن قاله صغيراً أو كبيراً شريفاً أو ضيعاً عبداً أو حراً ذكراً أو غيره نظراً للقول للقاتل فهو إنما يتواضع للحق وينقاد له وقيل هو أن لا يرى لنفسه مقاما ولا حالاً يفضل بهما غيره ولا يرى أن فى الخلق من هو شر منه

(أتمة) مر الحسن بن على بصبيان معهم كسر خبز فاستضافوه أدباً معه فنزل وأكل معهم وإن كان ذا جاه ومحرمة تواضعا وخبر من دعى فليجب ولو إلى كراع ثم حملهم إلى منزله وأطعمهم وكساهم وقال اليد أى النعمة لهم حيث أحسنوا أو لا وبذلوا ما مكنهم لأنهم لم يجدوا غير ما أطعموني ونحن نجد أكثر منه



فَاعْفُوا يُعْزِزْكُمْ اللَّهُ ، وَالصَّدَقَةُ لَا تَزِيدُ الْمَالَ إِلَّا كَثْرَةً ، فَتَصَدَّقُوا بِرَحْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن محمد بن عميرة العبد - (ض)

٣٤١٢ - التَّوْبَةُ مِنَ الذَّنْبِ أَنْ لَا تَعُودَ إِلَيْهِ أَبَدًا - ابن مردويه (هب) عن ابن مسعود - (ض)

٣٤١٣ - التَّوْبَةُ النَّصُوحُ : النَّدَمُ عَلَى الذَّنْبِ حِينَ يَفْرُطُ مِنْكَ فَتَسْتَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى ، ثُمَّ لَا تَعُودَ إِلَيْهِ أَبَدًا - ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي - (ض)

القدر كما ذكره العلائي وغيره وحمله على الدنيا فقط والآخرة فقط في الثلاثة من ضيق العطل (والعفو) أى التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه (لا يزيد العبد إلا عزاً) لأن من عرف بالعفو ساد وعظم في القلوب فهو على ظاهره أو المراد عزه في الآخرة بكثرة الثواب وترك العقاب (فاعفوا يعزكم الله) في الدارين (والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة) بمعنى أنه يبارك فيه وتندفع عنه المفسدات فينجبر نقص الصورة بذلك (فتصدقوا برحمة الله عز وجل) أى يضاعف عليكم رحمته بإضعافكم أجرها قالوا وهذا من جوامع الكلم (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (في ذم الغضب) أى في كتاب ذمه (عن محمد بن عمير) بالتصغير (العبدى) ورواه الأصفهاني في الترغيب والديلى في مسند الفردوس عن أنس قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف

(التوبة من الذنب أن لا تعود إليه أبداً) قال العلائي ليس معناه أن صحتها مشروطة بعدم العود في مثل ذلك الذنب بل أنها مشروطة بالعزم على عدم الوقوع فال الغزالي رضى الله عنه للتوبة ثمرتان إحداها تكفير السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له والثاني نيل الدرجات حتى يصير حبيباً للتكفير درجات فبعضها نحو لأصل الذنب بالكلية وبعضها تخفيف له وكان الحسن البصرى رضى الله تعالى عنه يقول : إذا أذنب العبد ثم تاب لم يزد من الله إلا قرباً وهكذا كما أذنب لأنه دائم السير بذنوبه ولا ذنب حتى يصل إلى الآخرة (ابن مردويه) في التفسير (هب) وكذا الديلى (عن ابن مسعود) ثم قال أعنى البيهقي رفعه ضعيف أهـ . وهو مع وقفه ضعيف أيضاً ففيه كما قاله العلائي إبراهيم بن مسلم الهجرى وبكر بن خنيس ضعفتها النساء وغيره وقال الهيثمى رواه أحمد بلفظ التوبة من الذنب أن يتوب منه ثم لا يعود فيه وسنده ضعيف أيضاً

(التوبة النصوح) أى الصادقة أو البالغة في النصح أو الخالصة أو غير ذلك قال القرطبي في تفسيرها ثلاث وعشرون قولاً (الندم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله ثم لا تعود إليه أبداً) أى ثم تنوى أن لا تعود إليه بقية عمرك بأن يوطن قلبه ويجرد عزمه على عدم العود إليه البتة فإن ترك وتردد في عوده إليه فهو لم يتب منه (تنبيه) قال العارف ابن عربى إذا فتح الله عين بصيرتك ورزقك الرجوع إليه المسمى توبة فانظر أى حالة أنت عليها لا تزول عنها إن كنت والياً أثبت على ولايتك أو عزباً فلا تتزوج أو متزوجاً فلا تطلق واشرع في العمل بتقوى الله في الحالة التى أنت عليها كائنة ما كانت فإن لله في كل حال باب قربته إليه فافرع ذلك الباب يفتح لك فلا تحرم نفسك خيره ولا تتحرك بحركة ناوياً فيها قربته حتى المباح فإن فيه قربته من حيث إن إيمانك به أنه مباح ولهذا أثبتته فتأب عليه ولا بد حتى المعصية إذا أثبتها فأنو المعصية فيها أى أنها معصية فتوجب في الإيمان بها أنها معصية ولذلك لا تخلص معصية للو من غير أن يخطأها عمل صالح وهو الإيمان بكونها معصية وهم الذين اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً إلى هنا - كلامه (ابن أبي حاتم وابن مردويه) في التفسير (عن أبي) بن كعب



٣٤١٤ - التيمم ضربتان : ضربة للوجه ، وضربة لليدين إلى المرفقين - (طب ك) عن ابن عمر

### حرف الشاء

٣٤١٥ - ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن

(التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين) فلا يكفي الاقتصار على الكفين عند الشافعية والحنفية إعطاء للبذل حكم المبدل واكتفى مالك رضي الله تعالى عنه بالكفين تمسكا بخبر عمار المصريح بالاكتفاء بالكفين قلنا المراد بالكفين الذراعان إطلاقاً لاسم الجزء على الكل والمراد ظاهرهما مع الباقي وكون أكثر عمل الأمة على هذا يرجع هذا الحديث على حديث عمار فإن تلقى الأمة الحديث بالقبول يرجعه على ما أعرضت عنه وقوله ضربتان يفيد أن الضرب ركن لا يخلو السقوط وعدم الاكتفاء بضربة واحدة وهو المقتضى به عند الشافعية ومن ذهب إلى الاكتفاء بالضربة حمل الضربتين على إرادة الأعم من المسحين أو أنه خرج مخرج الغالب (طب ك) من حديث عبد الله بن الحسين عن جابر عن علي بن ظبيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال الذهبي عبد الله بن الحسين بن جابر رماه ابن حبان بسرقه الأخبار وابن ظبيان وهو اه وظبيان بمعجمة فوحدة تحية وقال الهيثمي قال ابن معين وجمع ابن ظبيان كذاب خيث اه ورواه الدارقطني أيضاً عن ابن عمر من طريقين وقال في إحداها علي بن ظبيان وقد تركه النسائي وغيره وفي الأخرى سليمان بن أبي داود والحارثي وابن الأرقم وهما ضعيفان قال والصواب أنه موقوف على ابن عمر قولاً وفعلاً وقال ابن حجر رحمه الله في تخريج الرافعي على بن ظبيان ضعفه غير واحد وروى من طريق فيها كلها مقال وقال في تخريج الهداية رواه الدارقطني من طريقين آخرين واهيين وهو في الصحيحين بدون المرفقين اه وبذلك عرف أن رمز المصنف لصحته غير صواب

### حرف الشاء

(ثلاث) نكرة هي صفة محذوف ومن ثم وقعت مبتدأة أي خصال ثلاث والخبر قوله (من كن) أي حصلن (فيه وجد) أصاب (حلاوة الإيمان) أي التلذذ بالطاعة وتحمل المشقة في رضي الله ورسوله وإيثار ذلك على عرض الدنيا وهذا استعارة بالكناية ثم شبه الإيمان بنحو العسل للجهة الجامعة وهو الالتذاذ فأطلق المشبه وأضاف إليه ما هو من خصائص المشبه به ولوازمه وهو الحلاوة على جهة التخيل وأدعى بعض الصوفية أنها حلاوة حسية لأن القلب السليم من أمراض الغفلة والهوى يجد طعم الإيمان كذوق الفم طعم العسل يمكن كون الجملة الشرطية صفة لثلاث فيكون الخبر ثم إن هذه الثلاثة لا توجد إلا (أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما) وأن مصدرية خبر مبتدأ محذوف أي أول الثلاثة كون الله ورسوله في محبة إياهما أكثر محبة من محبة سواهما من نفس وأهل ومال وكل شيء قال النووي وعبر بما دون من لعمومها وجمعه بين اسم الله ورسوله في ضمير لا ينافيه إنكاره على الخطيب ومن يعصهما لأن المراد في الخطب الإيضاح لا الرمز وهنا إيجاز اللفظ ليحفظ وأولى منه قول البيضاوي في الضمير هنا إيماء إلى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين لا كل واحدة فإنها وحدها لاغية وأمر بالإفراد في حديث الخطيب إشعاراً بأن كل واحد من العصيانيين مستقل باستلزام الغواية إذ العطف في تقدير التكرير والاصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم اه . وهنا أجوبة أخرى لا ترتضى ومحبة العبد ربه تنقسم باعتبار سببها والباعث عليها إلى قسمين أحدهما ينشأ عن مشاهدة الإحسان ومطالعة الآلاء والنظر في النعم فإن القلوب جبلت على حب المحسن إليها



يُحِبُّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ يَكْفُرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْفُرُهُ أَنْ يَلْقَى فِي النَّارِ -  
(حم ق ت ن ه) عن أنس - (صح)

٣٤١٦ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ نَشْرُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ كَفَفَهُ ، وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ : رَفِيقٌ بِالضَّعِيفِ ، وَشَفِيقٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ  
وَالْإِحْسَانُ إِلَى الْمَمْلُوكِ - - (ت) عن جابر - (ح)

ولا إحسان أعظم من إحسان الرب تقدس وهذا القسم يدخل فيه كل أحد والثاني يتعلق بالخواص وهي محبة الجلال والجمال ولا شيء أكمل ولا أجل منه فلا يجد كماله ولا يوصف جلاله ولا ينعت جماله وأسباب محبة الرسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرة منها أنه أنقذنا به من النار وأوجب لنا باتباعه الفلاح الأبدى والنعيم السرمدي (وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله) أي لا يحبه لغرض إلا لغرض رضى الله حتى تكون محبته لأبويه لكونه سبب حبه أمر بالإحسان إليهم ومحبة لولده لكونه ينفعه في الدعاء الصالح له وهكذا (وأن يكفره أن يعود في الكفر) أي يصير إليه واستعمال العود بمعنى الصيرورة غير عزيز (بعد إذ أنقذه الله منه) أي نجاهه منه بالإسلام (كما يكفره أن يلقى في النار) لبثت إيمانه وتمكنه في جناته بحيث انشرح صدره والتذبه وفيه تنبيه على الكفر كالنار وإشارة إلى التحلى بالفضائل وهو حب الله ورسوله وحب الخلق للحق والتخلى عن الرذائل وهو كراهة الكفر وما يلزمه من النقائص وهو بالحقيقة لازم للأول إذ إرادة الكمال تستلزم كراهة النقائص فهو تصريح باللازم قال البيضاوى جعل هذه الأمور الثلاثة عنوانا لكمال الإيمان المحصل لتلك اللذة لأنه لا يتم إيمان عبيد حتى يتمكن في نفسه أن المنعم والقادر على الإطلاق هو الله وما مانع ولا مانع سواه وما عداه ومائط وأن الرسول هو العطوف الحقيقي الساعى في إصلاح شأنه وإعلاء مكانه وذلك يقتضى أن يتوجه بشراشه نحوه ولا يحب ما يحبه إلا لكونه وسطا بينه وبينه وإن تيقن أن جملة ما وعد به وأوعد حق فيتيقن أن الموعد كالواقع وقال البيضاوى المراد بالحب العقلى الذى هو إثارة ما يقتضى العقل فالمرء لا يؤمن إلا إذا تيقن أن الشارع لا يأمر ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل والعقل يقتضى ترجيح جانبه وكاله بأن يؤمن نفسه بحيث يصير هو الله تعالى العقل ويلتذبه التذاذا عقليا إذ اللذة إدراك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك وليس بين هذه واللذة الحسية نسبة يعتل بها والشارع عبر عن هذه الحالة بالحلاوة لأنها أظهر من اللذات المحسوسة فيحسب مجالس الذكريات الجنة وأكل مال اليتيم أكل النار والعود إلى الكفر إلقاء في النار (حم ق) في الإيمان (ت ن ه عن أنس) بن مالك رضى الله تعالى عنه قال التوى رحمه الله تعالى هذا حديث عظيم أصل من أصول الإسلام .

(ثلاث من كن فيه نشر الله عليه) بشين معجمة: من ضد النشر الطي (كشفه) بكاف ونون وفاء أى ستره وصانه وروى بمشاة تحتية وسين مهملة وبذل كشفه حتمه بجاء مهملة أى موته على فراشه وعلى الأول هو تمثيل لجعله تحت ظل رحمته يوم القيامة (وأدخله جنته) الإضافة للتشريف والتعظيم (رفق بالضعيف) ضعفا معنويا يعنى المسكين أو حسيا ولا مانع من شموله لهما (وشفقة على الوالدين) أى الأصلين وإن عليا (والإحسان إلى المملوك) أى مملوك الإنسان نفسه ويحتمل إرادة الأعم فيدخل فيه مالو رأى غيره يسيء إلى مملوكه ويكلفه مالا يطبق فيحسن إليه بنحو إعانة له في العمل أو شفاعته عند سيده في التخفيف عنه ونحو ذلك (ت) في الزهد (عن جابر) بن عبد الله ، وقال غريب اه وفيه عبد الله بن إبراهيم المغافرى قال المزى هو منهم أى بالوضع .



٣٤١٧ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ آوَاهُ اللَّهُ فِي كَنَفِهِ ، وَنَشَرَ عَلَيْهِ رَحْمَتَهُ ، وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ : مَنْ إِذَا أُعْطِيَ شُكْرًا ، وَإِذَا قَدَّرَ غَفْرًا ، وَإِذَا غَضِبَ قَطَرَ - (ك هب) عن ابن عباس - (ح)

٣٤١٨ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مِنَ الْآبِدَالِ : الرِّضَا بِالْقَضَاءِ ، وَالصَّبْرُ عَنْ مُحَارِمِ اللَّهِ ، وَالْغَضَبُ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (فر) عن معاذ - (ض)

٣٤١٩ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ حَاسِبُهُ اللَّهُ تَعَالَى حِسَابًا يَسِيرًا ، وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ : تُدْطَى مِنْ حَرَمِكَ ، وَتَعْفُو عَنْ ظَمَمِكَ ، وَتَصِلُ مِنْ قَطْعِكَ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (طس ك) عن أبي هريرة - (ج)

٣٤٢٠ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَفِي شُحِّ نَفْسِهِ : مَنْ أَدَّى الزَّكَاةَ ، وَفَرَى الضَّيْفَ ، وَأَعْطَى فِي النَّائِبَةِ - (طب)

( ثلاث من كن فيه آواه الله ) بالمدة ( في كنفه ونشر عليه رحمته وأدخله جنته ) أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب وفي رواية بدل ونشر الخ وألبسه محبته وأدخله في جنته قالوا من ذا يا رسول الله قال ( من إذا أعطى شكر ) المعطى على ما أعطاه ( وإذا قدر غفر ) أى وإذا قدر على عقوبة من استوجب العقوبة لجنايته عليه عفى عنه فلم يؤاخذه بذنبه ( وإذا غضب ) غضبا لغير الله ( فتر ) أى سكن عن حديثه ولأن عن شدته وكظم الغيظ ورد الشيطان خاسئا ( ك هب ) من حديث عمر بن راشد عن هشام عن محمد بن علي ( عن ابن عباس ) قال الحاكم صحيح فردّه الذهبي فقال قلت بل واه فان عمر قال فيه أبو حاتم وجدت حديثه كذبا اه وذكر نحوه في الفردوس مع زيادة بل منه على ذلك مخرجه البيهقي نفسه فقال عقب تخريج عمر بن راشد هذا شيخ مجهول من أهل مصر يروى ما لا يتابع عليه قال وهو غير عمر بن راشد البماهى اه وبه يعرف أن المصنف كما أنه أساء التصرف في إسقاطه من كلام البيهقي وكما أعل به الحديث لم يصب في إيراد رأسه .

( ثلاث من كن فيه فهو من الأبدال ) أى اجتماعها فيه يدل على كونه منهم ( الرضى بالقضاء ) أى بما قدره الله وحكم به ( والصبر عن محارم الله ) أى كلف النفس عن ارتكابها أوشى منها ( الغضب في ذات الله عز وجل ) أى عند رؤيته من ينهك محارم الله وظاهر صنيع المصنف أن الدليلى خرج هكذا بغير زيادة ولا نقص والامر بخلافه بل أسقط منه المصنف بعد قوله الأبدال الذين بهم قوام الدين وأمله اه بلفظه ( فر عن ماذ ) بن جبل وفيه ميسرة بن عبدربه قال الذهبي في الضعفاء والمتروكين كذاب مشهور وشهر بن حوشب قال ابن عدى لا يمتنع به

( ثلاث من كن فيه حاسبه الله حسابا يسيرا ) يوم القيامة فلا يناقشه ولا يشدد عليه ولا يطيل وقوفه لاجله ( وأدخله الجنة برحمته ) أى وإن كان عمله لا يبلغه ذلك بقلته ( تعطى من حرمك ) عطاءه أو مودته أو معروفه ( وتعفو عن ظمك ) في نفس أو مال أو عرض ( وتصل من قطعك ) من ذوى قرابتك وغيرهم وتسامه كما في الطبراني قال يعنى أبو هريرة رضى الله تعالى عنه إذا فعلت هذا فمألى يابى الله قال يدخلك الله الجنة ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر القرشى ( فى ) كتاب ( ذم الغضب طس ك ) فى التفسير من حديث سليمان بن داود اليماني عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ( عن أبي هريرة ) قال الحاكم صحيح ، وردّه الذهبي فقال : سليمان ضعيف ، وقال فى المذهب سليمان واه ، وفى الميزان قال البخارى سليمان منكر الحديث قال ومن فأت فيه منكر الحديث لا تحل رواية حديثه ثم ساق له أخبارا هذا منها وقال العلائى فيه سليمان ضعفه غير واحد وقال الهيثمى فيه سليمان متروك

( ثلاث من كن فيه وفى شح نفسه ) بالبناء للمفعول من الوقاية أى صانه الله تعالى عن أذى شح نفسه ومن يوق



عن خالد بن زيد بن حارثة

٣٤٢١ - ثلاث من كن فيه فإن الله تعالى يغفر له ما سوى ذلك : من مات لا يشرك بالله شيئاً ، ولم يكن

ساحراً يتبع السحرة ، ولم يحقد على أخيه - (خدا طب) عن ابن عباس (ح)

٣٤٢٢ - ثلاث من كن فيه فهي راجعة على صاحبها : البغي ، والمسكر ، والنكث - أبو الشيخ وابن مردويه

معا في التفسير (خط) عن أنس - (ض)

٣٤٢٣ - ثلاث من كن فيه استوجب الثواب ، واستكمل الإيمان : خلق يعيش به في الناس وورع يحجزه

عن محارم الله تعالى ، وحلم يردده عن جهل الجاهل - البزار عن أنس - (ض)

شح نفسه فأولئك هم المفلحون ، (من أذى الزكاة) الواجبة عليه إلى مستحيتها (قرى الضيف) أى أنزله عنده وقربه وقرب إليه طعاماً (وأعطى في النائة) أى ما ينوب الإنسان أى يزل به من المهمات والحوادث والفتن والحروب وغيرها (طب عن خالد بن زيد بن حارثة) ويقال ابن يزيد بن حارثة بجاء مهملة ومثله الأنصارى قال الذهبي يختلف في صحته وقال ابن حجر رحمه الله تعالى ذكره البخارى وابن حبان في التابعين قال الهيثمى فيه إبراهيم بن إسماعيل بن جمع ضعيف اهـ . لكن قال في الإصابة إسناده حسن

(ثلاث من كن فيه فإن الله تعالى يغفر له ما سوى ذلك من الذنوب وإن كثرت (من مات لا يشرك بالله شيئاً) في ألوهيته (ولم يكن ساحراً يتبع السحرة) ليتعلم السحر ويعلمه ويعمل به (ولم يحقد على أخيه في الإسلام) فإن الحقد شؤم وقد ورد في ذمة من الكتاب والسنة مالا يحصى وهو من البلايا التى ابتلي بها المناظرون . قال الغزالى : لا يكاد المناظر يتفك عنه إذ لا ترى مناظراً يقدر على أن لا يضمن حقداً على من يحرك رأسه عند كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الإصغاء بل يضمن الحقد ويرتبه في النفس وغاية تماسكه الإخفاء بالنفاق (خدا طب عن ابن عباس) بإسناد حسن

(ثلاث من كن فيه فهي راجعة على صاحبها) أى فشرها يعود عليه (البغي) أى مجاوزة الحد في الاعتداء والظلم (والمسكر) أى الخداع (والنكث) بمثابة نقض العهد ونبذ وتماه عند الخطيب وغيره ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله ، وقرأ : يا أيها الناس إنما بغيتكم على أنفسكم ، وقرأ : فن نكث فإنما ينكث على نفسه ، (أبو الشيخ وابن مردويه معاً في التفسير) أى تفسير القرآن العظيم (خط) في ترجمة زيد بن علي الكوفي (عن أنس) وفيه مروان بن صبيح قال في الميزان لا أعرفه وله خبر منكر ثم أورد هذا الخبر

(ثلاث من كن فيه استوجب الثواب) من الله تعالى (واستكمل الإيمان) في قلبه (خلق) بضم اللام (يعيش به في الناس) بأن يكون عنده مائة يقتدر بها على مداراتهم ومساكنهم ليسلم من شرهم (وورع) أى كف عن المحارم والشبهات (يحجزه) أى يمنع (عن محارم الله) أى عن الوقوع في شيء منها (وحلم) بالمسكر عقل يردّه (عن جهل الجاهل) إذا جهل عليه فلا يقابله بمثل صنعه بل بالعفو والصفح واحتمال الأذى ونحو ذلك (البزار) في مسنده (عن أنس) قال الهيثمى فيه عبدالله بن سليمان قال البزار حدث بأحاديث لا يتابع عليها وقال في موضع آخر فيه من لم أعرفهم



٣٤٢٤ - ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليزوج من الحور العين حيث شاء: رجل أتمن على أمانه فأذاها مخافة الله عز وجل، ورجل خلى عن قاتله، ورجل قرأ في دبر كل صلاة «قل هو الله أحد» عشر مرات - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٣٤٢٥ - ثلاث من كن فيه ظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله: الوضوء على المكاره، والمشي إلى المساجد في السلم، وإطعام الجائع - أبو الشيخ في الثواب، والاصهباني في الترغيب عن جابر - (ض)

٣٤٢٦ - ثلاث من جاءهن مع الإيمان دخلن من أي أبواب الجنة شاءن وزوج من الحور العين حيث شاء: من دفا عن قاتله، وأدى ديناً خفياً، وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة عشر مرات «قل هو الله أحد» - (ع) عن جابر - (ض)

٣٤٢٧ - ثلاث من حفظهن فهو ولي حقاً، ومن ضيعهن فهو عدوى حقاً: الصلاة، والصيام، والجنابة

( ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليزوج من الحور العين حيث شاء ) أي في الجنة ( رجل أتمن على أمانه فأذاها مخافة الله عز وجل ) أي مخافة عقابه إن هو خان فيها ( ورجل خلى عن قاتله ) بأن ضربه ضرباً قاتلاً فعفى عنه قبل موته ( ورجل قرأ في دبر كل صلاة ) أي في آخرها واطَّاعَ أن المراد الصلوات الخمس ( قل هو الله أحد ) أي سورتها بكاملها ( عشر مرات ) وذكر الرجل وصف طردى فأرأه والخثي كذلك وهذا تعظيم عظيم بقدر الأمانة وتنويه شريف بشرف سورة الإخلاص وفضيلة جليسة في العفو عن القاتل ( ابن عساكر ) في التواريخ ( عن ابن عباس ) رضي الله تعالى عنه

( ثلاث من كن فيه أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله لوضوءه لي المكاره ) أي المشاق من كونه بهاء شديد البرد في شدة البرد ( والمشي إلى المساجد ) أي للصلاة فيها جماعة ويمكن إرادة نحو الاستكاف أيضاً ( في الظلم ) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة بسكونها ( وإطعام الجائع ) الطعام لوجه الله تعالى لالتحوي رياء وسعة. قال القاصي: كونها تحت العرش عبارة عن اختصاصها بمكان من الله تعالى وقربة وباعتبار أنه لا يضيع أجر من حافظ عليها ولا يهمل مجازاة من ضيعها وأعرض عنها كما هو حال المقرين عند السلطان الوافقين تحت عرشه الملازمين لحضرته ( أبو الشيخ في ) كتاب ( الثواب والاصفهان في ) كتاب ( الترغيب والترهيب ) ( عن جابر ) بن عبد الله

( ثلاث من جاءهن مع الإيمان دخلن من أي أبواب الجنة شاءن ) أي يخير بين دخوله من أيها شاء ( وزوج ) بالياء للمفعول أي زوجة الله ( من الحور العين ) في الجنة ( حيث شاء : من عفا عن قاتله وأدى ديناً خفياً ) إلى مستحقه بأن لم يكن عالماً به كأن ورثه من نحو أبيه ولم يشعر به ( وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة ) أي مفروضة من الخمس ( عشر مرات قل هو الله أحد ) أي سورتها وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكامله وليس كذلك بل بقيته عند مخرجه أبي يعلى فقال أبو بكر أو إحداهن يارسل الله قال أو إحداهن ( ع ) من حديث عمر بن شهاب ( عن جابر ) بن عبد الله قال مغلطاي في عمر هذا كلام انتهى قال الهيثمي فيه عمر بن شهاب متروك وأعاده في محل آخر وقال ضعيف جداً وقال الزين العراقي رواه أيضاً الطبراني وهو ضعيف

( ثلاث من حفظهن فهو ولي حقاً ) أي يتولاه الله ويحفظه ( ومن ضيعهن فهو عدوى حقاً : الصلاة ) المفروضة يعني المكتوبات من الخمس ( والصيام ) أي صيام رمضان ( والجنابة ) أي الغسل من الجنابة ومثلها الغسل عن حيض



(طس) عن أنس (ض) عن الحسن مرسلًا - (ص)

٣٤٢٨ - ثلاث من فعلهن فقد أجم: من عمد لواء في عريق، أو عتق والديه، أو مشى مع ظالم لينصره

ابن منيع (طب) عن معاذ - (ض)

٣٤٢٩ - ثلاث من فعلهن أطاق الصوم: من أكل قبل أن يشرب، وتسحر، وقال - البزار عن أنس - (ح)

٣٤٣٠ - ثلاث من فعلهن ثقة بالله واحتساباً كان حقاً على الله تعالى أن يعينه، وأن يبارك له: من سعى في

فكأك رقبته ثقة بالله واحتساباً كان حقاً على الله تعالى أن يعينه، وأن يبارك له، ومن تزوج ثقة بالله واحتساباً

كان حقاً على الله تعالى أن يعينه، وأن يبارك له، ومن أحيا أرضاً ميتة ثقة بالله واحتساباً كان حقاً على الله

تعالى أن يعينه، وأن يبارك له - (طس) عن جابر (ح)

أو تناس في حق المرأة والمراد بكون المضيق عدواً لله أنه يعاقبه ويذله ويهينه إن لم يدركه العفو فإن ضيق ذلك جاحداً فهو كافر فتكون العداوة على بابها (طس عن أنس) قال الهيثمي فيه عدى بن الفضل وهو ضعيف (ص عن الحسن مرسلًا) يعني الحسن البصري

(ثلاث من فعلهن فقد أجم: من عمد لواء في غير حق) يعني لقتال من لا يجوز له قتاله شرعاً (أو عتق والديه) أي أصله وإن علياً (أو مشى مع ظالم لينصره) تمامه عند الطبراني يقول الله تعالى وإنا من المجرمين منتقمون (تنبه) أخرج البيهقي في الشعب أن كعب الأخبار سئل عن العتوق للوالدين ما يحذرونه في كتاب الله قال إذا أقسم عليه لم يبره وإذا سأله لم يعطه وإذا ائتمنه خان فذلك العتوق (ابن منيع) في المعجم (طب) كلاهما (عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي فيه عبد العزيز بن عبد الله بن حمزة وهو ضعيف

(ثلاث من فعلهن أطاق الصوم) يعني سهل عليه فلم يشق (من أكل قبل أن يشرب وتسحر) أي آخر الليل (وقال) من القيلولة الاستراحة نصف النهار ولو بلا نوم ومعلوم بالوجدان أن هذه الثلاث تخفف مشقة الصوم (البزار) في المسند (عن أنس) ورواه عنه الحاكم أيضاً لكن قال ويمس شيئاً من الطيب مكان القيلولة

(ثلاث من فعلهن ثقة بالله واحتساباً) للأجر عنده (كان حقاً على الله أن يعينه) في معاشه وطاعته ويوفقه لمرضاته (وأن يبارك له) في عمره ورزقه (من سعى في فكأك رقبته) أي خلاصها من الرق بأن أعنتها أو تسبب في إعنتها (ثقة بالله واحتساباً) لا لغرض سوى ذلك (كان حقاً على الله أن يعينه وأن يبارك له) كرره لمزيد التأكيد والتشويق إلى فعل ذلك (ومن تزوج ثقة بالله واحتساباً) أي فلم يخش العيلة بل توكل على الله وامتلأ أمره في التزويج وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تناكروا تناسلوا (كان حقاً على الله تعالى أن يعينه) على الانفاق وغيره (وأن يبارك له) في زوجته (ومن أحيا أرضاً ميتة ثقة بالله واحتساباً) أي طلباً للأجر بعابرتها نحو مسجد أو لتأكل منه العافية أو نحو ذلك (كان حقاً على الله تعالى أن يعينه) على إحيائها وغيره (وأن يبارك له) فيها وفي غيرها لأن من وثق بالله لم يكله إلى نفسه بل يتولى أموره ويسدده في أقواله وأفعاله ومن طلب منه الثواب بإخلاص أفاض عليه من بحر جوده ونواله (طس) وكذا البيهقي من حديث عبيد الله بن الزارع عن أيوب بن أبي الزبير (عن جابر) قال الذهبي في المذهب إسناده صالح مع نكارتة بن أبي أيوب



٣٤٣١ — ثلاث من أوتين فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود: العدل في الغضب والرضا، والقصد في الفقر

والغنى، وخشية الله تعالى في السر والعلانية - الحكيم عن أبي هريرة

٣٤٣٢ — ثلاث من أخلاق الإيمان: من إذا غضب لم يدخله غضبه في باطل، ومن إذا رضى لم يخرج

رضاه من حق، ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له - (طس) عن أنس - (ض)

٣٤٣٣ — ثلاث من الميسر: القمار، والضرب بالكعب، والصفير بالحمام - (د) في مراسيله عن يزيد بن

شريح التيمي مرسل - (ح)

(ثلاث من أوتين فقد أوتي مثل ما أوتي داود) أى من أوتين فقد أوتي الشكر فهو شاكر كشكر آل داود المأمور به في قوله تعالى واعملوا آل داود شكراً (العدل في الغضب والرضى) فإذا عدل فيهما صار القلب بيزا بالحق لا يستفزه الغضب ولا يميل به الرضى فكلامه للحق لا للنفس وهذا عزيز جداً إذ أكثر الناس إذا غضب لم يبال بما يقول ولا بما يفعل ومن ثم كان من دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم أمالك كلمة الحق في الغضب لرضى (والقصد في الفقر والغنى) بحيث لا يضطره الغنى حتى ينفق في غير حق ولا يعوزه الفقر حتى يمنع من فقره حقاً (وخشية الله في السر والعلانية) لأن الخشية رلوج القلب باب الملكوت وحينئذ يسترى سره وعلمه فإذا أوتي العبد هذه الثلاث قوى على ما قوى عليه آل داود وفي الحديث إشعار يذم إظهار الخشية والخشوع من غير تزين الباطل بهما وذلك من الأمراض القلبية قال الغزالي ردواؤه الاشتغال بحفظ السر والقلب لبتين بأنوار باطنه أفعال ظاهره فيكون ميزان من غير زينة مهيأ من غير أتباع عزيزاً من غير عشيرة وقال غيره داود تيقن أن الخلق لا يكرمونه إلا بقدر ما جعل الله له في قلوبهم ويعلم أن باطنه موضع نظر الحق (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلى هذه الآية واعملوا آل داود شكراً ثم ذكره

(ثلاث من أخلاق الإيمان من إذا غضب لم يدخله غضبه في باطل) بأن يكون عنده ملكة تمنعه من ذلك خوفاً من الله تعالى (ومن إذا رضى لم يخرج رضى من حق) بل يقول الحق حتى على أبيه وابنه ويفعله معه (ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له) أى لم يتناول غير حقه يقال تعاطيت الشيء إذا تناولته (طس عن أنس) بن مالك رضى الله عنه قال الحافظ الهيثمي فيه بشر بن الحسين وهو كذاب اه فكان ينبغي المصنف حذفه من هذا الكتاب.

(ثلاث من الميسر) كسجد (القمار) بكسر القاف ما يتخاطر الناس عليه كان الرجل في الجاهلية يخاطر عن أهله وماله فأيهما قر صاحبه ذهب بهما (والضرب بالكعب) أى اللعب بالنرد قيل لما وجد الحكماء الدنيا تجري على أسلوبين مختلفين منها ما يجري بحكم الاتفاق ومنها ما يجري بحكم الفكر والتخيل والسعى وضعوا النرد مثلاً للأول والشطرنج للثاني (والصفير بالحمام) أى دعاؤها للعب بها وفي المصباح الصغير الصوت الخالي عن الحروف (د في مراسيله عن يزيد بن شريح) بالتصغير كذا وقفت عليه في نسخ وهو إما تحريف من النساخ أو سهو من المؤلف وإنما هو شريك بن طارق (التيمي) الكوفي قال ابن حجر يقال إنه أدرك الجاهلية (مرسلاً) أرسل عن أبي ذر وعمر قال الذهبي ثقة.



٣٤٣٤ — ثلاث من أصل الإيمان: الكف عن قال: «لا إله إلا الله»، ولا يكفره بذنوب ولا يخرج منه من الإسلام بعمل، الجهاد ماض منذ بعثني الله إلى أن يقابل آخر أمي الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل والإيمان بالأقدار - (د) عن أنس - (ض)

٣٤٣٥ — ثلاث من الجفاء: أن يقول الرجل قائماً، أو يسبح جبهته قبل أن يفرغ من صلاته، أو ينفخ في سجوده - (ن) البزار عن بريدة - (ص)

٣٤٣٦ — ثلاث من فعل أهل الجاهلية لا يدعهن أهل الإسلام: استسقاء بالكواكب، وطعن في النسب والنباح على المييت - (تخ ط) عن جنادة بن مالك

(ثلاث من أصل الإيمان) أصل الشيء قاعدته التي لو توهمت مرتفعة لارتفع بارتفاعها أى ثلاث خصال من قاعدة الإيمان (الكف عن قال لا إله إلا الله) مع محمد رسول الله فن قالها وجب الكف عن نفسه وماله وحكم بإيمانه ظاهراً (ولا يكفر بذنوب) بضم التحتية وحزم الراء على النهى وكذا قوله (ولا يخرج منه من الإسلام بعمل) أى بعمل يعمل من المصاعى ولو كبيرة بل هو تحت المشيئة خلافاً للخارج (الجهاد ماض) يعنى الخصلة الثالثة، اعتقاد كون الجهاد نافذاً حكمه (منذ بعثني الله) يعنى أمرنى بالقتال وذلك بعد الهجرة وأول ما بعث أمر بالإنذار بلا قتال ثم أذن له فيه إذا بدأه الكفار ثم أحل له ابتداءً وغير الأشهر الحرم ثم مطلقاً<sup>(١)</sup> (إلى أن يقابل آخر أمي الدجال) فينتهى حينئذ الجهاد وإنما جعل غاية الجهاد وخروجه لأن ما بعده يخرج بأجوج ومأجوج فلا يطاقون ثم بعد هلاكهم لم يبق كافر (لا يبطله جور جائر) أى لا يسقط فرض الجهاد بظلم الإمام وفسقه ولا ينزل الإمام بجور أو فسق أو خلع (ولا عدل عادل والإيمان بالأقدار) أى بأن الله قدر الأشياء في القدم وعلم أنها ستقع في أوقات معلومة عنده وعلى صفات مخصوصة فهى تقع على ما قدرها وزعمت القدرية<sup>(٢)</sup> أنه إنما يعلمها بعد وقوعها قال في المطامح هذا الخبر أصل من أصول القواعد من أعظم فوائده الإيمان بالقدر وتصديق النبي صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر به من الغيب لأنه الناطق عن الله المريد بالله (د) في الجهاد (عن أنس) وفيه كما قال المناوى رضى الله عنه يزيد بن أبى نسيبة بضم النون لم يخرج له أحد من الستة غير أبى داود وهو مجهول كما قاله المزى وغيره

(ثلاث من الجفاء أن يقول الرجل قائماً) فإن البول قائماً خلاف الأولى أى إلا لضرورة كما فعله النبي صلى الله عليه وسلم لا لجلها (أو يسبح جبهته) من نحو حصي وتراب إذا فرغ رأسه من السجود (قبل أن يفرغ من صلاته) ولو نفلاً (أو ينفخ في حال سجوده) أى ينفخ التراب في الصلاة لموضع سجوده كما بينه هكذا في رواية الطبراني لهذا الحديث وظاهر أن ذكر الرجل في الثلاثة وصف طردى وأن المرأة والخنى مثله (البزار) في المسند (عن بريدة) قال الزين العراقى في شرح الترمذى وتبعه تلميذه الهيثمى رجاله رجال الصحيح ورواه الطبراني في الأوسط من هذا الوجه وقال لا يروى عن بريدة إلا بهذا الإسناد تفرد به أبو عبيدة الحداد عن سعيد بن حبان وتعبه العراقى بمنع التفرد بل تابعه عبد الله بن داود (ثلاث من فعل الجاهلية)<sup>(٣)</sup> أى من عادة العرب في الحالة التى كانوا عليها قبل الإسلام (لا يدعهن أهل الإسلام) أى لا يتركوهن (استسقاء بالكواكب) قال فى الفردوس عن الزهرى إنما غلط القول فيه لأن العرب كانت تزعم أن المطر

(١) أى من غير شرط ولا زمان ووجوب القتال مستمر بعد ذلك (٢) وسميت هذه الفرق قدرية لانكارهم القدر

(٣) أى من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتعجب وغير ذلك .



٣٤٣٧ - ثَرَتْ مِنَ الْكُفْرِ بِاللَّهِ : شَقُّ الْجَيْبِ ، وَالْيَاحَةُ ، وَالطَّعْنُ فِي النَّسَبِ - (ك) نَ أَنْ هَرِيرَةً

٣٤٣٨ - ثَلَاثٌ مِنْ نَعِيمِ الدُّنْيَا ، وَإِنْ كَانَ لَا نَعِيمَ هَا : مَرْكَبٌ وَطَيٌّ ، وَالْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ ، وَالْمَنْزِلُ الْوَاسِعُ - (ش) عَنْ ابْنِ قُرَّةٍ أَوْ قُرَّةٍ - (ض)

٣٤٣٩ - ثَلَاثٌ مِنْ كُنُوزِ الْبَرِّ : إِخْفَاءُ الصَّدَقَةِ ، وَكُتْمَانُ الْمُصِيبَةِ وَكُتْمَانُ الشُّكْوَى ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي فَصَبِرْ وَلَمْ يَشْكُرْنِي إِلَيَّ عَوَّدَهُ أَبَدْتُ لَهُ خَيْرًا مِنْ لِحْمِهِ ، دَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ ، فَإِنْ اِبْرَأْتَهُ

فَعَلَّ النَّجْمَ لَا سَقِيًّا مِنْ اللَّهِ أَمَا مِنْ لَمْ يَرِدْ هَذَا وَقَالَ مَطْرَأٌ فِي وَقْتِ كَذَا بَنَجْمٍ طَالَعٍ أَوْ غَارِبٍ لِحُزْنِهِ . وَالْاعْتِدَادُ عَلَى قَوْلِ الْمُتَحَمِّينَ وَالرَّجُوعُ إِلَيْهِمْ شَدِيدُ التَّحْرِيمِ مَشْهُورٌ فِيمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَمِنْ مَجَازِفَاتِ الْمُصَنِّفِ الَّتِي كَانَ يَنْبَغِي لَهُ الْكَفُّ عَنْهَا قَوْلُهُ حَكَى لِي مِنْ أَتَقُّ بِهِ أَنِّي لَمَّا وَلَدْتُ اجْتَمَعَ بَعْضُ أَهْلِ بَرَجِلٍ مِنْ أَرْبَابِ التَّقْوِيمِ فَأَخَذَ لِي طَالِعًا فَقَالَ عَلَيْهِ فِي كُلِّ سَنَةٍ فَرْدٌ مِنْ عَمْرِهِ قَطُوعٌ فَاتَّفَقَ أَنْ الْأَمْرَ وَقَعَ كَذَلِكَ مَامَرَّتْ عَلَيَّ سَنَةٌ فَرْدٌ مِنْ عَمْرِي إِلَّا وَضَعْتُ فِيهَا ضَعْفَةً شَدِيدَةً هـ . فَبَكَانَ الْأَوَّلَى بِهِ كَفُّ لِسَانِهِ وَقَلْبُهُ عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ كَيْفَ وَهُوَ عَنِ يَشْكُرُ عَلَى مَنْ يَشْتَغَلُ بِعُلُومِ الْأَوَائِلِ أَوْ يُنْقَلُ أَوْ يَحْكِي عَنْهَا شَيْئًا فِي كِتَبِهِ حَتَّى قَالَ فِي بَعْضِ تَأْلِيفِهِ إِنْ الْهَيَوِيَّينَ زَعَمُوا أَنَّ الشَّمْسَ لَا تَكْسِفُ إِلَّا فِي وَقْتِ كَذَا لِلتَّقَابِلَةِ الَّتِي يُزَعِّمُونَهَا قَاتَلَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهَا هَذَا لَفْظُهُ وَقَالَ فِي مَحَلِّ آخِرٍ أَمَا نَحْنُ مَعَاشِرُ أَهْلِ السَّنَةِ فَلَا نَنْجِسُ كِتَابًا بِقَاذُورَاتِ أَهْلِ الْمُنْطَلِقِ وَنَحْوِهِ مِنْ عُلُومِهِمْ (وَطَعْنٌ فِي النَّسَبِ) أَيْ فِي أَنْسَابِ النَّاسِ كَأَن يَقُولُ هَذَا لَيْسَ مِنْ ذُرِّيَةِ فُلَانٍ أَوْ لَيْسَ بِابْنِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ (وَالْيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ) فَانَّهُ مِنْ عَمَلِ الْجَاهِلِيَّةِ وَلَا يَزَالُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ يَفْعَلُونَهُ مَعَ كَوْنِهِ شَدِيدُ التَّحْرِيمِ وَهَذَا مِنْ مُعْجَزَاتِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ إِخْبَارٌ عَنْ غَيْبٍ وَقَعَ فَلَمْ يَزَلِ النَّاسُ بَعْدَهُ فِي كُلِّ عَصْرِ عَلَى ذَلِكَ وَإِنْ أَنْكَرَ مِنْهُمْ شَرْدَمَةٌ فَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى إِنْكَارِهِمْ وَلَا يُؤَبِّهِ بِاعْتِرَاضِهِمْ ﴿تَنْبِيْهُ﴾ قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ ذَمَّ فِي الْحَدِيثِ مَنْ ادَّعَى بَدْعَ الْجَاهِلِيَّةِ وَأَخْبَرَ أَنَّ بَعْضَ أُمُورِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرَكَهَا النَّاسُ دَمًا لَمَّا يَتْرَكَهُ وَهَذَا يَقْتَضِي أَنَّ مَا كَانَ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَعَلَهُمْ مَذْمُومٌ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ فِي إِضَافَةِ هَذِهِ الْمُنْكَرَاتِ إِلَى الْجَاهِلِيَّةِ ذَمُّهَا وَمَعْلُومٌ أَنَّ إِضَافَتَهَا إِلَيْهَا خَرَجَ مَخْرَجَ الذَّمِّ (تَخَطَّبَ) كِلَاهُمَا مِنْ طَرِيقِ الْوَلِيدِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَنْدَاةٍ عَنْ أَبِيهِ (عَنْ) جَدِّهِ (جَنْدَاةٍ) بِضَمِّ الْجِيمِ ثُمَّ نُونٍ (بْنِ مَالِكٍ) الْأَزْدِيُّ الشَّامِيُّ نَزِيلٌ مِمَّنْ يَقَالُ اسْمُ أَبِيهِ كَثِيرٌ مُخْتَلَفٌ فِي صَحِيحَتِهِ قَالَ الْعَجَلِيُّ تَابِعِي ثَلَاثَةٌ قَالَ فِي التَّقْرِيبِ وَالْحَقُّ أَنَّهُمَا اثْنَانِ صَحَابِيٌّ وَتَابِعِيٌّ مُتَّفَقَانِ فِي الْأَسْمِ وَكُنْيَةِ الْأَبِ قَالَ ابْنُ سَعْدٍ وَهُوَ غَيْرُ جَنْدَاةَ بْنِ أَبِي أُمِيَّةٍ قَالَ فِي الْإِصَابَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَقَالَ فِي إِسْنَادِهِ نَظَرَ

(ثَلَاثٌ مِنَ الْكُفْرِ بِاللَّهِ : شَقُّ الْجَيْبِ) عِنْدَ الْمُصِيبَةِ (وَالْيَاحَةُ) عَلَى الْمَيِّتِ (وَالطَّعْنُ فِي النَّسَبِ) وَالْمُرَادُ بِالْكُفْرِ بِاللَّهِ كُفْرُ نَعْمَتِهِ فَإِنْ فَرَضَ أَنَّ فَاعِلَ ذَلِكَ اسْتَحْلَهُ فَالْكُفْرُ عَلَى بَابِهِ (ك) فِي الْجَنَائِزِ (عَنْ أَبِي هَرِيرَةَ) وَصَحِيحُهُ وَأَقْرَبُهُ الذَّهَبِيُّ (ثَلَاثٌ مِنْ نَعِيمِ الدُّنْيَا وَإِنْ كَانَ لَا نَعِيمَ هَا) يَدُومُ أَوْ يَعْتَدُ بِهِ (مَرْكَبٌ وَطَيٌّ) أَيْ دَابَّةٌ لَيْتَنَ السَّيْرِ سَرِيعَتَهُ (وَالْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ) بِأَنَّ تَكُونُ صَالِحَةً لِلِاسْتِمْتَاعِ بِهَا وَالْإِعْصَافُ صَالِحَةٌ لَدَيْهَا صَالِحَةٌ لِحِفْظِ مَالِهِ وَمَنْزِلُهُ نَحِيثٌ لَا تَخُونُهُ فِي نَفْسِهِ وَلَا فِي مَالِهِ حَضَرَ أَوْ غَابَ (وَالْمَنْزِلُ الْوَاسِعُ) لِأَنَّ الْمَنْزِلَ الضَّيِّقَ يَضِيقُ الصَّدْرَ وَيَحْلِبُ الْعَمَّ وَالْهَمَّ وَالْأَمْرَاضَ وَيُسِيءُ الْأَخْلَاقَ وَيَمْنَعُ الْإِرْتِفَاقَ فَأَعْظَمُ بِالثَّلَاثَةِ مِنْ نَعْمَةٍ (ش) عَنْ ابْنِ قُرَّةٍ أَوْ قُرَّةٍ (بْنِ إِيَّاسَ بْنِ هَلَالٍ الْمَنْزِلِيُّ جَدُّ إِيَّاسَ بْنِ مَعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةٍ قَالَ الذَّهَبِيُّ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَهُ : وَفِي التَّقْرِيبِ صَحَابِيُّ نَزَلَ الْعَصْرَةَ (ثَلَاثٌ مِنْ كُنُوزِ الْبَرِّ) الْكُسْرُ (إِخْفَاءُ الصَّدَقَةِ) حَتَّى لَا تَعْلَمَ يَمِينُهُ مَا تَنْفَقُ شِمَالُهُ <sup>(١)</sup> (وَكُتْمَانُ الْمُصِيبَةِ) عَنْ النَّاسِ (وَكُتْمَانُ الشُّكْوَى) عَنْهُمْ بِأَنَّهُ لَا يَشْكُو بِهِ وَحُزْنُهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ (يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي) بَيْلِيَّةٌ فِي نَفْسِهِ كَمَرَضٍ

(١) لِأَنَّهُ أَبْعَدُ مِنَ الرِّيَاءِ لَكِنْ قَالَ الْفُقَهَاءُ إِذَا كَانَ الْمُتَصَدِّقُ يَمْنَعُ يَتَّقِي بِهِ فَيُظَاهَرُ الصَّدَقَةُ فِي حَقِّهِ أَفْضَلُ



أبرأته ولا ذنب له، وإن توفيته فإلى رحمتي - (طب حل) عن أنس (ض)

٣٤٤٠ - ثلاث من كنوز البر: كتمان الأوجاع، والبلوى، والمصيبات، ومن بث لم يصبر - تمام عن

ابن مسعود - (ض)

٣٤٤١ - ثلاث من الإيمان: الإنفاق من الإقتار، وبذل السلام للعالم، والإنصاف من نفسك - البزار

ونحوه (فصبر) على ذلك (ولم يشكني إلى عواده) بضم المهملة وتشديد الواو أى زواره فى مرضه (أبدلته لحماً خيراً من لحمه) الذى أذا به شدة مقاساة المرض (ودما خيراً من دمه) الذى أحرقتة الحمى بوجه حزها (فإن أبرأته) أى قدرت له البر من مرضه (أبرأته) منه (ولا ذنب له) بأن أغفر له جميع ذنوبه حتى يعود كيوم ولدته أمه كما فى رواية وظاهره أن المرض يكفر حتى الكبائر وفيه ماسلف تقريره (وإن توفيته فإلى رحمتي) أى فأتوفاه ذاهباً إلى رحمتي (طب حل) كلاهما من طريق قطن بن إبراهيم النيسابورى عن الجارود بن يزيد عن سفيان بن أشعث عن ابن سيرين (عن أنس) رضى الله عنه أورده ابن الجوزى فى الموضوع وقال تفرد به الجارود وهو متروك وتعبه المؤلف بأنه لم يهتم بوضع بل هو ضعيف. قال الحافظ العراقى ورواه أيضاً أبو نعيم فى كتاب الإيجاز وجوامع الكلم من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه وسنده ضعيف

(ثلاث من كنوز البر) بالكسر (كتمان الأوجاع) فى المصباح وجمع فلان رأسه يجعل الإنسان مفعولاً والفعول فاعلاً ويجوز عكسه على القاب (والبلوى) أى الامتحان والاختيار (والمصيبات) هى كل ما يصيب الإنسان من مكروه وكل شيء ساء فهو مصيبة (ومن بث) أى أذاع ونشر وشكى مصيبته للناس (لم يصبر) لأن الشكوى منافية للصبر (تمام) فى فوائده من طريق ثابت بن عمرو عن مقاتل عريش بن سكر (عن ابن مسعود) وثابت هذا أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال ثابت بن عمرو عن مقاتل قال الدارقطى رحمه الله ضعيف

(ثلاث من الإيمان) وفى رواية ثلاث من جمدهن فقد جمع الإيمان (الإنفاق من الإقتار) أى القلة إذ لا يصدر إلا عن قوة ثقة بالله تعالى بإخلافه ما أنفق وقوة يقين وتوكل ورحمة وزهد وسخاء قال ابن شريف والحديث عام فى النفقة على العيال والأضياف وكل نفقة فى طاعة وفيه أن نفقة المعسر على أهله أظلم أجراً من نفقة الموسر (وبذل السلام للعالم) بفتح اللام والمراد به جميع المسلمين من عرفته ومن لم تعرفه كبير أو صغير شريف أو وضعيع معروف أو مجهول لأنه من التواضع المطلوب وفى نسخ بدل للعالم الشفقة على الخلق وهو بذل السلام العام والأول هو مافى البخارى (والإنصاف) أى العدل يقال أنصف من نفسه واتصفت أنا منه (من نفسك) بأداء حق الله وحق الخلق ومعاملتهم بما يجب أن يعاملوه به والحكم لهم وعليهم بما يحكم به لنفسه وشمل انصافه نفسه من نفسه فلا يدعى ماليس لها من كبر أو عظم وغير ذلك فتضمنت هذه الكلمات أصول الخير وفروعه قال أبو الزناد وغيره إنما كان من جمع الثلاث مستكملاً للإيمان لأن مداره عليها إذ العبد إذا اتصف بالانصاف لم يترك لمولاه حقاً واجباً إلا أداه ولم يترك شيئاً نهاه إلا اجتنبه وهذا يجمع أركان الإسلام وبذل السلام يتضمن مكارم الأخلاق والتواصل وعدم الاحتقار ويحصل به التآلف والتحبب والانفاق من الإقتار يتضمن غاية الكرم لأنه إذا أنفق مع الحاجة كان مع التوسع أكثر انفاقاً وكونه مع الإقتار يستلزم الوثوق بالله والزهد فى الدنيا وقصر الأمل وقال فى الأذكار جمع فى هذه الكلمات الثلاث خير الدارين فإن الإنصاف يقتضى أن يؤدى حق الله وما أمر به ويحجب ما نهى عنه ويؤدى للناس حقهم ولا يطلب ماليس له وينصف نفسه فلا يوقعها فى قبيح وبذل السلام للعالم يتضمن أن لا يتكبر على أحد



(طب) عن عمار بن ياسر - (رض)

٣٤٤٢ - ثَلَاثٌ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ : إِسْبَاغُ الوُضُوءِ ، وَعَدْلُ الصَّفِّ ، وَالْإِقْدَاءُ بِالْإِمَامِ - (عب) عن زيد

ابن اسلم مرسلًا

٣٤٤٣ - ثَلَاثٌ مِنْ أَخْلَاقِ النُّبُوَّةِ : تَعْجِيلُ الْإِفْطَارِ وَتَأْخِيرُ السُّجُورِ ، وَوَضْعُ الْيَمِينِ عَلَى الشَّامِلِ فِي الصَّلَاةِ

- (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٣٤٤٤ - ثَلَاثٌ مِنَ الْفَوَاقِرِ : إِمَامٌ إِنْ أَحْسَنْتَ لَمْ يَشْكُرْ ، وَإِنْ أَسَأْتَ لَمْ يَغْفِرْ ، وَجَارٌ إِنْ رَأَى خَيْرًا دَفَنَهُ

وَإِنْ رَأَى شَرًّا أَشَاعَهُ ، وَأَمْرًا إِنْ حَضَرْتَ آذَنَكَ وَإِنْ غَبَتْ عَنْهَا خَاتَمَكَ (طب) عن فضالة بن عبيد (ح)

ولا يكون بينه وبين أحد حق يمتنع بسببه السلام عليه والانفاق يقتضي كمال الوثوق بالله تعالى والتوكل وقال في البستان على هذه الثلاث مدار الاسلام لان من أنصف من نفسه فيما لله وللخلاق عليه ولنفسه من نصيحتها وصيانتها فقد بلغ الغاية في الطاعة وبذل السلام للحاص والعام من أعظم مكارم الاخلاق وهو متضمن للسلامة من المعادة والاحقاد واحتقار الناس والتكبر عليهم والارتفاع فوقهم وأما الانفاق من الانتار فهو الغاية في الكرم وقدمدحه الله تعالى بقوله «وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمُ الْآيَةَ» وهذا عام في نفقته على عياله وضيغه والسائل وكل نفقة في طاعة وهو متضمن للتوكل على الله والاعتماد على فضله والثقة بضمانه لرزق ولزهد في الدنيا وعدم ادخار متاعها وترك الاهتمام بشأها والتفاخر والتكاثر وغير ذلك وقال الكرماني هذه جامعة لخصال الإيمان كلها لانها إمام مالية وأبدنية والانفاق إشارة إلى المسالية المتضمنة للوثوق بالله والزهد في الدنيا والبديهة إمام مع الله وهو العظيم لأمر الله وإماما مع الناس وهو الانصاف والشفقة على الخلق وبذل السلام (الزوار) في مسنده عن عمار قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن الحسن بن عبد الله الكوفي شيخ الزوار لم أر من ذكره (طب عن عمار بن ياسر) قال الهيثمي فيه القاسم أبو عبد الرحمن وهو ضعيف

(ثلاث من تمام الصلاة) أي من مكملاتها (اسباغ الوضوء) أي اتساعه بسننه وآدابه وتجنب مكروهاته (وعدل الصف) أي تسوية الصفوف وإقامتها على سمع واحد (والإقْدَاءُ بِالْإِمَامِ) يعني الصلاة جماعة فإنها من مكملات الصلاة ومن ثم كانت صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بضع وعشرين درجة (عب عن زيد بن أسلم) بفتح الهمزة واللام (مرسلا) هو الفقيه العمري أحد الاعلام وقد سبق

(ثلاث من أخلاق النبوة تعجيل) الصائم (بالإفطار) بعد تحقق الغروب ولا يؤخر لاشتباك النجوم كما يفعله أهل الكتاب (وتأخير السجود) إلى قبيل الفجر مالم يقع في شك (ووضع اليمين على الشمال في قيام الصلاة) بأن يجعلهما تحت صدره فوق سترته قابضًا باليمين (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي رواه مرفوعا وموقوفا والموقوف صحيح والمرفوع في رجاله من لم أجده من ترجمه

(ثلاث من الفواقير) أي الدواهي واحداها فاقة كأنها التي تحطم الفقار كما يقال قاصمة الظهر ذكره الزنجشري (إمام) يعني خليفة أو أميراً (إن أحسنت لم يشكر) ك على إحسانك (وإن أسأت لم يغفر) لك ما فرط من هفوة أو كبوابة بل يعاقب عليه (وجار) جاء (إن رأى) أي علم منك (خيراً) فعلته (دفعه) أي ستره وأخفى أثره حتى كأنه لم يعرف خبره (وإن رأى) عليك (شراً أشاعه) أي نشره وأظهره وأفشاه بين الناس ليشيذك به ويلحق بذلك العار والعيب (وامرأة)



٣٤٤٥ - ثَلَاثُ أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي . الْإِسْتِسْقَاءُ بِالْأَنْوَاءِ ، وَحَيْفُ السُّلْطَانِ ، وَتَكْذِيبُ الْقَدَرِ - (حم طب)

عن جابر بن سمرة - (ض)

٣٤٤٦ - ثَلَاثُ أَحْلَفُ عَلَيْنَ : لَا يَجْعَلُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ لَهُ سَهْمٌ فِي الْإِسْلَامِ كَنْ لَأَسْهَمَ لَهُ ، وَأَسْهَمَ الْإِسْلَامُ ثَلَاثَةً : الصَّلَاةُ ، وَالصَّوْمُ ، وَالزَّكَاةُ ، وَلَا يَتَوَلَّى اللَّهُ عَبْدًا فِي الدُّنْيَا فَيُؤَلِّمَهُ غَيْرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَا يَجِبُ رَجُلٌ قَوْمًا إِلَّا جَعَلَهُ اللَّهُ مَعَهُمْ ، وَالرَّابِعَةُ لَوْ حَلَفْتُ عَلَيْهِمْ رَجَوْتُ أَنْ لَا آثَمَ : لَا يَسْتَرِ اللَّهُ عَبْدًا فِي الدُّنْيَا إِلَّا

(وامرأة) أى زوجة لك (إن حضرت) عندها (أذلك) بالقول والفعل (وإن غبت عنها خانتك) في نفسها بالخنا والزنا وفي مالك بالإسراف والاعتساف وعدم الرفق والإلطف فكل واحدة من هذه الثلاث هي الداهية والبلية العظمى فإن اجتمعت فذلك البلاء الذى لا يضره ولا يضره الحزن الذى لا يتناهى (طب عن فضالة) بفتح الفاء ومعجمة حقيفة (ابن عبيد) بالتصغير قال الحافظ العراقي سنده حسن وقال تليذه الهيثمى فيه محمد بن عصام بن يزيد ذكره ابن أبي حاتم ولم يخرجوه ولم يوثقه وبقية رجاله وثقوا

(ثلاث أخاف على أمتي) الوقوع فيها والمراد أمة الإجابة (الاستسقاء بالأنواء) هي ثمانية وعشرون نجما معروفة المطالع في أزمئة السنة يسقط منها في كل ثلاث عشرة ليلة نجم في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله من ساعته فكانت العرب إذا سقط نجم وطلع آخر قالوا لا بد من مطر عنده فينسبون ذلك النجم لا لله ولو لم يريدوا ذلك وقالوا مطرنا في ذلك الوقت جاز (فائدة) في تذكرة المقرئ في ترجمته طه المطرز المعروف بابن شحم أن من شعره يخاطب الملك الكامل بقوله :

دع النجوم لطرفي يعيش بها \* وبالعرائم فانفض أيها الملك

إلى النبي وأصحاب النبي نهوا \* عن النجوم وقد أبصرت ممالكها

(وحيف السلطان) أى جرره وظله وعسفه (وتكذيب القدر) محركا على ما سبق عما قريب (نكتة) قال الماوردي من الأجوبة المسكتة أن إبليس ظهر لعيسى عليه الصلاة والسلام فقال ألسنت تقول إنه إن يصيبك إلا ما كتبه الله لك وعليك قال نعم قال فارم بنفسك من ذروة الجبل فإنه إن يقدر لك السلامة سلمت قال : ياملعون إن الله تعالى أن يخبر عباده وليس للعبد أن يختبر ربه (حم طب) وفي الأوسط والصغير وكذا البزار كلهم (عن جابر بن سمرة) وفيه محمد بن القاسم الأزدي وثقه ابن معين وكذبه أحمد وضعفه بقية الأئمة ذكره الهيثمى وغيره

(ثلاث أحلف عليهن) أى على حقيقة من (لا يجعل الله تعالى من له سهم في الإسلام) من أسهمه الآتية (كن) لاسهم له) منها أى لا يساويه به في الآخرة (وأسهم الإسلام) هي (ثلاثة الصلاة) أى المفروضات الخمس (والصوم) أى صوم رمضان (والزكاة) بسائر أنواعها فهذه واحدة من الثلاث (و) الثانية (لا يتوفى الله عبدا) من عباده (في الدنيا) فيحفظه ويرعاه ويوفقه (فبولى غيره يوم القيامة) بل كما يتولاه في الدنيا التى هي مزرعة الآخرة يتولاه في العقبى ولا يكله إلى غيره (و) الثالثة (لا يجب رجل قوما) في الدنيا (إلا جعله الله) أى حشره (معه) في الآخرة فمن أحب أهل الخير كان معهم ومن أحب أهل الشر كان معهم والمرء مع من أحب (والرابعة لو حلفت عليها) كما حلفت على أولئك الثلاث (رجوت) أى أملت (أن لا آثم) أى لا يلحقنى إثم بسبب حلقى عايبها وهى (لا يستر الله عبدا في الدنيا إلا استره يوم القيامة) في رواية الحاكم في الآخرة بدل يوم القيامة ثم قال فقال عمر بن عبد العزيز إذا سمعتم مثل هذا الحديث يحدث به عروة عن عائشة رضى الله عنها فاحفظوه اهـ . (حم ن ك هب) من حديث شعبة الحضرمي (عن عائشة) قال



ستره يوم القيامة - (حم زك هب) عن عائشة ع عن ابن مسعود (طب) عن أبي أمامة - (ح)  
 ٣٤٤٧ - ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو أسبغت في إيمانها خيراً: طلوع  
 الشمس من مغربها، والدجال، ودابة الأرض - (م) عن أبي هريرة  
 ٣٤٤٨ - ثلاث إن كان في شيء شفاء فشرطه محجم، أو شربة عسل، أو كية تصيب الماء. وأنا أكره  
 السكى ولا أحبه - (حم) عن عقبة بن عامر - (ح)  
 ٣٤٤٩ - ثلاث أقسم عليهن: ما نقص مال قط من صدقة فتصدقوا، ولا عفا رجل عن مظلمة ظلمها لا زاده  
 الله تعالى بها عزاً فاعفوا يزدكم الله عزاً، ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة يسأل الناس إلا فتح الله عليه  
 باب فقر - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

الحاكم شعبة الحضرمي ويقال الحضري قد أخرجه البخاري وتعبه الذهبي بأنه ما خرج له النسائي سوى هذا الحديث  
 وفيه جهالة اهـ. وفيه أيضاً همام بن يحيى أورده الذهبي في الضعفاء وقال من رجال الصحيحين لكن قال القطاوي لا يرضى  
 حفظه (ع عن ابن مسعود طب عن أبي أمامة) الباهلي قال الهيثمي رجاله ثقات  
 (ثلاث إذا خرجن) أي ظهرن (لا تنفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً) طلوع  
 الشمس من مغربها (فلا ينفع كافر أبداً قبل طلوعها إيمانه بعده ولا مؤمناً لم يعمل صالحاً قبل عمله بعده لأن حكم  
 الإيمان والعمل حالئذ كهو عند الغرغرة (والدجال) أي ظهوره (ودابة الأرض) أي ظهورها فإن قيل هذه  
 الثلاث غير مجتمعة في الوجود فإذا وجد إحداها لم يفع نفساً إيمانها بعد فما فائدة ذلك الآخرين قلنا لعلة  
 أراد أن كلا من الثلاثة مستتبد في الإيمان لا ينفع بعد مشاهدتها فأيتها تقدمت ترتب عليها عدم النفع (م) في الإيمان  
 (ت عن أبي هريرة) ولم يذكر البخاري هذا اللفظ إلا في طلوع الشمس من مغربها.  
 (ثلاث إن كان في شيء شفاء فشرطه محجم أو شربة عسل أو كية تصيب الماء) أي تصادفه فتذهبه (أنا أكره  
 السكى ولا أحبه) فلا ينبغي أن يفعل إلا للضرورة (حم عن عقبة بن عامر) الجهني.

(ثلاث أقسم عليهن) أي على حقيقتن (ما نقص مال قط من صدقة) فإنه وإن نقص في الدنيا فتعده في الآخرة باق  
 فسكانه ما نقص وليس معناه أن المسال لا ينقص حسا قال ابن عبد السلام ولأن الله يخف عليه لأن دامت مستأنف (١)  
 (فتصدقوا) ولا تبالوا بالنقص الحسى (ولا عفا رجل) ذكر الرجل غالباً والمراد لإنسان (عن مظلمة ظلمها) بالبناء  
 للمجهول (إلا زاده الله تعالى بها عزاً) في الدنيا والآخرة كما سلف تقريره (فاعفوا يزدكم الله عزاً ولا فتح رجل)  
 أي إنسان (علي نفسه باب مسألة) أي شحاذة (يسأل الناس) أي يطلب منهم أن يعطوه من مالهم ويظهر لهم الفقر  
 والحاجة وهو بخلاف ذلك (الا فتح الله عليه باب فقر) لم يكن له في حساب بأن يسلم على ما يده ما يتلقه حتى يعود  
 فقيراً محتاجاً على حالة أسوأ مما اذاع عن نفسه جزاءً على فعله «ولا يظلم ربك أحداً» (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي

(١) معناه أن ابن آدم لا يضيع له شيء وما لم ينفع به في دنياه انتفع به في الآخرة فلا إنسان إذا كان له داران خزل  
 بعض ماله من إحدى داريه إلى الأخرى لا يقال ذلك البعض المحول نقص من ماله وقد كان بعض السلف يقول إذا  
 رأى السائل مرحباً بمن جاء يحول ماله من دنياه لاخرنا فهذا معنى الحديث وليس معناه أن المسال لا ينقص في الحس



٣٤٥٠ - ثلاث أقسم لمن: ما نقص مال عبد من صدقة ولا ظلم عبد مظلة صبر عليها إلا زاد الله عز وجل عزا، ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر. وحدثكم حديثا فاحفظوه: إنما الدنيا لأربعة نفر: عبد رزقه الله مالا وعلما، فهو يتقى فيه ربه، ويصل فيه رحمه، ويعلم الله فيه حقا، فهذا بأفضل المنازل. وعبد رزقه الله علما ولم يرزقه مالا، فهو صادق النية، يقول: لو أن لي مالا لعملت بعمل فلان. فهو بنيته. فأجرهما سواء. وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما يخبط في ماله بغير علم: لا يتقى فيه ربه، ولا يصل فيه رحمه: ولا يعلم الله فيه حقا. فهذا بأخبث المنازل. وعبد لم يرزقه الله مالا ولا علما فهو يقول: لو أن لي مالا لعملت فيه بعمل فلان. فهو بنيته، فوزرهما سواء. (حم ت) عن أبي كريمة الأنباري - (ح)

(في) كتاب (ذم الغضب عن عبد الرحمن بن عوف) أحد العشرة المبشرة بالجنة  
(ثلاث أقسم علي) أي أحلف علي حقيقتين (ما نقص مال عبد من صدقة) تصدق بها منه بل يبارك الله له فيه في الدنيا ما يجبر نقصه الحسى بزيادة وبثينة علمها في الآخرة (ولا ظلم عبد) بالنساء المجهول (مظلة صبر عليها إلا زاد الله عز وجل عزا) في الدنيا والآخرة (ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر) من حيث لا يحتسب (وأحدثكم حديثا فاحفظوه) عني لعل الله أن ينفعكم به (إنما الدنيا لأربعة نفر) أي إنما حال أهلها حال أربعة: الأول (عبد رزقه الله مالا) من جهة حل (وعلم) من العلوم الشرعية النافعة في الدين (فهو يتقى فيه) أي في كل من المال والعلم (ربه) بأن ينفق من المال في وجوه القرب ويعمل بما علمه من العلم ويعلمه لوجه الله تعالى لا لغرض آخر (ويصل فيه رحمه) أي في المال بالصلة منه وفي العلم بالسعافه بجاه العلم ونحو ذلك (ويعلم الله فيه حقا) من وقف وإقراء وافتاء وتدریس (فهذا) الإنسان القائم بذلك (بأفضل المنازل) عند الله تعالى يلعبه بين المال والعلم وحوزه لفضلهما في الدنيا والآخرة (الثاني) (عبد رزقه الله علما) من العلوم الشرعية (ولم يرزقه مالا) يتصدق منه وينفق في وجوب القرب (فهو صادق النية يقول) فيما بينه وبين الله تعالى بصدق نية وصلاح طوية (لو أن لي مالا لعملت بعمل فلان) أي الذي له مال ينفق منه في مرضاة الله ابتغاء لوجهه (فهو بنيته) أي يؤجر علي حسبها ويعطى بقضيتها (فأجرهما سواء) أي فأجر علم هذا أو مال هذا سواء في المقدار أو فأجر عقد عزمه على أنه لو كان له من المال ما ينفق منه في الخير وأجر من له مال ينفق منه فيه سواء لأنه لو كان يملكه لافعل وعلي هذا فيكون أجر العلم زيادة له (و) الثالث (عبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما) أي من العلوم الشرعية وإن كان عنده من علم غيرها (يخبط في ماله بغير علم لا يتقى فيه ربه) أي لا يخافه فيه بأن لم يخج ما فرض عليه من الزكاة (لا يصل منه ربه) أي قرابته (ولا يعلم الله فيه حقا) من اطعام جائع وكسوة عار وفك أسير وإعطا في نائبة ونحو ذلك (فهذا) العامل على ذلك (أخبث المنازل) عند الله أي أخسها وأحقرها عنده (الرابع) (عبد لم يرزقه الله مالا ولا علما) يتفجع به (فهو يقول) بنية صادقة وعزيمة قوية (لو أن لي مالا لعملت فيه بعمل فلان) أي في مالا فعمل فيه صالحا (فهو بنيته) أي فيؤجر عليها ويجازى بحسبها (فوزرهما سواء) أي من رزق مالا فأنفق منه في وجوه القرب ومن علم الله منه أنه لو كان له مال لعمل فيه ذلك العمل فيكونان بمنزلة واحدة في الآخرة لا يفضل أحدهما على صاحبه من هذه الجهة (حم ت) عن أبي كريمة (ابن كريمة) واسمه سعد بن عمرو أو عمرو بن سعيد وقيل عم و أو عامر بن سعيد صحابي نزل الشام (الأنباري)



٣٤٥١ - ثلاث جدهن جد وهزلن جد: السَّكَّاحُ، وَالطَّلَاقُ، وَالرَّجْعَةُ - (دت ه) عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٥٢ - ثلاث حق على الله أن لا يرد لهم دعوة: الصَّائِمُ حتى يفطر، وَالْمُظْلُومُ حتى ينتصر، وَالْمُسَافِرُ حتى يرجع - (ح)

البرار عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٥٣ - ثلاث دعوات مستجابات: دعوة الصَّائِمِ، ودعوة المَظْلُومِ، ودعوة المُسَافِرِ - (دق هب) عن

أبي هريرة - (ح)

بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الميم وآخره راء نسبة إلى أنمار

(ثلاث جدهن جد<sup>(١)</sup>) بكسر الجيم فهما ضد الهزل (وهزلن جد) فمن هزل بشيء منها لزمه وترتب عليه حكمه قال الزمخشري والهزل واللعب من وادى الاضطراب والخفة كما أن الجد من وادى الرزاق والتماسك (النكاح) فنزواج ابنته هازل لا انعقد النكاح وإن لم يقصده (والطلاق) فيقع طلاق الهازل وحكى عليه الإجماع (والرجعة) ارتجاع من طلقها رجعيًا إلى عصمته فإذا قال راجعتك عادت إليه واستحل منها ما يستحل من زوجته وبهذه أخذ الأئمة الثلاثة الشافعي وأبو حنيفة وأحمد ويعضده «إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا لا نتخذ ناهز وقال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين» فجعل الهزل في الدين جهلا وإن يلحق الجهل بالأباهل وقال المالكية لا يصح نكاح الهازل لأن الفرج محرم فلا يصح إلا بعد انتهى قال ابن العربي وروى بدل الرجعة العتق ولم يصح وقال ابن حجر وقع عند الغزالي العتاق بدل الرجعة ولم أجده وخص الثلاثة بالذكر لتأكد أمر الفروج وإلا فكل تصرف ينعقد بالهزل على الأصح عند أصحابنا الشافعية إذ الهازل بالقول وإن كان غير مستلزم لحكمه فترتب الأحكام على الأسباب للشارع لا للعائد فإذا أتى بالسبب لزمه حكمه شاء أم أبي ولا يقف على اختياره وذلك لأن الهازل قاصداً للقول مرئياً له مع عليه بمعناه وموجبه وقصد اللفظ المتضمن للمعنى قصد ذلك المعنى لتلازمهما إلا أن يعارضه قصد آخر كما لمكره فإنه قصد غير المعنى المقول وموجبه فلذلك أبطله الشارع (دت ه) في الطلاق (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن غريب وتعقبه الذهبي أخذاً من ابن القطان بأن فيه جده الرحمن بن حبيب المخزومي قال النسائي منكر الحديث ثم أورد له ما أنكر عليه هذا الخبر

(ثلاث حق على الله تعالى أن لا يرد لهم) أي لكل منهم (دعوة) دعا بها مع توفر الأركان والشروط وصدق النية (دعوة الصائم) بدل مما قبله على حذف مضاف أي دعوة الإنسان في حال تلبسه بالصوم (حتى يفطر) أي إلى أن يتعاطى مفطراً ويحتمل إلى أن يدخل أو أن إفطاره وإن لم يفطر بالفعل قال في الأذكار هكذا الرواية حتى بمشاة فوقية (والمظلوم) فإن دعوته على ظلمه مستجابة (حتى) أي إلى أن (ينتصر) أي ينتقم من ظلمه باليد أو باللسان لأنه مضطر لمهوف قال تعالى «أفمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء» أي لا يجيبه ولا يكشف مابه إلا الله (والمسافر) أي سفرًا في غير معصية كما هو القياس الظاهر (حتى) أي إلى أن (يرجع) إلى وطنه لأنه مستوفز مضطرب قلما يسكن إلا إلى الرحل والترحال وهو على وجل من الحوادث فهو كثير الانابة إلى الله تعالى فسرّه منفصل عن الأغيار ومتعلق بالجبار قلما صفا سره أسرع له الإجابة وحتى في القرائن كلها بمعنى إلى كما قدرته (البرار) في مستنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه إسحاق بن زكريا. الأبي شيخ البرار ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح

(ثلاث دعوات) بفتح العين (مستجابات) عند الله تعالى إذا توفرت شروطها (دعوة الصائم) حتى يفطر ومراده

(١) وهذا الحديث له سبب وهو ما رواه أبو الدرداء قال كان الرجل يطلق في الجاهلية وينكح ويعتق ويقول أنا طلقت وأنا لاعب فأنزل الله هذه الآية «ولا تتخذوا آيات الله هزواً» أي لا تتخذوا أحكام الله في طريق الهزل فانها جد كلها فمن هزل فيها لزمته وفيه إبطال أمر الجاهلية وتعزيز الأحكام الشرعية اه



٣٤٥٤ - ثلاث دعوات يستجاب لمن لاشك فيهن : دعوة المظلوم . ودعوة المسافر . دعوة الوالد لولده  
(٥) عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٥٥ - ثلاث دعوات مستجابات لاشك فيهن : دعوة الوالد على ولده ، ودعوة المسافر . ودعوة المظلوم  
- (حم خد دت) عن أبي هريرة (ح)

٣٤٥٦ - ثلاث دعوات لا ترد : دعوة الوالد لولده ، ودعوة الصائم ودعوة المسافر - أبو الحسن بن مهيويه

كامل الصوم الذي صان جميع جوارحه من المخالفات فيجاء دعائه لطهارة جسده بمخالفة هواه (ودعوة المسافر) حتى يصدر إلى أهله (ودعوة المظلوم) على من ظلمه حتى ينتقم منه بيد أو لسان (نسكتة) قال الماوردي من الأجوبة المسكتة أنه قيل لعلي كرم الله وجهه كم بين السماء والأرض قال دعوة مستجابة قيل كم بين المشرق والمغرب قال مسيرة يوم للشمس، فسؤال السائل إما اختبار ولما استبصار فصدر عنه من الجواب ما أسكته (عق هب عن أبي هريرة) وفيه محمد بن سليمان الباغندي أورده الذهبي في الضعفاء وقال صدوق فيه لين

(ثلاث دعوات يستجاب لمن لاشك فيهن) أي في إجابتهن (دعوة المظلوم) على من ظلمه وإن كان فاجرا ففجوره على نفسه (ودعوة المسافر) في سفر جائز (ودعوة الوالد لولده) لأنه صحيح الشفقة عليه كثير الإيثارة على نفسه فلما صحت شفقتة استجبت دعوته ولم يذكر الوالدة مع أن آكدية حقها تؤذن بأقرية دعائها إلى الإجابة من الوالد لأنه معلوم بالآولى (فائدة) قال المقرئ في تذكرته يستجاب الدعاء في أوقات منها عند القيام إلى الصلاة وعند لقاء العدو في الحرب وإذا قال مثل ما يقول المؤذن ثم دعا وبين الأذان والإقامة وعند نزول المطر ودعوة الوالد لولده والمظلوم حتى ينتصر ودعوة المسافر حتى يرجع والمريض حتى يبرأ وفي ساعة من الليل وفي ساعة من يوم الجمعة وفي الموقف بعرة ودعوة الحاج حتى يصدر والغازي حتى يرجع وعند رؤية السكبة ودعاء تقدمه الثناء على الله تعالى والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ودعاء الصائم مطلقاً ودعائه عند فطره ودعاء الامام العادل ودعاء عبد رفع يديه إلى الله تعالى والدعاء عند خشوع القلب وإشعرا الجلد ودعاء الغائب للغائب (ه عن أبي هريرة) عدل عن عزوه للترمذي لأنه عنده من رواية يحيى بن أبي كبير عن أبي جعفر وأبو جعفر لا يعرف حاله ولم يروه عنه غير يحيى ذكره ابن الفطان

(ثلاث دعوات) بتدأ (مستجابات) خبره (لاشك فيهن) أي في استجابتها (دعوة الوالد على ولده) ومثله سائر الأصول قيل ومثلهم الشيخ والمعلم (ودعوة المسافر) حتى يرجع (دعوة المظلوم) حتى ينتصر أما المظلوم فلظلامته وقهره وأما المسافر فلغريته ووحدته وأما الوالد فلرفعة منزلته ثم الظاهر أن ما ذكر في الولد مخصوص بما إذا كان الولد كافرا أو عاقا غالبا في العقوق لا يرجي بره فلا ينافي خبر الديلمي عن ابن عمر يرفعه إني سألت الله أن لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه (تنبيه) قد ورد في التحذير من دعاء المظلوم أحاديث لا تكاد تحصى ومصرع الظالم قريب والرب تعالى في الدعاء عليه مجيب سيما بحالة الاحتراق والانكسار والذلة والصغار بين يدي الملك الجبار في ساعة الأسحار وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون (حم خد) في الصلاة (دت) في البر (عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن انتهى والحديث رويوه كلهم من حديث أبي جعفر المدني ويقال له المؤذن قال المناوي وغيره ولا يعرف وقال ابن العربي في العارضة الحديث مجهول وربما شهدت له الأصول

(ثلاث دعوات لا ترد دعوة الوالد لولده) يعني الأصل لفرعه كما تقرر (ودعوة الصائم) حتى يفطر (ودعوة



في الثلاثيات ، والضياء عن أنس - (صح)

٣٤٥٧ - ثلاث اعلم انهن حق : اعفا مرو عن مظنة إلا زاد الله تعالى بها عزا ، وما فتح رجل على نفسه باب مسألة يبتغي بها كثرة إلا زاده الله تعالى بها فقرا ، وما فتح رجل عن نفسه باب صدقة يبتغي بها وجه الله تعالى إلا زاده الله كثرة - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٣٤٥٨ - ثلاث حق على كل مسلم : الغسل يوم الجمعة ، والسواك ، والطيب - (ش) عن رجل - (ض)

٣٤٥٩ - ثلاث كلهن حق على كل مسلم : عيادته المريض ، وشهود الجنائز ، وتشميت العطس إذا حمد الله - (خد عن أبي هريرة - (ح)

٣٤٦٠ - ثلاث خصال من سعادة المرء المسلم في الدنيا : الجار الصالح ، والمسكن الواسع ، والمركب الهنيء.

(المسافر) حتى يرجع قال هنا لا ترد في الحديث مستجابات وقيدها بلا شك فيهن تفننا في التقرير لأن لا ترد كناية عن الاستجابة والكناية أبلغ من الصريح فجر الصريح هنا بقوله لا شك فيهن وهنا لم يحتج للجبر مع وجود الإلغية وأخذ من هذا الخبر وما أشبهه أن الأب أولى بالصلاة على جنازة ولده (أبو الحسن بن مردويه في الأحاديث الثلاثيات والضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) ورواه عنه أيضا البيهقي في السنن وفي إبراهيم بن أبي بكر المروزي قال الذهبي لا يعرفه (ثلاث اعلم انهن حق) أي ثابت واقع لا شك فيه (ماعفا مرو) بدل مما قبله عن مظلة ظلمها (إلا زاده الله تعالى بها عزا) في الدارين (وما فتح رجل على نفسه باب مسألة للناس) ليعطوه من أموالهم (يبتغي بها) أي المسئلة (كثرة) من حطام الدنيا (إلا زاده الله بها فقرا) من حيث لا يشعر (وما فتح رجل على نفسه باب صدقة) أي تصدق من ماله (يبتغي بها وجه الله تعالى) إلا رياء وسمعة ونفرا (إلا زاده الله) بها كثرة في ماله وآجره وسبق أذكر الرجل في هذا ونحوه ليس للاحتراز عن المرأة بل هو وصف طردى والمراد كل إنسان (هب عن أبي هريرة)

(ثلاث كلهن حق على كل مسلم) أي فعلهن متأكدا على كل منهم بحيث يقرب من الواجب (عيادة المريض) وإن كان المرض رمدا على الأصح وإن لم يكن له ثلاثة أيام على الأرجح في فروع الشافعية (وشهود الجنائز) أي حضور جنازة المسلم والمشي معه للصلاة عليه ودفنه (وتشميت العطس إذا حمد الله) بأن يقول له يرحمك الله كما سبق مفصلا فإن لم يحمد الله لم يشمته لإساءته (خد عن أبي هريرة)

(ثلاث حق على كل مسلم) أي فعلهن متأكدا عليه كما تقرر فيما قبل (الغسل يوم الجمعة) بنيتها وتقريبه من ذهابه أفضل (والسواك) سيما للصلاة والعبادات والحضور في المجمع والطيب أي التطيب بما تيسر من أنواع الطيب فإن لم يجد شيئا منه تنظف ولو بالماء (ش عن رجل) من الصحابة وإمامه غير ضار لأن الصحابة رضي الله عنهم كلهم عدول

(ثلاث خصال من سعادة المرء المسلم في الدنيا الجار الصالح) أي المسلم الذي لا يؤذي جاره (والمسكن الواسع) أي الكثير المرافق بالنسبة لساكنه ويختلف سعيته حيث لا يتلاف الأشخاص قرب ووسع لرجل ضيق على آخر وعكسه (والمركب الهنيء) أي الدابة السريعة السير غير الجوح والنفور والخشنة المشي التي يخاف منها السقوط وانزعاج الأعضاء وتشويش البدن وفي إفهامه أن الجار السوء والمسكن الضيق والمركب الصعب من شقاوته وبذلك أفصح في رواية ابن حبان وجعلها أربعا بزيادة خصلة في كل من الجهتين فأخرج من حديث إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده مرفوعا أربع من السعادة المرأة الصالحة والمسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وأربع



(حم طب ك) عن نافع بن عبد الحارث - (صح)

٣٤٦١ - ثلاث خلال من لم تكن فيه واحدة منهن كان الكلب خيراً منه: ورع يحجزه عن محارم الله عز وجل، أو حلم يرد به جهل جاهل، أو حسن خلق يعيش به في الناس - (هب) عن الحسن مرسلًا

٣٤٦٢ - ثلاث ساعات لله المسلم مادعا فيهن إلا استجيب له ما لم يسأل قطيعة رحم أو مائماً: حين يؤذن المؤذن بالصلاة حتى يسكت، وحين يلتقي الصفان حتى يحكم الله تعالى بينهما، وحين ينزل المطر حتى يسكن - (حل) عن عائشة - (ض)

٣٤٦٣ - ثلاث فيهن البركة: البيع إلى أجل، والمقارضة، وإخلاط البر بالشعير للبيد لا للبيع - (ه) وابن

عساكر عن صهيب

من الشقاوة الجار السوء والمرأة السوء والمسكن الضيق والمركب السوء (حم طب ك عن نافع بن عبد الحارث)

الخزاعي صحابي، استعمله عمر رضي الله عنه على مكة والطائف وكان فاضلاً قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(ثلاث خلال من لم تكن فيه واحدة منهن كان الكلب) الذي يجوز قتله هو في غاية المهانة والحقارة (خيراً منه) فضلاً عن كونه مثله (ورع يحجزه عن محارم الله عز وجل أو حلم يرد به جهل الجاهل) إذا جهل عليه (أو حسن خلق) بضم اللام يعيش به في الناس

فمن جمع هذه الثلاثة فقد رفع لقلبه علماً شهد به شاهد القيامة وصار الناس منه في عفاء وهو في نفسه في عناء ومن وصل إلى هذا المقام فقد خلف الدنيا ومن خلفها فقد خلف الغموم والغموم أوحى الله إلى موسى عليه السلام أنه لم يتقرب إلى المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم فانه ليس من عبد يلتقي إلى يوم القيامة إلا ناقشته الحساب إلا

ما كان من الورعين فإني أجلهم وأدخلهم الجنة بغير حساب (هب عن الحسن) البصري (مرسلًا) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مسنداً لأحد وهو عجب، فقد رواه الطبراني من حديث أم سلمة قال الهيثمي رواه عن شيخه إبراهيم

ابن محمد وضعفه الذهبي

(ثلاث ساعات لله المسلم مادعا فيهن) بدعوة (إلا استجيب له) بالبناء للفعول يعني استجاب الله له (ما لم يسأل قطيعة رحم أو مائماً) أي ما فيه قطيعة قرابة أو ما فيه حرام وهو من عطف العم على الخاص وتلك الساعات هي (حتى يؤذن المؤذن بالصلاة) أي صلاة كانت (حتى يسكت) أي يغمر من أذانه فمن عزم على حضور تلك الصلاة استجيب دعاؤه لاهتمامه بالمسارعة إلى ما أمر به (وحيث يلتقي الصفان) في الجهاد لإسلام كلمة الله (حتى يحكم الله بينهما) بنصر

من شاء «لا يسأل عما يفعل» قال الحليمي: ولذلك ورد أن أبواب السماء تفتح عند ذلك واجد ما يفتحها أن يكون مثلاً لإجابته الدعاء وأنها لا تعجب منه لا تعجب ولا ترد (وحيث ينزل المطر) من السحاب (حتى يسكن) أي إلى أن ينقطع ويستقر في الأرض وقال الحليمي رحمه الله وذلك لأن نزول الغيث حال نزول رحمة الله والاستراح في حال الرحمة أرحى منه في حال لا يعرف حقيقةها (حل عن عائشة) بإسناد ضعيف

(ثلاث) في نسخ ثلاثة (فيهن) في رواية فيها (البركة) أي النمو وزيادة الخير والأجر (البيع) بضم ميم معلوم (إلى أجل) معلوم (والمقارضة) بعين مهملة وراء مهملة في خط المصنف وقال على الحاشية أي بيع العرض بالعرض وقال ابن حجر النسخ مختلفة هي المقارضة بقاء وواو أو بقاء وقد أخرجه الحارثي في غريبه بعين وراء وفسره ببيع عرض بعرض اهـ وجعله الدليلي المقارضة بقاء وراء وقال هي في عرف أهل الحجاز المضاربة (واخلاط

البر بالشعير للبيد لا للبيع) (ه) وابن عساكر عن صهيب

من الشقاوة الجار السوء والمرأة السوء والمسكن الضيق والمركب السوء (حم طب ك عن نافع بن عبد الحارث)

الخزاعي صحابي، استعمله عمر رضي الله عنه على مكة والطائف وكان فاضلاً قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(ثلاث خلال من لم تكن فيه واحدة منهن كان الكلب) الذي يجوز قتله هو في غاية المهانة والحقارة (خيراً منه) فضلاً عن كونه مثله (ورع يحجزه عن محارم الله عز وجل أو حلم يرد به جهل الجاهل) إذا جهل عليه (أو حسن خلق) بضم اللام يعيش به في الناس

فمن جمع هذه الثلاثة فقد رفع لقلبه علماً شهد به شاهد القيامة وصار الناس منه في عفاء وهو في نفسه في عناء ومن وصل إلى هذا المقام فقد خلف الدنيا ومن خلفها فقد خلف الغموم والغموم أوحى الله إلى موسى عليه السلام أنه لم يتقرب إلى المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم فانه ليس من عبد يلتقي إلى يوم القيامة إلا ناقشته الحساب إلا

ما كان من الورعين فإني أجلهم وأدخلهم الجنة بغير حساب (هب عن الحسن) البصري (مرسلًا) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مسنداً لأحد وهو عجب، فقد رواه الطبراني من حديث أم سلمة قال الهيثمي رواه عن شيخه إبراهيم

ابن محمد وضعفه الذهبي

(ثلاث ساعات لله المسلم مادعا فيهن) بدعوة (إلا استجيب له) بالبناء للفعول يعني استجاب الله له (ما لم يسأل قطيعة رحم أو مائماً) أي ما فيه قطيعة قرابة أو ما فيه حرام وهو من عطف العم على الخاص وتلك الساعات هي (حتى يؤذن المؤذن بالصلاة) أي صلاة كانت (حتى يسكت) أي يغمر من أذانه فمن عزم على حضور تلك الصلاة استجيب دعاؤه لاهتمامه بالمسارعة إلى ما أمر به (وحيث يلتقي الصفان) في الجهاد لإسلام كلمة الله (حتى يحكم الله بينهما) بنصر

من شاء «لا يسأل عما يفعل» قال الحليمي: ولذلك ورد أن أبواب السماء تفتح عند ذلك واجد ما يفتحها أن يكون مثلاً لإجابته الدعاء وأنها لا تعجب منه لا تعجب ولا ترد (وحيث ينزل المطر) من السحاب (حتى يسكن) أي إلى أن ينقطع ويستقر في الأرض وقال الحليمي رحمه الله وذلك لأن نزول الغيث حال نزول رحمة الله والاستراح في حال الرحمة أرحى منه في حال لا يعرف حقيقةها (حل عن عائشة) بإسناد ضعيف

(ثلاث) في نسخ ثلاثة (فيهن) في رواية فيها (البركة) أي النمو وزيادة الخير والأجر (البيع) بضم ميم معلوم (إلى أجل) معلوم (والمقارضة) بعين مهملة وراء مهملة في خط المصنف وقال على الحاشية أي بيع العرض بالعرض وقال ابن حجر النسخ مختلفة هي المقارضة بقاء وواو أو بقاء وقد أخرجه الحارثي في غريبه بعين وراء وفسره ببيع عرض بعرض اهـ وجعله الدليلي المقارضة بقاء وراء وقال هي في عرف أهل الحجاز المضاربة (واخلاط



٣٤٦٤ ثلاث فبين شفاء من كل داء إلا السام . السنا ، والسنوات - (ن) عن أنس - (ص)

٣٤٦٥ - ثلاث لازمات لآمتي : سوء الظن ، والحسد ، والطيرة ، فإذا ظننت فلا تحقق ، وإذا حسدت

فاستغفر الله ، وإذا تطيرت فامض - أبو الشيخ في التوبيخ (ط) ع حارثة بن النعمان - (ض)

٣٤٦٦ - ثلاث لم تلم بها هذه الأمة : الحسد ، والظن ، والطيرة لا أنبئكم بالخروج منها ؟ إذا ظننت فلا

الر القمع (بالشعر) المعروف (لليت) أى لا كل أهل بيت الخاط الذين هم عياله (لا للبيع) أى لا ليخطه لبيعه فانه لا بركة فيه بل هو مذموم لما فيه من نوع تدليس قد يخفى على المشتري قال الطيبي وفي الخلال الثلاث مضم من حقه والأولان منهما يسرى نفعهما إلى الغير وفي الثالث إلى نفسه قمعاً لشهوته (ه) في البيع من طريق عبدالرحمن بن داود ابن صالح بن صهيب عن أبيه (ابن عساكر عن صهيب) قال المؤلف : قال الذهبي حديث واه جداً اه . وخزجه العقيلي من حديث بشر بن ثابت عن عمر بن بسطام عن نصير بن القاسم عن داود بن علي عن صالح بن صهيب عن صهيب فقال ابن الجوزي موضوع وعبدالرحمن وعمر مجهولان وحديثهما غير محفوظ قال في الميزان وعمر بن بسطام أتى بسند مظلم المتن باطل وفي اللسان قال العقيلي إسناده مجهول وحديثه غير محفوظ ثم ساقه بهذا اللفظ

(ثلاث) من النبات (فبين شفاء من كل داء) من الأدوية (إلا السام) أى الموت فانه لا دواء له البتة (السنا) <sup>(١)</sup> بالقصر نبت معروف شريف مأمون الغائلة قريب الاعتدال يسهل الصفراء والسوداء ويقوى القلب (والسنوات) بفتح السين أفصح العسل أو الرب أو السكون أو التمر أو الرازيانج أو الشبث وكل منهما نفعه عظيم ظاهر ، كذا ونفت عليه ، وساق المصنف هذا الحديث فقال أولاً ثلاث ثم ذكر ثنتين وقد كنت توهمته أن فيه خلافاً من النسخ حتى وقفت على نسخة المصنف التي بخطه فوجدتها بهذا اللفظ لزيادة ولا نقص (ن عن أنس) بن مالك

(ثلاث لازمات) أى ثابتات دائماً (لآمتي سوء الظن) بالناس بأن لا يظن بهم الخير (والحسد) لذوى النعم على ما منحهم الله تعالى (والطيرة) بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن التشاؤم فليل ما يذهبن يارسول الله ؟ فقال (فإذا ظننت فلا تحقق) الظن وتعمل بمقتضاه بل توقف عن القطع به والعدل بموجبه (وإذا حسدت فاستغفر الله تعالى) أى تب إليه من اعتراضك عليه في تصرفه وخالفه فانه حكيم لا يفعل شيئاً إلا بالحكمة (وإذا نظرت) من شيء (فامض) لمقصودك ولا ترجع ككأن الجاهلية تفعله فان ذلك ليس له تأثير في جلب نفع ولا دفع ضرر (تبييه) أشار بهذا الحديث إلى أن هذه الثلاثة من أمراض القلب التي يجب النداءى منها وأن علاجها ما ذكر فمخرجه من سوء الظن أن لا يحققه بقلبه ولا يجارحته أم تحقيقه بالقلب بأذن بصم عليه ولا يسكره ومن علامته أن يفوه به فبأن يعمل بموجبه فيها والشيطان يلقي للإنسان أن هذا من فضلك وأن المؤمن ينظر بنور الله وهو إذا أساء الظن ناظر بنور الشيطان وظلمته أما إذا أخبرك به عدل فظننت صدقه فأنت مغرور (أبو الشيخ في) كتاب (التوبيخ ط) عن حارثة بن النعمان (بن تقع بن زيد من بنى ملك ابن الجار من فضلاء الصحابة شهد بدرا قال الهيثمي فيه إسماعيل ابن قيس الأنصاري ضعيف .

(ثلاث لم تسلم بها هذه الأمة) أى أمة الإجابة (الحسد) للخلق (والظن) بالناس سوءاً (والطيرة) أى التطير بمعنى التشاؤم (الأنبياء بالخروج منها) قالوا أخبرنا يارسول الله قال (إذا ظننت فلا تحقق) مقتضى ظنك (وإذا حسدت) أحداً

(١) وخاصيته النفع من الوسواس السوداوى ومن شقاق الأطراف وتشنج العضو وانتشار الشعر ومن القمل والصداع العتيق والجرب والحكة وإذا طبع في زيت وشرب نفع من أوجاع الظهر والوركين وهو يكون بمسكة كثيراً وأفضل ما يكون هناك ولذلك اختار السنا المسكي وقال في الهدى شرب مائه مطبوخاً أصلى من شربه مدقوقاً



تَحَقَّقْ، وَإِذَا حَسَدْتَ فَلَا تَبْغِ، وَإِذَا تَطَيَّرْتَ فَامْضُ - رسته في الإيمان عن الحسن مرسلًا  
٣٤٦٧ - ثَلَاثٌ لَنْ تَزُلْنَ فِي أُمِّي: التَّفَاخُرُ بِالْأَحْسَابِ، وَالنِّيَاحَةُ، وَالْأَنْوَاءُ - (ع) عن أنس - (ح)  
٣٤٦٨ - ثَلَاثٌ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِيهِنَّ مَا أَخَذْنَ إِلَّا بِسَهْمَةٍ حَرَصًا عَلَى مَا فِيهِنَّ مِنَ الْخَيْرِ وَالْبِرَّةِ: التَّأْذِينَ

فلا تبغ) أى إن وجدت في قلبك شيئاً فلا تعمل به (وإذا تطيَّرت فامض) لأن الحسد واقع في النفس كأنها مجبولة عليه فذلك عذرت فيه فإذا استرسلت فيه بمقالها وفعالها كانت باغية وينبغى للحاسد أن يرى أن حرمانه من تقصيره ويجهد في تحصيل ما به صار المحسود محظوظاً لا في إزالة حظه فإن ذلك مما يضره ولا يعيده ذكره القاضى وقال الغزالي إذا يش الإنسان أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانه فلا محالة يحب زوال النقص وإنما يزول بأن ينال مثلها أو تزول نعمة المحسود فإذا انسد أحد الطريقين لا ينفك القلب عن شهوة الآخر فإذا زالت نعمة المحسود كان أشهى عنده من دوامها وبزوالها يزول تخلفه ويقدم غيره وهذا لا ينفك القلب عنه فإن كان لورود الأمر لاختياره سعى في إزالة النعمة عنه فهو الحسد المذموم وإن كان نزعه التقوى من إزالة ذلك عني فيما يحده من طبعه من ارتياح إلى زوال نعمة محسوده مهما كان كارهاً لذلك من نفسه بعقله ودينه وهذا هو المعنى بالخبر (رسته في) كتاب (الإيمان) له (عن الحسن مرسلًا) وهو البصرى الإمام المشهور بضم الراء وسكون المهملة وفتح المثناة لقب عبد الرحمن ابن عمر الأصفهاني الحافظ .

(ثلاث لن تزلن في أمي التفاهر بالأحساب) هذا ورد للبالغة في التحذير والزجر عما استحکم في الطبع من الاختيار بالآباء والاتكال عليهم والمصارعة إلى السعادة إنما هي بالأعمال لا بالأحساب<sup>(١)</sup>  
وما الفخر بالعظم الرميم وإنما نثار الذي ينبغي الفخر لنفسه

(والنياحة) على الميت كدأب أهل الجاهلية (والأنواء) قال الزمخشري هي ثمانية وعشرون نجماً معروفة المطالع في أزمئة السنة كلها يسقط منها في كل ثلاثة عشر ليلة نجم في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله في المشرق من ساعته وانقضاء هذه النجوم مع انقضاء السنة فكانوا إذا سقط منها نجم وطلع آخر قالوا لا بد من رياح ومطر فينسبون كل غيم يكون عند ذلك إلى النجم الساقط فيقولون مطرنا بنوء الثريا والدبران والسمك والنوء من الأضداد فسمى به النجم إما الطالع أو الساقط اهـ (فائدة) قال الخطيب البغدادي رضى الله عنه لقي منجم رجلاً فقال المنجم كيف أصبحت قال أصبحت أرجو الله وأخافه وأصبحت ترجو المشتري وزحل وتخافهما فنظمه بعضهم فقال:

أصبحت لا أرجو ولا أخشى سوى الجبار في الدنيا ويوم المحشرى وأراك تخشى ما تقدر أنه يأتي به زحل وترجو المشتري شتان ما بيني وبينك فالترم طرق النجاة وخل طرق المنكرى  
(ع عن أنس) ورواه عنه البزار أيضاً قال الهيثمي ورجاله ثقات

(ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذن إلا بسهمه) أى قرعة فلا يتقدم إليها إلا من خرجت له القرعة (حرصاً على ما فيهن من الخير) الأخرى (والبركة) أى الزيادة في الخير (التأذين بالصلاة) فإن المؤذن يغفر له مدى صوته ولا يسمعه إنس ولا جن ولا شيء إلا شهد له به يوم القيامة (والتهجير) أى التكبير (بالجماعات) أى المحافظة على حضورها في أول الوقت (والصلاة في أول الصفوف) أى الصف المتقدم منها وهو الذى يلي الإمام وقد ورد في فضله نصوص

(١) لأن غفرت بآباء ذوى حسب \* لقد صدقت ولكن بس ما ولدوا . أو كيف يتكبر بنسب ذوى الدنيا وهى عند الله لا تساوى جناح بعوضة وكيف يتكبر بنسب أهل الدين وهم لم يكونوا يتكبرون وكان شرفهم بالدين والتواضع قد شغلهم خوف العاقبة عن التكبر مع عظيم علمهم وعملهم فكيف يتكبر بنسبهم من هو عاطل عن خصالهم ؟



بِالصَّلَاةِ ، وَالتَّجِيرُ بِالْجَمَاعَاتِ ، وَالصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ الصُّفُوفِ - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)

٣٤٦٩ - ثَلَاثٌ لَيْسَ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ فِيهِنَّ رُخْصَةٌ : بِرُّ الْوَالِدَيْنِ مُسْلِمًا كَانَ أَوْ كَافِرًا ، وَالْوَفَاءُ بِالْعَهْدِ مُسْلِمٍ كَانَ أَوْ كَافِرٍ ، وَأَدَاءُ الْأَمَانَةِ إِلَى مُسْلِمٍ كَانَ أَوْ كَافِرٍ - (هـ) عن علي (ض)

٣٤٧٠ - ثَلَاثٌ مَعْلَقَاتٌ بِالْعَرْشِ : الرَّحْمُ تَقُولُ : «اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا أَقْطَعُ ، وَالْأَمَانَةُ تَقُولُ : «اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا أَخْتَانُ ، وَالنِّعْمَةُ تَقُولُ : «اللَّهُمَّ إِنِّي بِكَ فَلَا أَكْفُرُ» - (هـ) عن ثوبان - (ض)

٣٤٧١ - ثَلَاثٌ مُنْجِيَاتٌ : خَشْيَةُ اللَّهِ تَعَالَى فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، وَالْعَدْلُ فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ ، وَالْقَصْدُ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى ، وَثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ : هَوَى مُتَّبِعٌ ، وَشَحٌّ مُطَاعٌ ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ - أبو الشيخ في

لاتكاد تحصى (ابن النجار) في التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً باللفظ المزبور أبو الشيخ وغيره قال الديلمي وفي الباب علي غيره .

(ثلاث ليس لأحد من الناس) فيمن رخصة أي في تركهن (بر الوالدين مسلماً كان) الواحد منهم (أو كافر) يشمل تقييده بالمعصوم ويحتمل خلافه (والوفاء بالعهد لمسلم كان أو كافر) فيه الاحتمالان المذكوران (وأداء الأمانة لمسلم كان أو كافر) فيه ما في قبله (هـ) عن علي أمير المؤمنين كرم الله وجهه وفيه لإسماعيل بن أبان فإن كان هو الغنوى الكوفي فهو كما قال الذهبي كذاب وإن كان الوراق فثقة

(ثلاث معلقات بالعرش) أي عرش الرحمن (الرحم) متعلقاً به (تقول اللهم إني بك فلا أقطع) أي أعوذ بك من أن يقطعني قاطع يريد الله والدار الآخرة (والأمانة) معلقة به (تقول اللهم إني أعوذ بك فلا أختان) أي إني أعوذ بك أن يخونني خائن يخشاك (والنعمة) معلقة به (تقول اللهم إني بك فلا أكفر) أي أعوذ بك أن يكفر بي المنعم عليه الذي يخاف الله قال العارف ابن أدهم إذا أردت معرفة الشيء بفضله فاقبله بنقيضه فاقبل الأمان خيانة والصدق كذباً والإيمان كفراً تعرف فضل ما أوتيت فاحذر الحذر وقال العارف المحاسبي ثلاثة عزيزة أو معدومة حسن وجه مع صيانة وحسن خلق مع ديانة وحسن إخماء مع أمانة (مب) وكذا البزار (عن ثوبان) بضم الثاء بضبط المصنف قال العلائي حديث غريب فيه يزيد بن ربيعة الرجي ضعيف متكلم فيه اهـ . قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة متروك

(ثلاث منجيات) من عذاب الله تعالى (خشية الله) أي خوفه (تعالى في السر والعلانية والعدل في الرضى والغضب) العادل من لا يميل في الهوى فيجور في الحكم (والقصد في الفقر والغنى) أي التوسط فيهما (وثلث مهلكات) أي يردن فاعلهن في الهلاك (هوى متبع وشح مطاع) قال ابن الأثير هو أن يطيعه صاحبه في منع الحقوق التي أوجبها الله عليه في ماله ينال أطاعه يطيعه فهو مطيع وطاع له يطوع ويطيع فهو طائع أي أذن وأقر والاسم الطاعة (وإعجاب المرء بنفسه) قال القرطبي وهو ملاحظة لها بعين الكمال والاستحسان مع نسيان منه الله فإن وقع على الغير واحتقره فهو الكبير قال الغزالي أحذرك الثلاثاً من خبايا القلوب هي الغلبة على متفهمة العصر وهي مهالكات وأمهات جملة من الخبايا سواها الحسد والرياء والعجب فاجتهد في تطهير قلبك منها فإن عجزت عنه نأنت من ذخيرته أعجز ولا تظن أنه يسلم لك بنية صالحة في تعلم العلم وفي قلبك شيء من الحسد والرياء والعجب فأما الحسد فالحسود هو الذي ينشق عليه لإنعام الله على عبد من عباده به مال أو علم أو محبة أو حظ حتى يحب زوالها عنه وإن لم يحصل له شيء فهو المعذب الذي لا يرحم



التوبيخ (طس) عن أنس - (ض)

٣٤٧٢ - ثلاث مهلكات ، وثلاث منجيات ، وثلاث كفارات ، وثلاث درجات : فأما المهلكات : فشح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه ، وأما المنجيات : فالعدل في الغضب والرضا ، والقصد في الفقر والغنى ، وخشية الله تعالى في السر والعلانية ، وأما الكفارات : فانتظار الصلاة بعد الصلاة ، وإسباغ الوضوء في السبرات ، ونقل الأقدام إلى الجماعات ، وأما الدرجات : فإطعام الطعام ، وإفشاء السلام والصلاة

فلا يزال في عذاب فالدنيا لا تخلو عن كثير من أقرانه فهو في عذاب في الدنيا إلى موته ولعذاب الآخرة أشد وأكبر وأما الهوى المتبع فهو طلبك المنزل في قلوب الخلق لثبات الجاه والخسمة وفيه هلك أكثر الناس وأما الإعجاب فهو الداء العضال وهو نظر العبد إلى نفسه بعين العز والاستعظام ونظره لغيره بعين الاحتقار وثمرته أن يقول أنا وأنا كما قال إبليس ونتيجته في المجالس التقدم والترفع وطلب التصدر وفي المحاورة الاستنكاف من أن يرد كلامه وذلك مهلك للنفس في الدنيا والآخرة قال الزمخشري الإعجاب هو فتنة العلماء وأعظم بها من فتنة وقال في العوارف وما نقل عن جمع كبار من كلمات مؤذنة بالإعجاب فهو بسقي السكر وانحصارهم في مضيقه وعدم خروجهم لفناء الفقر في ابتداء أمرهم فإنه إذا حذر صاحب البصيرة نظره علم أنه من استراق النفس قال عند نزول الوارد على القلب والنفس عند الاستراق المذكور تظهر بصفتها فتصدر عنها تلك الكلمات كقول بعضهم ماتحت خضر السماء مثلي وقول بعضهم أسرجت وأبجت وطففت في أقطار الأرض وقلت هل من مبارز فلم يخرج إلى أحد فهذا كله يطفح عليهم حال السكر فيحتمل (أبو الشيخ في التوبيخ) وكذا البزار وأبو نعيم والبيهقي (طس) كلهم (عن أنس) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف

(ثلاث مهلكات) أي موقعات لفاعلهما في المهالك (وثلاث منجيات) لفاعلهما (وثلاث كفارات) لذنوب فاعلهما (وثلاث درجات) أي منازل في الآخرة (فأما المهلكات فشح مطاع) أي بخل بطبعه الناس فلا يودون الحقوق وقال الراغب خص المطاع لينبه أن الشح في النفس ليس مما يستحق به ذم إذ ليس هو من فعله وإنما يذم بالانقياد له (١) (وهوى متبع) بأن يتبع كل أحد ما يأمره به هواه (وإعجاب المرء بنفسه) أي تحسین كل أحد نفسه على غيره وإن كان قبيحا قال القرطبي وإعجاب المرء بنفسه هو ملاحظة لها بعين الكمال مع النسيان لنعمة الله والإعجاب وجدان شيء حسنا قال تعالى في قصة قارون «قال إنما أوتيته على علم عندى» قال الله تعالى «نخسفنا به» ثمرة الإعجب الهلاك قال الغزالي ومن آفات الإعجب أنه يحجب عن النوفيق والتأييد من الله تعالى فإن عجب مخذول فإذا انقطع عن العبد التأييد والتوفيق فما أسرع ما يهلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام يا معشر الحوارين كم سراج قد أطفأته الرياح وكم من عابد أفسده الإعجب (وأما المنجيات فالعدل في الغضب والرضى والقصد في الفقر والغنى وخشية الله في السر والعلانية) قدم السر لأن تقوى الله فيه أعلى درجة من العلن لما يخاف من شوب رؤية الناس وهذه درجة المراقبة وخشيته فيها تمنع من ارتكاب كل منهي وتحثه على فعل كل مأثور فإن حصل للعبد غفلة عن ملاحظة خوفه وتقواه فارتكب مخالفة مولاه لجأ إلى التوبة ثم داوم الخشية (وأما الكفارات) جمع كفارة وهي الخصال التي من شأنها أن تسكر أي تستر الخطيئة وتمحوها (فانتظار الصلاة بعد الصلاة) ليصلها في المسجد (وإسباغ الوضوء في السبرات) جمع سبرة بسكون الموحدة وهي شدة البرد كسجدة وسجدات (ونقل الأقدام إلى الجماعة) أي إلى الصلاة مع الجماعة

(١) لأنه من لوازم النفس مستمد من أصل جبلتها التراب وفي التراب قبض وإمساك وليس ذلك بعجيب من الآدمي وهو جلي إنما العجيب وجود السخاء في الغريزة وهو النفوس الفاضلة الداعي إلى البذل والايثار



بِاللَّيْلِ وَالنَّاسِ نِيَامٌ - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٣٤٧٣ - ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ ، وَإِنْ صَامَ ، وَصَلَّى ، وَحَجَّ ، وَاعْتَمَرَ ، وَقَالَ «إِنِّي مُسْلِمٌ» : إِذَا حَدَّثَ

كَذِبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا اتَّعَمَّنَ خَانَ - رُسْتَهُ فِي الْإِيمَانِ وَأَبُو الشَّيْخِ فِي التَّوْبِيخِ عَنْ أَنَسٍ

٣٤٧٤ - ثَلَاثٌ مِنَ الْإِيمَانِ . الْحَيَاءُ ، وَالْعَفَافُ ، وَالْعِيَّ عَلَى اللِّسَانِ غَيْرُ عِيِّ الْفَقْهِ وَالْعِلْمِ ، وَهَنْ مِمَّا يَنْقُصُنَ

مِنَ الدُّنْيَا وَيَزِدُّنَ فِي الْآخِرَةِ ، وَمَا يَزِدُّنَ فِي الْآخِرَةِ أَكْثَرُ مِمَّا يَنْقُصُنَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَثَلَاثٌ مِنَ النِّفَاقِ : الْبَدَاءُ

وَالْفُحْشُ ، وَالشُّحُّ ، وَهَنْ مِمَّا يَزِدُّنَ فِي الدُّنْيَا وَيَنْقُصُنَ مِنَ الْآخِرَةِ - وَمَا يَنْقُصُنَ مِنَ الْآخِرَةِ أَكْثَرُ مِمَّا

يَزِدُّنَ فِي الدُّنْيَا - رُسْتَهُ عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بِلَاغًا - (ح)

٣٤٧٥ - ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ ، فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ - (م د ن) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ - (صح)

(وأما الدرجات فإطعام الطعام) للجائع (وإفشاء السلام) بين الناس من عرفته ومن لم تعرفه (والصلاة بالليل والناس نيام) أى التهجيد في جوف الليل حال غفلة الناس واستغراقهم في لذة النوم وذلك هو وقت الصفاء وتنزلات غيث الرحمة وإشراف الأنوار (طس) وكذا أبو نعيم (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قال العلاء سنده ضعيف وعده في الميزان من المناكير قال الهيثمي فيه ابن لهيعة ومن لا يعرف

(ثلاث من كن فيه فهو منافق) أى حاله يشبه حال المنافق (وإن صام) رمضان (وصلى) الصلوات المفروضة (وحج) البيت (واعتمر) أى أتى بالعمرة وإن عمل أعمال المسلمين من صلاة وصوم وحج واعتار وغيرها من العبادات وهذا الشرط اعتراضى وأراد المبالغة لا يستدعى الجواب ذكره الزمخشري (وقال إنى مسلم إذا حدث كذب) فى حديثه (وإذا وعد أخلف) فيما وعد (وإذا اتعمن خان) فيما جعل أميناً عليه وقد سبق الكلام على هذا مستوفى بما منه أنه ليس الكلام فيمن لم يتمكن منه هذه الخصال إنما المراد من صارت هجيراه وديده وشعاره لا ينفك عنها بديل قرن الجملة الشرطية إذا الدالة على تحقق الوقوع (رسته فى) كتاب (الإيمان وأبو الشيخ فى) كتاب (التوبيخ) كلاهما (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً أبو يعلى باللفظ المزبور لكن بدون حج واعتمر والباقي سواء فلو عزاه له ثم قال وزاد فلان وحج واعتمر لكان أقعد وأجود.

(ثلاث من الإيمان) أى من قواعد الإيمان وشواهد أهله (الحياء) بحاء مهملة ومثناة تحتية (والعفاف والعى) والمراد به (عنى اللسان) عن الكلام عند الخصام (غير عنى الفقه) أى الفهم فى الدين (والعلم) فإن العى عنهما ليس من أصل الإيمان بل محض النقص والخسران (وهن مما ينقص من الدنيا) لأن أكثر الناس لآحياء عندهم فمن استجيا منهم ضيعوه والعفاف ليس من شأنهم فمن قصر منهم فى الخصام خصموه (وهن) يزدن فى الآخرة (أى فى عمل الآخرة) الذى لا معول عند كل ذى لب إلا عليه (وما يزدن فى الآخرة أكثر مما ينقص من الدنيا) وللآخرة خير لك من الأولى (وثلث من النفاق) أى من علامات النفاق وشأن أهله (البذاء والفحش) فى القول والفعل (والشح) الذى هو أشد البخل (وهن مما يزدن فى الدنيا) لكونهن طباع أهلها (وينقص من الآخرة) لما فيهن من الوزر وارتكاب الإصر (وما ينقص من الآخرة أكثر مما يزدن فى الدنيا رسته عن عون) بفتح المهملة وآخره نون (ابن عبد الله بن عتبة بلاغا) وهو الهذلى الكوفى الزاهد الفقيه تابعى جليل وقيل روايته عن الصحب مرسله قال الذهبى وثقه

(ثلاث) أى صوم ثلاث (من كل شهر) زاد النسائى أيام البيض (ورمضان إلى رمضان فهذا صيام الدهر كله)



٣٤٧٦ - ثَلَاثٌ هُنَّ عَلَى فَرِيضَةٍ وَهِنَّ لَكُمْ تَطَوُّعٌ : الْوَتَرُ ، وَرَكْعَتَا الضُّحَى ، وَالْفَجْرِ - (حم ك) عن ابن عباس - (ض)

٣٤٧٧ - ثَلَاثٌ وَثَلَاثٌ وَثَلَاثٌ ، فَثَلَاثٌ لَإِيْمِيْنَ فِيْهِنَّ ، وَثَلَاثٌ الْمَلْعُوْنَ فِيْهِنَّ وَثَلَاثٌ أَشْكُ فِيْهِنَّ ؛ فَأَمَّا الثَّلَاثُ الَّتِي لَإِيْمِيْنَ فِيْهِنَّ : فَلَا يَمِيْنَ لِلْوَلَدِ مَعَ وَالِدِهِ ، وَلَا لِلْمَرْأَةِ مَعَ زَوْجِهَا ، وَلَا لِلْمَمْلُوكِ مَعَ سَيِّدِهِ ، وَأَمَّا الْمَلْعُوْنَ فِيْهِنَّ : فَمَلْعُوْنَ مِنْ لَعْنِ وَالِدَيْهِ ، وَمَلْعُوْنَ مِنْ ذُبْحِ لَغِيْرِ اللَّهِ ، وَمَلْعُوْنَ مِنْ غَيْرِ تَخْوِمِ الْأَرْضِ ، وَأَمَّا الَّتِي أَشْكُ فِيْهِنَّ : فَعَزِيْرٌ لَا أَدْرِي أَكَانَ نَبِيًّا أَمْ لَا ، وَلَا أَدْرِي الْعِنَ تَبِعَ أَمْ لَا ، وَلَا أَدْرِي الْحُدُودُ

قال بعض الكمل إشارة إلى مجمر صوم رمضان أدخل الماء في الخبر ليكون المبتدأ نكرة موصوفة أو الفاء زائدة واعترض بأنه صح خبر صوم ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر فما فائدة إضافة رمضان إليه مع أن قوله إلى رمضان يصير مستدركا على توجيهه فالأقرب تعلق قوله إلى رمضان بمحدوف خبر لرمضان أى صوم رمضان إلى رمضان ولا يبعد أن يعطى الله بمجرد صوم رمضان ثواب سنة تفضلا (م د ن) كلهم في الصوم (عن أبي قتادة) ولم يخرج البخاري عن أبي قتادة شيئا

(ثلاث هن على فريضة) لازمة ولفظ رواية الحاكم فرائض (وهن لكم تطوع الوتر وركتا الضحى والفجر) قال ابن حجر يلزم من قال به وجوب ركعتي الفجر عليه ولم يقولوا به وإن وقع في كلام بعض السلف ووقع في كلام الآمدي وابن الجايب وقد ورد ما يعارضه انتهى (أقول) أخشى أن يكون ذلك تحريفاً فإن الذي وقعت عليه بخط الحافظ الذهبي في تلخيص المستدرک النحر بالنون وخاء مهملة لا بقاء وجيم ولعله هو الصواب فليُنظر (حم ك) في الوتر عن شجاع عن يحيى بن أبي حبة عن عكرمة (عن ابن عباس) قال الذهبي ماتكم الحاكم عليه وهو حديث منكر ويحيى ضعفه النسائي والدارقطني وقال ابن حجر ولفظ رواية أحمد ركعتا الفجر بدل الضحى وفي رواية لابن عدى الوتر والضحى وركتا الفجر ومداره على أبي جناب الكلبي عن عكرمة وأبو جناب ضعيف ومدلس وقد عنعنه وقد أطلق الأئمة على هذا الحديث الضعف كأحمد والبيهقي وابن الصلاح وابن الجوزي والنووي وغيرهم وخالف الحاكم فخرجه في مستدركه لكن لم يتفرد به أبو جناب بل تابعه أضعف منه وهو جابر الجعفي انتهى وقال في موضع آخر الحديث ضعيف من جميع طرقه وقال في موضع فيه أبو جناب ضعيف وله طريق أخرى فيها مندل وأخرى وضاح بن يحيى وأخرى فيها جابر الجعفي والكل ضعفاء وقال في موضع آخر حديث غريب أورده ابن عدى في منكرات أبي جناب بجيم ونون خفيفة وموحدة وقد ضعفوه

(ثلاث وثلاث وثلاث) أى أعدهن وأبين حكمهن (ثلاث لايمين فيهن) أى يعمل بمقتضاها بل إذا وقع الحلف ينبغى الحنث والتكفير لا يجب فيهن يمين (وثلاثة الملعون فيهن وثلاث أشك فيهن) فلا أجزم فيهن بشيء (فأما الثلاث التي لايمين فيهن فلا يمين للولد مع والده) أى لو كانت يمين الولد يحصل بسببه لوالده نحو أذى طالب للولد أن يكفر عن يمينه وكذا يقال في قوله (ولا للمرأة مع زوجها) فإذا حلفت على شيء يتأذى به فتحنث وتكفر (ولا للملوك مع سيده) فإذا حلف المملوك على فعل شيء أو تركه وتأذى به سيده فيحنث ويكفر بالصوم لكن لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق في كل ذلك (وأما الملعون فيهن فملعون من لعن والديه) أى يعود لعنه عليه (وملعون من ذبح لغير الله) كالأصنام (وملعون من غير تخوم الأرض) بضم المثناة الفوقية وخاء معجمة أى حدودها جمع تخم بفتح فسكون



كَفَّارَةٌ لِأَهْلِهَا أَمْ لَا - الْإِسْمَاعِيلِي فِي مَعْجَمِهِ ، وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)  
 ٣٤٧٨ - ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُ ، وَهِيَ الصَّلَاةُ إِذَا أَتَيْتَ ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرْتَ ، وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدْتَ كُفُّوا -  
 (ت ك) عَنْ عَلِيٍّ - (ح)

٣٤٧٩ - ثَلَاثٌ لَا تَرُدُّ : الْوَسَائِدُ ، وَالذُّهْنُ ، وَاللَّبَنُ - (ت) عَنْ ابْنِ عَمْرِو - (ح)

(وَأَمَّا الَّتِي أَشْكُ فِيهِمْ فَعَزِيزٌ لَا أَدْرِي أَكَانَ نَبِيًّا أَمْ لَا وَلَا أَدْرِي أَلْعَنَ تَبَعَ أَمْ لَا) وَهَذَا قَبْلَ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ  
 بِدَلِيلٍ مَاسِيحِيٍّ فِي حَدِيثٍ لَا تَسْبُوهُ فِي رِوَايَةٍ لَا تَلْعَنُوا تَبَعَ فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ وَهُوَ تَبَعَ الْحَمِيرِيِّ كَانَ مُؤْمِنًا وَقَوْمُهُ  
 كَافِرِينَ فَلِذَلِكَ ذَمَّهُمُ اللَّهُ وَلَمْ يَذْمِهِ (وَلَا أَدْرِي الْحُدُودَ) الَّتِي تَقَامُ عَلَى أَهْلِهَا فِي الدُّنْيَا (كَفَّارَةٌ لِأَهْلِهَا فِي الْعَقَبِ أَمْ لَا)  
 وَهَذَا قَالَهُ قَبْلَ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ كَفَّارَةٌ لَهَا فَقَدْ صَحَّ عِنْدَ أَحْمَدَ وَغَيْرِهِ خَبَرٌ مِنْ أَصَابِهِ ذَنْبًا فَأَقِيمَ عَلَيْهِ حَدِّ ذَلِكَ الذَّنْبِ فَهُوَ  
 كُفَّارَتُهُ وَظَاهِرُهُ التَّكْفِيرُ وَإِنْ لَمْ يَتَبَّ وَعَلَيْهِ الْجَهْلُورُ وَاسْتَشْكَلُ بَأَنِّ قَتْلِ الْمُرْتَدِّ لَيْسَ بِكَفَّارَةٍ وَأَجِيبْ بِأَنَّ الْخَبَرَ  
 خَصَّ بِآيَةٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَظَاهَرُ الْخَبَرِ أَنَّ الْقَاتِلَ إِذَا قَتَلَ سَقَطَتْ عَنْهُ الْمَطَالِبَةُ فِي الْآخِرَةِ ، وَأَبَاهُ جَمَاعَةُ  
 (الْإِسْمَاعِيلِي) بِكُسْرِ الِهْمْزَةِ وَسُكُونِ الْمُهْمَلَةِ وَفَتْحِ الْمِيمِ وَكُسْرِ الْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ نِسْبَةً إِلَى جَدِّ لَهُ اسْمُهُ اسْمَعِيلُ (فِي مَعْجَمِهِ وَابْنُ  
 عَسَاكَرٍ) فِي تَارِيخِهِ (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(ثَلَاثٌ لَا تُؤَخَّرُ، وَهِيَ الصَّلَاةُ إِذَا أَتَيْتَ) أَيْ دَخَلَ وَقَتَهَا قَالَ ابْنُ سَيِّدِ النَّاسِ رَوَيْنَاهُ بِمِثْنَتَيْنِ فَوْقَتَيْنِ وَرَوَى آتُ  
 بَنُونَ وَمَدَّ بَعْضُ حَانَتٍ وَحَاضِرَتْ وَقَالَ الثَّوْرِي شَتَّى أَكْثَرَ الْمُحَدِّثِينَ أَنَّهُ بِمِثْنَتَيْنِ فَوْقَتَيْنِ وَهُوَ تَصْحِيفٌ وَإِنَّمَا الْمَحْفُوظُ  
 مِنْ ذَوِي الْإِيتِقَانِ أَنَّهُ آتَى عَلَى وَزَانِ حَانَتٍ (وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرْتَ) فَإِذَا حَضَرْتَ لِلصَّلَاةِ لَا تُؤَخَّرُ لِزِيَادَةِ الْمَصْلِيِّ وَلَا غَيْرِهِ  
 لِلأَمْرِ بِالِإِسْرَاعِ بِهَا، نَعَمْ يَنْبَغِي أَنْتَظِرَ الْوَلِيَّ إِنْ لَمْ يَخْفُ تَغْيِيرُهُ قَالَ الْمُظْهَرُ فِيهِ أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى الْجَنَازَةِ لَا تَكْرَهُ فِي  
 الْأَوْقَاتِ الْمَكْرُوهَةِ وَفِي تَحْفَةِ الْأَلْبَابِ أَنَّ بِلَادَ بَلْغَارَ يَشْتَدُّ بَرْدُهَا فَتَصِيرُ الْأَرْضُ كَالْحَدِيدِ لَا يُمْكِنُ الدَّفْنُ بِهَا إِلَّا تَعَهُدَ  
 الشِّتَاءِ بِثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ (وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدْتَ كُفُّوا) فَإِنَّهُ لَا يُؤَخَّرُ تَرْوِجُهَا نَدْبًا قَالَ الطَّبْرِيُّ وَجَمَعَ تَعْجِيلَ الصَّلَاةِ وَالْجَنَازَةِ وَالْأَيْمِ  
 فِي قَرْنٍ وَاحِدٍ لَمَّا يَشْمَلُهَا مِنْ مَعْنَى الزُّومِ فِيهَا وَثَقُلَ مُحَلُّهَا عَلَيَّ مِنْ لُزْمِ عَلَيْهِ مِرَاعَاتِهَا وَالْقِيَامُ بِحَقِّهَا وَهَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ  
 قِصَّةٌ وَهِيَ مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ دَرِيدٍ وَالْعَسْكَرِيُّ أَنَّ مَعَاوِيَةَ قَالَ يَوْمًا وَعِنْدَهُ الْإِحْنَفُ مَا يَعْدِلُ إِلَّا نَافَةً شَيْءٌ فَقَالَ الْإِحْنَفُ إِلَّا  
 فِي ثَلَاثٍ تَبَادُرَ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ أَجَلَكَ وَتَعْجَلَ إِخْرَاجَ مِيتِكَ وَتَتَكَبَّحَ كَفَّءَ أَيْمِكَ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّا لَا نَفْتَقِرُ فِي ذَلِكَ إِلَى  
 الْإِحْنَفِ قَالَ لَمْ قَالَ لِأَنَّهُ عِنْدَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ فَذَكَرَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الصَّلَاةِ  
 (ك) فِي الشُّكَاكِ (عَنْ عَلِيٍّ) أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ غَرِيبٌ وَلَيْسَ سَنَدُهُ بِمُتَّصِلٍ وَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ وَهْبٍ  
 عَنْ سَعِيدِ الْجَهْلِيِّ وَقَدْ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ أَنْتَهَى وَجَزَمَ ابْنُ حَبَّانٍ فِي تَخْرِيجِ الْهَدَايَةِ بِضَعْفِ سَنَدِهِ وَقَالَ فِي تَخْرِيجِ الرَّافِعِيِّ  
 عَنْهُ رَوَاهُ الْحَاكِمُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَجَعَلَ مُحَلَّهُ سَعِيدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُجْمِيِّ وَهُوَ مِنْ أَغَالِيطَةِ الْفَاحِشَةِ أَنْتَهَى وَمَا رَوَاهُ  
 السَّيِّئِيُّ فِي سَنَنِهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ هَذَا قَالَ وَفِي الْبَابِ أَحَادِيثُ كُلُّهَا وَاهِيَةٌ أَمْثَلُهَا هَذَا وَبِهِ عَرَفَ مَا فِي جَزَمِ الْحَافِظِ  
 الْعِرَاقِيِّ بِحُسْنِهِ وَمَا فِي قَوْلِ الْمَنَاوِيِّ رِجَالَهُ ثِقَاتٌ

(ثَلَاثٌ لَا تَرُدُّ) أَيْ لَا يَنْبَغِي رُدُّهَا (الْوَسَائِدُ) جَمْعٌ وَسَادَةُ الْمَخْدَةِ (وَالذُّهْنُ) قَالَ التِّرْمِذِيُّ يَعْنِي بِالذُّهْنِ الطَّبِيبُ  
 (وَاللَّبَنُ) قَالَ الطَّبْرِيُّ يَرِيدُ أَنْ يَكْرُمَ الضَّيْفَ بِالطَّبِيبِ وَالْوَسَادَةُ وَاللَّبَنُ وَلَا يَرُدُّهَا فَانْهَاهَا هَدِيَّةٌ قَلِيلَةٌ الْمُنَّةُ فَلَا يَنْبَغِي رُدُّهَا  
 وَأَنْشُدْ بَعْضَهُمْ يَقُولُ :

قَدْ كَانَ مِنْ سِيرَةِ خَيْرِ الْوَرَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ طُولَ الزَّمَنِ



٣٤٨٠ - ثلاث لا يجوز اللعب فيهن: الطلاق، والنكاح، والعتق - (طب) عن فضالة بن عبيد - (ض)  
 ٣٤٨١ - ثلاث لا يحل لأحد أن يفعلهن: لا يؤم رجل قوما فيخص نفسه بالدعاء دونهم، فإن فعل فقد خانهم، ولا ينظر في قعر بيت قبل أن يستأذن، فإن فعل فقد دخل، ولا يصلي وهو حقن حتى يتخفف - (د) عن ثوبان - (ح)

٣٤٨٢ - ثلاث لا يحاسب بهن العبد: ظل خص يستظل به، وكسرة يشد بها صلبه، وثوب يوارى به عورته - (حم) في الزهد (هب) عن الحسن مرسل - (ح)

أن لا يرد الطيب والمتسكا واللحم أيضاً يا أخى واللبن  
 (ت) في الاستئذان (عن عمر) بن الخطاب وقال غريب وفي الميزان عن أبي حاتم هذا حديث منكر وقال ابن القيم حديث معلول رواه الترمذي وذكر علته ولا أحفظ الآن ما قيل فيه إلا أنه من رواية عبد الله بن مسلم بن حبيب عن أبيه عن ابن عمر وقال ابن حبان إسناده حسن لكنه ليس على شرط البخاري.  
 (ثلاث لا يجوز اللعب فيهن) لكونهن من جدأ (الطلاق والنكاح والعتق) في رواية بدله الرجعة قال ابن حجر وهذا هو المشهور فيه اه فمن طلق أو تزوج أو زوج أو أعتق هازلاً نفذ له وعليه (طب) عن فضالة بن عبيد (الانصاري قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح قال ابن حجر وفيه رد على النووي إنكاره على الغزالي إيراد اللفظ قائلاً المعروف الخبر المار ثلاث جدهن الخ اه

(ثلاث) أصله ثلاث خصال بالإضافة حذف المضاف اليه ولهذا جاز الابتداء بالنكرة (لا يحل لأحد) من الناس (أن يفعلهن) وأن وما بعدها يقدر بالمصدر الذي هو فاعل تقديره لا يحل لأحد فعلهن (لا يؤم رجل) أي ولا امرأة للنساء (قوما فيخص) منصوب بأن المقدره لو روده بعد النفي على حد ولا يقضى عليهم فيموتوا (نفسه بالدعاء دونهم) في رواية بدعوة فتخصيص الإمام نفسه بالدعاء مكروه فيندب له أن يأتي بلفظ الجمع في نحو القنوت (١) قال ابن رسلان رحمه الله وكذا التشهد ونحوه من الأدعية (فإن فعل) أي خص نفسه بالدعاء (فقد) أي حقيق (خانهم) لأن كل ما أمر به الشارع فهو أمانة وتركه خيانة (ولا ينظر) بالرفع عطفا على يوم (في قعر) كفاس (بيت) أي صدره وفي المصباح قعر الشيء نهاية أسفله (قبل أن يستأذن) على أهله فيحرم الاطلاع في بيت الغير بغير إذنه (فإن فعل) أي اطاع فيه بغير إذنهم (فقد دخل) أي فقد ارتكب إثم من دخل البيت (٢) (ولا يصلي) بكسر اللام المشدودة مضارع والفعل في معنى النكرة والنكرة في معرض النفي تعم فتشمل صلاة فرض العين والكفاية والسنة فلا يفعل شي منها (وهو حقن) أي حاقن أي حابس للبول كالحاقب للغائط والحازق لذى خف ضيق (حتى يتخفف) بفتح المثناة التحتانية ومثناة فوقية أي يخفف نفسه بإخراج الفضلتين ثلاثاً يؤذيه بقاؤه وفي معناه الرياح ونحوه مع الظهارة بلفظه (ت) في الصلاة بمعناه كلاهما (عن ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه عنه أيضاً ابن ماجه (د) في اختلاف يسير لفظي (ثلاث لا يحاسب بهن العبد) الفاعل لمن (ظل خص يستظل به) وكسرة يشد بها صلبه وثوب يوارى به عورته قال في الفردوس الخ خص من قصب وقيل مكتوب في التوراة يا ابن آدم كسرة تكفيك وخرقة نواريك وجحر يؤويك (حم) في كتاب (الزهد) له (هب) كلاهما (عن الحسن) البصري (مرسلاً) ثم قال أعني البيهقي هكذا جاء مرسل وهو

(١) أي خاصة بخلاف دعاء الافتتاح والركوع والسجود والجلوس بين السجدين والتشهد  
 (٢) والظاهر أن محل هذا إذا كان فيه من يحرم النظر إليه أو ما يكره المالك اطلاع الناس عليه



٣٤٨٣ — ثَلَاثٌ لَا يُفْطَرْنَ الصَّائِمُ : الْحِجَامَةُ ، وَالْقَيْءُ ، وَالْإِحْتِلَامُ - (ت) عن أبي سعيد - (ض)

٣٤٨٤ — ثَلَاثٌ لَا يُعَادُ صَاحِبُهَا : الرَّمَدُ ، وَصَاحِبُ الضَّرْسِ وَصَاحِبُ الدَّمَلِ (طس عد) عن أبي هريرة (ض)

٣٤٨٥ — ثَلَاثٌ لَا يَمْنَعَنَّ : الْمَاءُ وَالْكَلَاءُ ، وَالنَّارُ - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

مرسل جيد اه ورواه الديلمي عن له صحة ويعضده ماخرجه هو أيضاً عن الحسن بن علي وعثمان مرفوعاً ثلاث ليس على ابن آدم فيهم حساب طعام يقيم صلبه ويبت يسكنه وثوب يوارى عورته فما فوق ذلك فكله حساب

(ثلاث لا يفطن الصائم) إذا وقعت في الصوم (الحجامة) فلو حججه نفسه أو حججه غيره بإذنه لم يفطر لكن الأولى تركه وخبر أفطر الحاجم والمحجوم منسوخ أو مؤول (والقيء) فمن ذرعه القيء أي سببه فهو لا يفطر مطلقاً ولا قضاء عليه (والاحتلام) فمن نام نهاراً واحتلم فأنزل لم يبطل صومه ولا قضاء عليه قال الحافظ العراقي فيه أن الحجامة لا تفطر الصائم قال ابن العربي وكنت متردداً فيه لكثرة المعارضات في الروايات حتى أخبرني القاضي أبو المطهر بحديث أفطر الحاجم والمحجوم فرأيت حديثاً عظيماً ورجالاً وسنداً صحيحاً فكنت تارة أحمله على لفظه وتارة أتأوله وتترامى بي الخواطر حتى قرأت علي أبي الحسين بن المبارك فذكر بإسناد حديث أنس مر النبي صلى الله عليه وسلم بجعفر بن أبي طالب رضي الله عنه وهو محتجم فقال أفطر هذا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الحجامة للصائم وهذا نص فيه ثلاث فوائد تسمية المحتجم وثبوت خطر الحجامة ومنعها للصائم وثبوت الرخصة بعد في الحظر (ت) وكذا البيهقي (عن أبي سعيد) الحذري قال الترمذي هذا غير محفوظ وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم مضعف والمشهور عن عطاء مرسل وأورده في الميزان في ترجمة عبد الرحمن من حديث أبي سعيد ونقل عن ابن عباس عند البزار بسند معلول وعن ثوبان عند الطبراني وهو ضعيف

(ثلاث لا يعاد صاحبهن) أي لا تندب إعادته لا أنها لا تجوز (الرمد) أي وجع العين (وصاحب الضرس) أي الذي به وجع الضرس أو غيره من الأسنان (وصاحب الدمل) أي الذي به دمل أي خراج صغير وإن تعدد لأن هذه من الآلام التي لا ينقطع صاحبها بسببها غالباً وهذا صريح في أن وجع العين ليس بمرض وبه تمسك قوم وذهب آخرون إلى أنه مرض وعليه مالك فانه سئل عن به صداع شديد فقال هو من الإفطار في سعة فقالوا لا تندب عيادته ليكون عائدته قد يرى مالا يراهو وتعب بأنه أمر خارجي قد يأتي مثله في بقية الأمراض كالمغص عليه قال في المطامح لجعله مرضاً اه . ويشهد له ما في أبي داود وصححه الحاكم عن زيد بن أرقم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم عاده من وجع بعينه وهو عند البخاري رحمه الله تعالى في الأدب المفرد وسيافه أتم وبه أخذ الشافعية وحملوا الحديث على الغالب من عدم الانقطاع لذلك (طس عد عن أبي هريرة) رضي الله عنه قال البيهقي في الشعب حديث ضعيف وقال الهيثمي فيه مسلبة بن علي الخشني وهو ضعيف اه . وقال ابن حجر هذا الحديث صحيح البيهقي وفقه على يحيى بن أبي كثير وذلك لا يوجب الحكم بوضعه إذ مسلبة لم يجرح بكذب فجزم ابن الجوزي بوضعه وهم

(ثلاث لا يمتنعن) أي لا يجوز لأحد منعهن (الماء) أي ماء البئر المحفورة في موات فساؤها مشترك بين الناس والحافر كأحدهم فان حفرها بملك أو موات للتملك ملكه أولاً لارتفاق فهو أولى به حتى يرتحل وفي جميع الحالات يجب عليه بذل الفاضل عن حاجته المحتاج (والكلأ) بالهمز والقصر النبات أي المباح وهو النابت في موات فلا يحل منع أهل الماشية من رعيه لانه مجرد ظلم أما كلاً نبت بأرض ملكها بالإحياء فذهب الشافعية حل بيعه (والنار) يعني الأحجار التي توري النار فلا يمتنع أحد من الأخذ منها . أما نار يوقدها الإنسان فله منع من أخذ جذوة منها لا أن



٢٤٨٦ - ثلاث يجالين البصر: النظر إلى الخضر، وإلى الماء الجاري، وإلى الوجه الحسن - (ك) في تاريخه  
عن علي، وعن ابن عمر. وأبو نعيم في الطب عن عائشة، الخرائطي في اعتلال القلوب عن أبي سعيد (ض)  
٢٤٨٧ - ثلاث يزدن في قوة البصر: الكحل بالإثمد، والنظر إلى الخضر، والنظر إلى الوجه الحسن -  
أبو الحسن الفراء في فرائده عن بريدة - (ض)

يأخذ منها مصباحاً أو يدني منها ضعفاً إذ لا ينقصها كذا ذكره جمع وقال صاحب العدة لو أضرم ناراً بحطب مباح  
بصحراء لم يمنع من ينتفع بها فلو جمع الحطب ملكه فإن أضرمه ناراً فله منع غيره منها (هـ عن أبي هريرة) قال الحافظ  
العراقي رضي الله عنه سنده صحيح

(ثلاث يجالين البصر) بضم أوله وشد اللام (النظر إلى الخضر) أي إلى الزرع الأخضر أو الشجر أو إلى كل أخضر  
(وإلى الماء الجاري) في نحو نهر خرج به الراكد كبركة (وإلى الوجه الحسن) أي عند ذوى الطباع السليمة والسلائق  
المستقيمة ويحتمل عند الناظر (ك) في تاريخه) تاريخ نيسابور عن محمد بن أحمد بن هارون الشافعي عن أحمد بن عمر  
الزنجاني عن أبي البحري وهب بن وهب عن جعفر بن محمد الصادق عن آبائه (عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه  
قال ابن الجوزي باطل موضوع وهب كذاب والشافعي هو اليربدي ليس بشيء قال الحاكم حدث عن قوم لا يعرفون  
فقلت له إن أحمد بن عمر مخلق بعداه. ولم يتعقب المؤلف إلا بأنه ورد من طريق آخر وهو ينافي قوله (د عن ابن عمر)  
أي عن محمد بن أحمد الوراق عن علي بن القبان عن عبد الله بن عبد الوهاب الخوارزمي عن يحيى بن أيوب المقابري عن شعيب بن حرب  
عن مالك بن مغول عن طلحة عن مصرف عن نافع عن ابن عمر قال المؤلف رجاله من شعيب فصار رجال الصحيح والخوارزمي  
قال أبو نعيم في حديثه نكارة (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي عن محمد الأنماطي عن محمد الأهوازي عن النعمان بن أحمد عن  
محمد بن حرب عن عباد بن يزيد عن سليمان بن عمرو النخعي عن منصور بن عبد الرحمن الحجبي عن أمه صفية (عن  
عائشة) رضي الله عنها أوردته المؤلف في مختصر الموضوعات وقال سليمان النخعي كذاب (الخرائط في) كتاب (اعتلال  
القلوب) في التصوف عن أحمد بن الهيثم الكندي عن محمد بن زكريا عن محمد بن يحيى التيسابوري عن عيسى بن إبراهيم  
البركي عن حماد بن حميد الطويل عن أبي الصديق الناجي (عن أبي سعيد) الخدری قال المؤلف حماد هو ابن سلبة وهو فتن  
فوقه عن رجال الصحيح وعيسى البركي روى له أبو داود ووثق وخالد بن يحيى هو الهذلي ثم قال أعني المؤلف وبمجموع  
هذه الطرق يرتقي الحديث عن درجة الوضع

(ثلاث يزدن في قوة البصر الكحل بالإثمد) أي التسكر الكحل الأسود المشهور (والنظر إلى الخضر) فيه  
الاحتمالات المفردة (والنظر إلى الوجه الحسن) علي ماسبق قال السخاوي كان النساء يلبس الأخضر من  
الثياب ويقول الأخضر مما يزيد في قوة البصر (نكتة) قال في اللسان وروى جعفر بن علي الدقاق رضي الله عنه  
عن الحسين بن سهل البركي عن أبيه عن يحيى بن أكرم قال دخلت على المأمون والعباس ابنه عن يمينه وكان من أحسن  
الناس وجهاً فجعلت أتأمله فظفر إلى المأمون فزجرني قلت يا أمير المؤمنين حدثني عبد الرزاق عن معمر عن أيوب  
السختياني عن نافع عن ابن عمر رفعه النظر إلى الوجه الملبح يجلو البصر وإن في بصرى ضعفاً أردت أن أجلوه  
قال فأطرق ثم أنشد يقول:

ألا لله درك أي قاض ربه المرد بالحق المراض  
يجن إذا رأى وجهاً مليحاً ويغلط في الحديث المستفاض



٣٤٨٨ - ثَلَاثٌ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ: رَجُلٌ غَسَلَ ثِيَابَهُ فَلَمْ يَجِدْ لَهُ خَلْفًا . وَرَجُلٌ لَمْ يَنْصِبْ عَلَى مُسْتَوْقَدِهِ قَدْرَانِ . وَرَجُلٌ دَعَا بِشَرَابٍ فَلَمْ يَقُلْ لَهُ: أَيُّهَا تَرِيدُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (ض)  
٣٤٨٩ - ثَلَاثٌ يَدْرِكُ بَيْنَ الْعَبْدِ رَغَائِبِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ: الصَّبْرُ عَلَى الْبَلَاءِ ، وَالرِّضَا بِالْقَضَاءِ . وَالِدُّعَاءُ فِي

الرِّخَاءِ - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ - (ض)  
٣٤٩٠ - ثَلَاثٌ يَصِفِينَ لَكَ وَدَاخِيكَ: تَسْلِمٌ عَلَيْهِ إِذَا لَقَيْتَهُ . وَتَوْسَعٌ لَهُ فِي الْمَجْلِسِ . وَتَدْعُوهُ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ - (طس ك هب) عَنْ عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ الْحَجَبِيِّ (هب) عَنْ عُمَرَ مَوْقُوفًا - (ض)  
٣٤٩١ - ثَلَاثَةٌ إِذَا رَأَيْتَهُنَّ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَقُومُ السَّاعَةُ: خَرَابُ الْعَامِرِ وَعِمَارَةُ الْخَرَابِ . وَإِنْ يَكُونُ أَنْعَرُفُ

قال في اللسان هذا موضوع (أبو الحسن الفراء) بفتح الفاء وشد الراء نسبة إلى خياطة الفراء ويعيها (في فرائده) تخرج السلفي عن أحمد بن الحسن الشيرازي عن الحسين بن محمد الأهوازي عن الحسين بن محمد البيهقي عن محمد المحدث عن جعفر الطرائقي عن عبد الله بن عباد العبدى عن إسماعيل بن عيسى عن أبي هلال الراسي عن أبي بريدة (عن) أبيه (بريدة) وأبو هلال ضعفه قوم ووژه آخرون

(ثلاث يدخلون الجنة بغير حساب) (رجل غسل ثيابه فلم يجد له خلفاً) يلبسه حتى تجف ثيابه يعني أنه لفقره ليس له إلا ثيابه التي عليه ولا يمكن تحصيل شيء غير هذا (ورجل لم ينصب على مستوقده قدران) يعني لا قدرة له على توزيع الأطعمة وتوزيعها لفقره ورثائه حاله (ورجل دعى بشراب فلم يقل له) لبناء للمجهول أي لم يقل له خادمه أو نحوه الذي استدعى منه إحضار الطعام والشراب (أيها تريد) يعني لا قدرة له على تحصيل نوعين من الإشارة لضيق حاله وقلة ماله فهو لا يدخلون الجنة بغير حساب (أبو الشيخ في الثواب عن أبي سعيد) الخدرى قال الدليلى وفي الباب أبو هريرة .

(ثلاث يدركن بين) أي يفعلهن (العبد) الإنسان (رغائب) جمع رغبة وهي العطاء الكثير (الدنيا والآخرة: الصبر على البلاء والرضا بالقضاء والدعاء في الرخاء) أي في حال الأمن وسعة الحال و فراغ البال فإن من تعرف إلى الله في الرخاء أعرف إليه في الشدة كما سبق تقريره موضحاً والرخاء بالمدا العيش الهنيء والخصب والسعة (أبو الشيخ) في الثواب (عن عمران بن حصين) ورواه الدليلى عن أبي هلال التميمي مرفوعاً .

(ثلاث يصفين لك ودأخيك) في الإسلام (تسلم عليه إذا لقيته) في نحو طريق (وتوسع له في المجلس) إذا قدم عليك وأنت جالس فيه (وتدعوه بأحب الأسماء إليه) من اسم أو كنية أو لقب (١) وظاهر صنيع المصنف أن هذا الحديث بنماه والأمر بخلافه بل بقيته عند خروجه البيهقي وثلاث من البغى تجد على الناس فيما تأتي وترى من الناس ما يخفى عليك من نفسك وتؤذى جليسك فيما لا يعينك (طس ك هب) كلهم من حديث أبي مطرف عن موسى بن عبد الملك (عن عثمان بن طلحة) بن أبي طلحة ابن عثمان بن عبد الدار العبدي (الحجبي) بفتح وكسر الحاء المهملة والجيم الموحدة نسبة إلى حجابة الكعبة المعظمة صحابي شهير استشهد باجنادين أو غيرها قال الحاكم أبو مطرف ثمة قال الذهبي لكن موسى ضعفه أبو حاتم وقال الهيثمي في كلامه علي أحاديث الطبراني فيه موسى بن عبد الملك بن عير وهو ضعيف وعثمان بن طلحة هذا قتل أبوه وعمره يوم أحد كافرين وهاجر مع خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه ودفع إليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مفتاح الكعبة (هب عن عمر) بن الخطاب (موقوفاً عليه) من قوله .

(ثلاث إذا رأيتهن فعند ذلك) أي عند رؤيتهن يعني عقبها على القرب منها (تقوم الساعة) القيامة (إلخراب العامر وعمارة) (١) فيندب فعل هذه الخصال والملازمة عليها لتنشأ عنها المحبة وتدوم المودة .



منكراً والمنكر معروفاً. وأن يتمرس الرجل بالأمانة يتمرس البعير بالشجرة - ابن عساکر عن محمد بن عطية السعدي - (ض)

٣٤٩٢ - ثلاثة أصوات يباهي الله بهن الملائكة: الأذان. والتكبير في سبيل الله. ورفع الصوت بالتلبية ابن النجار (فر) عن جابر - (ض)

٣٤٩٣ - ثلاثة أعين لا تمسها النار: عين فقتت في سبيل الله، وعين حرس في سبيل الله، وعين بكت من خشية الله - (ك) عن أبي هريرة

٣٤٩٤ - ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة، ومن كنت خصمه خصمته: رجل أعطى بي ثم غدر، ورجل

الخراب) قال ابن قتيبة أراد به نحواً مما يفعله الملوك من إخراج بناء جيد محكم وإنتاج غيره في الموات بغير علة إلا إعطاء النفس الشهوة ومتابعة الهوى (وأن يكرن المعروف منكراً أو المنكر معروفاً) أى يكون ذلك دأب الناس ودينتهم فمن أمرهم بمعروف عدوا أمره به منكراً وآذوه ومقتوه ومن نهاهم عن منكر فعلوه عدواً نهيه عنه نهياً عن معروف فعلوه فآذوه ومقتوه (وأن يتمرس الرجل) بمشاة تحتية فمشاة فوقية فيم مفتوحات فراء مشددة مفتوحة فسين مهملة (الأمانة) أى يتلعب بها (تمرس البعير بالشجرة) أى يتلعب ويعبث بها كما يعبث البعير بالشجرة ويتحلك بها والتمرس شدة الالتواء (ابن عساکر) في التاريخ (عن محمد بن عطية) بن عروة (السعدي) صدوق من الطبقة الثالثة وكلام المؤلف كالصريح في أنه صحابي وهو غفلة عن قول التقريب وغيره وهم من زعم أن له صحبة مات على رأس المائة ورواه أيضاً من هذا الوجه الطبراني قال الهيثمي وفيه يحيى بن عبدالله النابلسي وهو ضعيف لما أوهمه صنع المصنف أن هذا لم يخرج أحد من المشاهير غير سديد

(ثلاث أصوات يباهي الله بهن الملائكة الأذان) أى أذان المؤذن للصلاة (والتكبير في سبيل الله) أى حال قتال الكفار (ورفع الصوت بالتلبية) في الذك يقول ليك اللهم ليك وهذا في حق الذكر (ابن النجار) في تاريخه (فر) كلاهما (عن جابر) روى الله تعالى عنه وفيه معارية بن عمرو البصري قال الذهبي في الشذوذاه واه ورشدين بن سعد قال أبو زرعة والدارقطني ضعيف وقرة بن عبد الرحمن قال أحمد منكراً الحديث جداً اه. ومن ثم قال ابن حجر رحمه الله حديث غريب ضعيف.

(ثلاثة أعين لا تمسها النار) أى نار جهنم في الآخرة (عين فقتت) أى خسفت ونجست (في سبيل الله) أى في قتال الكفار لإعلاء كلمة الله (وعين حرس) المسلمين (في سبيل الله) في الجهاد (وعين بكت من خشية الله) قال الطيبي: كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه لقوله تعالى «إنما يحشى الله من عباده العلماء» حيث وقع حصر الخشية فيهم غير متجاوزة عنهم فحصلت النسبة بين العيينين: عين مجاهدة مع النفس والشیطان، وعين مجاهدة مع الكفار، والخوف والخشية متلازمان. قال في الإحياء: الخوف سوط الله يسوق به عباده إلى المراقبة إلى العلم والعمل (ك) في الجهاد عن محمد الأسدي عن عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح، ورده الذهبي بأن عمر ضعفوه.

(ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة) ذكر الثلاثة ليس للتمييز فانه خصم كل ظالم لكنه أراد التغليظ عليهم لغرابة قبح فعلهم والخصم يقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ واحد وهذا الحديث من الأحاديث القدسية



بَاعَ حُرّاً فَكُلَّ ثَمَنَهُ ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُوفِهِ - (هـ) عن أبي هريرة - (ح)  
 ٣٤٩٥ - ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْقُرْآنُ لَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ يَحَاجُّ الْعِبَادَ ، وَالرَّحِمُ تُنَادَى : صَلِّ مَنْ  
 وَصَلَنِي ، وَأَقْطَعْ مَنْ قَطَعَنِي ، وَالْأَمَانَةُ - الْحَكِيمُ وَمُحَمَّدُ بْنُ نَصْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ - (ح)

فقد رواه البخاري رضي الله عنه بلفظ قال الله تعالى فوق في هذه الرواية اختصار (ومن كنت خصمه خصمته) لانه لا يغلبه شيء (رجل أعطى بي) أى أعطى الأمان باسمى أو بذكرى أو بما شرعته من الدين كأن يقول عليك عهد الله أو ذمته (ثم غدر) أى نقض العهد الذى عاهد عليه لانه جعل الله كفيلا له فيما لزمه من وفاء ما أعطى والكفيل خصم المكفول به للكفول له (ورجل باع حراً فأكل ثمنه) يعنى انتفع به على أى وجه كان وخص الأكل لانه أخص المنافع وذلك لأن من باع حراً فهو غاصب لعبد الله الذى ليس لأحد غير الله عليه سبيل فالمغصوب منه خصم الغاصب (ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه) أى العمل (ولم يوفه) أجره لانه استأجر عبداً وغلة العبد لمولاه فهو الخصم فى طلب أجره عبده هذا حكمة تخصيص هؤلاء لكن الله تعالى أكرم الخصوم وأغناهم والكريم إذا ملك أحسن وإذا حاسب سمح وإذا سئل وهب والخبز مسوق لمعتين أحدهما تعظيم هذه الخصال وأنها كباثر جرائم وخطايا عظام يتعين الحذر منها الثانى الإخبار عن كرم الله وفضله وأنه الخصم الغنى الكريم الرؤوف الرحيم وإذا كان هو الخصم كان أرجى للعبد لانه غنى لا يتعاضده ذنب ولا ينقصه شيء فيناقض فيه بل يرضى خصوم من شاء من عنده كما جاء فى كثير من الأخبار فيأله من حديث جمع الخوف والرجاء اللذين هما سهما العبودية إذ هى اضطراب وافئزاز فالتخوف اضطراب والرجاء افتقار والعبادة لله إنما تصفو بخوف التقصير وشكر النوفيق فروية التقصير توجب الخوف ورؤية التوفيق توجب الرجاء وقد قيل فى معنى هذا الخبر أقويل كثيرة وما سمعت أجود (هـ) فى الأحكام (عن أبي هريرة) ظاهر اقتضاره على ابن ماجه أنه لا يوجد مخرجاً فى أحد الصحيحين والأمر بخلافه فقد رواه سلطان المحدثين البخارى فى البيع والإجارة لكن بدون ومن كنت خصمه خصمته ولفظه عن الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي ثم غدر ورجل باع حراً ثم أكل ثمنه ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره اه فهو عند البخارى من الأساديت القدسية كأم .

(ثلاثة تحت العرش يوم القيامة القرآن له ظهر وبطن يحاج العباد) وقال ابن الأثير وغيره ظهره لفظه وبطنه معناه أو ظهره مظهر تأويله وبطنه ما بطن تفسيره أو ظهره تلاوته وبطنه تفهمه أو ظهره ما استوفى المكفون فيه من الإيمان والعمل بمقتضاه وبطنه ما وقع التفاوت فى فهمه بين العباد على حسب مراتبهم فى الأفهام والعقول وتباين منازلهم فى المعارف والعلوم وفيه تنبيه على أن كلا منهم إنما يطلب بقدر ما انتهى إليه من علم الكتاب وفهمه : وقال الحكيم ظهره يحاج الأمة وبطنه يحاج الخاصة فإن أهل الملة صنفان قال التوربشتى وقوله له ظهر وبطن جملة مفصلة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه تنبه السامع على جلالة شأن القرآن وامتيازه عما سواه واعترضه الطيبي ثم اختار أنها جملة اسمية واقعة حالا من ضمير القرآن بلا واو أى القرآن يحاج العباد مستقصيا فيه (والرحم تنادى صل من وصلني واقطع من قطعني) لأن الله تعالى أعطاهما ذلك فى الدنيا وأمر بالترحم والتعاطف بهما فن أمثل أمره فاز بالكرامة ومن أبى نودى عليه بالخسران واستحقاق النيران (والأمانة) تنادى ألا من حفظنى حفظه الله ومن ضيعنى ضيعه الله قال القاضى تحت العرش عبارة عن اختصاص هذه الثلاثة من الله بمكان وقرب منه واعتبار عنده بحيث لا يضيع أجر من حافظ عليها ولا يهمل مجازاة من ضيعها وأعرض عنها كما هو حال المفربين عند السلطان الوافين تحت عرشه فإن التوسل بهم وشكرهم وشكايتهم لها تأثير عظيم لديه وخص الثلاثة لأن كل ما يحاوله المرء لإمامه دائريته



٣٤٩٦ - ثَلَاثَةٌ تَسْتَجَابُ دَعْوَهُمْ أَوَالِدٌ، وَلَمُسْفِرٌ، وَالْمَظْلُومُ - (حم ط ب) عن عتبة بن عامر - (ح)

٣٤٩٧ - ثَلَاثَةٌ حَقَّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَوْنُهُمْ: الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالْمُكَاتِبُ الَّذِي يُرِيدُ الْإِدَاءَ، وَالنَّاكِحُ

الَّذِي يُرِيدُ الْمَقَافَ - (حم ت ن ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

٣٤٩٨ - ثَلَاثَةٌ عَلَى كُتُبَانِ الْمُسْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَغْطُطُهُمُ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ. عَبْدٌ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوَالِيهِ

وبين ربه خاصة أوبينه وبين الخلق عامة أوبينه وبين أقاربه وأهل بيته والقرآن وصلة بين العبد وربّه فمن راعى أحكامه واتبع ظواهره وبواطنه أدى حق الربوبية وأتى بوظيفة العبودية والامانة تعم عموم الناس فإن دماهم وأموالهم وأعراضهم أمانات بيدهم فمن قام بحقوقهم أقام العدل وجانب الظلم ومن وصل الرحم راقب الأقارب ودفع عنهم المخاوف وأحسن إليهم أدى حقه وخرج من عهده ولما كان القرآن أعظم قدراً وارتفاعاً مناراً والقيام به يشمل الأمرين الآخرين قدم ذكره وأخبر عنه بأنه يحاج العباد أى يخضعهم فيما أعرضوا عن أحكامه ولم يلتفتوا لمواعظه وأمثاله سواء ما ظهر منه أو ما خفى. احتاج إليه وأخر الامانة لأنها أخصها وأفردها بالذكر وإن اشتملت محافظته على الأولين على محافظتها لأنها أحق حقوق الخلق أن تحفظ ولأنه أراد أن يبين أن صلة الرحم وقطيعته بهذه المثابة العظيمة من الوعد والوعيد اه: وقال الأشرف الضمير فى تنادى عائذ إلى الرحم ويمكن عوده إلى كل من الامانة والرحم (الحكيم) الترمذى فى نوادره (ومحمد بن نصر) فى فوائده (عن عبد الرحمن بن عوف) ورواه عنه أيضاً البغوى فى شرح السنة قال المناوى وفيه كثير بن عبد الله الشكرى متكلم فيه :

(ثلاثة تستجاب دعوتهم الوالد) لولده (والمسافر والمظلوم) على ظالمه لأن السفر مظنة حصول انكسار القلب بطول الغربة عن الاوطان وتحمل المشاق والانكسار من أعظم أسباب الإجابة والمظلوم مضطرب (حم ط ب) عن عتبة ابن عامر الجهنى

(ثلاثة حق على الله عونهم المجاهد فى سبيل الله) لتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى (والمكاتب) أى العبد الذى كاتبه سيده على نجزم إذا أداها عتق (الذى يريد الاداء) أى الذى نية أن يؤدى للسيد ما كاتب عليه (والناكح الذى يريد العفاف) أى المتزوج بقصد عفة فرجه عن الزنا واللواط أو نحوهما وإنما أثر هذه الصيغة إذنا بأن هذه الثلاثة من الأمور الشاقة التى تكدرح الانسان وتقصم ظهره لولا أنه يعان عليها لما قام بها قال الطبرى وأصعبها العفاف لأنه وقع الشهوة الجبلية المذكورة فى النفس وهى مقتضى البهيمية النازلة فى أسفل سافلين فإذا استعفف وتداركه عون إلهى ترقى إلى منزلة الملائكة فى أعلى عليين (تنبيه) قال العارف ابن عربى إذا رأيت واحداً من هؤلاء فأعنه بطائفة من مال أو قال أو حال فإنك إذا أعنتهم فأنت نائب الحق فى عونهم فإنه إذا كان عون هؤلاء حقاً على الله فمن أعانهم فقد أدى عن الله ما أوجبه على نفسه فيقرئ الله كرامته بنفسه فسادام المجاهد بجهاذا بما أعنته عليه فأنت شريكه فى الأجر ولا ينقصه شئ وإذا ولد لك ولد صالح كان لك فى ولده وبقية أجر وأقر به عين محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وهو أعظم من عون المكاتب والمجاهد لما أن النكاح أفضل النوافل وأقرب نسبة للفضل الإلهى فى إيجاده العالم وبعضهم الأجر يعظم النسب إلى هنا كلامه (حم ت ن) فى الجهاد (ه) فى الأحكام (ك) فى النكاح (عن أبي هريرة) وقال على شرط مسلم وقال الترمذى حسن

(ثلاثة على كتبان المسك) جمع كتيب بمثابة الرمل المستطيل المحدودب (يوم القيامة يغبطهم الأولون والآخرون) أى يتمنون جميعاً أن يكون لهم مثل الذى لهم ويدوم عليهم ما هو فيهم والغطية حسد خاص ليس بمذموم (عبد) أى قن ذكر أو أنثى (أدى حق الله وحق مواليه) أى قام بالحقين جميعاً فلم يشغله أحدهما عن الآخر (ورجل يؤم قوما وهم



ورجل يؤم قوماً وهم به راضون، ورجل ينادى بالصلوات الخمس في كل يوم وليلة - (حم ت) عن ابن عمر - (ح)

٣٤٩٩ - ثلاثة على كُتبان المسك يوم القيامة لا يهولهم الفزع ولا يهزعون حين يفزع الناس: رجل تعلم القرآن فقام به يطلب وجه الله وما عنده، ورجل نادى في كل يوم وليلة خمس صلوات يطلب وجه الله وما عنده، ومملوك لم يمنعه رقب الدنيا من طاعة ربه - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٣٥٠٠ - ثلاثة في ظل الله عز وجل يوم لا ظل إلا ظله: رجل حيث توجه علم أن الله تعالى معه، ورجل دعت امرأته إلى نفسها فتركها من خشية الله، ورجل أحب لجلال الله - (طب) عن أبي أمامة

٣٥٠١ - ثلاثة في ظل العرش يوم القيامة يوم لا ظل إلا ظله: وأصل الرحم يزيد الله في رزقه ويمد في أجله وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاماً صغاراً فمالت: لا تزوج أقيم على بيتي حتى يموتوا أو يغنيهم الله، وعبد صنع طعاماً فاضاف ضيفه، وأحسن نفقته فدعا عليه اليتيم والمساكين فاطعمهم لوجه الله عز وجل

به راضون) أو امرأة تؤم نساء وهن بها راضيات والنخس الرجل غالي (ورجل ينادى بالصلوات الخمس كل يوم وليلة) أي يؤذن محتسباً كما جاء في رواية طالبا بأذنه الأجر من الله سبحانه وتعالى ولا يأخذ عليه أجر في الدنيا (حم ت) في الأدب (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال حسن غريب وقال الصدر المناوي فيه أبو اليقظان عثمان بن عمير قال الذهبي كان شيعياً ضعيفاً

(ثلاثة على كُتبان المسك يوم القيامة لا يهولهم الفزع) أي الخوف (ولا يهزعون حين يفزع الناس) يوم القيامة (رجل تعلم القرآن فقام به يطلب وجه الله) أي للرياء والسمعة ولا ليقين به على حصول دنيا (وما عنده) من جزيل الأجر (ورجل نادى في كل يوم وليلة خمس صلوات يطلب وجه الله وما عنده ومملوك لم يمنعه رقب الدنيا من طاعة ربه) بل قام بحق الحق وحقوق سيده وجاعد نفسه على حمل مشقات القيام بالحقين ومن ثم كان له أجران واستوجب الأمان وارتفع على الكُتبان (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه بحر بن كنيز السقاء ضعيف بل متروك (ثلاثة في ظل الله) أي في ظل عرشه كما في رواية (عز وجل) يوم لا ظل إلا ظله (أي يوم القيامة) (رجل حيث توجه علم أن الله معه) حيثما توجه أينما تولوا فثم وجه الله، وهو معكم أينما كنتم (ورجل دعت امرأته أجنبية) إلى نفسها (أي إلى الزنا بها) (فتركها) أي ترك الزنا بها (من خشية الله تعالى) لا لغرض آخر تكبر من حاكم أو قالة أو نحو ذلك (ورجل أحب لجلال الله) أي يحب رجلاً لا يحبه إلا إعظاماً لله الذي خلقه فعدله فلم يحبه لنحو إحسانه له بمال أو جاه أو غير ذلك (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه بشر بن نمير وهو متروك

(ثلاثة في ظل العرش) أي عرش الرحمن (يوم القيامة) في الموقف (يوم لا ظل إلا ظله وأصل الرحم) أي القرابة بالإحسان ونحوه (يزيد الله في رزقه) في الدنيا أي يوسع عليه فيه (ويمد في أجله) أي يطيل حياته بسبب صلاته لأقربائه (وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاماً صغاراً) يعني أولاد أمته ومن في معانهم كأولاد ولدها منه الذي مات عنهم ولا كافل لهم إلا هو (فقالت لا تزوج بل أقيم علي أيتامي) أكفلهم وأقوم بهم (حتى يموتوا أو يغنيهم الله تعالى) كأن يكبروا ويستغنوا بنحو كسب (وعبد) أي إنسان (صنع طعاماً) أي طبخه وهبها (فأضاف) منه (ضيفه) وأحسن



وَجَلَّ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّرَابِ وَالْأَصْبَهَانِ (فَر) عَنْ أَنَسٍ - (ض)  
 ٣٥٠٢ - ثَلَاثَةٌ فِي ضَمَانِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : رَجُلٌ خَرَجَ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ مَسَاجِدِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَرَجُلٌ خَرَجَ غَازِيَا  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ خَرَجَ حَاجَا - (حَل) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

٣٥٠٣ - ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ : مَذْمُونُ الْخَمْرِ ، وَوَعَاقُ ، وَالدَّيُّوثُ الَّذِي يَقْرُ فِي أَهْلِهِ الْخُبْثُ -  
 (حَم) عَنْ ابْنِ عُمَرَ

٣٥٠٤ - ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِرٌ عَلَى اللَّهِ : رَجُلٌ خَرَجَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُ فَيَدْخُلَهُ  
 الْجَنَّةَ أَوْ يَرُدَّهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ ، وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِرٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُ فَيَدْخُلَهُ

نفقته) أى أحسن القيام بها (فدعا عليه) أى طلب له (اليتيم والمسكين) المراد به هنا ما يشمل الفقير لأنهما إذا اجتمعا  
 افترقا وإذا افترقا اجتمعا (فأطعمهم لوجه الله) عز وجل عن كل نقص ووصف ليس في الكمال المطلق أقصاه وغايته  
 أى فعل ذلك لوجه الله لا لغرض آخر كرياضة أو عمة أو توصل إلى شيء من المقاصد الدنيوية كجمع الأيتام  
 والزمناء والعميان عنده في نحو زاوية وتشيطان على ولاية الأمور ويدخل عليهم بأنه ليس يريد الدنيا وإنما يريد مرتباً  
 للقيام بأدوائه هؤلاء حتى إذا تحصل على حفظه من ذلك كتبه باسم نفسه واستخدم أهل الزاوية كالعبيد كما فعل الناس الآن بمن  
 يزعم الصلاح (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب والأصفهان) في الترتيب (فر) كلهم (عن أنس) وفيه حفص بن عبد الرحمن  
 قال الذهبي في الضعفاء قال أبو حاتم مضطرب الحديث

(ثلاثة في ضمان الله عز وجل) أى في حفظه وكلامه ورعايته (رجل خرج إلى مسجد من مساجد الله) أى يريد  
 الصلاة أو الاعتكاف فيه (ورجل خرج غازياً في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (ورجل خرج حاجاً) أى بمال  
 حلال (حل عن أبي هريرة)

(ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة) أى دخولها (مذموم الخمر) أى الملازم لشربها آباء الليل وأطراف النهار المداوم  
 عليها (والعاق) لوالديه أو أحدهما وقد سبق معنى العقوق فلا تغفل (والديوث) بشئة وهو الذى (يقر في أهله) أى  
 زوجته أو سريته وقد يشمل الأقارب أيضاً (الخبث) يعنى الزنا بأن لا يغار عليهم وهؤلاء الثلاثة إن استحلوا ذلك  
 فهم كفار والجنة حرام على الكفار أبداً وإن لم يستحلوا فالمراد بتحريمها عليهم منعهم من دخولها قبل التطهير بالنار  
 فإذا تطهروا بها أدخلوها (حم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي وفيه راو لم يسم وبقيه رجاله ثقات .

(ثلاثة كلهم ضامن على الله) أى مضمون على حده عيشة رضية أى مرضية أو ذو ضمان كالقاسط والابن فهو من باب  
 النسب ذكره اليعاقبة وسبق نحوه النووى في الأذكار فقال معنى ضامن صاحب الضمان والضمان الرعاية للشيء كما  
 يقال تامر ولا بن أى صاحب تمر ولبن (رجل خرج غازياً في سبيل الله) أى لإعلاء كلمة الله (فهو ضامن على الله)  
 الآية ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ولا يزال مضموناً عليه (حتى يتوفاه) الله (فيدخله الجنة) برحمته  
 (أو يردّه بما نال من أجر أو غنيمة) ورجل راح إلى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة أو يردّه بما  
 نال من أجر أو غنيمة ورجل دخل بيته بسلام) أى لازم بيته لإشاراً للعزلة وطلباً للسلامة من الفتنة أو المراد أنه إذا  
 دخله سلم على أهله انتهاراً بقوله سبحانه إذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم قال الطيبي والأول أوجه وبملازمة ما قبله



الجنة أو يردده بما نال من أجر أو غنية، ورجل دخل يديه بسلام فهو ضامن على الله - (د حب ك) عن أبي أمامة - (صح)

٣٥٥ - ثلاثة ليس عليهم حساب فيما طعموا إذا كان حلالاً: الصائم، والمتسحر، والمرابط في سبيل الله عز وجل - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٣٥٦ - ثلاثة من كن فيه يستكمل إيمانه: رجل لا يخاف في الله لومة لائم، ولا يراى بشيء من عمله وإذا عرض عليه أمران أحدهما للدنيا والآخرة اختار أمر الآخرة على الدنيا - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٣٥٧ - ثلاثة من قاهن دخل الجنة: من رضى بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً، والرابعة لها من الفضل كما بين السماء والأرض، وهى الجهاد في سبيل الله عز وجل - (حم) عن أبي سعيد (ح)

٣٥٨ - ثلاثة من السعادة، وثلاثة من الشقاء فمن السعادة: لمرأه الصالحة تراها فتعجبك وتغيب عنها

أوفى لأن المجاهدة في سبيل الله سراً والروح إلى المسجد حضراً ولزوم البيت اتقاً من الدين أخذ بعضها بحجة بعض (فهو ضامن على الله) قال النووي رضى الله عنه في الأذكار معناه أنه في رعايته وما أجزل هذه العطية وقال الطيبي تدى ضامن بعلى تضميناً لمضى الوجوب والمحافظة على سبيل الوعد أى يجب على الله وعداً أن يكلاؤه من مضار الدنيا والدين ولم يذكر الشئ المضمون به فى الثالث اكتفاء بما قبله (د) فى الجهاد ولم يضعفه (حب ك) فى البيوع (عن أبي أمامة) صحيح وأقره الذهبى.

(ثلاثة ليس عليهم حساب) يوم القيامة (فيما طعموا) أى أكلوا وشربوا (إذا كان) المأكل أو المشروب (حلالاً: الصائم) عند الفطر (والمتسحر) للصوم (والمربط فى سبيل الله عز وجل) أى الملازم لبعض الثغور بقصد الجهاد (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه عبد الله بن عصفه عن أبي الصباح وهما مجهولان

(ثلاثة من كن فيه يستكمل إيمانه) بالبناء للجهول أى اجتماعهن فى انسان تدل على كمال إيمانه (رجل لا يخاف فى الله لومة لائم ولا يراى بشيء من عمله) بل إنما يعمل لوجه الله تعالى مراعيًا لإحلاص فى سائر أعماله (وإذا عرض عليه أمران أحدهما للدنيا والآخرة اختار أمر الآخرة) لبقائها ودوامها (على الدنيا) لفنائها واضمحلالها وسرعة زوالها (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبي هريرة)

(ثلاثة من قاهن دخل الجنة) أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب<sup>(١)</sup> (من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً) إلى الثقلين كافة (والرابعة لها من الفضل كما بين السماء والأرض وهى الجهاد فى سبيل الله عز وجل) لتكون كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله العليا (حم عن أبي سعيد) الخدرى

(ثلاثة من السعادة وثلاثة من الشقاوة فمن السعادة المرأة الصالحة) الدينة العفيفة الجميلة (التي تراها فتعجبك وتغيب عنها فتأمنها على نفسها) فلا تخوئك بزنا ولا بسحاق ولا بتبرج ونحو ذلك (ومالك) فلا تخون فيه بسرقة ولا

(١) فإن قيل لا حاجة إلى التبرير لانه من اتقى منه خصلة من الخصال الثلاث لا يدخل الجنة أصلاً فالجواب أن هذا من قاهن من المسلمين وهل المراد قاهن فى كل يوم أو مرة فى عمره؟ الظاهر الثانى .



فَتَمَامُهَا عَلَى نَفْسِهَا وَمَالِكَ، وَالِدَابَّةُ تَكُونُ وَطِيئَةً فَتَلْحَقُكَ بِأَصْحَابِكَ، وَالِدَارُ تَكُونُ وَاسِعَةً كَثِيرَةَ الْمَرَافِقِ وَمَنْ الشَّقَاءُ: الْمَرَأَةُ تَرَاهَا تَتَسَوَّوْكَ وَتَحْمِلُ لِسَانَهَا عَلَيْكَ وَإِنْ غَبَتْ عَنْهَا لَمْ تَأْمَنْهَا عَلَى نَفْسِهَا وَمَالِكَ، وَالِدَابَّةُ تَكُونُ قُطُوفًا فَإِنْ ضَرَبَتْهَا تَعْبَتِكَ وَإِنْ تَرَكْتَهَا لَمْ تَلْحَقُكَ بِأَصْحَابِكَ، وَالِدَارُ تَكُونُ ضَيْقَةً قَلِيلَةَ الْمَرَافِقِ (ك) عَنْ سَعْدٍ - (ح)

٣٥٠٩ - ثَلَاثَةٌ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ: الْفَخْرُ بِالْأَحْسَابِ، وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ: وَالنِّيَاحَةُ - (طَب) عَنْ سَلْمَانَ (ض)  
٣٥١٠ - ثَلَاثَةٌ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ عِنْدَ اللَّهِ: أَنْ تَعْفُو عَنْ ظَلَمِكَ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ، وَتَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ - (خَط) عَنْ أَنَسٍ - (ح)  
٣٥١١ - ثَلَاثَةٌ مِنَ السَّحَرِ: الرُّقَى، وَالْأَوَّلُ، وَالْأَمَامَةُ - (ض)

تَبْذِيرِ (وَالِدَابَةُ تَكُونُ وَطِيئَةً) أَيْ هُنِيئَةً سَرِيعَةَ الْمَشْيِ سَهْلَةَ الْإِقْيَادِ (فَتَلْحَقُكَ بِأَصْحَابِكَ) بَلَا تَعْبُ وَلَا مَشَقَّةَ فِي الْأَحْثَاثِ (وَالِدَارُ تَكُونُ وَاسِعَةً كَثِيرَةَ الْمَرَافِقِ) بِالنِّسْبَةِ لِحَالِهَا سَاكِنُهَا وَيَخْتَلِفُ ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ (وَالثَّلَاثَةُ مِنَ الشَّقَاءِ الْمَرَأَةُ) السُّوءُ هِيَ الَّتِي (تَرَاهَا تَتَسَوَّوْكَ) لِقَبْحِ ذَاتِهَا أَوْ أَفْعَالِهَا (وَتَحْمِلُ لِسَانَهَا عَلَيْكَ) بِالْبَذَاةِ (وَإِنْ غَبَتْ عَنْهَا لَمْ تَأْمَنْهَا عَلَى نَفْسِهَا وَمَالِكَ) وَالِدَابَةُ تَكُونُ قُطُوفًا (بِفَتْحِ الْقَافِ أَيْ بَطِيئَةِ السَّيْرِ وَالْقُطُوفُ مِنَ الدُّوَابِّ الْبَطِيءِ) (فَإِنْ ضَرَبَتْهَا) لِتَسْرِعَ بِكَ (اتَّبَعْتُكَ وَإِنْ تَرَكْتَهَا) تَمْشِي بِغَيْرِ ضَرْبٍ (لَمْ تَلْحَقُكَ بِأَصْحَابِكَ) أَيْ رَفَقْتُكَ بَلْ تَقْطَعُكَ عَنْهُمْ (وَالِدَارُ تَكُونُ ضَيْقَةً قَلِيلَةَ الْمَرَافِقِ) بِالنِّسْبَةِ لِحَالِ السَّاكِنِ وَعِيَالِهِ فَرُبَّ دَارٍ ضَيْقَةٌ بِالنِّسْبَةِ لِإِنْسَانٍ وَاسِعَةٌ بِالنِّسْبَةِ لِآخَرٍ (ك) فِي النِّكَاحِ (عَنْ سَعِيدٍ) بْنُ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ الْحَاكِمُ تَفَرَّدَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ فَإِنْ كَانَ حِفْظُهُ فَعَلَى شَرْطِهِمَا وَتَعَقُّبُهُ الذَّهَبِيُّ فَقَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ صَدُوقٌ يَغْلُظُ وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ شَبَةَ ثَقَّةٌ

(ثَلَاثَةٌ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ) أَيْ مِنْ أَفْعَالِ أَهْلِهَا (الْفَخْرُ بِالْأَحْسَابِ) أَيْ التَّعَازُّمُ بِالْآبَاءِ (وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ) أَيْ انْسَابِ النَّاسِ (وَالنِّيَاحَةُ) عَلَى الْمَيِّتِ كَمَا مَرَّ بِيَانُهُ مِنْ خَلَا، (طَب) عَنْ سَلْمَانَ (الْفَارِسِيُّ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ عَبْدُ الْغَفُورِ أَبُو الصَّبَاحِ ضَعِيفٌ (ثَلَاثَةٌ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ عِنْدَ اللَّهِ) أَضَافَهَا إِلَيْهِ لِلتَّشْرِيفِ (أَنْ تَعْفُو عَنْ ظَلَمِكَ) فَلَا تَنْتَقِمَ مِنْهُ عِنْدَ الْقُدْرَةِ (وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ) عَطَاءَهُ أَوْ تَسَبِّبَ فِي حَرَمَانِكَ عَطَاءَ غَيْرِهِ (وَتَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ) وَلَا تَعَامَلْهُ بِمِثْلِ فِعْلِهِ (فَائِدَةٌ) قَالَ الْعَارِفُ ابْنُ عَرَبٍ الْأَخْلَاقُ ثَلَاثَةٌ أَنْوَاعُ خَاقٍ مَتَعَدٍّ وَخَلَقٍ غَيْرِ مَتَعَدٍّ وَخَاقٍ مُشْتَرِكٍ وَالْمَتَعَدَّى قَسِيانٌ مَتَعَدَّى بِمَنْفَعَةٍ كَالْجُودِ وَالْقُوَّةِ وَمَتَعَدٍّ بِدَفْعِ مَضَرَّةٍ كَالْعَفْوِ وَالصَّفْحِ وَتَحْمِلُ الْأَذَى مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْجَزَاءِ وَالتَّسْكُنِ مِنْهُ وَغَيْرِ الْمَتَعَدَّى كَالْوَرَعِ وَالزُّهْدِ وَالتَّوَكُّلِ وَالْمُشْتَرِكِ كَالصَّبْرِ عَلَى أَذَى الْخَاقِ وَبَسْطِ الْوَجْهِ وَكَمَالِ الْبَشَرِ (خَط) عَنْ أَنَسٍ (بْنُ مَالِكٍ) وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا الدَّيْلَمِيُّ بِالْفَلْظِ الْمَذْكُورِ

(ثَلَاثَةٌ مِنَ السَّحَرِ الرُّقَى وَالتَّرْلُ وَالتَّمَاثِيمُ) قَالَ الدَّيْلَمِيُّ التَّرْلُ مَا يَجِبُ الْمَرَأَةُ إِلَى زَوْجِهَا وَقِيلَ مَا تَجْعَلُهُ الْمَرَأَةُ فِي عُنُقِهَا لِتَحْسِنَ عِنْدَ زَوْجِهَا وَالتَّمَاثِيمُ وَاحِدَتُهَا تَمِيمَةٌ خُرَزَاتٌ تَعْلَقُهَا الْعَرَبُ عَلَى أَوْلَادِهَا لِاتِّقَاءِ الْعَيْنِ فَأَبْطَلَهَا الشَّارِعُ وَنَهَى عَنْهَا وَأَمَّا مَا ذَكَرَ فِي الرُّقَى فَمَحْمُولٌ عَلَى مَا كَانَ مِنْ كَلَامِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنْ الَّذِي لَا يَعْقِلُ مَعْنَاهُ لَا حَتَالُ أَنْ يَكُونَ كَفَرًا بِخِلَافِ الرُّقَى بِالذِّكْرِ وَنَحْوِهِ كَمَا مَرَّ وَأَيُّ (طَب) مِنْ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زُحْرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ (عَنْ أَبِي أَمَامَةَ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ عَلِيُّ بْنُ يَزِيدٍ الْإِلَهَانِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ



٣٥١٢ — ثلاثة من أعمال الجاهلية لا يتركهن الناس : الطعن في الأنساب ، والنياحة ، وقولهم : مطرنا بنوء كذا وكذا - (طب) عن عمرو بن عوف - (ض)

٣٥١٣ — ثلاثة مواطن لا ترد فيها دعوة عبد : رجل يكون في برية حيث لا يراه أحد إلا الله فيقوم فيصلي ورجل يكون معه فئة فيفر عنه أصحابه فيثبت ، ورجل يقوم من آخر الليل - ابن منده وأبو نعيم في الصحابة عن ربيعة بن وقاص - (ض)

٣٥١٤ — ثلاثة نفر كان لأحدهم عشرة دنانير فتصدق منها دينار ، وكان لآخر عشر أواق فتصدق منها بأوقية وآخر كان له مائة أوقية فتصدق منها بعشر أواق ، هم في الأجر سواء ، كل تصدق بعشر ماله - (طب) عن أبي مالك الأشعري - (ض)

٣٥١٥ — ثلاثة هم أحداث لله يوم القيامة : رجل لم يمش بين اثنين بمراء قط ، ورجل لم يحدث نفسه بزنا قط ، ورجل لم يخلط كسبه بربا قط - (حل) عن أنس - (ض)

(ثلاثة من أعمال الجاهلية لا يتركهن الناس) أى أهل الإسلام (الطعن في الأنساب والنياحة) على الميت (وقولهم مطرنا بنوء كذا وكذا) أى بالنجم الفلاني من النجوم الثمانية والعشرين سمي نواً لأنه إذا سقط الساقط منها بالمغرب ناه الضالع بالشرق بنوء نوماً فيعتمدون أن المطر هو فعل النجم قال الهيمى أما القول بأنه قد يكون لبعضها بعض اتصال يمتزج منه طباتها ثم تارى بتلك الطابع بالمجاززة إلى الجو ويوصله الجو بمجاززته الأرض إلى الأرض فيكون سبباً لآثار تحدث في الأجسام الأرضية فهذا قد يكون إلا أن تلك الآثار أفعال الله لا للكواكب فتنتقل الكواكب وتبدل أحوالها وواقيت لا قضية الله كجعله تحول الشمس ميقانا للصلاة ، إلى هنا كلامه (طب) والبخار عن عمرو بن عوف ( بن مالك المزني قال الهيمى فيه كثير بن عبد الله المزني ضعيف

(ثلاثة مواطن لا ترد فيها دعوة عبد رجل يكون في برية بحيث لا يراه أحد إلا الله فيقوم فيصلي ورجل يكون معه فئة) في الجهاد (يفر عنه أصحابه فيثبت) هو للعدو فيقاتل حتى يقتل أو ينتصر (ورجل يقوم من آخر الليل) أى تهجد فيه عند فتح أبواب السماء وتنزلات الرحمة (ابن منده وأبو نعيم) كلاهما (في الصحابة عن ربيعة بن وقاص) قال الذهبي حديث مضطرب .

(ثلاث نفر) بفتح تين أى ثلاث من الرجال (كان لأحدهم عشرة دنانير فتصدق منها دينار وكان لآخر عشرة أواق فتصدق منها بأوقية وآخر كان له مائة أوقية فتصدق منها بعشرة أواق فهم في الأجر سواء كل قد تصدق بعشر ماله) أى فأجر الدينار بقدر أجر الأوقية بقدر أجر العشرة الأواق فلا فضل لأحدهم على الآخر (طب عن أبي مالك الأشعري) كعب بن عاصم وقيل عبيد وقيل عمر وقيل الحارث يعد في الشاميين

(ثلاثة هم أحداث لله يوم القيامة أى يكلمهم ويكلمونه في الموقف والناس في ذلك المهل مشغولون بأنفسهم) (رجل لم يمش بين اثنين بمراء قط) بضم الطاء المشددة أى في الزمن الماضي (ورجل لم يحدث نفسه بزنا قط) ولا بلواط (ورجل لم يخلط كسبه بربا قط) الرجل في الثلاثة وصف طردى فالمرأة كذلك (حل عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي أيضا



٣٥١٦ - ثَلَاثَةٌ لَا تَحْرُمُ عَلَيْكَ أَعْرَاضُهُمْ : الْمُجَاهِرُ بِالْفِسْقِ ، وَالْإِمَامُ الْجَائِرُ ، وَالْمُبْتَدِعُ - ابن أبي الدنيا في ذم

الغيبة عن الحسن مرسل

٣٥١٧ - ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صَلَاتَهُمْ أَذَانَهُمْ : الْعَبْدُ الْأَبْقَى حَتَّى يَرْجِعَ ، وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ ،

وَأَمَامُ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ - (ت) عن أبي أمامة

٣٥١٨ - ثَلَاثَةٌ لَا تَرَى أَعْيُنُهُنَّ النَّارَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَعَيْنٌ حَرَسَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ،

وَعَيْنٌ غَضَّتْ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ - (ط) عن معاوية بن حيدة - (ح)

( ثلاثة لا تحرم عليك أعراضهم ) بل يجوز لك اغتياهم ( المجاهر بالفسق ) فيجوز ذكره بمجاهره أي فقط ( والإمام الجائر ) أي السلطان الجائر الظالم ( والمبتدع ) أي المبتدع بما لا يشهد له شيء من الكتاب والسنة ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر الفرشي ( في كتاب ( ذم الغيبة عن الحسن مرسل ) هو البصري

( ثلاثة لا تجاوز صلاتهم أذانهم ) في رواية رؤسهم أي لا ترتفع إلى السماء وهو كناية عن عدم القبول كما صرح به في رواية للطبراني وقال التوربشتي لا يرتفع إلى الله رفع العمل الصالح بل شيئاً قليلاً من الرفع كما نبه عليه بذكر الأذن وخصها بالذكر لما يقع فيها من التلاوة والدعاء وهذا كقوله في المارقة يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم عبر عن عدم القبول بعدم مجاوزته الأذان بدليل التصريح بعدم القبول في رواية أخرى أو المراد لا يرفع عن أذانهم فتنظلم كايظلم العمل الصالح صاحبه يوم القيامة قال الطيبي ويمكن أن يقال إن هؤلاء استوصوا بالمحافظة على ما يجب عليهم من مراعاة حق السيد والزوج والصلاة فلما لم يقوموا بما استوصوا به لم تتجاوز طاعتهم عن مسامعهم كما أن القارئ الكامل هو من يتدبر القرآن قبله ويتلقاه بالعمل الصالح فلما لم يقم بذلك لم يتجاوز من صدره إلى ترقوته ( العبد الآبق ) بدأ به تغليظاً للأمر فيه ( حتى يرجع ) من إباحة إلى سيده إلا أن يكون إباحة لإضرار السيد به ولم يجد له ناصراً كما قاله بعض الأئمة ( وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ) لأمر شرعي كسوء خلق وترك أدب ونشوز وهذا أيضاً خرج مخرج الزجر والتهويل ( وإمام قوم وهم له كارهون ) فإن للإمام شفاعاً ولا يستشفع المرء إلا بمن يحبه ويعتقد منزلته عند المشفوع إليه فيكره أن يؤم قوم ما يكرهه أكثرهم وهذا إن كرهوه لمعنى يذم به شرعاً وإلا فلا كراهة واللوم على كارهه ( ت ) في الصلاة ( عن أبي أمامة ) وقال حسن غريب وضعفه الهيثمي وأقره عليه الزين العراقي في موضع وقال في آخر إسناده حسن وقال الذهبي إسناده ليس بقوي وروى بإسنادين آخرين هذا أمثلها اهـ

( ثلاثة لا ترى أعينهم النار ) أي نار جهنم ( يوم القيامة ) إشارة إلى شدة إبعادهم عنها ومن بعد عنها قرب من الجنة ( عين بكت من خشية الله وعين حرسَتْ في سبيل الله ) أي في الجهاد أو كمن شموله للرباط أيضاً ( وعين غضت ) بالتشديد أي خففت وأطرقت وليس المراد بالبكاء من خشية الله بكاء النساء ورقتهن فتبكي ساعة ثم تترك العمل وإنما المراد خوف يسكن القلب حتى تدفع منه العين قهراً ويمنع صاحبه عن مقارفة الذنوب وتحثه على ملازمة الطاعات فهذا هو البكاء المنصود وهذه هي الخشية المطلوبة لا خشية الحقاء الذين إذا سمعوا ما يقتضي الخوف لم يريدوا على أن يبكوا ويقولوا يارب سلم نعوذ بالله وهم مع ذلك همرون على القبائح والسيئات يسخر بهم كما تسخر أنت بمن رأته وقد قصده سبع ضارٍ وهو إلى جانب حصن منيع بابه مفتح إليه فلم يفزع وإنما اقتصر على رب سلم حتى جاء السبع فأكله ( عن محارم الله ) أي عن النظر إلى ما حرمه الله عليها فلم تنظر إلى شيء منها أمثالاً لأمراء الله ( ط ) عن معاوية بن حيدة قال الهيثمي فيه أبو حبيب



٣٥١٩ - ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبراً: رجل أم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، وأخوان متصارمان - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٣٥٢٠ - ثلاثة لا ترد دعوتهم: الإمام العادل، والصائم حين يفطر، ودعوة المظلوم يرفعها الله تعالى فوق الغمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب تبارك وتعالى: «وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين» - (حم ت ه) عن أبي هريرة - (ح)

٣٥٢١ - ثلاثة لا تسأل عنهم: رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصياً، وامرأة أو عبد أبى من سيده

العبرى ويقال العزى ولم أعرفه وبقيت رجاله ثقات  
(ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبراً) بل شيئاً قليلاً (رجل أم قوماً وهم له كارهون) أى أكثرهم لما يذم شرعاً كفسق وبدعة وتساهل في تحرز عن خيب وإخلال بهيئة من هيئات الصلاة وتعاطى حرفة مذمومة وعشرة نحو فسقة (وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط) لنحو سوء خلقها أو لتفويتها عليه حقاً من حقوقه المتوجهة عليها شرعاً وجوباً أو ندباً (وأخوان) من نسب أو دين (متصارمان) أى متهاجران متقاطعان في غير ذات الله قال الطيبي وأخوان أعم من جهة النسب أو الدين لما ورد ولا يحل لمسلم أن يصارم مسلماً فوق ثلاث أى يهجره ويقطع مكالمة قال الزين العراقي وفيه وما قبله أن إغضاب المرأة لزوجها حتى يبیت زوجها ساخطاً عليها من الكبائر لكن إذا كان غضبه عليها بحق (ه عن ابن عباس) قال مغلطاي في شرح ابن ماجه إسناده لا بأس به ثم اندفع في بيانه وقال الزين العراقي في شرح الترمذى إسناده حسن

(ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل) بين الرعية (والصائم حتى) أى إلى أن (يفطر<sup>(١)</sup>) من صومه وفي نسخ حين يفطر قال القاضى الإمام بدل من دعوتهم على حذف مضاف أى دعوة الإمام ودعوة الصائم بدليل عطى (ودعوة المظلوم) عليه وقوله (يرفعها الله) في موضع الحال ويحتمل أن يجعل تفصيل ثلاثة وأن يكون القسم الثالث محذوفاً لدلالة ودعوة المظلوم عليه وهو مبتدأ ويرفعها خبره استأنف به الكلام لفخامة شأن دعاء المظلوم واختصاصه بمزيد قبول ورفعها (فوق الغمام) أى السحاب وقوله (وتفتح له أبواب السماء ويقول الرب تعالى وعزتي وجلالى لأنصرنك) مجاز عن إشارة الآثار العلوية وجميع الأسباب السببية وعلى انتصاره من الظالم، وإنزال البأس عليه ولو بعد حين يدل على أنه سبحانه يمهّل الظالم ولا يمهله (تفنيه) قال الغزالي فيه أن الإمامة والخلافة من أفضل العبادات إذا كانت مع العدل والاخلاص ولم يزل المتقون يحرزون منها ويهربون من تقلدها لما فيها من عظيم الخطر إذ تتحرك به الصفات الباطنة ويغلب على النفس حب الجاه والاستيلاء ونفاذ الأمر وهو أعظم ملاذ الدنيا (حم ت) في الدعوات (ه) في الصوم (عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن اه وفيه مقال طويل بينه ابن حجر وغيره .  
(ثلاثة لا تسأل عنهم) أى فائتهم من الهالكين (رجل فارق) بقلبه ولسانه واعتقاده أو يبدنه ولسانه وخص

(١) قال الدميرى يستحب للصائم أن يدعو في حال صومه بمهمات الآخرة والدنيا له ولمن يحب والمسلمين لهذا الحديث والرواية فيه حتى بالمشاة فوق فيقتضى استحباب دعاء الصائم من أول يومه إلى آخره لأنه يسمى صائماً في كل ذلك اه قلت قوله والرواية فيه حتى بالمشاة من فوق هو كذلك في بعض الأصول وفي بعضها بالمشاة التحية والنون وفي خط شيخنا كذلك ويؤيده رواية ابن للصائم عند فطره لدعوة ماردة كما تقدم وقول سائر أصحابنا يستحب للصائم أن يدعو عند إفطاره



فَمَاتَ ، وَأَمْرًا غَابَ عَنْهَا زَوْجُهَا وَقَدْ كَفَّاهَا مَوْنَهُ الدُّنْيَا فَبَرَجَتْ بَعْدَهُ ، فَلَا تَسْأَلُ عَنْهُمْ - (خَدَعَ طَبَّكَ  
(ب) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ - (صَحْ)

٣٥٢٢ - ثَلَاثَةٌ لَا تَسْأَلُ عَنْهُمْ : رَجُلٌ يُنَازِعُ اللَّهَ إِزَارَهُ ، وَرَجُلٌ يُنَازِعُ اللَّهَ رِدَاءَهُ ، فَإِنَّ رِدَاءَهُ الْكِبْرِيَاءُ  
وَأَزَارَهُ الْعِزُّ ، وَرَجُلٌ فِي شَكٍّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ، وَالْقَنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ - (خَدَعَ طَبَّكَ) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ (صَحْ)  
٣٥٢٣ - ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُنَّ الْمَلَائِكَةُ : حَيْفَةُ الْكَافِرِ ، وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْخُلُوقِ ، الْجَنْبُ إِلَّا أَنْ يَقْوَضَا - (د)  
عَنْ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ - (ح)

٣٥٢٤ - ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُنَّ الْمَلَائِكَةُ بَخِيرٌ : حَيْفَةُ الْكَافِرِ ، وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْخُلُوقِ وَالْجَنْبُ إِلَّا أَنْ يَبْدُو لَهُ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ

الرَّجُلُ بِالذِّكْرِ لَشَرَفِهِ وَأَصَالَتِهِ وَغَلْبَةِ دَوْرَانِ الْأَحْكَامِ عَلَيْهِ فَالْأَنْثَى مِثْلُهُ مِنْ حَيْثُ الْحَكْمُ (الْجَمَاعَةُ) الْمَعْهُودِينَ وَهُمْ جَمَاعَةُ  
الْمُسْلِمِينَ ، (عَصَى إِمَامَهُ) إِمَّا نَجْوَى بِدَعَا كَالْخُرَاجِ الْمُنْعَرِضِينَ لَنَا أَوِ الْمُنْتَعِنِينَ مِنْ إِقَامَةِ الْحَقِّ عَلَيْهِمْ الْمُقَاتِلِينَ عَلَيْهِ وَإِمَّا  
بِنَجْوَى بَعْضٍ أَوْ حِرَابَةٍ أَوْ صِيَالٍ أَوْ عَدَمِ إِظْهَارِ الْجَمَاعَةِ فِي الْمَرْئِضِ فَكُلُّ مَوْلَا لَا تَسْأَلُ عَنْهُمْ لِحُلِّ دِمَائِهِمْ (وَمَاتَ عَاصِيًا)  
فَبِتَيْتِهِ مَيِّتَةً جَامِلِيَّةً (وَأَمَةٌ أَوْ عَبْدٌ أَبْقَى مِنْ سَيِّدِهِ) أَوْ سَيِّدَةٌ أَوْ تَغِيْبُ عَنْهُ فِي مَحَلٍّ وَإِنْ كَانَ قَرِيبًا (فَمَاتَ) فَإِنَّهُ يَمُوتُ عَاصِيًا  
(وَأَمْرًا غَابَ عَنْهَا زَوْجُهَا وَقَدْ كَفَّاهَا مَوْنَهُ الدُّنْيَا فَتَزَوَّجَتْ بَعْدَهُ فَلَا تَسْأَلُ عَنْهُمْ) فَائِدَةٌ ذَكَرَهُ ثَانِيًا تَأْكُدا الْعِلْمَ  
وَمَزِيدُ بَيَانِ الْحَكْمِ (خَدَعَ طَبَّكَ) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ - (ح) عَلَى شَرْطِهِمَا لَا أَعْلَمُ لَهُ عِلَّةً رَأْفَرَهُ الذَّهَبِيُّ وَقَالَ  
الذَّهَبِيُّ رَجَالَهُ ثَقَاتٌ

(ثَلَاثَةٌ لَا تَسْأَلُ عَنْهُمْ رَجُلٌ يُنَازِعُ اللَّهَ إِزَارَهُ وَرَجُلٌ يُنَازِعُ اللَّهَ رِدَاءَهُ) أَكْثَرُ بَيَانٍ وَالْجَمْلَةُ الْإِسْمِيَّةُ لِمَزِيدِ  
الرَّدِّ عَلَى الْمَسْكَرِ (الْكِبْرِيَاءُ وَإِزَارَةُ الْعِزِّ) فَمَنْ تَكَبَّرَ مِنَ الْخُلُوقِ أَوْ تَعَزَّزَ فَقَدْ نَازَعَ الْخُلُقَ سَبْحَانَهُ رِدَاءَهُ وَإِزَارَهُ  
الْخَاصِينَ بِهِ فَلَهُ فِي الدُّنْيَا الذِّلُّ وَالصَّغَارُ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ (وَرَجُلٌ فِي شَكٍّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) «أَفَى اللَّهُ شَكَّ» (وَالْقَنُوطُ)  
بِالضَّمِّ أَيْ الْيَأْسُ (مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ) لِأَنَّهُ لَا يَبْأَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرِينَ ، (خَدَعَ طَبَّكَ) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ  
قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجَالَهُ ثَقَاتٌ

(ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُنَّ الْمَلَائِكَةُ) أَيْ الْمَلَائِكَةُ النَّازِلُونَ الْبَرَكَةَ وَالرَّحْمَةَ وَالطَّائِفُونَ عَلَى الْعِبَادِ لِلزِّيَارَةِ وَاسْتِمَاعِ الذِّكْرِ  
وَأَضْرَابِهِمْ لَا الْكِتَابَةَ فَلَهُمْ لَا يَفَارِقُونَ الْمَسْكَةَ مِنْ طَرَفَةٍ عَيْنٍ فِي شَيْءٍ مِنْ أَوْحَالِهِمْ الْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ وَمَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ  
رَقِيبٌ عَتِيدٌ (جَنِينَةُ الْكَافِرِ وَالْمُتَضَمِّنُ) أَيْ الرَّجُلُ الْمُتَضَمِّنُ بِالْخُلُوقِ بِالْفَتْحِ طَيْبٌ لَهُ صَبْغٌ يَتَّخِذُ مِنَ الزَّعْفَرَانِ وَغَيْرِهِ  
لِمَا فِيهِ مِنَ الرَّعُونَةِ وَالتَّشْبِيهِ بِالنِّسَاءِ (وَالْجَنْبُ إِلَّا أَنْ يَقْوَضَا) قَالَ الْكَلَّا بَاذِي يَجُوزُ كَوْنُهُ فِيمَنْ أَجْنَبٍ مِنْ مُحَرَّمٍ  
أَمَّا مَنْ حَلَّالٌ فَلَا يَحْتَبِئُهُ الْمَلِكُ وَلَا الْبَيْتُ الَّذِي فِيهِ فَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ جَنْبًا بَغِيرِ حِلْمٍ وَيَصُومُ ذَلِكَ  
الْيَوْمَ وَكَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ بَغْسَلٍ وَاحِدٍ وَيَجُوزُ كَوْنُهُ فِيمَنْ أَجْنَبٍ بِاحْتِلَامٍ وَتَرَكَ الْفَسْلَ مَعَ وَجُودِ الْمَاءِ فَبَاتَ جَنْبًا  
لِأَنَّ الْحِلْمَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَمَنْ تَلَعَّبَ بِهِ فِي يَقْظَتِهِ أَوْ نَوْمِهِ تَجَنَّبَهُ الْمَلِكُ الَّذِي هُوَ عَدُوُّ الشَّيْطَانِ اهـ (دَعْنُ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ)

(ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُنَّ الْمَلَائِكَةُ بَخِيرٌ) مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَالْبَرَّةِ وَنَحْوُ ذَلِكَ لَا الْكِتَابَةَ وَلَا مَلَائِكَةَ الْمَوْتِ كَمَا سَبَقَ (جَنِينَةُ  
الْكَافِرِ) أَيْ جَسَدٌ مِنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ (وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْخُلُوقِ) أَيْ الْمُنْتَطِخُ بِهِ قَالَ الْقَاضِي وَهُوَ طَيْبٌ لَهُ صَبْغٌ يَتَّخِذُ مِنَ  
زَعْفَرَانٍ وَنَحْوِهِ وَسَبِيهِ أَنَّهُ تَوَسَّعَ فِي الرَّعُونَةِ وَتَشْبِيهِ بِالنِّسَاءِ وَذَلِكَ يُؤْذَنُ بِخَسَةِ النَّفْسِ وَسُقُوطِهَا (وَالْجَنْبُ إِلَّا  
أَنْ يَبْدُو لَهُ أَنْ يَأْكُلَ) أَيْ أَوْ أَنْ يَشْرَبَ (أَوْ يَنَامَ) قَبْلَ الْإِغْتِسَالِ (فَيَتَوَضَّأُ) فَإِنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ لَمْ تَقْرُبْهُ الْمَلَائِكَةُ عَنْهُ



ينام فيتوضأ وضوءه للصلاة - (طب) عن عمار بن ياسر - (ح)

٣٥٢٥ - ثلاثة لا تقربهم الملائكة: السكران، والمنضمخ بالزعفران، والحائض والجنب - البزار

عن بريدة - (صح)

٣٥٢٦ - ثلاثة لا يجيبهم ربك عز وجل: رجل نزل بيتاً خرباً، ورجل نزل على طريق السيل، ورجل

أرسل دابته، ثم جعل يدعو الله أن يحبسها - (طب) عن عبد الرحمن، عائد التمثالي (ح)

٣٥٢٧ - ثلاثة لا يحجبون عن النار: المنان، وعاق والده، ومدمن الخمر - (رسته) في الإيمان عن أبي هريرة

٣٥٢٨ - ثلاثة لا يدخلون الجنة: مدمن الخمر وقاطع الرحم، ومصدق لسحر، ومن مات وهو مدمن للخمر

ولم تمتنع عن دخول بيت هو فيه وبين بقوله (وضوءه للصلاة) أي المراد الوضوء الشرعي لا الوضوء اللغوي وهو رد صريح على من اكتفى به قال الناضى والكلام في جنب تهاون في الغسل وأخره حتى مر عليه وقت صلاة وجعل ذلك دأباً وعادة فإنه مستخف بالشرع متساهل في الدين غير مستعد لاتصالهم والاختلاط بهم لا أي جنب كان لما ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه بغسل واحد (طب عن عمار بن ياسر) قال في الفردوس وفي الباب ابن عباس وغيره

(ثلاثة لا تقربهم الملائكة) بخير (السكران) أي سكرأ تعمى به (والمنضمخ بالزعفران) أي تعدياً (والحائض والجنب) ومثلهما النفساء يظهر أن المراد بالحائض والنفساء انقطاع من دمه منها وأمكنه الغسل لتفريطه بإهماله أما غيره ففيه احتمال (البزار) في مسنده (عن بريدة) بن الحصيب المسمى قال الهيثمي فيه عبد الله بن حكيم لم أعرفه وبقية رجاله ثقات.

(ثلاثة لا يجيبهم ربك عز وجل) أي لا يجيب دعاءهم (رجل نزل بيتاً خرباً) لأنه عرض نفسه للهلاك وخالف قول الله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة (ورجل نزل على طريق السيل) أي بالهار يتخطاه المسارعة وربما تعثر به فرس فأهلكه وكذا بالليل فإن الله تعالى دواب ينشأ فيه كما سبق في الخبر (ورجل أرسل دابته) أي أطلقها عبثاً (ثم جعل يدعو الله أن يحبسها) عليه فلا يجيب الله دعوتهم لمخالفتهم ما أمروا به من التحفظ إذ الأول عرض نفسه لانهدام البيت عليه أو للسارق بنزوله بغير ما هو محفوف بالعارة والثاني عرض نفسه للار على الطريق والثالث لم يعمل بخبر اعقلها وتوكل (طب عن عبد الرحمن بن عائذ) بالمد والهمز والمعجمة (التمالي) بمثابة مضمومة والتخفيف نسبة إلى ثمانية بطن من الأزدي وفي نسخ التمامي قال الهيثمي فيه صدقة بن عبد الله السمين وثمة دحيم وضعفه أحمد

(ثلاثة لا يحجبون عن النار) أي نار جهنم (المنان) بما أعطاه (وعاق والده) فعاق أمه أولى (ومدمن الخمر) أي المداوم على شربها الملازم له لا ينفك عنه (رسته في) كتاب (الإيمان) له (عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (ثلاثة لا يدخلون الجنة) أي مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب كما مر (مدمن الخمر وقاطع الرحم) أي القراية (ومصدق بالسحر) قال الذهبي في الكبائر ويدخل فيه تعليم السيمياء وعملها وهي محض السحر وعقد المرء عن زوجته ومحبة الزوج لامراته وبغضها وبغضه وأشبه ذلك بكلمات مجهرية (ومن مات وهو مدمن الخمر) جملة حالية (سقاه الله من نهر الغوطة نهر) بدل مما قبله أو خبر مبتدأ محذوف وهو نهر في نار جهنم (يجرى) فيه التيسير والصديد السائل (من فروج المومسات) الزانيات (يؤذى) أهل النار ريح فروجهن أي ريح تنفها وهذا أمر مهول جداً يحمل من له أدنى عقل على الإحجام عن الزنا وفيه أن الثلاثة كبائر قال الذهبي وكثير من الكبائر بل عامتها إلا



سَقَاءُ اللَّهِ مِنْ نَهْرِ الْغُوطَةِ: نَهْرٌ يَجْرِي مِنْ فُرُوجِ الْمُؤْمِنَاتِ يُؤْذِي أَهْلَ النَّارِ رِيحُ فُرُوجِهِنَّ - (حم طبك)  
عن أبي موسى - (ح)

٣٥٢٩ ثلاثة لا يدخلون الجنة: العاق لوالديه، والديوث، ورجلة النساء - (كهب) عن ابن عمر (ح)

٣٥٣٠ - ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً: لديوث، والرجلة من النساء، ومدمن الخمر - (طب) عن عمار  
ابن ياسر - (ح)

٣٥٣١ ثلاثة لا يرد الله دعاءهم: الداكر الله كثيراً، والمظلوم، وإمام المقيسط (هب) عن أبي هريرة (ض)

٣٥٣٢ - ثلاثة لا يرحمون راحة الجنة: رجل ادعى إلى غير أبيه، ورجل كذب على، ورجل كذب على

الأقل يجهل خلق من الأمة تحريمه وما بلغه الزجر فيه ولا الوعيد عليه فهذا الضرب فيهم تفصيل فينبغي للعالم أن لا يعجل على الجاهل بل يرفق به ويعلمه سيما إذا اقترب عهده بجهلته كمرأس وأجلب إلى أرض الاسلام وهو تركي فبالجهل أنه تلفظ بالشهادتين فلا يأثم أحد إلا بعد العلم بحاله وقيام الحجة عليه (حم طبك) في الأشربة (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(ثلاثة لا يدخلون الجنة) بالمعنى المقرر فيما قبله (العاق لوالديه) وإن عليا (والديوث) فيقول من ديثت البعير إذا دلته ولينته بالرياضة فكأن الديوث ذل حتى رأى المنكر بأهله فلا يغيره (ورجلة النساء) بفتح الراء وضم الجيم وفتح اللام أى المتشبهة بالرجال فى الزى والهيئة لافى الرأى والعلم فانه محمود وقال الذهبي فيه أن هذه الثلاثة من الكبائر قال فر كان يظن بأهله الفاحشة ويتغافل لمحبة فيها فهو دون من يمرس عليها ولا خير فيمن لاغيرة فيه والقواعد التى لاتزال بالحرمة حتى تصيرها بغياً عليها وزان (ك) فى الايمان (هب) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى التلخيص وقال فى الكبير إسناده صحيح لكن بعضهم يقول عن عمر عن أبيه وبعضهم يقول عن ابن عمر مرفوعاً وقال فى الفردوس صحيح

(ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً) تقييده هنا بأبداً التى لا يجامعها تخصيص على ما قيل يؤذن بأن الكلام فى المستحل (الديوث والرجلة من النساء) بمعنى المترجلة (ومدمن الخمر) أى المداوم على شربها وتماسه عند مخزجه الطيراني قالوا يارسول الله أما مدمن الخمر فقد عرفناه فما الديوث قال الذى لا يبالى من دخل على أهله قلنا فما الرجلة قال التى تشبه بالرجال قال ابن القيم وذكر الديوث فى هذا وما قبله يدل على أن أسل الدين الغيرة من لاغيرة له لادين له، فالغيرة تحمى القلب فتحمى له الجوارح فترفع السوء والفواحش وعندها يميت القلب فتموت الجوارح فلا يبقى عندها دفع البتة والغيرة فى القلب كالقوة التى تدفع المرض وتقارمه فإذا ذهبت القوة كالهلاك (طب) عن عمار بن ياسر) قال الهيثمى فيه مساتير وليس فيهم من قيل إنه ضعيف ورواه عنه أيضاً البيهقي فى الشعب

(ثلاثة لا يرد الله دعاءهم) إذا توفرت شرطه وأركاؤه (الذاكر الله كثيراً) يحتمل على الدوام ويحتمل الذاكر كثيراً عند إرادة الدعاء (والمظلوم) وإن كان كافراً (وإمام المقيسط) أى العادل فى رعيته (هب) عن أبي هريرة) وفيه حميد ابن الأسود أوردته الذهبي فى الضعفاء وقال كان عفان يحمل عليه عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند ثقة ضعفه أبو حاتم عن شريك بن أبي نمر قال يحيى والنسائي ليس بقوى

(ثلاثة لا يرحمون راحة الجنة) حين يجد المقربون ريحها (رجل ادعى إلى غير أبيه) لانه كاذب آثم كالذى يدعى



عينه - (خط) عن أبي هريرة - (ض)

٣٥٣٣ - ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق : ذو الشبهة في الإسلام ، وذو العلم ، وإمام مقسط - (طب)

عن أبي أمامة - (ح)

٣٥٣٤ - ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق بين النفاق : ذو الشبهة في الإسلام ، والإمام المقسط ،

ومعلم الخير - أبو الشيخ في التوبيخ عن جابر - (ض)

٣٥٣٥ - ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً : عاق ، ومنان ، ومكذب بالقدر - (طب)

عن أبي أمامة - (ح)

٣٥٣٦ - ثلاثة لا يقبل الله تعالى منهم صلاة : الرجل يؤم قوماً وهم له كارهون ، والرجل لا يأتي الصلاة

أن الله خلقه من ماء فلال غير ماء أبيه فهو كاذب على الله ورجل كذب على أي أخبر عني بما لم أقل أو أفعل (ورجل كذب على عينه) أي قال رأيت في منامي كذا لأنه كذب على الله وعلى ملك الرؤيا إذ الرؤيا الصالحة بشرى من الله وذلك ذنب كبير فيستحق العقوبة ولأن رؤيا المؤمن جزء من أجزاء النبوة كما يجيء في عدة أخبار فكان الكاذب فيها متنبأ بادعائه جزء من ستة وأربعين جزءاً من أجزاء النبوة ومدعى الجزء كدعى الكل ذكره الكللابي (خط عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً البزار قال الهيثمي وفيه عبد الرزاق بن عمر ضعيف ولم يوثقه أحد

(ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق بين النفاق : ذو الشبهة في الإسلام) وكذا ذات الشبهة فيه (وذو العلم والإمام الأعظم (المقسط) أي العادل في حكمه والمراد في هذا وما قبله النفاق العملي (أبو الشيخ في) كتاب (التوبيخ عن جابر) وهذا ضعيف

(ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق ذو الشبهة في الإسلام وذو العلم) أي الشرعي (وإمام مقسط) أي عادل وهذا ضعيف لكن قالوا له شواهد منها ما رواه الخطيب عن أبي هريرة مرفوعاً لا يوسع المجلس إلا ثلاث لذي علم لعلمه ولذي سلطان لسلطانه ولذي سن لسنه وعن كعب قال نجد في كتاب الله علياً أن يوسع في المجلس لذى الشبهة المسلم والإمام العادل ولذي القرآن ونعظهم ويقرهم ونشرهم (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي هو من رواية عبد الله ابن زحر عن علي بن يزيد وكلاهما ضعيف اهـ

(ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة) المراد به نفى كمال القبول (صرفاً) توبة أو نافلة أو وجهاً يصرف فيه عن نفسه العذاب (ولا عدلاً) أي فريضة يعني لا يقبل الله فريضتهم قبولاً تكفر به هذه الخطيئة وإن كان يكفر بها ما شاء من الخطايا (عاق) لو أديبه (ومنان) بما يعطيه (ومكذب بالقدر) بالتحريك أي بأن الأشياء كلها بتقدير الله وإرادته وأخذ الذهبي وغيره من هذا الحديث ونحوه أن المن كيرة فعدوه منها (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي رواه بإسنادين في أحدهما بشر بن نير وهو متروك وفي الآخر عمر بن يزيد وهو ضعيف اهـ ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح قال ابن حبان عمر بن يزيد يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل اهـ . لكن خالفهم الذهبي فقال عمر صويلح

(ثلاثة لا يقبل الله تعالى منهم صلاة) أي قولاً كاملاً صلاة (الرجل) ومثله صلاة المرأة للنساء (يؤم قوماً) يعني أكثرهم (له كارهون) المذموم شرعى قام به (والرجل لا يأتي الصلاة إلا دباراً) يكسر الدال أي بعد فوت وقتها وقيل جمع دبر وهو آخر وقت الشيء ونحوه وأدبار السجود والمراد يأتيها حين أدبر وقتها وهذا وارد فيمن اتخذها ديناً وعادة



إِلَّا دَبَّارًا ، وَرَجُلٌ اعْتَبِدَ مُحَرَّرًا - (د ه) عن ابن عمرو - (ح)  
 ٣٥٣٧ - ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ شَمْعَ عِلَالَةٍ وَلَا تُرْفَعُ لَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ حَسَنَةٌ : الْعَبْدُ الْأَبْقَى حَتَّى يَرْجَعَ إِلَى مَوْلَاهُ ،  
 وَالْمَرْأَةُ السَّاخِطُ عَلَيْهَا زَوْجُهَا حَتَّى يَرْضَى ، وَالسَّكَرَانُ حَتَّى يَصْحُو - ابن خزيمة (حب هب) عن جابر  
 ٣٥٣٨ - ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ : الْمَسْبِلُ إِزَارَهُ ،  
 وَالْمَنَانُ الَّذِي لَا يُعْطَى شَيْئًا إِلَّا مِنْهُ ، وَالْمَنْفِقُ سَلَعَتُهُ بِالْخَلْفِ الْكَاذِبِ - (حم م ع) عن أبي ذر - (صح)

(ورجل اعتبد محررا) أى اتخذ عبدًا كان يعتقه ثم يكتمه أو يعتقه بعد العتق فيستخدمه كرهاً أو يأخذ حراً فيدعى رقه ويتملكه (د ه) كلاهما فى الصلاة من رواية عبد الرحمن بن زياد الإفريقى عن عمران المغافرى (عن ابن عمرو) ابن العاص قال فى شرح المذهب وهو ضعيف قال الحافظ العراقى فى شرح الترمذى عبد الرحمن الإفريقى ضعفه الجمهور وقال المناوى رضى الله عنه ضعفه الشافعى رضى الله عنه وغيره

(ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة ولا ترفع لهم إلى السماء حسنة) رفعاً كاملاً (العبد الأبق) أى الهارب ومثله الأمة (حتى يرجع إلى ماله) ذكره بلذظ بجمع ولم يقل موله لأن العبد تتداوله أيدي الناس غالباً كذا قيل (والمرأة الساخط عليها زوجها) لموجب شرعى (حتى يرضى) عنها زوجها (والسكران) أى المتهمدى بسكره فيما يظهر (حتى يصحو) من سكره وروى ابن عمرو مرفوعاً من ترك الصلاة سكرأ مرة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما فيها فسلها ومن ترك الصلاة أربع مرات سكرأ كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال قالوا يا رسول الله وما طينة الخبال قال عصارة أهل جهنم قال الذهبي فى السكائر سنده صحيح (ابن خزيمة) فى صحيحه حب هب) من حديث هشام عن عمار عن الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن ابن المنكدر (عن جابر) قال البيهقى فى السنن تفرد به زهير قال الذهبي فى المذهب قلت هذا من مناكير زهير اه وعشام سبق فيه كلام.

(ثلاثة) من الناس (لا يكلمهم الله) تكليم رضى عنهم أو كلاماً يسرهم أو لا يرسل لهم الملائكة بالنعية وملائكة الرحمة ولما كان اكثرة الجمع مدخل عظيم فى مشقة الحزى قال (يوم القيامة) الذى من اقتضح فى جمعه لم يفز (ولا ينظر إليهم) نظر رحمة وعطف ولطف (ولا يزكّيهم) يظهرهم من الذنوب أو لا يثبى عليهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم يعرفون به ما جهلوا من عظمتهم واجترحوا من مخالفتهم وكررها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال أبو ذر خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال (المسبل إزاره) أى المرخى له (١) الجار طرفه خيلاء وخص الإزار لأنه عامة لباسهم فأنزله من نحو قميص حكمه (والمنان الذى لا يعطى) غيره (شيئاً إلا منه) أى اعتد به على من أعطاه أو المراد بالمن النقص من الحق والحياة من نحو كيل ووزن ومنه وإن لك لأجرأ غير ممنون أى منقوص (والمنفق سلعته) بشد الفاء أى الذى يروج بيع متاعه (بالخلف) بكسر اللام وسكونها (الكاذب) أى الفاجر قال الطيبي جمع الثلاثة فى قرن لأن المسبل إزاره هو المتكبر المرتفع بنفسه على الناس ويحتقرهم والمنان إنما من بغطائه لما رأى من علوه على المعطى له والخائف البائع يراعى غبطة نفسه وهضم صاحب الحق والحاصل من المجموع احتقار الغير وإيثار نفسه ولذلك يجازيه الله باحتقاره له وعدم التفاته إليه كما لوح به لا يكلمهم الله وإنما قدم ذكر الجزاء مع أن رتبته التأخير عن الفعل لتفخيم شأنه وتهويل أمره ولتذهب النفس كل مذهب ولو قيل المسبل والمنان والمنفق لا يكلمهم لم يقع هذا الموقع (حم م ع) عن أبي ذر (الغفارى رضى الله عنه

(١) إلى أسفل الكعبين بقصد الخيلاء



٣٥٣٩ - ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم : رجل حلف على سلعته لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وهو كاذب ، ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال رجل مسلم ، ورجل منع فضل مائه فيقول الله : « اليوم منعك فضلي كما منعت فضل مالم تعمل بذلك » - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

٣٥٤٠ - ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : رجل على فضل ماء بالفلاة يمنع من ابن السبيل ، ورجل بايع رجلاً بسلعة بعد العصر لحلف له بالله لا أخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ، ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا لدنيا : فإن أعطاه منها وقى ، وإن لم يعطه منها لم

(ثلاثة لا يكلمهم الله) كلاما يدرهم بل بنحو «أخسأوا فيها» (يوم القيامة) استهانة بهم وغضباً عليهم بما انتهكوا من حرمة (ولا ينظر إليهم) نظر رحمة (رجل) خبر مبتدأ محذوف (حلف على سلعته لقد أعطى بها أكثر مما أعطى) بالبناء للفاعل أى حلف أنه دفع لبايعها أكثر مما أعطى فيها أو للفعول أى أعطاني من يريد شراءها أكثر (وهو كاذب) أى والحال أنه كاذب في إخباره بذلك وكلمة قد هنا للتحقيق (ورجل حلف على يمين) بزيادة حرف الجر (كاذبة) أى محلف يمين فسماء يميناً مجازاً لللابسة بينهما والمراد ما شأنه أن يكون محلفاً عليه (بعد العصر) خصه لشرفه بكونه وقت ارتفاع الأعمال وقول البعض لاجتماع ملائكة الليل والنهار حينئذ زيفه ابن حجر رحمه الله بأن بعد الصبح يشاركه في ذلك ولم يرد فيه فالأولى الترجيح بأنه وقت ختام الأعمال والأموال بخواتيمها فغلظت العقوبة فيه وفيل هو ليس بقيد بل خرج مخرج الغالب لأن مثله يقع غالباً في آخر النهار حيث يريدون الفراغ من معاملتهم (ليقطع بها مال رجل مسلم) أى ليأخذ قطعة من ماله وتخصيص الثالثة غالباً للاحتصاص فالأثني والخثني والذي كذلك (ورجل منع فضل مائه) الزائد على حاجته عن المحتاج (فيقول الله عز وجل اليوم) أى يوم القيامة (أمنعك) بضم العين (فضلي) الذي لا ينجلي في ذلك اليوم غيره (كما منعت فضل مالم تعمل به) وظاهر قوله فضل مائه بالاضافة أن الكلام في بئر حفرها بملكه أو بموات للارتفاق أو أطلق وفضل عن حاجته ما يحتاجه غيره وأما ما حفر للدار فيجب بذله فضلاً وأصلاً فإن الحافر فيه كواحد من المسارة فظاهر قوله آخر ما لم تعمل يداك أن الكلام في المياه المباحة التابعة في موضع لا يختص بأحد ولا صنع للأدمين في انبساطها وإجرائها كما الأودية والعيون ثم الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة لا ينحصرون في الثلاثة لأن العدد لا ينفي الزائد (ق) عن أبي هريرة) واللفظ للبخارى

(ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة) كلام رضى ورحمة (ولا ينظر إليهم) نظراً إنعام وإفضال (ولا يزكّيهم) لا يظهرهم من دنس ذنوبهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم على ما اجتروحه (رجل على فضل ماء) يعنى له ماء فاضل عن حاجته (بالفلاة) أى في المفازة (يمنعه) أى الفاضل من الماء (من ابن السبيل) أى المسافر المضطر للماء لنفسه أو حيوان محترم معه وقوله رجل مرفوع خبر مبتدأ محذوف (و) الثاني من الثلاثة (رجل بايع رجلاً) بلفظ الماضي (بسلعة) أى ساوم فيها وروى سلعة بدون باء فعليه يكون بايع بمعنى باع (بعد العصر) خص العصر لكونه وقت نزول الملائكة لرفع أعمال النهار وإذا حلف كاذباً في ذلك الوقت ختم عمل نهاره بعمل سيئ فكان جديراً بالإبعاد والطرده عن رب العباد (حلف له) أى البائع للمشتري (بأنه تعالى) (لاأخذها) بصيغة الماضي (بكذا وكذا فصدقه) أى المشتري البائع (وهو على غير ذلك) أى والحال أن البائع لم يشتريها بما ذكره من الثمن (و) الثالث (رجل بايع إماماً) أى عاقد الإمام الأعظم على أن يعمل بالحق ويقيم الحد ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر والحال أنه (لا يبايعه) لا يعاقده (إلا لدنيا) بلا تنوين



يَف - (حم ق ٤) عن أبي هريرة - (ص)

٣٥٤١ - ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكّرهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان، ومك كذاب، وعائل مستكبر - (م ن) عن أبي هريرة - (ص)

٣٥٤٢ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه، والمرأة المترجلة المشبهة بالرجال والديوث وثلاثة لا يدخلون الجنة: العاق لوالديه، والمدمن الخمر، والمنان بما أعطى - (حم ن ك) عن ابن عمر - (ص)

٣٥٤٣ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: المنان عطاءه، والمسبل إزاره خياله، ومدمن الخمر - (طب)

كحلي أى لغرض دنيوى (فان) الفاء تفسيرية (أعطاء مها) أى الدنيا (وفا) بالتخفيف للعاء أى ذلك الرجل المبايع بما عاقده عليه (وإن لم يعطه) أى الإمام (منها لم يف) ببيعته لأن الإمامة نياية عن الله ورسوله فن عدل في متابعة ذلك النائب عن قانون الشريعة ومنهاج السنة وقصر متابعتها له على ما يعطاه دون ملاحظة المبايع عليه فقد خسر خساراً مبنياً وضللاً عظيماً واستحق هذا الوعيد الشديد تركه الواجب عليه من الإخلاص في البيعة. قال الخطابي: الأصل في المبايعة للإمام أن يبايع على أن يعمل بالحق وبقيم الحدود ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فمن جعل مبايعته لما يعطاه دون ملاحظة المقصود فقد دخل في الوعيد (حم ق ٤) عن أبي هريرة

(ثلاثة لا يكلمهم الله) بما يسرهم أو يشيء أصلاً وأن الملائكة يسألونهم (يوم القيامة) أو لا ينتفعون بآيات الله وكلماته قال القاضي والظاهر أنه كناية عن غضبه عليهم لقوله (ولا يذكّرهم) أى لا يثنى عليهم (ولا ينظر إليهم) فإن من سخط على غيره واستهان به أعرض عنه وعن التكلم معه واللتفات إليه كما أن من اعتد بغيره يكثر النظر إليه (ولهم) مع ذلك الأمر المهور (عذاب أليم) مؤلم مومج قال الواحدى هو العذاب الذى يخلص إلى قلوبهم وجمعه قال الراغب الألام الوجع الشديد (شيخ زان) لاستخفافه بحق الحق وقلة مبالاته به ورذالات طبعه إذ داعيته قد ضعفت وهمته قد فترت فزناه عناد ومراغمة (ومك كذاب) لأن الكذب يكون غالباً لجلب نفع أو دفع ضرر والمك لا يخاف أحداً فيصانعه فهو منه قبيح لفقد الضرورة (وعائل) أى فقير (مستكبر) لأن كبره مع فقد سببه فيه من نحو مال وجاه وكونه مطبوعاً عليه مستحكما فيه فيستحق أليم العذاب وفظيع العقاب وفيه دلالة على كرم الله في قبول عذريته بما يكون منهم عن مخالفته (تنبيه) قال القونوى سر عد الملك الكذاب منهم أن الكذب قسمان ذاتى وصفاتى فالصفاتى محصور فى موجهين الرغبة والرهبه والملك محالها ظاهرأ وليس حكمه مع الرعية بصورة رهبه منهم أو رغبة فيما عندهم يوجب الإقدام على الكذب، فإذا كان الملك كذاباً فلا موجب له إلا لوم الطبع فهو وصف ذاتى له والأوصاف الذاتية الجلية تستلزم نتائج تناسبها (م ن عن أبي هريرة) رضى الله عنه

(ثلاثة لا ينظر الله إليهم) ولما كان لكثرة الجميع دخل عظيم فى مشقة الخزى زاد قوله (يوم القيامة) الذى من افتضح فى جمعه لم يفز (العاق لوالديه والمرأة المترجلة المشبهة بالرجال والديوث، وثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه والمدمن الخمر والمنان بما أعطى) قال الطيبى يؤول على وجهين أحدهما من المنّة الذى هى الاعتداد بالضيعة وهى إن وقعت فى صدقة أحبطت الثواب أو فى معروف أبطلت الضيعة، وقيل من المنن وهو النقص يعنى النقص من الحق والخيانة فيه (حم ن ك) وكذا البزار (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وفيه عبد الله بن يسار الأعرج قال: قال الصدر المناوى لا يعرف حاله

(ثلاثة لا ينظر الله) أى الملك الأعظم (إليهم يوم القيامة: المنان عطاءه) أى الذى يكثر المنّة على غيره لإحسانه إليه



عن ابن عمر - (ح)

٣٥٤٤ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم . أشميط زان ، وعائل مستكبر

ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه - (ط هب) عن سلمان - (ص)

٣٥٤٥ - ثلاثة لا ينظر الله إليهم غداً . شيخ زان ، ورجل أخذ الأيمان بضاعة يحلف في كل حق وباطل

وفقير محتال يزهو - (ط ب) عن عصمة بن مالك - (ض)

والمنة لا تليق إلا بالله تعالى إذ هو الملك الحقوقي وغيره يعطى من ملك غيره فلم يحز له المن فاذا من كأنه ادعى لنفسه الملك والحرية وانتفى من العبودية ونازع صفات رب البرية فلا ينظر إليه نظر رحمانية (والمسبل إزاره) الذى يطول ثوبه ويرسله إذا مشى تهاً وغراً (خيلاء أى يقصد الخيلاء بخلافه لا بقصدها ولذلك رخص المصطفى صلى الله عليه وسلم فى ذلك لأنى بكر حيث كان جره لغير الخيلاء (ومدمن الخمر) قال الطيبي : جمع الثلاثة فى قرن لأن المنان إنما من بعطائه لما رأى من فضله وعلوه على المعطى له أو صاحب الحق والمسبل إزاره وهو المتكبر الذى يترفع بنفسه على الناس ويحط منزلتهم ومدمن خمر يراعى لذة نفسه ويفخر حال السكر على غيره وبتيه والحاصل من المجموع عدم المبالاة بالغير (ط ب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى رجاله ثقات

(ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة) استهانة بهم بهم وغضباً عليهم بما اتهموا من محرماته وخالفوا من أوامره (ولا يزكّيهم) لكونهم لم يزكوا أحكامهم (ولهم عذاب أليم) يعرفون به ما جهلوا من عظمتهم واجترأوا من حرمة (أشميط زان) فى النهاية الشمط الشيب (وعائل مستكبر) أى فقير ذو عيال لا يقدر على تحصيل مؤنتهم ولا يطلب من بيت المال أو من الناس المتكبر فهو آثم لا يصلح الضرر إلى عياله (ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه) فيه أن المن صفة ذم فى حق العبد إذ لا يكون غالباً إلا عن بخل وكبر وعجب ونسيان من الله عليه (تنبيه) قال القونوى سر ما تقرر فى الحديث أن الزنا فى الشاب له فيه نوع عذر فإن الطبيعة تنازعه وتتقضاها وأما الشيخ شهوته ضعفت وقوته انحطت فإذا كان زانياً فليس ذلك إلا لكونه مفسداً بالطبع فهو مجبول على الفساد فذلك وصف ذاتى له فيستلزم النتائج الرديئة وأما العائل المستكبر فالعائل الفقير والمستكبر الذى يتعانى الكبر وهذا ينقسم أعنى التكبر إلى قسمين ذاتى وصفاتى فالتكبر الصفاتى محصور فى موجبين المال والجاه فالتكبر من الناس وإن كان قبيحاً شرعاً وعقلاً لىكن لا صحاب الجاه والمال فيه صورة عذر وأما عادهما إذا تكبر فلا عذرله بوجه فالتكبر إذن صفة ذاتية له فلا جرم ينتج نتيجة رديئة ويأتى نحو ذلك التوجيه فى الخلاف (ط ب هب عن سلمان) الفارسي قال الهيثمى بعد ما عزا للطبراني فى الثلاثة ورجاله رجال الصحيح

(ثلاثة لا ينظر الله إليهم غداً) أى فى الآخرة (شيخ زان) لا يستخفافه بحق الله وقصده معصية بلا حاجة فإيه ضعفته شهوته عن الوطء الحلال فكيف بالحرام ولم عقله ومعرفته وتجاربه وإنما يدعو إلى الزنا غلبة الحرارة وقلة المعرفة وضعف العقل الحاصل كل ذلك زمن الشباب ولهذا قيل من لم يرع عند الشيب ولم يستح من العيب ولم يخش الله فى العيب فليس لله فيه حاجة ، شيب وعيب (ورجل أخذ الأيمان) أى الحلف بالله (بضاعته يحلف فى كل حق وباطل وفقير محتال) أى مخادع مراوغ والمحتل الخداع والمراوغة (يزهو) أى يتكبر ويفتخر ويتعاطم (ط ب عن عصمة) بكسر العين وسكون الصاد المهملتين (ابن مالك) الأنصارى الخطمى وغلط ابن منده فى جعله خنعمياً قال الهيثمى إسناده ضعيف .



٣٥٤٦ ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة. حر باع حراً، وحر باع نفسه، ورجل أبطل كراء أجير حين جف رشحه - الإسماعيلي في معجمه عن ابن عمر

٣٥٤٧ - ثلاثة لا ينفع معهم عمل. الشرك بالله، وعقوق الوالدين، والفرار من الزحف - (طب) عن ثوبان - (ض)

٣٥٤٨ - ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين. رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به واتبعه وصدق له أجران، وعبد مملوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران، ورجل كانت له أمة

(ثلاث لا ينظر الله إليهم يوم القيامة) نظر رحمة (رجل حر باع حراً) فأكل ثمنه لكونه سلبه نعمة الحرية وأدخله في ذل العبودية (وحر باع نفسه) لكونه أذلها وأحقها (ورجل أبطل كراء أجير حين جف رشحه) أى استعمله حتى تعب وعرق بدنه فلما فرغ من عمله لم يعطه أجره فالرجل في الثلاثة وصف طردى ثم إن ما ذكر في الثانية لا يعارض بما جاء في خبر إن الخضر باع نفسه لرجل لأن شرع من قبلنا ليس شرعاً لنا على أنه لمقاصد أخروية جليلة المقدار وليس الكلام فيها (الإسماعيلي في معجمه عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه.

(ثلاثة لا ينفع معهم عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين) بضم العين من العق وهو القطع قال الحافظ والمراد به هنا صدور ما يتأذى به الوالد من ولده من قول أو فعل مالم يتعنت الوالد وضبطه ابن عطية بوجوب طاعتهما في المباح فعلاً وتركاً ونديهما في المذنب وفرض الكفاية كذلك (والفرار من الزحف) أى حين لا يجوز الفرار (طب عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الهيثمى فيه يزيد بن ربيعة وهو ضعيف.

(ثلاثة) من الرجال أورد رجال ثلاثة وخبره قوله (يؤتون أجرهم مرتين) وفي رواية البخارى ثلاثة لهم أجران (رجل من أهل الكتاب) أى الإجماع لأن اليهود كانوا أجورين بإيمانهم لكن بطل ذلك بكفرهم بعيسى عليه الصلاة والسلام فبإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم يحسب ذلك الاجر وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم في عهد بعثته على ما جزم به العيني تبعاً للكرمانى لأن نبيه بعد البعثة إنما هو محمد صلى الله عليه وسلم باعتبار عموم بعثته أو بعدها إلى يوم القيامة على ما جرى عليه ابن حجر رحمه الله كشيخه البلقينى رضى الله عنه عملاً بظاهر اللفظ والمؤمن من أهل الكتاب لا بد أن يكون مع إيمانه بنبيه مؤمناً بمحمد صلى الله عليه وسلم للميثاق المتقدم في آية وإذا أخذ الله ميثاق النبيين، (فأمن به واتبعه وصدق له) فيما جاء به إجمالاً في الإجماع وتفصيلاً في التفصيل ووجه تعدد إيمانه المترتب عليه تعدد أجره أن إيمانه أولاً تعلق بأن المنعوت بكذا رسول الله وإيمانه ثانياً تعلق بأن محمداً صلى الله عليه وسلم هو المتصف بتلك الأوصاف فهما معلومان متباينان (فله أجران) أجر الإيمان بنبيه وأجر الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذا حكم الكفاية لأن النساء شقائق الرجال كما هو مطرد في جل الأحكام حيث يدخلن مع الرجال تبعاً إلا ما خصه الدليل ثم لا يلزم على ذلك أن الصحابي الذى كان كتابياً أجره زائد على أجر كبار الصحابة كالحلفاء الأربعة لأن الإجماع خصهم وأخرجهم من هذا الحكم ويلتزم ذلك في كل صحابي لم يتم دليل على زيادة أجره على من كان كتابياً ولم يقل ومحمد مع كونه أخص إيماناً باستقلال كل منهما بالإيمان، واعلم أن أهل الكتاب قسمان قسم غيروا وبدلوا وماتوا على ذلك فهم كفرة وقسم لا ولا وماتوا قبيل بعث النبي صلى الله عليه وسلم فهم مؤمنون ولهم أجر واحد وقسم أدركوا بعثته ودعاهم فلم يؤمنوا به فهم كفار وقسم آمنوا به فلهم أجران



فغذاها فأحسن غذاءها ثم أدبها فأحسن تأديبها وعلّمها فأحسن تعليمها ثم اعتقها وتزوجها فله أجران - (حم)  
ق ت ن ه) عن أبي موسى - (صح)

١٥٤٩ - ثلاثة يتحدّثون في ظلّ العرش آمنين والناس في الحساب: رجل لم تأخذه في الله لومة لائم، ورجل لم يمد يديه إلى ما لا يحلّ له، ورجل لم ينظر إلى ما حرم الله عليه - الاصبهانى في تربيته عن ابن عمر (رض)

والحديث فيهم (وعبد مملوك) وصفه به لأن جميع الناس عباد الله فأراد تمييزه بكونه مملوكا للناس (أدى حق الله) من صلاة ونحوها (وحق سيده) بأن خدمه ونصح جهده له لأن من اجتمع عليه فرضان فأذاهما ليس كمن عليه فرض واحد فأذاه وفي رواية البخارى بدل سيده مواليه وعليه فإنما لم يقل مولاة لأن المراد من العبد جنس العبد حتى يكون عند التوزيع لكل عبد مولى لأن مقابلة الجمع بالجمع أو ما يقوم مقامه مفيدة للتوزيع أو أراد أن استحقاق الأجرين إنما هو عند أداء جميع حق مواليه لو كان مشتركا (فله أجران) أجر تأديبه للعبادة وأجر نصحه وإحسانه وكرره لطول الكلام اهتماما والمراد أن له أجران من هذه الجهة وقد يكون لسيده جهات آخر يستحق بها أضعاف ذلك (ورجل كانت له أمة) يطؤها بذلك اليمين وفي رواية الترمذى له جارية وضيفة قال العراقى ليس في الكتب الستة وصفها بالوضاء إلا فيه وفي كونها شرط لحصول الأجر الموعود بحث والمراد بقوله يطؤها يحلّ له وطؤها وإن لم يطأها (فغذاها) بتخفيف الذال المعجمة (فأحسن غذاءها) بالمدة (ثم أدبها) بأن راضها بحسن الأخلاق وحملها على جميل الخصال (فأحسن تأديبها) بأن استعمل فيه الرفق والتلطف والتأني من غير ضرب ولا عنف (وعلمها) ما يتعين عليها من أحكام الدين وما يتيسر من مندوباته ومطلوباته (فأحسن تعليمها) بأن استعمل معها ما ندبوا إليه من اتصاف المعلم به من نحو حسن خلق ورفق في ضرب وغاير بين التأديب والتعليم مع أنه قد يدخل فيه لأن الأول عرفي والثاني شرعي والأول ديني والثاني أخروي (ثم اعتقها) عبر فيما قبله بالفاء وفيه ثم لأن التعليم والتأديب يتعاقبان على الوطء بل لا بد منهما فيه بل قبله لتعينهما على السيد بعد التمليك بخلاف الإعتاق (وتزوجها) بعد أن أصدقها، قرن العتق بالتزويج لما فيه من قبح الكبر وإذلال النفس وترك التعاضل إن لم يكتف سيدها بعقها حتى تزوجها ولم يتزوج ذات شرف وأصالة ومال (فله أجران) أحدهما في مقابل تعليمها وتأديبها والثاني لاعتاقها وتزوجها أو أحدهما لاعتاقها والثاني لتزوجها وكما كانت جهة الأجر فيه متعددة ومظنة الاستحقاق أكثر من ذلك أعاد قوله فله أجران وخص هذه الثلاثة بالأجرين مع ثبوت مثله لغيرهم كأزواج المصطفى صلى الله عليه وسلم وكولد أدى حق الله وحق أبيه لأن الفاعل في كل منهما جامع بين أمرين بينهما مخالفة عظيمة فكان العامل لها فاعل الضدين عامل بالمتنافيين بخلاف غيره وهذا أقعد من جواب البلقيني بأن قضيتين خاصة بهن مقصورة عليهن فإن قيل ينبغي أن يكون للأخير أربعة أجور التأديب والتعليم والاعتاق والتزويج قلنا لم يعتبر فبهما إلا الأجرين الآخرين اللذين هما كالمتنافيين كأخواته وإن تميز بغيرهما ولهذا ميز بينهما على الأمرين الذين بلفظ ثم دون غيره وفيه ندب تأديب الأمة والزوجة وليس لك أن تقول ليس فيه إلا الأمة لأنه من التنبيه بالأدنى على الأعلى (حم ق ت ن ه) عن أبي موسى

(ثلاثة يتحدّثون في ظلّ العرش آمنين والناس في الحساب رجل لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يمد يده إلى ما لا يحلّ له ورجل لم ينظر إلى ما حرم الله عليه) لأنه لما حفظ جوارحه التي هي أمانة عنده فلم يستعملها في غير ما أمر الله به أو نهى عنه وكفها وقهرها خوفا من الله جوزى بالأمن يوم الفرع الأكبر (الاصبهانى في تربيته عن ابن عمر)



٣٥٥٠ - ثلاثة يحبهم الله ، وثلاثة يبغضهم الله ، فأما الذين يحبهم الله : فرجل أتى قوما فسألهم بالله ولم يسألهم لقراءة بينه وبينهم فنعوه فتخلف رجل بأعقابهم فأعطاه سرا لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه ، وقوم ساروا ليلتهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به فوضعوا رؤوسهم فقام أحدهم يتملقى ويتلو آياتي ، ورجل كان في سرية فلقى العدو فهزموا فأقبل بصدرة حتى يقتل أو يفتح له ، والثلاثة الذين يبغضهم الله : الشيخ الزاني ، والفقيр المختال ، والغني الظالم - (ت ن ح ك) عن أبي ذر (ص)

٣٥٥١ - ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشنؤهم الله : الرجل يلقي العدو في فتة فينصب لهم نحره حتى يقتل أو يفتح لأصحابه ، والقوم يسافرون فيطول سراحهم حتى يحبوا أن يمسوا الأرض فينزولون فيتنحى أحدهم فيصلى حتى يوقفهم لرحيلهم ، والرجل يكون له الجار وذيه جاره فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهما بموت أو ظن ، والذين يشنؤهم الله : التاجر الخلاف ، والفقيр المختال ، والبخيل المنان - (حم) عن أبي ذر (ض)

ابن الخطاب رضى الله عنه

(ثلاثة يحبهم الله تعالى وثلاثة يبغضهم الله فأما الذين يحبهم الله فرجل أتى قوما فسألهم بالله ولم يسألهم لقراءة بينه وبينه فنعوه فتخلف رجل بأعقابهم) بقاف وباء موحدة بعد الألف كما في صحيح ابن حبان وغيره وما وقع في الترمذي وتبعه بغوى بأنه بعين مهمله فباء آخر الحروف فألف فنون تصحيف كما بينه المناوى وغيره فأعطاه سرا لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه وقوم ساروا ليلتهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به فوضعوا رؤوسهم فقام أحدهم يتملقى (أى يتضرع إلى يزيد في الود والدعاء والابتهاال) (ويتلو آياتي) القرآن (ورجل كان في سرية فلقى العدو) يعنى الكفار (فهزموا فأقبل بصدرة حتى يقتل أو يفتح له) والثلاثة الذين يبغضهم الله الشيخ الزاني والفقيр المختال والغني الظالم) بفتح الظاء صيغة مبالغة أى الكثير الظلم للناس أو لنفسه (ت) فى صفة الجنة (ن) فى الزكاة (ح ك) فى الزكاة والجهاد (عن أبي ذر) قال الترمذى حديث صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ورواه ابن عساکر من حديث مطرف بن عبد الله بن الشيخير قال بلغنى عن أبي ذر حديث فكنت أحب أن ألقاه فلقيته فسألته عنه فذكره

(ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشنؤهم الله) أى يبغضهم فأما الذين يحبهم الله (الرجل يلقي العدو فى فتة) أى جماعة من أصحابه (فينصب لهم نحره حتى يقتل أو يفتح لأصحابه) والقوم يسافرون فيطول سراحهم حتى يحبوا أن يمسوا الأرض فينزولون عن دوابهم فيتنحى أحدهم فيصلى) وهم نيام (حتى) يصبح (ويوقفهم لرحيلهم) من ذلك المكان (والرجل يكون له الجار يؤذيه فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهما) بالبناء للمفعول والفاعل الله حتى يفرق الله أى بينه وبينه (بموت) لأحدهما (أو ظن) بفتح حين أى ارتجال لأحدهما (والذين يشنؤهم الله) أى يبغضهم (التاجر الخلاف) بالتشديد صيغة مبالغة أى الكثير الخلف على سلعة وفيه إشعار بأن القليل الصدق ليس محلا للذم (والفقيр المختال والبخيل المنان) بما أعطاه (حم عن أبي ذر) قال الحافظ العراقى فيه ابن الأحس ولا يعرف حاله قال ورواه أيضاً أحمد والنسائى بلفظ آخر بإسناد جيد انتهى



٣٥٥٢ - ثلاثة يحبهم الله عز وجل : رجل قام من الليل يملأ كتاب الله ، ورجل تصدق صدقة بيمينه

بخفيها من شماله ، ورجل كان في سرية فانهزم أصحابه فاستقبل العدو - (ت) عن ابن مسعود - (ح)

٣٥٥٣ - ثلاثة يحبها الله عز وجل : تعجيل الفطر ، وتأخير السحور ، وضرب اليدين إحداهما بالآخرى

في الصلاة - (طب) عن يعلى بن مرة - (ض)

٣٥٥٤ - ثلاثة يدعون الله عز وجل فلا يستجاب لهم : رجل كانت تحته امرأة سميت الخلق فلم يطلقها ،

ورجل كان له علي رجل فلم يشهد عليه ، ورجل آتى سيفها ماله وقد قال الله تعالى : «ولا تؤتوا السفهاء

أموالكم» - (ك) عن أبي موسى - (صح)

٣٥٥٥ - ثلاثة ضحك الله إليهم : الرجل إذا قام من الليل يصلي والقوم إذا صفوا للصلاة ، والقوم إذا

(ثلاثة يحبهم الله عز وجل رجل قام من الليل) أي للتهجد فيه (يتلو كتاب الله) القرآن في صلاته وخارجها (ورجل تصدق صدقة بيمينه يخفيها) أي يكاد يخفيها (عن شماله ورجل كان في سرية فانهزم أصحابه) دونه (فاستقبل العدو) وحده فقاتل حتى قتل أو فتح عليه (ت) في صفة أهل الجنة من حديث أبي بكر بن عياش (عن ابن مسعود) وقال غريب غير محفوظ وأبو بكر بن عياش كثير الغلط انتهى

(ثلاثة) من الأشياء (يحبها الله عز وجل) يثيب فاعلمها ويرضاها (تعجيل الفطر) أي تعجيل الصائم الفطر إذا تحقق الغروب (وتأخير السحور) إلى آخر الليل ما لم يوقع الأخير في شك (وضرب اليدين إحداهما بالآخرى في الصلاة) (طب) وكذا الديلمي (عن يعلى بن مرة) قال الهيثمي وفيه عمر بن عبد الله بن يعلى وهو ضعيف

(ثلاثة يدعون الله عز وجل فلا يستجاب لهم رجل كانت تحته امرأة سميت الخلق) بالضم (فلم يطلقها) فإذا دعى عليها لا يستجيب له لأنه المذهب نفسه بنعاشرتها وهو في سعة من فراقها (ورجل كان له علي رجل فلم يشهد عليه) فأنكره فإذا دعى لا يستجيب له لأنه المفطر المتعصر بعدم امتثال قوله تعالى وأشهدوا شهيدين من رجالكم (ورجل آتى سيفها) أي محجوراً عليه بسفه (ماله) أي شيئاً من ماله مع عليه بالحجر عليه فإذا دعى عليه لا يستجيب له لأنه المضاع لماله فلا عذر له (وقد قال الله تعالى : ولا تؤتوا السفهاء أموالكم<sup>(١)</sup>) (ك) في التفسير (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم على شرطهما ولم يخرجاه لأن الجمهور روي عن شعبة موقوفا ورفع معاذته انتهى وأقره الذهبي في التلخيص لكنه في المذهب قال هو مع نكارتة لإسناده نظيف

(ثلاثة يضحك الله إليهم) أي يرضى عليهم ويلطف بهم قالوا الضحك منه تعالى محمول على غاية الرضى والرافة والدنو والقرب كأنه قيل إنه تعالى يرضى عنهم ويدنو إليهم برأفته ورحمته قال الطبري ويجوز أن يضمن الضحك معنى النظر ويعدى تعديته بإلى فالمعنى أنه تعالى ينظر إليهم ضاحكاً راضياً عنهم متعاطفاً عليهم لأن الملك إذا نظر إلى بعض رعيته بعين الرضى لا يدع من الإناعام والإكرام شيئاً إلا فاعله في حقهم وفي عكسه لا يكلمهم ولا ينظر إليهم ولا يركبهم على الوجه (١) قال البيضاوي هي الأولياء عن أن يؤتوا الذين لا رشد لهم أموالهم فيضيعوها وإنما أضاف الأموال

إلى الأولياء لأنها في تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملائكة الآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل نهي لكل أحد إلى ماخوله الله من المال فيعطى امرأته وأولاده ثم ينظر إلى أيديهم وإنما سماهم سفهاء استخفافاً بعقلهم وهو أوفق لقوله «التي جعل الله لكم قياماً أي تقومون بها وتنتفعون وعلى الأول أول بأنها التي من جنس ما جعل الله لكم قياماً



صَفُّوا لِلْقِتَالِ - (حم ع) عن أبي سعيد - (صح)

٣٥٥٦ - ثَلَاثَةٌ يَظْلَهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : النَّاجِرُ الْأَمِينُ ، وَالْإِمَامُ الْمُقْتَصِدُ ، وَرَاعِي الشَّمْسِ

بِالنَّهَارِ - (ك) في تاريخه (فر) عن أبي هريرة - (ح)

٣٥٥٧ - ثَلَاثَةٌ يَهْلِكُونَ عِنْدَ الْحِسَابِ جَوَادٌ ، وَشَجَاعٌ ، وَعَالِمٌ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٣٥٨ - ثَلَاثُونَ خِلَافَةُ نَبْوَةٍ ، وَثَلَاثُونَ خِلَافَةُ مَمْلُوكٍ ، وَثَلَاثُونَ تَجْبِرُ ، وَلَا خَيْرَ فِيهَا وَرَاءَ ذَلِكَ - يعقوب

ابن سفيان في تاريخه عن معاذ

٣٥٥٩ - ثَمَانِيَةٌ أَبْغَضُ خَلِيقَةِ اللَّهِ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : السَّقَّارُونَ - وَهُمْ الْكَذَّابُونَ - وَالْخِيَالُونَ - وَهُمْ

الْمُسْتَكْبِرُونَ - وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْبَغْضَاءَ لِأَخْوَانِهِمْ فِي صُدُورِهِمْ ، فَإِذَا لَقَوْهُمْ تَخَفُّوا لَهُمْ ، وَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا

الْأَوَّلُ يَضْحَكُ مُسْتَعَارًا لِلرَّضَى عَلَى سَبِيلِ التَّبَعِيَّةِ وَالْقَرِينَةِ الصَّارِفَةِ نِسْبَةَ الضَّحِكِ إِلَى مَنْ هُوَ مُتَعَالٍ عَنْ صِفَاتِ الْخَلْقِ (الرجل إذا) إذا متمحض للظرفية وهو بدل من الرجل والرجل موصوف أي رجال ثلاثة يضحك الله منهم وقت قيام الرجل بالليل فوضع الظرف مقام الرجل مبالغة على منوال قولهم أخطب ما يكون الأمير قائماً أي أخطب أوقاته والاختطية ليست الأوقات وإنما هي الأمير (قام من الليل يصلي) النافلة وهو التهجيد (والقوم إذا صفوا للصلاة) وسووا صفوفهم على سمت واحد كما أمرهم به في حديث آخر (والقوم) أي المسلمون (إذا صفوا للقتال) أي لقتال الكفار بقصد إعلاء كلمة الله قال الطبري قدم قيام الليل على صف الصلاة وآخر صف القتال إمامتاً لا فإن محاربة النفس التي هي أعدى عدو لله أشق من محاربة عدوك الذي هو الشيطان ومحاربة الشيطان أصعب من محاربة أعداء الدين أو ترقياً فإن محاربة من يليك أقدم والأخذ بالأصعب فالأصعب أخرى وأولى من أخذ الأصعب ثم الأسهل (حم ع عن أبي سعيد) ورواه ابن ماجه في باب ما أنكرت الجهمية من حديث أبي سعيد مع بعض خلف لفظي

(ثلاثة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله الناجر الأمين والإمام المقتصد وراعي الشمس بالنهار) يعني المؤذن ويظهر أن هذا في محاسب لا يأخذ على أذانه أجراً (ك في تاريخه فر عن أبي هريرة) وفيه جماعة بجاهيل

(ثلاثة يهلكون عند الحساب) يوم القيامة (جواد) بالتخفيف أي إنسان (كثير الجود) أعطى لغير الله (وشجاع) قاتل لغير إعلاء كلمة الله (وعالم) لم يعمل بعلمه وفيه إثبات الحساب والعذاب (ك عن أبي هريرة)

(ثلاثون) أي من السنين (خلافة نبوة) بالإضافة (وثلاثون خلافة وملك وثلاثون تجبر ولا خير فيما وراء ذلك) من السنين (يعقوب بن سفيان في تاريخه) ولفظ رواية الطبراني جبروت وكذا ابن عساكر في تاريخه (عن معاذ) بن جبل ظاهر ضنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز في دياجة كتابه وهو عجيب فقد رواه الطبراني عن معاذ أيضاً وكذا الديلمي قال الهيثمي عقب عزوه للطبراني وفيه مطر بن العلاء الرمي لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(ثمانية) من الناس (أبغض خليفة الله إليه يوم القيامة) قيل ومن هم يارسول الله قال (السقارون) بسين أو صاد مهملتين وقاف مشددة (وهم الكذابون) وفسره في خبر آخر بأنهم نشء يكون في آخر الزمان تحييتهم إذا التقوا التلاعن وإليه يميل كلام أهل اللغة (والخيالون) بخاء معجمة وشد التحتية (وهم المستكبرون والذين يكتمون البغضاء لإخوانهم) في الإسلام (في صدورهم) أي قلوبهم (فإذا رأوهم ولقوهم تخلفوا لهم) بمثناة فوقية وخاء معجمة مفتوحين ولام



إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَأَوْ بَطَاءً وَإِذَا دُعُوا إِلَى الشَّيْطَانِ وَأَمْرِهِ كَانُوا سَرَاعًا، وَالَّذِينَ لَا شَفَّ مِمَّ طَمَعٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا اسْتَحْلَوْهُ بِأَيْمَانِهِمْ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ ذَلِكَ حَقٌّ، وَالْمُشَاقُونَ بِالْمَيْمَةِ، وَالْمُفْرَقُونَ بَيْنَ الْأَحْبَةِ وَالْبَاغُونَ الْبَرَاءَةَ الدَّحْضَةَ، أُولَئِكَ يَقْذِرُهُمُ الرَّحْمَنُ عَزَّ وَجَلَّ - أَبُو الشَّيْخِ فِي التَّوْبِيخِ، وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنِ الْوُضَيْنِ بْنِ عَطَاءٍ مَرْسَلًا - (ح)

٣٥٦٠ - ثَمَنُ الْجَنَّةِ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» - (عَد) وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَنَسٍ، عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ

الْحَسَنِ مَرْسَلًا - (ص)

٣٥٦١ - ثَمَنُ الْخَمْرِ حَرَامٌ، وَمَهْرُ الْبَغْيِ حَرَامٌ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ حَرَامٌ، وَالْكُوبَةُ حَرَامٌ. وَإِنْ أَتَاكَ صَاحِبُ

الْكَلْبِ يَلْتَمِسُ ثَمَنَهُ فَأَمَّا يَدِيهِ تَرَابًا، وَالْخَمْرُ وَالْمَيْسَرُ حَرَامٌ، وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ - (حَم) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ص)

مفتوحة شديدة وقاف أى أظهروا من خلقهم خلاف ما في طوبيتهم (والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله أى إلى طاعتهم (كانوا بطاء) بكسر الموحدة والمد بضبطه (وإذا دعوا إلى الشيطان وأمره) من اللهو والمماصى (كانوا سراعاً) تثليث السين المهملة (والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا إلا استحلوا بآيمانهم وإن لم يكن لهم ذلك بحق والمشاقون) بين الناس (بالميمية) ليفسدوا بينهم (والمفروقون بين الأحبة) بالفتن ونحوها (والباغون البراءة) أى الطالبون (الدحض) بالتحريك فى المصباح دحض الرجل زلق (أولئك يقذروهم الرحمن عز وجل) أى يكره فعالمهم (أبو الشيخ فى) كتاب (التوبيخ وابن عساكر) فى التاريخ (عن الوضين بن عطاء مرسلًا) هو الخزاعى الدمشقى قال الذهبى ثقة وبعضهم يضعفه مات سنة تسع وأربعين ومائة

(ثمن الجنة لا إله إلا الله) أى قولها باللسان مع إذعان القلب وتصديقه فمن قالها كذلك استحق دخولها زاد الدليل فى روايته وثنى النعمة الحمد لله نال الحرالى والثنى ما لا ينتفع بعينه حتى يصرف إلى غيره من الاعراض (عد وابن مردويه) فى التفسير (عن أنس) بن مالك ورواه عنه الدبلى أيضا (عبد بن حميد فى تفسيره عن الحسن) الهمرى (مرسلًا) قال الدبلى وفى الباب ابن عباس وغيره

(ثمن الخمر حرام) فلا يصح بيعه ولا يحل ثمنه ولا قيمة على متلفه قال البغوى فلو أراق خمر ذى أو قتل خنزيره فلا غرامة عليه لأنه لا ثمن لهما فى حق الدين وفى تحريم بيعه دليل على تحريم بيع الأعيان النجسة وإن انتفع بها فى الضرورة كالزبل (ومهر البغى حرام) أى ما تعطاه الزانية على الزنا بها حرام لا يحل لها تناوله وإن كان الزانى إنما أعطاه عن طيب قلب (وثنى الكلب حرام) لنجاسة عينه وعدم صحة بيعه ولو معلماً عند الشافعية وخص الحنفية : المنع بغيره وعن مالك فيه روايتان (والكوبة حرام) بضم فسكون طبل ضيق الوسط واسع الطرفين وبيعه باطل عند الشافعية وأخذ ثمنه أكل له بالباطل ونهيه على تحريم بيع جميع آلات اللهو كطابور ومزمار لكن إذا غبرت عن حالها جاز بيعها (وإن أتاك صاحب الكلب يلمس ثمنه فأما لا يديه تراباً) كناية عن منعه وردة خائباً والخمر (والميسر حرام وكل مسكر حرام) قال الحكيم اعلم أن الخمر اسم لازم لجميع أنواع الاشراب ولو لم يكن كذلك لم يقل كل ثم بين أن علامة الخمر كل شئ أسكر والمسكر هو مفعول للسكر والسكر سد العقل ومنه يقال لسد الهر سكرًا ومنه قوله لا تناسكت أبصارنا أى سدت فالخمر اسم فيه صفة الفعل الذى يظهر منه الفساد لأنه يخمر الفؤاد أى يغطيه ويحول بينه وبين سماع العقل فكل شراب فيه هذه الصفة فقد لزمه اسم التحريم (حم)



٣٥٦٢ - ثَمَنُ الْقَيْنَةِ سَحَتْ، وَغَنَّاؤُهَا حَرَامٌ، وَالنَّظَرُ إِلَيْهَا حَرَامٌ، وَثَمَنُهَا مِثْلُ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ سَحَتْ، وَمَنْ نَبَتَ لَحْمَهُ عَلَى السَّحْتِ فَلَنَارُ أَوَّلَى بِهِ - (طب) عن عمر - (ض)

٣٥٦٣ - ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ، وَمَهْرُ الْبَغِيِّ خَبِيثٌ، وَكَسْبُ الْحِجَامِ خَبِيثٌ - (حم م د ت) عن رافع ابن خديج - (صح)

٣٥٦٤ - ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ، وَهُوَ أَخْبَثُ مِنْهُ - (ك) عن ابن عباس - (ح)

عن ابن عباس) ورواه أيضا الطيالسي والدليلي وغيرهما ورواه عنه الدارقطني، وقال الغرياني في مختصره وفيه يزيد ابن محمد عن أبيه لم أجدهما .

(ثمن القينة) الأمة غنت أولا كما في الصحاح من التقيين وهو التزين سميت به لأنها تزين البيت قال البيضاوي وهنا أريد بها المغنية لإذلا وجه الحرمه ثمن غيرها (سحت) بضم فسكون أي حرام سمي به لأنه يسحت البركة أي يذهبها (وغناؤها حرام) أي استماعه<sup>(١)</sup> (والنظر إليها حرام وثمنها مثل ثمن الكلب) قال البيضاوي التحريم مقصور على البيع والشراء لاجل التفخيم وحرمة ثمنها يدل على فساد بيعها لكن الجمهور صححوه وأولوا الحديث بأن أخذ الثمن عليهن حرام كأخذ ثمن العنب من الخمار لأنه إغانة وتوسل لمحرم لأن البيع باطل (وثمن الكلب سحت) ومن نبت لحمه على السحت) بتناوله أثمان شيء من هؤلاء أو غيرها قال في النهاية السحت الحرام الذي لا يحل كسبه لأنه يسحت البركة أي يذهبها والسحت الرشوة في الحكم (فالنار) أي نار جهنم (أولى به) لأن الخبيث للخبيث فأسند ما ذكر إلى اللحم لا إلى صاحبه إشعارا بالغلبة وأنه حيث لا يصلح لدار الطيبين التي هي الجنة بل لدار الخبيثين التي هي النار هذا على ظاهر الاستحقاق أما إذا تاب الله عليه أو غفر له بغير توبة أو أرضى خصمه أو نالته شفاعته شفيح فهو خارج من هذا الوعيد (طب عن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الدليلي أيضا قال الذهبي والخبر منسك .

(ثمن الكلب خبيث) فيبطل بيعه عند الشافعي وأخذ ثمنه أكل له بالباطل أو ردى دنيء فيصح بيعه عند الحنفية قالوا الخبيث كما يستعمل في الحرام يستعمل في الردى دنيء (ومهر البغي) أجرة الزانية فعيل من البغاء وهو صفة لمؤنث ولذلك سقطت التاء (خبيث) أي حرام اجماعا لأن بذل العوض في الزنا ذريعة إلى التوصل إليه فيكون في التحريم مثله (وكسب الحجام خبيث) أي مكرره لداءه ولا يحرم لأن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه أجره ولو كان حراما لم يعطه قال الخطاطي قد يجمع الكلام بين القرآن في اللفظ ويفرق بينهما في المعنى بالآغراض والمآصد قال الفاضل: الخبيث في الأصل ما يكره لرداءته وخسته ويستعمل للحرام من حيث كرهه الشارع واسترداه كما يستعمل الطيب للحلال قال تعالى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب أي الحرام بالحلال والردى من المال قال سبحانه وتعالى «ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون» أي الدنيء من المال ولما كان مهر الزانية وهو ما تأخذه عوضا عن الزنا حرام كان الخبيث المسند إليه بمعنى الحرام وكسب الحجام لما لم يكن حراما لأنه عليه الصلاة والسلام احتجم وأعطى الحجام أجرته كان المراد من المسند إليه المعنى الثاني وأما الأول فبني على صحة بيع الكلب فن صححه كالحنفية فسرده بالدناءة ومن لم يصححه كأصحابنا فسرده بأنه حرام قال عياض وليس المراد بالحجام المزين بل من يخرج الدم (حم م د ت) كلهم في البيع (عن رافع بن خديج) ولم يخرج البخاري .

(ثمن الكلب خبيث وهو) أي الكلب (أخبث منه) أي أشد خبثا لنجاسة عينه وأوردته على ما تقرر عن المذاهب

(١) حيث خيف منه فتنة، وفي شرح الهجة لشيخ الإسلام زكريا وفي شرائه مغنية - بالغين - تساوى ألفا بلا غناء وجوه نالها إن قصد الغناء بطل والا فلا والأصح في الروضة صحته مطلقا واعتمده الرملي :



٣٥٦٥ - ثَنْتَانِ لَا تُرَدَّانِ : الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ ، وَعِنْدَ الْبَاسِ حِينَ يَلْتَحِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - ( د ح ب ك ) عن سهل ابن سعد - ( صح )

٣٥٦٦ - ثَنْتَانِ مَا تُرَدَّانِ : الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ ، وَتَحْتَ الْمَخَارِ - ( ك ) عنه - ( ح )

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣٣٦٧ - الثَّالِثُ مَلْعُونٌ ، يَعْنِي عَلَى الدَّابَّةِ - ( طب ) عن المهاجر بن قنفذ - ( ح )

٣٥٦٨ - الثَّلَاثُ وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ - ( حم ق ن ه ) عن ابن عباس - ( صح )

( ك ) من حديث يوسف بن خالد السمطي عن الضحاك عن عكرمة ( عن ابن عباس ) قال أعيى الحاكم وبوسف وإه خرجته لشدة الحاجة إليه اه فعزوا المصنف الحديث لخرجه وسكوته عما عتبه به من بيان علته من سوء الصنيع ورواه عنه البيهقي في سننه وقال يوسف غيره أوثق منه فقال الذهبي عليه بل هو وإه جدا ،

( ثَنْتَانِ ) أى دعوتان ( لا تُرَدَّانِ ) وفي رواية لأبي داود قلها تردان ( الدعاء عند النداء ) أى عند حضور النداء أى الأذان وفي رواية حين تقام الصلاة ( وعند البأس ) بهمة بعد الباء بمعنى الصف في سبيل الله للقتال كما في رواية ( حتى يلحم بعضهم بعضا ) بجاء مهملة مكسورة وأوله مضمر أى حين يلتحم الحرب بينهم ويلزم بعضهم بعضا وفي رواية بالجيم والإلجام إدخال الشئ في الشئ ( د ) في الجهاد ( ح ب ك ) عن سهل بن سعد ( قال في الأذكار ) سننه صحيح لكن قال الصدر المناوى رضى الله عنه فيه موسى بن يعقوب الزمعي روى له أصحاب السنن قال النسائي ليس بقوى وثقه ابن معين قال الذهبي صويلح فيه لين وقال الحاكم تفرد به موسى وله شواهد

( ثَنْتَانِ مَا ) في رواية لا ( تردان الدعاء عند النداء ) يعنى الأذان للصلاة ( وتحت المطر ) أى ودعاء من هو تحت المطر لا يرد أو قلها يرد فانه وقت نزول الرحمة لاسيما أول قطر السنة والكلام في دعاء متوفر الشروط والآركان والآداب ( ك عنه ) ثم قال تفرد به موسى المذكور قيا قبله وله شواهد اه . قال الذهبي قلت لم يتفرد به

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

( الثالث ) أى الإنسان الذى ركب على البهيمة وعليها اثنان فكان هو الثالث وكانت لا تطيق ذلك ( ملعون ) أى مطرود عن منازل الأبرار يطهر بالنار فقوله ( يعنى على الدابة ) مدوح من كلام الراوى لا من تمة الحديث فلو بينه المصنف لكان أولى ثم إنه إنما قال ذلك في ثلاثة أقبلوا من سفر على هذه الهيئة فالكلام في ثلاثة مخصوصة ودابة معينة فلا يلزم منه حرمة ركوب أى ثلاثة كانوا على أى دابة كانت فلو كانت تطيق الدابة حمل ثلاثة أو أكثر لقوتها أو خفة راكبها أو قصر المسافة جاز كما ذكره النووى وغيره أنه مذهبا ومذهب الكافة وحكاية عياض عن البعض منعه فاسد ثم إنى أقول قد ذكر الفقهاء أن للسيد أن يكلف عبده في بعض الأحيان مالا يطيقه إلا بمشقة وأن الممنوع أن يكلفه على الدوام مالا يطيقه على الدوام فقياسه هنا كذلك ولم أر من تعرض له ( طب عن المهاجر ) بضم الميم وفتح الهاء وبالجيم ( بن قنفذ ) بضم القاف والفاء بينهما نون ساكنة بن عمير بن جذعان بضم الجيم وسكون المعجمة التيمى صحابى أسلم يوم الفتح ثم مات بالبصرة قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة على بعير فذكره . قال الهيثمى رجاله ثقات اه . وأورده ابن الجوزى في الموضوعات فلم يصب

( الثالث ) بالرفع فاعل فعل محذوف أى يكفئك ياسعد الثالث أو خبر مبتدأ محذوف أى المشروع الثالث أو مبتدأ



٣٣٦٩ - الثلث والثلث كثير، إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتسكفون الناس،

وإنك أن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها، حتى ما تجمع في في امرأتك - مالك (حم ق ٤)  
عن سعد - (صح)

٣٥٧٠ - الثوم، والبصل والكراث من سك إبليس - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

خبره محذوف أى الثلث كافيك وبالنصب على الاغراء أو بفعل مضمر أى أعط الثلث (والثلث كثير) بموحدة أو بثلاثة شك الراوى والاكثر المثلثة أى هو كثير بالنسبة لما دونه في الوصية وهذا مسوق لبيان الجواز بالثلث وأن الاولى أن ينقص عنه أو هو بيان لكون التصديق بالثلث أكمل أى أكثر أجراً والاول هو المتبادر الى الفهم ومن ثم ذهب الشافعى الى أنه يسن النقص عن الثلث إن كان ورثته فقراء وقد أجمعوا على جواز الوصية بالثلث وكذا بأكثر إن أجازها الورثة (حم ق ن ه عن ابن عباس) قال: قال سعد في مرضه للنبي صلى الله عليه وسلم أتصدق بثنى مالى؟ قال لا. قال فالشطر؟ قال لا. قال فالثلث؟ فذكره

(الثلث) يأسعد بن أبى رفاع (والثلث كثير) في الوصية (إنك إن تذر) بذال معجمة تترك وفي رواية البخارى تدع (ورثتك أغنياء خير) وروى بفتح همزة أن على النعيل أى لأن تذر فحله جر أو هو مبتدأ فحله رفع وخبره خير وبكسرها على الشرط وجوابها جملة (من أن تذرهم عالة) أى فقراء جمع عائل وهو الفقير والفعل منه عال يعيل إذا افتقر يتسكفون الناس) يطردون الصدقة من أكف الناس أو يسألونهم بأكفهم وزاد في رواية ما فى أيديهم أعطوهم أو منعوهم ثم عطف على قوله «إنك إن تذر» ما هو صلة للنهى عن الوصية بأكثر من الثلث فقال (وإنك أن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله) أى ذاته لا للراء والسمعة (إلا أجرت) بضم الهمزة مبنيًا للمفعول (بها) أى عليها (حتى ما تجعل) أى الذى تجعله (فى فى امرأتك) أى إلا أجرت بالنفقة التى تبتغي بها وجه الله حتى بالشئ الذى يجعله فى فى امرأتك فما اسم موصول وحتى عاطفة وقول الزركشى كان بطل تجمل برفع اللام وما كافة كفت حتى عن عملها رده فى مصابيح الحامع بأنه لا معنى للتركيب حينئذ إن تأملت فالأجود ما ذكر وفيه كالذى قبله إباحة جمع المال وحث على صلة الرحم وندب الإنفاق فى القرب وأن الواجب يزداد أجره بالية وأن ثواب الإنفاق مشروط بصحة النية وابتغاء وجه الله قال ابن دقيق العيد وهذا عسر إذا عارضه مقتضى الشهوة فإن ذلك لا يحصل الغرض من الثواب حتى يبتغى به وجه الله ويشق تخليص هذا المقصود مما يشوبه قال وقد يدل على أن الواجبات إذا أديت على قصد الواجب ابتغاء وجه الله أثيب عليها فإن قوله حتى ما تجعله فى فى امرأتك لا تخصيص له بغير الواجب وحتى هنا تقتضى المبالغة فى تحصيل هذا الاجر بالنسبة للمعنى (مالك حم ق ٤) فى الوصية (عن سعد) بن أبى وقاص قال جاءنى المصطفى صلى الله عليه وسلم يعزنى عام حجة الوداع من وجه اشتد بى فقلت يا رسول الله إني قد بلغنى من الوجع ماترى وأنا ذومال ولا يرثنى إلا ابنتى فأأصدق بثنى مالى قال لا قالت فالشطر قال لا قلت فالثلث فذكره ورواه عنه الشافعى رضى الله تعالى عنه أيضاً.

(الثوم والبصل والكراث من سك إبليس) بسين هملة مضمومة وكاف مشددة طيب معروف وهو عربى والمراد أن هذا طيبه الذى يحب ريحه ويميل إليه (طب) وكذا الديلى (عن أبى أمامة) قال الهيثمى فيه رجل يقال له أبو سعيد روى عن أبى غالب وعنه عبد العزيز بن عبد الصمد ولم أجده من ترجمه.



٣٥٧١ - الثيب أحق بنفسها من وليها ، والبكر يستأذنها أبوها في نفسها ، وإذنها صماتها - ( م د ن ) عن ابن عباس - ( صح )

٣٥٧٢ - الثيب تعرب عن نفسها ، والبكر رضاها صمتها - ( حم ه ) عن عميرة الكندي - ( صح )

## حرف الجيم

٣٦٧٣ - جاءني جبريل فقال : يا محمد ، إذا توضأت فأنضح - ( ت ه ) عن أبي هريرة - ( ح )

( الثيب أحق بنفسها من وليها ) في الإذن بمعنى أنه لا يزوجهما حتى تأذن له بالطلاق لأنها أحق منه بالعقد كأن أوله الحنفية لأن ذلك ترده الأخبار الصحاح المفيدة لاشتراط الولي تكبر لأنكاح إلى بولي وأحق المشاركة أي لها في نفسها حق ولو لها حق وحققها أكد ( والبكر ) أي البالغ ( يستأذنها أبوها ) يعني وليها أبا كان أو جداً وإن علا ندباً عند الشافعية ووجودها عند الحنفية ( في نفسها ) يعني في تزويجها ( وإذنها صماتها ) بضم الصاد أي سكوتها زاد البيهقي وربما قال وصماتها إقرارها وهذا حجة لمن أجبر البكر البالغ والمخالف زعم أن الدلالة منه بطريق المنهوم وفي كونه حجة خلفه وبتقديره فالمنهوم لا عمر له فيحمل علي غير البالغ حم د ن عن ابن عباس ) وظاهره أنه ليس في أحد السجدين وهو ذهول فإنه في صحيح مسلم بلفظه .

( الثيب تعرب ) أي تبين وتشكل قال الزمخشري الإعراب والتعريب الإبانة يقال أعرب عنه لسانه وعرب عنه ( عن نفسها ) لزوال حيائها بممارسة الرجال فيحتاج الولي إلى صريح إذنها في العقد فإذا لم تصرح فزوجها فهو باطل مطلقاً عند الشافعي وجعله أبو حنيفة موقوفاً على الإجازة ( والبكر رضاها صمتها ) أي سكوتها فالثيب البالغ لا يزوجه الأب ولا غيره إلا برضاها نظماً اتفاقاً إلا من شذ والبكر الصغيرة يزوجهما أبوها اتفاقاً إلا من شذ وفي الثيب غير البالغ قال أبو حنيفة ومالك يزوجهما أبوها كالبكر وقال الشافعي لا والبكر البالغ يزوجهما أبوها وكذا غيره من الأولياء واختلف في استئمارها والحديث دال على أنه لا إيجاب للأب عليها لو امتنعت وألحق الشافعي الجد بالأب وقال أبو حنيفة يزوج الثيب الصغيرة كل ولي فإذا بلغت فلها الخيار وقال أحمد إذا بلغت تسعاً وعن مالك يلحق بالأب وصيه دون بقية الأولياء والحديث مسوق لاشتراط رضی المزدوجة بكراً أو ثيباً صغيرة أو كبيرة لكن يستثنى الصغيرة من حيث المعنى لإلغاء عبارتها ( حم ه عن عميرة ) بفتح العين المهملة بن جابر ( الكندي ) بكسر الكاف وسكون النون نسبة إلى كندة قبيلة كبيرة مشهورة من اليمن قال الذهبي صحابي قال الديلمي وفي الباب عمر وعائشة رضی الله عنهما .

## حرف الجيم

( جاءني جبريل ) أي على هيئة من الهيئات المارة فقد سبق أنه كان يأتيه على كيفيات ( فقال يا محمد إذا توضأت ) وضوء الصلاة ( فأنضح ) أي رش الفرج والإزار الذي يليه بماء قليل بعد الوضوء لنفي الوسواس أو رشه بالماء بعد الاستنجاء لينتف ذلك أو استنج بالماء أو صب الماء على العضو ولا تقتصر على مسحه فإنه لا يجزئ والأول كما قال النووي هو قول الجمهور وهو كما قال ابن سيد الناس الأرجح ويؤيده ما صح أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ نضح فرجه بالماء ( ت ) في الطهارة ( ه ) من حديث الحسن بن علي الهاشمي عن الأعرج ( عن أبي هريرة ) ظاهر صنيع المصنف أن الترمذي اقتصر على تخريجهم فلم يعقبه بقادح والأمر بخلافه بل عقبه بقوله حديث غريب سمعت محمداً يعني البخاري يقول الحسن بن علي الهاشمي منكر الحديث اه وقال العقيلي لا يتابع على ما حدث به وقال الدارقطني ضعيف



- ٣٥٧٤ - جَارُ الدَّارِ أَحَقُّ بِدَارِ الْجَارِ - (ن ع حب) عن أنس (حم دت) عن سمرة - (صح)  
 ٣٥٧٥ - جَارُ الدَّارِ أَحَقُّ بِالشُّفْعَةِ - (طب) عن سمرة  
 ٣٥٧٦ - جَارُ الدَّارِ أَحَقُّ بِالدَّارِ مِنْ غَيْرِهِ - ابن سعد عن الشريد بن سويد - (ض)  
 ٣٥٧٧ - جَالِسُوا الْكِبَرَاءَ . وَسَائِلُوا الْعُلَمَاءَ ، وَخَالَطُوا الْحُكَمَاءَ - (طب) عن أبي جحيفة - (صح)

بمرة وقال ابن الجوزي في العلل حديث باطل اه .

(جار الدار أحق بدار الجار) فللجار إذا باع جاره داره أن يأخذها بالشفعة وعليه الحنفية وتأوله الشافعية وفيه نوع من البديع يسمى العكس والتبديل وهو تقديم جزء على جزء ثم تأخير المقدم وتقديم المؤخر نحو كلام السيد سيد الكلام (ن ع حب عن أنس) بن مالك (حم دت عن سمرة) بن جندب قال الترمذي حسن صحيح اه قال مغلطاي فيما كتبه على الترمذي قال ابن حزم قال ابن حبان والدار قطي أخطأ الترمذي إنما هو موقوف على الحسن اه (جار الدار أحق بالشفعة) أي مقدم على الأخذ بها على غيره وهذا من أدلة من أثبت الشفعة للجار كالحنفية والبخالفين عنه أجوبة شهيرة (طب عن سمرة) بن جندب وضعفه الهيثمي وغيره

(جار الدار أحق بالدار من غيره) أي إذا باعها جاره (ابن سعد) في الطبقات (عن الشريد بن سويد) الثقي قيل هو من حضر موت خالف ثقفاً شهد الحديبية

(جالسوا) في رواية جالس بالافراد فيه وفيما بعده (الكبراء) الشيوخ الذين لهم التجارب وقد سكنت حديثهم وذابت خفتهم لتأدبوا بأدابهم وتخلقوا بأخلاقهم أو أراد من له رتبة في الدين وإن صغر سنه وكبير الحال من جمع علم الورثة إلى علم الدراسة وعلم الأحكام إلى علم الإلهام وقال بعضهم بجلسة الصالحين هي الإكسبر للقلوب ييقن لكن لا يشترط ظهور الاثر حالا وسيظهر بصحبته بعد حين وحسبك بصحبته إضافة التشريف والاختصاص وفي قواعد زروق الولى إذا أراد أغنى ومنه قول الناس خاطرى أن أكون على بالك لعل الله ينظر إلى فيما أنا فيه قال وأكثرهم في البداية يسرع أثر مقاصدهم في الوجود لاشتغالهم بما يعرض بخلافه في النهاية لاشتغال قلوبهم بالله تعالى قال العارف ابن عربي والمأثور بمجالستهم من الشيوخ هم العارفون بالكتاب والسنة القائلون بها في ظواهرهم المتحققون بها في بواطنهم يراعون حدود الله ويوفون بعهده ويقومون بمراسم الشريعة وهم الذين إذا رؤوا ذكر الله أما من ليس لهم في الظاهر ذلك التحفظ فنسلم لهم أحرارهم ولا يصحون ولو ظهر عليهم من خرق العوائد ما عسى أن يظهر فلا يعول عليه مع سوء أدبه مع الشرع وهل للبريد أن يجالس غير شيخه فيه خلاف قال بعضهم نعم إذا ظهر للبريد أن الشيخ الآخر من يقتدى به فله ذلك وقال آخرون لا كما لا يكون المكلف بين رسولين مختلفي الشرائع والمرأة بين زوجين وهذا إذا كان مرید تربية فإن كان يريد صحة البركة فلا مانع من الجمع لأنه ليس تحت حكمهم لكن لا يجيء منه رجل في الطريق اه . وقال رجل للعارف يا قوت العرش ما بال سوس القول يخرج صحباً إذا دش وسوس القمح يخرج ميتاً مطحوناً فقال لأن الأول جالس الأكابر فحفظوه والثاني صحب الأصاغر فطعن معهم ولم يقدر على حمايته قال العارف المرصفي وإذا كان من يجالس أكابر الأولياء يحفظ من الآفات فكيف من يجالس رب الأرض والسماوات (تنبيه) قال بعض الصوفية ينبغي لمن يخدم كبيراً كاملاً ثم فقده أن لا يصحب إلا من هو أكمل منه وإلا جعل محبته مع الله قال رجل للعارف التستري أريد أحسبك قال إذا مات أحدنا من يصحبه الثاني قال



- ٣٥٧٨ - جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّنَّيْكُمْ - (حم دن حب ك) عن أنس (ص)  
 ٣٥٧٩ - جَبَلُ الْخَلِيلِ مُقَدَّسٌ وَإِنَّ الْفِتْنَةَ لَمَّا ظَهَرَتْ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى أَنْبِيَائِهِمْ أَنْ  
 يَفِرُّوا بِدِينِهِمْ إِلَى جَبَلِ الْخَلِيلِ - ابن عساكر عن الوضين بن عطاء مرسل - (ض)  
 ٣٥٨٠ - جَبَلَتِ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا ، وَبُغِضَ مَنْ أَسَاءَ إِلَيْهَا - (عد حل هب) عن

الله تعالى قال اصحبه الآن وجاء إليه رجل يبكي فقال مايسيك قال مات أستاذي قال مالك اتخذت أستاذا يموت  
 (وسائل العلماء) العاملين عما يعرض لكم من الأحكام ومن كان بالصفة المقررة فهو من كبراء زمانه وعلماؤه وأنه  
 فيجب أن يحالس بالتوقير والاحترام ويسائل بالتبجيل والإعظام وذم الجوارح ومراقبة الخواطر (وخالطوا) في  
 رواية خالوا (الحكام) أى اختلطوا بهم في كل وقت فإنيهم المصيبون في أقوالهم المتقنون لأفعالهم المحفوظون في أحوالهم  
 ففي مداخلتهم تهذيب للأخلاق وفي النص على مساءلة العلماء تنبيه على إيجاب تقديم العلم على العمل ولم يوقت إيداناً  
 بملازمة السؤال إلى الترحال من دار الزوال فكأنه قال كن متعلماً أبداً إذا أطلق العلماء فالمراد العارفون بالحلل والحرام  
 وغيرهم يعرفه أو يضاف كعلم الكلام فكأنه حث على تعلم الفقه لعموم البلوى ومس الحاجة (تنبيه) قال الراغب قال بعض الحكماء  
 بحالسة العلماء ترغيب في الثواب وبحالسة الحكماء تقربك من الحمد وتبعدك من الذم وبحالسة الكبراء تزهدك فيما عدا فضل الله الباري  
 تعالى وقال بعضهم إذا جالست أهل الدنيا فحاضرهم برفع الهمة عما بأيديهم مع تحقير هارتعظيم الآخرة وأهل الآخرة فحاضرهم  
 بوعظ الكتاب والسنة وتعظيم دار البقاء وتحقير دار الفناء أو الملوك فبسيرة أهل العدل مع حفظ الأدب والعفاف أو العلماء  
 فبالروايات الصحيحة والأقوال المشهورة مع الإنصاف وعدم الجدال المظهر حب العلو عليهم أو الصوفية فيما يشهد لأحوالهم وقيم  
 حجتهم على المنكر عليهم مع أدب الباطن قبل الظاهر أو العارفين فيما شئت فإن لكل شيء عندهم وجه من وجوه المعرفة بشرط  
 عدم المزج وحفظ الأسرار سيما من الأشرار (تتمة) من أمثالهم طأ أعتاب العالمين تطأ رقاب العالمين (طب عن  
 أبي جحيفة) بالتصغير قال الهيثمي رواه الطبراني من طريقين أحدهما هذه والآخرى موقوفة وفيه عبد الملك بن حسين أبو مالك  
 النخعي ضعفه أبو زرعة والدارقطني وساق له من أكبر هذا منها

(جاهدوا) من المجاهدة مفاعلة من الجهد فتحا وضما وهو الإبلاغ في الطاعة والمشقة وكل من أتعب نفسه في ذات  
 الله تعالى فقد جاهد في سبيل الله لئكنه إذا أطلق عرفا لا يقع إلا على جهاد الكفار (المشركين) يعنى الكفار وخص  
 أهل الشرك لغلبتهم إذا ذاك (بأموالكم) أى في كل ما يحتاجه المسافر من سلاح ودواب وزاد (وأنفسكم) أى بالقتال  
 بالسلاح وفضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم (وأنفسكم) بالمسكافة عن الدين وهجو الكافرين فلا تداهم بالقول  
 بل جادلهم واغلب عليهم ولا يعارض ذلك مطلق انتهى عن سبب المشركين لئلا يسبوا المسلمين لحمله على البداء به  
 لا على من أجاب مقتصرا (حم دن حب ك) في الجهاد (عن أنس) بن مالك قال الخاتم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال  
 في الرياض بعد عزوه لأبي داود إسناد صحيح

(جبل الخليل) أى الجبل المعروف بإبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام (مقدس) أى مطهر (وأن الفتنة لما ظهرت  
 في بني إسرائيل أوحى الله إلى أنبيائهم) أى الأنبياء الذين كانوا في بني إسرائيل (أن يفروا بدنيهم إلى جبل الخليل)  
 فلامزية على ذلك من بين جميع الأجل فلا بأس بزيارته والتبرك به (ابن عساكر) في التاريخ (عن الوضين بن عطاء  
 مرسل) (جبلت القلوب) أى خلقت وطعت (على حب من أحسن إليها) بقول أو فعل (وبغض من أساء إليها) بذلك  
 لأن الآدمي مركب على طبائع شتى وأخلاق متباينة والشهوات فيه مركبة ومن رؤوس الشهوات نيل المنى وقضاء لوطر  
 فمن بلغ نفس غيره مرادها فلنفسه أقامها فإذا أحسن إليها صفت وصارت طوعا له وإلا فهي كالكره فاستبان أن الألفة



ابن مسعود (صح) (هب) وقفه - (ض)

٣٥٨١ - جَدُّوْا اِيْمَانَكُمْ، اَكْثَرُوْا مِنْ قَوْلِ «لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ» - (حم ك) عن أبي هريرة - (صح)

٣٥٨٢ - جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللهِ مِنْ اَهْلِ الْبَيْتِ ظَهَرَ لِبَطْنِ - (طب عد) عن علي - (ض)

لما تم ببر النفوس كأنها تقول شأني اللذات لا الطاعات فهل يبرني أحد حتى أحبه قال العارف ابن عطاء الله من أحسن اليك فقد استرقك بامتثاله ومن آذاك فقد اعتقك من رقى إحسانه وأخذ بعضهم من هذا الخبر <sup>(١)</sup> تأكد رد هدايا الكفار والفجار لأن قولها يميل القلب اليهم بالمحبة فهرانعم إن دعت إلى ذلك مصلحة دينية فلا بأس <sup>(٢)</sup> تنبيه لهذا الحديث قصة أخرج العسكري قيل للأعمش إن الحسن بن عمارة ولى القضاء فقال الأعمش يا عجبا من ظالم ولى المظالم مالمعائكين والمظالم فبلغ الحسن فقال على بمنديل وأثواب فوجه بها اليه فلما كان من الغد سئل الأعمش عنه فقال يخ يخ هذا الحسن بن عمارة زان العمل وما زانه فقيل له قلت بالأمس ماقلت واليوم تقول هذا فقال دع عنك هذا حدثني خيشمة عن ابن عمر عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال جبلت إلى آخره وفي رواية ذكر للأعمش ابن عمارة فقال بالأمس يطفف في المكيال والميزان واليوم ولى أمور المسلمين فلما كان جوف الليل بعث اليه ابن عمارة بصرة وتخت ثياب فلما أصبح أتني عليه وقال ما عرفته إلا من أهل العلم فقيل له في ذلك فقال دعوني منكم ثم ذكره (عد حل هب) وكذا أبو الشيخ وابن حبان في روضة العقلاء والخطيب في التاريخ وآخرون كلهم من طريق إسماعيل ابن أبان الخياط قال بلغ الحسن بن عمارة أن الأعمش وقع فيه فبعث اليه بكسوة فدحه فقيل له ذمته ثم مدحته فقال إن خيشمة حدثني (عن ابن مسعود) فذكره وأورده ابن الجوزي في الواحيات وقال لا يصح فإن إسماعيل الخياط بجروح قال أحمد كتبت عنه ثم وجدته حدث بأحاديث موضوعة فتركناه وقال يحيى هو كذاب وقال الشيخان والدارقطني متروك وقال ابن حبان يضع علي الثقات انتهى وفي لسان الميزان في ترجمة إسماعيل الخياط قال الأزدي هو كوفي زائغ وهو الذي روى حديث جبلت القلوب قال الأزدي هذا الحديث باطل انتهى (وصح هب وقفه) ابن مسعود وقال إنه المحفوظ وقال ابن عدى المعروف وقفه وتبعه الزركشي وقال السخاوى هو باطل مرفوعا وموقوفاً وقول البيهقي كان عدى الموقوف معروف عن الأعمش يحتاج إلى دليل فإنهما أورداه كذلك يستدفيه من اتهم بالكذب والوضع إلى هنا كلامه وأقول رأيت بخط ابن عبد الهادي في تذكرة قال مهنا سألت أحمد ويحيى عنه فقالا ليس له أصل وهو موضوع

(جَدُّوْا اِيْمَانَكُمْ) قيل يا رسول الله كيف تجدده قال (أكثرُوا من قول لا إله إلا الله) فإن المداومة عليها تجدد الإيمان في القلب وتلاؤه نوراً وتزيده يقيناً وتفتح له أسرار أيديركها أهل البصائر ولا ينكرها إلا كل ملحد جائر (حم ك) في التوبة (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح فاعترضه الذهبي بأن فيه صدقة بن موسى ضعفه اه لكن قال الهيثمي إن سند أحمد جيد وقال في موضع آخر رجاله ثقات

(جرير بن عبد الله) البجلي (منا أهل البيت ظهر) بالرفع بخط المصنف (لبطن) تمامه عند محرجه قالها ثلاثاً، وجرير هذا من كبار الصحابة وفضلائهم ومشاهيرهم كان أميراً بهمدان من قبل عمر وشرع لأهلها أحكام الدين وعلمهم الفرائض والسنن ونصب قبلتهم وأعقب بها قال في الإصابة كان جرير جميلاً قال عمر هو يوسف هذه الأمة وكان له أثر عظيم في فتح القادسية وكان طوله ستة أذرع (طب عد) من حديث أبي بكر بن حفص (عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي وأبو بكر هذا لم يدرك علياً وفيه أيضاً سليمان بن جرير لم أجد من وثقه وبقية رجاله ثقات اه وفي الميزان عن ابن عدى أن هذا الحديث مما أنكر على أبان بن أبي حازم

(١) ولهذا حرم على القاضي قبول الهدية لأنه إذا قبلها لم يمكنه العدل ولو حرص وكره قبولها من الكافر بن إلا أن رجى إسلامه



- ٣٥٨٣ - جَزَاءُ الْغَنِيِّ مِنَ الْفَقِيرِ النَّصِيحَةُ وَالْدُّعَاءُ - ابن سعد (ع طب) عن أم حكيم - (ض)
- ٣٥٨٤ - جَزَى اللَّهُ الْأَنْصَارَ عَنَّا خَيْرًا ، وَلَا سِيَّمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَبَنِي حَرَامٍ ، وَسَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ - (ع حب ك) عن جابر - (ض)
- ٣٥٨٥ - جَزَى اللَّهُ الْغَنَسَكِبُوتَ عَنَّا خَيْرًا ، فَإِنَّهَا نَسَجَتْ عَلَيَّ فِي الْغَارِ - أبو سعد السمان في مسلسلاته (فر) عن أبي بكر - (ض)
- ٣٥٨٦ - جُزُوا الشَّوَارِبَ ، وَأَرْخُوا اللَّحَى ، خَالِفُوا الْمُجُوسَ - (م) عن أبي هريرة

(جزاء الغني من الفقير) إذا فعل معه معروف أي قضاء ذلك (النصيحة) له (والدعاء) لانهما مقدوره فإذا نصح ودعا له فقد كافأه علي صديقه يقال جزى غني أي قضى (ابن سعد) في الطبقات (ع طب) وكذا الديلي كلهم (عن أم حكيم) بنت وداع الأنصارية قال الهيثمي فيه رواية أربع نسوة بعضهن عن بعض وهو مما يعز وجوده اه أي فيكون هذا من لطائف إسناده.

(جزى الله الأنصار) اسم إسلامي سمي به المصطفى صلى الله عليه وسلم الأوس والخزرج وخلفاءهم الأوس منسوبون إلى أوس بن حارثة والخزرج منسوبون إلى الخزرج بن حارثة وهما أبناء قبيلة قريظة اسم أمهم وأبوهم حارثة بن عمرو (عنا خيراً) أي أعطاهم ثواب ما آووا ونصروا وجهدوا في ذلك (ولاسيما عبدالله بن عمرو بن حرام) الدجابر بن عبدالله من كبار الأنصار وعليه الصحابة وفضلاتهم (وسعد بن عباد) بضم العين وخفة الموحدة التحية عظيم الأنصار (ع حب ك) في لأطعمة وكذا أبو نعيم والديلي (عن جابر) بن عبدالله قال أمر أبي بحزيرة فصنعت ثم حملتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألم هذا فقلت لا فرجعت إلى أبي فحدثته فقال عسى أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبهى اللحم فشوى داجنا ثم أمرني بحملها إليه فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي.

(جزى الله الغنكبت) معروف يقع على الذكر والأنثى والجمع والمذكر والمؤنث (عنا خيراً) أي أعطاها جزاء ما أسلفت من طاعته (فإنها نسجت عليّ في الغار) لفظ رواية الديلي فإنها نسجت عليّ وعليك يا أبا بكر في الغار حتى لم يرنا المشركون ولم يصلوا إلينا اه بلفظه (ابن سعد) البصري (السمان) بفتح المهملة وشدة الميم نسبة إلى بيع السمن أو حملة روى عن حميد الطويل وعنه أهل العراق مات سنة ثلاث أو سبع ومائتين (في مسلسلاته) أي في أحاديثه المسلسلة بحجة الغنكبت (فر) كلاهما (عن أبي بكر) الصديق وهو عنده مسلسل أيضاً بالحجة للغنكبت فقال أخبرنا والدي وأنا أحبا أخبرنا فلان وأنا أحبا منذ سمعت ذلك الخ.

(جزوا) في لفظ قصوا وفي آخر أحفوا (الشواري) أي أخذوا منها قال ابن حجر هذه الالفاظ تدل على طلب المبالغة في الإزالة لأن الجز قص يبلغ الجلد والإحفاء الاستقصاء ومن ثم استحب أبو حنيفة وأحمد استئصاله بالحق لكن المختار عند الشافعية قصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يستأصله فيكره وعزى مالك والأمر للندب وجعله ابن حزم للوجوب وكان ابن دقيق العيد لم يطلع عليه أو لم يلتفت إليه حيث قال لأعلم أحداً قال بالوجوب قاله العراقي قال ابن دقيق العيد والحكمة في قصها أمر ديني وهو مخالفة شعار المجوس في إعفائه وأمر ديني وهو تحسين الهيئة والتنظيف (وأرخوا اللحى) نخاء معجمة على المشهور وقيل بالجيم وهو ما وقفت عليه في خط المؤلف من مسودة هذا الكتاب من الترك والتأخير وأصله الهمز لحذف تخفيفاً ومنه قوله تعالى «ترجي من تشاء منهمن وقوله» أرجه وأخاه وكان من زى ل كسرى كما قاله الروياني وغيره قيس اللحى وتوفير الشواري فنذب المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى مخالفتهم في الزى والهيئة بقوله (خالفو المجوس) فإنهم لا يفعلون ذلك عقب الأمر



٣٥٨٧ - جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً ، وأنزل في الأرض جزءاً واحداً ،  
فإن ذلك الجزء تتراحم الخلق حتى رفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن يعصيه - (ق عن أبي هريرة - صح)  
٣٥٨٨ - جعل الله الأهلة مواقيت للناس ، فصوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ، فإن غم عليكم فعدوا  
ثلاثين يوماً - (ك) عن ابن عمر - (صح)

بالوصف المشتق المناسب وذلك دليل على أن مخالفة المجوس أمر مقصود للشارع وهو العلة في هذا الحكم أو علة أخرى  
أو بعض علة وإن كان الأظهر عند الإطلاق أنه علة نامة ولهذا لما فهم السلف كراهة التشبه بالمجوس في هذا وغيره  
كرهوا أشياء غير منصوبة بعينها من هدى المجوس قال أبو شامة ووجدت في بعض الكتب أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لرجل رأى له شار باطويلا خذ من شارك فإنه أتى لم يضع طامك وشاربك وأشبه بسنة نبيك  
محمد صلى الله عليه وسلم وأعني من الجذام وإبراء من المجوسية (تنبية) لو استعمل غير القص مما يقوم مقامه  
في الإزالة كقرض الشارب بالأسنان كفي في حصول السنة لكن القص أولى اتباعاً للفظ الحديث ذكره ابن دقيق  
العيد قال ابن العراقي : وقد يقال إن فيه استنباط معنى من النص يطله كما في إخراج القيمة عن الشاة المنصوص عليها  
في الزكاة (م عن أبي هريرة) ورواه عنه أحمد أيضاً :

(جعل الله) أي اخترع وأوجد أو قدر (الرحمة مائة جزء) في رواية في مائة جزء أي أنه تعالى أظهر تقديره لذلك  
يوم تقدير السموات والأرض (فأمسك) في رواية فأخر (عنده تسعة وتسعين جزءاً) وفي رواية وأخر عنده تسعة وتسعين  
رحمة وفي رواية وخبأ عنده مائة إلا واحدة ( وأنزل في الأرض ) بن أهلها (جزءاً واحداً) وفي رواية وأرسل في خلقه  
كلهم رحمة قال القرطبي هذا نص في أن الرحمة يراد بها الإرادة لأنفس الإرادة وأنها راجدة إلى المنافع والنعم . وقال  
السكرماني الرحمة هنا عبارة عن القدرة المتعلقة بإبصال الخير ، والقدرة في نفسها غير متناهية والتعلق غير متناه لكون حصره  
في مائة على التمثيل تسهلاً للفهم وتقليلاً لما عند الخلق وتكثيراً لما عند الله . وقال ابن أبي جهمرة نار الآخرة تفضل  
نار الدنيا بتسعة وستين جزءاً فإذا قوبل كل جزء برحمة زادت الرحمات ثلاثين جزءاً فيفيد أن الرحمة في الآخرة أكثر  
من القيمة وحكمة هذا العدد الخاص أنه عدد درج الجنة والجنة محل الرحمة فكانت كل رحمة بإزاء درجة (فإن ذلك الجزء)  
الواحد (يتراحم الخلق) أي يرحم بعضهم بعضاً وفي رواية بها يتراحمون بها يعطف الوحش على ولدها وفي رواية  
تعطف الوالدة على ولدها والطيور بعضها على بعض (حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن يعصيه)  
بمشاة تحتية أوله بضبط المصنف خص الفرس لأنها أشد الحيوان المألوف إدراكاً ومعاً فيها من خفة وسرعة تتحرز  
أن يصل الضرر منها لولدها رحمة له وعطفاً عليه وفيه إشارة إلى أن الرحمة التي في الدنيا بين الخلق تكون فيهم يوم القيامة  
يتراحمون بها وإدخال السرور على المؤمنين إذ النفس بكل فرحها بما وهب لها وحس على الإيمان واتساع الرجاء  
في الرحمة المدخرة وغير ذلك (تنبية) قال الزركشي قال في هذه الرواية جعلها وفي غيرها خلق فإن قيل كيف هذا  
والرحمة صفة لله عز وجل وهي إما صفة ذات فتكون قديمة أو صفة فعل فكذلك عند الحنفية قيل عند الأشعرى أن صفة  
الفعل حادثة وأصل النعمة الرحمة ورواية جعل أشبه من خلق وتؤول بما أول به إن جعلناه قرآناً عربياً (ق عن أبي  
هريرة) ورواه أحمد عن سليمان :

(جعل الله الأهلة) جمع هلال (مواقيت للناس) للحج والصيام (فصوموا) رمضان (لرؤيته) أي الهلال هو  
واحد الأهلة (وأفطروا لرؤيته) فإن غم عليكم أي حال بينكم وبينه غيم أي سحاب (فعدوا) شعبان (ثلاثين يوماً) ثم  
صوموا وإن لم تروه وعدوا رمضان ثلاثين يوماً ثم أفطروا وإن لم تروه فإن الشهر يكون تسعة وعشرين وثلاثين ولا



٣٥٨٩ - جَعَلَ اللَّهُ التَّقْوَى زَادَكَ ، وَغَفَرَ ذَنْبَكَ ، وَوَجَّهَكَ لِلْخَيْرِ حَيْثُمَا تَكُونُ - (طَب) عن قتادة ابن عياش - (ض)

٣٥٩٠ - جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صَلَاةَ قَوْمِ إِبْرَارٍ يَقُومُونَ اللَّيْلَ وَيَصُومُونَ النَّهَارَ لَيْسُوا بِأَثَمَةٍ وَلَا جَارٍ - عبد بن حميد والضياء عن أنس (ض)

٣٥٩١ - جَعَلَ اللَّهُ الْحَسَنَةَ بَعْشَرَ أَمْثَالِهَا : الشَّهْرُ بِعَشْرَةِ أَشْهُرٍ ، وَصِيَامُ سِتَّةِ أَيَّامٍ بَعْدَ الشَّهْرِ تَمَامُ السَّنَةِ - أبو الشيخ في الثواب عن ثوبان - (ض)

٣٥٩٢ - جَعَلَ اللَّهُ عَذَابَ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي دُنْيَاهَا - (طَب) عن عبد الله بن يزيد - (ض)

٣٥٩٣ - جُعِلَتْ قُرَةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ - (طَب) عن المغيرة - (ض)

يكون أنقص ولا أكثر من ذلك (ك عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه أبو نعيم والطبراني والديلمي عن طلق بن علي ورواه الدارقطني عن قيس بن طلق عن أبيه : وقال فيه محمد عن جابر ليس بقوى وقيس ضعفه أحمد وابن معين ووثقه العجلي : (جعل الله التقوى زادك) أي المسافر وقد سألنا أن ندعى له (وغفر ذنبك) أي محاسنك ذنوبك فلم يؤخذك بها (ووجهك) بشدة الجيم (للخير) أي البركة والنمو (حيث ما تكون) أي في أي جهة توجهت إليها قاله لقتادة حين ودعه فيندب قول ذلك للمسافر مؤكدا (طَب) وكذا الديلمي (عن قتادة بن عياش) أبي هاشم الجرشى وقيل الرهاوى (جعل الله عليكم صلاة قوم أبرار يقومون الليل ويصومون النهار ليسوا بأثمة) بالتحريك أي بذوى إثم (ولا جبار) جمع فاجر وهو الفاسق والظاهر أن المراد بالصلاة هنا الدعاء من قبيل دعائه لقوم أفطر عندهم بقوله صلت عليكم الملائكة (عبد بن حميد والضياء) المقدسي في المختارة (عن أنس) بن مالك

(جعل الله الحسنة بعشر أمثالها الشهر بعشرة أشهر) أي صيام الشهر وهو رمضان بعشرة أشهر (وصيام ستة أيام بعد الشهر تمام السنة) قال في الفردوس وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فقد صام السنة كلها انتهى (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (جعل الله عذاب هذه الأمة في دنياها) أي يقتل بعضهم بعضاً في الحروب والاختلاف ولا عذاب عليهم في الآخرة وهذه بشرى عظيمة لهم (تنبيه) جعل لها معاني أحدها الشروع في الفعل كأنشأ وطفق ولها اسم مرفوع وخبر منصوب ولا يكون غالباً إلا فعلاً مضارعاً مجرداً من أن قال ابن مالك وقد تجيء جملة فعلية مصدرية بإذا كقول ابن عباس فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً الثاني بمعنى اعتقد فتتصب مفعولان نحو وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنائاً الثالث بمعنى صير فتتصب مفعولين أيضاً نحو فجعلناه هباءً الرابع بمعنى أوجد وخلق فتتعدى إلى مفعول واحد نحو وجعل الطلبات والنور الخامس بمعنى أوجب نحو جعل للعامل كذا السادس بمعنى ألقى

كجعلت بعض متاعى علي بعض (طَب) عن عبد الله بن يزيد) بن حصن بن عمرو الأوسى الخطمي شهد الحديبية (جعلت قرة عيني في الصلاة) لأنه كان حاله كونه فيها بمجموع الهم على مطالعة جلال الله وصفاته فيحصل له من آثار ذلك ما تقر به عينه (تنبيه) سئل ابن عطاء الله هل هذا خاص بنينا صلى الله عليه وسلم أم لغيره منه شرب فقال قرة العين بالشهود على قدر المعرفة بالمشهود وليس معرفة كمعرفة فلا قرة عين كفرته انتهى ومحصوله أنه ليس من خصائصه صلى الله عليه وسلم لكنه أعطى في هذا المقام أعلاه وبذلك صرح الحكيم الترمذي فقال إن الصلاة إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم فله محمد صلى الله عليه وسلم من ربه تعالى بحر وما سواه أنهار وأودية فكل إنسان من الصلاة



٣٥٩٤ - جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهُوراً - (هـ) عن أبي هريرة (د) عن أبي ذر - (ض)  
 ٣٥٩٥ - جُعِلَتْ لِي كُلُّ أَرْضٍ طَيِّبَةٍ مَسْجِداً وَطَهُوراً - (حم) والضياء عن أنس (صح)

من مقامه فالانبياء ثم خلفاؤهم الأولياء ينالون من الصلاة مقاما عالياً وليس للعباد والزهاد والمتقين فيه إلا مقام الصديق ومجاهدة الوسوسة ومن بعدهم من عامة المسلمين لهم مقام التوحيد في الصلاة والوساوس معهم بلا مجاهدة والانبياء وأعظم الأولياء في مغاوير الملكوت وليس للشيطان أن يدخل تلك المغاوير وما وراءها من حجب وبساتين شغلت القلوب بما فيها عن أن يخطر ببالهم ما رواها انتهى (طب عن المغيرة) بن شعبة ورواه عنه الخطيب في التاريخ أيضاً

(جعلت لي الأرض مسجداً) أي كل جزء منها يصلح أن يكون مكاناً لل سجود أو يصلح أن يبنى فيه مكاناً للصلاة ولا يرد عليه أن الصلاة في الأرض المتنجسة لا تصح لأن التنجس وصف طارئ والاعتبار بما قبله (وطهوراً) فيه إجمال يفصله خبر مسلم جعلت لنا الأرض مسجداً وترتبنا لنا طهوراً والخبر وارد على مذهب الامتنان على هذه الأمة بأن رخص لهم في الطهور بالأرض والصلاة في بقائها وكان من قبلهم إنما يصلون في كنائسهم وفيما يقيمونها طهارته قال الحافظ العراقي وعموم ذكر الأرض هنا مخصوص بغير ما هي الشارع عن الصلاة فيه تكبر الأرض كلها مسجداً إلا المقبرة والحمام ثم هذا الخبر وما بعده قد تمسك بظاهره الخفية في تصحيحهم أن يجمع بتيمة واحد أكثر من فرض قالوا يريد بقوله طهوراً مطهراً وإلا لما تحققت الخصوصية لأن طهارة الأرض بالنسبة إلى جميع الأشياء ثابتة وإذا كان مطهراً تبقى طهارتها إلى وجود غائبا من وجود الماء أو نافع آخر ونوزعوا من طرف الشافعية المانعين للجمع بأن القول بموجب طهوريته لا يفيد إلا أنه مطهر وليس الكلام فيه بل في بقاء تلك الطهارة الممارسة به بالنسبة لغرض آخر وليس فيه دليل عليه وردوا عليهم بما فيه تكلف وتعسف يظهر بيادى الراى للمصنف (عن أبي هريرة د عن أبي ذر) الغفارى (جعلت لي كل أرض طيبة) بالتشديد من الطيب الطاهر أى نظيفة غير خبيثة (مسجداً وطهوراً) قال الزين العراقى أراد بالطيبة الطاهرة وبالطهور المطهر لغيره فو كان معنى طهوراً طاهراً لزم تحصيل الحاصل وفيه أن الأصل في الأشياء الطهارة وإن غلب ظن النجاسة وأن الصلاة بالمسجد لا تجب وإن أمكن بسهولة ركان جاراً بالمسجد وخبر لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد لم يثبت وبفرضه المراد لا صلاة كاملة وهذا الخبر وما بعده قد احتجبت به الخفية على جواز التيمم بسائر ما على وجه الأرض ولو غير تراب وأخذ منه بعض المجتهدين أنه يصح التيمم بنية الطهارة المجردة لأنه لو لم يسكن طهارة لم تجز الصلاة به وخالف الشافعى ورد ذلك بأنه مجاز لتبادر غيره والاحكام تناط باسم الحقيقة درن المجاز وبأنه لا يلزم من نفي الطهارة الحقيقية نفي المجازية (تنبيه) قال الفاضل قد جاء فعول في كلام العرب لمعان مختلفة منها المصدر وهو قليل كالقبول والولوج ومنها الداعل كالصفوح والشكور وفيه مبالغة ليست في الفاعل ومنها المفعول كالركوب والحلوب ومنها ما يفعل به كالوضوء والغسل والنظور ومنها الاسمية كالذنوب وقد حمل الشافعى «وأنزلنا من السماء ماء طهوراً» على المعنى الرابع لقوله ليظهر كرهه ولقوله في هذا الخبر جعلت إلى آخره وهو ههنا بمعنى المصدر (تتمة) قال في الاختيار إنما جعلت الأرض له مسجداً بوفور الحظ البارز على جميع الرسل منه تعالى ولا مته من حظه ما برزوا به على جميع الامم حتى أقبل الله عليهم فإقباله عليهم طهرت بقاع الأرض حيثما انتصبوا فإذا كبروا رفعت الحجب ودخلوا في ستره وطهرت البقاع لهم حيثما وقفوا وإنما جعلت طهوراً فإنهم إذا لم يجدوا الماء الذى جعله الله طهوراً للخلق تطهروا بالصعيد فجعل ماتحت أقدامهم طهوراً لهم عند فقد ما فرق رؤوسهم من الماء المذكور في قوله وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وهو ماء الحياة الراكد تحت العرش خلقه الله حياة لكل شىء فمنه حياة القلوب ومنه حياة الاواح (حم والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً ابن المنذر وابن الجارود قال ابن حجر وإسناده صحيح



٣٥٩٦ - جُعِلَ الْخَيْرُ كُلُّهُ فِي الرَّبْعَةِ - ابن لال عن عائشة - (عز)

٣٥٩٧ - جُلَسَاءُ اللَّهِ غَدَا أَهْلُ الْوَرَعِ وَالزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا - ابن لال عن سلمان - (عز)

٣٥٩٨ - جُلُوسُ الْإِمَامِ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ فِي الْمَغْرِبِ مِنَ السَّنَةِ - (فر) عن أبي هريرة (ض)

٣٥٩٩ - جَمَالَ الرَّجُلُ فَصَاحَةً لِسَانِهِ - القضاعى عن جابر - (ض)

٣٦٠٠ - جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَعٌ : جَنَّاتُ مَن ذَهَبَ حَلِيَّتُهُمَا وَآيَاتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَجَنَّاتُ مَن فِضَّةٌ حَلِيَّتُهُمَا

(جعل الله الخير كله في الربعة) يعنى المعتدل الذى ليس بطويل ولا بقصير وخير الأمور أوسطها ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم ربعة قال السخاوى وما اشتهر على الألسنة من خبر ما خلا قصير من حكمة لم أقف عليه (ابن لال) وكذا الديلمى عن عائشة بإسناد ضعيف

(جلساء الله غدا) أى فى الآخرة (أهل الورع) أى المتقون للشبهات (والزهد فى الدنيا) لأن الدنيا يبغضها الله ولم ينظر إليها منذ خلقها وبقدر قرب الإنسان منها يكون بعده عن الله وبقدر بعده منها يكون قرب به إلى الله فكما ازداد منها بعدا ازداد من ربه قربا فلا يزال يقرب حتى يشرفه بإجلالته عنده (ابن لال) فى مكارم الأخلاق (عن سلمان) الفارسى ورواه عنه الديلمى أيضا بإسناد ضعيف

(جلوس الامام) أى الذى يقتدى به فى الصلاة (بين الاذان والاقامة فى صلاة المغرب من السنة) بقدر ما يتطهر المتقدمون قال ابن عبد الهادى كابن الجوزى وفيه أنه بسنن الجلوس بين أذان المغرب وإقامتها وهو مذهب أحد وقال أبو حنيفة والشافعى لا يسن انتهى (فر) وكذا تمام فى فوائده (عن أبي هريرة) وفيه هشيم بن بشير أورده الذمى فى الضعفاء وقال ثقة حجة يدللس وهو فى الزهرى لين انتهى

(جمال الرجل فصاحة لسانه) أى أن يكون من فصحاء المصاقع الذين أورثوا سلاطة الألسنة وبسطة المقال بالسليقة من غير تصنع ولا ارتجال ولا يناقضه خبر إن الله يغضب الباغى من الرجال لأن ذلك فيما كان فيه نوع تيه ومبالغة فى التشدد والتفصح وذافى خلقى صحبه اقتصاد وساسه العقل ولم يرد به الاقتدار على القول إلى أن يصغر عظيما عند الله أو يعظم صغيرا أو ينصر الشيء وضده كما يفعله أهل زماننا ذكره ابن قتيبة قالوا وذا من جوامع الكلم (القضاعى) والعسكرى كلاهما من حديث محمد بن المنكدر (عن جابر) وكذا رواه عنه الخطيب والقضاعى وفيه أحمد بن عبد الرحمن بن الجارود قال فى الميزان عن الخطيب كذاب ومن بلاياه هذا الخبر وفى اللسان عن ابن طاهر كان يضع الحديث

(جنت الفردوس أربع جنتان) مبتدأ (من ذهب) خبر قوله (حليتهما) بكسر الحاء (وآيتهما وما فيهما) والجملة خبر المبتدأ الأول ومتعلق من ذهب محذوف أى حليتهما وآيتهما كأنه من ذهب (وجنتان من فضة حليتهما وآيتهما وما فيهما) وفى رواية جنتان من ذهب للبقرين ومن دونهما جنتان من ورق لأصحاب اليمين خرجه الطبرانى وابن أبى حاتم ورجاله كما قال ابن حجر ثقات وصرح جمع بأن الأولتين أفضل وعكس بعض المفسرين والحديث حجة للأولين وظاهر الحديث أن الجنتين من ذهب لافضة فيهما وبالعكس قال ابن حجر ويعارضه حديث أبى هريرة قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال لبنة من ذهب ولبنة من فضة خرجه أحمد والترمذى وصححه ابن حبان وفى حديث ابن ابراهيم خلق الله الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة وفى خبر البيهقى إن الله أحاط حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجمع بأن الأول صفة مافى كل جنة من آنية وغيرها والثانى صفة حوائط الجنان كلاهما ثم الظاهر أن هذه الأربع ليست منها جنة عدن (١) فإنها ليست

(١) قال القرطبي قيل الجنان سبع: دار الجلال ودار السلام ودار الخلود وجنة عدن وجنة المأوى وجنة نعيم والفردوس وقيل أربع فقط لهذا الحديث فإنه لم يذكر فيه سوى أربع كلها توصف بأنها رى والخلد والعدن والسلام وهذا ما اختاره الحلبي فقال إن الجنتين الأولتين للبقرين والأخرتين لأصحاب اليمين وفى كل جنة درجات ومنازل وأبواب



وَأَنبِئْتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رَدَّاهُ الْكِبْرِيَاءَ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ  
عَدْنٍ ، وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَشْخَبُ مِنْ جَنَّةِ عَدْنٍ ثُمَّ تَصْدَعُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْهَاراً - (حم طب) عن أبي موسى - (صح)  
٣٦٠١ - جَنُّوا مَسَاجِدَكُمْ صَيَانَكُمْ ، وَجَمَّانِيَكُمْ ، وَشَرَاءَكُمْ ، وَيَبْعُكُمْ وَخُصُومَاتَكُمْ ، وَرَفَعَ أَصْوَاتَكُمْ ، وَإِقَامَةَ  
حُدُودَكُمْ ، وَسَلَّ سِيَّكُمْ ، وَاتَّخَذُوا عَلَى أَبْوَابِهَا الْمَطَاهِرَ ، وَجَمَّروها فِي الْجَمْعِ - (ه) عن وائلة (ض)

من ذهب ولا فضة بل من لؤلؤ، ياقوت وزبرجد لخبر ابن أبي الدنيا عن أنس مرفوعاً خلق الله جنة عدن بيده ابنة من درة بيضاء  
ولبنة من ياقوتة حمراء ولبنة من زبرجدة خضراء ملاطها المسك وحصاؤها اللؤلؤ وحشيشها الزعفران ثم إنه تعالى جعل تركيب  
الصلاة على منوال ترتيب الجنة إشارة إلى أنه لا يدخلها إلا المصلون فكما أن الجنة تصورها لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها  
المسك فالصلاة بناؤها لبنة من قراءة ولبنة من ركوع ولبنة من سجود وملاطها التسبيح والتحميد والتهليل والتمجيد ومن ثم قال  
النبي إن العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم) بهذه نافية (إلا رداء الكبرياء)  
قال النووي لما كان يستعمل الاستعارات لفهم عبر عن مانع رؤيته تقدس برباء الكبرياء فإذا تجلى الله عليهم يكون إزالة  
لذلك وقال غيره المراد أنه إذا دخل المؤمنون الجنة وتبرؤا مقام عدهم رفع ما بينهم وبين النظر إلى ربهم من المانع، الحجب التي  
منشأها كدورة الجسم ونقص البشرية والانهماك في المحسوسات الحادثة ولم يبق ما يحجزهم عن رؤيته إلا هيبة الجلال وسبحات  
الجمال وأبهة الكبرياء فلا يرفع ذلك منهم إلا برأفة ورحمة منه تفضلاً على عباده وقال عياض استعار لعظيم سلطان الله وكبريائه  
وعظمته وجلاله المانع لإدراك أبصار البشر مع ضعفها لذلك رداء الكبرياء فإذا شاء تقوية أبصارهم وقلوبهم كشف عنهم  
حجاب هيبتهم وموانع عظمتهم (على وجهه) أي ذاته وقوله (في جنة عدن) راجع إلى القوم أي وهم في جنة عدن لا إلى الله لأنه  
لا تحويه الأمكنة تعالى الله عن ذلك ذكره عياض وقال القرطبي متعلق بمحذوف في محل الحال من القول أي كائناً في جنة عدن  
وقال الفاضل متعلق بمعنى الاستقرار في الظرف ليفيد بالمفهوم اتقاء هذا الحصر في غير الجنة قال الهروي هو ظرف لينظروا  
بين به أن النظر لا يحصل إلا بعد الإذن لهم في الدخول في جنة عدن سميت بها لأنها محل قرار رؤية الله ومنه المعدن لمستقر الجواهر  
(وهذه الأنهار تشخب) بمنشأة فوقية مفتوحة وشين معجمة ساكنة وخاء معجمة مضمومة فهو حدة أي تجري وتسيل (من  
جنة عدن ثم تصدع) أي تتفرق (بعد ذلك أنهاراً) في الجنان كلها وفيه أن الجنان أربع وقال القرطبي هي سبع وعدها وقال  
الحاكم الفردوس سرور الجنة ووسطها والفردوس جنات عدن كالمدينة والفردوس كالقرى حولها فإذا تجلى الوهاب لأهل  
الفردوس رفع الحجاب وهو المراد برباء الكبرياء هنا فينظرون إلى جلاله وجماله فيضاعف عليهم من إحسانه ونواله (حم  
طب عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(جنُّوا مساجدنا) في رواية مساجدكم (صيانكم) أراد به هنا ما يشمل الذكور والإناث (وجمَّانِيكُمْ)  
فيكره إدخالهما تنزيهاً أن أمن تنجيسهم للمسجد وتحريماً لأن لم يؤمن (شراءكم) ويبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم  
وإقامة حدودكم وسَلَّ سيوفكم) أي إخراجها من أعينها (واتَّخَذُوا عَلَى أَبْوَابِهَا) أي المساجد (المطاهر) جمع مطهرة  
ما يطهر منه للصلاة (وجمَّروها) أي بجمرها (في الجمع) جمع جمعة أي في كل يوم جمعة وكذا عيدان أقيمت صلاة العيد  
فيهما وفيه إنباء بأن من عمل في مساجد الله بغير ما وضعت له من ذكر الله كان ساعياً في خرابها وناله الخوف في محل الأمن  
وقد أجرى الله سنته أن من لم يقم حرمة مساجده شرده منها وأحوجه لدخولها تحت ذمة أعدائه كما شهدت به بصائر  
أهل النبصرة سيما في الأرض المقدسة دول القلب بين هذه الأمة وأهل الكتاب (تنبيه) حكى ابن التين عن  
الشيخ أن هذا الحديث ناسخ لحديث لعب الحبشة بالخراب في المسجد ورد بأن الحديث ضعيف وليس فيه تصريح  
بذلك ولا عرف تاريخ فيثبت النسخ اللعب بالخراب ليس لعباً مجرداً بل فيه تدريس الشجعان على مواقع الحروب والاستعداد



- ٣٦٠٢ — جهاد الكبير ، والصغير ، والضعيف ، والمرأة الحج والعمرة - (ن) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٣٦٠٣ — جهد البلاء كثرة العيال مع قلة الشيء - (ك) في تاريخه عن ابن عمر  
 ٣٦٠٤ — جهد البلاء قلة الصبر - أبو عثمان الصابوني في المسائتين (فر) عن أنس - (ض)  
 ٣٦٠٥ — جهد البلاء أن تحتاجوا إلى ما في أيدي الناس فتمنعوا (فر) عن ابن عباس (ض)  
 ٣٦٠٦ — جهنم تحيط بالدنيا ، والجنة من ورائها ، فلذلك صار الصراط على جهنم طريقاً إلى الجنة

للعقد وقال المهلب المسجد موضوع لأمر جماعة المسلمين فما كان من الاعمال بجمع الدين وأهله جاز فيه المتداول فيها دول القلب بين هذه الأمة وأهل الكتاب (هـ) من رواية الحرث بن نبهان عن عتبة عن أبي سعيد عن مكحول (عن وائلة) ابن الأسقع قال الزين العراقي في شرح الترمذي والحرث بن نبهان ضعيف وقال ابن حجر في المختصر حديث ضعيف وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح وقال ابن حجر في تاريخ الهداية له طرق وأسانيد كلها واهية وقال عبد الحق لا أصل له .

(جهاد الكبير) أي المسن الهرم (والصغير) الذي لم يبلغ الحلم (والضعيف) خلقة أو لنحو مرض (والمرأة الحج والعمرة) يعني هما يقومان مقام الجهاد لهم . يؤجرون عليهما كأجر الجهاد وقال العامري الجهاد أكبر وأصغر فالأصغر جهاد أعداء الدين ظاهراً والكفار والأكثر جهاد أعداء الباطن النفس والشیطان سماه الأكبر لأنه أدوم وأخطر لجعل تعالى جهاد من ضعف عن الكفار الحج ولما فقدت المرأة أهلية الجهاد ألحقت بكرم الله بمن بذل نفسه وماله وجاهد فنظر إلى صدق نيتها لجهادها لنفسها في أداء حقوق زوجها وتبعها له وأداء أمانتها له في نفسها وبيته وماله (ن عن أبي هريرة) ورواه عنه أحمد أيضاً بالغظ المزبور وقال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح

(جهد البلاء كثرة العيال مع قلة الشيء) فإن ذلك شدة بلاء وإن الفقير يكاد يكون كفقراً كما يأتي في حديث فكيف إذا انضم إليه كثرة عيال ولهذا قال ابن عباس كثرة العيال أحد الفقيرين وقلة العيال أحد اليسارين (ك) في تاريخه عن ابن عمر (ابن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يتعوذ بالله من جهد البلاء فذكره ورواه الديلمي أيضاً كما ذكر (جهد البلاء قلة الصبر) أي على الفقر والمصائب والآلام والاسقام فإن لم يصبر على البلاء لا يثاب فيفوته حظ من الدنيا والآخرة وأي بلاء أعظم من ذلك (أبو عثمان) إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد المعروف بشيخ الإسلام (الصابوني) بفتح الصاد المهملة وضم الميم وآخره نون نسبة إلى الصابون قال السمعي لعل أحد أجداده عمله فعرف به كان إماماً مفسراً محدثاً فقيهاً واعظاً صوفياً خطيباً أوحد وقته وعظ ستين سنة روى عن الحاكم وعنه البيهقي ومن لا يحصى (في) الأحاديث (المسائتين فر عن أنس) بن مالك قال الصابوني لم يروه عن وكيع مرفوعاً إلا مسلم بن جنادة (جهد البلاء أن تحتاجوا إلى ما في أيدي الناس فتمنعوا) أي قتلوا منهم فيمنعونكم فيجتمع على الإنسان شدة الحاجة وذلك المسئلة وكلاحة الرد وما ينسب إلى الشافعي رضى الله عنه

ومن العجيب من القضاء وصنعه بوس الليب وطيب عيش الآحق وأحق خلق الله بهم امرؤ ذو همة يبلى برزق ضيق ولربما مرت بقلبي فكرة فأود منها أتى لم أخلق (فر عن ابن عباس) ورواه عنه ابن لال أيضاً ومن طريقه وعنه أورده الديلمي فكان عزوه إليه أولى (جهنم تحيط بالدنيا) أي من جميع الجهات كحاطة السوار بالمعصم<sup>(١)</sup> (والجنة من ورائها) أي والجنة تحيط بجهنم (فلذلك صار الصراط على جهنم طريقاً إلى الجنة) فهو كالقنطرة عليها فمابعد إلا عليه إليها وإن ذلك سهل على من سهل الله عليه (خط فر) (١) فالدنيا فيها كمح البيض في البيض ويحتمل أن يكون المراد بالدنيا أرض المحشر أو هو على حذف مضاف أي بأهل الدنيا



## فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

- ٣٦٠٧ الجَارُ أَحَقُّ بِصَقِيهِ - (خ د ن ه) عن أبي رافع (ن ه) عن الشريد بن سويد - (صح)  
 ٣٦٠٨ الجَارُ أَحَقُّ بِشَفْعَةِ جَارِهِ ، يَنْتَظِرُ بِهَا وَإِنْ كَانَ غَائِبًا إِذَا كَانَ طَرِيقَهُمَا وَاحِدًا - (حم ٤) عن جابر  
 ٣٦٠٩ الجَارُ قَبْلَ الدَّارِ ، وَالرَّفِيقُ قَبْلَ الطَّرِيقِ ، وَالزَّادُ قَبْلَ الرَّحِيلِ - (خط) في الجامع عن علي - (ض)

وكذا أبو نعيم (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن مخلد قال الذهبي قال ابن عدى حدث بالابا بطليل ومحمد بن حمزة الطوسي قال الذهبي قال ابن منده حدث بمناكير عن أبيه قال الذهبي قال ابن معين ليس بشيء عن قيس قال الذهبي في الضعفاء ضعف وهو صدوق اه وفي الميزان هذا أى الخبر منكرو جدا ومحمد واه وحمزة ترك وقال معن سألت أحمد عن حمزة الطوسي فقال لا يكتب عن الحديث شيء اه

## فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الجار أحق بصقبه) <sup>(١)</sup> محركا روى بصاد وبسين أى بسبب قربه من غيره وهذا كما يحتمل كون المراد أنه أحق بالشفعة يحتمل أنه أحق بنحو بر أو صلة والدليل إذا تطرق له الاحتمال سقط به الاستدلال فلا حجة فيه للحنفية على ثبوت الشفعة للجار على أنه يستلزم أن يكون الجار أحق من الشريك ولا قائل به <sup>(٢)</sup> (خ د ن ه) عن أبي رافع (مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ن ه عن الشريد) بوزن الطويل (ابن سويد) ولم يخرجوه ورواه الشافعي عن أبي رافع قال في المنضد والحديث في سننه اضطراب وأحاديث أنه لاشفعة الا للشريك لا اضطراب فيها :

(الجار أحق بشفعة جاره) أى الشريك أحق بشفعة شريكه (ينتظر) بالبناء المفعول (بها) أى بحقه من الشفعة أو ينتظر بها الصبي حتى يبلغ (وإن كان غائبا إذا كان طريقهما واحدا) قال الآبي هذا أظهر ما يستدل به الحنفية على شفعة الجار لأنه بين بما يكون أحق ونبه على الاشتراك في الطريق لكونه حديث لم يثبت بل هو مطعون فيه (حم ع م عن جابر) قال البيهقي فيه عبد الملك بن أبي سليمان تركه جماعة : وقال الشافعي عن جمع تخلق أن لا يكون محفوفا وقال أحمد حديث منكرو : وقال الترمذي سألت عن البخاري فقال لا أعلم أحدا رواه عن عطاء غير عبد الملك تفرد به وقال ابن معين لم يروه غير عبد الملك وأنكروه عليه وقال الترمذي إنما ترك شعبة الحديث عن عبد الملك لهذا الحديث وقال الصدر المناوي عبد الملك خرج له مسلم واستشهد به البخاري ولم يخرجوا له هذا الحديث لتفرد به وإنكار الأئمة عليه فيه حتى قال بعضهم هو رأى لفظا أدرجه عبد الملك في الحديث :

(الجار قبل الدار والرفيق قبل الطريق) أى التمس قبل السلوك في الطريق رفيقا تحصل به المرافقة على قطع السفر كما سبق (والزاد <sup>(٣)</sup> قبل الرحيل) أى وأعد لسفرك زادا قبل الشروع فيه وإعداد له لا ينافي النوكل وزاد الديلى في رواية واتخذوا ذكر الله تجارة يأتكم الرزق بغير بضاعة اه وكذا عند رافع بن خديج قال الزركشى وأسانيده ضعيفة (خط في الجامع عن علي) أمير المؤمنين (تمة) قال الراغب قيل لرابعة لم لا تسألين الله في دعائك الجنة فقالت

(١) سئل الأصمعي عن معنى هذا الحديث فقال لا أدري ولكن العرب تزعم أن الصقب الزيق قال في المنتقى معنى الخبر الحث على عرض المبيع على الجار وتقديمه على غيره . (٢) فائدة إذا قضى حنفى بشفعة الجوار قيل ينقض قضاؤه لمخالفة النص والصحيح أنه لا ينقض للأحاديث الدالة له وعلى هذا هل يحل للبعضى له أن يفعله باطنا إذا كان شافعيًا وجهان أصحهما نعم وعليه النووي : (٣) وكل من الجار والرفيق والزاد يجوز نصبه بفعل مقدر ورفع بالابتداء أى اتخذاه أو يتخذ :



- ٣٦١٠ — الْجَالِبُ مَرْزُوقٌ، وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ - (هـ) عن عمر - (ض)  
 ٣٦١١ — الْجَالِبُ إِلَى سُوقِنَا كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالْمُحْتَكِرُ فِي سُوقِنَا كَالْمُلْحِدِ فِي كِتَابِ اللَّهِ - الزبير  
 ابن بكار في أخبار المدينة (ك) عن اليسع بن المغيرة مرسل - (ح)  
 ٣٦١٢ — الْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ، وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ - (د ت ن) عن عقبة  
 ابن عامر (ك) عن معاذ - (ح)  
 ٣٦١٣ — الْجَبْرُوتُ فِي الْقَلْبِ - ابن لال عن جابر - (ض)  
 ٣٦١٤ — الْجِدَالُ فِي الْقُرْآنِ كُفْرٌ - (ك) عن أبي هريرة

الجار قبل الدار وبهذا النظر قال بعضهم من عباده بعوض فهو لئيم وقال المصنف في الدرر وسنده ضعيف انتهى  
 ورواه عنه أيضا الحاكم والدارمي والعقيلي في الضعفاء والعسكري قال السخاوي وكلها ضعيفة لكن بالانضمام يتقوى .  
 ( الجالب ) أى الذى يجلب المتاع يبيع ويشترى ( مرزوق ) أى يحصل له الربح من غير لئيم ( والمحتكر ) أى  
 المحتبس للطعام الذى تعم الحاجة إليه للغلاء ( ملعون ) أى مطرود عن الرحمة مادام مصرا على ذلك الفعل الحرام  
 ( هـ ) فى اليعوق من حديث إسرائيل عن علي بن سالم عن علي بن زيد بن المسيب ( عن عمر ) بن الخطاب قال الذهبى علي  
 عن علي ضعفاء اه وقال المناوى فيه علي بن سالم مجبول وقال البخارى لا يتابع علي حديثه اه وقال ابن حجر سنده  
 ضعيف وفى الميزان علي بن سالم بصري قال البخارى لا يتابع علي حديثه ثم أورد له هذا الخبر قال أعى فى الميزان وماله غيره :  
 ( الجالب إلى سوقنا ) أيها المؤمنون ( كالمجاهد فى سبيل الله ) فى حصول مطلق الأجر ( والمحتكر فى سوقنا كالملاحد  
 فى كتاب الله ) القرآن فى مطلق حصول الوزر وإن اختلفت المنادير وتفاوت الثواب والعقاب ( الزبير بن بكار  
 فى أخبار المدينة ) النبوية ( ك ) فى اليسع ( عن اليسع بن المغيرة ) الخزومى المكي التابعى قال فى القريب كأصله لين الحديث  
 ( مرسل ) قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل فى السوق يبيع طعاما بسعر هو أرخص من سعر السوق فقال  
 تبيع فى سوقنا بأرخص قال نعم قال صبرا واحتسابا قال نعم قال أبشر فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لاعلة فيه  
 غير الإرسال والأمر بخلافه فقد قل الذهبى خبر منكر واسناده مظلم ( الجاهر بالقرآن ) (١) أى بقراءته ( كالجاهر  
 بالصدقة ) والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة ( شبه القرآن جهرا وسرا بالصدقة جهرا وسرا ووجه الشبه أن الاسرار  
 أبعد من الرياء فهو أفضل لحائقه فان لم يخفه فالجهل لم يؤذ غيره أفضل ( د ت ن ) فى الصلاة وحسنه الترمذى ( عن  
 عقبة بن عامر ) الجهمي ( ك عن معاذ ) بن جبل وفيه من الطريق الاول لإسماعيل بن عياش ضعفه قوم وثقه آخرون :  
 ( الجبروت فى القلب ) ومن ثم قالوا الظلم كمين فى النفس القوة تظهره والعجز يخفيه قال الديلمى وأصل الجبروت  
 القهر والسطوة والامتناع والتعظيم اه ( ابن لال ) والديلمى ( عن جابر ) بن عبد الله بسند ضعيف لكن شاهد خبر أحمد وابن منيع  
 والحارث عن علي مرفوعا: إن الرجل ليكتب جباراً وما يملك غير أهله بيته  
 ( الجدال فى القرآن كفر ) أى الجدال المؤدى إلى مرأى ووقوع فى شك أما التنازع فى الأحكام لجائز إجماعا وإنما  
 المحذور جدال لا يرجع إلى علم ولا يقضى فيه بضرس قاطع وليس فيه اتباع للبرهان ولا تأول على النصف بل يخطب  
 ( ١ ) قال الشيخ يحيى النووى جاءت أحاديث بفضيلة رفع الصوت بالقراءة وآثار بفضيلة الاسرار قال العلماء  
 والجمع بينهما أن الاسرار أبعد من الرياء فهو أفضل فى حق من يخاف فإن لم يخف فالجهل أفضل بشرط أن لا يؤذى  
 غيره من مصل أو نائم أو غيرهما :



٣٦١٥ - الجَرَادُ نَثْرَةٌ حَوْتٌ فِي الْبَحْرِ - (ه) عن أنس وجابر معاً - (ض)

٣٦١٦ - الجَرَادُ مِنْ صَيْدِ الْبَحْرِ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

٣٦١٧ - الْجَرَسُ مِنْ أَمِيرِ الشَّيْطَانِ - (حم م د) عن أبي هريرة - (صح)

٣٦١٨ - الْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ - رواه الطحاوي عن أنس

خبط عشواء غير فاروق بين حق وباطل (ك) من حديث عمر بن أبي سلمة عن أبيه (عن أبي هريرة) ثم قال الشيخان لم يحتجوا بعمره. وعمر هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين وقال النسائي ليس بقوى

(الجراد) بفتح الجيم والضمين اسم جنس واحده جرادة للذكر والاثني: من الجرد لانه لا ينزل على شيء إلا جرده وحلته (نثرة حوت) بنون ومثثة وراء أي عطسته يقال نثرت الشاة نثراً إذا عطست (في البحر) والمراد أن الجراد من صيد البحر كالسمك يحل للحرم أن يصيده. ذكره كله الزحشرى وقال الديلمي قال زياد حدثني من رأى الحوت ينثره وقد أجمعوا على حل أكله بهير تذكىة لكن المشهور عند المالكية اشتراط تذكيته ثم اختلفوا في صفتها فقالوا يقطع رأسه وقيل يوضع في قدر أو نار وقال ابن وهب أخذه ذكاة (ه) وكذا الخطيب كلاهما (عن أنس) ابن مالك (وجابر) بن عبد الله (معاً) قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يدعو على الجراد اللهم اقل كباره وأهلك صغاره وأفسد بيضه واقطع دابره وخذ بأفواهه عن معائشنا وأرزاقنا إليك سمع الدعاء؛ فقال رجل يا رسول الله تدعو على جند من أجناد الله بقطع دابره فقال إنما الجراد فذكره قال ابن حجر سنده ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات

(الجراد من صيد البحر) تمامه فلكوه قال القاضي عتده من صيده لانه يشبهه من حيث أنه تحل ميتته ولا يفترق إلى التذكية أو لما قيل إن الجراد يتوالد من الحيتان كالدندان وقال في التمتع هذا حديث ضعيف ولو صح كان فيه حجة لمن قال إنه لا جزء فيه إذا قتله المحرم والجمهور على خلافه (د) في الحج (عن أبي هريرة) قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حج أو عمرة قال فاستقبلنا جراد فجعلنا نضرب بنعلنا وأسواطنا فذكره خرجه أبو داود من طريقين. وافقه الترمذي في واحدة و كلاهما ضعيفان فالرواية التي انفرد بها فيها ميمون بن حبان وهو كما قال المناوي كعبد الحق ضعيف لا يحتج به والآخر فيها أبو المهزم ضعيف ولما خرجهما أبو داود نفسه قال الحديثان جميعاً وهم اه (الجرس) بالتحريك الجللجل وحكى عياض سكون الراء قال جردنا الأعلى للإمام الزين العراقي والتحقيق أن الذي بالفتح اسم الآلة وبالسكون اسم الصوت فان أصل الجرس بالسكون الصوت الخفي اه. وتقدمه القرطبي فقال بفتح الراء ما يعلق في أعناق الإبل مما له صلصلة وأما بسكونها فالصوت الخفي فقال بفتح الجيم وكسرها اه (مزامير) وفي رواية مزمار وفي رواية من مزامير الشيطان) أخبر عن المفرد بالجمع لإرادة الجنس وأضافه إلى الشيطان لأن صوته شاغل عن الذكر والفكر فيكره سقراً وحضراً وينبغي لمن سمعه سداً أذنيه لئلا ينجس لقلوبهم لو كان بجواره ملاهى محرمة لم يلزمه النكلة ولا يأثم بسماها بلا قصد قال ابن حجر البكراهة لصوته لأن فيه شهاً بصوت الناقوس وشكاه قال النووي والجمهور على أن السكراهة تنزيهية لاتحرمة (حم م د عن أبي هريرة) وهم الحاكم فاستدركه

(الجزور) بوزن فعول من الجزر وهو القطع الواحد من الإبل يتناول الذكروالاثني إلا أن اللفظة مؤنثة (عن سبعة) أي تجزى عن سبعة أنفس في الإضاحي فيجوز شركة سبعة في بدنة أو بقرة يشترونها ويذبحونها عن أنفسهم وبه قال الأئمة الثلاثة وهو حجة على مالك والليث في ذهابهما إلى المنع أما الشاة فلا تجزى إلا عن واحد (الطحاوي) بفتح الطاء والحاء المهملتين نسبة إلى طحا قرية بصعيد مصر وهو أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة تفقه على خاله المزني صاحب



- ٣٦١٩ - الْجَزُورُ فِي الْأَضْحَى عَنْ عَشْرَةٍ - (طب) عن ابن مسعود (ض)  
 ٣٦٢٠ - الْجَفَاءُ كُلُّ الْجَفَاءِ وَالْكُفْرُ وَالنَّفَقُ مَنْ سَمِعَ مُنَادِيَ اللَّهِ تَعَالَى يُنَادِي بِالصَّلَاةِ وَيَدْعُو إِلَى الْفَلَاحِ  
 فَلَا يُجِيبُهُ - (طب) عن معاذ بن أنس (ض)  
 ٣٦٢١ - الْجُلُوسُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ بَعْدَ الصَّلَاةِ عِبَادَةً . وَالنَّظَرُ فِي وَجْهِ الْعَالِمِ عِبَادَةٌ . وَنَفْسُهُ  
 تَسْبِيحٌ - (فر) عن أسامة بن زيد - (ض)  
 ٣٦٢٢ - الْجُلُوسُ مَعَ الْفُقَرَاءِ مِنَ التَّوَاضُّعِ ، وَهُوَ مِنْ أَفْضَلِ الْجِهَادِ - (فر) عن أنس - (ض)

الشافعي ثم تحول حنفياً وصنف في الحديث عدة كتب (عن أنس) بن مالك ظاهر اقتصاره علي الطحاوي أنه لم يخرج له أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهل فقد خرج أبو داود في الاضاحي عن جابر بزيادة فقال البدنة عن سبعة والجزور عن سبعة ورواه الترمذي بلفظ الجزور عن سبعة والبقرة عن سبعة في الاضاحي وما أراه إلا ذهل عنه (الجزور في الاضحي عن عشرة) أي مجزئة عن عشرة، ولم أر من قال به من المجتهدين بل حكى القرطبي الإجماع على المنع فيما زاد على سبعة (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه عطاء بن السائب وقد اختلط انتهى ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن ابن مسعود المذكور ثم قال أيوب أبو الجمل أحد رواة ضعيف ولم يروه عن عطاء غيره (الجفاء كل الجفاء) أي البعد كل البعد (والكفر والنفاق من سمع منادى الله ينادى) أي سمع المؤذن يؤذن (بالصلاة) المكتوبة (ويدعو إلى الفلاح فلا يجيبه) أي يدعو إلى سبب البقاء في الجنة وهو الصلاة في الجماعة<sup>(١)</sup> والفلاح والفلاح البقاء ذكره الديلمي قال أبو البقاء الجفاء في الأصل مصدر وهو هنا مبتدأ وكل الجفاء توكيد والكفر والنفاق معطوفان على الجفاء ومن سمع خبر المبتدأ إذ لا بد فيه من حذف مضاف أي إعراض من سمع لأن من بمعنى شخص أو إنسان والجفاء ليس بالإنسان والخبر يجب أن يكون هو المبتدأ في المعنى والإعراض جفاء وهذا الحديث من أقوى حجج من أوجب الجماعة لما أفاده من الوعيد قال السكال والمراد به أن وصف النفاق يتسبب عن التخلف عنها لا الإخبار بالواقع أن التخلف لا يقع إلا من منافق فإن الإنسان قد يتخلف كسلا مع صحة الإسلام ويقين التوحيد وعدم النفاق (طب) وكذا الديلمي من حديث ابن لهيعة عن زيان عن سهل بن معاذ (عن) أبيه (معاذ بن أنس) ورواه عنه أيضاً أحمد باللفظ المزبور من الوجه المذكور ولعل المؤلف ذهل عنه وإلا فهو أحق بالعزوكا مر غير مرة قال الهيثمي وفيه زيان بن فائد ضعفه ابن معين ووثقه أبو حاتم

(الجلوس في المسجد لا تنتظر الصلاة بعد الصلاة عبادة) أي من العبادة التي يثاب عليها فاعلمها (والنظر في وجه العالم) أي العامل بعلمه والمراد العلم الشرعي (عبادة ونفسه) بفتح الفاء (تسبيح) أي بمنزلة التسبيح (فر عن أسامة ابن زيد) وفيه أحمد بن عيسى المصري أورده الذهبي في الضعفاء وقال كان ابن معين يكذبه وهو ثقة

(الجلوس مع الفقراء) إيناساً لهم وجبراً لخواطرم (من التواضع) الذي تطابقت الشرائع والمثل على مدحه (وهو من أفضل الجهاد) إذ هو جهاد للنفس عما هو طبيعتها وسجيته من التكبر والتعظيم والتهيب سيما على الفقراء (فر عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن الحسين السلمي الصوفي قال الخطيب قال لي محمد بن يوسف القطان كان يضع الحديث (الجماعة بركة) أي لزوم جماعة المسلمين زيادة في الخير (والسجور) للصائم (بركة) أي نمو وزيادة في الأجر (والثريد بركة) لما فيه من المنافع التي ربما أربت علي اللحم قال الديلمي زاد أنس بن مالك والمشورة بركة (ابن شاذان في مشيخته

(١) بالسعي إلى الجماعة والمراد الحث على حضور الجماعة لأن المتخلف يصير كافراً أو منافقاً .



- ٣٦٢٣ - الْجَمَاعَةُ بَرَكَةٌ، وَالسُّحُورُ بَرَكَةٌ، وَالتَّرِيدُ بَرَكَةٌ - ابن شاذان في مشيخته عن أنس - (ض)
- ٣٦٢٤ - الْجَمَاعَةُ رَحْمَةٌ، وَالْفِرْقَةُ عَذَابٌ - عبد الله في زوائد المسند، والقضاعي عن النعمان بن بشير - (ض)
- ٣٦٢٥ - الْجَمَالُ فِي الرَّجُلِ اللَّائِنُ - (ك) عن علي بن الحسين مرسلًا (ع)
- ٣٦٢٦ - الْجَمَالُ صَوَابُ الْقَوْلِ بِالْحَقِّ، وَالْكَامِلُ حُسْنُ الْفِعَالِ بِالصَّدَقِ - الحكيم عن جابر - (ض)
- ٣٦٢٧ - الْجَمَالُ فِي الْإِبِلِ، وَالتَّرَكَّةُ فِي الْغَنَمِ، وَالْحَيْلُ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - الشيرازي في الألقاب عن أنس - (ض)

عن أنس بن مالك ورواه الحارث بن أبي أسامة وأبو يعلى والدبلي من حديث أبي هريرة ولقد أبعد المصنف النجعة حيث عزاه لابن شاذان مع وجوده لمن ذكر

(الجماعة رحمة) أي لزوم جماعة المؤمنين موصل إلى الرحمة واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا (والفرقة عذاب) لأنه تعالى جمع المؤمنين على معرفة واحدة وشريعة واحدة ليألف بعضهم بعضاً بالله وفي الله فيكونون كرجل واحد على عدوهم فمن انفرد عن حزب الرحمن انفرد به الشيطان وأوقعه فيما يؤديه إلى عذاب النيران قال العامري في شرح الشهاب لفظ الجماعة ينصرف لجماعة المسلمين لما اجتمع فيهم من جميل أعمال الإسلام ومكارم الأخلاق وترقى السابقين منهم إلى درجة الإحسان وإن قل عددهم حتى لو اجتمع التقوى والإحسان اللذان معهما الرحمة في واحد كان هو الجماعة فالرحمة في متابعتة والعذاب في مخالفتة (عبد الله) بن أحمد (في زوائد المسند) أي مسنده المشهور (والقضاعي) في مسند الشهاب (عن النعمان بن بشير) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر الجماعة الخ قال الزركشي بعد عزوه لأحمد والطبراني فيه الجراح بن وكيع قال الدارقطني ليس بشيء وقال المصنف في الدرر سنده ضعيف وقال السخاوي سنده ضعيف لكن له شواهد

(الجمال في الرجل اللسان) أي فصاحة اللسان كما تفسره روايات أخر وهو معدود من جوامع الكلم ولما أرسل المصطفى إلى الكافة أيد طبعه بالفصاحة من غير تكلف لا كتكلم المتشدين وسجع المتملقين المتصنعين (ك) عن علي ابن الحسين (زين العابدين) مرسلًا ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مسنداً لأحد وإلا لما عدل لرواية إرساله وهو قصور فقد رواه ابن لال والدبلي من حديث العباس بن عبد المطلب

(الجمال صواب القول بالحق والكمال حسن الفعال بالصدق) لأن جمال الكمال في سعة العلم والحق والعدل والصواب والصدق والأدب فإذا لم يعمل فهو جاهل وإذا علم احتاج أن يكون محققاً فيعمل بذلك العلم فإذا عمل احتاج إلى إصابة الصواب فقد يعمل ذلك الغير في غير وقته فلا يصيب فإذا عمل الصواب احتاج إلى العدل فيكون مزيداً به وجه الله فإذا عدل احتاج إلى الصدق بأنه لا يلتفت إلى نفسه فيوجب له أثواباً فتحتجب عنه المنية فذلك والجمال والكمال في الحقيقة وهذا قاله لعمه العباس لما جاءه وعليه ثياب بيض فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يضحكك قال جمالك قال وما الجمال فذكره (الحكيم) الترمذي (عن جابر) بن عبد الله قضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد رواه أبو نعيم في الحلية والدبلي في الفردوس والبيهقي في الشعب فعدوله للحكيم واقتصاره عليه الموهوم غير لائق ثم إن فيه أيوب بن يسار الزهري قال الذهبي ضعيف جداً تفرد به عنه عمر بن إبراهيم وهو ضعيف جداً .

(الجمال في الإبل) أي في اتخاذها واقتنائها (والبركة) أي النمو والزيادة في الخير (في الغنم) يشمل الضأن



٣٦٢٨ - الْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَفَّارَةٌ مَا بَيْنَهُمَا مَا لَمْ تَغْشَ الْكِبَائِرَ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٣٦٢٩ - الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ - (د) عن ابن عمرو - (ض)

٣٦٣٠ - الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا أَرْبَعَةً: عَبْدًا مَمْلُوكًا، أَوْ امْرَأَةً أَوْ صَبِيًّا، أَوْ

مَرِيضًا - (د ك) عن طارق بن شهاب - (ح)

والمعز (والخيل في نواصيها الخير) أي معمود في نواصيها إلى يوم القيامة وسيجيء بيانه (الشيرازي في) كتاب (الالقب عن أنس) بن مالك.

(الجمعة إلى الجمعة) المضاف محذوف أي صلاة الجمعة منتهى إلى الجمعة والجمعة بضم الجيم مخففة أشهر من فتحها وسكونها وكسرها وشدها وتأوه ليست للتأنيث لأن اليوم مذكر بل للبالغة كما في علامة (كفارة ما بينهما) من الذنوب الصغائر (مالم تغش الكبائر) حكى ابن عطية عن جمهور أهل السنة أن اجتناب الكبائر شرط لتكفير هذه الفرائض للصغائر فإن لم تجتنب فلا تكفير بالسكينة وعن الخذاق أنها تكفر الصغائر مالم يصير عليها وإن فعل الفرائض لا يكفر شيئاً من الكبائر أصلاً وإلا لزم بطلان فرضية التوبة وقول ابن حزم العمل يكفر الكبائر رد بأنه إن أريد أن من عمل وهو مصر على كبر يغفر فهو معلوم البطلان من الدين ضرورة وأن من لم يصبر وحافظ على الفرائض بغير توبة كفرت بذلك فحتمل لظاهر آية وإن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه، كذا قرره جمع لكن أطلق الجمهور أن الكبيرة لا يكفرها إلا التوبة (هـ عن أبي هريرة) ورواه الحاكم والديلمي بنحوه.

(الجمعة) إنما تجب (على من سمع النداء) أي أذان المؤذن لها وفي رواية للدارقطني بدله التأذين فتجب على من سمع النداء أو كان في قوة السامع سواء أكان داخل البلد أو خارجه عند الشافعي كالجمهور وقصر أبو حنيفة الوجوب على أهل البلد (تنبه) قال في الروض يوم الجمعة كان يسمى في الجاهلية يوم العروبة ولم يسم الجمعة إلا في الإسلام ولهذا قال بعضهم إنه اسم إسلامي وكعب بن ثؤي جد المصطفى صلى الله عليه وسلم هو أول من جمع يوم العروبة وقيل هو أول من سماها الجمعة فكانت قريش تجتمع إليه فيخطبهم ويذكرهم ذكره الماوردي في كتاب الأحكام (د) في الجمعة (عن ابن عمرو) بن العاصي قال عبد الحق الصحيح وقفه وقال ابن القطان فيه أبو سلمة بن نبيه مجهول وعبد الله ابن هرون مجهول وفي الميزان أبو سلمة بن نبيه نكرة تفرد عنه محمد بن سعيد الطائفي وشيخه ابن هارون كذلك

(الجمعة حق واجب على كل مسلم مكلف) زاد في رواية يؤمن بالله واليوم الآخر (في جماعة) فيشترط أن تقام في جماعة (إلا على أربعة) بالنصب لأنه استثناء من موجب (عبد مملوك) فلا جمعة عليه لشغله بخدمة سيده (أو امرأة) ومثلها الخنثى (أو صبي) ولو مرافقاً (أو مريض) وكذا مسافر وكل من له عذر مرخص في ترك الجماعة وفي نسخ عبداً مملوكاً إلى آخره بالنصب وهو أحسن لأنها عطف بيان لأربعة المنصوب وقد جرت عادة المتقدمين أن يكتبوا المنصوب بغير ألف فصورة الرفع مخرجة عليه وقد يعرب خبر مبتدأ محذوف وقال المظهر إلا بمعنى غير وما بعده بالجر صفة لمسلم (د ك) في الجمعة (عن طارق) بالمهمله والقاف (ابن شهاب) ابن عبد شمس البجلي بفتح الموحدة والجيم الاحمسي الصحابي الكوفي وقد مر. ظاهر صنيع المصنف أن أبنا داود خرجه ساكتاً عليه وليس كذلك بل أعقبه بقوله طارق هذا رأى النبي ولم يسمع منه شيئاً اه وقال الخطابي إسناده ليس بذلك ولعل المصنف اعتر بقول النووي على شرط الشيخين ومراده أنه مرسل صحابي وهو حجة على بعض المحققين رده بأن فيه عياش بن عبد العظيم ولم يخرج له البخاري إلا تعليقاً فكيف هو على شرطهما وبأن مرسل الصحابي إنما يكون حجة إن ثبت سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم في الجملة اه ولما ذكر ابن حجر الخبر قال فيه أربعة أنفس ضعفاء على الولا. قاله ابن القطان.



- ٣٦٣١ - الجمعة على من آواه الليل إلى أهله - (ت) عن أبي هريرة - (ح)
- ٣٦٣٢ - الجمعة واجبة إلا على امرأة، أو صبي، أو مريض، أو عبد، أو مسافر - (طب) عن تميم الداري (ض)
- ٣٦٣٣ - الجمعة على الخمسين رجلاً، وليس على مادون الخمسين جمعة - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٣٦٣٤ - الجمعة واجبة على قريّة وإن لم يكن فيها إلا أربعة - (قط حق) عن أم عبد الله الدوسية - (ض)
- ٣٦٣٥ - الجمعة حج المساكين - ابن زنجويه في ترغيبه والقضاعي عن ابن عباس - (ض)
- ٣٦٣٦ - الجمعة حج الفقراء - القضاعي وابن عساكر عن ابن عباس

(الجمعة على من آواه الليل إلى أهله) أي الجمعة واجبة على من كان محل لوائها أمكنه الرجوع بعدها إلى وطنه قبل دخول الليل وبه قال الحنفية واستشكل بأنه يلزم منه أن يجب السعي من أول النهار وهو مخالف لقوله تعالى إذا نودي للصلاة الآية قال الحرالي والأهل مسكن المرأة من زوج ومستوطن (ت) عن أبي هريرة (طاهر صنيع المصنف أن أخرجه رواه ساكننا والأمر بخلافه بل تقبه فقال إسناده ضعيف إنما يروى من حديث معارك بن عباد عن عبد الله بن سعيد المقبري والمقبري مضعف قال أعني الترمذي وقد ذكر أحمد بن الحسن هذا الحديث لأحمد ابن حنبل فغضب عليه وقال له استغفر ربك مرتين انتهى قال الدارقطني عبد الله بن سعيد المقبري قال أحمد متروك وقال البخاري عن القطان استدان كذبه انتهى وقال الذهبي معارك ضعيف وعبد الله ساقط متهم وحجاج متروك (الجمعة واجبة إلا على امرأة أو صبي أو مريض أو عبد أو مسافر) <sup>(١)</sup> (فائدة) قال ابن سراقه في الأعداد خص نيتنا بصلاة الجمعة والجماعة وصلاة الليل وصلاة العيدين والكسوفين والاستسقاء والوتر (طب عن تميم الداري) قال البخاري فيه نظر وقال ابن القطان فيه أبو عبد الله الشامي مجهول انتهى وأورده في الميزان في ترجمة الحكم بن عمر الجزي وقال قال البخاري لا يتابع عليه وفي اللسان قال أبو حاتم هو شيخ مجهول وكذا الأزدي كذاب ساقط (الجمعة على الخمسين رجلاً وليس على مادون الخمسين جمعة) وبه أخذ بعض المجتهدين واشترط الشافعي أربعين لدليل آخر (طب عن أبي أمامة) قال الذهبي في المذهب حديث واه وقال الهيثمي فيه جعفر بن الزبير صاحب القسم وهو ضعيف جدا وقال ابن حجر جعفر بن الزبير متروك ودياج بن بسطام متروك (الجمعة واجبة على كل) أي على أهل كل (قرية) زاد في رواية الدارقطني فيها إمام (وإن لم يكن فيها إلا أربعة) من الرجال وفي رواية وإن لم يكن إلا ثلاثة رابعهم إمامهم قال البيهقي يعني بالقرى المدائن وكذا روى عن الموقري والحكم الأيلي عن الزهري (قط هب) عن معاوية بن سعيد التميمي والوليد بن محمد والحكم بن عبد الله قالوا حدثنا الزهري (عن عبد الله الدوسية) قال الدارقطني كل هؤلاء متروكون ولم يسمع الزهري من الدوسية وكل من رواه متروك وقال الذهبي فيه متروكان وتالف وقال ابن حجر هو ضعيف ومنقطع أيضاً وقال في محل آخر إسناده واه جدا (الجمعة حج المساكين) جمع مسكين وهو الذي أسكنه الخلة وأصله دائم السكن كالمتسكبر الدائم الكبير ذكره القاصي يعني من عجز عن الحج وذهابه يوم الجمعة إلى المسجد هو له كالحج وليس معناه سؤال الناس له (ابن زنجويه في ترغيبه والقضاعي) في مسند الشهاب والحرث بن أبي أسامة كلهم من حديث عيسى بن إبراهيم الهاشمي عن مقاتل عن الضحاك (عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وأورده في الميزان في ترجمة عيسى هذا وقال عن جمع هو منكر الحديث متروك انتهى وقال البخاري مقاتل ضعيف وكذا الراوي عنه

(الجمعة حج الفقراء) قال العامري لما عجز المسكين عن مال الحج أو ضعف وكان يتمناه بقلبه نظر الكريم إلى

(١) أي لا يلزمه الحضور بها فإن حضر إلى المكان الذي تقام فيه حرم انصرافه ما لم يزد ضرره



٣٦٣٧ - الْجَنَازَةُ مَتَّبِعَةٌ ، وَلَيْسَتْ بِتَابِعَةٍ ، لَيْسَ مِنْهَا مَنْ تَقَدَّمَهَا (هـ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ض)

٣٦٣٨ - الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ، وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ - (حَمَّخ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ص)

تَحْسِرُهُ فَأَعْطَاهُ ثَوَابَ الْحَجِّ بِقَصْدِهِ عَلَى مَنَوَالٍ خَبَرَ ابْنَ بَالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَاقَطَعْتُمْ وَأَدْيَا إِلَّا وَقَدْ سَبَقُواكَ إِلَيْهِ حَبْسُهُمُ الْعَذْرُ  
(الْقَضَائِي وَابْنُ عَسَاكِر عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ)

(الجنّازة متبوعة وليست بتابعة) وفي رواية الجنّازة متبوعة لا تبع<sup>(١)</sup> قال الطبري قوله لا تبع صفة مؤكدة أي متبوعة غير تابعة (ليس منا) كذا قال هو في خط المصنف وفي نسخ ليس منها وفي نسخ المصاييح والمشكاة وغيرها ليس معها وهو أوضح (من تقدمها) أي لا يعد مشيعاً لها قال الطبري هذا تقرير بعد تقرير ينبغي من تقدم الجنّازة ليس بمن يشيعها فلا يثبت له الأجر وهذا أخذ أبو حنيفة ووافقه النووي في الراكب وفضل الشافعية إطلاق المشي أمامها لأنهم شفّعوا الميت إلى الله والشفيع يمشي قدّام المشفوع له<sup>(٢)</sup> قالوا والخبر ضعيف وقال البيهقي الآثار بالمشي أمامها أصح وأكثر (هـ) في الجنّازة (عن ابن مسعود) قال ابن الجوزي حديث لا يثبت وفيه أبو ماجد قال الدارقطني مجهول وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه تفرد بإخراجه من بين الستة وأنه لاعلة له والامر بخلافه أما أولاً فلا أن أباداود والترمذي خرجاه أيضاً في الجنّازة واستغربه الترمذي ، وأما ثانياً فلاه عندهم من رواية أبي ماجد وقد قال الترمذي عن البخاري أنه ضعفه وأن ابن عينة قال ليحيى التميمي الراوي عن أبي ماجد من هو فقال طائر طار خذنا اه وقال الدارقطني مجهول وابن عدى منكر الحديث والذهبي تركوه وقال البيهقي أحاديث المشي خلفها كلها ضعيفة

(الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله)<sup>(٣)</sup> أحد سيور النعل التي بوجهها والنعل ما وقيت به القدم (والتار مثل ذلك) أي النار مثل الجنة في كونها أقرب من شراك النعل فضرب القرب مثلاً بالشراك لأن سبب حصول الثواب والعقاب إنما هو سعي العبد ومجرى السعي بالأقدام وكل من عمل خيراً استحق الجنة بوعده ومن عمل شراً استحق النار بوعيده وما وعد وأرعد منجزان فكأنهما حاصلان ذكره الطبري وقال غيره أراد أن سبب دخول الجنة والنار مع صفة الشخص وهو العمل الصالح والسيئ وهو أقرب إليه من شراك نعله إذ هو مجاوز له والعمل صفة قائمة به وقيل وجه الأقربة أن يسيرا من الخير قد يكون سبيلاً لدخول الجنة وقليل من المنكر قد يكون سبيلاً للنار فينبغي الرغبة في كل أسباب الجنة وتجنب جميع أسباب النار<sup>(٤)</sup> وعلى هذا فالقرب معنوي وإلا فالجنة فوق السموات السبع قال تعالى «عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى» وثبت أن سدرة المنتهى فوق السماء وفي خبر رواه أبو نعيم وغيره أن الجنة في السماء وروى ابن منده عن مجاهد قلت لابن عباس أين الجنة قال فوق سبع سموات قلت فأين النار قال تحت سبعة أبحر مطبقة ولا ينافيه خبر ابن أبي شيبه عن ابن عمرو موقوفاً الجنة مطوية معلقة بقرون الشمس تشر في كل عام مرة لأنه أراد ما يحدثه الله بالشمس كل سنة مرة من أنواع الثمار والفواكه والنبات جعلها الله تذكيراً بتلك الجنة ودية تدل عليها كما جعل النار مذكرة بتلك وإلا فالجنة فوق الشمس وأكبر منها فكيف تعلق بقرونها (حم خ)

(١) في العلقمي قال شيخنا قال العراقي قوله الجنّازة متبوعة يحتمل ذلك في حالة الصلاة عليها جمعاً بين الأحاديث  
(٢) والأفضل أن يكون قريباً منها وكل ما قرب منها هو أفضل سواء كان راكباً أو ماشياً ولو تقدم عليها كثيراً فإن كان بحيث لا ينسب إليها لكثرة بعده وانقطاعه عن تابعتها لم يحصل له فضيلة المتابعة ولو مشى خلفها حصل له فضيلة أصل المتابعة ولكن فاته كمالها (٣) والشسع بكسر المعجمة وسكون المهملة بعدها عين مهملة السير الذي يجعل فيه أصبع الرجل من النعل وكلاهما يتخل المشي فمقده (٤) فانه لا يعلم الحسنات التي يرحمها الله بها ولا السيئات التي يستخط عليها بها وقال ابن الجوزي معنى الحديث أن تحصيل الجنة سهل بتصحيح القصد وفعل الطاعة والنار كذلك بموافقة الهوى وفعل المعصية



- ٣٦٣٩ - الجنة لها ثمانية أبواب ، والنار لها سبعة أبواب - ابن سعد عن عتبة بن عبد - (ح)  
 ٣٦٤٠ - الجنة مائة درجة ، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ح)  
 ٣٦٤١ - الجنة مائة درجة ، ولوان العالمين اجتمعوا في إحداهن وسعتهم - (حم ع) عن أبي سعيد - (ح)  
 ٣٦٤٢ - الجنة تحت أقدام الأمهات - القضاي (خط) في الجامع عن أنس (ح)

في الرقائق (عن ابن مسعود) ولم يخرج مسلم  
 (الجنة لها ثمانية أبواب<sup>(١)</sup> والنار لها سبعة أبواب<sup>(٢)</sup>) إنما كانت أبواب الجنة ثمانية لأن مفتاح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله وكذلك المفتاح ثمانية أسنان : الصلاة والصيام والزكاة والحج والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والبر والصلة فلكون أنواع الأعمال ثمانية جعلت أبوابها ثمانية وإنما كانت أبواب النار سبعة لأن الأديان سبعة : واحد الرحمن وستة للشيطان فالتى للشيطان اليهودية والنصرانية والمجوسية والوثنية والدينية والإبراهيمية والصنفا السابيع أهل التوحيد كالخوارج والمبتدعة والظلمة والمصرين على الكبار فهو لاء كلهم صنف فوافق عدة الأبواب عدة الأصناف ذكره السهيلي (ابن سعد) في الطبقات (عن عتبة بن عبد) عتبة بن عبد في الصحابة ثمالى وأنصارى وسلى فكان ينبغى تمييزه

(الجنة مائة درجة) يعنى درجها الكبار مائة وفي ضمن كل درجة منها درجات صغار كثيرة فلا تعارض بينه وبين خبر أحمد يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة اقرأ واصعد فيقرأ أو يصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه (٣) (ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض) هذا التفاوت إما بحسب الصورة كطبقات السماء أو بحسب المعنى أى باعتبار التفاوت فى القرب إلى الله ولا مانع من الجمع ، وفيه دلالة على أنها فى غاية العلو ونهاية الارتفاع ، ففيه رد لما روى ابن منده عن عبد الله أن الجنة فى السماء الرابعة والذى قاله ابن عباس ودلت عليه الأحاديث أنها فى السابعة ذكره السهوى فى ختم ابن ماجه وقوله ما بين كل درجتين إلى آخره يقتضى أن المسافة فى ذلك مسيرة خمسمائة عام وهو مخالف لما رواه الترمذى أن ما بين كل درجتين مائة عام وأجيب بأن ذلك يختلف بالسرعة والبطء فى السير فالمائة للسرير والخمسمائة للبطء ذكره ابن القيم (ابن مردويه) فى التفسير (عن أبي هريرة) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة وهو عجب فقد خرج الحاكم باللفظ المزبور وقال على شرطهما :

(الجنة مائة درجة ولو أن العالمين اجتمعوا فى إحداهن لو سعتهم) لسعة أرجائها وكثرة مرافقها ولعظم سعتها وغاية ارتفاعها يكون الصعود من أدها إلى أعلاها (حم ع عن أبي سعيد) الخدرى ظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يتعرض أحد من الستة لتخريج وإلا لما عدل عنه والأمر بخلافه فقد رواه الترمذى عن أبي سعيد المذكور بلفظ الجنة مائة درجة ولو أن الناس كلهم فى درجة واحدة لو سعتهم اه بلفظه فالعدول عنه من ضيق العطن

(الجنة تحت أقدام الأمهات) يعنى التواضع لهن وترضين سبب لدخول الجنة وتسامه كما فى الميزان من شيئين أدخلن ومن شيئين أخرجن وقال العامرى المراد أنه يكون فى برها وخدمتها كالتراب تحت قدميها مقدماً لها على

- (١) بعضها مختص بجماعة لا يدخل منه غيرهم كالريان للصائمين وباب الضحى للبلالين على صلاتها وبعضها مشترك  
 (٢) يدخلون منها أو طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (٣) فهذا يدل على أن فى الجنة درجات على عدد آى القرآن وهى تنيف على ستة آلاف آية فاذا اجتمعت للإنسان فضيلة الجهاد مع فضيلة القرآن جمعت له تلك الدرجات كلها وهكذا كلما زادت أعماله زادت درجاته .



٣٦٤٣ - الجنة تحت ظلال السيوف ... (ك) عن أبي موسى ... (ض)

٣٦٤٤ - الجنة دار الأسخياء - (عد) والقضاعي عن عائشة - (ض)

هو مؤثراً برها على بر كل عباد الله لتجملها شدائد حمله ورضاعه وتربيته وقال بعض الصوفية هذا الحديث له ظاهر وباطن وحق وحقيقة لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلم فقله الجنة الخ ظاهره أن الامهات يلتصقن براضهن المبلغ إلى الجنة بالتواضع لهن وإلقاء النفس تحت أقدامهن والتذلل لهن والحقيقة فيه أن أمهات المؤمنين هن معه عليه السلام أزواجه في أعلى درجة في الجنة والخلق كلهم تحت تلك الدرجة فانتهاجهم في الجنة وآخر مقام لهم في الرفعة أول مقام أقدام أمهات المؤمنين حيث انتهى الخلق فهن ثم ابتداء درجاتهن فالجنة كلها تحت أقدامهن وهذا قاله لمن أراد الغزو معه وله أم تمنحه فقال الزمها ثم ذكره قال الذهبي فيه أن عقوب الامهات من الكبائر وهو إجماع (القضاعي) في مسند الشهاب (خط في الجامع) كلاهما من حديث منصور بن مهاجر عن النضر الأبار (عن أنس) قال ابن طاهر ومنصور وأبو النضر لا يعرفان والحديث منكر اه فقول العامري على شرحه حسن غير حسن وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة والامهات أبعد النجعة وهو ذلول فقد خرج النسائي وابن ماجه وكذا أحمد والحاكم وصححه وأعجب من ذلك أن المصنف في الدرر عزا إلى مسلم باللفظ المذكور من حديث النعمان بن بشير فياله من ذلول ما أبشعه :

(الجنة تحت ظلال) وفي رواية للبخاري بارقة (السيوف) أي الجهاد مآله الجنة فهو تشبيهه بليغ كزبد بحر أو هو استعارة يعني أن ظلال السيوف والضرب بها في سبيل الله سبب للفوز بظلال بساكنين الجنة ونعيمها لما أنه سبب موصل إليها ذكره بعضهم وفي النهاية هو كناية عن الدنو من الضرب في الجهاد حتى يعلوه السيف ويصير ظله عليه وقال الطيبي معناه ثواب الله والسبب الموصل إلى الجنة عند الضرب بالسيف في سبيل الله فاحضروا الجهاد بصدق النية واثبتوا وإنما نهي عن لقاء العدو لما فيه من صورة الإعجاب والانتكال على النفس والثوق بالقوة والمخالفة للحزم والاحتياط وخص السيوف لكونها أعظم آلات الحرب وأنفعها (ك) في الجهاد (عن أبي موسى) قال ك علي شرطه وأقره الذهبي وكان على المصنف إثبات هذا في حرف إن لأنه في رواية الحاكم أن أوله كآيته في المستدرک بخط الذهبي ثم إن ظاهر كلام المصنف أن هذا مما لم يخرج الشيخان ولا أحدهما وهو ذلول فقد رواه البخاري عن ابن أبي أوفى مرفوعاً بلفظ اعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف وأخرجه مسلم أيضاً في المغازي وأبو داود في الجهاد فاقتصر المؤلف على الحاكم من ضيق العطن ومن عزا إلى الشيخين معا صاحب مسند الفردوس

(الجنة دار الأسخياء) السخاء المحمود شرعا لأن السخاء من أخلاق الله العظيمة وهو يحب من يتخلق بشيء من أخلاقه فلذلك صلحوا لجوارحه في داره ولذا ورد في خبر عبد الحكيم ماجبل الله ولياً قط إلا على السخاء ولجاهل سخي أحب إلى الله من عابد يخيل سخط أنفسهم بدنياهم لأخراهم فوصلوا أرحامهم وآثروا بها فقراءهم وسلخوا أنفسهم لعبادة الرحمن فظفروا بالجنان وأعلي من هؤلاء من سخط أنفسهم عن الدنيا بما فيها وعابوا الالتفات إليها لشغلها عن المولى (خاتمة) قال الإمام الرازي الجنة موضعها فوق السماء وتحت العرش كما ذكره الإمام مالك فالجنة فوق السموات والنار في أسفل الأرضين كذا ذكره في تفسيره وذهب ابن حزم أن الجنة في السماء السادسة تعلقاً بقوله تعالى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى وسدرة المنتهى في السماء السادسة (عد) عن زيد بن عبد العزيز عن جحدر عن بقة عن الأزاعي عن الزهري عن عائشة ثم قال مخرجه ابن عدى يسرق الحديث ويروي المناكير وقال الدارقطني حديث لا يصح (والقضاعي) وكذا الدارقطني في المستجار والخرائط كلهم (عن عائشة) وقال في الميزان حديث منكر



- ٣٦٤٥ - الْجَنَّةُ لَبَنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ وَلَبَنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ - (طس) عن أبي هريرة - (صح)
- ٣٦٤٦ - الْجَنَّةُ مِائَةٌ دَرَجَةٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ - (طس) عن أبي هريرة - (صح)
- ٣٦٤٧ - الْجَنَّةُ بِالْمَشْرِقِ - (فر) عن أنس - (ض)
- ٣٦٤٨ - الْجَنَّةُ حَرَامٌ عَلَى كُلِّ فَاحِشٍ أَنْ يَدْخُلَهَا - ابن أبي الدنيا في الصمت (حل) عن ابن عمرو - (ض)
- ٣٦٤٩ - الْجَنَّةُ لِكُلِّ تَائِبٍ، وَالرَّحْمَةُ لِكُلِّ وَاقِفٍ - أبو الحسين ابن المهتدي في فوائده عن ابن عباس (ض)
- ٣٦٥٠ - الْجَنَّةُ بِنَاوِهَا لَبَنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَلَبَنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ - وَمِلَاطُهَا الْمِسْكُ الْأَذْفَرُ، وَحَصْبَاوُهَا اللَّوْلُؤُ

ما اشتهه سوى جحدر ومن سم قال الدارقطني لا يصح وأورده ابن الجوزي في الموضوع انتهى . قال العامري في قوله حسن غريب غير مصيب

(الجنة) أى أبنيتها (لبنه من ذهب ولبنه من فضة) بين به أنها مبنية بناء حقيقياً دفعاً لتوهم أن ذلك تمثيل وأن ليس هناك بناء بل تصور النفوس عرفاً مبنية كالعلالي بعضها فوق بعض حتى كأنها تنظر إليها عياناً وهل المراد بناء قصورها ودورها أو بناء حائطها وسورها احتمالات رجح الحافظ ابن حجر الثاني الخبر جنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما (طس) وكذا البزار كلاهما (عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اه . وقضية كلام المصنف أن ما ذكره هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته وملاطها المسك

(الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام) حقيقة إذ الجنة درجات بعضها أرفع من بعض أو المراد الرفعة المعنوية من كثرة النعيم وعظيم المنال وقد يصار إلى الجمع هنا بين الحقيقة والجاز كما تقرر فيما قبله (طس) عن أبي هريرة) هذا من المصنف كالصريح في أن هذا الحديث لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخرجه وإلا لما عدل عنه وأعظم به من غفلة فقد خرجه سلطان المحدثين البخاري وكذا أحمد والترمذي باللفظ المزبور وزادوا والفردوس أعلاها درجة ومنها تفجرت أنهار الجنة الأربع وفوق ذلك يكون العرش اه .

(الجنة بالمشرق) الظاهر أن المراد به أن جهة بلاد المشرق كالعراقين وما والاها كثيرة الأشجار الملتفة والغياض الموثقة فإن الجنة اسم لذلك وإلا فقد ورد أن الجنة فوق السماء السابعة (فر عن أنس) فيسه يونس بن عبيد وأورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد أعلى ولا أشهر ولا أقدم من الديلمي وهو عجيب فقد خرجه الحاكم من هذا الوجه بهذا اللفظ ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحا فيهمال المصنف للأصل واقتصاره على العزو للفرع غير جيد

(الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها) الفاحش ذو الفحش في قوله أو فعله أى لا يدخلها مع الأولين الفائزين أو لا يدخلها قبل تعذيبه إلا إن عفى عنه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (الصمت) أى فضله (حل) كلاهما (عن ابن عمرو) بن العاصي قال الحافظ العراقي سنده لين

(الجنة لكل تائب) توبة صحيحة (والرحمة لكل واقف) أى مصر على المعاصي الديلمي ويروى وقاف وهو المتأني كأنه يريد أن يتوب ثم يحجم ويتوقف فالرحمة قريب منه انتهى (أبو الحسن بن المهتدي في فوائده) الحديث (عن ابن عباس) وظاهر حال المصنف أنه لم يقف عليه مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الديلمي خرجه في مسند الفردوس

(إن الجنة بناؤها لبنه من فضة ولبنه من ذهب وملاطها) بكسر الميم طينها الذي يكون بين كل لبنتين أو ترابها الذي يخالطه المساء (المسك الأذفر) بذال معجمة في خط المصنف أى الذي لا خلط فيه أو الشديد الريح قالوا الكن



وَالْيَاقُوتُ ، وَتَرْبَتَا الزَّعْفَرَانُ ، مَنْ يَدْخُلُهَا يَنْعَمُ لَا يَبَاسُ ، وَيَخْلُدُ لَا يَمُوتُ ، لَا تَبْلَى ثِيَابُهُمْ ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُمْ - (حم ت) عن أبي هريرة - (ح)

٣٦٥١ - الْجَنُّ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ : فَصَنَفَ لَهُمْ أَجْنَحَةً يَطِيرُونَ بِهَا فِي الْهَوَاءِ ، وَصَنَفَ حَيَاتٍ وَكِلَابًا ، وَصَنَفَ يَحْلُونَ وَيُظْلَعُونَ - (طب ك) والبيهقي في الأسماء عن أبي ثعلبة الخشني - (صح)

لونه مشرف لا يشبه مسك الدنيا بل هو أبيض (وحصاؤها) أى حصاؤها الصغار (الؤلؤ والياقوت) الأحمر والأصفر (وتربتها الزعفران) وفي رواية تربتها درمكة بيضاء مسك خالص فإذا عجن بالماء صار مسكا والطين يسمى تراباً فلما كانت تربتها طينة وماؤها طيب فأنضم أحدهما إلى الآخر حدث لها طيب آخر صار مسكاً أو يحتمل أن كونه زعفراناً باعتبار اللون مسكاً باعتبار الريح وهذا من أحسن شيء وأظرفه تكون البهجة والإشراق في لون الزعفران والريح ريح المسك وكذا تشبيهها بالدرمكة وهو الخبز الصافي الذي يضرب لونه إلى صفرة مع لينها ونعومتها وهو معنى قول مجاهد أرض الجنة من فضة وترابها مسك فاللون في البياض لون الفضة والريح ريح المسك مثل كشيان الرمل ولا يعارض ذلك كاه خبر أبي الشيخ قلت ليلة أسرى بي جبريل إنهم يسألوني عن الجنة فقال أخبرهم أنها من درة بيضاء وأرضها عقيان والعقيان الذهب لأن إخبار جبريل عن أرض الجنتين الذهبيتين اهتماماً منه بالفضل الأعلى (من يدخلها ينعم لا يبس) أى لا يفتقر ولا يحتاج يعنى أن نعم الجنة لا يشوبه بؤس ولا يعقبه شدة تكدره يقال بؤس الرجل إذا اشتدت حاجته أى لا يكون في شدة وضيق (لا تبلى ثيابهم ولا يفنى شبابهم) إشارة إلى بقاء الجنة وجميع ما فيها ومن فيها وأن صفات أهلها من الشباب ونحوه لا يتغير وملابسهم لا تبلى وقد نطق بذلك التنزيل في عدة آيات لهم فيها نعيم مقيم أكلها دائم وظلها وفي طي ذلك تعرض بدم الدنيا فإن من فيها وإن نعم يباس ومن أقام فيها لم يخلد بل يموت ويفنى شبابه ويبيلى جسده وثيابه (حم ت) في صفة الجنة (عن أبي هريرة) ورواه عنه الطيالسي

(الجن ثلاثة أصناف فصنف لهم أجنحة يطرون بها في الهواء وصنف حيات وكلاب وصنف يحلون ويظعنون) قال الحكيم والصنف الثاني هم الذين ورد النهي عن قتلهم في خبر نهى عن قتل ذوى البيوت وخبر نهى عن قتل الحيات فإن تلك في صور الحيات وهم من الجن وهم سكان البيوت (تنبيه) قال ابن عربى من الجن الطائع والعاصى مثلنا ولهم التشكل في الصور كالملائكة وأخذ الله بأبصارنا عنهم فلا يراهم إلا بعضنا بكشف الهى ولما كانوا من عالم اللطف قبلوا التشكيل فيما يرون من الصور الحسنة فالصورة الأصلية التى ينسب إليها الروحاني إنما هى أول صورة أوجده الله عليها ثم تختلف عليه الصور بحسب ما يريد أن يدخل فيها ولو كشف الله عن أبصارنا حتى نرى ما تصوره القوة المصورة التى وكلها الله بالتصوير فى خيال المتخيل لرأيت مع كل إنسان ألف صورة مختلفة لا يشبه بعضها بعضاً وكما وقع التناسل فى البشر بالقاء الماء فى الرحم وقع التناسل فى الجن بالقاء الهوى فى رحم الأنثى فكانت الذرية والتوالد وهم محصورون فى اثني عشر قبيلة أصولاً ثم يتفرعون إلى ألفاظ وتقع بينهم حروب وبعض الزواجر يكون عند حربهم فإن الزويزة تقابل زيجين يمنع كل منهما صاحبتها أن تخترقها فيؤدى ذلك إلى الدور المشهود فى الغيرة فى الحس فهذه حربهم لكن ما كل زويزة حرب (مهمة) هذا العالم الروحاني إذا تشكل وظهر فى صورة حسنة يقيده البصر بحيث لا يقدر أن يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ناظر إليه بالخاصية من الإنسان فإذا قيده ولم يبرح نظراً له وليس ثم ما يتوارى فيه أظهر له ذلك الروحاني صورة جعلها عليه كالستر ثم خيل له مشى تلك الصورة إلى جهة مخصوصة فيتبعها بصره فإذا تبعها خرج الروحاني عن تقييده فغاب عنه وبمغيبه نزول تلك الصورة عن النظر فانها للروحاني كالنور مع السراج المنتشر فى الزوايا نوره فإذا غاب جسم السراج فقد انور فمن يعرف هذا ويحب تقييده لا يتبع الصورة بصره وهذا من الأسرار الإلهية وليست الصورة غير الروحاني بل عينه وإن كانت بألف مكان وأشكال مختلفة وإذا قتلت صورة من تلك الصور تنقل ذلك الروحاني من الحياة



٣٦٥٢ - الْجُنُّ لَا تَخْبُلُ أَحَدًا فِي بَيْتِهِ عَتِيقٌ مِنَ الْخَيْلِ - (ع طب) عن عريب - (ض)  
 ٣٦٥٣ - الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ، بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَإِنْ هُوَ عَمِلَ الْكِبَائِرَ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا، وَإِنْ هُوَ عَمِلَ الْكِبَائِرَ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ يَمُوتُ، بَرًّا كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ هُوَ عَمِلَ الْكِبَائِرَ - (دع) عن أبي هريرة - (ح)

الدنيا إلى البرزخ كما تنتقل نحن بالموت ولا يبقى له في الدنيا حديث مثلنا والفرق بين الجن والملائكة وان اشتركوا في الروحانية أن الجن غذاؤهم من الأجسام الطبيعية بخلاف الملائكة (طب والبيهقي في) كتاب (الاسماء) والصفات وكذا أبو نعيم والديلمي كلهم (عن أبي ثعلبة الخشني) في اسمه أقوال قال الهيثمي رجاله وثقوا وفي بعضهم ضعف وقال شيخه العراقي صحيح الإسناد

(الجن لا تخبل) بخاء معجمة وباء موحدة في خط المصنف (أحد آفي بيته عتيق من الخيل) لخاصية فيه علمها الشارع وفيه تصريح بأن الجن تخبط وتخبل وما وقع للقاضي كالزحشرى مما يوهم إنكاره في آية الذي يتخبطه الشيطان حيث قال إن التخبط والمس وارد على ما تزعم العرب أن الشيطان يخط الإنسان فيصرع وأن الجن يمسّه فيختلط عقله فيشنع عليها بأن وجود الجن ما انعقد عليه الإجماع ونطق به كلام الله والأنبياء وحكى مشاهدتهم عن كثير من العقلاء وأهل الكشف فلا وجه لنفيها كما في شرح المقاصد وغيره (فائدة) أخرج ابن عباس عن ابن جرير في آية ومن الأرض مثلهم قال في كل أرض مثل إبراهيم ونحو ما على الأرض من الخلق قال ابن حجر إسناده صحيح وأخرجه الحاكم والبيهقي في كل أرض أى من السبع آدم كآدم كنوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسى ونبي كنبيكم قال البيهقي إسناده صحيح لكنه شاذ (تسمية) قال الحكيم الجن أطف في الفهم وأسرع في الذكاء من الانس لأن أجسامهم من نار مارج والآدى من تراب فجوهرهم أرق وجوهر الآدمى أغلظ ولم تشغلهم الشهوات كشغل الآدمى فرقة جوهرهم عون لهم على درك الأشياء (طب عن غريب) بفتح العين المهملة بضبط المصنف وقال ابن حجر بفتح أوله وكسر الراء بعدها تحتية ثم موحدة أبو عبد الله المليكي شامى قال البخارى يقال له صحبة قال الذهبي له حديث من وجه ضعيف وأشار إلى هذا

(الجهاد واجب عليكم مع كل أمير) أى مسلم (برأ كان أو فاجراً وإن هو عمل الكبائر) وجوره إنما هو على نفسه والامام لا ينعزل بالفسق (والصلاة) يعنى المكتوبة (الجنس واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن هو عمل الكبائر) لأن مرتكب الكبائر لا يخرج بارتكابها عن الإيمان فصح الصلاة خلف كل فاسق وبتدع لا يكفر ببدعته قال الأشرى قوله واجبة عليكم أى جائزة عليكم لأن الوجوب والجواز مشتركان في جانب الإتيان بهما قال وقد تسك بظايره القائل بوجوب الجماعة وفي قوله وإن عمل الكبائر دلالة على أن من أتى الكبائر لا يكفر ولفظ الكبائر على صيغة الجمع يدل على تعدد صدور الكبيرة منه اهـ (والصلاة واجبة عليكم على كل مسلم يموت برأ كان أو فاجراً وإن هو عمل الكبائر) لكن الوجوب هنا على الكفاية فيسقط الفرض بواحد ولا يجوز دفن من مات على الإسلام بدون صلاة وإن تعاطى جميع الكبائر ومات مصراً عليها ولم يتب عن شيء منها قال الطيبي وفي ظاهر كل قرينة دلالة على وجوب أمر وجواز أمر فالأولى تدل على وجوب الجهاد على المسلم وعلى جواز كون الفاسق أميراً والثانية تدل على وجوب الصلاة جماعة وجواز أن يكون الفاجر إماماً والثالثة على وجوب الصلاة عليهم وعلى جواز صدورها عن الفاجر هذا ظاهر الحديث ومن قال إن الجماعة لا تجب عيناً تأوله بأنه فرض على الكفاية كالجهاد وعليه دليل لإثبات ما ادعاه (دع) وكذا البيهقي في السنن كلهم من حديث عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن العلاء بن الحرث عن مكحول (عن أبي هريرة) قال في المذهب وهذا منقطع وفي الميزان بعد ما ساقه من مناكير عبد الله بن صالح كاتب الليث هذا



٣٦٥٤ - الْجِهَادُ أَرْبَعٌ: الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالصَّدْقُ فِي مَوَاطِنِ الصَّبْرِ، وَشَتَانُ الْفَاسِقِ (حَل) عَنْ عَلِيٍّ - (ح)

٣٦٥٥ - الْجَلَاوِزَةُ وَالشَّرْطُ وَأَعْوَانُ الظَّلَمَةِ كَلَابُ النَّارِ - (حَل) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ض)

٣٦٥٦ - الْجِيرَانُ ثَلَاثَةٌ: جَارٌ لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ، وَهُوَ أَذَى الْجِيرَانِ حَقًّا، وَجَارٌ لَهُ حَقَّانٌ، وَجَارٌ لَهُ ثَلَاثَةٌ حُقُوقٍ: فَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ فَجَارٌ مُشْرِكٌ لَا رَحِمَ لَهُ، لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقَّانٌ فَجَارٌ مُسْلِمٌ، لَهُ حَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ الْجَوَارِ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ ثَلَاثَةٌ حُقُوقٍ فَجَارٌ مُسْلِمٌ ذُو رَحِمٍ، لَهُ حَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ

مَعَ نِكَارَتِهِ مُنْقَطِعٌ أَه. وَتَقَدَّمَ لِلتَّنْبِيهِ عَلَيْهِ الدَّارِقُطْنِيُّ فَقَالَ مَكْحُولٌ لَمْ يَلْقَ أَبَا هُرَيْرَةَ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ لَا بَأْسَ بِرَوَاتِهِ إِلَّا أَنْ مَكْحُولًا لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ خَرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي إِسْنَادِهِ أَيْضًا ضَعْفُ (الْجِهَادِ أَرْبَعٌ) أَيْ جِهَادُ النَّفْسِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ جِهَادِ الْعَدُوِّ الْخَارِجِ وَمَقْدَمٌ عَلَيْهِ أَرْبَعُ مَرَاتِبٍ الْمَرْتَبَةُ الْأُولَى وَالثَّانِيَةُ (الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ) أَيْ مَجَاهِدَتُهَا عَلَى أَنْ تَأْمُرَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فِي ذَاتِهَا ثُمَّ جِهَادُهَا عَلَى أَنْ تَصْدَعَ الظَّلَمَةَ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَتَجَاهِدَهُمْ بِالْيَدِ عِنْدَ الْقُدْرَةِ فَاللسانُ بَحِثٌ لَا يَخَافُ فِي ذَلِكَ لَوْمَةً لَا تُؤْمَرُ (و) الْمَرْتَبَةُ الثَّلَاثَةُ (الصَّدْقُ فِي مَوَاطِنِ الصَّبْرِ) بَأَنْ يَجَاهِدَهَا عَلَى صَدَقِ الْعَزِيمَةِ وَالصَّبْرِ عَلَى مَشَاقِ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ وَأَذَى الْخَلْقِ وَتَحْمِلُ ذَلِكَ كُلَّهُ لِلَّهِ وَحْدَهُ (و) الْمَرْتَبَةُ الرَّابِعَةُ (شَتَانُ الْفَاسِقِ) أَيْ إِظْهَارُ مَعَادَاتِهِ لِلَّهِ لِأَجْلِ فَسَقَتِهِ وَالْمَرَادُ بِهِ مَا يَشْمَلُ الْمُنَافِقَ فِي جِهَادِ الْكُفَّارِ أَخْصَ بِالسِّنَانِ وَجِهَادِ الْمُنَافِقِينَ أَخْصَ بِالسَّنَانِ قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ وَغَيْرُهُ وَجِهَادُ الْمُنَافِقِينَ أَصْعَبُ مِنْ جِهَادِ الْكُفَّارِ وَهُوَ جِهَادُ خَوَاصِ الْأُمَّةِ وَوَرِثَةُ الرِّسَالِ وَالْقَائِمُونَ بِهِ أَفْرَادٌ فِي الْعَالَمِ وَالْمُعَانُونَ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانُوا هُمُ الْأَقْلِيَّةُ عَدَدًا فَهُمْ الْأَعْظَمُونَ عِنْدَ اللَّهِ قَدَرًا وَمَدَدًا ثُمَّ ظَاهَرَ صَنِيعُ الْمُصَنِّفِ أَنَّ ذَا هُوَ الْحَدِيثُ بِكُلِّهِ وَالْأَمْرُ بِخِلَافِهِ يَلْ بَقِيَّتُهُ عِنْدَ خُرُوجِهِ أَبِي نَعِيمٍ فَمَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ شَدَّ عَضُدَ الْمُؤْمِنِ وَمَنْ نَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ أَرْغَمَ أَنْفَ الْفَاسِقِ وَمَنْ صَدَّقَ فِي مَوَاطِنِ الصَّبْرِ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ. أَه. بِحُرُوفِهِ فَاقْتَصَارُ الْمُصَنِّفِ عَلَى بَعْضِ الْحَدِيثِ بِغَيْرِ مَلْجَأٍ تَقْصِيرٍ وَإِنْ كَانَ جَائِزًا (حَل) وَكَذَا الدِّيْلِيُّ (عَنْ عَلِيٍّ) أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَفِيهِ عِبِيدُ اللَّهِ الْوَصَافِيُّ نَقَلَ فِي الْمِيزَانِ عَنْ جَمِيعِ تَضْعِيفِهِ وَاسْتِحْقَاقِهِ لِلرَّكِّ ثُمَّ أَوْرَدَ لَهُ أَخْبَارًا هَذَا مِنْهَا

(الْجَلَاوِزَةُ) قَالَ فِي الْفَرْدُوسِ هُمْ أَصْحَابُ الشَّرْطِ، وَفِي الْقَامُوسِ الْجَلَاوِزُ بِالْكَسْرِ الشَّرْطِيُّ (وَالشَّرْطُ) جَمْعُ شَرْطٍ وَهُوَ شَرْطِيُّ السُّلْطَانِ وَشَرْطُ السُّلْطَانِ هُمْ نَخْبَةُ أَصْحَابِهِ الَّذِينَ يَقْدِمُهُمْ عَلَى سَائِرِ الْجُنْدِ (وَأَعْوَانُ الظَّلَمَةِ كَلَابُ النَّارِ) أَيْ نَارُ جَهَنَّمَ يَعْنِي أَخْسَهُمْ وَأَحْقَرَهُمْ كَمَا أَنَّ الْكَلَابَ أَخْسَ الْحَيَوَانَاتِ وَأَحْقَرُهَا أَوْ يَنْبَحُونَ عَلَى أَهْلِهَا لَشِدَّةِ الْعَذَابِ كَالْكَلَابِ أَوْ يَكُونُ فِيهَا عَلَى صُورَةِ الْكَلَابِ (حَل) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو) بَنُ الْعَاصِي وَرَوَاهُ عَنْهُ الدِّيْلِيُّ بِالْفِظِ الْمَزْبُورِ

(الْجِيرَانُ) بِكَسْرِ الْجِيمِ جَمْعُ جَارٍ (ثَلَاثَةٌ: جَارٌ لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ) عَلَى جَارِهِ (وَهُوَ أَذَى الْجِيرَانِ حَقًّا، وَجَارٌ لَهُ حَقَّانٌ وَجَارٌ لَهُ ثَلَاثٌ حُقُوقٍ. فَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ فَجَارٌ مُشْرِكٌ) يَعْنِي كَافِرٌ وَخَصَّ الْمَشْرِكَ لِغَلْبَتِهِ حَيْثُذَ (لَا رَحِمَ لَهُ) أَيْ لِاقْرَابَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ جَارِهِ الْمُؤْمِنِ فَهَذَا (لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ) فَقَطُّ بِكَسْرِ الْجِيمِ وَضَمِّهَا وَالْكَسْرُ أَفْصَحُ (وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقَّانٌ) عَلَى جَارِهِ (فَجَارٌ مُسْلِمٌ) فَهَذَا (لَهُ حَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ الْجَوَارِ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ ثَلَاثَةٌ حُقُوقٍ فَجَارٌ مُسْلِمٌ ذُو رَحِمٍ) فَهَذَا لَهُ حَقُّ الْإِسْلَامِ وَحَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الرَّحِمِ فَاسْتَفَدْنَا أَنَّ الْمَجَاوِرَةَ مَرَاتِبُ بَعْضُهَا أَلْصَقُ مِنْ بَعْضٍ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ وَأَقْرَبُ أَهْلِ الْمَرْتَبَةِ الثَّلَاثَةِ وَأَحَقُّهَا بِمَا يَسْتَوْجِبُهُ الْجَارُ مِنَ الْإِكْرَامِ الزَّوْجَةُ فَإِنْ كَانَتْ قَرِيبَةً فَهِيَ أَكْدُ وَقَدْ وَرَدَ فِي الْأَكْرَامِ مِنَ الْأَخْبَارِ وَالْآثَارِ مَا لَا يَخْفَى عَلَى الْمُؤَفِّقِينَ. قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى «وَالْجَارُ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارُ الْجَنْبُ» قِيلَ الْأَوَّلُ الْمُسْلِمُ وَالثَّانِي الْكَافِرُ وَقِيلَ الْأَوَّلُ الْقَرِيبُ الْمُسْكِينُ وَالثَّانِي بَعِيدُهُ وَقِيلَ الْأَوَّلُ الْبَعِيدُ وَالثَّانِي الزَّوْجَةُ (الْبَزَارُ)



الجَوَارِ وَحَقَّ الرَّحِيم - البزار وأبو الشيخ في الثواب (حل) عن جابر - (ض)

## حرف الحاء

٣٦٥٧ - حَافِظٌ عَلَى الْعَصْرَيْنِ : صَلَاةٌ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ، وَصَلَاةٌ قَبْلَ غُرُوبِهَا - (دك هق) عن فضالة الليثي - (صح)

٣٦٥٨ - حَامِلُ الْقُرْآنِ مُوْتَى - (فر) عن عثمان - (ض)

٣٦٥٩ - حَامِلُ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ فِي بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ فِي كُلِّ سَنَةٍ مِائَتَا دِينَارٍ - (فر) عن سليلك الغطفاني - (ض)

في مسنده (وأبو الشيخ) الأصهباني (في) كتاب (الثواب) أى ثواب الأعمال (حل) وكذا الديلمي كلهم (عن جابر) ابن عبد الله قال الحافظ العراقي والكل ضعيفاه . وقال بعضهم له طرق متصلة ومرسلة وكلها لا تخلو عن مقال ورواه الطبراني باللفظ المزبور عن شيخه عبد الله بن محمد الحازمي قال الهيثمي وهو وضاع

## حرف الحاء

(حافظ) من المحافظة مفاعلة من الحفظ وهو رعاية العمل علماً وهيئة ووقتاً وإقامة بجميع ما يحصل به أصله ويتم به عمله وينتهي إليه كماله وأشار إلى كمال الاستعداد لذلك بإرادة الاستعلاء فقال (علي العصرين) جُمع وعرف ليجمع كيفياتهما أى أفعَل في حفظهما فعل من ينظر آخر فانه لا مندوحة بينهما في حال من الأحوال وهذا الحديث له تسمية وهو قول الصحابي قلت يا رسول الله وما العصران ؟ قال صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها . قال الرُّمَّحُشَرِيُّ سماهما بالعصرين وهما الغداة والعشي ، ولقد أحسن القائل :

أما طلة العصرين حتى يملئ \* ويرضى بنصف الدين والأنف

وقال الأكمل هذا من باب التغليب غلب العصر على الفجر لأن رعاية العصر أشد من حيث الاشتغال بمصالحهم وقال الخطابي غلب العصر على الفجر لزيادة فضلها لأنها الوسطى والغالب في التغليب رعاية الأشرف وتعقبه المحقق العراقي بأنه لا حاجة لادعاء التغليب لقول الصحاح العصران الغداة والعشي فالصلتان واقعتان في نفس العصرين وخصهما بالأمر لأن وقتها مظنة للاشتغال عنهما (دك هق) في المناقب (عن فضالة الليثي) الزهراني صحابي اسم أبيه عبد الله أو وهب قال كان فيما علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال لي ذلك

(حامل القرآن) أى حافظه المواظب على تلاوته (موقى) بالقاف مبنياً للفعول أى محفوظ من النار أى من كل شر وبلاء مصان من الأذى فمن أراد به سوء مقت وخذل والعاقبة للمتقين وفي رواية يوتى بياء أوله (فر عن عثمان) ابن عفان ورواه عنه من طريقين وفيه محمد بن راشد المسكحول قال النسائي ليس بقوى

(حامل كتاب الله تعالى) أى حافظ القرآن (له في بيت المسلمين في كل سنة مائتا دينار) أى يستحق فيه ذلك القدر أى إن كان لا ثَقَمًا بمؤنته ومؤنة مؤنته ولا زِيَادَةً ونقص بقدر الحاجة والمصلحة كما دل عليه نصوص أخر ثم ظاهر صنيع المصنف أن ذاهو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته عند نخرجه الديلمي فإن مات وعليه دين قضى الله عز وجل ذلك الدين اه بلفظه فإتيان المصنف ببعض الحديث وحذفه بعضاً من سوء التصرف وإن جاز (فر) وكذا العقيلي (عن سليلك) بن عمرو وقيل ابن هدية الذي جاء والنبي يخطب (الغطفاني) بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة والفاء



٣٦٦٠ - حَامِلُ الْقُرْآنِ حَامِلُ رَايَةِ الْإِسْلَامِ ، مَنْ أَكْرَمَهُ فَقَدْ أَكْرَمَ اللَّهَ ، وَمَنْ أَهَانَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ -

(فر) عن أبي أمامة - (ض)

٣٦٦١ - حَامِلَاتُ وَالِدَاتٍ مُرْضِعَاتُ رَحِمَاتٍ بِأَوْلَادِهِنَّ ، لَوْلَا مَا يُأْتِيَنَّ إِلَى أَزْوَاجِهِنَّ دَخَلَ مُصْلِيَاتُهُنَّ

الْجَنَّةَ - (حم ه طب ك) عن أبي أمامة - (صح)

٣٦٦٢ - حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ - (هب) عن الحسن مرسلًا - (ض)

نسبة إلى غطفان قبيلة كبيرة من قبس عيلان وفيه العباس بن الضحاك قال الذهبي والمتروكين قال ابن حبان دجال كذاب ومقاتل بن سليمان قال الذهبي في الضعفاء والمتروكين قال ابن حبان كذبه وكيع وغيره ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وأقره عليه المؤلف

(حامل القرآن حامل راية الإسلام) استعارة فإنه لما كان حاملًا للحجة المظهرة للإسلام وقع الكفار كان حامل الراية في حربهم قال الغزالي فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلغوم مع من يلغو تعظيماً لحق القرآن واشتغالا برفع راية الإيمان (من أكرم فقد أكرم الله ومن أهانه) من حيث أنه حامله (فعليه لعنة الله) أي الطرد والبعد عن رحمة الله وهذا في قارئ عمل على أنه مظهر لنطق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه وسننه وأخلاقه وعشرته وصار للناس قدوة في مفروضات الدين وأسوة في مسنوناته وكالاته ونور هدى في علمه غير قاصدين علواً ولا معاشاً ذكره الحرالي (فر عن أبي أمامة) وفيه محمد بن يونس قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدى اتهم بالوضع وعبد الله بن داود قال الذهبي ضعفه وأبو بكر بن عياش قال الذهبي ضعفه ابن نمير وهو ثقة ونور بن يزيد قال الذهبي ثقة مشهور بالقدر (حاملات) يعني النساء (والدات مرضعات رحيمات بأولادهن) أي لا يزالن كذلك فهن خيرات مباركات (لولا ما يأتين إلى أزواجهن) أي من كفران العشرة ونحوه (دخل مصلياتهن الجنة) في إفهامه أن غير مصلياتهن لا يدخلنها وهو وارد على منهج الزجر والتهويل والتخريف والإفكل من مات على الإسلام لا بد أن يدخلها أو لا يدخلها حتى يطهرن بالنار إن لم يعف عنهن وسبب الحديث أن النساء ذكرن عنده فذكره (حم ه طب ك) وصححه (عن أبي أمامة) ظاهر صنيع المصنف أن كلا من مخرجه رواه كله وليس بصواب فإن ما جاءه والحاكم إنما رواه كما قال الحافظ العراقي دون قوله مرضعات وهي عند الطبراني في الصغير

(حب الدنيا رأس كل خطيئة) بشاهد التجربة والمشاهدة فإن حبها يدعو إلى كل خطيئة ظاهرة وباطنة سيما خطيئة يتوقف تحصيلها عليها فيسکر عاشقها حبها عن علمه بتلك الخطيئة وقبحها وعن كراهتها واجتنابها، وحبها يوقع في الشبهات ثم في المكروه ثم في المحرم وطالما أوقع في الكفر بل جميع الأمم المسكذبة لأنبيائهم إنما حملهم على كفرهم حب الدنيا فإن الرسل لما نهوا عن المعاصي التي كانوا يلتمسون بها حب الدنيا حملهم على حبها تسكذبيهم فكل خطيئة في العالم أصلها حب الدنيا ولا تنسى خطيئة الابوين فإن سببها حب الخلود في الدنيا ولا تنسى خطيئة إبليس فإن سببها حب الرياسة التي هي شر من حب الدنيا وكفر فرعون وهامان وجنودهما فحبها هو الذي عمر النار بأهلها وبغضها هو الذي عمر الجنة بأهلها ومن ثم قيل الدنيا نمر الشيطان فمن شرب منها لم يبق من سكرتها إلا في عسكر الموتى خاسراً نادماً (تنبيه) قال الغزالي قد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة ولو لم يحب الناس الدنيا هلك العالم وبطل المعاش إلا أنه علم أن حب الدنيا مهلك وإن ذكر كونه مهلكاً لا ينزع الحب من قلب إلا أكثر إلا الأقلين الذين لا تخرب الدنيا بتركهم فلم يترك النصيح وذكر ما في حب الدنيا من الخطر ولم يترك ذكره خوفاً من أن يترك ثقة بالشهوات المهلكة التي سيطرها الله على عباده ليسوقهم بها إلى جهنم تصديقاً لقوله ولكن حق القول مني الآية (تنبيه) أخذ بعضهم من الحديث أنه ينبغي أن



- ٣٦٦٣ - حُبُّ الثَّنَاءِ مِنَ النَّاسِ يُعْمِي وَيَصِمُّ - (فر) عن ابن عباس - (ض)  
 ٣٦٦٤ - حُبُّ الْعَرَبِ إِيْمَانٌ ، وَبَغْضُهُمْ نِفَاقٌ - (ك) عن أنس - (ض)  
 ٣٦٦٥ - حُبُّ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ إِيْمَانٌ ، وَبَغْضُهُمَا نِفَاقٌ - (عدك) عن أنس - (ض)

لا يؤخذ العلم إلا عن أقل الناس رغبة في الدنيا فإنه أنور قلباً وأقل إشكالات في الدين فكيف يؤخذ علم عن جمع في قلبه رأس خطيئات الوجود كيف وذلك يمنع من دخول حضرة الله وحضرة رسوله فإن حضرة تعالى كلامه وحضرة رسوله كلامه ومن لم يتخلق بأخلاق صاحب الكلام لا يمكنه دخول حضرة ولو في صلاته إذ لا يفهم أحد عن أعلى صفة إلا إن صالح لمجالسته فمن زهد في الدنيا كما زهد فيها المصطفى صلى الله عليه وسلم فقد أهل لفهم كلامه ولو رغب فيها كغالب الفقهاء لا يؤهل لذلك ولا يفهم مراد الشارع إلا إن فسر له بكلام مغلق قلق ضيق كذا في إرشاد الطالبين قال وسمعت نصرانياً يقول لفقهاء كيف يزعم علماءكم أنهم ورثة نبيهم وهم يرغبون فيما زهد رهباننا قال كيف قال لأنهم يأخذون في إقامة شعار دينهم من تدريس وخطابة وإمامة ونحوها عرضاً من الدنيا ولو منعوها لعطلوها وجميع الرهبان يقومون بأمر ديننا بجانباً فأنظر قوة يقين أصحابنا وضعف يقين أصحابكم فلو صدقوا ربهم أن ما عندهم خير مما يبقون لزهّدوا في الدنيا كما زهد فيها نبيهم والرهبان وشكوا بعضهم لعارف كثرة خواطر الشيطان فتعال طلق بنته يهجر زيارتك وهي الدنيا تريد أن يقطع رحمه لا جلك قال هو يأتي لمن لا دنيا عنده قال إن لم تكن عنده فهو خاطب لها ومن خطب بنت رجل ففتح باب موته وإن لم يدخل بها وكان الربيع بن خثيم يقول: آخر جوا حب الدنيا من قلوبكم يمدخلها حب الآخرة (هب عن الحسن) البصري (مرسلاً) ثم قال أعني البيهقي ولا أصل له من حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ الزين العراقي ومراسيل الحسن عندهم شبه الريح ومثل به في شرح الألفية للموضوع من كلام الحكماء وقال هو من كلام مالك بن دينار كما رواه ابن أبي الدنيا أو من كلام عيسى عليه السلام كما رواه البيهقي في الزهد وأبو نعيم في الحلية وعد ابن الجوزي الحديث في الموضوعات وتعقبه الحافظ ابن حجر بأن ابن المديني أننى على مراسيل الحسن والإسناد إليه حسن وأورده الديلمي من حديث عليّ ويض لسنده

(حب الثناء من الناس يعمي ويصم) أى يعمي عن طريق الحق والرشد ويصم عن استماع الحق وإذا غلب الحب على القلب ولم يكن له رادع من عقل أو دين أصم عن العدل وأعشى عن الرشد وقال: وعين الرضى عن كل عيب كليله ولكن عين السخط تبدى المساويا

(فر عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي في سنده ضعيف وذلك لأن فيه حميد بن عبد الرحمن قال الخطيب مجهول والفضل ابن عيسى قال الذهبي ضعفه عن عباد بن منصور ضعف أيضاً وهذا الحديث رواه أيضاً البغوى والعسكرى عن أبي الدرداء بلفظ حبك الشيء يعمي ويصم وعنده العسكرى من الأمثال

(حب العرب إيمان وبغضهم نفاق) أى إذا أحبهم إنسان كان حبهم آية لإيمانه وإذا أبغضهم كان بغضهم علامة لنفاقه لأن هذا الدين نشأ منهم وكان قيامه بسيفهم وهمهم والظاهر من حال من أبغضهم أنه إنما أبغضهم لذلك وهو كفروا من أمثالهم فرق بين الرطب والفحم هو الفرق بين العرب والعجم (ك) في المناقب من حديث مغفل بن مالك عن الهيثم بن حماد عن ثابت (عن أنس) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن الهيثمى متروك ومغل مضعف

(حب أبي بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (إيمان وبغضهما نفاق) أى نوع منه علي ماتت زرع فيما قبله وهذا من مفاخرهما الشريفة ومناقبهما المنيفة قال ابن تيمية وإذا كان بغضهم نوع نفاق فمقتضاه أن حبهم نوع إيمان (عد عن أنس) بن مالك وفيه حازم بن الحسين قال في الميزان عن أبي داود روى مناكير وقال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه ثم ساق له هذا الخبر



٣٦٦٦ - حب قریش ایمان ، وبغضهم کفر ، وحب العرب ایمان . وبغضهم کفر ، فمن أحب العرب فقد أحبني ، ومن أبغض العرب فقد أبغضني - (طس) عن أنس - (ض)

٣٦٦٧ - حب الانصار آية الإيمان ، وبغض الانصار آية النفاق - (ن) عن أنس - (ض)

٣٦٦٨ - حب أبي بكر وعمر من الإيمان ، وبغضهما کفر ، وحب الانصار من الإيمان ، وبغضهم کفر ، وحب العرب من الإيمان ، وبغضهم کفر ، ومن سب أصحابي فعليه لعنة الله ، ومن حفظني فيهم فانا أحفظه يوم القيامة - ابن عساكر عن جابر (ض)

٣٦٦٩ - حب إلى من دنياكم النساء والطيب ، وجعلت قرة عيني في الصلاة - (حم ن ك هق) عن أنس - (ح)

(حب قریش ایمان وبغضهم کفر وحب العرب ایمان وبغضهم کفر فمن أحب العرب فقد أحبني ومن أبغض العرب فقد أبغضني) لأن من علامة صدق الحب حب كل ما ينسب إلى المحبوب فإن من يحب إنساناً يحب كلب محله فالحبة إذا قويت أعدت من المحبوب إلى كل ما يكتشف بالمحبوب ويحيط به ويتعلق بأسبابه ذلك وليس شركة في حب الله فإن من أحب رسول المحبوب لكونه رسوله وكلامه لكونه كلامه ومن ينتمى إليه لكونه من حزبه لم يجاوز حبه إلى غيره بل هو كالحبه (طس عن أنس) قال الهيثمي فيه الهيثم بن حماد وهو متروك ورواه عن أنس أيضاً الحاکم وقال حسن صحيح واعترض بأن فيه عنده الهيثم المذكور قال الزين العراقي في القرب لکن له شاهد من حديث ابن عمر في المعجم الكبير للطبرانی .

(حب الانصار آية الإيمان) أي علامته (وبغض الانصار آية النفاق) فانهم آووا النبي صلى الله عليه وسلم وبذلوا الجهد في رفع منار الإسلام وجادوا بالآمال بل بالانفس فمن أبغضهم من هذه الجهة فهو كافر حقيقه (ن عن أنس) بن مالك ورواه عنه أبو يعلى بلفظ حب الانصار آية كل مؤمن وبغضهم آية كل منافق

(حب أبي بكر وعمر من الإيمان وبغضهم کفر وحب العرب من الإيمان وبغضهم کفر وحب الانصار من الإيمان وبغضهم کفر ومن سب أصحابي فعليه لعنة الله ومن حفظني فيهم فانا أحفظه يوم القيامة) قال الحلبي في هذا وما قبله تفضيل العرب على العجم فلا ينبغي لأحد إطلاق لسانه بتفضيل العجم على العرب بعد ما بعث الله أفضل رسله من العرب وأنزل آخر كتبه بلسان العرب فصار فرضاً على الناس أن يتعلموا لغة العرب ليعقلوا عن الله أمره ونهيه ومن أبغض العرب أو فضل العجم عليهم فقد آذى بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه أسمعه في قومه خلاف الجليل ومن آذاه فقد آذى الله ذكره الحلبي (ابن عساكر) في التاريخ (عن جابر) بن عبد الله ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما عدل عنه وهو غفلة فقد رواه أبو نعيم في الحلية والديلمي في الفردوس عن جابر باللفظ المزبور لكنهما قالاً بدل قوله هنا فانا الخ فلا لعنة الله

(حب) بالبناء للفعول (إلى من دنياكم) هذا اللفظ وارد من زادك لا بخشي والقاضي لفظ ثلاث فقد وهم قال الحافظ العراقي في أماليه لفظ ثلاث ليست في شيء من كتب الحديث وهي تفسد المعنى وقال الزركشي لم يرد فيه لفظ ثلاثة وزادتها مخلة للمعنى فان الصلاة ليست من الدنيا وقال ابن حجر في تخریج الکشاف لم يقع في شيء من طرقه وهي تفسد المعنى إذ لم يذكر بعدها إلا الطيب والنساء ثم إنه لم يصفها لنفسه فما قال أحب تحقيراً لآمرها لأنه أبغض الناس فيها لا لأنها ليست من دنياه بل من آخرته كما ظن إذ كل مباح دنيوی ينقلب طاعة بالنية فلم يبق لتخصيصه حيثنذ وجه



٣٦٧٠ - حَبِّوْا اللهَ إِلَى عِبَادِهِ يُحِبِّكُمْ اللهُ - (طب) والضياء عن أبي أمامة - (صح)

ولم يقل من هذه الدنيا لأن كل واحد منهم ناظر اليها وإن تفاوتوا فيه وأما هو فلم يلتفت إلا إلى ما ترتب عليه مهم ديني فحب اليه (النساء) والإكثار منهن لتقل ما بطن من الشريعة مما يستحيا من ذكره من الرجال ولا جبل كثرة سواد المسلمين ومباهاته بهم يوم القيامة (والطيب) لأنه حظ الروحانيين وهم الملائكة ولا غرض لهم في شيء من الدنيا سواء فكأنه يقول حي لهما تين الخصلتين إنما هو لأجل غيري كما يوضحه قول الطيبي جىء بالفعل مجهولا دلالة على أن ذلك لم يكن من جبلته وطبعه وإنما هو مجبول على هذا الحب رحمة للعباد ورفقا بهم بخلاف الصلاة فإنها محبوبة له بذاتها ومنه قوله أرحنا يا بلال بالصلاة أى أشغلنا عما سواها بها فإنها تعب وكدح وإنما الاسترواح في الصلاة فأرحنا بالنداء بها فلذلك قال « وجعلت قرعة عيني في الصلاة » ذات الركوع والسجود وخصها لكونها محل المناجاة ومعدن المصافاة وقيل المراد صلاة الله عليه وملائكته ومنع بأن السياق يأباه وقدم النساء للاهتمام بنشر الأحكام وتكثير سواد الاسلام وأردفه بالطيب لأنه من أعظم الدواعي لجماعهن المؤدى إلى تكثير التناسل في الاسلام مع حسنة بالذات وكونه كالقوت للملائكة الكرام وأفرد الصلاة بما يميزها عنهما بحسب المعنى إذ ليس فيها تقاضى شهوة نفسانية كما فيهما وإضافتها إلى الدنيا من حيث كونها ظرفا للوقوع وقرعة عينه فيها بمناجاته ربه ومن ثم خصها دون بقية أركان الدنيا هذا ما ذكره القاضى كغيره في بيان وجه الترتيب وقال بعضهم لما كان القصد بسياق الحديث بيان ما أضافه النبي صلى الله عليه وسلم من متاع الدنيا بدأ بالنساء كما قال في الحديث الآخر ما أصبنا من دنياكم إلا النساء ولما كان الذى حجب اليه من متاع الدنيا هو أفضلها للنساء بدليل خبر الدينامتع وخير متاعها المرأة الصالحة ناسب أن يضم اليه بيان أفضل الأمور الدينية وهو الصلاة فالحديث على أسلوب البلاغة من جمعه بين أفضل أمور الدنيا وأفضل أمور الدين وفيه ضم الشيء إلى نظيره وعبر في أمر الدين بعبارة أبلغ مما عبر به اقتصر في أمر الدنيا على مجرد التحجب وقال في أمر الدين جعلت قرعة عيني في الصلاة فان في قرعة العين من التعظيم مالا يخفى قال الغزالي جعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا لأن كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم المشاهدة والشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بتجريك الجوارح في السجود والركوع إنما يكون في الدنيا فلذلك أضافها للدنيا والعابد قد يأنس بعبادته فيستلذ بها بحيث لو منع منها لكان أعظم العقوبات عليه حتى قال بعضهم ما أخاف من الموت إلا من حيث أنه يحول بيني وبين قيام الليل وقال آخر اللهم ارزقني قوة الصلاة في القبر (تنبيه) قالوا قد رجعت التكاليف كلها في حق المصطفى صلى الله عليه وسلم قرعة عين وإلهام طبع فصلاته كتيسير أهل الجنة ليس على وجه الكلفة والتكليف وقال بعضهم من كمال أهل الله بقاء حكم الطبع فيهم ليستوفى به أحدهم ما قسم له من الحظ المأذون فيها فالكامل لما ففى عن الدنيا وما فيها رد إليه ما حبس عنه حال سيره إلى ربه في بدايته فاستوفاهامامثالا لأمر ربه فلم ينقض مقامه بذلك بل زاد كمالا (حمك هق عن أنس) ابن مالك قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وقال الحافظ العراقي إسناده جيد وقال ابن حجر حسن، واعلم أن المصنف جعل في الخطبة حم رمزاً لأحمد في مستنده فاقضى ذلك أن أحمد روى هذا في المستند وهو باطل فإنه لم يخرج فيه وإنما أخرجه في كتاب الزهد فعزوه إلى المستند سبق ذهن أو قلم وعن ذكر أنه لم يخرج في مستنده المؤلف نفسه في حاشيته للقاضى فتنبه لذلك وزعم الزركشى أن للحديث تنمة في كتاب الزهد لأحمد هي أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهم وتعبه المؤلف بأنه مر عليه مرارا فلم يجده فيه لكن في زوائده لا بنه عبد الله بن أحمد عن أنس مرفوعا قرعة عيني في الصلاة وحجب إلى النساء والطيب. الجائع يشبع، والظمآن يروى، وأنا لا أشبع من النساء فلعله أراد هذا الطريق

(حَبِّوْا اللهَ إِلَى عِبَادِهِ يُحِبِّكُمْ اللهُ) أى ذكرهم بآلائه عليهم ليحبوه فيشكروه فيضاعف مزيده عليهم لأنكم إن فعلتم ذلك أحببكم والمحبة توصل إلى القلوب أطافا وتجلب إليها انعطافا أوحى الله تعالى إلى داود ذكر عبادى إحسانى



٣٦٧١ - حبذا المتخللون من أمي - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٣٦٧٢ - حبذا المتخللون من أمي في الوضوء والطعام - (حم) عن أبي أيوب - (ح)

٣٦٧٣ - حبذا المتخللون بالوضوء، والمتخللون من الطعام: أما تحليل الوضوء فالمضمضة والاستنشاق وبين الأصابع، وأما تحليل الطعام فمن الطعام، إنه ليس شيء أشد على المسكين من أن يريا بين أسنان صاحبهما طعاماً وهو قائم يصلي - (طب) عن أبي أيوب - (ض)

٣٦٧٤ - حبك الشيء يعمى ويصم - (حم تخد) عن أبي الدرداء، الخرائطي في اعتلال القلوب عن أبي برزة،

إليهم ليجبوني فإن عبادي لا يحبون إلا من أحسن إليهم <sup>(١)</sup> (فائدة) قال المحقق الصفدي محبة العبد إلى ربه قسمان أحدهما ينشأ عن مشاهدة الإحسان ومطالعة الآلاء والنعم فإن القلوب جبلت على حب من أحسن إليها ولا إحسان أعظم من إحسان الرب (طب والضياء) المقدسي (عن أبي أمامة) وفيه عبد الوهاب بن الضحاك الحمصي قال في الميزان كذبه أبو حاتم وقال النسائي وغيره متروك والدارقطني منكر الحديث والبخاري عنده عجائب ثم أورد له وأبدها منها (حبذا) أصله حبب بضم الحاء بدليل مجيء اسم الفاعل منه على فاعل نحو حبيب نحو كريم من كرم قال الرمحشري وهو مستند إلى اسم الإشارة إلا أنهما جريا بعد التركيب مجرى الأمثال الذي لا تتغير (المتخللون من أمي) أي المنقون أفواههم بالخلال من آثار الطعام أو المراد المخللون لشعورهم في الطهارة ولا مانع من الجمع ويدل عليه الخبر الآتي على أثره (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني أخرجه في الأوسط قال الهيثمي وفيه محمد بن أبي جعفر الأنصاري لم أجد من ترجمه (حبذا) كلمة مدح ركبت من كلمتين أي حب هذا الأمر المتخللون في الوضوء والطعام من آثاره وفضلات زهومة اللحم ونحوه فيستحب ذلك لأنه إذا بقي زماناً أنتن فتأذى برائحته هو وغيره (حم عن أبي أيوب) الأنصاري ورواه القضاعي في الثواب وقال شارحه حسن وقال المنذرى مدار طرقة كلها على واصل بن عبد الرحمن الرقاشي وفيه خلاف (حبذا المتخللون بالوضوء والمتخللون من الطعام وأما تحليل الوضوء والمضمضة والاستنشاق وبين الأصابع وأما تحليل الطعام فمن الطعام) أي من أثره (إنه ليس شيء أشد على المسكين من أن يريا بين أسنان صاحبهما طعاماً وهو قائم يصلي) أي الكاتبين الملازمين للمكلف وقوله حبذا أي هو حبيب جعل حب وذا كشيء واحد وهو اسم وما بعده مرفوع به ولزم ذا حب وجري كالمثل بدليل قوله في المؤنث حبذا لاجبذة وحب هذا الشيء حباً حبه إلى جعلني أحبه (طب عن أبي أيوب الأنصاري قال الهيثمي فيه واصل بن السائب الرقاشي وهو ضعيف اه وقال ابن القيم حديث لا يثبت وفيه واصل بن السائب قال البخاري والرازي منكر الحديث والنسائي والأزدي متروك (حبك الشيء) في رواية للشيء (يعمى ويصم) أي يجعلك أعمى عن عيوب المحبوب أصم عن سماعها حتى لا تبصر قبيح فعله ولا تسمع فيه نهى ناصح بل ترى القبيح منه حسننا وتسمع منه الخنا قوله جميلاً وهذا معنى قول كثير يعمى العين عند النظر إلى مساويه ويصم الأذن عن العذل فيه أو يعمى ويصم عن الآخرة أو عن طرق الهدى وفائدته النهي عن حب ما لا ينبغي الإغراق في حبه وهذا الحديث قد عده العسكري من الأمثال والحب لذة تعمى عن رؤية غير المحبوب وتقصمه عن سماع العذل فيه والمحبة إذا استولت على القلب سلبته عن صفاته: وقال القائل:

وعين الرضى عن كل عيب كيلة ولكن عين السخط تبدى المساويا

(١) ويحتمل أن يكون المراد بأن يخبروهم أنه سبحانه وتعالى يقبل توبة المذنب وإن ملأت ذنوبه ما بين السماء والأرض



- ابن عساكر عن عبد الله بن أنيس - (ح)  
 ٣٦٧٥ - حتم على الله أن لا يستجيب دعوة مظلوم ولا أحد قبله مثل مظلته - (عد) عن ابن عباس - (ض)  
 ٣٦٧٦ - حجب النار بالشهوات ، وحجبت الجنة بالمكاره - (خ) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٣٦٧٧ - حجج ترى ، وعمر نسقا يدفعن مئة سوء ، وعيلة الفقير (عب) عن عامر بن عبد الله بن الزبير  
 مرسل - (فر) عن عائشة - (ض)  
 ٣٦٧٨ - حجة لمن لم يحج خير من عشر غزوات ، وغزوة لمن قد حج خير من عشر حجج ، وغزوة

وقال بعضهم وكذبت طرفيك والطرف صادق وأسمعت أذنيك ما ليس تسمع  
 وقال أيضا أصمى الحب إلا عن تسارره فمن رأى حب حب يورث الصمما  
 وكفى الحب إلا عن رعايته فالحب يعمي وفيه القتل إن كتبا  
 (حم نخ د) في الأدب (عن أبي الدرداء) قال الحافظ العراقي وإسناده ضعيف وقال الزركشي روى  
 من طرق في كل منها مقال وقال المصنف في الدرر كأصله الوقف أشبه (الخرائطي) في كتاب (اعتلال القلوب عن  
 أبي برزة) الأسلمي فضلة بن عبيد (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبد الله بن أنيس) أشار بتعدد مخرجه وطرقه  
 إلى دفع زعم الصغاني وضعفه وقوله فيه ابن أبي مريم كذب أبطله الحافظ العراقي بأنه لم يهتمه أحد بكذب ويكفيها  
 سكوت أبي داود فزعم وضعه بهت بل ولا نسلم حذفه بل ولا ضعفه بل هو حسن وما اشتهر على الالستة من خبر المحبة  
 مكبة لأصل له :

(حتم على الله أن لا يستجيب دعوة مظلوم) دعى بها على من ظلمه (ولاحد) من الخلق (قبله) بكسر ففتح أى  
 جهته (مثل مظلته) أى فى النوع والجنس والحتم الواجب يقال حتم عليه الأمر حتما أو جبه جزما وانحتم الأمر وتحم وجب  
 وجوبا لا يمكن إسقاطه (عد عن ابن عباس) .

(حجبت) وفى رواية القضاء حفت (النار بالشهوات) أى ما يستلذ من أمور الدنيا مما منع الشرع منه أصالة  
 أو لاستلزامه ترك ما مور وألحق به الشبهات والإكثار من المباحات خوف الوقوع فى محرم .

(وحجبت الجنة بالمكاره) أى بما أمر المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركها كالإتيان بالعبادة على وجهها  
 والمحافظة عليها وتجنب المنهى قولاً وفعلًا وأطاق عليها مكاره لمشقتها وصعوبتها على العامل فلا يصل إلى النار إلا بتعطى  
 الشهوات ولا إلى الجنة إلا بارتكاب المشقات المعبر عنها بالمكروهات وهما محجورتان فمن هتك الحجاب اقتحم (خ  
 عن أبي هريرة) وظاهر صنيعه أن هذا مما تفرد به البخارى عن صاحبه وهو ذهول بل هو فى مسلم أيضا كاذكره  
 الديلى وغيره .

(حجج ترى وعمر نسقا) بفتح تين فعل بمعنى مفعول أى منظومات عطف بعضهم على بعض (يدفعن مئة سوء  
 وعيلة الفقير) بفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية أى شدة الفقر (عب عن عامر بن عبد الله بن الزبير مرسل)  
 عابد كبير القدر قال ابن عبيدة اشترى نفسه من الله ست مرات مات بعد العشرين ومائة (فرعن عائشة) وفيه أحمد بن  
 عصام فإن كان هو الموصلي فقد قال الدارقطني ضعيف أو البخارى فقال أبو حاتم مجهول

(حجة) بكسر الحاء وفتحها قال الكرماني والمعروف فى الرواية الفتح قال الجوهرى الحجة بالكسر المدة الواحدة  
 وهو من الشواذ لأن القياس الفتح (لمن لم يحج) حجة الاسلام (خير من عشر غزوات) أى هى أفضل فى حقه من عشر  
 غزوات يغزوها فى سبيل الله (وغزوة لمن قد حج خير له من عشر حجج وغزوة فى البحر خير من عشر غزوات فى البر



فِي الْبَحْرِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ، وَمَنْ أَجَازَ الْبَحْرَ فَكَأَنَّمَا أَجَازَ الْأَوْدِيَةَ كُلَّهَا، وَالْمَأْدُ فِيهِ كَالْمَشْحُطِّ فِي دَمِهِ - (ط ب هب) عن ابن عمرو - (ح)

٣٦٧٩ - حجة خير من أربعين غزوة، وغزوة خير من أربعين حجة - (البرار عن ابن عباس - (ح)

٣٦٨٠ - حجة قبل غزوة أفضل من خمسين غزوة. وغزوة بعد حجة أفضل من خمسين حجة، ولموقف

ساعة في سبيل الله أفضل من خمسين حجة - (حل) عن ابن عمر - (ض)

٣٦٨١ - حج عن أبيك واعتمر - (ت ن ه ك) عن أبي رزين العقيلي - (صح)

٣٦٨٢ - حج عن نفسك، ثم حج عن شبرمة - (د) عن ابن عباس (ح)

ومن أجاز البحر فكأنما أجاز الأودية كلها والمائد) أى الدايخ (فيه كالمشحط في دمه طب) وفي الأوسط (هب) كلاهما (عن ابن عمرو) بن العاص وسنده لا بأس به :

(حجة) واحدة (خير من أربعين غزوة) أى لمن لم يحج وقد وجب عليه الحج (وغزوة) واحدة (خير من أربعين حجة) لمن حج حجة الإسلام وتعين عليه الجهاد وهذا ظاهر (البرار) في مسنده من حديث عنبسة بن عشرة (عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله ثقات وعنبسة وثقه ابن حبان وجهله الذهبي :

(حجة قبل غزوة أفضل من خمسين غزوة) لمن لم يحج حجة الإسلام (وغزوة بعد حجة أفضل من خمسين حجة) أى إن تعين فرض الجهاد عليه (ولموقف ساعة) أى لحظة لطيفة (في سبيل الله أفضل من خمسين حجة) تطوعا لمن كان الجهاد في حقه فرضا عينيا والحاصل أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال<sup>(١)</sup> (حل عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الطبراني والديلمي باللفظ المزبور

(حج) يا أبا رزين (عن أبيك) عقيل الذى كبر (واعتمر) عنه<sup>(٢)</sup> أما الصحيح فلا يحج عنه لافى فرض ولا نفل كما قال الشافعى وجوزوه أبو حنيفة وأحمد فى النفل ثم هذا الحديث مخصوص بمن حج عن نفسه كما يفيد الخبر الآتى وحمله الحنفية على عمومهم فأجازوا حج من لم يحج نيابة عن غيره وفيه تأكيد أمر الحج حتى المكلف لا يعذر بتركه عند عجزه عن من يستتيب وفيه وجوب العمرة وأما خبر جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة أمى واجبة فقال لا وأن تعتمر خير لك فضعيف مدلس اتفاقا (ت ن ه) فى الحج (ك) عن أبي رزين (بفتح الراء وكسر الزاى لقيط بن عامر العقيلي قال التتائى حسن صحيح وقال أحمد لا أعلم فى إيجاب العمرة أجود ولا أصح منه

(حج) أولا (عن نفسك)<sup>(٣)</sup> يا أبا طيش<sup>(٤)</sup> بن نيشة الذى لم يحج عن نفسه وقد قال ليلىك عن شبرمة (ثم حج عن

(١) وظاهر هذه الأحاديث أن الجهاد فى حق من حج حجة الاسلام أفضل مطلقا أى سواء تعين عليه أو لم يتعين

(٢) وسببه كما فى ابن ماجه عن أبي رزين العقيلي أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أبى شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الطعن قال حج فذكره

(٣) وسببه كما فى أبى داود عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول ليلىك عن شبرمة فقال من شبرمة قال أخ أو قريب لى قال حججت عن نفسك قال لا قال حج عن نفسك فذكره

(٤) قوله يا أبا طيش بن نيشة هذا سبق قلم صوابه يا نيشة قال العلقمى قال الحافظ ابن حجر فى تخرىج أحاديث الشرح الكبير زعم ابن باطيش أن اسم الملبى نيشة



٣٦٨٣ -- حجوا حجوا قبل أن لا تحجوا ، فسكأن أنظر إلى حبشي أصمغ أفدع بيده معول يهدمها حجرا حجرا (ك هق) عن علي -- (صح)

٣٦٨٤ -- حجرا قبل أن لا تحجوا ؛ تقعد أعراهما على أذنان أوديتها فلا يصل إلى الحج أحد -- (هق) عن أبي هريرة - (ض)

شبرمة ( بشين معجمة مضمومة فوحدة سا كنة فراء مضمومة ومن قال شبرمنت فقد صحف وحرف وفيه أنه لا يصح من عليه حج واجب الحج عن غيره وكذا العمرة فإن أحرم عن غيره وقع عن نفسه وعليه الشافعي وصححه أبو حنيفة ومالك والحديث حجة عليهما والجمهور على كراهة إجارة الإنسان نفسه للحج لكن حمل على منع قصد الدنيا أما بقصد الآخرة لا احتياجه للأجرة ليصرفها في واجب أو مندوب فلا (د) في الحج (عن ابن عباس) ظاهر اقتضاه على أبي داود أنه تفرد به عن الستة والأمر بخلافه فقد رواه ابن ماجه بالخبر أيضا وقال البيهقي صحيح ليس في الباب أصح منه وقال ابن حجر رواته ثقة لكن اختلف في رفعه ووقفه وله شاهد مرسل

(حجوا قبل أن لا تحجوا) أى اغتنموا فرصة الامكان والفوز بتحصيل هذا الشعار العظيم الحاوى للفضل العظيم قبل أن يفوت فإنه فائت ولا بد وأن يمتنع عليكم الحج ويحال بينكم وبينه (فكأن أنظر إلى) عبد (حبشي أصمغ) بصاد مهملة أى صغير الأذن وفي رواية بدله أصلع (أفدع) <sup>(١)</sup> بوزن أفعل أى متفاضل المفاضل والفدع محركا اعوجاج الرسغ من اليد والرجل فينقلب الكف والقدم إلى الجانب الآخر (بيده معول يهدمها) حال كون هدمه (حجرا حجرا) زاد في رواية ويتناولونها حتى يرمونها يعنى حجارة الكعبة إلى البحر وزاد أحمد فلا تعمر بعد ذلك أبدا وذلك قرب الساعة وهو من أشراطها وقال الطيبي وهذا استحضاره لتلك الحالة القريبة في الذهن تعجبا وتعجيبا للغير ونحوه ولوترى إذ المجرمون ناكسو رؤوسهم عند ربهم في وجهه وقد جاء في تخريب الكعبة أحاديث كثيرة عند البخارى وغيره وهذا التخريب لا ينافية قوله تعالى «أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ولا خبر الصحيح إنى أحلت لى مكة ساعة من نهار ثم عادت حرمتها إلى يوم القيامة لأن تخريبه مقدمة لخراب الدنيا بدليل الحديث القدسي قال الله تعالى إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببني تخريبه فكونه آمنا محترما إنما هو قبل ذلك على أن الحكم بالحرمه والأمن باقى إلى يوم القيامة بالفعل لكن باعتبار أغلب أوقاته وإلا فكم وقع فيه من قتال وإخافة لأهله جاهلية وإسلاما فى زمن ابن الزبير وبعده إلى زمننا ولولم يكن إلا وقعة القرامطة (ك هق) فى الحج من حديث لحارث بن سويد (عن علي) أمير المؤمنين قال الحارث سمعت عليا يقول فقلت له شئ تقول برأيك أو سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ولكننى سمعته من نبيكم انتهى وتعقبه الذهبي فى التلخيص والمهذب بأن حصين بن عمر الأحمش أحد رواته واهوى يحيى ليس بعمدة (حجوا قبل أن لا تحجوا) قالوا وما شأن الحج يا رسول الله قال (تقعد أعراهما على أذنان أوديتها) أى المواضع التى تنهى اليه مسائل الماء وذبابه الوادى بالضم الموضع الذى ينتهى اليه سيله (فلا يصل إلى الحج أحد) <sup>(٢)</sup> قال القرطبي وذلك بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام حتى لا يبقى فى الأرض من يتول الله الله. وقد مر لذلك مزيد تبيان وفى رواية حجوا قبل أن تنبت شجرة فى البادية لا تأكل منها دابة إلا نفقت ولا تعارض لاحتمال وقوع الأمرين معاً (هق) فى الحج (عن أبي هريرة) قال الذهبي فى المهذب إسناده واه .

(١) أصمغ بفتح الهمزة ثم سكون الصاد المهملة ثم ميم مفتوحة ثم عين مهملة قال فى النهاية الأصمغ الصغير الأذن من الناس وغيرهم وأفدع بفاء ودال مهملة بوزن أفعل أى يمشى على ظهور قدميه قال فى النهاية الفدع بالتحريك زيغ بين عظم القدم وبين عظم الساق وكذلك فى اليد وهو أن ترذل المفاصل عن أماكنها

(٢) فيحولون بين الناس وبين البيت



- ٣٦٨٥ - <sup>هـ</sup>حجوا، فَإِنَّ الْحَجَّ يَغْسِلُ الذُّنُوبَ كَمَا يَغْسِلُ الْمَاءُ الدَّرَنَ - (طس) عن عبد الله بن جراد - (ض)
- ٣٦٨٦ - <sup>هـ</sup>حجوا تَسْتَغْنُوا، وَسَافِرُوا تَصْحُوا - (عب) عن صفوان بن سليم مرسل - (ض)
- ٣٦٨٧ - <sup>هـ</sup>حَدِّ الْجَوَارِ أَرْبَعُونَ دَارًا - (هق) عن عائشة - (ض)
- ٣٦٨٨ - <sup>هـ</sup>حَدِّ السَّاحِرِ ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ - (تك) عن جندب - (صح)

ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور وتعبه مختصره الغرياني بأن فيه عبد الله بن عيسى بن يحيى شيخ لعبد الرزاق مجهول ومحمد بن أبي محمد مجهول وأورده ابن الجوزي في العلل وجعل علته جهالة محمد ابن أبي محمد (حجوا فان الحج يغسل الذنوب) وفي رواية الإثم (كما يغسل الماء الدرن) (طس) عن عبد الله ابن جراد) قال الهيثمي فيه يعلى بن الأشدق وهو كذاب اهـ.

(حجوا تستغنوا) بقاء الله تعالى بأن يبارك لكم فيما رزقكم (وسافروا تصحوا) فان السفر مصححة للبدن وزاد الدليلى في روايته وتناكحوا تكثروا فاني مباحي بكم الأمم (عب عن صفوان بن سليم) بضم الميم وفتح اللام (مرسلا) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه متصلا لأحد وإلا لما اقتصر على رواية إرساله وهو عجب فقد رواه في مسند الفردوس من حديث ابن عمر

(حد) بدال مهملة علي ما وقعت عليه من الحروف ثم رأيتها في نسخة المصنف بخطه كذلك لكن رأيتها ثانياً في أصل الروضة حق بالقاف وهكذا ذكره ابن الملقن وابن جماعة وأثبتته الكمال ابن أبي شريف هكذا بخطه ثم رأيت في مسند أبي يعلى وغيره من الأصول كذلك، وبه يعرف أن التحريف إنما هو من المصنف لا من النسخ (الجوار أربعون داراً) من كل جانب من جوانب الدار وبه أخذ جمع من السلف وقيل هو في المسجد من سمع الأذان والإقامة فيقدر مثله في الدور وقيل مساكنك في محلة أو بلد فهو جارك (هق عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن البيهقي أخرجه وسلبه والأمر بخلافه بل قال روى عن عائشة هذا وروى عنها أوصاني جبريل بالجار إلى أربعين داراً وطلاهما ضعيف والمعروف المرسل الذي أخرجه أبو داود اهـ. ولفظ مرسل أبي داود حق الجوار أربعون داراً هكذا وهكذا وأشار قداما ويمينا وخلفاً قال الزركشي سنده صحيح وابن حجر رجاله ثقات ورواه أبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعاً باللفظ المزبور لكن سنده كما قال الزركشي ضعيف وقال ابن حجر فيه عبد السلام ابن أبي الجنوب منكر الحديث (حد الساحر ضربة بالسيف) روى بالتاء وبالهاء والأول أولى ثم رأيت المصنف ذكره في نسخته بخطه بالهاء وكان الظاهر أن يقال حد الساحر القتل فعديل لما ذكره تصويراً له وإن كان يتجاوز منه إلى أمر آخر قال البيضاوي محل الحديث إذا اعتقد الساحر أن لسحره تأثيراً بغير القدر وكان سحره لا يتم إلا بدعوة كوكب أو شيء يوجب كفراً اهـ. وحاصله أنه يقتل إذا كان ما يسحر به كفراً أو أقر أنه قتل بسحره وأنه يقتل غالباً هذا مذهب الشافعي وقالت المالكية: إذا وقع من فاعله فهو كفر مطلقاً فيقتل عملاً بظاهر الحديث (فائدة) في تفسير الإمام الرازي أن أهل السنة قد جوزوا أن يقدر الساحر على أن يطير في الهواء أو يقلب الإنسان حماراً والحمار لإنسانا لكنهم قالوا إن الله هو الخلاق لهذه الأشياء عند ما يلقى الساحر في أشياء مخصوصة وكلمات معينة (ت ك) كلاهما في الحدود (عن جندب) قال الحاكم صحيح غريب وقال الترمذي لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه وفيه إسماعيل المكي وهو مضعف من قبل حفظه والصحيح وقفه اهـ. كذا في جامعه، وقال في العلل سألت عنه محمداً يعني البخاري فقال هذا لا شيء وإسماعيل ضعيف جدا اهـ. ولهذا قال في الفتح في سنده ضعيف وقال الذهبي في الكبائر الصحيح أنه من قول جندب



٣٦٨٩ - حَدَّثَنَا فِي الْأَرْضِ خَيْرَ لَأَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ أَنْ يَمْطُرُوا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا - (ن ه) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ص)

٣٦٩٠ - حَدَّثَنَا الطَّرِيقُ سَبْعَةَ أَذْرَعٍ - (طس) عَنْ جَابِرٍ - (ص)

٣٦٩١ - حَدَّثَنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ - (د) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)

٣٦٩٢ - حَدَّثَنَا عَنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ ، وَلَا تَقُولُوا إِلَّا حَقًّا ؛ وَمَنْ كَذَبَ عَلَى بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي جَهَنَّمَ يَرْتَعُ فِيهِ - (طب) عَنْ أَبِي قُرَاصَةَ - (ض)

٣٦٩٣ - حَدَّثَنَا النَّاسُ بِمَا يَعْرِفُونَ ، أَتَرِيدُونَ أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ؟ - (فر) عَنْ عَلِيٍّ مَرْفُوعًا وَهُوَ فِي (خ) مَوْقُوفٌ - (ح)

انتهى ورواه الطبراني والبيهقي عن جندب مرفوعا وأشار مغلطى إلى أنه وإن كان ضعيفا يتقوى بكثرة طرقه وقال أخرجه جمع منهم البيهقي الكبير والصغير والطبراني والبخاري ومن لا يبحى كثرة

(حدَّثَنَا فِي الْأَرْضِ) أى يقيم على من استوجب (خير لأهل الأرض من أن يمتطروا أربعين صباحا) (ن ه) عن أبي هريرة (قال الديلمي وفي الباب ابن عباس وابن عمر

(حدَّثَنَا الطَّرِيقُ) أى مقدار عرضه (سبعة أذرع) يوضحه ما رواه أخرجه الطبراني أيضا عن عبادة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قضى بالرجة تكون بين الطريق ويريد أهلها البنيان فيها فقضى أن يترك بينهما الطريق سبعة أذرع وفي رواية قضى في الرجة تكون بين القوم أن الطريق سبعة أذرع (طس عن جابر) بن عبدالله قال الهيثمي فيه سويد ابن عبدالعزيز وثقه دحيم وضعفه جمهور الأئمة

(حدَّثَنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ) أى بلغوا عنهم قصصهم ومواعظهم ونحو ذلك مما اتضح معناه فان في ذلك عبرة لأولى الأبصار (ولا حرج) عليكم في التحديث عنهم ولو بغير سند لئلا يظن بأنه عنهم إنما الحرج فيما لم يتضح معناه وهنا تأويلات بعيدة ووجوه غير سديدة فأحذرهما وتناول حد التحديث ما استحال وقوعه في هذه الآلة كاطالة الثياب ونزول نار من السماء تأكل القربان (د عن أبي هريرة) قال السخاوى أصله صحيح وفي رواية ابن منيع وتام والديلمي حدثوا عن بني إسرائيل فإنه كانت فيهم أعاجيب

(حدثوا عنى بما تسمعون) يعنى بما صح عندكم من حيث السند الذى به يقع التحرز عن الكذب ولا تحدثوا عنى بكل ما بلغكم كما في بني إسرائيل لأن ذلك إنما اغتفر لطول الأمد وحصول الفترة بين زمنى النبوة (ولا تقولوا) عنى (إلا حقا) أى إلا شيئا مطابقا للواقع (ومن كذب على) بتشديد الياء أى قولنى ما لم أقله (بنى) بالبناء للمفعول (له بيت في جهنم يرتع فيه) لجرأته على منصب النبوة وهجومه على خرق الشريعة وما ذكر من أن الرواية بما تسمعون بالموحدة في بما هو ما رأيت في نسخ الكتاب وهكذا هو في نسخة مضبوطة محررة من كامل ابن عدى لكن رأيت في أصول صحيحة قديمة من الفردوس مصححة بخط الحافظ ابن حجر كما يدل بما وهو أنسب وما تقرر من أن اللفظ من كذب على نبي له هو ما في عدة نسخ وهو الموجود المضبوط في الكامل لابن عدى من نسخ مسموعة على عدة من الجهابذة لكن رأيت في بعض الأصول المفردة أيضا من كذب على نبي والظاهر الأول الذى عليه المعول (طب عن أبي قرصافة) بكسر القاف حيدرة بن خيشنة السكناني ورواه عنه أيضا أبو يعلى وابن عدى ثم قال هذا الحديث عن أبي قرصافة لا يروى إلا من هذا الطريق

(حدثوا الناس) بصيغة الأمر أى كلوهم (بما يعرفون) أى يفهمونه وتدركه عقولهم زاد أبو نعيم في المستخرج

(١) أى أنفع من ذلك ثلاثا تنهك حقوق الله فيغضب لذلك



٣٦٩٤ - حَدَّثَنِي جَبْرِيلُ قَالَ: يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» حِصْنِي فَمَنْ دَخَلَهُ أَمِنَ عَذَابِي - ابن عساكر عن علي

٣٦٩٥ - حَذَفُ السَّلَامِ سُنَّةٌ - (حم دك هق) عن أبي هريرة - (صح)

ودعوا ما ينكرون أى ما يشبه عليهم فهمه (أتريدون) بهمة الاستفهام الإنكارى ولفظ رواية البخارى أتحبون وهو بمثابة فوقية (أن يكذب الله ورسوله) بفتح الذال المشددة لأن السامع لمالا يفهمه يعتد استجالاته جهلا فلا يصدق وجوده بل يلزم التكذيب فأفاد أن التشابه لا ينبغي ذكره عند العامة وقد ذكر ابن عبد السلام فى أماليه أن الولي إذا قال إن الله عزز التعزير الشرعى ولا ينافى ذلك الولاية لأنهم غير معصومين انتهى فعلم أن المدرس ينبغي أن يكلم كل طالب على قدر فهمه وعقله فيجيبه بما يحتمله حاله ومن اشتغل بعبارة أو تجارة أو مهنة فحقه أن يقتصر به من العلم على قدر ما يحتاج إليه من هو فى رتبته من العامة وأن يملأ نفسه من الرغبة والرغبة الوارديهما القرآن ولا يولد له الشبه والشكوك فإن اتفق اضطراب نفس بعضهم بشبهة تولدت له أو ولدها له ذو بدعة فتاقت إلى معرفة حقيقتها اختبره فإن وجده ذا طبع موفق للعلم وفهم ثابت وتصور صائب خلى بينه وبين التعلم وسود عليه لما يجد من السبيل إليه وإن وجده شريراً فى طبعه أو ناقصاً فى فهمه منعه أشد المنع فى اشتغاله بمفسدتان تعطله عما يعود نفعه إلى العباد والبلاد وشغله بما يكثر من شبهة وليس فيه منفعة وكان بعض المتقدمين إذا ترشح أحدهم لمعرفة حقائق العلوم والخروج من العامة إلى الخاصة اختبر فإن لم يوجد خيراً أو غير منتهى للتعلم متع وإلا شورت على أن يقيد بقيد فى دار الحكمة ويمنع أن يخرج حتى يحصل العلم أو يأتى عليه الموت ويقولون إن من شرع فى حقائق العلوم ثم لم يبرح فيها تولدت له الشبه وتكثر عليه فيصير ضالاً مضلاً فيعظم على الناس ضرره وبهذا النظر قيل نعرذ بالله من نصف فقيه أو متكلم (فر عن على) أمير المؤمنين مرفوعاً (وهو فى خ موقوفاً) على بن أبى طالب وهذا بمعنى خبر الحسن بن سفيان عن الخبر يرفعه أمرت أن أخاطب الناس على قدر عقولهم وسنده كما قال ابن حجر ضعيف جداً لا موضوع

(حدثني جبريل قال يقول الله تعالى لا إله إلا الله حصني) مكان لا يقدر عليه لا ارتفاعه والحصن المنيع وتحصن دخل الحصن واحتمى به (فمن دخله أمن عذابي) قال الغزالي فمن أراد دخول ذلك الحصن فليجمع آداب النطق بكلمة الشهادة بأن يجمع جميع حواسه إلى قلبه ويحضر فى قواده كل جارحة فيه وينطق بلسانه عن جميع ذات وأحوال نفس وجوارح بدت حتى يأخذ كل عضو منه وكل جارحة منه قسطه منها فلم ينطق من لم يكن حاله ذلك فيها (ابن عساكر) فى تاريخه (عن على) أمير المؤمنين

(حذف السلام) بمهملة فمعجمة أى الإسراع به وعدم مده (سنة) قال ابن الأثير فى الهاء معناه لا يمد ولا يعرب بل يسكن آخره وتبعه المحب الطبرى قال ابن حجر وهو مقتضى كلام الرافعى فى الاستدلال به على أن التكبير جزم لا يمد وفيه نظر لأن استعمال لفظ الجزم فى مقابل الإعراب اصطلاح حادث لأهل العربية فكيف تحمل عليه الألفاظ النبوية قال المكيال بن أبى شريف بل هو عندهم اصطلاح غريب إذ الجزم عندهم نوع من أنواع الإعراب لا مقابل له وهو مختص بالفعل قال ابن حجر وأما خبر التكبير جزم فلا أصل له ثم إن ما نقرر من كون المراد بحذف السلام ما ذكر هو ما درجوا عليه لكن رأيت الديلمى فسره بسرعة القيام بعد السلام من الصلاة فقال عقب قوله سنة يعنى إذا سلم يقوم بجلا انتهى . (حم دك) وصححه (هق) كلهم (عن أبى هريرة) وقال الترمذى حسن صحيح وأقره الأصيلي قال ابن القطان وهو لا يصح مرفوعاً ولا موقوفاً كما ذكره أبوداود وقال ابن القطان لا معرج على ما رفع ولا ما وقف ولو صححه الترمذى وغيره



٣٦٩٦- حَرَسُ لَيْلَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ أَفْضَلُ مِنْ صِيَامِ رَجُلٍ وَقِيَامِهِ فِي أَهْلِهِ الْفَ سَنَةِ  
السَّنَةِ ثَلَاثُمِائَةٍ يَوْمَ الْيَوْمِ كَالْفِ سَنَةِ - (هـ) عن أنس (ض)

٣٦٩٧- حَرَسُ لَيْلَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ لَيْلَةٍ يُقَامُ لَيْلَهَا وَيَصَامُ نَهَارَهَا - (ط  
ك هب) عن عثمان - (ح)

٣٦٩٨- حَرَّمَ اللَّهُ الْخَمْرَ؛ وَكُلَّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ - (ن) عن ابن عمر - (صح)

٣٦٩٩- حَرَّمَ لِبَاسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي وَأَحِلَّ لِإِنَاثِهِمْ - (ت) عن أبي موسى - (صح)

(حرس ليلة في سبيل الله) أى في الجهاد في سبيله (على ساحل البحر أفضل من صيام رجل وقيامه في أهله)  
يعنى في وطنه وهو مقيم في عياله (ألف سنة السنة ثلاثمائة يوم) وستون يوماً (اليوم كالألف سنة) في الميزان  
هذه عبارة عجبية ولو صحت كان مجموع ذلك الفضل ثلاثمائة ألف ألف سنة وستين ألف ألف سنة (هـ عن  
أنس) وفيه سعيد بن خالد ضعفه أبو زرعة وغيره وقال أبو حاتم منكر الحديث وابن حبان  
لا يجوز الاحتجاج به

(حرس ليلة في سبيل الله عز وجل أفضل من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها) ببناء يقام ويصام للجهول أى يحيى  
الإنسان ليلها بالنهجد فيه كله ويصوم نهارها لله تعالى وهذا منزل على ما إذا تعين الحرس واشتد الخوف وعظم الخطب (ط  
ك هب) من حديث كههمس عن مصعب بن ثابت عن أبي الزبير (عن عثمان) بن عفان قال أبو الزبير قال عثمان هو يخطب أحدثكم  
حديثاً لم يمنعني أن أحدثكم به إلا الضن به سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم صحيح وأقره  
الذهبي في التلخيص وهو غير سديد كيف وقد أوردوه مصعباً هذا في الضعفاء وقال ضعفوا حديثه وقال في الكاشف فيه لين لغلظه  
ثم قال ابن حجر إسناده حسن

(حرم الله الخمر) أى شرب شئ منها كثير أو قليل وما كان وسيلة إليه لأنها رجس ولما كانت الخمر هي المشتد من ماء العنب  
أردف ذلك بقوله (وكل مسكر حرام) ليفيد حرمة المسكر من أى شئ اتخذوا المراد كل ما من شأنه الاسكار وتأوله الحنفية على أنه  
أراد ما يقع السكر عنده قال الحرالى ألحق الهى بتحرير الخمر الذى سكرها مطابيح تحريم المسكر الذى سكره مصنوع قال أبو المظفر  
السمعاني وكان حنفياً ثم تحول شافعياً ثبتت الأخبار عن المصطفى صلى الله عليه وسلم بتحرير المسكر وساق كثير أممها ثم قال  
والأخبار فيه كثيرة ولا مساغ لاحد في العدول عنها والقول بخلافها فيها حجج قواطع قال قد زل السكوفيون في هذا الباب  
ورأوا أخباراً معلولة لا تعارض هذه الأخبار بحال ومن ظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب مسكراً فقد دخل  
في أمر عظيم وباء يائس كبير وإنما الذى شربه كان حلواً ولم يكن مسكراً (ن عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه  
عنه الطبراني أيضاً والديلمي

(حرم) بالبناء للجهول بضبط المصنف عند الأكثر وفي رواية بفتح تحتين (لباس الحرير) أى المالص وما أكثره منه  
(والذهب على ذكور أمتي) أى الرجال العقلاء فخرج بلفظ الأمة الكفار وقيل بادخالهم باعتبار الرسالة وقد كان لبسهما مباحاً  
للرجال ثم نسخ هذا الخبر ونحوه فيه حجة لقول الجمهور إن الذهب والحرير محرمان على الرجال دون النساء وقد حكى عياض ثم  
النووى الاجماع عليه بعد الخلاف المتقدم وحكى ابن العربي فيه عشرة أقوال بعضها لا أصل له وفيه رد لقول أبي حنيفة يجوز للرجل  
افتراش الحرير وتأيد لقول مالك أنه يحرم لباس الصبي الحرير وأن للرجل استعمال الحرير تماماً للمرأة كقصرش الزوجة والأصح  
عند الشافعية فيها خلافه وهل التحريم على الرجل للسرف أو الخيلاء أو التشبه بالكفار أو النساء وجوه أصحها الأخير وأبعداها  
الأول بل ليس عليه معول كيف والسرف منهى عنه للفرقين بغير مين والمسألة تفاريع طويلة الذيل محلها كتب الفروع (وأحل



٣٧٠٠ - حُرِّمَ عَلَى عَيْنَيْنِ أَنْ تَنَالَهُمَا النَّارُ؛ عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ الْأِسْلَامَ وَأَهْلَهُ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ - (ك هب) عن أبي هريرة - (صح)

٣٧٠١ - حُرِّمَ مَا بَيْنَ لَا بَقِي الْمَدِينَةِ عَلَى لِسَانِي (خ) عن أبي هريرة (ن) عن أبي سعيد

٣٧٠٢ - حُرِّمَ عَلَى النَّارِ كُلِّ هَيْنٍ إِنْ سَهَلَ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ - (حم) عن ابن مسعود - (ح)

٣٧٠٣ - حُرِّمَتِ التَّجَارَةُ فِي الْخَيْرِ - (خ د) عن عائشة - (صح)

٣٧٠٤ - حُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ؛ وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ،

لِإِنَّمَا هُنَّ (من حديث سعيد بن أبي هند (عن أبي موسى) الأشعري وقال حسن صحيح فاعترضه ابن دقيق العيد في شرح المصنف بأن الصحة من شرطها الاتصال وقد حكى الداراني في الإيما عن الدارقطني أن سعيد بن أبي هند لم يسمع من أبي موسى قال الزين العراقي لا حاجة إلى إبعاد النجعة في حكايته من كتاب غريب ومؤلف غريب فقد ذكره ابن أبي حاتم في كتاب المراسيل ومن ثم ضعف ابن حبان الخبر وقال معلول لا يصح. قال الزين وقد يجاب أنه يرتفع بالشواهد إلى درجة الصحة كما يتأكد المرسل بمجيئه من غير ذلك الوجه اه. واقصر ابن حجر على نقله والاقطاع عن الدارقطني ساكتا ثم قال وفي الباب عن علي وعمر وابنه وعقبة وأُم هانئ وأنس وحذيفة وعمران وابن الزبير وابن عمرو وأبي ربيعة وغيرهم (حرم على عَيْنَيْنِ أَنْ تَنَالَهُمَا النَّارُ) أي نار جهنم قيل وما هما يارسول الله؟ قال (عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ الْأِسْلَامَ وَأَهْلَهُ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ) في أيام القتال أو في الرباط في الثغر فهذان لا يردان النار إلا تحلة القسم جزاء بما كانوا يعملون (ك هب) من حديث صالح عن أبي عبد الرحمن (عن أبي هريرة) وسكت عليه الحاكم فتعقبه الذهبي فقال فيه انقطاع

(حرم) بالبناء للجهول أو بفتحيتين خبر مقدم وقوله (ما بين لا بقى المدينة) مبتدأ وأيد الأول برواية أحمد إن الله حرم ما بين لا بقى المدينة جمع لابة بالتخفيف الحرة حجارة سود (على لسان) أي لم تكن محرمة كما كانت منك بل أحدث تحريمها على لسان. قال ابن العربي: لا خلاف أن المدينة محرمة لتحريم الله على لسان رسوله مضاعفة الحرم كمكة لكن أبو حنيفة قال لا يحرم صيدها والحديث نص في الرد عليه (خ عن أبي هريرة ن عن أبي سعيد) الخدرى (حرم على النار) هكذا هو فيما وقفت عليه من النسخ والذي في مسند أحمد حرمت النار علي (كل) مكلف (هين لين) أي رقيق الفؤاد (سهل قريب من الناس) والمراد المسلم الذي يكون كذلك (حم عن ابن مسعود) وعزاه الهيثمي للطبراني في الكبير والأوسط عن معيقب وقال فيه أبو أمية بن يعلى ضعيف قال الحافظ الزين العراقي ورواه الترمذى لكن بدون لين وقال حسن غريب قال في الفردوس وفي الباب معيقب وأبو هريرة

(حرمت التجارة في الخير) أي بيعها وشرائها لا يصح لنجاستها ولكونه إغارة على معصية (خ د عن عائشة) قالت لما نزلت الآيات الأواخر من سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأهن علينا فقال حرمت الخ فذكره (حرمت النار على عَيْنٍ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ) أي من خوفه (وحرمت علي عَيْنٍ سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أي في الحرس في الرباط أو القتال (وحرمت النار على عَيْنٍ غَضَّتْ) أي خففت وأطرقت عن نظر (محارم الله) أي عن تأمل شيء مما حرمه الله على الناظر (أو عَيْنٌ فَغَتَّتْ) أي بخصت وغارت أو شقت (في سبيل الله) أي في قتال الكفار لإعلاء كلمة الله فلا يرد إنسان من هؤلاء الثلاثة نار جهنم إلا تحلة القسم (طب ك) في الجهاد عن عبد الرحمن بن شريح عن محمد بن سمير عن أبي يعلى (عن أبي ربيعة) شمعون بشين معجزة وقيل مهملة بن زيد الأزدي حليف الأنصار ويقال مولى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم صحابي شهد فتح دمشق وقدم مصر وسكن بيت المقدس قال خرجنا مع



وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنٍ غَضَّتْ عَنْ حَرَامِ اللَّهِ ؛ أَوْ عَيْنٍ فُقِصَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (ط ب ك) عن أبي ریحانة - (صح)

٣٧٠٥ - حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ مَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْقَاعِدِينَ يَخْلُبُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ فَيَخُونُهُ فِيهِمْ إِلَّا وَقَفَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقِيلَ لَهُ : قَدْ خَلَفَكَ فِي أَهْلِكَ فَخُذْ مِنْ حَسَنَاتِهِ مَا شِئْتَ ، فَيَأْخُذُ مِنْ عَمَلِهِ مَا شَاءَ ، فَمَا ظَنُّكُمْ ؟ - (حم م دن) عن بريدة - (صح)

٣٧٠٦ - حُرْمَةُ الْجَارِ عَلَى الْجَارِ كَحُرْمَةِ دَمِهِ - أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة - (ض)

٣٧٠٧ - حُرْمَةُ مَالِ الْمُسْلِمِ كَحُرْمَةِ دَمِهِ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فآو في بنا على شرف فأصابنا برد شديد حتى كاد أحدنا يحفر الحفير فيدخل فيه ويغطي بحجفته فلما رأى ذلك فقال لأرجل يحرسنا الليلة أَدْعُو اللَّهَ لَهُ بِدَعَاءٍ يَصِيبُ فَضْلًا ؟ فقال رجل من الأنصار أنا فدعى له فقلت أنا فدعا لي ثم ذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي والطبراني رجال أحمد ثقات (حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم) عليكم في حرمة التعرض لمن بريئة من نظر محرم وخلوة ونحو ذلك وفي برهن والاحسان إلين وقضاء حوائجهم لله تعالى (وما من رجل من القاعدين يخلف رجلا من المجاهدين في أهله) أي يوم مقامه في محافظتهم ورعاية أمورهم (فيخونه) أي يخون المجاهد (فيهم) أي في أهله (إلا) وقف له يوم القيامة فقيل له) أي فيقول له الملائكة يا ذن ربه (قد خانك) هذا الرجل (في أهلك) فخذ من حسناته ما شئت فياخذ من عمله) أي الصالح (ما شاء فما) استفهامية (ظنكم) أي فما ظنكم بمن أحله الله بهذه المنزلة وخصه بهذه الفضيلة ربما يكون وراء ذلك من الكرامة والمراد فما تظنون في ارتكاب هذه الجريمة العظيمة هل تتركون معها أو ينتقم منكم ويلزم من هذا تعظيم شأن المجاهدين (تنبه) قال ابن السيد البطليوسي الذي ذهب إليه جمهور النحاة والصرفيين أن الهاء في أمهات زائدة وواحدتها أم وأمة ولا يكادون يقولون أمهات والغالب على أمة بالتأنيث أن يستعمل في النداء كقولهم يا أمة لا تفعل وتاء التأنيث فيها معاقبة بالاضافة لا يجامعها وقد جاءت في الشعر مستعملة في غير النداء وحكى اللغويون أمهات بالهاء (حم دن) كلهم في الجهاد (عن بريدة) وما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو ما في روايات وفي بعضها بعد يوم القيامة فياخذ من حسناته ما شاء حتى يرضيهم ثم التفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ظنكم كذا عزاه النووي لمسلم بهذا اللفظ

(حرمة الجار على الجار) أي حرمة ماله وعرضه عليه (حرمة دمه) أي حرمة إراقة دمه بالقتل فكما أن قتله حرام فماله وعرضه عليه حرام وإن تفاوت مقدار الحرم واختلفت مراتب العقاب (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب) أي ثواب الاعمال (عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي أيضا

(حرمة مال المسلم) في رواية بدله المؤمن (حرمة دمه) أي حرمة سفكه فكما لا يحل قتله لا يحل أخذ شيء من ماله بغير رضاه وإن تافها فإن أخذ منه شيئا بغير طيب نفس فهو غاصب وله أحكام مدينة في الفروع وخص المال لأن به قوام النفوس وأنه جزء منها فألحق بها في التحريم من تعرض له استحق الهوان لدخوله حريم الإيمان وقال ابن العربي قوله حرمة مال المسلم كحرمة دمه أي في وجوب الدفع عنه وصيانتها له لكن على طريق التبع للنفس (حل) من حديث الحسن بن صالح عن إبراهيم الهجري عن أبي الأحوص (عن ابن مسعود) ثم قال غريب من حديث الحسن والهجري وأخرجه عنه الدارقطني باللفظ المذكور قال الغرياني في اختصاره وفيه عمرو بن عثمان الكلبي قال النسائي



٣٧٠٨ - حَرِيمُ الْبَيْتِ مَدْرَسَاتُهَا - (هـ) عن أبي سعيد - (ض)

٣٧٠٩ - حَرِيمُ النَّخْلَةِ مَدْرَسَاتُهَا - (هـ) عن ابن عمر وعن عبادة بن الصامت - (ض)

٣٧١٠ - حَزَقَةُ حَزَقَةُ تَرَقَّ عَيْنَ بَقَّةٍ - وكيع في الغرر وابن السني في عمل يوم وليلة - (خط) وابن

عساكر عن أبي هريرة - (ح)

٣٧١١ - حَسَّانُ حِجَازِ بْنِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُنَافِقِينَ : لَا يُحِبُّهُ مُنَافِقٌ وَلَا يُبْغِضُهُ مُؤْمِنٌ - ابن عساكر عن عائشة

وغيره متروك وأخرجه عنه البزار من رواية عمرو بن عثمان عن ابن شهاب عن الاعمش عن أبي وائل عنه وقال تفرد به ابن شهاب قال ابن حجر وله طرق أخرى عن حميد عن أنس وقال الهيثمي رواه البزار وأبو يعلى وفيه محمد بن دينار وثقه جمع وضعفه جمع وبقية رجال أبي يعلى ثقة

(حريم البيت) الذي يلقى فيه نحو ترابها ويحرم علي غير من له الاختصاص بها الانتفاع به (مدرساتها) بكسر الراء والماء حبلها الذي يتوصل به لمساتها والمراد من جميع الجهات (هـ عن أبي سعيد) الخدرى قال الذهبي فيه منصور ابن صفر وفيه لين

(حريم النخلة مدرستها) أى سعتها فإذا كان طول جريدتها خمسة مثلاً فخريمها خمسة (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الطبراني أيضاً قال الهيثمي وفيه منصور بن صفر وهو ضعيف (وعن عبادة بن الصامت) ورواه الطحاوى عن أبي سعيد من فعل المصطفى فقال اختصم إليه رجلان في نخلة ففُتِحَ منها - رُبْدَةٌ ثُمَّ ذَرَعَ بِهَا النَّخْلَةَ فَذَا هِيَ خَمْسَةٌ أَذْرَعٌ فُجِّلَهَا حَرِيمًا

(حزقة) بالرفع والتنوين خبر مبتدأ محذوف أى أنت حزقة وهو بضم الحاء المهملة وضم الزاى وشد القاف وقوله (حزقة) كذلك أو خبر مكرر وروى بالضم غير ممنون منادى أى يا حزقة خذف حرف النداء وهو شاذ كقولهم أطلق كرا لأن حرف النداء إنما يخذف من العلم المضموم أو المضاف وعليه فائتان كذلك أو تكريراً للنداء والحزقة القصير الضعيف المقارب الخطر من ضعفه قال امرئ القيس - وأعجى مشى الحزقة خالداً كشيأتان حليت بالمناهل - وقيل هو القصير العظيم البطن (ترق) أى اصعد (عين بقة) منادى ذهب به إلى صغر عينه تشبيهاً له بعين البعوضة إشارة إلى الصغر فلا شيء أصغر من عينها ذكره كله الزحشرى وتبعه ابن الأثير من غير عزو له كعادته وسبب هذا أنه كان يرقص الحسن والحسين ويقول له ذلك مداعبة وإنباساً فترقى الغلام حتى وضع قدميه على صدره الشريف وهذه من مزاحه ومباسطته من قبيل قول يا أبا عمير ما فعل النغير (وكيع) بفتح فكسر (في الغرر) أى في كتاب الغرر (وابن السني في عمل يوم وليلة خط) في التاريخ (وابن عساكر) في ترجمة الحسن من حديث حاتم بن اسمعيل عن معاوية عن أبي مزود عن أبيه (عن أبي هريرة) قال سمعت أذنأى هاتان وأبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بكفيه جميعاً يعنى حسناً وحسيناً وقدماه على قدميه وهو يقول حزقة إلى آخره فترقى الغلام حتى وضع قدميه على صدره ثم قال له افتح فاك فقبله وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير غير هؤلاء وهو عجب فقد خرج الطبراني وأبو نعيم وغيرهما ومن طريقهم أورده ابن عساكر مصرحاً قال الهيثمي وأبو مزود ولم أجد من وثقه وبقية رجاله رجال الصحيح

(حسان حجاز) بالزاى وفي رواية بالياء الموحدة بدلها قال في الفردوس ويروى حاجر أيضاً (بين المؤمنين والمنافقين) لكونه كان يناضل عنهم بسنانه ولسانه فلاجل ذلك كان (لا يحبه منافق ولا يبغضه مؤمن) وهو حسان بن ثابت الأنصارى شاعر النبي صلى الله عليه وسلم عاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام مثلها ومات في زمن معاوية ولما كان يوم الأحزاب ورد الله المشركين بغيظهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحمى أعراض المسلمين فقال ابن كعب



٣٧١٢ - حَسْبُ الْمُؤْمِنِ مِنَ الشَّقَاكِ وَالْخَبِيَةِ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤَذِّنَ يَثُوبُ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ - (طب) عن معاذ بن أنس - (ح)

٣٧١٣ - حَسْبُ أَمْرِي مِنَ الْبُخْلِ أَنْ يَقُولَ: أَخْذُ حَقِّي كُلَّهُ وَلَا أَدْعُ مِنْهُ شَيْئًا - (فر) عن أبي أمامة - (ض)

٣٧١٤ - حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ: مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ، وَآسِيَةُ أُمْرَأَةُ فِرْعَوْنَ - (حم ت حب ك) عن أنس

٣٧١٥ - «حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» أَمَّا لِكُلِّ خَائِفٍ - (فر) عن شداد بن أوس - (ض)

أنا وقال ابن رواحة أنا وقال حسان أنا فقتل نعم اهجمهم أنت وسيعينك عليهم روح القدس (ابن عساكر) في ترجمة حسان من تاريخه (عن عائشة) قالت استأذن حسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين فقال كيف نسبي فيهم قال لا سلتك منهم كما تسل الشعرة من العجين فذكره وقضية كلام المصنف أنه لم يره لأحد من أصحاب الرموز التي اصطلح عليها مع أن أبا نعيم خرج في الحلية والديلي في الفردوس

(حسب المؤمن من الشقا والخبية) أي يكفيه منهما (أن يسمع المؤذن يثوب بالصلاة فلا يجيبه) قال في الفردوس الثوب الرجوع إلى الأمر بالمبادرة إلى الصلاة فإذا قال المؤذن حتى على الصلاة قال هلبوا إليها فإذا قال حتى على الفلاح فقد رجع إلى كلام يؤول إلى المبادرة إلى الصلاة أيضا انتهى (طب) وكذا الديلي (عن معاذ بن أنس) قال الهشمي فيه زبان بن قائد ضعفه ابن معين ووثقه أبو حاتم

(حسب امرئ) أي كماه (من البخل أن يقول) لمن له عليه دين (أخذ حق كل ولا أدع منه شيئا) فإن من البخل بل الشح والدنائة المضايقة في التافه ومن ثم رد الفقهاء الشهادة به (فر عن أبي أمامة) الباهلي وفيه هلال بن العلاء الرقي والد المعلى بن هلال أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أبو حاتم

(حسبك) أي أحسبك والاستفهام مقدر (من نساء العالمين) أي يكفيك في معرفتك فضاهن بقوله حسبك مبتدأ ومن نساء العالمين متعلق به و(مريم) خبر المبتدأ (بنت عمران) الصديقة بنص القرآن (وخديجة بنت خويلد) زوج حبيب الرحمن (وفاطمة بنت محمد) خاتم الأنبياء (وآسية امرأة فرعون) الخطاب إمام أو لانس أي كافيك معرفة فضاهن من العرفة جميع النساء ذكره الطيبي (حم ت حب ك) في مناقب أهل البيت (عن أنس) بن مالك قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(حسبي الله ونعم الوكيل) أي النطق بهذا اللفظ مع اعتقاد معناه بالقلب والاخلاص وقوة الرجاء (أمان لكل خائف) أليس الله بكاف عبده ومن يتوكل على الله فهو حسبه فمضى اعتقاد العبد أن لا فاعل إلا الله وأن كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحياة وموت وفقر وغنى هو المنفرد به اكتفى به عن كل موجود ولم ينظر إلى غيره بل كان منه خوفه ورجاؤه به ثقته وعليه اتسكاه وكفى بالله وكيفا وهذا قاله في غزوة الخندق لما نزل الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم ﴿تذنيه﴾ قال التفناز في المطول قولهم ونعم الوكيل إما عطف على الجملة الأولى والمخصوص محذوف كما في قوله تعالى نعم العبد فيكون من عطف الجملة الانشائية على الاسمية الاخبارية وإما على تضمين حسبنا الله معنى الفعل وقال السيد في قوله تعالى وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل أي وقالوا نعم الوكيل فيحتمل أن يقدر مثله هنا (فر عن شداد بن أوس) وفيه بقية بن الوليد وحاله معروف ومكحول قال الذهبي حكى ابن سعد أنه ضعف ووثقه غيره ورواه أيضا أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلي مصرحا فلو عزاه المصنف له لكان أولى



٣٧١٦ - حَسْبِي رَجَائِي مِنْ خَالِقِي ، وَحَسْبِي دِينِي مِنْ دُنْيَايَ - (حل) عن إبراهيم بن أدهم عن أبي ثابت مرسلًا - (ح)

٣٧١٧ - حُسْنُ الْخُلُقِ خَلَقَ اللَّهُ الْأَعْظَمُ - (طب) عن عمار بن ياسر - (ض)

٣٧١٨ - حُسْنُ الْخُلُقِ نَصْفُ الدِّينِ - (فر) عن أنس - (ض)

٣٧١٩ - حُسْنُ الْخُلُقِ يَذِيبُ الْخَطَايَا كَمَا تَذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

٣٧٢٠ - حُسْنُ الشَّعْرِ مَالٌ ، وَحُسْنُ الْوَجْهِ مَالٌ ، وَحُسْنُ اللِّسَانِ مَالٌ ، وَالْمَالُ مَالٌ - ابن عساكر عن أنس (ض)

(حسبي رجائي من خالقي أي يكفيني قوة رجائي فيه أنه يفيض على صنوف الخيرات ويرفعني في أعلى الدرجات والرجاء ارتياح القلب لا انتظار محبوب متوقع وهذا بالنسبة لمنصب المعصوم ظاهر أما غيره فأنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق إلا مالا يدخل تحت اختياره وهو فضل الله بصرف القواطع فالعبد إذا بث بذر الإيمان وسقاه بماء الطاعات وطهر قلبه عن شر الأخلاق الرديئة انتظر من فضل الله تثبيته على ذلك إلى الموت وحسن الخاتمة كالانتظاره رجاء حقيقاً محموداً باعثاً على القيام بمقتضى الإيمان وإن قطع عر بذر الإيمان تعهده بماء الطاعة وترك القلب شحوناً برذائل الأخلاق وانهمك في اللذات ثم تشبث بالرجاء فهو حق وغرور (وحسبي ديني من دنياي) لأن المال غادورائح والعاقل من أثر ما يبق على ما يفنى والدنيا مزرعة الآخرة . والحاصل أن قوة رجاء عبد في ربه تعالى يكفي صاحبه لمهمات الدارين (حل) من حديث الحسن بن عبد الله القطان عن إسماعيل بن عمرو الحمصي عن يزيد بن عبد ربه عن بقية (عن إبراهيم بن أدهم) بن منصور العجلي وقيل التميمي البلخي الزاهد ذي الكرامات والخوارق (عن أبي ثابت) أيمن بن ثابت أو محمد ابن عبد الله (مرسلًا) وإبراهيم هو البلخي الزاهد العارف المشهور روى عن منصور وأبي إسحق وطائفة من التابعين وعنه بقية والفزارى وضمرة وخلق

(حسن الخلق خلق الله الأعظم) أي هو أعظم الأخلاق المائة والسبعة عشر التي خزنها لعباده في خزائن جوده قال الحكيم وجميع محاسن الأخلاق تؤول إلى الكرم والجود والسخاء ومن أراد الله به خيراً منه حسن الخلق (طب) وكذا في الأوسط (عن عمار بن ياسر) قال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين وهو متروك انتهى ومن ثم قال شيخه العراقي كالمندري سنده ضعيف جداً

(حسن الخلق نصف الدين) لأن حسنه يؤدي إلى صفاء القاب ونزاهته وإذا صفا وطهر عظم النور وانشرح الصدر فكان هو الباعث الأعظم على إدراك أسرار أحكام الدين فهو نصف بهذا الاعتبار (فر عن أنس) بن مالك وفيه خلاص عيسى ضعفه وقال العقيلي مجهول وساقله من مناكيره في الميزان هذا الخبر

(حسن الخلق يذيب الخطايا) في رواية يذيب الذنوب (كما تذيب الشمس الجليد) وهو الماء الجامد مرشدة البرد لأن صنائع المعروف لا تكون إلا من حسن الخلق والصنائع حسنات والحسنات يذهبن السيئات ولهذا جاء في خبر عند ابن النجار في تاريخه من حديث أنس مرفوعاً من حسن الله خلقه وخلقه ورزقه الإسلام أدخله الجنة (عد عن ابن عباس) ورواه البيهقي في الشعب وضعفه والخراطي في المكارم قال العراقي والسند ضعيف لكن شاهدته خبر الطبراني بسند ضعيف أيضاً

(حسن الشعر مال وحسن الوجه مال وحسن اللسان مال والمال مال) قال في الميزان متصلاً بهذا يعني في المنام اه . أي فإذا رأى الإنسان في منامه أنه حصل له شيء من ذلك يؤول بحصول مال له فإذا رأى أن شيئاً منها خرج من يده يؤول بخروج مال



- ٣٧٢١ - حَسَنُ الصَّوْتِ زِينَةُ الْقُرْآنِ - (طب) عن ابن مسعود - (ض)  
 ٣٧٢٢ - حَسَنُ الظَّنِّ مِنْ حَسَنِ الْعِبَادَةِ - (د ك) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٣٧٢٣ - حَسَنُ الْمَلَائِكَةِ نَمَاءٌ، وَسُوءُ الْخَلْقِ شَوْمٌ، وَالْبِرُّ زِيَادَةٌ فِي الْعَمْرِ، وَالصَّدَقَةُ تَمْنَعُ مِيتَةَ السُّوءِ - (حم)  
 (طب) عن رافع بن مكيث - (ح)

منه (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) قضية عزوه لابن عساكر أنه لم يره بخز جالاً أقدم ولا أشهر منه ممن وضع لهم الرموز وكانه  
 ذهل فقدروا أنه أبو نعيم في الحلية والديلمي في الفردوس بالفظ المزبور عن أنس المذكور  
 (حسن الصوت زينة القرآن) لأن ترتيله والجهربه بترق وتحنن زينة وبهجة وأى زينة (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي  
 فيه سعيد بن زرقى وهو ضعيف

(حسن الظن) أى بصلحاء المسلمين (من) جملة (حسن العبادة) يعنى اعتقاد الخير والصلاح فى حق المسلمين عبادة ذكره  
 المظهر قال الطيبي فعليه من التبعض أى من جملة العبادة ويجوز كونها للابتداء أى حسن الظن بعباد الله من عبادة الله اه  
 وجوز البعض كون حسن العبادة من إضافة الصفة للموصوف أى حسن الظن من العبادة الحسنة ويجوز أن يكون  
 المراد حسن الظن بالله تعالى قال فى الحكم إن لم تحسن ظنك به لأجل وصفه حسن ظنك به لوجود معاملته معك فهل  
 عودك إلا حسناً وهل أسدى إليك إلا مناً (نتيجه) قالوا حسن الظن صنعة وسوء الظن حرمان وقيل أسوء الناس  
 حالاً من لا يثق بأحد لسوء ظنه ولا يثق به أحد لسوء فعله وقد بلغ حسن الظن عند بعضهم إلى  
 أنه يجد الجلاد الذى يضرب الرقاب ويعذب أخف حساباً منه يوم القيامة وأقرب إلى رضا الله منه . قال العارف الشعراوى  
 رحمه الله وعن رأيت على هذا القدم أخى أفضل الدين كان يسأل الجلاد الدعاء . قال والثانى فى ذلك إنما هو وصول  
 العبد إلى هذا المشهد فى الجلاد يبدئ رأى بغير تفكير وتأمل ليخرج عن التفضل فى المقام (د) فى الأدب (ك) فى  
 التوبة (عن أبي هريرة) وفيه عند أبي داود مهنا بن عبد الحميد البصرى . قال أبو حاتم : مجهول وعند الحاكم صدقة بن  
 موسى قال الذهبى ضعفوه

(حسن الملكة) قال القاضى : الملكة والملاك واحد غير أن الملكة غالباً تستعمل فى المملوك يعنى حسن الصنعة معه  
 (من) أى يوجب البركة والخير لأنه يرغب فيه حيثئذ يحسن خدمته ويؤثر طاعته فلذلك قالوا إن حسن الملكة أصل  
 كبير فى الدين (وسوء الخلق) مع المملوك (شؤم) لأنه يورث بغض والنفرة ويشير للججاج والعناد والشؤم ضد البين  
 والبركة (نتيجه) قال المساوردى فى أدب الملوكة : الأخلاق يظهر حميدها بالاختيار ويقهر ذميمها بالاضطرار وسميت  
 أخلاقاً لأنها تصير كالمخلقة لكنها مع ذلك تقبل التغيير فالفاضل من غلبت فضائله ثم لا تزال غالبية حتى تستقيم جميع  
 أخلاقه لتصير حميدة بعضها خلق مطبوع وبعضها تخلق مصنوع ، وقال الغزالى فى ميزان العمل : الفضيلة تارة تحصل  
 بالطبع إذ رب صبي يخلق صادق اللهجة سخياً وتارة بالانقياد ومرة بالتعلم فمن صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً  
 فهو فى غاية النفاسة هذا ويحسن تشبيه النفس التى تعترىها الأخلاق الذميمة والحميدة بيدى تعترىها الأمراض البدنية  
 والصحة التى بها انتظام المعاش والامور الآخروية فكما لكل مرض بدنى من علاج فلا بد لكل مرض قلبى يعبر  
 عنه بالخلق الدنى ويعبر عن علاجه بتبديله بخلق سنى فالجهل مرض وعلاجه بالعلم والبخل مرض وعلاجه بالسخاء  
 والكبر مرض وعلاجه بالتواضع والشهوة مرض وعلاجه بالكف عن المشتى ، وهكذا كل علاج لابد فيه من  
 مرارة فمن أراد شفاء القلب فعليه باحتمال مرارة المجاهدة التى هى معراج المشاهدة ، ومن ثم قالوا المشاهدات  
 موارد المجاهدات التى هى معراج ، فجاهد تشاهد وزوال مرض القلوب أهم مطلوب إذ به ينال المحبوب ، والقلوب  
 هى الجواهر وبصونها عن أمراضها يحصل جميع أغراضها ومعرفة جواهر الأشياء من أغراضها وصون حقوق



٣٧٢٤ - حسن المملكة يمن ، وسوء الخلق شؤم - (د) عن رافع بن مكيث - (ض)

٣٧٢٥ - حسن المملكة يمن ، وسوء الخلق شؤم ، وطاعة المرأة ندامة ، والصدقة تدفع القضاء السوء - ابن عساكر عن جابر - (ح)

الآدميين كدمائها وأموالها وأعراضها ، وبمعرفة ذلك تتميز قيم أفراد الإنسان وإن اختلفت نفسه بحسب إقبالها وإعراضها (إد) في الأدب من طريق بقية عن عثمان بن زفر عن محمد بن خالد بن رافع (عن رافع بن مكيث) بفتح الميم وكسر الكاف بعدها تحتية ثم مثلثة الجهنى شهد الحديدية كذا في الكاشف وقيل بل هو تابعي فهو مرسل وفيه بقية وفيه مقال معروف اه . وقال في الإصابة : الحارث بن مكيث أرسل حديثاً فذكره بعضهم في الصحابة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين

(حسن المملكة نماء) بالفتح والتخفيف والمد أى زيادة رزق وأجر وارتفاع مكانة عند الله تعالى يقال فلان حسن المملكة إذا كان حسن الصنيع إلى ممالكه (وسوء الخلق) مع المملوك (شؤم) والشؤم يورث الخذلان ودخول النيران ، قال يحيى بن معاذ : سوء الخلق سيئة لا ينفع معها كثرة الحسنات ، وحسن الخلق حسنة لا يضر معها كثرة السيئات (والبر زيادة في العمر) معنى زيادته بركته أو أراد أنه سبحانه جعل ما علم منه من البر سبباً لزيادة عمره ونماء وزيادة باعتبار طولها كما جعل التداوى سبباً للصحة (والصدقة تمنع ميتة السوء) الميتة الحالة التي يكون عليها الإنسان من موته وميتة السوء أن يموت على وجه النكال والفضيحة ككونه سكراناً أو بغير توبة أو قبل قضاء دينه أو غير ذلك (حم طب عن رافع بن مكيث) قال الهيثمي فيه رجل لم يسم وبقية رجاله ثقات

(حسن المملكة يمن) قال البغدادى : المملكة القدرة والتسلط على الشيء ، والمراد هنا الممالك والعبيد ، وحسن المملكة الرفق بهم ولا يحملون مالا يطيقون والتعهد لمهامهم والعفو عن زللهم ، وعن ذلك ينشأ النماء والبركة ، وفي ضده الصرم والهلكة (وسوء الخلق) أى معهم (شؤم) قال القاضى : المملكة والمملك واحد غير أن المملكة يغلب استعمالها في الممالك وحسن رعاية الممالك والقيام بحقوقهم وحسن الصنيع ، واليمن البركة والمعنى أنه يوجهه إذ الغالب أنهم إذا راقبهم السيد وأحسن إليهم كانوا أشفق عليه وأطوع له وأسعى في حقه وكل ذلك يؤدي إلى اليمن والبركة وسوء الخلق يورث البغض والنفرة ويشير للجاج والعناد وقصد الأنفس والأموال بما يضر (وطاعة المرأة ندامة) أى غم لازم لسوء آثاره (والصدقة تدفع القضاء السوء) (تنبيه) حاول بعضهم جمع الأخلاق الحسنة فقال الإحسان والإخلاص والإيثار واتباع السنة والاستقامة والاقتصاد في العبادات والمعيشة والاشتغال بعيب النفس عن عيب الناس والانصاف وفعل الرخص أحياناً والاعتقاد مع التسليم والافتقار الاختيارى والانفاق بغير تفتير وإنفاق المال لصيانة العرض والأمر بالمعروف وتجنب الشبهة واتقاء ما لا بأس به لما به بأس وإصلاح ذات البين وإمالة الأذى عن الطريق والاستشارة والاستخارة والأدب والاحترام والاحلال لافضل البشر والأزمنة والامكنة وإدخال السرور على المؤمن والاسترشاد والارشاد بترية وتعليم وإفشاء السلام والابتداء به وإكرام الجار وإجابة السائل والإعطاء قبل السؤال واستكثار قليل الخير من الغير واحتقار عظيمه من نفسه وبذل الجاه والجهد والبشر والبشاشة والتواضع والتوبة والتعاون على البر والتقوى والتؤدة والتأني وتدبير المنزل والمعيشة والتفكير والتكبر على المتكبر وتنزيل الناس منازلهم وتقديم الأهم والتصبر والتغافل عن زلل الناس وتحمل الأذى والتهنئة والتسليم لمجارى القدر وترك الأذى والبطالة ومعاودة الرجال والتكلف والمرء والتحميض لدفع الملامة والتحدث بالنعمة والتكثير من الإخوان والأعوان وتحميل الملبس والتسمية باسم حسن مع تغيير اللقب القبيح والتوسعة على العيال وتجنب مواقع التهم ومواضع الظلم والكلام المهين عنه والتعرف بالله والتطبيب بالطب النبوى والثبات في الأمور والثقة بالله وجهاد النفس وجلب



٣٧٢٦ — حَسِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ؛ فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا - الدارمي وابن نصر في الصلاة (ك) عن البراء - (ح)

٣٧٢٧ — حَسِّنْ مِنْي وَأَنَا مِنْهُ ، أَحَبَّ اللَّهُ مَنْ أَحَبَّ حَسِينًا ، الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ سِبْطَانِ مِنَ الْأَسْبَاطِ - (خذ ت ه ك) عن يعلى بن مرة - (ح)

المصالح والحب في الله والبغض في الله والحلم والحياء وحفظ الأمانة والعهد والعرض وحسن الصمت والتفهيم والتعقل في المقال والسمت والظن والحزم وطلب المعيشة والمعاشرة والحمية وخدمة الصالحاء والفقراء والعلماء والاخوان والضعيف والخشوع وخوف الله وخداع الكفار ودرء المفاسد ودوام التفكير والاعتبار والدأب في طلب العلم والذلة لله والرفق في المعيشة ورحمة الصغار والمساكين واليتيم والحيوان والمريض والرضى بالدون من المجالس والرجاء والركة للغير لتأذيه والزهد والسخاء والسياح والسلام عند اللقاء حتى على من لا تعرفه والشجاعة والشهادة والشفاعة والشكر والصبر والصدق والصلح والصدقة والصحة وصلة الرحم والصمت والصوم وضبط النفس عن التفرقة وطهارة الباطن والعفة والعدل والعفو والعزلة وعلو الهمة والغضب لله والغيرة لله الحميدة والغبطة والفرح إلى الصلاة عند الشدائد والفراسة وفعل ما لا بد منه والقيام بحق الحق في الخلق وقبول الحق وقوله وإن كان مرا والقنع وقضاء حوائج الناس وكظم الغيظ وكفالة اليتيم ولقاء القادم ولزوم الطهارة والتهجد والصلوات الماثورة والفوائد الجميلة والمداواة والمخاطبة بلين ومحاسبة النفس ومخالفتها والمعاشرة بالمعروف ومعرفة الحق لأهله ولمن عرفه ذلك ومحبة أهل البيت والمسكافة والمزح القليل والعدل والنهي عن المنكر والنصح والزهادة والورع وهضم النفس واليقين ونحو ذلك اه وأخرج البيهقي في الشعب قال رجل للأحنف دلي على مؤونة بلا تعب قال عليك بالخلق الفسيح والكف عن القبيح واعلم أن الداء الذي أعيى الأطباء اللسان البذيء والفعل الرديء (ابن عساكر) في التاريخ والقضاعي في الشهاب (عن جابر) بن عبدالله قال العامري حديث حسن

(حسنوا القرآن بأصواتكم) أي رتلوه واجهروا به قال الطيبي هذا الحديث لا يحتمل القلب كما يحتمله الحديث الآتي زينوا القرآن بأصواتكم لتعليقه بقوله (فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً (١)) قال القشيري هذا دليل على فضيلة الصوت الحسن فالسمع لأبأس به وتعبه ابن تيمية بأنه إنما يدل على فضل الصوت الحسن بكتاب الله لا بالغناء فمن شبه هذا بهذا فقد شبه الحق بالباطل (الدارمي) في مسنده (وابن نصر) محمد في كتاب (الصلاة) تأليفه (ك) كلهم (عن البراء) بن عازب .

(حسين مني وأنا منه) قال القاضي كأنه بنور الوحي علم ما سيحدث بين الحسين وبين القوم فخصه بالذكر وبين أنهما كشيء واحد في وجوه المحبة وحرمة التعرض والمخاربة وأكد ذلك بقوله (أحب الله من أحب حسينا) فإن محبة محبة الرسول ومحبة الرسول محبة الله (الحسن والحسين سبطان من الأسباط) جمع سبط وهو ولد الولد أكد به البعضية وقدرها ويقال القبلية قال تعالى وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً أمماً أي قبائل ويحتمل إرادته هنا على معنى أنه يتشعب منها قبيلة ويكون من نسلها خاق كثير وقد كان (خذت ه ك عن يعلى بن مرة) قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام دعي له فإذا حسين يلعب في السكة فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم أمام القوم وبسط يديه وجعل الغلام يفرهنا وهنأوا ويصاحكه صلى الله عليه وسلم حتى أخذه فجعل إحدى يديه تحت ذقنه والآخرى فوق رأسه فقبله قال الهيثمي إسناده حسن .



٣٧٢٨ - حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ، وَدَاوُوا مَرْضَاتِكُمْ بِالصَّدَقَةِ ، وَأَعِدُّوا لِلْبَلَاءِ الدُّعَاءَ (طب حل خط)  
عن ابن مسعود - (ض)

٣٧٢٩ - حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ، وَدَاوُوا مَرْضَاتِكُمْ بِالصَّدَقَةِ ، وَاسْتَعِينُوا عَلَى حَمْلِ الْبَلَاءِ بِالدُّعَاءِ  
وَالْتَضَرُّعِ - (د) في مراسيله عن الحسن مرسل - (ض)

٣٧٣٠ - حَضَرَ مَوْتَ خَيْرٍ مِنْ بَنِي الْحَارِثِ - (طب) عن عمرو بن عبسة - (ح)

٣٧٣١ - حَضَرَ مَلِكَ الْمَوْتِ رَجُلًا يَمُوتُ فَشَقَّ أَعْضَاءَهُ فَلَمْ يَجِدْهُ عَمَلٌ خَيْرًا ، ثُمَّ شَقَّ قَلْبَهُ فَلَمْ يَجِدْ فِيهِ خَيْرًا

( حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ) أى ياخراجها فإنه ماتلف مال في بئر ولا بخر إلا بمنع الزكاة كما سيجي في خبر فأداء الزكاة كالحصن للأموال تحرس بها وتحصن بأدائها من آفات عقوبات تركها (وداؤوا مراضاكم بالصدقة) فإنها من أنفع الدواء الحسى (وأعدوا للبلاء الدعاء) فإنه يرد القضاء المعلق وفي رواية واستقبلوا بالبلاء الدعاء فإنه يرده أى بان تدعو عند نزول البلاء برفعه فلعله عرض ابتلاء ليصل إليه التضرع والابتهاال فإنه تعالى يحب أن يسأل أو بان يكثر التضرع والالتجاء في حال عاقبته وأمنه ودعته قبل البلاء عدة لوقت نزوله فيعرف الله منه ذلك فيوفقه للرضى حتى أن بعضهم يراه نعمة فيشكره عليها وهذا حال خواص المؤمنين ( طب حل خط عن ابن مسعود ) قال ابن الجوزى حديث لا يصح تفرد به موسى بن عمير قال ابن عدى وعامة مايرويه لا يتابع عليه اه وقال الهيثمى فيه موسى بن عمير الكوفي متروك وفي الميزان قال أبو حاتم ذاهب الحديث كذاب وقال ابن عدى عامة مايرويه لا يتابع عليه ثم ساق له أخبارا منها هذا .

( حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ) أى بنزكيتها ( وداؤوا مراضكم بالصدقة ) يعنى صدقة التطوع مهما أمكن طلبا للشفاء بها فإنها نعم الدواء ( واستعينوا على حمل البلاء بالدعاء ) إلى الله ( والتضرع ) إليه فإنه يرفعه أو يسهل وقوعه كما سيأتى قال بعضهم إنما أمر بتحسين المال بالزكاة لأن المال مستحقين المساكين والحوادث فالمطالب بحق الفقراء هو الله والحوادث تأتى بها الأقدار فمن زكى فقد أَرْضَى الله فيجوز أن ترفع المقادير نزول الحوادث بمن أذى حق الله وقد قال يحو الله ما يشاء ويثبت أى يوقع الحوادث بها ليرفعهم ماعنده ويخلق منها قال تعالى "ق ماعندكم ينفذو ماعند الله باق" فالزكاة حصن لها إن بقيت وهى لها أحصن إن حصلت عند الله (د فى مراسيله عن الحسن) وأسند الهيثمى وغيره من وجوه ضعيفة ( حضر موت خير من بنى الحارث ) أى هذه القبيلة أفضل من هذه عند الله تعالى ( طب ) فى ضمن حديث طويل ( عن عمرو بن عبسة ) قال الهيثمى رواه عن شيخه بكر بن سهل الدهياطى وفيه مقال وقال الذهبي حمل عنه الناس وهو مقارب الحال وقال النسائى ضعيف وبقية رجاله رجال الصحيح وقد روى نحوه باسناد جيد عن شيخين آخرين .

( حضر ملك الموت رجلا يموت ) أى فى حالة النزاع لقبض روحه ( فشق أعضاء ) يعنى جرى فيها وسلكتها وقتشها لأنه شقها بالقطع كما يفعل الأدمى ( فلم يجد عمل خيرا قط ) بعضه من أعضائه ( ثم شق قلبه فلم يجد فيه خيرا قط ففك لحية فوجد طرف لسانه لاصقه بحسكه يقول لا إله إلا الله فغفر له بكلمة الاخلاص بين به أن التوحيد المحض الخالص عن شوائب الشرك لا يبقى معه ذنب فإنه يتضمن من محبة الله وإجلاله وخوفه ورجائه وحده ما يوجب غسل الذنوب فلولقى الموحد المخلص ربه بقراب الأرض خطايا قابله بقرابها مغفرة فان نجاسة الذنوب عارضة والدافع لها قوى فلا تثبت معه خطيئة قال الفخر الرازى وإنما سميت كلمة الاخلاص لأن كل شئ يتصور أن يشوبه غيره فإذا صفاعن شوبه وخلص لله سمي خالصا ( ابن أبى الدنيا ) أبو بكر القرشى ( فى كتاب المحتضرين هب عن أبى هريرة ) ورواه عنه أيضا ابن لال والديلى ( حفت الجنة بالمكاره ) أى أحاطت بنواحيها جمع مكرهه وهى ما يكرهه المرء ويشق عليه من القيام بحقوق العبادة على وجهها كسباغ الطهر فى الشتاء وتجرع الصبر على المصائب قال الترمطى وأصل الحق الدائر بالشئ المحيط به الذى لا يتوصل اليه إلا بعد أن يتخطى



فَقَدْ حَيَّيْهِ فَوَجَدَ طَرَفَ لِسَانِهِ لَا صَقًا بِحَنَكِهِ يَقُولُ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فُغْفِرَ لَهُ بِكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ - ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين (هب) عن أبي هريرة

٣٧٣٢ - حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ - (حم م ت) عن أنس (م) عن أبي هريرة (حم) في الزهد عن ابن مسعود موقوفاً - (صح)

٣٧٣٣ - حَفِظُ الْغُلَامِ الصَّغِيرِ كَالنَّقْشِ فِي الْحَجَرِ ، وَحَفِظُ الرَّحْلِ بَعْدَمَا يَكْبُرُ كَالْكِتَابِ عَلَى الْمَاءِ - (خط) في الجامع عن ابن عباس

٣٧٣٤ - حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْسَ أَحَدُهُمْ مِنْ طَيْبِ أَهْلِهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَاَلْمَاءَ لَهُ طَيْبٌ (ت) عن البراء -

غيره فمثل المصطفى صلى الله عليه وسلم المسكاره والشهوات بذلك فالجنة لا تنال إلا بقطع مغاوير المسكاره والصبر عليها والنار لا ينجي منها إلا بفطم النفس عن مطلوباتها قال ابن حجر وهذا من جوامع كلم المصطفى صلى الله عليه وسلم وبديع بلاغته في ذم الشهوات وإن مالت اليها النفوس والحث على الطاعات وإن كرهتها وشقت عليها (وحفت) في رواية حجت في الموضوعين (النار بالشهوات) وهي كل ما يوافق النفس ويلأثمها وتدعو اليه ذكره القرطبي بأن أطيقت بها من جوانبها وهذا تمثيل حسن معناه يوصل إلى الجنة بارتكاب المسكاره من الجهد في الطاعة والصبر عن الشهوة كما يوصل المحجوب عن الشيء اليه بهتك حجابيه ويوصل إلى النار بارتكاب الشهوات ومن المسكاره الصبر على المصائب بأنواعها فكل ماصبر على واحدة قطع حجابا من حجب الجنة ولا يزال يقطع حجبها حتى لا يبقى بينه وبينها إلا مفارقة روحه بدنه فيقال يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية الآية قال الغزالي بين بهذا الحديث أن طريق الجنة وعر وسبيل صعب كثير العقبات شديد المشقات بعيد المسافات عظيم الآفات كثير العوائق والموانع خفي المهالك والقواطع غزير الأعداء والقطاع عزيز الاتباع والأشياء وهكذا يجب أن يكون (حم م) في صفة الجنة (ت) في صفة الجنة (عن أنس) بن مالك (م) عن أبي هريرة حم في الزهد عن ابن مسعود موقوفاً ظاهر صنيع المصنف أن ذامات فرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد رواه البخاري في الرقائق وقال احتجبت بدل حفت والعجب أن المصنف في الدرر عزاه للشيخين معا باللفظ المزبور هنا بعينه من حديث أنس

(حفظ الغلام الصغير كالنقش في الحجر وحفظ الرجل بعد ما يكبر كالكتابة على الماء) أي فإن حفظه لا ثبت كما لا تثبت الكتابة على المائع كالماء لضعف حواسه وأما الصغير فينطبع حفظه في صورته الادراكية الحاصلة في القوة المدركة ولا يزول عنها كما لا يزول النقش في الحجر وقيل لبعضهم التعليم في الصغير كالنقش في الحجر فقال الكبير أوفر عقلا لكنه أكثر شغلا (خط في) كتاب (الجامع عن ابن عباس)

(حقاً) بالنصب مصدر لفعل محذوف أي حق حقاً كحديث أعمدا فعلته ياعمر ذكره الزين العراقي وقال الطيبي هو مصدر مؤكد أي حق ذلك حقاً فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه (علي المسلمين) أي على كل منهم (أن يغتسلوا) فاعل قال الطيبي وكان حقه أن يؤخر عن قوله (يوم الجمعة) لكنه قدمه اهتماماً بشأنه (وليس) بفتح الميم وضمها كما في الديباج (أحدهم من طيب أهله) فإن لم يجد فالماء له طيب قال الطيبي وليس عطف على معنى الجملة السابقة إذ فيه سمة من الأمر أي ليغتسلوا وليسوا قال العراقي المشهور في الرواية كسر الطاء وسكون التحتية أي يقوم مقام الطيب (تنبيه) قال بعض العارفين حكمة الأمر بالغسل أن الله خلق سبعة أيام وهي أيام الجمعة فإذا انقضت جمعة دارت الأيام فهي الجديدة الدائرة فلا تنصرف عنك دورة إلا عن طهارة تحدثها فيها إكراماً بذلك وتقديساً وتنظيفاً وكما أن السواك مطهرة للقم



٣٧٣٥ - حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ : رَدُّ السَّلَامِ ؛ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ ؛ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ ، وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ - (ق) عن أبي هريرة - صح

٣٧٣٦ - حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ : إِذَا لَقِيْتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ ، وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ ، وَإِذَا اسْتَنْصَحَكَ فَانْصَحْ لَهُ ، وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدْ اللَّهَ فَشَمِّتْهُ ، وَإِذَا مَرَضَ فَعُدَّهُ ، وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ - (خدم) عن أبي هريرة

مرضاة للرب فالغسل في الاسبوع مطهرة للبدن مرضاة للرب يعني أن فاعله فعل فعلا يرضى الله به من حيث أنه تعالى أمره بذلك فامتثل أمره (ت عن البراء) ورواه عنه أيضا أحمد وأبو يعلى والديلمى قال وفى الباب أبو سعيد (حق المسلم على المسلم) أى حق الحرمة والصحبة (خمس) من الخصال والحق يعم وجوب العين والكفاية والندب قال فى التحرير والحق الشيء المستحق على الغير من غير أن يكون فيه تردد وفى المفهم الحق الثابت وفى الشرع يقال للواجب والمندوب المؤكد لأن كلا منهما ثابت فى الشرع فانه مطلوب مقصود قصدا مؤكدا لكن إطلاقه على الواجب أولى وقد أطلق هنا على القدر المشترك بين الواجب وغيره (رد السلام) فهو واجب كفاية من جماعة من سلم عليهم لأن السلام معناه الأمان فاذا ابتدأ به أخاه فلم يجبه توهم منه الشر فوجب دفع ذلك التوهم بالرد (وعيادة المريض) المسلم فهمى واجبة حيث لا متعهد له فإن كان ندبت (واتباع الجنائز) فإنه فرض كفاية كرد السلام قال ابن الكمال وقد نقل أهل الاجماع أن إيجاب تجهيزه لقضاء حقه فكان على الكفاية لصيرورة حقه مقضيا بفعل البعض (واجابة الدعوة) بفتح الدال إذا دعى مسلم مسلما إلى وليمة عرس وجبت أو لغيرها أو لنحو إعانة ندبت (وتشميت العاطس) أى الدعاء له بالرحمة والبركة إذا حمد الله قال الطيبي يجوز عطف السنة على الواجب إن دلت عليه قرينة كصوم رمضان وستة من شوال قال بغوى وهذه كلها يستوى فيها جميع المسلمين برهم وفاجرهم غير أنه يختص البر بنحو بشاشة ومساءلة ومصافحة دون المظهر للفجور (تنبيه) قال ابن العربى عليك فى رعاية هذه الحقوق وغيرها بالمساواة بين المسلمين كما سوى فى الإسلام بينهم فى أعيانهم ولا تقل هذا ذو سلطان وجاه ومال وهذا فقير وحقير ولا تحقر صغيرا واجعل الإسلام كله كالشخص الواحد والمسلمين كالأعضاء لذلك الشخص فإن الإسلام لا وجود له إلا بالمسلمين كما أن الانسان لا وجود له إلا بأعضائه وجميع قواه الظاهرة والباطنة (تمة) قال بعض العارفين إذا رعيت حق المسلم لله فإن الله يؤتيك أجرك مرتين من حيث ما أديت من حقه ومن حيث ما أديت من حق تعين عليك حقه من خلقه (ق) فى كتاب الجنائز (عن أبي هريرة)

(حق المسلم على المسلم ست) أى الحقوق المشتركة بين المؤمنين عند ملابسة بعضهم بعضا (إذا لقيته وسلم عليه) ندبا لأنه إذا لم يسلم عليه فقد احتقره واحتقاره لما خلق الله فى أحسن تقويم وعظمه وشرفه فهو من أعظم الجرائم والذنوب العظام (وإذا دعاك فأجبه) إلى مأدبته حيث لا عذر (وإذا استنصحك فانصح له) غير وإن فى الفكرة ولا مقصر فى الارشاد بل ابذل الجهد لكن ينبغى أن لا يشير قبل أن يستشار ولا يتبرع بالرأى فيكون رأيه متهما أو مطرحا (وإذا عطس فحمد الله فشمتته) بأن تقول له يرحمك الله وظاهر الأمر الوجوب وعليه أهل الظاهر وقال ابن أبي حمزة قال جمع من علمائنا أنه فرض عين وقواه ابن القيم فى حواشى السنن (وإذا مرض فعده) أى زره فى مرضه وجوبا أو ندبا على ما تقدم (وإذا مات فاتبعه) أى اتبع جنازته حتى تصلى عليه فإن صحبته إلى الدفن كان أولى ومعنى هذه الجمل أن من حق الاسلام ذلك وله حقوق أخرى ذكرت فى أحاديث أخرى وفيه كالذى قبله أنه لو قال له على حق ثم فسرته بنحو رد السلام أو عيادة قيل لأن الحق يطلق عرفا على ذلك وهو مذهب الشافعى (تنبيه) مفهوم العدد ليس بحجة عند الأكثر فذكره فى هذا الحديث وما قبله لا ينفى الزائد فقد ذكروا له حقوقا أخرى منها ما رواه



٣٧٣٧ - حَقُّ الزَّوْجِ عَلَى زَوْجَتِهِ أَنْ لَا تَمْنَعَهُ نَفْسَهَا ، وَإِنْ كَانَتْ عَلَى ظَهْرِ قَتَبٍ ، وَأَنْ لَا تَصُومَ يَوْمًا وَاحِدًا إِلَّا بِإِذْنِهِ إِلَّا الْفَرِيضَةَ فَإِنْ فَعَلَتْ أَثِمَتْ وَلَمْ يُتَقَبَلْ مِنْهَا ، وَأَنْ لَا تُعْطَى مِنْ بَيْتِهِ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ فَعَلَتْ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَكَانَ عَلَيْهَا الْوِزْرُ ، وَأَنْ لَا تَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ فَعَلَتْ لَعَنَهَا اللَّهُ وَمَلَائِكَةُ الْغَضَبِ حَتَّى تَتُوبَ أَوْ تَرَأَّجِعَ وَإِنْ كَانَ ظَالِمًا - الطيالسي عن ابن عمر

٣٧٣٨ - حَقُّ الزَّوْجِ عَلَى الْمَرْأَةِ أَنْ لَا تَهْجُرَ فِرَاشَهُ ، وَأَنْ تَبَرِّقَ سَمَهُ ، وَأَنْ تُطِيعَ أَمْرَهُ ، وَأَنْ لَا تَخْرُجَ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَأَنْ لَا تُدْخِلَ إِلَيْهِ مَنْ يَكْرَهُ - (طب) عن تميم الداري (ض)

الأصهباني بسنده إلى علي مرفوعا كما في روضة الأفكار للمسلم على المسلم ثلاثون حقاً لا براءة له منها إلا بالأداء والغفو يغفر زلته ويرحم عبرته ويستر عورته ويقلل عثرته ويقبل معذرتة ويرد غيبته ويديم نصيحته ويحفظ خلته ويرعى ذمته ويعود مودته ويشهد ميته ويحبب دعوته ويقبل هديته ويكافئ صلاته ويشكر نعمته ويحسن نصرته ويحفظ حليته ويقضى حاجته ويشفع مسألته ويطيب كلامه ويبر إنعامه ويصدق أقسامه وينصره ظالماً أو مظلوماً ويؤاياه ولا يعاديه ويحب له من الخير ما يحب لنفسه ويكره له من الشر ما يكره لنفسه (خدم) في الاستئذان (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري في صحيحه .

(حق الزوج على زوجته أن لا تمنعه نفسها) إذا أراد جماعها فإنها إن فعلت ذلك وقت حاجته فقد عرضته للهلاك الأخرى فربما صرفها في محرم فعليها حيث لا عذر أن تمسكه (وإن كانت على ظهر قتب) ذكره تميميا ومبالغة ومعناه لا تمنعه من وطئها ولو حال ولادتها (وأن لا تصوم يوماً واحداً) أي صوم تطوع (إلا بإذنه) إن كان حاضراً وأمكن استئذانه (إلا الفريضة) كذا في نسخة المصنف بخطه وفي رواية المريضة أي التي لا يمكن الاستمتاع بها فإن لها الصوم بغير إذنه إذ لا يفوت حقاً (فإن فعلت) ما نهيت عنه بأن صامت بغير إذنه وهو شاهد (أثمت) مع صحة صومها لاختلاف الجهة (ولم يتقبل منها) صومها فلا تناب عليه (وأن لا تعطى) فقيراً ولا غيره (من بيته شيئاً) من طعام ولا غيره (إلا بإذنه) الصريح أو علم رضاه بذلك وبمقدار المعطى (فإن فعلت) بأن أعطت منه تعدياً (كان له الأجر) أي الثواب عند الله على ما أعطته من ماله (وكان عليها الوزر) أي العقاب على ما أفادت عليه من حقه (وأن لا تخرج من بيته) من المحل الذي أسكنها فيه (إلا بإذنه) الصريح وإن مات أبوها أو أمها (فإن فعلت) بأن خرجت بغير إذنه لغير ضرورة كأنهدام الدار (لعنها الله وملائكة الغضب حتى تتوب أو تراجع) أي ترجع والظاهر أن أوبعني الوأو والمراد التوبة والرجوع (وإن كان ظالماً) في منعه لها من الخروج وهذا كأنه لمزيد الزجر والتهويل عليها فلو ظلمها حقاً من حقوقها ولم يمكن التوصل إليه إلا بالحاكم فلها الخروج بغير إذنه أو كان بجوار البيت نحو سراق أو فساق يريدون الفجور بها فنعها من الخروج منه فلها الخروج وأفهم باقتصاره على ما ذكر من الحقوق أنه لا يجب عليها ما اعتيد من نحو طيبخ وإصلاح بيت وغسل ثوب ونحوها وهو مذهب الشافعي وعليه فينزل ما يقتضى وجوب ذلك على التذنب (الطيالسي) أبو داود (عن ابن عمر) بن الخطاب .

(حق الزوج على المرأة) أي امرأته (أن لا تهجر فراشه) بل تأتيه فيه فيقضى منها أربه إن أراد (وأن تبرقسه) إذا حلف على فعل شيء أو تركه وهو مما لا يخالف الشرع (وأن تطيع أمره) إذا أمرها بما لا يخالفه أيضاً (وأن لا تخرج من بيته) الصريح (وأن لا تدخل) بضم أوله بضبط المصنف (إليه) إلى بيته (من يكره) أي من يكرهه أو يكره دخوله وإن لم يكرهه وإن كان نحو أبيها أو أمها أو ولدها من غيره فإن فعلت أثمت ويؤخذ من اقتصاره على هذه الخمسة أنه لا يجب



٣٧٣٩ - حَقُّ الزَّوْجِ عَلَى زَوْجَتِهِ أَنْ لَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ فَلَحَسَتْهَا مَا أَدَّتْ حَقَّهُ - (ك) عن أبي سعيد - (صح)  
 ٣٧٤٠ - حَقُّ الْمَرْأَةِ عَلَى الزَّوْجِ : أَنْ يُطْعِمَهَا إِذَا طَعِمَ ، وَيَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَى ؛ وَلَا يَضْرِبُ الْوَجْهَ ؛ وَلَا يَقْبَحَ ؛ وَلَا يَهْجُرُ إِلَّا فِي الْبَيْتِ - (طب ك) عن معاوية بن حيدة

عليها أن تخدمه الخدمة التي اطردت بها العادة وهو مذهب الشافعية بل صرح بعضهم بأنه لا يلزمها عند الجماع أن ترفع رجلها ليجامعها بل إن شاء رفع ووطئ وإن شاء ترك وأما ما جرت به عادة النساء في الأعصار والامصار والبلاد والقرى والعجم والعرب من زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى الآن فهو بر وإحسان من جانب النساء ومساحة صحبة منهن للأزواج بحمل كل الخدمة عنهن الواجبة لهن عليهم (طب عن تميم الداري) نسبة إلى جده الدار بن هانيء أو إلى دارين محل بالبحرين أو غير ذلك قال الهيثمي فيه ضرار بن عمر وهو ضعيف اه وعنه أيضا أبو الشيخ والديلي .

(حق الزوج على زوجته أن لو كانت به قرحة فلحستها) بلسانها غير متقدرة لذلك (ما أدت حقه) <sup>(١)</sup> حكى البيهقي في الشعب أن أسما بن خارجة الفزاري لما أراد إهداء ابنته إلى زوجها قال لها يا بنية كوني لزوجك أمة يكن لك عبداً ولا تدني منه يملك ولا تباعدني عنه فتشقي عليه وكوني كما قلت لأملك .

خذي العفو مني تستدمني مودتي ولا تنطقي في سورتى حين أغضب

فإن رأيت الحب في الصدر والاذى إذا اجتمع لم يلبث الحب يذهب

(ك) في النسكاح من حديث ربيعة بن عثمان (عن أبي سعيد) الخدرى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بابتنته فقال هذه ابنتي أبت أن تزوج فقال أطيعي أباك فقالت والذي بعثك بالحق لا أنزوج حتى تخبرني ما حق الزوج على زوجته فذكره قال الحاكم صحيح ورواه البزار عن أبي سعيد بأنهم من هذا فقال أتى رجل بابتنته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن ابنتي هذه أبت أن تزوج فقال أطيعي أباك قالت والذي بعثك بالحق لا أنزوج حتى تخبرني ما حق الزوج على زوجته فقال حق الزوج على زوجته لو كانت به قرحة فلحستها أو انتثر منخراه صديداً أو دما ثم ابتلعتها ما أدت حقه قالت والذي بعثك بالحق لا أنزوج أبداً فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تنكحوهن إلا باذنهن قال المنذرى ورواه البزار بأسناده جيد حسن رواه ثقات مشهورون وابن حبان في صحيحه انتهى فلو عدل المؤلف لهذا كان أولى .

(حق المرأة على الزوج أن يطعمها إذا طعمها ويكسوها إذا اكتسيت ولا يضرب الوجه ولا يقبح) بشد الموحدة أى لا يسمعها المكروه ولا يقل قبلك الله ولا يشتمها (ولا يهجر) كذا في كثير من النسخ وفي رواية أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ورأيت في أصول صحيحة من كتب كثيرة ولا يهجرها (الافى البيت) <sup>(٢)</sup> وفي رواية للبخارى غير أن لا يهجر الا في البيت والحصار الواقع في خبر معاوية هذا غير معمول به بل يجوز الهجر في غير البيوت كما وقع للمصطفى صلى الله عليه وسلم من هجره أزواجه في المشربة قال ابن حجر والحق أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال فربما كان الهجر في البيت أشق منه في غيره وعكسه والغالب أن الهجر في غير البيت آلم للنساء لضعف نفوسهن واختلاف المفسرون في المراد بالهجر فالجهور على أنه ترك الدخول عليهن والإقامة عندهن على ظاهر الآية من الهجران وهو البعد وظاهره أنه لا يضاجعها وقيل يضاجعها ويوليها ظهره وقيل يترك جماعها وقيل يجامعها ولا يكلمها (طب ك) في النكاح (عن معاوية ابن حيدة) بفتح الحاء المهملة صحابي مشهور وهو جد بهز بن حكيم بن معاوية قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حق زوجة أحدنا عليه فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من الستة والأمر بخلافه فقد رواه أبو داود وابن ماجه في النسكاح والنسائي في عشرة النساء عن معاوية المذكور باللفظ

(١) أى حق الزوج على زوجته عظيم لا تستطيع تأديته والمراد الحث على طاعة الزوج وعدم كفران نعمته

(٢) أى في المضجع عند النشوز أما الهجر في الكلام فإنه حرام إلا لعذر



٣٧٤١ - **حَقُّ الْجَارِ** إِنْ مَرَضَ عُدَّتُهُ ، وَإِنْ مَاتَ شَيْعَتُهُ ؛ وَإِنْ اسْتَقْرَضَكَ أَقْرَضْتَهُ ، وَإِنْ أَعُوَزَ سَتَرْتَهُ ، وَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ هَنَأْتَهُ ؛ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مَصِيبَةٌ عَزَيْتَهُ ، وَلَا تَرْفَعُ بِنَاءَكَ فَوْقَ بِنَائِهِ فَتُسَدَّ عَلَيْهِ الرِّيحُ وَلَا تُؤْذِيهِ بَرِيحٌ قَدْرَكَ إِلَّا أَنْ تَعْرِفَ لَهُ مِنْهَا - (طبك) عن معاوية بن حيدة

٣٧٤٢ - **حَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ** أَنْ يُعَلِّمَهُ السِّكِّتَابَةَ ، وَالسَّبَّاحَةَ ، وَالرَّمَايَةَ ، وَأَنْ لَا يَرْزُقَهُ إِلَّا طَيِّبًا - الحكيم وأبو الشيخ في الشراب - (هب) عن أبي رافع - (ض)

المزبور وصححه الدارقطني في العلل وعلقه البخاري ومن عزاه لآبي داود النووي وغيره \* (حق الجار) على جاره (إن مرض عُدَّتُهُ) في مرضه (وإن مات شَيْعَتُهُ) إلى المصلى ثم إلى القبر (وإن استقرضك) أى طلب منك أن تقرضه شيئاً (أقرضته) إن تيسر معك (وإن أعوز سَتَرْتَهُ) وإن أصابه خير) أى حدث سرور (هَنَأْتَهُ) به (وإن أصابته مصيبة) في نفس أو مال أو أهل (عَزَيْتَهُ) بما ورد في السنة من المأثور (ولا ترفع بناءك فوق بناءه) رفعاً يضره كما أشار إليه بقوله (فتسد عليه الريح) أو الضوء فإن خلا عن الضرر جاز الرفع إلا لاذى على مسلم (ولا تؤذيه بريح قدرك) بكسر فسكون أى طعامك الذى تطبخه في القدر فاطلق الظرف وأراد المظروف ومثله غير عزيز (إلا أن تعرف له منها) شيئاً يهدى مثله عرفاً فلا يحصل سنة القيام بحقه بقليل مختصر لا يقع موقعاً من كفايته كما يدل له قوله في رواية أخرى فأصبرهم منها بمعروف إذ هو ظاهر في أن المراد شئ يهدى مثله عادة ذكره العلائي قال ابن أبي جرة والذى يشمل الجميع لإرادة الخير له وموعظته بالحسنى والدعاء له بالهداية وترك الأذى والإضرار على اختلاف أنواعه حسياً كان أو معنوياً إلا في الموضع الذى يجب فيه الإضرار بالقول أو الفعل والذى يخص الصالح هو جميع ما تقدم وغير الصالح كفه عن ما يرتكبه بالحسنى على حسب مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ويعظ الكافر بعرض الإسلام عليه وإظهار محاسنه والترغيب فيه برفق ويعظ الفاسق بما يناسبه أيضاً ويستتر عليه زلله عن غيره وينهاه برفق فإن أفاد وإلا هجره قاصداً تأديبه مع إعلامه بالسبب لينفك (طب عن معاوية بن حيدة) قلت يارسول الله ما حق جارى عليّ فذكره قال الهيثمي فيه أبو بكر الهذلي وهو ضعيف وقال العلائي فيه اسماعيل بن عياش ضعيف لكن ليس العهد عليه بل على شيخه أبي بكر الهذلي فإنه أحد المتروكين وقال ابن حجر هذا حديث روى بأسانيد واهية لكن اختلاف مخرجها يشعر بأن للحديث أصلاً

(حق الولد على والده<sup>(١)</sup> أن يعلمه السكتابة) لعموم نفعها وجموم فضلها وأهميتها (والسباحة) أى العوم (والرماية) بالقسي (وأن لا يرزقه إلا طيباً) بأن يرشده إلى ما يحمد من المكاسب ويحذره من الاكتساب من غيره وينفضه إليه ما استطاع لينشأ على ذلك قال الشافعي وإياك أن تسترضى الولد إذا غضب بلين الكلام وخفض الجناح فإن ذلك يتلف حاله ويهون عليه العقوق بل ذكره بخطئته وما أعد له من العقاب عليها وإياك أن تسبه أو تشتمه فإن ذلك يجرتيه على النطق بمثله مع إخوانه بل معك (الحكيم) الترمذي في النوادر (وأبو الشيخ في) كتاب (الثواب) أى ثواب الاعمال (هب) كلهم (عن أبي رافع) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال قلت يارسول الله للولد علينا حق كحفنا عليهم فذكره وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي سكت عليه وهو خلاف الواقع بل تعقبه بقوله عيسى بن إبراهيم أى أحد رجاله يروى ما لا يتابع عليه اه وفي الميزان أنه منكر الحديث وفي الضعفاء تركه أبو حاتم ومن ثم قال ابن حجر إسناده الحديث ضعيف .

(١) أى الأصل وإن علا : أى من حقه عليه



٣٧٤٣ — حق الولد على والده أن يحسن اسمه ، ويوجهه إذا أدرك ، ويعلمه الكتاب - (حل فر) عن أبي هريرة - (ض)

٣٧٤٤ — حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الولد على ولده - (هب) عن سعيد بن العاصي - (ض)

٣٧٤٥ — حق الولد على والده أن يحسن اسمه ، ويحسن أدبه - (هب) عن ابن عباس (ض)

٣٧٤٦ — حق الولد على والده أن يحسن اسمه ، ويحسن موضعه ، ويحسن أدبه - (هب) عن عائشة (ض)

(حق الولد على والده أن يحسن اسمه) أي يسميه باسم حسن لا قبيح وقبلما ترى اسماً قبيحاً إلا وهو على إنسان فيسمع والله سبحانه بحكمته في قضائه يلهم النفوس أن تضع الاسماء على حسب مسمياتها لتتناسب حكمته بين اللفظ ومعناه كما يناسب بين الأسباب ومسبباتها . قال ابن جني: ومزج دهر وأنا اسم لا أدري معناه فأخذ معناه من لفظه فأكشفه فإذا هو ذلك المعنى بعينه أو قريب منه (ويوجهه إذا أدرك) أي بلغ (ويعلمه الكتاب) يعني القرآن ويحتمل إرادة الخط ويرجع الأول ما في رواية للدليلى ويعلمه الصلاة إذا عقل مكان الكتاب (حل فر عن أبي هريرة) وفيه يوسف بن سعيد مجهول والحسن بن عمارة قال الذهبي في الضعفاء متروك اتفاقاً (حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الولد على ولده) أي في وجوب احترامه وتعظيمه وتوقيره وعدم مخالفة ما يشير به ويرأيه (هب عن سعيد بن العاصي) قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف ورواه الحاكم والدليلى باللفظ المزبور ثم قال وفي الباب أبو هريرة أي عند أبي الشيخ وغيره

(حق الولد على والده أن يحسن اسمه) فلا يسميه باسم مستكره كحرب ومرة وحزن قال صاحب القاموس في سفر السعادة أمر الأمة بتحسين الأسماء فيه تنبيه على أن الأفعال ينبغي أن تكون مناسبة للأسماء لأنها قوالبها دالة عليها لا جرم اقتضت الحكمة الربانية أن يكون بينهما تناسب وارتباط وتأثير الأسماء في المسميات والمسميات في الأسماء ظاهر بين وإليه أشار القائل بقوله

وكما أبصرت عينك ذا لقب إلا ومعناه إن فكرت في لقبه

(ويحسن أدبه) قال الماوردي التاديب يلزم من وجهين أحدهما ما لزم الولد للولد في صغره ، الثاني ما لزم الإنسان في نفسه عند كبره فالأول يأخذ ولده بمبادئ الآداب ليأمن بها وينشأ عليها فيسهل عليه قبولها عند الكبر قال الحكماء بادروا بتأديب الأطفال قبل تراكم الاشتغال وتفرق البال والثاني أدبان أدب مواضعه واصطلاح وأدب رياضة واصطلاح قال ولا يؤخذ تقليداً على ما استقر عليه اصطلاح العقلاء والثاني ما لا يجوز في العقل أن يكون بخلافه وأمثله كثيرة وقال الغزالي الصبي أمانة عند أبيه وقلبه جوهرة نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل نقش ومائل إلى كل ما يمال به إليه فان عود الخير وعلم نشأ عليه وشارك في ثوابه أبويه وإن عود الشر وأهمل شق وهلك وكان الوزر في رقبة القيم به والولى عليه (هب عن ابن عباس) قال قالوا يا رسول الله قد علمنا حق الولد على الولد فما حق الولد على والده فذكره وقضية تصرف المصنف أن يخرج به البيهقي خرجته ساكناً عليه والامر بخلافه بل قال محمد الفضل بن عطية أحد رواة ضعيف بكرة لا يحتج بما انفرد به انتهى وقال الذهبي محمد هذا تركوه وأتهمه بعضهم أي بالوضع وفيه أيضاً محمد بن عيسى المدائني قال في الضعيف قال الدارقطني ضعيف متروك وقيل كان مغفلاً

(حق الولد على والده أن يحسن اسمه) فيكره أن يسميه بما يتطير بنفيه أو باثباته كنافع وأفلح وبركة ويسار ورباح ونجاح أو مرة أو وليد أو شهاب (ويحسن موضعه) (١) بالواو على ما رأيت في نسخ هذا الكتاب وفي نسخ الفتح بالراء ووجهها ظاهر (ويحسن أدبه) بأن ينشئه على الأخلاق الحميدة ويعلمه القرآن ولسان العرب وما لا بد منه

(١) بأن تكون أمه دينية من أصل طيب أو يكون موضع إقامته يتيسر فيه تحصيل القرآن والعلم لمكثره القراء والعلماء فيه



٣٧٤٧ - **حَقَّ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا يَغْسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ** - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

٣٧٤٨ - **حَقَّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ السَّوَاكُ ، وَغُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، وَأَنْ يَمَسَّ مِنْ طِيبٍ أَهْلِهِ إِنْ كَانَ - الْبَزَار** عن ثوبان - (ح)

٢٧٤٩ - **حَقَّ عَلَى كُلِّ مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسٍ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْهِمْ ، وَحَقَّ عَلَى مَنْ أَتَى مَجْلِسًا أَنْ يُسَلِّمَ** - (طب هب) عن معاذ بن أنس - (ض)

٣٧٥٠ - **حَقَّ عَلَى اللَّهِ عَوْنٌ مَنْ نَكَحَ التَّمَّاسَ الْعَفَافَ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ** - (عد) عن أبي هريرة (ض)

من أحكام الدين فإذا بلغ حد العقل عرفه الباري بالأدلة التي توصله إلى معرفته من غير أن يسمعه شيئاً من مقالات الملحدين لكن يذكرها له في الجملة أحياناً ويحذره منها وينفقه عنها بكل ممكن ويبدأ من الدلائل بالأقرب الآجلى ثم ما يليه وكذا يفعل بالدلائل الدالة على نبوة نبيينا ذكره الحليمي **(فائدة)** كان لعامر بن عبد الله بن الزبير بن لم يرض سيرته فخبسه وقال لا أخرجك حتى تحفظ القرآن فأرسل إليه قد حفظته فأخرجني فقال لا بيت خير لك من بيت جمعت فيه كتاب الله فأقم، فما أخرج إلا الجنابة عامر وأدخل شاباً فخرج شيخاً (هب عن عائشة) قال أعنى البيهقي وهو ضعيف انتهى وقد مر غير مرة أن ما يفعل المصنف من عزو الحديث لمخرجه وحذفه من كلامه مما عقبه به من تضعيفه وبيان حاله غير صواب وإنما ضعف لأن فيه عبد الصمد بن النعمان أوردته الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال الدارقطني غير قوى عن عبد الملك بن حسين وقد ضعفوه عن عبد الملك بن عمير وقد قال مضطرب الحديث وابن معين محتلط **(حق الله على كل مسلم)** محتلم حضر الجمعة (أن يغتسل في كل سبعة أيام يوماً) هكذا أهمه في هذا الطريق وعينه جابر في حديث النسائي فقال وهو يوم الجمعة وصححه ابن خزيمة (يغسل فيه) أى في اليوم (رأسه) ويغسل (جسده) ذكر الرأس وإن كان الجسد يشمله للاهتمام به لأنهم يجعلون فيه الدهن والخطمي ونحوهما وكانوا يغسلونه أولاً ثم يغتسلون وقال البغوي أراد به رجوب الاختيار لا وجوب الحتم كما يقول الرجل لصاحبه حتمك علي واجب ولا يريد به اللزوم واختلف في غسل الجمعة فذهب أبو هريرة والحسن البصري ومالك إلى وجوبه أخذاً بظاهر الحديث وذهب الجمهور إلى نفيه لخبر من روى يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالتغسل أفضل (ق) في الصلاة (عن أبي هريرة) قال الذهبي في المذهب إنمار واه البخاري تعليقاً وسنده صحيح **(حق على كل مسلم السواك)** بماء يزيل القلح (وغسل يوم الجمعة) ويدخل وقته بطاوع الفجر (وأن يمس من طيب أهله) أى حلائله (إن كان) متيسراً لأن الملائكة تحبه والشيطان ينفر منه وأحب شيء إليه الريح المذنة والكريه فالأرواح الطيبة تحب الريح الطيبة والخبيثة الخبيث وكل روح تميل إلى ما يناسبها (البزار) في مسنده (عن ثوبان) قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة ضعفه البخاري والنسائي وقال ابن عدى أرجوانه لا بأس به

**(حق على كل من قام من مجلس أن يسلم عليهم)** أى على أهل ذلك المجلس عند مفارقتهم (وحق على من أتى مجلساً أن يسلم) أى عليهم عند قدومه وتمامه عند مخرجه فقام رجل ورسول الله يتكلم فلم يسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أسرع ما نسي أه. قال الحليمي وإنما كان رد السلام فرضاً وابتداءً سنة لأن أصل التسليم أمان ودعاء بالسلامة وأنه لا يريد شراً وكل اثنين أحدهما آمن من الآخر يجب أن يكون الآخر آمناً منه فلا يجوز إذا سلم واحد على الآخر أن يسكت عنه فيكون قد أخافه وأوهمه الشر (طب هب عن معاذ بن أنس) الجهني قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وريان بن فائد وقد ضعفا انتهى وأقول تعصيه الجنابة برأسهما وحدهما غير حسن مع وجود من هو أوهى منهما **(حق على الله عون من نكح التماس)** أى طلب (العفاف عما حرم الله) عليه من الزنا أو مقدماته فن كان قصده



٣٧٥١ - حَقِيقُ بِالْمَرْءِ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَجَالِسٌ يَخْلُو فِيهَا وَيَذْكُرُ ذُنُوبَهُ فَيَسْتَغْفِرَ اللَّهُ مِنْهَا - (هب) عن مسروق مرسلًا

٣٧٥٢ - حَكِيمُ أَمْتِي عُوَيْرٌ - (طس) عن شريح بن عبيد مرسلًا - (ض)

٣٧٥٣ - حَاقَ الْقَفَا مِنْ غَيْرِ حِجَامَةٍ مَجُوسِيَّةٍ - ابن عساكر عن عمر

٣٧٥٤ - حُلُوةُ الدُّنْيَا مَرَّةٌ الْآخِرَةُ ، وَمَرَّةُ الدُّنْيَا حُلُوةُ الْآخِرَةِ - (حم طب ك هب) عن أبي مالك الأشعري - (صح)

ذلك أعانته الله على تحصيل حليته تعفه ويسر له صداقها ومؤنتها من حيث لا يحتسب والأعمال بالنيات والأموال بمقاصدها (عد عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن منيع والديلمي \* (حقيق بالمرء أن يكون له مجالس يخلو فيها) بنفسه قال الحرالي أول المسير إلى الله التزام الذكر والخلوة به وأول ما يبدأ به النبي أن حجب إليه الخلاء فكان يخلو في غار حراء ولا تصح جلوة إلا بعد خلوة (ويذكر ذنوبه) أي يستحضرها في ذهنه (فيستغفر الله منها) أي يطلب الرضى وغفرها أي سترها فإن من حاسب نفسه في الرخاء قبل حساب الشدة عاد أمره إلى الرضى والغبطة ومن أهله حياته وشغلته أهواؤه عاد أمره إلى الندامة والحسرة ومن ثم قيل لا يكون العبد تقياً حتى يكون لنفسه أشد محاسبة من الشريك لشريكه وقيل النفس كالشريك الخوان إن لم تحاسبه ذهب بمالك وقال الحسن إنما يخف الحساب غداً على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا ﴿تنبيه﴾ قال في الفتوحات إذا لزم المتأهب الخلوة والذكر وفرغ المحل من الفكر وقعد فقيراً لاشيء له عند باب ربه منحه الله وأعطاه من العلم به والأسرار الإلهية والمعارف الربانية ما تعجز عنه العقول ؛ قيل للجنيديم نلت ما نلت قال بجلوسى تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة وقال أبو يزيد أخذتم عليكم ميتاً عن ميت وأخذنا علينا عن الحي الذي لا يموت فيحصل لصاحب الهمة في الخلوة مع الله جلست هيئته وعظمت منته من العلوم ما يغيب عندها كل متكلم على البسيطة بلى كل صاحب نظروبرهان ليس له هذه الحالة فإنها وراء النظر العقلى (هب عن مسروق مرسلًا) هو ابن الأجدع الهمداني أحد الأعلام مات سنة ثلاث وستين

(حكيمة أمية عويرة) هو أبو الدرداء قاله لما هزم الصحابة يوم أحد فكان أبو الدرداء فيمن فاء إليه في الناس فلما أظلمهم المشركون من فوقهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ليس لهم أن يعلونا فثاب إليهم ناس وانتدبوا وفيهم أبو الدرداء حتى أدرحهم عن مكانهم وكان أبو الدرداء يومئذ حسن البلاء فذكره (طس عن شريح) بضم المعجمة وفتح الراء (ابن عبيد) الحضرمي (مرسلًا) أرسل عن أبي أمامة وغيره وفيه يحيى البجلي قال ابن عدى الضعف على حديثه بين وقال الذهبي في الضعفاء له حديث موضوع اتهم به أ. ه. وكان يشير إلى هذا

(حلق القفا) أي الشعر الذي فيه (من غير حجمة مجوسية) أي من عمل المجوس وزيمهم ومن تشبه بقوم فهو منهم ومن ثم كره قتادة وأحمد للرجل أن يحلق قفاه أما للحجمة فلا بأس به فيها (ابن عساكر) في التاريخ (عن عمر) ابن الخطاب ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني والديلمي خرجاه باللفظ المزبور فكانه ذهل عنه

(حلوة الدنيا مرة الآخرة) يعني لا تجتمع الرغبة فيها والرغبة في الله والآخرة بها ولا يسكن هاتان الرغبةتان في محل واحد إلا طردت إحداهما الأخرى واستبدت بالمسكن فالت نفس واحدة والقلب واحد فإذا اشتغلت بشيء انقطع عن ضده (١) قال الامام الرازي الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة متمتع غير

(١) ولهذا قال روح الله عيسى لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد ويحتمل أن يكون المراد حلوة الدنيا ما تشتهيه النفس في الدنيا مرة الآخرة أي يعاقب عليه في الآخرة ومرة الدنيا ما يشق عليه من الطاعات حلوة الآخرة أي يثاب عليه في الآخرة



- ٣٧٥٥ - حَلِيفُ الْقَوْمِ مِنْهُمْ ، وَابْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ - (طب) عن عمرو بن عوف - (ض)
- ٣٧٥٦ - حمزة بن عبد المطلب أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ - ابن سعد عن ابن عباس وأم سلمة - (ض)
- ٣٧٥٧ - حمزة سيد الشهداء يوم الْقِيَامَةِ - الشيرازي في الألقاب عن جابر
- ٣٧٥٨ - حمل نوح معه فِي السَّفِينَةِ مِنْ جَمِيعِ الشَّجَرِ - ابن عساکر عن علي - (صح)
- ٣٧٥٩ - حَمَلَةُ الْقُرْآنِ عُرَفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن الحسين بن علي - (ض)
- ٣٧٦٠ - حَمَلَةُ الْقُرْآنِ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ : فَمَنْ عَادَاهُمْ فَقَدْ عَادَى اللَّهَ ، وَمَنْ وَالَاهُمْ فَقَدْ وَالَى اللَّهَ - (فر) وابن النجار عن ابن عمر - (ض)
- ٣٧٦١ - حَمَلُ الْعَصَا عَلَامَةُ الْمُؤْمِنِ ، وَسُنَّةُ الْأَنْبِيَاءِ - (فر) عن أنس

يمكن والله يمكن المكلف من تحصيل أيهما شاء فإذا أشغله بتحصيل أحدهما فقط فقد فوت الأجر على نفسه (حم ط ب ك هب عن أبي مالك الأشعري) لما حضرته الوفاة قال يامعشر الأشعريين ليبلغ الشاهد الغائب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد والطبراني ثقات (حليف القوم منهم) الحليف المعاهد يقال تحالفا إذا تعاهدا وتعاقدا على أن يكون أمرهما واحدا في النصر والحماية قال إبراهيم الحربي الحلف أيمان كانوا يتحالفون على أن يلزم بعضهم بعضا (وابن أخت القوم منهم) أى متصل بهم في جميع ما ينبغي أن يتصل به كالنصرة (طب) وكذا البزار (عن عمرو بن عوف) قال الهيثمي فيه الواقدي وهو ضعيف قال ابن جبير وفيه إقصة

(حمزة بن عبد المطلب) أسد الله وأسود رسول الله يلقب أبا عمار (أخى من الرضاعة) قاله حين قيل له ألا تخطب ابنة حمزة فإنها أجل بنات قريش وفيه أن الرجل لا يحل له تزوج بنت أخيه من الرضاع (ابن سعد) في الطبقات (عن ابن عباس وأم سلمة) وهو في مسلم بدون ابن عبد المطلب فعدول المصنف عنه غير صواب (حمزة سيد الشهداء يوم القيامة) لجوم نفعه في نصرته الاسلام حين بدأ غريبا استشهد بأحد بعد أن قتل أحدا وثلاثين كافرا ولم ير المصطفى صلى الله عليه وسلم باكيا على أحد كبكائه عليه (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن جابر) بن عبد الله (حمل) نبي الله (نوح معه في السفينة) حين الطوفان (من جميع الشجر - ابن عساکر) في تاريخ دمشق (عن علي) أمير المؤمنين (حملة القرآن) أى حفظته العاملون به (عرفا أهل الجنة يوم القيامة) زاد ابن النجار في روايته عن أبي هريرة والشهداء قواد أهل الجنة والأنبياء سادة أهل الجنة ، وفي رواية عن علي والمجاهدون في سبيل الله قوادها والرسول سادة أهل الجنة (طب) وكذا الخطيب (عن الحسين بن علي) وفيه إسحاق بن إبراهيم ابن سعيد المدني وهو ضعيف ذكره الهيثمي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال فيه أيضا فائد متروك وتعبه المؤلف بأن المتن صحيح (حملة القرآن أولياء الله فمن عاداهم فقد عادى الله ومن والاهم فقد والى الله) المراد بحملته حفظته العاملون بأحكامه المتبعون لأوامره ونواهيه وليس منهم من حفظه ولم يعمل به (فر وابن النجار) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه داود بن المحبر قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان كان يضع الحديث على الثقات ورواه عنه أبو نعيم في الحلية ومن طريقه أورده الديلمي مصرحا فلو عزاه له لكان أولى

(حمل العصا) بالقصر على العاتق أو للتوكي عليها (علامة المؤمن وسنة الأنبياء) بشهادة عصى موسى وكان النبي عزرة تحمل معه في سفره حملها سنة (فر عن أنس) بن مالك وفيه يحيى بن هاشم الغساني قال الذهبي في الضعفاء قالوا كان يضع الحديث



٣٧٦٢ - حَوَارِيّ الزُّبَيْرِ مِنَ الرِّجَالِ ، وَحَوَارِيّ مِنَ النِّسَاءِ عَائِشَةُ - الزُّبَيْرِ بْنِ بَكَّارٍ وَابْنِ عَسَاكَرٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ مَرْتَدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَرْسَلًا

٣٧٦٣ - حَوْسِبَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَلَمْ يَوْجَدْ لَهُ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ رَجُلًا مُوسِرًا ، وَكَانَ يُخَالِطُ النَّاسَ ، وَكَانَ يَأْمُرُ غُلَامَانَهُ أَنْ يَتَجَاوَزُوا عَنْ الْمُعْسِرِ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَلَائِكَتِهِ : نَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْهُ ، تَجَاوَزُوا عَنْهُ - ( خَدَتْ كُ هَب ) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ - ( ح )

٣٧٦٤ - حَوْضِي كَابَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ ، فِيهِ الْآيَةُ مِثْلُ السَّكْوَاكِبِ - ( ق ) عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهْبٍ وَالْمُسْتَوْدِ

( حواري الزبير ) بن العوام ابن عمه المصطفى صلى الله عليه وسلم وأحد العشرة المبشرة بالجنة والد الإمام الأعظم عبد الله الذي استشهد بسيف الحجاج ( من الرجال ) كلهم ( وحواري من النساء عائشة ) بنت الصديق أخرج أبو يعلى أن ابن عمر سمع رجلاً يقول يا بن حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن كنت من آل الزبير ولا فلا والحواري الناصر والحواريون أصحاب عيسى قيل لهم ذلك لأنهم كانوا يحرقون الثياب أي يبيضونها ( الزبير بن بكار وابن عساكر ) في التاريخ ( عن أبي الخير مرتد ) بفتح الميم وسكون الراء وبثنية ( ابن عبد الله ) البزني بفتح التحتية والزواي وبالنون مفتى أهل مصر ( مرسل ) أورده ابن عساكر في ترجمة ابن الزبير

( حوسب رجل ) يعني يحاسب رجل يوم القيامة فأورده بصيغة الماضي لتحقيق وقوعه ( ممن كان قبلكم ) من الأمم السابقة ( فلم توجد له من الخير شيء ) أي من الأعمال الصالحة قال القرطبي عام مخصوص لأن عنده الإيمان ولذلك تجاوز عنه بالعفو « إن الله لا يغفر أنه يشرك به » والأيق أن ممن وقى شح نفسه والمعنى أنه لم يوجد له من النفل إلا هذا ويحتمل أنه له لكن غلب هذا عليه ويحتمل أنه أراد بالخير المال أي لم يوجد له فعل بر في المال إلا إنظار المعسر ( إلا أنه كان رجلاً موسراً وكان يخالط الناس ) أي يعاملهم ويضاربهم ( وكان يأمر غلامانه ) وفي رواية بدله فتياه الذين يتقاضون ديونه ( أن يتجاوزوا عن المعسر ) أي الفقير المقل المديون له بأن يحطوا عنه أو ينظروه إلى ميسرة ( فقال الله عز وجل لملائكته نحن أحق بذلك منه ) كلام حق لأنه التفضل على الحقيقة إذ لا حق عليه لأحد ( تجاوزوا عنه ) أي عن ذنوبه ، ومقصود الحديث الحث على المساهلة والمسامحة في التقاضي وبيان عظيم فضل ذلك وأن لا يحتقر من الخير شيئاً وإن قل وأنه تعالى يتجاوز عن القليل من العمل وجواز الإذن للعبد في التجارة والتوكيل في التقاضي وأنه بركة ظاهرة وكرامة بينة وسبب للغفران ومراقبة لدخول الجنان ( خدت ك هب ) وكذا أبو يعلى كلهم ( عن ابن مسعود ) ظاهر صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وهو ذهول عجيب فقد رواه مسلم في الصحيح

( حوضي كابين صنعاء والمدينة ) أي مسافة عرضه كالمسافة بينهما قال القاضي الحوض على ظاهره عند أهل السنة وحديثه متواتر متواتراً معنوياً فيجب الإيمان به وتردد البعض في تكفير منكره وقال القرطبي أحاديث الحوض متواترة فقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من ثلاثين ورواه عنهم من التابعين أمثالهم ثم لم تزل تلك الأحاديث تتوالى وتشير الرواة إليها في جميع الأعصار إلى أن انتهى ذلك إلينا وقامت به حجة الله علينا فأجمع عليه السلف والخلف وقد أنكره قوم من المبتدعة فأحالوه عن ظاهره وغلطوا في تأويله من غير إحالة عقلية ولا عادية تلزم من إجرائه على ظاهره ولا معارضة سمعية ولا عقلية تدعو إليه فتأويله تحريف صدر عن عقل سخي ( فيه الآية مثل السكواكب ) يعني الكيزان التي يشرب بها منه كالنجوم في السكثرة والإضاءة ووردان لسكن بني حوضاً على قدر رتبته وأمه فالخوض ليس من خصائصه وماء الخوض من ماء الجنة واعلم أن هذه الرواية تخالفها رواية الخوض ما بين أيلة وصنعاء ورواية ما بين جرباء وأذرح قال في التنقيح ووجه الجمع بينهما أن هذه الأقوال صورة على جهة التمثيل في بعد أقطار الخوض



٣٧٦٥ - حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ ، وَزَوَايَاهُ سَسَوَاءٌ ، وَمَاؤُهُ أَيْضٌ مِنَ اللَّبَنِ ، وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ ، وَكَيْزَانُهُ كَنْجُومِ السَّمَاءِ ، مَنْ يَشْرَبُ مِنْهَا فَلَا يَظْمَأُ أَبَدًا - (ق) عن ابن عمرو - (صح)

٣٧٦٦ - حَوْضِي مِنْ عَدَنَ إِلَى عُمَانَ الْبَلْقَاءُ ، مَاؤُهُ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، وَأَكْوَابُهُ عِدَدُ نَجُومِ السَّمَاءِ ، مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرْبَةً لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهَا أَبَدًا ، أَوَّلُ النَّاسِ وَرُودًا عَلَيْهِ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِينَ : الشَّعْثُ رَعُوسًا ، الدُّنْسُ ثِيَابًا ، الَّذِينَ لَا يَنْسَكِحُونَ الْمُتَعَمِّاتِ وَلَا تَفْتَحُ لَهُمُ السُّدُودُ - (ت ك) عن ثوبان - (صح)

وخاطب المصطفى صلى الله عليه وسلم أهل كل جهة بما يعرفون من تلك المواضع اه وسبقه لنحوه القرطبي فقال اختلفت الروايات الدالة على قدر الحوض فظن بعض القاصرين انه اضطراب ولا كذلك بل تحدث النبي صلى الله عليه وسلم بحديث الحوض مراراً وذكر تلك الألفاظ المختلفة اشعاراً بأنه تقدير لا تحقيق وكلها تفيد أنه كبير متسع وسبب ذكره الجهات المختلفة في قدره أنه كان بحسب من حضره من يعرف تلك الجهات فخاطب كلا بالجهة التي يعرفها (ق عن حارثة بن وهب) الخزاعي (والمستورد) بن شداد بن عمر القرشي الحجازي

(حوضي مسيرة) أي مسيرة حوضي (شهر) قال المصري فالشهر عظمه في الكبير (وزواياه سواء) أي هو مربع لا يزيد طوله ولا عرضه (وماؤه أبيض) اسم تفضيل من الألوان وكفاك به شاهداً لجواز بناءه لفعل التعجب منها بدون أشد وأبلغ وان منعه النحاة فيقال ما أبلغ زيد وهو أبيض (من اللبن) فهو لغة قليلة ولا يلزم من قتلها عدم فصاحتها لصدورها عن صدر الفصحاء وفي رواية لمسلم وماؤه أبيض من الورق (وريحها أطيب من) ريح (المسك) خصه لأنه أطيب الطيب ذكره القاضي وتلاه القرطبي جاء أبيض هنا على الأصل المرفوض والمستعمل الفصحى كما في الرواية الأخرى أشد بياضاً من الناج فلا معنى لقول من قال من النحاة لا يجوز التلطف بهذه الأصول المرفوضة مع صحة هذه الروايات وشهرة تلك الكلمات (وكيزانه) التي يشرب بها منه (كنجوم السماء) في الإشراق والكثرة (من شرب منها) أي الكيزان (فلا يظمأ أبداً) وفي رواية لم يظمأ بعدها أبداً فإن قيل كل لذة لا تحقق بدون اشتهاه وقد قال تعالى وفيها ما تشبهه الأنفس ، وعدم الظمأ يمنع اشتهاه الشرب وتجدد اللذة تجدد نعيم وأهل الجنة يتمتعون فكيف تنقطع شهوة الشرب عنهم قلنا يحمل الظمأ على البالغ المؤلم ولا ألم في دار النعيم فبقى عطش الاشتهاه قيل والحوض بعد الصراط قال الغزالي وهو غلط والصواب قبله والناس يخرجون من قبورهم عطاشاً فناسب تقديمه اه وخالفه القرطبي فقال الظاهر أنه بعد النجاة من النار وأحوال القيامة لأن من وصل إلى موضع فيه المصطفى صلى الله عليه وسلم ولا يمنع عنه كيف يعاد إلى حساب أو يذوق تنكيلاً (ق عن ابن عمرو) بن العاص لكانه لم يذكر البخاري وزواياه سواء ولا أبيض من اللبن بل هو لمسلم وزاد في روايته عن ابن عمرو عقب ما ذكر قال وقالت أسماء بنت أبي بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني على الحوض حتى أنظر من يرد عليه منكم وسيؤخذ أناس دوني فأقول يارب مني ومن أمي فيقال أما شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم .

(حوضي من عدن) بفتح العين والبدال بضبط المصنف (إلى عمان) بضم العين وتخفيف الميم قرية باليمن لا بفتحها وشد الميم فإنها قرية بالشام وليست مرادة، كذا ذكره جمع لكن وقعت على نسخة المصنف بخطه قرأت ضبطه فيها بفتح العين وشد الميم وفتحها (البلقاء) ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأكوابه) بياض موحدة في خط المصنف (عدد نجوم السماء) قال القاضي إشارة إلى غاية الكثرة من قيل خبر لا يوضع العصا عن عاتقه واختار الزورى أن المراد الحقيقة إذ لا مانع منه وللقاضي أن ينازعه بأن الحوض عرضه نحو ثلاثة أيام فالظاهر أنه لا يسع من الأواني ما تسعه النجوم من السماء وأمور الآخرة غير معقولة فتفويض كيفية ذلك إلى علم الشارع أولى (من شرب منه شربة لم يظمأ



- ٣٧٦٧ — حَوْلَهَا نُدُنْدُنْ - (د) عن بعض الصحابة (ه) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٣٧٦٨ — حَيْثُمَا كُنْتُمْ فَصَلُّوا عَلَى ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي (طب) عن الحسن بن علي - (ح)  
 ٣٧٦٩ — حَيْثُمَا مَرَرْتَ بِقَبْرِ كَافِرٍ فَبَشِّرْهُ بِالنَّارِ - (ه) عن ابن عمر - (طب) عن سعد - (ض)  
 ٣٧٧٠ — حَيَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ ، وَمَمَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ - الحرث عن أنس - (ض)

بعدها أبدا) أي لم يعطش عطشا يتأذى به (أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤوسا الدنس ثيابا الذين لا ينكحون المتنعمات ولا تفتح لهم السدد) أي الأبواب احتقاراً لهم وهذا السياق ربما يعطى اختصاصه بأمته فلا يردده غيرهم لكن قال في المطامح إلى أن الخصوصية بالنسبة للأولية فلهم صفوه ثم يردده غيرهم (ت) في الزهد (ك) في اللباس (عن ثوبان) قال الترمذي غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفيه قصة ورواه عنه أيضا ابن ماجه فما أوممه صنيع المصنف من تفرد الترمذي به عن الستة غير جيد

(حولها) يعني الجنة كذا هو بخط المصنف فما في نسخ من أنه حولها بالثنية تحريف وإن كان رواية (ندندن) أي ما ندندن إلا حول طلب الجنة والتعوذ من النار وهذا قاله لما قال لرجل ما تقول في الصلاة قال أسأل الله الجنة وأعوذ به من النار أما والله ما أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ قال الزمخشري الدندنة كلام أرفع من الهيمنة تسمع نغمته ولا يفهم ويجوز كونه من الدن النظام ضمير حولها للجنة والنار فالمراد ما ندندن إلا لأجلها بالحقيقة لا بمباينة بين ما ندعو به وبين دعائكم (د عن بعض الصحابة ه عن أبي هريرة) ولا تضر جهالة الصحابي في الأول لأنهم عدول . (حيثما كنتم فصلوا على فإن صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي) لأن النفوس القدسية إذا تجردت عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالمال الأعلى ولم يبق لها حجاب فترى الكل بالمشاهدة بنفسها وباخبار الملك بها وفيه سر يطالع عليه من تيسر له ذكره القاضي قال في الإتحاف ويستثنى من هذا العموم الامكنة التي لا يذكر الله فيها كالأخيلة فلا يصلي عليه فيها (طب) وكذا في الأوسط (عن الحسن بن علي) قال الهيثمي وفيه حميد بن أبي زينب لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح قال السخاوي وله شواهد .

(حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار) هذا وارد على منهج التهمك نحوه فبشرهم بعذاب أليم، قاله لمن قال إن أبي كان يصل الرحم وكان فإين هو قال في النار فكانه وجد من ذلك فقال أين أبوك فذكره (ه عن ابن عمر) بن الخطاب (طب عن سعد) بن أبي وقاص .

(حياتي) أي في الدنيا والانبيااء أحياء في قبورهم (خير لكم) أي حياتي في هذا العالم موجبة لحفظكم من الفتن والبدع والاختلاف والصحب وإن اجتهدوا في ادراك الحق لكن الأوفق الوفاق وغير المعصوم في معرض الخطأ (ومماتي) وفي رواية موق (خير لكم) لأن لكل نبي في السماء مستقرا إذا قبض كادلت عليه الاخبار فالمصطفى صلى الله عليه وسلم مستمر هناك يسأل الله لأمته في كل يوم لكل صنف فلهما فتين التوبة وللتائبين الثبات وللمستقيمين الإخلاص ولاهل الصدق والوفاء وللصديقين وفور الحظ فبين بقوله ومماتي خير لكم عدم انقطاع النفع بالموت بل الموت في وقته أنفع ولو من وجه ومن فوائده فتح باب الاجتهاد وترك الاتكال والمشى على الاحتياط وغير ذلك فزعم البعض أنه لم يبين له كون موته خير أجمود أو قصور (تنبيه) أخذ المقرئ من هذا الخبر ضعف جزم لإمام الحرمين بأن ما خلفه النبي صلى الله عليه وسلم باق علي ملكه كما كان في حياته فان الانبياء أحياء قال وهذا الخبر يرد عليه بل القرآن ناطق بموته قال تعالى وإنك ميت وإنهم ميتون وقال إني امرؤ مقبوض (تمت) استشكل بعضهم تركيب هذا الحديث فقال أفعل التفضيل يوصل بمن عند تجرده ووصله بها غير ممكن هنا إذ يصير الكلام حياتي خير لكم من مماتي ومماتي خير لكم من حياتي وأجاب المؤلف بأن الإشكال إنما هو من ظن أن خير هنا أفعل تفضيل ولا كذلك فإن لفظة خير لها استعمالان أحدهما أن يراد به معنى التفضيل



٣٧٧١ - حَيَاتِي خَيْرَ لَكُمْ تُحَدِّثُونَ وَيُحَدِّثُ لَكُمْ، فَإِذَا أَنَا مُتُّ كَانَتْ وَفَاتِي خَيْرَ لَكُمْ تُعَرِّضُ عَلَيَّ أَعْمَالَكُمْ: فَإِنْ رَأَيْتُمْ خَيْرًا حَمِدْتُ اللَّهَ، وَإِنْ رَأَيْتُمْ شَرًّا اسْتَغْفَرْتُ لَكُمْ - ابن سعد عن بكر بن عبد الله مرسلًا (ح)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٣٧٧٢ - الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ إِذَا أَتَتَا عَلَى الْوَقْتِ تَغْتَسِلَانِ وَتُحَرِّمَانِ وَتَقْضِيَانِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ - (حم د) عن ابن عباس - (ح)

٣٧٧٣ - الْحَاجُّ الشَّعِثُ التَّفْلُ - (ت) عن ابن عمر (صح)

لا الأفضلية وضدها الشر، الثاني أن يراد بها معنى الأفضلية وهي التي توصل بمن وهذه أصلها أخير خذفت همزتها تخفيفاً غير في هذا الحديث أريد بها التفضيل لا الأفضلية فلا توصل بمن وليست بمعنى أفضل وإنما المقصود أن في كل من حياته ومماته خيراً لأن هذا خير من هذا ولا هذا خير من هذا (الحارث) ابن أبي أسامة في مسنده (عن أنس) قال الحافظ العراقي في المغنى إسناده ضعيف أى وذلك لأن فيه خراش بن عبد الله ساقط عدم وما أتى به غير أبي سعيد العدوى الكذاب وقال ابن حبان لا يحل كتب حديثه إلا للاعتبار ثم ساق له أخباراً هذا منها ورواه البزار باللفظ المزبور من حديث ابن مسعود وقال الحافظ العراقي ورجاله رجال الصحيح إلا أن عبد المجيد بن أبي رواد وإن خرج له مسلم ووثقه ابن معين والنسائي ضعفه بعضهم انتهى فاعجب للمصنف كيف عدل العزو لرواية تجمع على ضعف سندها وأهمل طريق البزار مع كون رجاله رجال الصحيح ووقع له أعنى المؤلف في تخريج الشفاء أنه عزا الحديث للحارث من حديث بكر بن عبد الله المزني وللبزار وأطلق تصحيحه وليس الأمر كما ذكر

(حياتي خير لكم تحدثون) بضم المثناة الفوقية أوله بخط المصنف (ويحدث) بضم الياء وفتح الدال بخطه (لكم) فإذا أنا مت كانت وفاتي خيراً لكم تعرض على أعمالكم فإذا رأيت خيراً حمدت الله وإن رأيت فيها (شراً) استغفرت لكم) أى طلبت لكم مغفرة الصغائر وتخفيف عقوبات الكبائر ومن فوائد الموت أيضاً عرض الملائكة صلاة من صلى عليه والتوجه في آن واحد إلى ما لا يحصى من أمور الآمة ولم يثبت ذلك في الحياة ومن فوائده أيضاً الإجابة بالحزن بموته وتسهيل كل مضية بمصيبته والاعتبار به والرحمة الناشئة من اختلاف الآمة وارتفاع التشديد في التوقير ونحو ذلك (ابن سعد) في الطبقات (عن بكر بن عبد الله) المزني بضم الميم وفتح الزاي وكسر النون (مرسلًا) أرسل عن ابن عباس وغيره قال الذهبي ثقة إمام وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره موصولاً وهو ذهول فقد رواه البزار من حديث ابن مسعود قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح انتهى فاعجب له من قصور من يدعى الاجتهاد المطلق

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الحائض والنفساء إذا أتتا على الوقت) الذي يصح فيه الإحرام بنسك (تغتسلان) غسل الإحرام بنبته حال الحيض أو النفاس مع أن الغسل لا يبيح لها شيئاً حرمة الحيضان بل يفعلانه تشبهاً بالمتعبدین رجاء مشاركتهم في نيل المثوبة (وتحرمان) بضم التاء، والإحرام الدخول في النسك (وتقضيان) أى تؤديان (المناسك) أى أعمال الحج والعمرة (كلها) حال الحيض والنفساء (غير الطواف) أى إلا الطواف (بالبيت) فرضاً أو نفلاً ولا ركعتي الطواف والإحرام فإن ذلك لا يصح مع الدم كما هو مبين في الفروع (حم د عن ابن عباس)

(الحاج الشعث) مصدر الأشعث وهو المغبر الرأس (التفل) بمثناة فوقية وكسر الفاء أى الذي ترك استعمال الطيب من التفل وهو الريح الكريه من تفل الشيء من فيه رماه متكرهاً له يعنى من هذه صفته فهو الحاج حقيقة الحج المقبول،



٣٧٧٤ - الْحَاجُّ الرَّائِبُ لَهُ بِكُلِّ خُفٍّ يَضَعُهُ بَعِيرُهُ حَسَنَةً - (فر) عن ابن عباس (ح)

٣٧٧٥ - الْحَاجُّ فِي ضَمَانِ اللَّهِ مُقْبِلًا وَمُدْبِرًا - (فر) عن أبي أمامة (ض)

٣٧٧٦ - الْحَاجُّ وَالْغَازِي وَقَدْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنْ دَعَاهُ أَجَابَهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوهُ غُفِرَ لَهُمْ - (ه) عن أبي هريرة

٣٧٧٧ - الْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ وَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالْمُجْمَعُ فِي ضَمَانِ اللَّهِ : دَعَاهُمْ فَاجَابُوهُ ، وَسَلَّوَهُ

فَاعْطَاهُمْ - الشيرازي في الألقاب عن جابر (ض)

٣٧٧٨ - الْحَافِي أَحَقُّ بِصَدْرِ الطَّرِيقِ مِنَ الْمُتَعَلِّ - (طب) عن ابن عباس (ح)

٣٧٧٩ - الْحَبَابُ شَيْطَانٌ - ابن سعد عن عروة ، وعن الشعبي ، وعن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن

فَاللَّاتِقُ بِهِ كَوْنُهُ أَشْعَثُ أَغْبَرُ رِثَ الْهَيْئَةِ غَيْرَ مُتَزِينَ وَلَا مَائِلٍ إِلَى أَسْبَابِ التَّفَاخُرِ وَالتَّكَاثُرِ فَيَكْتَسِبُ مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ الْمُتَرَفِّفِينَ وَيَخْرُجُ مِنْ حَزْبِ الصَّالِحِينَ (ت) وكذا ابن ماجه خلافا لما يرويه أفراد المصنف للترمذي بالعزو (عن ابن عمر) بن الخطاب وكذا رواه عنه أحمد قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح

(الحاج الراكب له بكل خف يضعه بعيره حسنة) يعني بكل خطوة تخطوها دابته التي يركبها وإنما خص البعير لأن الحج غالباً إنما يكون عليه وهذا ترغيب عظيم في الحج وبيان لجزئ النوال فيه وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلي والماشي له بكل خطوة يخطوها سبعون حسنة انتهى فاقصاره علي بعضه من سوء التصرف وهذا صريح في تفضيل الحج ماشياً وصحح الشافعية مقابله لأدلة أخرى (فر عن ابن عباس) وفيه عبد الله بن محمد بن ربيعة قال الذهبي ضعفه ابن عدى ومحمد بن مسلم الطائفي ضعفه أحمد ووثقه غيره

(الحاج في ضمان الله مقبلاً أي حجه ذاهباً إليه (ومدبراً) أي راجعاً إلى وطنه يعني هو في حفظه في حال الذهاب والإياب جميعاً وقضية تصرف المصنف أن ذا هو الحديث بكامله بل هو ذهول بل تمامه عند مخرجه الديلي فان أصابه في سفره تعب أو نصب غفر الله عز وجل له بذلك سيئاته وكان له بكل قدم يرفعه ألف درجة في الجنة وبكل قطرة تصيبه من مطر أجر شهيد هـ . بلفظه فاقصاره على بعضه بلا موجب تقصير (فر عن أبي أمامة) الباهلي

(الحاج والغازي وفد الله) عز وجل والوفد القوم يجتمعون ويردون البلاد ويقصدون الكبراء للاسترفاد (إن دعوه) أي سأله شيئاً (أجابهم) أي أعطاهم سؤالهم (وإن استغفروه) أي طلبوا منه غفر ذنوبهم أي سترها (غفر لهم) حتى الكبراء في الحج وهذا إذا راعوا ما عليهم من الشرط والآداب التي منها كما قال الحرالي استطابة الزاد والاعتماد على رب العباد والرفق بالرفيق والظهير وتحسين الأخلاق والانفاق في الهدى والإعلان بالتلبية وتتبع الأركان على ما تقتضيه الأحكام وإقامة الشعائر على معلوم السنة لا على معهود العادة وغير ذلك (ه عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلي قال وفي الباب ابن عمر وغيره

(الحاج والمعتمر والغازي في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (والمجمع) أي مقيم الجمعة (في ضمان الله دعاهم) إلى طاعته (فأجابوه وسألوه فأعطاهم) لما سألوه ما عينه وإما ما هو خير منه وهو أعلم بما يصلح به عباده (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن جابر) بن عبد الله

(الحافي أحق بصدر الطريق من المتعل) قال في الفردوس : الحافي الذي لا خف في رجليه ولا نعل انتهى : أي فهو أحق بصدر الطريق لأنه أسهل عليه (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه ابن لهيعة ويحيى بن عثمان بن صالح وحديثهما حسن وفيهما ضعف

(الحباب) بالضم والتخفيف (شيطان) أي هو اسم شيطان من الشياطين قال الزمخشري اشترك الشيطان والحية في



حزم مرسل - (ح)

٣٧٨٠ - الْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ فِيهَا شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا الْمَوْتَ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ بَرِيدَةَ - (ح)

٣٧٨١ - الْحِجَامَةُ فِي الرَّأْسِ هِيَ الْمَغِيثَةُ ، أَمَرَنِي بِهَا جَبْرِيلُ حِينَ أَكَلْتُ طَعَامَ الْيَهُودِيَّةِ - ابن سعد عن أنس - (ض)

٣٧٨٢ - الْحِجَامَةُ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ لِسَبْعِ عَشْرَةَ مِنَ الشَّهْرِ دَوَاءٌ لِذَاءِ سَنَةٍ - ابن سعد (طب عد) عن معقل ابن يسار - (ح)

٣٧٨٣ - الْحِجَامَةُ فِي الرَّأْسِ مِنَ الْجُنُونِ ، وَالْجَذَامِ ، وَالْبَرَصِ ، وَالْأَضْرَاسِ ، وَالتَّنَعَّاسِ - (عق) عن ابن

اسم الحجاب كما اشتركا في الشيطان والحبان وابن قرة (ابن سعد) في الطبقات (عن عروة) بن الزبير العالم المتقن الثقة (وعن الشعبي) عامر بن شراحيل (وعن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الأنصاري قاضي المدينة وأميرها (مرسلا) ظاهره أنه لم يقف عليه مسنداً وهو قصور فقد رواه الطبراني من حديث خيثمة بن عبد الرحمن عن أبيه قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لأبي هذا ابنك قال نعم قال ما اسمه قال الحجاب قال لا تسمه الحجاب فإن الحجاب شيطان (الحبة السوداء فيها شفاء من كل داء إلا الموت) قيل هذا من العام المراد به الخاص والمراد كل داء يحدث من الرطوبة والبرودة والبلغم لأنها حارة يابسة (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن بريرة) بن الحبيب ورواه الطبراني عن أسامة بن زيد قال الهيشمي ورجاله ثقات

(الحجامة في الرأس هي المغيثة) أي تسمى المغيثة من الأمراض والأدواء (أمرني بها جبريل حين أكلت طعام اليهودية) يعني الشاة التي ستمها زينب اليهودية بخير وقالت إن كان نبياً لم يضره وإلا سترحنامنه ، قيل قتلها وقيل ، لا وجمع بأنه عفى عنها من حق نفسه فلما مات بعض صحبه من أكله منها قتلها به والحجامة إخراج الدم من صفحة القفلا بالفصد ورد في حديث أن الملائكة أمرت المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يأمر بالحجامة قال التوربشتي ووجه مبالغة الملائكة فيها سوى ما عرفوا فيها من المنفعة التي تعود إلى الأبدان أن الدم مركب من القوى النفسانية الحائلة بين العبد وبين الترقى إلى ملكوت السموات والوصول إلى الكشف الروحانية وبغلبته يزداد جماح النفس وصلابتها فإذا نزل الدم أو رش ذلك خضوعاً وخموداً وليناً ورقة وبذلك تنقطع الادخنة الناشئة من النفس الأمارة وتنحسم مادتها فتزداد البصيرة نوراً إلى رها (ابن سعد) في الطبقات (عن أنس) بن مالك

(الحجامة في الرأس يوم الثلاثاء لسبع عشرة) تمضي (من الشهر) أي شهر كان (دواء لداء سنة) أي لما يحدث في تلك السنة من الأمراض وفي خبر احتجموا يوم الثلاثاء فإنه اليوم الذي صرف فيه عن أيوب البلاء ونص الأطباء على أن الحجامة في وسط الشهر أولى وبعد وسطه وبالجملة في الربع الثالث من أرباع الشهر لأن الدم حينئذ يكون في نهاية التزايد بخلافه في أوله وآخره (ابن سعد) في الطبقات والديلمي (طب عد) من حديث زهير بن عباد عن سلام الطويل عن زيد العمى عن معاوية بن قرة (عن معقل بن يسار) قال الهيشمي عقب عزوه للطبراني فيه زيد بن أبي الحواري العمى وهو ضعيف وقد وثقه الدارقطني وبقية رجاله رجال الصحيح اه . وقال ابن جرير هذا عندنا خبرواه لا ثبت في الدين بمثله حجة ولا نعلمه يصح لسنن روى من كلام بعض السلف وقال ابن الجوزي موضوع وسلام وشيخه متروكان وقال الذهبي في الضعفاء سلام الطويل تركوه باتفاق وزيد العمى ضعيف متماسك

(الحجامة في الرأس) تنفع (من الجنون والجذام والبرص والاضراس) أي وجهها (والنغاس) أي تذهب أو تخففه وإطلاق الرأس هنا قد ورد تقييده في خبر آخر بغير نقرة الرأس فإن الحجامة فيها تورث النسيان كما في الفردوس عن أنس



عباس (طب) وابن السني في الطب عن ابن عمر - (ض)

٥٧٨٤ - الْحِجَامَةُ فِي الرَّأْسِ شِفَاءٌ مِنْ سَبْعٍ إِذَا مَا نَوَى صَاحِبُهَا: مِنَ الْجُنُونِ، وَالصَّدَاعِ، وَالْجَذَامِ، وَالْبَرَصِ، وَالنُّعَاسِ وَوَجَعِ الضَّرْسِ، وَظُلْمَةِ يَجِدُهَا فِي عَيْنَيْهِ - (طب) وأبو نعيم عن ابن عباس - (ض)  
٣٧٨٥ - الْحِجَامَةُ عَلَى الرَّيْقِ أَمْثَلُ، وَفِيهَا شِفَاءٌ وَبَرَكَةٌ، وَتَزِيدُ فِي الْحِفْظِ، وَفِي الْعَقْلِ، فَاحْتَجِمُوا عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ يَوْمَ الْخَمِيسِ، وَاجْتَنِبُوا الْحِجَامَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْاِحْدِ، وَاحْتَجِمُوا يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَاءِ؛ فَإِنَّهُ الْيَوْمَ الَّذِي عَافَى اللَّهُ فِيهِ أَيُّوبَ مِنَ الْبَلَاءِ، وَاجْتَنِبُوا الْحِجَامَةَ يَوْمَ الْارْبَعَاءِ؛ فَإِنَّهُ الْيَوْمَ الَّذِي ابْتَلَى فِيهِ أَيُّوبُ، وَمَا يَبْدُو جَذَامًا وَلَا بَرَصًا إِلَّا فِي يَوْمِ الْارْبَعَاءِ أَوْ فِي لَيْلَةِ الْارْبَعَاءِ - (هـ ك)  
وابن السني وأبو نعيم عن ابن عمر - (ض)

مرفوعا (عق عن ابن عباس طب وابن السني في الطب) أي النبوي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه مسلبة ابن سالم الجهيني ويقال مسلم بن سالم وهو ضعيف وفيه عند غير الطبراني إسماعيل بن شبيب أو ابن شبة الطائفي قال في الميزان واه وأورد له مما أنكر عليه هذا الحديث وقال قال النسائي منكر الحديث وفي اللسان عن ابن عدى أحاديثه غير محفوظة (الحجامة في الرأس شفاء من سبع) أي من سبعة أدواء (إذا ما نوى صاحبها) بها الاستشفاء بنية صالحة صادقة (من الجنون والصداع والجذام والبرص والنعاس ووجع الضرس وظلمة يجدها في عينه) قال الأطباء الحجامة في وسط الرأس نافعة جدا قال ابن حجر وقد ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم فعلها وورد أنه احتجم في الأخدعين والكاهل خرجه الترمذي وحسنه وأبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه وذكر الأطباء أن الحجامة على الأخدعين شفاء من أمراض الرأس والوجه والأذنين والعينين والأسنان والأنف والحلق وتوب عن فصد القيصال والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم وتنقي الرأس وعلى ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن وتنفع من قروح الفخذين والسافين وانقطاع الطمث وحكة الإثنيين وعلى أسفل الصدر تنفع دما ميل الفخذ وجربه وبشوره والقرس والبواسير وداء الفيل وحكة الظهر ومحل ذلك كله إذا كان عن دم هائج وصادف وقت الاحتياج والحجامة على المقعدة تنفع الأمعاء وفساد الخيض (طب وأبو نعيم) في الطب وكذا ابن عدى (عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عمر بن رباح العبدى وهو متروك وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال في الفتح حديث ضعيف وعمر بن رباح أحد رواة متروك رماه الفلاس وغيره بالكذب

(الحجامة على الريق) أي قبل الفطر (أمثل وفيها شفاء وبركة) أي زيادة في الخير (وتزيد في الحفظ وفي العقل فاحتجموا على بركة الله يوم الخميس) لفظ رواية الحاكم بعد قوله وبركة وهي تزيد في العقل وتزيد الحافظ حفظا فمن كان محتجما فليحتجم يوم الخميس (واجتنبوا الحجامة يوم الجمعة والسبت والاحد واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء فإنه اليوم الذي عافى الله فيه أيوب نبيه) (من البلاء) الذي ابتلاه به قال الطيبي ظاهره يخالف الحديث المار أن يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ ولعله أراد به يوما مخصوصا وهو سابع عشر الشهر كما في حديث معقل المذكور (واجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء فإنه اليوم الذي ابتلى فيه أيوب) أي كان ابتداء إبلائه فيه (وما يبدو جذاما ولا برصا إلا في يوم الأربعاء أوفى ليلة الأربعاء) في الموجز من فوائد الحجامة تنقية العضو وقلة استفراغ جوهر الروح وهي على الساقين تقارب العضد وتدر الطمث وتصفي الدم وعلى القفا لنحو رمد وبخر وقلاع وصداع خاصة ما كان في مقدم الرأس لكنها تورث النسيان قال ابن القيم وتكره على الشيع لأنهم تورث أمراضا (ك) في الطب (وابن السني وأبو نعيم) معا في الطب النبوي (عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يصححه الحاكم وقال الذهبي فيه عطايف وثقه أحمد وغيره وقال أبو حاتم ليس بذلك



- ٣٧٨٦ - الْحِجَامَةُ تَنْفَعُ مِنْ كُلِّ دَاءٍ ، إِلَّا فَاحْتَجِمُوا - (فر) عن أبي هريرة (ض)
- ٣٧٨٧ - الْحِجَامَةُ يَوْمَ الْإِحْدِ شِفَاءٌ - (فر) عن جابر ، عبد الملك بن حبيب في الطب النبوي عن عبد الكريم الحضرمي معضلا - (ض)
- ٣٧٨٨ - الْحِجَامَةُ تُكْرَهُ فِي أَوَّلِ الْهَلَالِ ، وَلَا يَرْجَى نَفْعُهَا حَتَّى يَنْقُصَ الْهَلَالُ - ابن حبيب عن عبد الكريم معضلا - (ض)
- ٣٧٨٩ - الْحِجَاجُ وَالْعِمَارُ وَفَدَّ اللَّهُ : دَعَاؤُهُمْ فَاجَابُوهُ ، وَسَلَّوْهُ فَأَعْطَاهُمْ - البزار عن جابر - (ح)
- ٣٧٩٠ - الْحِجَاجُ وَالْعِمَارُ وَفَدَّ اللَّهُ : يُعْطِيهِمْ مَا سَأَلُوا ، وَيَسْتَجِيبُ لَهُمْ مَا دَعَوْا ، وَيَخْلِفُ عَلَيْهِمْ مَا أَنْفَقُوا ، الدَّرْهُمَ أَلْفَ أَلْفٍ - (هب) عن أنس (ض)

انتهى وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح من جمع طريقه  
(الحجامة تنفع من كل داء) من أدواء البدن (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فاحتجموا) أمر إرشاد لمن لاق بحاله ومرضه وقطره الحجامة قالوا خاطب بالحجامة أهل الحجاز ومن في معناهم من ذوى البلاد الحارة فإن دماهم رقيقة تميل إلى ظاهر البدن يجذب الحرارة الخارجة بها إلى سطح البدن (فر عن أبي هريرة) وفيه محمد بن أحمد بن حمدان قال الذهبي في الذيل قال أبو أحمد الحاكم رأيتهم يكذبونه

(الحجامة يوم الأحد شفاء) من الأمراض وتخصيص يوم الأحد لسر عليه الشارع (فر عن جابر بن عبد الملك ابن حبيب في الطب النبوي عن عبد الكريم) بن الحارث (الحضرمي) بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء نسبة إلى حضرموت من أقصى بلاد اليمن (معضلا) هو المصري العامد وأعلم أن الديلمي خرج الحديث في الفردوس من حديث جابر مرفوعا فاقتصار المصنف على رواية إعضاله تقصير أو قصور ثم إن فيه المنكدر بن محمد قال الذهبي اختلف قول أحمد وابن معين فيه وقد وثق

(الحجامة تكره) تنزيها كراهة إرشادية لا شرعية (في أول الهلال ولا يرجى نفعها حتى ينقص الهلال) لأن الاخلط في أول الشهر لا تكون تحركت وهاجت وفي وسطه تكون هائجة تابعة في مزيدها لتزايد النور في جرم القمر (ابن حبيب) في الطب النبوي (عن عبد الكريم الحضرمي معضلا)

(الحجاج والعمار) أي المعتمرون قال الزحخشري لم ينجح فيما أعلم عمر بمعنى اعتمر لكن عمر الله إذا عبده فيحتمل أن يكون العمار جمع عامر من عمر بمعنى اعتمر وإن لم نسمعه ولعل غيرنا سمعه وأن يكون مما استعمل منه في بعض التصاريف دون بعض كما قيل يذر ويدع (وفد الله دعاؤهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم) ساء لهم وهذا في حج مبرور وعمرة كذلك كما مر التنبيه عليه قال الزحخشري والوفد الذين يقصدون الأمراء لزيارة واسترفاد وغير ذلك (البزار) في المسند (عن جابر) ابن عبد الله قال الهيثمي رجاله ثقات .

(الحجاج والعمار وفد الله يعطيهم ما سألوا ويستجيب لهم ما دعوا ويخلف عليهم ما أنفقوا) في الحج والعمرة (الدرهم الواحد ألف ألف) درهم لأن الحج آخر الجهاد في المشقة والنزوح عن الوطن والاجر على قدر النصب ومن ثم سماه النبي صلى الله عليه وسلم أحد الجهادين وضم إليه العمرة التي هي الحج الأصغر لمشاركتها له في إظهار فخاره وإعلاء مناره (هب) من حديث ثمامة البصري عن ثابت (عن أنس) ثم قال أغنى البيهقي ثمامة غير قوى اه خذف المصنف لذلك من كلامه غير صواب وثمامة هذا قال أبو حاتم منكر الحديث وفيه أيضا محمد بن عبد الله بن سليمان أورده الذهبي في الضعفاء وقال ابن منده مجهول :



٣٧٩١ — الْحُجَّاجُ وَالْعِمَارُ وَقَدْ أَلَّهِ : إِنْ سَأَلُوا أَعْطَا ، وَإِنْ دَعَوْا أَجَابَهُمْ ، وَإِنْ أَنْفَقُوا أَخْلَفَ لَهُمْ ، وَالَّذِي  
نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ يَدُهُ مَا كَبِيرُ مُكَبَّرٍ عَلَى نَشْرِ ، وَلَا أَهْلُ مَهْلٍ عَلَى شَرَفٍ مِنَ الْأَشْرَافِ إِلَّا أَهْلُ مَا بَيْنَ  
يَدَيْهِ وَكَبِيرٍ حَتَّى يَنْقَطِعَ بِهِ مِنْقَطِعُ التُّرَابِ - (هـ) عن ابن عمرو - (ض)

٣٧٩٢ — الْحُجَّاجُ سَبِيلُ اللَّهِ ، تُضَعَّفُ فِيهِ النِّفْقَةُ سَبْعِمِائَةَ ضِعْفٍ - سمويه عن أنس

٣٧٩٣ — الْحُجَّاجُ الْمُبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - (ط) عن ابن عباس - (حم) عن جابر - (صح)

٣٧٩٤ — الْحُجَّاجُ عَرَفَةُ ، مَنْ جَاءَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ لَيْلَةٍ جَمَعَ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحُجَّاجَ ، أَيَّامٌ مِثْلُ ثَلَاثَةٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ

(الحجاج والعمار وفد الله إن سألوا أعطوا) بالبناء للمجهول أى أعطاهم الله (وإن دعوا أجابهم) إلى ما طلبوه  
(وإن أنفقوا) المال (أخلف لهم) ما أنفقوه (والذى نفس أبى القاسم يده) أى بقدرته وتصرفه  
(ماكبر مكبر) فى حج أو عمرة (على نشز) بنون وشين معجمة وزاى أى ارتفع على رابية فى سفره (ولا  
أهل مهل على شرف) بالتحريك أى محل عال (من الاشراف) أى من الأماكن العالية (الأهل ما بين يديه) أى  
أمامه وعن يمينه وشماله من شجر ومدر وغيرهما (وكبر) كل ذلك ويستمر ذلك كذلك (حتى ينقطع به منقطع  
التراب) فى الصباح منقطع الشئ بصيغة اسم المفعول حيث ينتهى طرفه كمنقطع الوادى والرمل والطريق والمنقطع  
بالكسر الشئ بنفسه فهو اسم عين والمفتوح اسم معنى (هـ) عن ابن عمرو (بن العاص وفيه بكر بن بكر) أورده  
الذهبي فى الضعفاء وقال النسائي غير ثقة ومحمد أبى حميد قال الذهبى ضعفه .

(الحج) قال الحرالى وهو حشر الخلائق من الإفطار للوقوف بين يدي الغفار فى خاتمة منيتهم ومشاركة وفاتهم  
لتكون لهم أمانة من حشر ما بعد مماتهم فكمل به بناء الدين وفرض فى آخر سنى الهجرة اهـ (سبيل الله تضعف فيه  
النفقة بسبعائة ضعف) فيه اعلام بفضيلة النفقة فى الحج الأكبر والأصغر يلحق به وهو العمرة وبيان عظيم فضله  
كيف وقد جعلت موافقه اعلاما على الساعة والحج آية الحشر وأهل الحشر لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه (سمويه  
عن أنس) ورواه عنه أيضا الطبرانى والديلى بلفظ الحج من الجهاد ونفقة تضاعف سبعمائة ضعف .

(الحج المبرور) أى المقابل بالبر ومعناه المقبول وهو الذى لا يتخالطه شئ من الإثم ومن علامة القبول أنه يرجع  
خيرا مما كان ولا يعاود المعاصى (ليس له جزاء إلا الجنة) أى إلا الحكم له بدخول الجنة فلا يقتصر لصاحبه من الجزاء  
على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد أن يدخلها أى مع السابقين أو بغير عذاب ولا فكل مؤمن يدخلها وإن لم يحج (ط)  
عن ابن عباس حم عن جابر (قال الهيثمى فيه محمد بن ثابت وهو ضعيف اهـ وقضية تصرف المصنف أن ذا لا يوجد فى  
أحد الصحيحين والأما ساغ له العدول عنه وهو ذمول فقد رواه الشيخان باللفظ المزبور وزادا عقبه والعمرة إلى  
العمرة تسكفر ما بينهما اهـ بلفظه .

(الحج عرفة) مبتدا وخبر على تقدير مضاف من الجانبين أى معظمه أو ملاكه الوقوف بها لفوت الحج بفوته  
ذكره البيضاوى وقال الطيبي تعريفه للجنس وخبره معرفة فيفيد الحصر نحو ذلك الكتاب (من جاء قبل طلوع الفجر  
من ليلة جمع) أى ليلة المزدلفة وهى ليلة العيد سميت ليلة جمع لأنه يجمع فيه صلواتها (فقد أدرك الحج) أى من أدرك  
الوقوف ليلة النحر قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج لأن وقت الوقوف بعرفة من زوال يوم عرفة إلى طلوع فجر يوم  
النحر وبه قال عامة العلماء وقال مالك من فاتته الوقوف نهاره فاتته الحج (أيام من ثلاثة) هى الأيام المعدودات وأيام التشريق  
ورمى الجمار وهى الثلاثة بعد النحر (فمن تعجل) النفر (فى يومين) أى اليومين الأولين (فلا إثم عليه) فى تعجيله وسقط



- فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ . وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ - (حم ٤ ك هق) عن عبد الرحمن بن يعمر - (ص)  
 ٢٧٩٥ - الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ فَرِيضَتَانِ ، لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّمَا بَدَأْتَ - (فر) عن جابر - (ك) عن زيد بن ثابت - (ص)  
 ٢٧٩٦ - الْحَجُّ جِهَادٌ كُلُّ ضَعِيفٍ - (ه) عن أم سلمة - (ح)  
 ٢٧٩٧ - الْحَجُّ جِهَادٌ ، وَالْعُمْرَةُ تَطَوُّعٌ - (ه) عن طلحة بن عبيد الله (طب) عن ابن عباس (ض)  
 ٢٧٩٨ - الْحَجُّ قَبْلَ التَّزْوِيجِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

عنه مبيت الليلة الثالثة ورمى اليوم الثالث وتعجل جاء لازما ومتعديا (ومن تأخر) عن النفر في الثاني من التشريق إلى الثالث حتى نفر فيه (فلا اثم عليه) في تأخيره بل هو أفضل والتخيير هنا وقع بين الفاضل والأفضل (حم ٤ ك) كلهم في الحج (هق) كلهم (عن عبد الرحمن بن يعمر) بفتح المشناة التحتية وسكون المهملة وفتح الميم الديلي بكسر الدال المهملة وسكون التحتية صحابي نزل الكوفة قال إن ناسا من أهل نجد أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فسألوه فأمر مناديا فنادى الحج عرفة ولم يضعفه أبو داود .

(الحج والعمرة فريضتان) رواه الحاكم في رواية علي الناس كلهم إلا أهل مكة فإن عمرتهم طوافهم (لا يضرك بأيهما بدأت) أي بالحج أو بالعمرة واعلم بأنه قد قام إجماع الأمة على ما نطق به هذا الحديث من فريضة الحج وذلك لأن الاستطاعة صفة موجودة بالمطيع وهي القدرة فكل من قدر على الوصول بحوله وقوته للذين خلقهما الله له في ذاته فهو قادر مستطيع ومن لم يقدر على ذلك بحوله وقوته لكن يقدر بحيلته وهي تحصيل الأسباب بالمسال ففيه خلاف بين الأئمة والجمهور على لزوم لأنه مطيق بوجه من الإطاعة اعتبره الشرع وجعله بمنزلة القدرة القائمة بالذات في عبادات الشرع كلها من الطهارة في الصلاة وسننها فكذا الحج وأما العمرة فأخذ أحمد والشافعي بقضية هذا الحديث فأوجبها وقال أبو حنيفة ومالك لا تجب (ك) وكذا الدارقطني (عن زيد بن ثابت) قال ابن حجر سنده ضعيف والمحفوظ عن زيد بن ثابت موقوف أخرجه البيهقي بسند صحيح اه (فر) في الحج (عن جابر) وقال الصحيح موقوف وقال الذهبي في التلخيص هذا الحديث إسناده ساقط .

(الحج جهاد كل ضعيف) لأن الجهاد تحمل الآلام بالبدن والمسال وبذل الروح والحج تحمل الآلام بالبدن وبعض المسال دون الروح فهو جهاد أضعف من الجهاد في سبيل الله فمن ضعف عن الجهاد لعذر فالحج له جهاد (ه) وكذا أحمد والقضاعي من حديث أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين (عن أم سلمة) قال السخاوي ورجاله ثقات يحتاج بهم في الصحيح لكن لا يعرف لأبي جعفر سماع من أم سلمة اه وبما ذكره صرح الترمذي فإنه أورده في العلل عن أم سلمة اه ثم ذكر أنه سأل عنه البخاري فقال إنه مرسل لأنه من حديث محمد بن علي عن أم سلمة وهو لم يذكرها اه (الحج جهاد) كتب المصنف على الحاشية في رواية فريضة (والعمرة تطوع) تمسك به من لم يوجب العمرة وقال هي مندوبة والشافعي كالجمهور على الوجوب لأدلة أخرى (ه) عن طلحة بن عبيد الله طب عن ابن عباس (قال الهيثمي وفيه محمد بن الفضل بن عطية وهو كذاب وقال الذهبي في المذهب متروك وفي المطامع فيه ما دان ضعيف وقال ابن حبان وابن حجر أخرجه ابن ماجه عن طلحة وهو ضعيف والبيهقي عن ابن عباس وقال لا يصح من ذلك شيء .

(الحج قبل التزويج) كذا هو بخط المصنف وفي نسخ التزوج بدون الياء ولا أصل له في نسخته أي هو مقدم عليه لاحتمال أن يشغله التزوج عنه وذهب ذاهبون إلى أن الأولى تقديم التزوج على الحج ليسكون فكره مجتمعا تمسكا بأدلة أخرى وكأنهم لم يبالوا بهذا الحديث لشدة ضعفه إن سلم عدم وضعه ولهذا قال ابن المنير عند قول البخاري باب من أحب أن يتزوج قبل الغزو ما نصه يستفاد منه الرد على العامة في تقديم الحج على الزواج ظنا منهم أن



٣٧٩٩ - الحجر الأسود من الجنة - (حم) عن أنس (ن) عن ابن عباس - (صح)

٣٨٠٠ - الحجر الأسود من حجارة الجنة - سمويه عن أنس (صح)

٣٨٠١ - الحجر الأسود من الجنة ، وكان أشد بياضاً من الثلج حتى سودته خطايا أهل الشرك - (حم)

التعفف إنما يتأتى كد بعد الحج بل الأولى أن يتعفف ثم يحج هذه عبارته وحكاية عنه ابن حجر وأقره ولو كان في الحديث نوع تماسك لما ساغ لها التعبير بهذه العبارة (فر عن أبي هريرة) وفيه غياث بن إبراهيم قال الذهبي تركوه وميسرة ابن عبد ربه قال الذهبي كذاب مشهور

(الحجر الأسود) ويسمى الركن الأسود وهو ركن الكعبة الذي في الباب من جانب الشرق وارتفاعه من الأرض الآن ذراعان وثلث ذراع على ما ذكره الأزرق وبينه وبين المقام ثمانية وعشرون ذراعاً (من الجنة) حقيقة أو بمعنى أنه لما له من الشرف واليمن يشارك جواهر الجنة فكأنه منها قال القاضي لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة في تعظيم شأن الحجر وتفضيحه أمر الخطايا والمعنى أن الحجر لما فيه من الشرف والكرامة وما فيه من اليمن والبركة يشارك جواهر الجنة فكأنه نزل منها وأن خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجماد فتجعل المبيض منها مسوداً فكيف بقلوبهم أو من حيث أنه مكفر للخطايا محام للذنوب كأنه من الجنة ومن كثرة تحمله أوزار بني آدم كان ذا بياض شديد فسودته الخطايا هذا وإن احتمال إرادة الظاهر غير مدفوع عقلاً ولا سمعاً وأنه أعلم بالحقائق قال المظهر وفي الحديث فوائد منها امتحان إيمان الرجل فإن كان كاملاً يقبل هذا فلا يتردد وضعيف الإيمان يتردد والكافر ينكر ومنها التخويف فكان الرجل إذا علم أن الذنوب تسود الحجر يحترز منه لئلا يسود بدنه بشؤمه ومنها التحريض على التوبة ومنها الترغيب في مسح الحجر لتنقل الذنوب إليه قال ابن العربي هذا لا يؤمن به إلا من كان سنياً والقدريّة تنكره من وجهين أحدهما أن الجنة بعد لم تخلق، الثاني أنه زاد في عدة أخبار أن الخطايا تسوده وهي لا تسود ولا تبيض حقيقة ولا تولد وأدقنا الأدلة الواضحة على أن الجنة مخلوقة الآن وأن تعلق السواد بالابيض والابيض في الأسود غير مستنكر في القدرة (حم عن أنس) بن مالك (ن عن ابن عباس)

(الحجر الأسود من حجارة الجنة) يحتمل ما تقرر من الحقيقة أو المجاز ويحتمل أيضاً أن معناه بعد خراب هذا العالم ينقل إلى الجنة فيكون فيها تشریفاً له (فائدة) في تذكرة المقرئ عن ابن جبير أن ارتفاع الكعبة بين الركن اليماني والحجر الأسود سبع وعشرون ذراعاً وسائر الجوانب ثمان وعشرون بسبب انصباب السطح إلى الميزاب وارتفاع الباب من الأرض أحد عشر شبراً ونصفاً وغلظ الحائط الذي ينطوى عليه الباب خمسة أشبار وقام البيت على ثلاثة أعمدة بين كل عمودين أربع خطا ومن الركن الذي فيه الحجر الأسود إلى الركن اليماني أربعة وخمسون شبراً ومن اليماني إلى الشامي ثمانية وأربعون شبراً ودور الحجر من الركن إلى الركن أربعون خطوة وهي مائة وعشرون شبراً ومن جدار البيت وسط صحن الحجر إلى جدار الحجر أربعون شبراً وعمق برزخ مزرم أحد عشر قامة وعمق الماء سبع قامات ودور البئر أربعون شبراً وارتفاع سور البئر أربعة أشبار ونصف وفي الحجر الأسود على يمين المستلم له نقطة بيضاء صغيرة مشرقة تلوح كأنها خال في تلك الصفحة وفي هذه الشامة البيضاء أثران النظر إليهما يجلب البصر اهـ . (سمويه عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة وهو عجيب فقد خرج البيهقي في الشعب باللفظ المزبور عن أنس المذكور وكذا الطبراني في الأوسط والبرار والسند ضعيف

(الحجر الأسود من الجنة وكان أشد بياضاً من الثلج حتى سودته خطايا أهل الشرك) حقيقة أو مجازاً للبالغة في التعظيم وأن خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجماد فتجعل المبيض مسوداً ولأنه من حيث كونه مكفراً للخطايا كأنه منها ومن كثرة



(عدهب) عن ابن عباس - (صح)

٣٨٠٢ - الحجر الأسود من حجارة الجنة ، وما في الأرض من الجنة غيره ، وكان أبيض كالماء ،

ولولا مامسه من رجس الجاهلية مامسه ذو عاهة إلا برئ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٣٨٠٣ - الحجر الأسود ياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة ، وإنما سودته خطايا المشركين ، يبعث يوم

القيامة مثل أحد يشهد لمن استلمه وقبله من أهل الدنيا - ابن خزيمة عن ابن عباس - (صح)

٣٨٠٤ - الحجر يمين الله في الأرض يصفح بها عباده - (خط) وابن عساكر عن جابر (ض)

تحمله لأوزارنا كأنه ذوبياض فسودته الذنوب قال الطبري وفي بقائه أسود عبرة لمن تبصر فإن الخطايا إذا أثرت في الحجر  
ففي القلب أشد وروى الجندب في فضائل مكة بسند ضعيف عن ابن عباس إنما غيره بالسواد لئلا ينظر أهل الدنيا إلى  
زينة الجنة (حم عدهب عن ابن عباس)

(الحجر الأسود من حجارة الجنة وما في الأرض من الجنة غيره وكان أبيض كالماء) أي في صفائه وإلا فهو لالون له علي  
الأصح (ولولا مامسه من رجس الجاهلية مامسه ذو عاهة إلا برئ) فيه التحريض على التوبة والتحذير من شؤم الذنوب  
والترغيب في مس الحجر لينالوا بركته فتنتقل ذنوبهم من أبدانهم إليه ذكره القاضي (تنبيه) في الروض عن الزبير بن بكار  
حكمة كون الخطايا سودته دون غيره من حجارة الكعبة وأستارها إلى العهد الذي أخذه الله على ذرية آدم أن لا يشركوا  
به كعبه في صك وألقمه الحجر الأسود كما ورد في رواية فالعهد الذي فيه هي الفطرة التي فطر الناس عليها من التوحيد  
وكل مولود يولد على ذلك الميثاق حتى يسود قلبه بالشرك لما حال عن العهد فصار قلب ابن آدم محلا لذلك العهد  
والحجر محلا لما كتب فيه العهد فتناسب فاسود قلب ابن آدم من الخطايا بعد ما ولد عليه من ذلك العهد واسود الحجر  
بعد بياضه وكانت الخطايا سلب في ذلك (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه محمد بن أبي ليلى وفيه كلام كثير

(الحجر الأسود ياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة وإنما سودته خطايا المشركين يبعث يوم القيامة مثل أحد) في  
المقدار (يشهد لمن استلمه وقبله من أهل الدنيا) قال المظهر لما كان الياقوت من أشرف الأحجار كان بعد ما بين ياقوت  
هذه الدار الفانية وياقوت الجنة أكثر ما بين الياقوت وغيره من الأحجار أعلمنا أنه من ياقوت الجنة ليعلم أن المناسبة  
الواقعة بينه وبين أجزاء الأرض في الشرف والخاصية كما بين ياقوت الجنة وسائر الأحجار وقال الطيبي هذا ليس  
بتشبيه ولا استعارة بل من قبيل القلم أحد اللسانين فن في من ياقوت بيانية والياقوت نوعان متعارف وغيره وذا من  
غير المتعارف ولذلك أثبت له ما ليس للمتعارف (تنبيه) في البخاري أن عمر قبل الحجر وقال إني أعلم أنك لا تضرك  
ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك ففعل إنما قال ذلك لأنه لم يبلغه هذا الخبر  
ونحوه وقال الطبري إنما قاله لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأوثان يخاف أن يظن الجاهل أن استلامه تعظيم  
للأحجار كما كانوا يفعلونه في الجاهلية فأعلمهم بأن استلامه إنما هو اتباع وأنه لا يضرك ولا ينفع بذاته بل بأمر الله  
ابن خزيمة (عن ابن عباس) (الحجر يمين الله في الأرض يصفح بها عباده) أي هو بمنزلة يمينه ومصاحفته فمن قبله وصاحفه  
فكأنما صافح الله وقبل يمينه (خط وابن عساكر) في تاريخ دمشق (عن جابر) قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه  
إسحق بن بشير كذب ابن أبي شيبة وغيره وقال الدارقطني هو في عداد من يضع وقال ابن العربي هذا حديث باطل  
فلا يلتفت إليه

(الحجر يمين الله) أي يمينه وبركته أو من باب الاستعارة التمثيلية إذ من قصد ملكا أم بابه (فمن مسحه فقد بايع



- ٣٨٠٥ - الْحَجَرُ يَمِينُ اللَّهِ تَعَالَى ، فَمَنْ مَسَّحَهُ فَقَدْ بَايَعَ اللَّهَ - (فر) عن أنس الأزرقي عن عكرمة موقوفا  
 ٣٨٠٦ - الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ نَزَلَ بِهِ مَلَكٌ مِنَ السَّمَاءِ - الْأَزْرَقِيُّ عَنْ أَبِي - (ض)  
 ٣٨٠٧ - الْحِدَّةُ تَعْتَرِي خِيَارَ أُمِّي - (طب) عن ابن عباس - (ض)  
 ٣٨٠٨ - الْحِدَّةُ تَعْتَرِي حَمَلَةَ الْقُرْآنِ لِعِزَّةِ الْقُرْآنِ فِي أَجْوَابِهِمْ (عد) عن معاذ - (ض)  
 ٣٨٠٩ - الْحِدَّةُ لَا تَكُونُ إِلَّا فِي صَالِحِي أُمِّي وَأَبْرَارِهَا ، ثُمَّ تَفِيءُ - (فر) عن أنس (ض)  
 ٣٨١٠ - الْحَدِيثُ عَنِّي مَا تَعْرِفُونَ - (فر) عن علي (ح)  
 ٣٨١١ - الْحَرَارُ صَلاَحُ الْبَيْتِ ، وَالْإِمَاءُ فَسَادُ الْبَيْتِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

الله ( أى صار بمنزلة من بايعه كما تقرر واعلم أن هذا الحديث لم أر الدليلي ذكره بهذا السياق بل لفظه الحجر يمين الله فمن مسح يده على الحجر فقد بايع الله عز وجل أن لا يعصيه (فر عن أنس) وفيه على ابن عمر العسكري وأورده الذهبي في الضعفاء وقال صدوق ضعفه البرقاني والعلاء بن سلمة الرواس قال الذهبي متهم بالوضع (الأزرقي) في تاريخ مكة (عن عكرمة) مولى ابن عباس موقوفا

(الحجر الأسود نزل به ملك من السماء) هذا يبعد إرادة المجاز ويقرب الحقيقة (تتمة) قال المصنف في الساجدة الحجر الأسود بتقبله تبيض الوجوه ويسعد من يؤمه ويرجوه هو يمين الله في بلاده يصافح بها من أمه من عباده عنده تنسكب العبرات وتذهب الحسرات

طف واستلم ركنا لأشرف منزل واخضع وذلل تقز بكل مؤمل

(الأزرقي) في تاريخ مكة (عن أبي) بن كعب

(الحدة تعترى خيار أمتي) أى تمسهم وتعرض لهم وهى النشاط والسرعة فى الأمر والمراد هنا الصلابة فى الدين (طب) وكذا أبو يعلى والدليلي (عن ابن عباس) أورده ابن الجوزى فى الواهيات وقال لا يصح وفيه آفات سلام الطويل متروك والفضل بن عطية والبلاء فيه منه

(الحدة تعترى حملة القرآن) وفى رواية للدليلي جماع القرآن (لعزة القرآن فى أجوابهم) فيحملهم ذلك على المبادرة بالحدة قهراً فينبغي للواحد منهم الاستقامة فى نفسه وكفها عن التحزب بسطوة القرآن لأن العزة للرب الأعلى لا للعبد الأدنى ذكره الحرالى (عد عن معاذ) بن جبل وفيه وهب بن وهب بن كثير قال فى الميزان قال ابن معين يكذب وقال أحمد يضع ثم سرد له أخباراً أختتمها بهذا ثم قال وهذه أحاديث مكذوبة

(الحدة لا تكون إلا فى صالحى أمتي) أى خيارهم والمراد أمة الإجابة وذو غالبى بشاهد المشاهدة (وأبرارها ثم تفيء) أى ترجع يقال فاء يفيء إذا رجع يعنى فلا تجارزهم إلى غيرهم (فر) من حديث بشر بن الحسين عن الزبير بن عدى (عن أنس) وبشر هذا قال الذهبي قال الدارقطني متروك

(الحديث عنى ما تعرفون) أى الذى تعرفونه بأن تلين له قلوبكم وأبشاركم كما يفسره الخبر السابق والمراد إذا حدث عنى بحديث فإن عرفته قلوبكم فهو حديثى الحق وإلا فلا (فر عن على) أمير المؤمنين وفيه صالح بن كيسان أورده الذهبي فى الضعفاء وقال ثقة روى بالقدر ولم يصح عنه ورواه أيضاً الطبرانى فى الأوسط وقال الهيثمى وفيه روح ابن صلاح وثقه ابن حبان والحاكم وضعفه ابن عدى وبقية رجاله ثقات

(الحرار صلاح البيت والإمام فساد البيت) لأن الإمامة مبتدلات خارجات غالباً والحررة إذا تعودت ملازمة



٣٨١٢ - الْحَرْبُ خُدْعَةٌ - (حم ق د ت) عن جابر (ق) عن أبي هريرة (حم) عن أنس (د) عن كعب بن مالك (ه) عن ابن عباس ، وعن عائشة - البزار عن الحسين (طب) عن الحسين ، وعن زيد بن ثابت ، وعن عبد الله بن سلام ، وعن عوف بن مالك وعن نعيم بن مسعود ، وعن النّوأس بن سمعان - ابن عساکر عن خالد بن الوليد - (صح)

٣٨١٣ - الْحَرِيرُ ثِيَابٌ مَنْ لَا خَلَقَ لَهُ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

الحذر لا يقوم بإصلاح شأن الرجل وإقامة ناموس نظامه إلا هي ، قال الشاعر :  
إذا لم يكن في دنزل المرء حرة تدبره ضاعت عليه مصالحه  
(فر عن أبي هريرة) قال السخاوي وغيره وفيه متروك

(الحرب خدعة) <sup>(١)</sup> بفتح فسكون أو فضم أى هي خدعة واحدة من تيسرت له حق له الظفر وبضم فسكون أى هي خداعة المرء بما تخيل إليه وتمنيه فإذا لا بسها وجدالاً مر بخلاف ماتخيله وبضم ففتح كهزمة ولأزة صيغة مبالغة وبفتحين جمع خادع وبكسر فسكون أى هي تخدع أهلها أو هي محل الخداع وموضعه ومظنته قال النووي وأفصح اللغات فيها فتح الخاء وسكون الدال وهي لغة النبي قيل والناء للدلالة على الوحدة أو الخداع إن كان من المسلمين فكأنه حضمهم على ذلك ولو مرة واحدة أو الكفار فكأنه حذرهم من مكرهم ولو وقع مرة فلا ينبغي التهاون بهم لما يشأ عنه من المفسدة وقال العسكري أراد بالحديث أن المماكرة في الحرب أنفع من الطعن والضرب والمثل السائر إذا لم تغلب فاخلب أى اخدع وهذا قاله في غزوة الخندق لما بعث نعيم بن مسعود مخذلاً بين قريش وغطفان واليهود ذكره الواقدي وتكون بالتورية واليمين وإخلاف الوعد قال النووي اتفقوا على حل خداع الكفار في الحرب كيف كان حيث لا نقض عهد ولا أمان فينبغي قدح الفكر وإعمال الرأي في الحرب حسب الاستطاعة فانه فيها أنفع من الشجاعة وهذا الحديث قد عد من الحكم والأمثال قال الحرالي والحرب مدافعة بشر عن اتساع المدافع بما يطلب منه الخروج فلا يسمح به ويدافع عنه بأشد مستطاع (حم ق د ت) في الجهاد (عن جابر) بن عبد الله (ق) عن أبي هريرة (حم عن أنس) بن مالك (دعن كعب) بن مالك الأنصاري (ه عن ابن عباس وعن عائشة) قالت إن نعيم بن مسعود قال يابني الله إني أسلمت ولم أعلم قومي بإسلامي ففرني بما شئت فقال إنما أنت فينا كرجل واحد نخادع إن شئت فانما الحرب خدعة (البزار) في مسنده (عن الحسين بن علي طب عن الحسين) بن علي (وعن زيد بن ثابت وعبد الله بن سلام وعوف بن مالك) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلباً أراد سقراً أو غزوة إلا رأى بغيرها قال وكان يقول الحرب خدعة (وعن نعيم بن مسعود) الأشجعي (وعن النّوأس بن سمعان) السكلافي الصحابي (ابن عساکر عن خالد بن الوليد) وهو متواتر

(الحرير ثياب من لا خلاق له) أى من لاحظ له ولا نصيب في الآخرة والخلاق النصيب الوافر والمراد الرجال العقلاء (طب عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الديلمي ثم قال وفي الباب حنفة وأبو هريرة

(١٠) بفتح الخاء وضمها مع سكون الدال وبضمها مع فتح الدال والأول أفصح وأصل الخدع إظهار أمر وإضمار خلافه يعنى الحرب الكامل إنما هو المخادعة لا المواجهة وحصول الظفر مع المخادعة بغير حذر وفيه التعريض على أخذ الحذر في الحرب والتدب إلى خداع الكفار إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز قال ابن العربي الخداع في الحرب يقع بالتعريض وبالكمين ونحو ذلك وفي الحديث الإشارة إلى استعمال الرأي في الحرب بل الاحتياج إليه أكد من الشجاعة ولهذا وقع الاختصار على ما يشير إليه بهذا الحديث وهو كقوله الحج عرفة



٣٨١٤ - الْحَرِيصُ الَّذِي يَطْلُبُ الْمَكْسَبَةَ مِنْ غَيْرِ حِلِّهَا - (طب) عن وائلة (ض)

٣٨١٥ - الْحَزْمُ سُوءُ الظَّنِّ - أبو الشيخ في الثواب عن علي ، القضاعي عن عبد الرحمن بن عائذ - (ح)

٣٨١٦ - الْحَسَبُ الْمَالُ ، وَالكَرَمُ التَّقْوَى - (حم ت ه ك) عن سمرة - (ح)

(الحريص) هو (الذي يطلب المكسبة من غير حِلِّها) فمن طلبها من وجه حل لا يسمى حريصاً بل حازماً عاقلاً فان الله خص الإنسان بالقوى الثلاث ليسعى في المكاسب فان فضيلة القوة الشهوية تطالبه بالمكاسب التي تنميها وفضيلة القوة الغضبية تطالبه بالمجاهدات التي تحميها وفضيلة القوة الفكرية تطالبه بالعلوم التي تهديه فحظه أن يتأمل قوته فيسعى بحسبها فاذا كانت قوته لاكتساب المال واكتسبه من وجه حل لا يسمى حريصاً بل هو محمود على ذلك إذ الفراغ يبطل الهيئات الإنسانية وكل هيئة بل كل عضو ترك استعماله يبطل كالعين إذا غمضت واليد إذا عطلت ولذلك وضعت الرياضة في كل شيء ولما جعل الله للإنسان قوة التحريك لم يجعل له رزقاً إلا يسعى منه لئلا تتمطل فائدة ما جعل له من قوة التحريك وقد أفاد هذا الخبر أن الاعتبار في تناول الدنيا والاستكثار منها والاستقلال والزهد فيها والرغبة ليس بتناول القليل والكثير بل بتناولها من حيث ما يجب ووضعها كما يجب ، قال علي كرم الله وجهه لو أخذ رجل جميع ما في الأرض وأراد به وجه الله سعى زاهداً ولو ترك جميع ما فيها ولم يرد بتركه وجه الله لم يسم زاهداً ولا كان لله في ذلك عابداً فليكن أخذك ما تأخذه وتركك ما تركه لله لا لغيره (طب عن وائلة بن الاسقع)

(الحزم) قال الزنجشري هو ضبط الأمر واتقائه والحذر من فوته وقال الطبيب ضبط الإنسان أموره وأخذه بالتيمة (سوء الظن) بمن يخاف شره يعني لا تثقوا بكل أحد فانه أسلم والحزم والحزامة جودة الرأي في الحذر قالوا وذوى الحجب والنس يراجع جانب الحزم في كل شيء لأن من وقع حول الحجب يوشك أن يقع فيه وعليه معظم أساس قاعدة العارفين في معاملتهم للنفس الأمارة ومعظم مكائد الحروب قال الطبيب ولو لم يكن للحازم سوى قوله تعالى «من خشى الرحمن بالغيب» لكتبني يعني بلغ من حزمه أنه يخاف من هو واسع الرحمة جداً فكيف خشية من وصف بالفهارة (أبو الشيخ في الثواب عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه الديلمي أيضاً (القضاعي) في مسند الشهاب (عن عبد الرحمن بن عائذ) بمثناة تحية ومعجزة قال العامري في شرح صحيح وأقول فيه علي بن الحسن بن بندار قال الذهبي في ذيل الضعفاء اتهم ابن طاهر أي بالوضع وبقيته وقد مر ضعفه والوليد بن كامل قال في الميزان ضعفه أبو حاتم والأزدى وقال البخاري عنده عجائب وساق هذا منها ((تنبيه)) قد نظم بعضهم معنى هذا الحديث فقال

لا تترك الحزم في شيء تحاذره	فان سلمت فمافي الحزم من بأس
العجز ذل ومافي الحزم من ضرر	وأحزم الحزم سوء الظن بالناس
وقال بعضهم :	ولقد بلوت الناس في أحوالهم
	وحككت لبريز القلوب بميلق
	فرايت غشا في البواطن كامنا
	وظواهرأ تبدو بحسن تملق
	فقبضت كفي من تمنى خيرهم
	ودعوت ربي بعدها لانتق
وقال بعضهم :	ولقد بلوت الناس أطلب منهم
	أخا ثقة عند اشتداد الشدائد
	ولم أر فيما ساءني غير شامت
	فأدبني هذا الزمان وأهله
وللبعضهم :	وقد كان حسن الظن بعض مذاهبي
وقال الخرائطي :	أحذر صديقك لا عدوك إنما
	جمهور سرك عند كل صديق
	وقيل لمعاوية ما بلغ من عقلك قال ما وثقت بأحد قط

(الحسب المال والكرم التقوى) أي الشيء الذي يكون فيه الإنسان عظيم القدر عند الناس هو المال والذي يكون به عظيماً عند



٣٨١٧ - الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ ،  
وَالصَّلَاةُ نُورٌ الْمُؤْمِنِ ، وَالصَّيَامُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ - (هـ) عن أنس (ح)

٣٨١٨ - الْحَسَدُ فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَقَامَ بِهِ وَأَحْلَ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ

الله هو التقوى والتفاخر بالآباء ليس واحداً منهما فلا فائدة له أو المراد أن الغنى يعظم مالا يعظم الحسب فكأنه لا حسب إلا المال وأن الكريم هو المتقى لا من يجرد بماله ويخاطر بنفسه ليعد جواداً شجاعاً وقيل أصل الكرم كثرة الخير فلما كان المتقى كثير الخير كثير العوائد والفوائد في الدنيا وله الدرجات العلى في العقبى كان أعم الناس كرمًا فكأنه لا كرم إلا التقوى إن أكرمكم عند الله أتقاكم وقال الزمخشري الحسب ما يعد مأثره ومآثر آبائه فالمراد أن الفقير ذا الحسب لا يوقر ولا يحتفل به ومن لا حسب له إذا أترى جل في العيون اه . وقال العامري في شرح الشهاب أشار بالخبر إلى أن الحسب الذي يفتخر به أبناء الدنيا اليوم المال فقصد ذنهم بذلك حيث أعرضوا عن الأحساب الخفية ومكارم الاخلاق الدينية ألا ترى أنه أعقبه بقوله والكرم التقوى والتقوى تشمل المكارم الدينية والشيم المرضية التي فيها شرف الدارين (تنبیه) قال الراغب المال إذا اعتبر بكونه أحد أسباب الحياة الدنيوية فهو عظيم الخطر وإذا اعتبر سائر المقتنيات فهو صغير الخطر إذ هو أحسن المقتنيات فالمال من الخيرات المتوسطة لأنه كما يكون سبباً للخير قد يكون سبباً للشر لكن لما كان غالباً يوجب كرامة أصحابه وتعظيم أربابه حتى صدق القائل  
الناس أعداء لكل مدقع \* صفر الدين وإخوة للسكر

وحق قيل رأيت ذا المال مهيباً واستصوب قول طلحة في دعائه اللهم ارزقني مجاً ومالاً ولا يصلح المجد إلا بالمال ولا المال إلا بالمجد ونظمه المتنبي فقال :

فلا مجد في الدنيا لمن قلّ ماله \* ولا مال في الدنيا لمن قلّ تجده

(حم ت) في التفسير (هـ) في الزهد (ك) في النكاح (عن سمرة) بن جندب وقال الترمذي صحيح اه . وقال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبي لكن قيل إنه من حديث الحسن بن سمرة وقد تكلموا في سماعه منه

(الحسد) أى المذموم وهو تسخط قضاء الله والاعتراض عليه (يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب) لأنه اعتراض على الله فيما لا عذر للعبد فيه لأنه لا يضره نعمة الله على عبده والله لا يبعث ولا يضع الشيء بغير محله فكأنه نسب ربه للجهل والسفه ومن لم يرض بقضائه فيطلب رباً سواه والحاسد معاقب في الدنيا بالغيظ الدائم والآخرة بإحباط الحسنات ومن ثم كان من الكبائر قال القاضى تمسك به من يرى إحباط الطاعات بالمعاصى كالمعتزلة وأجيب بأن المعنى أن الحسد يذهب حسناته ويثقلها عليه بأن يحمله على أن يفعل بالمحسود من إتلاف مال وهتك عرض وقصد نفس ما يقتضى صرف تلك الحسنات بأسرها في عرضه وقال الطيبي الأكل هنا استعارة لعدم القبول وأن حسناته مردودة عليه وليست بثابتة في ديوان عمله الصالح حتى تحبط واستثنى الحسد في نعمتي كافر وفاجر يستعين بها على فتنه أو فساد (والصدقة تطفيء الخطيئة كما يطفىء الماء النار والصلاة نور المؤمن) أى ثوابها يكون نوراً للصلى في ظلمة القبر أو على الصراط أو فيهما (والصيام جنة من النار) بضم الجيم أى وقاية من نار جهنم فلا يدخل صاحبه النار إلا تحلة القسم ولعل المراد الإيمان الكامل (هـ عن أنس) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وقال البخارى لا يصح لكنه في تاريخ بغداد بسند حسن اه .

(الحسد في اثنتين) يعنى الحسد الذى لا يضر صاحبه ليس إلا في خصلتين أو طريقتين أى في شأنهما أحدهما (رجل آتاه الله القرآن) أى حفظه وفهمه (فقام به) أى بتلاوته في الصلاة والعمل بما فيه (وأحل حلاله وحرم حرامه) بأن فعل الحلال وتجنب الحرام (ورجل آتاه الله مالا) أى حلالاً كما يفيد السياق (فوصل به أقرباءه ورحمه) عطف



اللَّهُ مَا لَا فَوْصَلَ بِهِ أَقْرَبَاءُهُ وَرَحِمُهُ وَعَمَلُ بَطَاطَةِ اللَّهِ تَمْنَى أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ - ابن عساکر عن ابن عمرو - (ح)  
 ٣٨١٩ - الحسد يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل - (فر) عن معاوية بن حيدة (مح)

٣٨٢٠ - الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة - (حم ت) عن أبي سعيد (طب) عن عمرو بن علي وعن

خاص علي عام (وعمل بطاعة الله) كأن تصدق منه وأطعم الجائع وكسى العارى وأعان الغازي وغير ذلك من وجوه القرب (تمنى أن يكون مثله) من غير تمنى زوال نعمة ذلك عنه فالحسد حقيقى ومجازى فالحقيقى تمنى زوال نعمة الغير والمجازى تمنى مثلها ويسمى غبطة وهو مباح فى دنيوى مندوب فى آخرى وخص هذين لشدة اعتنائهما بهما كأنه قال لا غبطة أكمل ولا أفضل منها فيهما قال العلائى وبيتهما نوع تلازم لأن المرء مجبول على حب المال وحبه للرياسة والجاه بالعلم أشد فالنفس تدعوه لكثرة المال وعدم إنفاقه خرف الفهم وللتصنع بالعلم المأخوذ من القرآن ليتقدم على غيره فإذا وفق لقهر نفسه ببذل المال فى القرب والقيام بحق العلم فخير بأن يغبط ويتمنى مثل حاله (ابن عساکر) فى التاريخ (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه روح ابن صلاح ضعفه ابن عدى وقواه غيره وخرجه الجماعة كلهم بتفاوت قليل ولفظهم لاحسد إلا فى اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار ورجل آتاه الله مالا فهو يتفق منه آناء الليل والنهار

(الحسد) أى المذموم وهو تمنى زوال نعمة الغير (يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل) قال الغزالى : الحسد هو المفسد للطاعات الباعث على الخطيئات وهو الداء المضال الذى ابتلي به كثير من العلماء فضلا عن العامة حتى أهلكتهم وأوردهم النار وحسبك أن الله أمر بالاستعاذة من شر الحاسد فقال «ومن شر حاسد إذا حسد» كما أمر بالاستعاذة من شر الشيطان فانظر كم له من شر وفتنه حتى أنزله منزلة الشيطان والساحر وينشأ عن الحسد إفساد الطاعات وفعل المعاصى والشور والتعب والهم بلا فائدة وعنى القلب حتى لا يكاد يفهم حكما من أحكام الله والحرمان والخذلان فلا يكاد يظفر بمراد نفس دائم وعقل هائم وغم لازم اه وزعم بعضهم أنه لا حيلة للحسود فى إزالة حسد الحاسد فان سعى فيه ضاع سعيه كقال

كل العداوة قد ترجى إزالتها إلا عداوة من عادك فى الحسد

ويكفى فى قبح الحسد كما فى الاحياء أنه أول ذنب عصى الله به لأن إبليس لم يحمله على ترك السجود إلا الحسد كما أن قابيل لم يحمله على قتل هابيل إلا الحسد وقد عم وقوره وطم قال فى المنهاج ولا حيلة فى دفعه حتى أعرف بعض الناس بذل جهده فى استجلاب دواعى التآلف وأسباب كفى التسكر مع شخص من أقرانه فلم يجد ولم يقد (تنبيه) قالوا كلما عظمت النعمة على العبد كثرت حساده وعظمت الشناعة فيه وأقول كما قال شيخنا الشعراوى من أعظم نعم الله على أن حكى بين الحسدة كهلوان يشى على الجبل بقباق وجميع الأعداء والجساد والمتعصبين من أهل مصر واقفون تحتى ينتظرون لى زلقة لا نزل إلى الأرض متقطعا فما تغيب الشمس على أو تطلع كل يوم وأنالم أفع فى شىء يشمتون بى فيه وما فى عبنى قطرة وهو من نتائج الحقد والحقد من نتائج الغضب فهو فرع الغضب والغضب أصل أصله وله أسباب وعلامات وعلاج وهو من أمراض القلب فمن لم يرزق قلبا سليما منه فعلية بمعاجته لزول ولعلاجه أدوية مبنية فى كتب القوم كالاحياء والمنهاج (فر عن معاوية بن حيدة) وفيه فحس بن تميم قال الذهبى فى الضعفاء مجهول وقال العقيل لا يتابع على حديثه عن بهز بن حكيم وفيه لين .

(الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة) قال ابن الحاجب الإضافة للتوضيح باعتبار بيان العام بالخاص فليس ذكر الشباب وقع ضائعا وفى فتاوى بعضهم أراد أنهما سيدا كل من مات شابا ودخل الجنة فإنهما ماتا وهما شيخان ولا يقال وقع الخطاب حين كان شابين لأن النبى صلى الله عليه وسلم توفى وهما دون ثمان سنين فلا يسميان شابين



- جابر وعن أبي هريرة (طس) عن أسامة بن زيد، وعن البراء (عد) عن ابن مسعود - (صح)
- ٣٨٢١ - الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، وأبوهما خير منهما - (ه ك) عن ابن عمر (طب) عن قرّة، وعن مالك بن الحويرث (ك) عن ابن مسعود - (صح)
- ٣٨٢٢ - الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة إلا ابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا، وفاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران - (حم ع حب ط ك) عن أبي سعيد
- ٢٨٢٣ - الحسن مني، والحسين من علي - (حم) وابن عساكر عن المقدم بن معديكرب - (ض)
- ٣٨٣٤ - الحسن والحسين شفا العرش، وليسا بمعلقين - (طس) عن عقبة بن عامر
- ٣٨٢٥ - الحق أصل في الجنة، والباطل أصل في النار - (تخ) عن عمر - (ض)
- ٣٨٢٦ - الحق بعدى مع عمر حيث كان - الحكيم عن الفضل بن العباس - (ح)

ومر لذلك مزيد (حم ت) في المناقب (عن أبي سعيد) الخدرى (طب عن عمرو عن علي) وما ذكر أنه عن عمرو عن علي هو ما في خط المصنف فما في بعض النسخ عن ابن علي لا يصح (وعن جابر) بن عبد الله (وعن أبي هريرة طس عن أسامة بن زيد وعن البراء) بن عازب (عد عن ابن مسعود) قال الترمذى حسن صحيح قال المصنف وهذا متواترا .

( الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما) على أمير المؤمنين (خير منهما) أى أفضل كما يصرح به لفظ رواية الطبرانى أفضل منهما وكان أبو بكر وعمر يعظمانهما غاية التعظيم وكان عمر يحبهما ويقدمهما على أولاده في العطاء (ه ك) في فضائل أهل البيت من حديث علي بن عبد الرحمن عن أبي ذئب عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبي ومعلي متروك (طب عن قرّة) بضم القاف بن إياس بكسر الهمزة وفتح الحاء بالهملة ابن هلال المزنى قال الهيثمى وفيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وبقية رجاله رجال الصحيح (وعن مالك بن الحويرث) مصغر الحارث الليثى له وفادة وصحة ورواية قال الهيثمى وفيه عمران بن أبان ومالك بن الحسن ضعيفان وقد وثقا (ك) في فضائل أهل البيت (عن أبي سعيد) قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبي بأن فيه الحكم بن عبد الرحمن فيه لين .

( الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة إلا ابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا، وفاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران - حم ع حب ط ك عن أبي سعيد) .

( الحسن مني والحسين من علي) قال الديلمى معناه الحسن يشبهني والحسين يشبه عليا اه وكان الغالب على الحسن الحلم والإناة وعلي الحسن الجراءة وشدة البأس كعلي فالشبه معنوى وقيل صورى (حم وابن عساكر) في التاريخ (عن المقدم) بكسر الميم (بن معديكرب) بن عمرو بن يزيد الكندى نزيل حمص قال الحافظ العراقى وسنده جيد وقال غيره فيه بقية صدوق لكن له منا كبر وغرائب وعجائب .

( الحسن والحسين شفا العرش) بشين معجمة ونون (وليسا بمعلقين) قال الديلمى يعنى بمنزلة الشنفتين من الوجه والشنف القرط المعلق في الوجه أى الأذن والمراد أحدهما عن يمين العرش والآخر عن يساره وما ذكر من أن الرواية شفا بشين معجمة هو ما في نسخ وهو الموجود في مسند الفردوس وغيره لكن اطلعت على نسخة المصنف بخطه فرأيت كتهها بالسين المهملة (طس عن عقبة بن عامر) قال الهيثمى فيه حميد بن علي وهو ضعيف

( الحق أصل في الجنة والباطل أصل في النار) وكل أصل منهما يتبعه فروعه من الناس (تخ عن عمر) بن الخطاب (الحق بعدى مع عمر) أى القول الصادق الثابت الذى لا يعتريه الباطل يكون مع عمر (حيث كان) وفي رواية يدور



٣٨٢٧ - الْحِكْمَةُ تَزِيدُ الشَّرِيفَ شَرَفًا، وَتَرْفَعُ الْعَبْدَ الْمَمْلُوكَ حَتَّى يُجْلِسَهُ مَجَالِسَ الْمُلُوكِ - (عد حل) عن أنس - (ض)

٣٨٢٨ - الْحِكْمَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ: تِسْعَةٌ مِنْهَا فِي الْعُزْلَةِ، وَوَاحِدٌ فِي الصَّمْتِ - (عد) وابن لال عن أبي هريرة - (ح)

٣٨٢٩ - الْحَلْفُ حَنْثٌ أَوْ نَدَمٌ - (تخ ك) عن ابن عمر - (صح)

معه حيثما دار وهذه منقبة عظيمة لعمر (الحكيم) الترمذى (عن الفضل بن عباس) ابن عم المصطفى صلى الله عليه وسلم وردفه بعرقه مات بطاعون عمواس ثم إن فيه القاسم بن يزيد قال في الميزان عن العقيلي حديث منكر ثم ساق له بما أنكر عليه

(الحكمة) التي هي كما قال القاضى اليعضاوى استعمال النفس الإنسانية باقتباس النظريات وكسب الملكة التامة للأفعال الفاضلة بقدر الطاقة البشرية قيل وفيه قصور لعدم شموله لحكمة الله فالأولى أن يقال العلم بالأشياء على ما هي والعمل كما ينبغي وقال ابن دريد كل كلمة وعظمتك أوزجرتك أودعتك إلى مكرمة أو نهتك عن قبيح فهي حكمة (تزيد الشريفة شرفاً) أى رفعة وعلو قدر «ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً» فعلى المرء ولو شريفاً أن يحرص على الفائدة حتى من دونه بمراحل قال على كرم الله وجهه خذ الحكمة أنى تأتتك فإن الكلمة منها تكون فى صدر المناق فتتلاجج حتى تسكن إلى صاحبها قال الزمخشري أى تتحرك وتقلق فى صدره حتى يسمعها المؤمن فيأخذها وحيث تأنس أنس الشكل إلى الشكل فالحكمة ضالة المؤمن يلتقطها حيث وجدها (وترفع العبد المملوك حتى تجلسه مجالس الملوك) قال الغزالي نبه بهذا على غمرتها فى الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى قال ابن أبى الجعد اشترانى مولاي بثلاثمائة درهم فأعتقنى فقلت بأى حرفة أحترف فاحترفت بالعلم فاستمت لى سنة حتى أتانى أمير المدينة زائراً فلم أذن له انتهى؛ وشاهده فى القرآن فإن الهدهد مع حقارته أجاب سائماً مع دلو رتبته بصوله العلم بقوله «أحطت بآلم تحط به» غير مكترث بهديده (تنبيه) قال بعضهم الحكمة حياة النفوس وزراعة الخير فى القلوب ومثيرة الحظ وحاضرة الغبطة وجامعة السرور ولا يخبو نورها ولا يكبو زنادها، الحكمة حلية العقل وهيزان العدل ولسان الإيمان وعين البيان وروضة الآداب وهزيل الهموم عن النفوس وأمن الخائفين وأنس المستوحشين ومتجر الراغبين وحظ الدنيا والآخرة وسلامة العاجل والآجل (عد حل) من حديث عمرو بن حمزة عن صالح عن الحسن (عن أنس) ثم قال أخرجه أبو نعيم غريب تفرد به عمرو بن حمزة عن صالح انتهى وقال العراقى سنده ضعيف وقال العسكري ليس هذا من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم بل من كلام الحسن وأنس

(الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها فى العزلة وواحدة فى الصمت) أخذ منه أنه ينبغي للطالب تجنب العشرة سيما لغير الجنس خصوصاً لمن كثر لعبه وقلت فكرته فإنه من أعظم القواطع والطابع سرافة وآفة العشرة ضياع العمر بلا فائدة أو ذهاب المال والعرض وكذا الدين إن كانت لغير أهله قال الفضيل إذا رأيت أسداً فلا يهولنك وإذا رأيت آدمياً ففر وقال تباعد عن القراء فإن أحبوك مدحوك بما ليس فيك وإن غضبوا شهدوا عليك بما ليس فيك وقبل منهم (تنبيه) قال النووي فى الحكمة أقوال كثيرة مضطربة اقتصر كل من قابلها على بعض صفاتها وقد صفا لنا منها أنها عبارة عن العلم المتصف بالأحكام المشتمل على المعرفة بالله المصحوب بنفاذ البصيرة وتهذيب النفس والأخلاق وتحقيق الحق والعمل به والصد عن اتباع الهوى والباطل والحكيم من له ذلك (عد وابن لال) فى التاريخ (عن أبي هريرة) قال الذهبى فى الزهد إسناداه واه

(الحلف حنث أو ندم) لأنه إما أن يحنث فيأثم الكذب البين أو يندم على منعه نفسه مما كان له فعله وقوله لافعلت



٣٨٣٠ - الحَلْفُ مَنْقَعٌ لِلسَّلْعَةِ ، مَحَقَّةٌ لِلْبَرَكَةِ - (قدن) عن أبي هريرة - (صح)

٣٨٣١ - الحَلِيمُ سَيِّدٌ فِي الدُّنْيَا وَسَيِّدٌ فِي الْآخِرَةِ (خط) عن أنس

٣٨٣٢ - «أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» هِيَ السَّبْعُ الْمُثَانِي الَّذِي أُوتِيَتْهُ وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ - (خ د) عن أبي سعيد ابن المعلى - (صح)

ولأفعان نوع تال على الله فربما أكذبه بجنث أو عذب قلبه بئدم فحق المسلم أن يتحاشى من الحلف فإن اضطرك سبيل التعريض وإن بدر منه سهو يتبعه بالاستثناء وقيل العاقل إذا تكلم أتبع كلامه ندما واللاحق إذا تكلم أتبع كلامه حلفاً وعلامة الكاذب جوده يمينه بغير مستحلف كما قال بعضهم

وفي اليمين على ما أنت واعدته مادل أنك في الميعاد متهم

(نخ ك) في الايمان (عن ابن عمر) بن الخطاب رواه البيهقي قال في المهذب وفيه ضعف .

(الحلف) أى اليمين الكاذبة على البيع وفي رواية مسلم اليمين قال الزركشى وهو أوضح وفي رواية أحمد اليمين الكاذبة وهى أصرح (منقعة) مفعلة من نفق البيع راج ضد كسد أى مزبدة (للسلعة) بكسر السين البضاعة أى رواج لها (محقة) مفعلة من الحق أى مذهبة (للبركة) يعنى مظنة لمحقتها أى نقصها أو ذهابها وحكى عياض ضم أوله وكسر الحاء بصيغة اسم الفاعل قال الزركشى لكن الرواية بفتح أولها وسكون ثانيهما مفعلة من الحق وأسند الفعل إلى الحلف إسناداً مجازياً لأنه سبب لرواج السلعة ونفاقها وقوله الحلف مبتدأ خبره منقعة ومحقة خبر بعد خبر ووضح الاخبار بهما مع أنه مذكور وهما مؤثتان بأنها أما بتأويل الحلف باليمين أو أن لها للبالغة للتأنيث واعلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم ذكر هذا الحديث كالتفسير لآية «يمحق الله الربا» لأن الربا الزيادة فيقال كيف يجتمع الحق والزيادة فيمن بالحديث أن اليمين مزبدة فى الثمن لمحقة للبركة منه والبركة أمر زائد على العدد وقوله تعالى «يمحق الله الربا» أى يمحى البركة منه وإن بقى عدده كما كان قال الراغب فحق المسلم أن يتحاشى من الاستعانة باليمين فى الحق وأن يتحقق قدر المقسم به ويعلم أن الأغراض الدنيوية أخس من أن يفزع فيها إلى الحلف بالله فانه إذا قال والله إنه لكذا تقديره إن ذلك حق كما أن وجود الله حق وهذا الكلام يتحاشى منه من فى قلبه حبة خردل من تعظيم الله «ولا تشتروا بآياتى ثمناً قليلاً» (ق) فى البيع (د ن عن أبي هريرة) واللفظ للبخارى ولفظه مسلم محقة للريح

(الحليم) أى الذى يضبط النفس عند هيجان الغضب (سيد فى الدنيا سيد فى الآخرة) الذى وقفت عليه فى أصول صحيحة قديمة من تاريخ الخطيب رشيد بدل سيد وذلك لأنه سبحانه أتى على من هذه صفته فى عدة مواضع من التنزيل وقد ارتقى النبي صلى الله عليه وسلم فى هذا المقام الغاية التى لا ترتقى لكن إنما يكون الحلم محموداً إذا لم يجر إلى محذور شرعى أو عقلى، روى البغوى فى معجمه وابن عبد البر فى استيعابه والزار فى مسنده أن النابغة الجعدي أنشد بحضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم قصيدته المشهورة حتى وصل إلى قوله :

ولا خير فى حلم إذا لم يكن له بؤادر تحمى صفوه أن يكدر

فقال أحسنت يا أبا ليلى لا يفضض الله فاك (خط) فى ترجمة محمد بن سعيد البزورى (عن أنس) وفيه قيصرة ابن حريث قال البخارى فى حديثه نظر والربيع بن صديح أورده الذهبى فى الضعفاء ويزيد الرقاشى تركوه ومن ثم قال ابن الجوزى حديث لا يصح

(الحمد لله رب العالمين) أى السورة المفتحة بالتحميد ولذلك سميت الفاتحة ذكره السيد (هى السبع المثاني) سميت به لأنها ثنتى فى كل ركعة أى تعاد أو لأنها ثنتى بها على الله أو غير ذلك (الذى أوتيته والقرآن العظيم) زيادة



- ٣٨٣٣ - الحمد لله رب العالمين ، أم القرآن ، وأم الكتاب ، والسبع المثاني - (دت) عن أبي هريرة - (ح)
- ٣٨٣٤ - الحمد لله ، دفن البنات من المكرمات - (طب) عن ابن عباس (ض)
- ٣٨٣٥ - الحمد رأس الشكر ، ما شكر الله عبد لا يحمد - (عب هب) عن ابن عمرو (ح)
- ٣٨٣٦ - الحمد على النعمة أمان لزوالها - (فر) عن عمر (ح)

على الفاتحة (خ د عن أبي سعيد بن المعلى) بضم الميم وفتح المهملة وشد اللام المفتوحة واسمه رافع وقيل الحرث قال ابن عبد البر الأصح الحارث بن نفيع بن المعلى الانصارى الزرقى .

(الحمد لله رب العالمين) أى سورتها هى (أم القرآن) لتضمنها جميع علوه كما سميت مكة أم القرى (وأم الكتاب) فيه رد على من كره تسميتها بذلك كالحسن (والسبع المثاني) قال الزحشرى المثاني هى السبع كما قيل السبع هى المثاني سميت مثاني لأنها ثنى أى تكررت فى قومات الصلاة اهـ (دت عن أبي هريرة)

(الحمد لله ، دفن) فى رواية موت (البنات من المكرمات) لآبائهن وعلي وفقه قيل خير البنات من بات فى القبر قبل أن يصبح فى المهد وأنشدوا :

القبر أخفى ستره للبنات ودفنها يروى من المكرمات

أما ترى الله تعالى اسمه قد وضع النعش بجانب البنات

وقيل موت الحرة خير من المعرة (طب عن ابن عباس) قال لما عزي النبي صلى الله عليه وسلم بابنته رقية ذكره قال الهيثمى وفيه عثمان بن عطاء الخراسانى وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وتبعه المؤلف فى مختصره ساكتا عليه قال ابن الجوزى وسمعت شيخنا الامام طى الحافظ يحالف بالله ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا شيئا قط وقال الخليلى فى الارشاد رواه بعض الكذابين من حديث جابر وإنما يروى عن عطاء الخراسانى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وعطاء متروك

(الحمد لله) (رأس الشكر) لأن الحمد باللسان وحده والشكر به وبالقلب والجوارح فهو لإحدى شعبه ورأس الشيء بعضه فهو من هذا القبيل بعضه وجعل رأسه لأن ذكر النعمة باللسان واشتاء على ولها اسمع لها وادل على مكانها لحفاء الاعتماد وما فى عمل الجوارح من الاحتمال يخاف عمل اللسان وهو النطق الذى يفصح عن الكل كذا فى الكشف وفى الفائق الشكر مقابلة النعمة فولا وعملانية وذلك أن يثنى على المنعم بلسانه ويدب نفسه فى طاعته ويعتقد أنه ولى نعمته وأما الحمد فالوصف بالجميل على المحمود وهو شعبة واحدة من شعب الشكر وكأنه رأسه لأن فيه إظهار النعمة والثناء عليها (ما شكر الله عبد لا يحمد) لأن الإنسان إذا لم يثن على المنعم بما يدل على تعظيمه لم يظهر منه شكر وإن اعتقد وعمل فلم يعد شاكر الكون حقيقة الشكر لإظهار النعمة كما أن كفرانها لإخفاؤها والاعتقاد خفى وعمل الجوارح محتمل بخلاف النطق ذكره السيد (عب هب عن ابن عمرو) بن العاص قال المصنف فى شرح التقرىب رواه الخطابى فى غريبه والديلمى فى الفردوس بسند رجاله ثقات لكثرة منقطع وفى حاشية القاصى منقطع بين قتادة وابن عمرو (الحمد لله) (على النعمة أمان لزوالها) ومن لم يحمد عليها فقد عرضها للزوال ولما فرت فعدت وقال بعض العارفين ما زال شيء عن قوم أشد من نعمة لا يستطيعون ردها وإنما ثبتت النعمة بشكر المنعم عليه للمنعم وفى الحكم: من لم يشكر النعمة فقد تعرض لزلزالها ومن شكرها فقد بقاها وقال الغزالى والشكر قيد النعم به تدوم وتبقى وتركه تزول وتحول قال الله تعالى «إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم» وقال «فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف» وقال «ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم» وقال «لئن شكرتم لازيدنكم» فالسيد الحكيم إذا رأى العبد قام بحق نعمته بمن عليه بأخرى



- ٣٨٣٧ - الحمرة من زينة الشيطان - (عب) عن الحسن مرسل (ح)
- ٣٨٣٨ - الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء (حم خ) عن ابن عباس (حم ق ن ه) عن ابن عمر (ق ت ه) عن عائشة (حم ق ت ن ه) عن رافع بن خديج (ق ت ه) عن أسماء بنت أبي بكر - (صح)
- ٣٨٣٩ - الحمى كير من جهنم فما أصاب المؤمن منها كان حظاً من النار (حم) عن أبي أمامة - (ح)

ويراه أهلا لها وإلا فيقطع عنه ذلك قال إمام الحرمين وشدائد الدنيا مما يلزم العبد الشكر عليها لأن تلك الشدائد نعم بالحقيقة لأنها تعرضه لمنافع عظيمة ومثوبات جزيلة (فر عن عمر) بن الخطاب (الحمرة من زينة الشيطان) يعنى أنه يخيل بها ويدعو لها ويحبها لا أنه يلبسها ولا أنه يتزين بها ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المعصر للرجال وأعلم أنها زينة الشيطان والتختم بالحديد وأعلم أنه حلية أهل النار أى أنه لهم مكان الحلية سلاسل وأغلال وإلا فأهل النار لا حلى لهم ذكره ابن قتبية ولذلك تعلق بهذا من ذهب إلى تحريم لبس الأحمر والسلف فيه سبعة أقوال الأول الجواز مطلقاً الثاني المنع مطلقاً الثالث يحرم المشبع بالحمرة ويحل ماصبغه خفيف الرابع يكره لبس الأحمر لقصد الزينة والشهرة ويجوز في البيوت الخامس يجوز لبس ماصبغ غزله ثم نسج دون ماصبغ بعد نسجه السادس يحرم ماصبغ بالعصر دون غيره السابع يحرم ماصبغ كله لا مافيه لون غير أحمر (عب عن الحسن مرسل) هو البصرى وخرجه عنه أيضاً ابن أبي شبة قال فى الفتح ووصله ابن السككن .

(الحمى من فيج) وفى رواية من فرح وفى أخرى من فور (جهنم) أى من شدة حرها يعنى من شدة حر الطبيعة وهو يشبه نار جهنم فى كونها معذبة ومذبة الجسد والمراد أنها أنموذج ودقيقة اشتقت من جهنم يستدل بها العباد عليها ويعتبروا بها كما أظهور الفرع واللذة ليدل على نعيم الجنة (فابردوها) بصيغة الجمع مع وصل الهمزة على الأصح فى الرواية وروى قطعها مفتوحة مع كسر الراء حكاه عياض لكن قال الجوهرى هى لغة رديئة وقال أبو البقاء الصواب وصل الهمزة وضم الراء والماضى برد وهو متعد يقال برد الماء حرارة جوفى وقال القرطبي صوابه بوصل الألف وأخطأ من زعم قطعها (بالماء) أى أسكنوا حرارتها بالماء البارد بأن تغسلوا أطراف المحموم منه وتسقوه إياه ليقع به التبرد لأن الماء البارد رطب ينساغ بسهولة فيصل بطافته إلى أما كن العلة فيدفع حرارتها من غير حاجة إلى معاونة الطبيعة فلا تشتغل بذلك عن مقاومة العلة كما بينه بعض الأطباء والمنكر عندهم إنما هو استجسامه بالماء البارد ولادلالة فى الحديث عليه وبذلك يعرف أنه لا حاجة إلى ما تكلفه البعض من جعل اللام فى الحمى للجنس وإعادة ضمير ابردوها على الحمى المغبة المتدرجة تحت الجنس وهذا التقرير عرف أن تشكيك بعض الضالين هنا بأن غسل المحموم مهلك وأن بعضهم فعله فهلك أو كاد لجمعه المسام وخفقه البخار وعكسه الحرارة لداخل البدن جهل نشأ عن عدم فهم كلام النبوة (حم خ) عن ابن عباس حم ق ن ه عن ابن عمر بن الخطاب ق ت ه عن عائشة حم ق ت ن ه عن رافع بن خديج ق ت ه عن أسماء بنت أبي بكر الصديق .

(الحمى كير من جهنم) أى حقيقة أرسلت منها إلى الدنيا نذيراً للجاحدين وبشيراً للمقربين أنها كفارة لذنوبهم أو حرها شديده بحر كير جهنم (فما أصاب المؤمن منها كان حظاً من النار) أى نصيبه من الحتم المقضى فى قوله سبحانه « وإن منكم إلا واردة » أو نصيبه مما اقترف من الذنوب قال الطيبي وهو الظاهر أى الأول خلاف الظاهر لما يحى عن ابن القيم قال المصنف أنزل الله فى الحمى أول الزمان ليدل بها الأسودم جعلها فى الأرض لتصلح من بدن الإنسان ما فسد (حم) وكذا الطبرانى والبيهقى فى الشعب (عن أبي أمامة) قال المنذرى إسناد أحمد لا بأس به وقال الهيثمى فيه أبو الحسين الفيلسطينى ولم أر له راوياً غير محمد بن مطاف .



- ٣٨٤٠ - الحمى كير من جهنم فنحوها عنكم بالماء البارد (ه) عن أبي هريرة  
 ٣٨٤١ - الحمى كير من جهنم وهي نصيب المؤمن من النار - (طب) عن أبي ریحانة (ح)  
 ٣٨٤٢ - الحمى حظ أمي من جهنم - (طس) عن أنس (ح)  
 ٣٨٤٣ - الحمى تحت الخطايا كما تحت الشجرة ورقها - ابن قانع عن أسد بن كرز (ح)  
 ٣٨٤٤ - الحمى رائد الموت وسجن الله في الأرض - ابن السني ، وأبو نعيم في الطب عن أنس - (ح)

( الحمى كير من ) كير ( جهنم ) قال بعضهم فيه أن جهنم خلقت ورد لمن قال ستخلق ( فنحوها عنكم بالماء البارد ) بأن تصبوا قليلا منه في طوق المحموم أو بال تفسلوا أطرافه وكيفما كان فيراعى ما يليق بالحال نوعا وزمنا وسببا وشخصا وكيفية والطبيب ينزل الأدوية الكلية على الأمراض الجزئية قال المصنف قد تواتر الأمر بإيرادها بالماء وأصح كفياته أن يرش بين الصدر والجنب (تمة) خرج الترمذى من حديث ثوبان مرفوعا إذا أصاب أحدكم الحمى وهي قطعة من النار فليطفئها عنه بالماء ، يستنقع في نهر جار وبستقبل جريته وليقل بسم الله اشف عبدك وصدق رسولك بعد صلاة الصبح قبل الشمس ولينغمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة أيام فإن لم يبرأ نخمس ولا فسيع وإلا فتسع فإنها لا تكاد تجاوز أسعا بإذن الله تعالى قال الترمذى غريب قال الزين العراقى عملت بهذا الحديث فأنغمست في بحر النيل فبرئت منها قال ولده ولم يحم بعدها ولا في مرض موته ( ه عن أبي هريرة )

( الحمى كير من جهنم وهي نصيب المؤمن من النار ) أى نار جهنم فإذا ذاق لهيها في الدنيا لا يذوق لهب جهنم في الأخرى قال الزين العراقى إنما جعلت حظه من النار لمسا فيها من الحرو والبرد المغير للجسم وهذه صفة جهنم فهي تكفر الذنوب وتمنعه دخول النار قال المصنف هي ظهور من الذنوب وتذكير للؤمن بنار جهنم كي يتوب لها منافع بدنية ومآثر سنية فإنها تنقى البدن وتنقى عنه العفن رب سقم أزل ومرض عولج منه زمانا وهو يمتلئ فلما طرأت عليه أبرأته فإذا هو منجلي وربما صحت الأجساد بالعلل وذكروا أنها تفتح كثيرا من السدد وتنضح من الإخلاط والمواد المفسدة وتنفع من الفالج واللوقة والتشنج الامتلاقي والرمد ( طب عن أبي ریحانة ) شعون قال الهيثمى كالمنذرى فيه شهر بن حوشب وفيه كلام معروف قال ابن طاهر إسناده فيه جماعة ضعفاء .

( الحمى حظ أمي ) أى أمة الاجابة ( من جهنم ) قال ابن القيم ليس المراد أنها هي نفس الورود المذكور في القرآن لأن سياقه يأبى حمله على الحمى قطعا بل إنه تعالى وعد عباده كلهم بورودهم النار فالحمى للؤمن تكفر خطاياها فيسهل عليه الورود فينجو منها سريعا ( طس عن أنس ) قال الهيثمى فيه عيسى بن ميمون ضعفه جمع وقال ابن الفلاس صدوق كثير الخطأ والوهم متروك الحديث

( الحمى تحت الخطايا ) أى تفتتها ( كما تحت الشجرة ورقها ) شبه حال الحمى وإصابتها للجسد ثم محو السيئات عنه سريعا بحالة الشجرة وهبوب الرياح الخريفية وتناثر الأوراق منها سريعا وتجردها عنها سريعا فهو تشبيه تشبيل لا نزاع الأمور المتوهمة في المشبه به فوجه التشبيه أن الإزالة السكلية على سبيل السرعة لا الكمال والنقصان لأن إزالة الذنوب عن سبب الإنسان كإزالة الأوراق عن الشجر سبب نقصه ( ابن قانع ) في المعجم ( عن أسد ) بلفظ الحيوان المفترس هو ابن كرز بن عامر بن عبيد الله القشيري جد خالد أمير العراق قال الذهبي له صحبة

( الحمى رائد الموت ) أى رسوله الذى يتقدمه كما يتقدم الرائد قومه فهي مشعرة بقدمه فيستعد صاحبها له بالمبادرة إلى التوبة والخروج من المظالم والاستغفار والصبر واعداد الزهد وهذا المعنى لا ينافيه عدم استلزام كل حمى للموت لأن الأمراض كلها من حيث هي مقدمات للموت ومنذرات به وإن أفضت إلى سلامة جعلها الله تذكرة لابن آدم



٣٨٤٥ - الْحَمِي رَأَيْدُ الْمَوْتِ، وَهِيَ سِجْنُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ لِلْمُؤْمِنِ يَحْبِسُ بِهَا عَبْدُهُ إِذَا شَاءَ، فَقَتَرُوهَا بِالْمَاءِ -  
هناد في الزهد، وابن أبي الدنيا في المرض والكفارات (هب) عن الحسن مرسلًا - (ض)

٣٨٤٦ - الْحَمِي حُظُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنَ النَّارِ - البزار عن عائشة (ح)

٣٨٤٧ - الْحَمِي حُظُّ الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن أبي الدنيا عن عثمان (ح)

٣٨٤٨ - الْحَمِي حُظُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنَ النَّارِ، وَحَمِي لَيْلَةٍ تُكْفَرُ خَطَايَا سَنَةِ مُجْرِمَةٍ - القضاعي عن ابن مسعود

يتذكر بها الموت وقد خرج أبو نعيم عن مجاهد مامن مرض يمرضه العبد إلا رسول ملك الموت عنده حتى إذا كان آخر مرض يمرضه أتاه ملك الموت فقال أذاك رسول بعد رسول فلم تعبا به وقد أذاك رسول يقطع أرك من الدنيا فوضح أن الأمراض كلها رسل للموت بمعنى أنها مقدمات ومنذرات به إلى أن يجيء في وقته المقدر فليس شيء من الأمراض موجبا للموت بذاته (ويجوز أن الله في الأرض) هذا قد تولى النبي شرحه في الحديث بعده ولا عطر بعد عروس وهذا الحديث قد صار من الأمثال وكان الحسن البصري يدخله في قصصه ويقول قال صلى الله عليه وسلم الدنيا بين المؤمن وجنة الكافر فالؤمن يتزود والكافر يتمتع والله إن أصبح مؤمنا فيها إلا حزيننا وكيف لا يحزن من جاءه عن الله عز وجل أنه وارد جهنم ولم يأت أنه صادر عنها (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن أنس) وكذا رواه الديلمي والقضاعي في الشهاب ورواه العسكري وزاد بيان السبب فقال لما افتتح المصطفى صلى الله عليه وسلم خيبر وكانت مخضرة من الفواكه فوقع الناس فيها فأخذتهم الحمى فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس الحمى رائد الموت وسجن الله تعالى في الأرض وقطعة من النار

(الحمى رائد الموت وهي سجن الله في الأرض للمؤمن يحبس بها عبده إذا شاء ثم يرسله إذا شاء ففتروها بالماء) قال الزنجشري الرائد رسول القوم الذي يرتاد لهم مساقط العشب والكلأ فشبه به الحمى كأنها مقدمة الموت وطليعة لشدة أمرها تقول العرب الحمى أخت الحمام (هناد في) كتاب (الزهد وابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (المرض والكفارات هب عن الحسن مرسلًا) وهو البصري

(الحمى حظ كل مؤمن من النار) أي أنها تكفر ما يوجب النار ذكره المؤلف أي هي سوط الجزاء الذي أهل الدنيا بأجمعهم مضربون به ومنهل التهجم الذي أجمعهم واردونه من حيث لا يشعرون به أكثرهم انتهى (البزار) في مسنده (عن عائشة) قال المنذري إسناده حسن وقال الميشتي فيه عثمان بن مخلد ولم أجد من ذكره

(الحمى حظ المؤمن من النار يوم القيامة) أي أنها تسهل عليه الورود حتى لا يشعر به أصلا (فائدة) قال المصنف مما ينفع تعليقه للحمى السمك الرعد وعظمة جناح الديك اليمنى والطويل العنق من الجراد وورد أن من كانت له حمى يوم كتب له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وستر عليه الستار (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (عن عثمان) بن عفان ورواه عنه أيضاً العقيلي في الضعفاء باللفظ المزبور ولهذا الحديث طرق متعددة متكررة لا تخفى على من له أدنى ممارسة للحديث ومن العجائب قول ابن العربي في شرح الترمذي قد قال بعض الغافلين إن الحمى حظ المؤمن من النار وهو مستثنى من هذا قال وهذا غفلة عظيمة لا بد لكل أحد من الصراط فتلفح النار قوما وتقف دون آخرين والكل وارد عليها إلى هنا كلامه

(الحمى حظ كل مؤمن من النار) لأن المؤمن لا ينفك عن ذنب فتعجل عقوبته لطفاً به ليلقي ربه طيباً كما قال الذين توفاهم الملائكة طيبين، (وحمل ليلة تكفر خطايا سنة مجرمة) بضم الميم وفتح الجيم وشذوا يقال سنة مجرمة بالجيم أي تامة كذا في مسند الفردوس وذلك لأنها تهد قوة سنة فقد قال بعض الأطباء من حم يوماً لم تعاوده قوته إلى سنة فجعلت مثوبته على قدر رزبه وقيل لأن الإنسان ثلاثمائة وستين مفصلاً وهي تدخل في الكل فيكفر عنه



٣٨٤٩ - الحمى شهادة - (فر) عن أنس (صح)

٣٨٥٠ - الحام حرام على نساء أمي - (ك) عن عائشة (صح)

٣٨٥١ - الحواميم دياج القرآن - أبو الشيخ في الثواب عن أنس (ك) عن ابن مسعود موقوفاً (ح)

٣٨٥٢ - الحواميم روضة من رياض الجنة - ابن مردويه عن سمرة (ح)

٣٨٥٣ - الحواميم سبع وأبواب جهنم سبع، تجي كل حامي منها تقف على باب من هذه الأبواب تقول

تكل مفصل ذنوب يوم وقيل لاسها تؤثر في البدن تأثيراً لا يزول بالملكة إلا إلى سنة وكان أبو هريرة يقول أحب الأوجاع إلى الحمى لاسها تعطى كل مفصل حقه من الأجر بسبب عزم الوجع قال العراقي وقد أفاد هذا الخبر وما أشبهه كالخبر المار في إذا مرض العبد ثلاثة أيام أن المرض صالح لتكفير الذنوب فيكفر الله به ما يشاء منها ويكون كثرة التكفير وقلته باعتبار شدة المرض وخفته (القضاعي) في مسند الشهاب وكذا الديلمي (عن ابن مسعود) وأعله ابن طاهر بالحسن بن صالح وقال تركه يحيى القطان وابن مهدي فقول شارحه العامري إنه صحيح خطأ صريح (الحمى شهادة) أي الميت بها يموت شهيداً ولما نظر جماعة من السلف ما ورد فيها عن طائفة من الصحابة بملازمة الحمى لهم إلى توفيقها ومن دعى بذلك سعد بن معاذ وكذا أبي دعى على نفسه أن لا يفارقه الوعك حتى يموت ولا يشغله عن حج ولا عمرة ولا جهاد ولا صلاة جماعة فما مس رجل جلده بعدها إلا وجد حرها حتى مات وقد قال بعض من اتقى آثارهم وتذر بدناهم .

زارت محصنة الذنوب لصها أهلاً بها من زائر ومودع

قالت وقد عزمت على ترحالها ماذا تريد فقلت أن لا تقلعي

(فر عن أنس) وفيه الوليد بن محمد الموقري قال الذهبي في الضعفاء كذبه يحيى انتهى ورواه عنه الخطيب أيضاً في التاريخ (الحام حرام على نساء أمي) أي دخولها لغير عذر شرعي كحيض ونفاس وهذا أخذ بعض العلماء وذبحه إلا أكثر إلى أن دخولها لمن مكروه تنزيهاً ونزلوا الحديث على ما إذا كان فيه كشف عورات أو غيره من المنكرات (ك) في الأدب (عن عائشة) دخل عليها نسوة فقالت من أنتن قلن من حص قالت صواحب الحمامات قلن نعم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرته قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(الحواميم) أي السور التي أولها حمّ (دياج القرآن) أي زينته وفي القاموس الدياج النقش وهو فارسي معرب فيعال بكسر الهمزة والفتح وقد تفتح (أبو الشيخ) الأصماني (في) كتاب (الثواب) أي ثواب الأعمال (عن أنس) بن مالك (ك) عن ابن مسعود موقوفاً

(الحواميم روضة من رياض الجنة) يعني السور التي أولها حمّ لها شأن وفضل يوصل إلى روضة من رياض الجنة قال الزمخشري وفيه حديث ابن مسعود إذا وقعت في آل حمّ فسكّني وقعت في روضات دمثات فبه المصطفى صلى الله عليه وسلم على أن ذكرها أشرف منزلتها ونخامة شأنها عند الله مما يستظهر به علي استئزال رحمة الله تعالى الموصلة إلى الحلول بدار رضوانه ومن زعم أن حمّ اسم من أسماء الله ففيه نظر لأن أسماءه تقدست ما منها شيء إلا وهو صفة مقصودة مفصحة عن ثناء وتحميد وحمّ ليس بالأحرفين من حروف المعجم فلا معنى تحته يصلح لكونه بتلك المثابة (ابن مردويه) في التفسير (عن سمرة) بن جندب ورواه عنه أيضاً الديلمي فما أوهمه عدول المصنف لابن مردويه من أنه لم يره محرراً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز عجيب

(الحواميم) أي سورها (سبع وأبواب جهنم سبع تجي كل حمّ منها) يوم القيامة (تقف على كل باب من هذه الأبواب



اللهم لا تدخل هذا الباب من كان يؤمن بي ويقراني - (هـ) عن الخليل بن مرة مرسل

٣٨٥٤ - الحور العين خلقن من الزعفران - ابن مردويه (خط) عن أنس

٣٨٥٥ - الحور العين خلقن من تسبيح الملائكة - ابن مردويه عن عائشة

٣٨٥٦ - الحلال بين، والحرام بين، وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس. فمن اتقى المشبهات فقد استبرأ لإرضاه ودينه، ومن وقع في المشبهات وقع في الحرام، كراع يرعى حول الحمى يوشك أن

تقول اللهم لا تدخل هذا الباب من كان يؤمن بي ويقراني - بياض موحدة بخط المصنف في الدنيا أى تقول ذلك على وجه الشفاعة فيه فيشفعهما الله تعالى في كل من آمن بها وكان يقرؤها في الدنيا والتعبير بكان يشعر بان ذلك إنما هو لمن داوم على قراءتها (هـ) عن الخليل بن مرة (بضم الميم) وشذراء (مرسلاً) هو الضبي نزيل الكوفة قال أبو حاتم غير قوى مات سنة ١٦٠ (الحور العين خلقن) أى خلقهن الله في الجنة من الزعفران أى من زعفران الجنة فإذا أراد الإنسان أن يتخيل حسنهن ينظر إلى أحسن صورة في الدنيا رآها أو سمع بها ثم ينظر مم خلقت ومعلوم أنها من طين أسود يوطأ بالارجل فما الظن بمن خلق من زعفران الجنة لكن نساء الدنيا إذا دخلنها كن أفضل منهن كما جاء مصرحاً به في خبر الطبراني (فائدة) في فتاوى المؤلف الحديثية أن الحور والولدان والزبانية لا يموتون وهم من استثنى الله في قوله لا من شاء الله وأما الملائكة فيموتون بالنص والإجماع ويتولى قبض أرواحهم ملك الموت ويموت ملك الموت بملك الموت (ابن مردويه) في تفسيره (خط) في التاريخ (عن أنس) وفيه الحارث بن خليفة قال الذهبي في الذيل مجهول وقال ابن القيم وقفه أشبه بالصواب؛ (الحور العين خلقن من تسبيح الملائكة) فكل تسبيحة يسبحها ملك تصير حوراً وقد لا يعارض هذا ما قبله بأن يقال بعضهم خلق من تسبيح الملائكة وبعضهم خلق من الزعفران (ابن مردويه عن عائشة)

(الحلال) ضد الحرام لغة وشرعاً (بين) أى ظاهر واضح لا يخفى حله وهو مانع الله أو رسوله أو أجمع المسلمون على تحليله بعينه أو جنسه ومنه ما لم يرد فيه منع في أظهر الأقوال (والحرام بين) واضح لا يخفى حرمة وهو مانع أو أجمع على تحريمه بعينه أو جنسه أو على أن فيه عقوبة أو وعيد أو ثم التحريم إما لمفسدة أو مضرة خفية كالزنى ومذكى الجرس وإما لمفسدة أو مضرة واضحة كالسهم والخمر وتفصيله لا يحتمله المقام (وبينهما) أى الحلال والحرام الواضحين (أمور) أى شؤون وأحوال (مشبهات) بغير ما لكونها غير واضحة الحل والحرمة لتجاذب الأدلة وتنازع المعاني والأسباب فبعضها يعضده دليل التحريم والبعض بالعكس ولا مرجح لأحدهما إلا خفاء ومن المشبهة معاملة من في ماله حرام فالورع تركه وإن حل وقال الغزالي إن كان أكثر ماله الحرام حرمت ثم الحصر في الثلاثة صحيح لأنه إن صح نص أو إجماع على الفعل فالحلال أو على المنع جز ما للحرام أو سكوت أو تعارض فيه نصان ولا مرجح فالمشبهة لا يعلمها كثير من الناس) أى من حيث الحل والحرمة لخفاء نص أو عدم صراحة أو تعارض نصين وإنما يؤخذ من عموم أو مفهوم أو قياس أو استصحاب أو احتمال الأمر فيه الوجوب والتدب والنهي والكرهية والحرمة أو لغير ذلك إنما يعلمه قليل من الناس وهم الراسخون فإن تردد الراسخ في شيء لم يرد به نص ولا إجماع اجتهد بدليل شرعى فيصير مثله وقد يكون دليل غير خال من الاحتمال فيكون الورع تركه كما قال (فمن اتقى) من التقوى وهى لغة جعل النفس في وقاية مما يخاف وشرعاً حفظ النفس عن الآثام وما يجر إليها وهى عند الصوفية التبرى عما سوى الله وعدل إلى التقي عن ترك المرادف له ليفيد أن تركها إنما يعتد به في استبراء في الدين والعرض إن خلا عن نحو رياء (المشبهات) بيم أوله بخط المصنف أى اجتنابها ووضع الظاهر موضع المصغر تفخيماً لشأن اجتناب الشبهات والشبهة ما يتخيل لا لظاهر أنه حجة وليس كذلك وأريد هنا ما سبق في تعريف الشبهة (فقد استبرأ) بالهمز وقد يخفف أى طلب البراءة



يُؤَاقِعُهُ ، أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمَى ؛ أَلَا وَإِنْ حِمَى اللَّهِ تَعَالَى فِي أَرْضِهِ مَحَارِمُهُ ؛ أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ - (ق ٤) عن النعمان بن بشير - (صح)  
٣٨٥٧ - الْحَلَالُ بَيْنَ ؛ وَالْحَرَامُ بَيْنَ ، فَدَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ - (طس) عن عمر - (ح)

(لديته) من الذم الشرعى (وعرضه) بصونه عن الوقعة فيه بترك الورع الذى أمر به فهو هنا الحسب وقيل النفس لأنها الذى يتوجه اليها المدح والذم وعطف العرض على الدين ليفيد أن طلب براءته منظور اليه كالدين (ومن وقع في المشبهات) بيمين بخطه أيضاً يعنى فعلها وتعودها (وقع في الحرام) أى يوشك أن يقع فيه لأنه حام حول حريمه وقال وقع دون يوشك أن يقع كما قال في المشبه به الآتى لأن من تعاطى المشبهات صادف الحرام وإن لم يتعمده إما لإثمه بسبب تقصيره في التحرى أو لاعتياده التساهل وتجريته على شبهة بعد أخرى إلى أن يقع في الحرام أو تحقيقاً لمداناة الوقوع كما يقال من اتبع هواه هلك وسره أن حى الملوك محسوسة يحترز عنها كل بصير وحى الله لا يدركه إلا ذو البصائر ولما كان فيه نوع خفاء ضرب المثل بالمحسوس بقوله (كراع) أصله الحافظ بغيره ومنه قيل للوالى راعى والعاملة رعية وللزوج راع ثم خص عرفاً بحافظ الحيوان كما هنا (يرعى حول الحمى) أى المحمى وهو المحذور على غير ماله (يوشك) بكسر الشين يسرع (أن يواقعه) أى تأكل ماشيته منه فيعاقب شبه أخذ الشهوات بالراعى والمحارم بالحمى والشبهات بما حوله ثم أكد التحذير من حيث المعنى بقوله (ألا) حرف افتتاح قصد به أمر السامع بالإصغاء لعظم موقع ما بعده (وإن لكل ملك) من ملوك العرب (حى) يحميه عن الناس ويتوعد من قرب منه بأشد العقوبات (ألا وإن حى الله) تعالى وهو ملك الملوك (فى أرضه محارمه) أى المحارم التى حرمها وأريد به هنا ما يشمل المنهيات وترك المأمور ومن دخل حى الله بارتكاب شيء منها استحق العقاب ومن قاربه يوشك الوقوع فيه فالحافظ لديته لا يقرب عما يقرب إلى الخطيئة والقصد إقامة البرهان على تجنب الشبهات وأنه إذا كان حى الملك يحترز منه خوف عقابه فحمى الحق أولى لكون عذابه أشق ولما كان التورع يميل القلب إلى الصلاح وعدمه إلى الفجور أردف ذلك بقوله (ألا وإن فى الجسد) أى البدن (مضغة) قطعة لحم بقدر ما يعضغ لكنها وإن صغرت حجماً عظمت قدراً ومن ثم كانت (إذا صلحت) بفتح اللام انشروحت بالهداية (صلح الجسد كله) أى استعملت الجوارح فى الطاعات لأنها متنوعة له وهى وإن صغرت صورة كبرت رتبة (وإذا فسدت) أى أظلمت بالضلالة (فسد الجسد كله) باستعمالها فى المنكرات (ألا وهى القلب) سمي به لأنه محل الخواطر المختلفة الحاملة على الانقلاب أو لأنه خالص البدن وخالص كل شيء قلبه أو لأنه وضع فى الجسد مقلوباً وذلك لأنه مبدأ الحركات البدنية والإرادات النفسانية فإن صدرت عنه إرادة صالحة تحرك البدن حركة صالحة أو إرادة فاسدة تحرك حركة فاسدة فهو ملك والأعضاء رعيته وهى تصلح بصلاح الملك وتفسد بفساده وأوقع هذا عقب قوله الحلال بين إشعاراً بأن أكل الحلال ينوره ويصلحه والشبه تقسيه وتطلبه وللحديث فوائد جمعة أفردت بالتأليف (ق ٤) عن النعمان بن بشير قال ابن العربى وقد جعلوا هذا الحديث ثلث الإسلام وربعه وأكثرها فى التقسيمات وأكثرها تحمكناً تحمل الزيادة والنقص وبالجملة فالمعانى مشتركة ولو قيل إنه نصف الإسلام لكان له وجه من الكلام ولو قال قائل إنه جملة الدين لما عدم وجهها لكن هذه المعانى مدخلة لمتعاطيها فى المتكلفين قال بعض شراح مسلم هذا الحديث عليه نور النبوة عظيم الموقع من الشريعة .

(الحلال بين) أى جلى الحل (والحرام بين) لا تخفى حرمة بالأدلة الظاهرة أو البين من كل منهما ما استقر الشرع على تحليله أو تحريمه كحل اللحم الأنعام وتحريم لحم الخنزير قال الغزالى يظن الجاهل أن الحلال مفقود وأن السبيل



٣٨٥٨ - الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ، وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَنِ عَنْهُ -- (ت هـ ك) عن سلمان - (ص)

للوصول اليه مسدود حتى لم يبق من الطيب إلا الماء والحشيش التابت في الموت وما عداه فقد أحالته الأيدي العادية وأفسدته المعاملة الفاسدة وليس كذلك بل قال المصطفى صلى الله عليه وسلم الحلال بين ولا تزال هذه الثلاثة وإنما الذى فقد العلم بالحلال وبكيفية الوصول إليه اه وقال القاضى معنى الحديث أنه تعالى مهد لكل منهما أصلا يمكن الناظر المتأمل فيه من استخراج أحكام ما يعين له من الجزئيات وتعرف أحوالها لكن قد يتفق في الجزئيات ما يقع فيه الاشتباه لوقوعه بين الأصلين ومشاركته لأفراد كل منهما من وجه فينبغى أن لا يجترئ المسكف على تعاطيه بل يتوقف حيث ما يتأمل فيه فيظهر له أنه من أى القبيلين فإن اجتهد ولم يظهر له أثر الرجحان بل رجع طرف الذهن عن إدراكه حسيراً تركه في حيز التعارض أسيراً وأعرض عما يريه إلى مالا يريه استبرأ لدينه أن يختل بالوقوع في المحارم وصيانة لعرضه أن يتهم بعدم المبالاة بالمعاصي والبعد عن الورع كما أشار إليه بقوله (فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك) فما اطمأن إليه القلب فهو بالحلال أشبه وما نذر عنه فهو بالحرام أشبه قال الحكيم هذا عند المحققين الموصوفين بطهارة القلوب ونور اليقين فأولئك هم أهل هذه الرتبة أما العوام والعلماء الذين غدوا بالحرام فلا التفات إلى ما تطمئن إليه قلوبهم المحجبة بحجب الظلمات (تنبيه) روى الحافظ العراقي عن الإمام أحمد بن حنبل أصول الإسلام على ثلاثة أحاديث حديث الأعمال بالنيات وحديث من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وحديث الحلال بين والحرام بين وقد مر ذلك ونظمه الزين العراقي

أصول الإسلام ثلاث إنما الأعمال بالنيات وهى القصد  
كذا الحلال بين وكل ما ليس عليه أمرنا فرد

(طص عن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فى موضع إسناد حسن وقال فى موضع آخر فيه أحمد بن شبيب قال الأزدي منكر الحديث وتعقبه الذهبي بأن أبا حاتم وثقه

(الحلال ما أحل الله فى كتابه والحرام ما حرم الله فى كتابه وما سكت عنه) فلم ينص على حله ولا حرمة نصاً جلياً ولا نصاً خفياً (فهو مما عفى عنه) أى فى محل تناوله وهذا قاله لما سئل عن الجبن والسمن والفراء قال الحافظ الزين العراقى فيه حجة للقاتلين بأن الأصل فى الأشياء قبل ورود الشرع الإباحة حتى يتبين التحريم أو الوجوب وهى قاعدة من قواعد الأصول لا يكتفى بهذا الحديث الضعيف فى إثباتها (تنبيه) قال ابن العربى القرآن هو الأصل فإن كانت دلالاته خفية نظراً فى الجلى من السنة ، فإن كانت الدلالة منها خفية نظر فيما اتفق عليه الصحب فإن اختلفوا رجح فإن لم يوجد عمل بما يشبه نص الكتاب ثم السنة ثم الاتفاق ثم الراجح (تنبيه آخر) قال القونوى الحل من لوازم الطهارة والحرمة تتبع النجاسة وكل من الحلال والحرام ينقسم ثلاثة أقسام كانقسام الطهارة والنجاسة فالحلال التام الطاهر كل مالا ضرر فيه من حيث مزاجه بالنسبة للإنسان ولا يتعلق به حق لأحد يستلزم توجه نفسه إليه فإن اتوجهات النفوس إلى الأشياء على هذا الوجه رديئة تسرى فى بدن الإنسان المباشر لذلك الشئ دون حق له فيه أكل أو لبس أو مسكن أو غيرهما وكلها نجاسات معنوية الثانى ما يستعمل من الأكل والشرب ونحوهما يكون سليماً من تعلقات أحكام النفوس وخواصها غير أنه لا يخلو فى نفسه من حيث مزاجه ومن حيث روحانيته من خواص رديئة لا يلائم أكثر الناس فأمثال هذه ليست فى مقام الحل التام وكذا فى الملابس إذا فصلت وخيطة فى وقت ردىء اتصل بها خواص رديئة وكذا ماورد فى الحديث من شؤم المرأة والدار والفرس وشهد بصحته التجارب فإن لها فى بواطن أكثر الناس بل وفى ظواهرهم خواص مضرّة تتعدى من المباشر إلى نفسه وأخلاقه وصفته فتحدث نسبتها للقلوب والأرواح تلويثات هى من قسم النجاسات المعنوية وقد نهت الشريعة على كراهيتها دون الحكم عليها بالحرمة



٣٨٥٩ — الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ - (م ت) عن ابن عمر - (ص)

٣٨٦٠ — الْحَيَاءُ وَالْإِيمَانُ مَقْرُونَانِ لَا يَفْتَرِقَانِ إِلَّا جَمِيعًا - (طس) عن أبي موسى - (ض)

٣٨٦١ — الْحَيَاءُ وَالْإِيمَانُ قُرْنَانَا جَمِيعًا ، فَإِذَا رُفِعَ أَحَدُهُمَا رُفِعَ الْآخَرُ - (حل ك هب) عن ابن عمر - (ص)

الثالث وهو الظاهر صورة النجس معنى من حيث إنه حرام كطعام وشراب ومسكن ومشموم ونحوها وإذا علمت ذلك فاعلم أن لأحكام الحل والحرمة والنجاسة والطهارة امتزاجات على أنحاء وغلبة ومغلوبة بحسب قوة بعض الأحكام ورجحانها لقوة الكمال أو الكثرة أو هما معاً على غيرهما من الأحكام التي تقع معها الممازجة وهذا هو القسم المشترك فإنه لا بد من الامتزاجات من حصول هيآت متعلقة بها متوحدة الكثرة لمزاج متحد والحكم يترتب على تلك الامتزاجات بحسب الغلبة والمغلوبة وتعقل المساواة بين قوى تلك الخواص وأحكامها والقرب من المساواة هو مرتبة المكروه والمتشابه المشار إليه في هذه الأحاديث فتدب الشارع إلى التورع في هذا القسم تحرزاً من حذر متوقع (ت ه ك) في الاطعمة (عن سلمان) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن السمن والجبن والفراء فذكره قال الترمذي في العلل سألت عنه محمداً يعني البخاري فقال ما أراه محفوظاً وقال الذهبي فيه سيف بن هرون البرجمي ضعفه جمع وقال الدارقطني متروك

(الحياء) بالمد وسبق تعريفه وأنه غريزي أصلاً واكتسابي كالأيمان (من الإيمان) أي من أسباب أصل الإيمان وأخلاق أهله تمنع من الفواحش وتحمل على البر والخير كما يمنع الإنسان صاحبه من ذلك فعلم أن أول الحياء وأولاه الحياء من الله وهو أن لا يراك حيث نهاك ولا يفقدك حيث أمرك وكاله إنما ينشأ عن المعرفة ودوام المراقبة (م ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يعظ أخاه في الحياء أي في تركه فقال دعه ثم ذكره وكلام المصنف كالصرح في أن ذا لما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد عزاه هو في الدرر إلى الشيخين معاً من حديث ابن عمر وعزاه لهما أيضاً في الأحاديث المتواترة وذكر أنه متواتر

(الحياء والإيمان مقرونان لا يفترقان إلا جميعاً) قال الطيبي فيه راحة التجريد حيث جرد من الإيمان شعبة منه وجعلها قريباً له على سبيل الاستعارة كأنهما رضيعا لبان ثدي أي تقاسما أن لا يفترقا (طس عن أبي موسى) الأشعري وقال تفرد به محمد بن عبيدة القرشي وهو ضعيف

(الحياء والإيمان قرنا جميعاً فإذا رفع أحدهما) من إنسان (رفع الآخر) منه أي معظمه أو كاله (نتيه) قال الراغب الحياء انقباض النفس عن القبايح وهو من خصائص الإنسان وأول ما يظهر من قوة الفهم في الصبيان وجعل في الإنسان ليرتدع عما تنزع إليه الشهوة من القبايح فلا يكون كالبهيمة وهو مركب من جبن وعفة ولذلك لا يكون المستحي فاسقاً ولا الفاسق مستحيًا لتنافي اجتماع العفة والفسق ولها يكون الشجاع مستحيًا والمستحي شجاعاً لتنافي اجتماع الجبن والشجاعة ولعزة وجود ذلك يجمع الشعراء بين المدح بالشجاعة والمدح بالحياء كقوله

كريم يفض الطرف فضل حياته ويدنو وأطراف الرماح دواني

وأما الخجل فخيرة النفس لفرط الحياء ويحمد في النساء والصبيان ويذم باتفاق في الرجال والوقاحة مذمومة بكل لسان وهي انسلاخ من الإنسانية وحقيقتها لجاج النفس في تعاطي القبيح واشتقاقه من حافر وقاح أي صلب وهذه المناسبة قال الشاعر:

يا ليت لي من جلد وجهك رقعة فأقد منها حافراً للأشهب

وما أصدق قول الآخر صلابة الوجه لم تغلب على أحد إلا تسكل فيه الشر فاجتمعا

(حل ك) في الإيمان (هب) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما ، وأقره الذهبي وقال الحافظ العرق حديث صحيح غريب إلا أنه قد اختلف على جرير بن حازم في رفعه ووقفه



- ٣٨٦٢ - الحياء هو الدين كله - (طب) عن قرعة - (ض)  
 ٣٨٦٣ - الحياء خير كله - (م د) عن عمران بن حصين - (صح)  
 ٣٨٦٤ - الحياء لا يأتي إلا بخير - (ق) عن عمران بن حصين - (صح)  
 ٣٨٦٥ - الحياء من الإيمان، والإيمان في الجنة؛ والبذاء من الجفاء، والجفاء في النار - (ت ك هب)

(الحياء هو الدين كله) لأن مبدأه ومنتهاه يفضيان إلى ترك القبيح وترك القبيح خير لا محالة فكان لا يأتي إلا بخير ولأن من استحيا من الخلق قل شره وكثر خيره وغلب عليه السخاء والسماح المرصلا إلى ديار الأفراح وأشفق أن يرى أحد في دينه خلا أو في عمله زلا فمن ثم كان فيه كمال الدين لمصير من هو شعاره من المتقين (طب عن قرعة) ابن عباس قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر عنده الحياء فقالوا الحياء من الدين فقال بل هو الدين كله وضعفه المنذرى ولم يبين وبينه الهشبي فقال فيه عبد الحميد بن سوار وهو ضعيف

(الحياء خير كله) لأن مبدأه انكسار يلحق الإنسان مخافة نسبته إلى القبيح ونهايته ترك القبيح وكلاهما خير ومن ثمراته مشهود النعمة والاحسان فإن الكريم لا يقابل بالإساءة من أحسن إليه وإنما يفعله اللئيم فيمنعه مشهود إحسانه إليه ونعمته عليه من عصيانه حياء منه أن يكون خيره وإنعامه نازلا عليه ومخالفته صاعدة إليه فملك ينزل بهذا وملك يعرج بهذا فأقبح به من مقابلة (م د) في الإيمان (عن عمران بن حصين) ورواه عنه أيضا أبو داود وفي الباب أنس وغيره (الحياء لا يأتي إلا بخير) لأن من استحيا من الناس أن يروه يأتي بقبيح دعاه ذلك إلى أن يكون حياؤه من ربه أشد فلا يضيع فريضة ولا يرتكب خطيئة قال ابن عري الحياء أن لا يفعل الإنسان ما يخجله إذا عرف منه أنه فعله والمؤمن يعلم بأن الله يرى كل ما يفعله فيلزمه الحياء منه لعلمه بذلك وبأنه لا بد أن يقرره يوم القيامة علي ما عمله فيخجل فيؤديه إلى ترك ما يخجل منه وذلك هو الحياء فمن ثم لا يأتي إلا بخير انتهى لا يقال صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يعظمه فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمله الحياء علي إخلاله ببعض الحقوق كما هو معروف عادة لانا نقول هذا ليس بحياء حقيقة بل بحج ومهانة وخور وإنما يطلق عليه أهل العرف حياء مجازا وحقيقة الحياء خلق يهت علي ترك القبيح ويمنع من التقصير في حق الغير وقال بعض الحكماء من كسى الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه (ق عن عمران بن حصين) ورواه عنه أيضا أحمد وغيره

(الحياء من الإيمان) قال الزمخشري جعل كالبعض منه لمناسبته له في أنه يمنع من المعاصي كما يمنع الإيمان وقال ابن الأثير جعل الحياء وهو غريزة من الإيمان وهو اكتساب لأن المستحي ينقطع يحيا به عن المعاصي وإن لم يكن له تقية فصار كالإيمان الذي يقطع بينهما وبينه وجعله بعضه لأن الإيمان ينقسم إلى ائتمار بما أمر الله وانتهاء عما نهى عنه فإذا حصل الانتهاء بالحياء كان أخص الإيمان (والإيمان في الجنة) أي يوصل إليها (والبذاء) بذال معجمة ومد الفحش في القول (من الجفاء) بالمد أي الطرد والاعراض وترك الصلة والبر (والجفاء في النار) يوضحه قوله في خبر آخر وهل يكب الناس في النار إلا حصائد ألسنتهم (تنبيه) سئل بعضهم هل يكون الحياء من الإيمان مقيداً أو مطلق فقال مقيد بترك الحياء في المذموم شرعا وإلا فعدمه مطلوب في النصح والأمر والنهي الشرعي فتركه في هذه الأشياء من النعوت الإلهية إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً، والله لا يستحي من الحق، وأنشدوا

إن الحياء من الإيمان جاء به لفظ النبي وخير كله فيه فليتصف كل من يرى مشاهدته وليس يعرف هذا غير منتهيه مستيقظ غير نوام ولا كسل مراقب قلبه لدى تقلبه

إن الحياء من أسماء الإله وقد جاء التخلق بالأسماء فاحظ به



عن أبي هريرة (خذه ك هب) عن أبي بكرة (طب هب) عن عمران بن حصين - (صح)  
 ٣٨٦٦ - الحَيَاءُ وَالْعِي شُعْبَتَانِ مِنَ الْإِيمَانِ؛ وَالْبَذَاءُ وَالْبَيَانُ شُعْبَتَانِ مِنَ النِّفَاقِ - (حم ت ك)  
 عن أبي أمامة - (صح)

٣٨٦٧ - الْحَيَاءُ وَالْإِيمَانُ فِي قَرْنٍ فَإِذَا سُلِبَ أَحَدُهُمَا تَبِعَهُ الْآخَرُ - (طس) عن ابن عباس - (ح)  
 ٣٨٦٨ - الْحَيَاءُ زِينَةٌ، وَالتَّقَى كَرَمٌ، وَخَيْرُ الْمَرْكَبِ الصَّبْرُ، وَانْتَظَارُ الْفَرَجِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عِبَادَةٌ - الْحَكِيمُ  
 عن جابر (ض) -

وَأَنشَدُوا فِي مَدْحِ تَرْكِ الْحَيَاءِ فِي الْمَشْرُوعِ  
 تَرْكُ الْحَيَاءِ تَحْقُقُ وَتَخْلُقُ جَاءَتْ بِهِ الْآيَاتُ فِي الْقُرْآنِ  
 فَإِذَا فَهِمْتَ الْأَمْرَ بِهَذَا فَكُنْ مِثْلَ اللِّسَانِ بَقِيَّةَ الْمِيزَانِ

(ت ك هب عن أبي هريرة خذ ه ك هب عن أبي بكرة طب هب عن عمران بن الحصين) قال الهيثمي في موضع  
 رجاله رجال الصحيح وأعاده في آخر وقال فيه محمد بن موسى بن أبي نعيم وثقه أبو حاتم وكذبه جمع وبقية رجاله رجال  
 الصحيح وأطلق الذهبي في الكبائر أنه صحيح

(الحياء والعي) أي سكون اللسان تحرزا عن الوقوع في البهتان لاعي القلب ولاعي العمل ولاعي اللسان لخلل  
 (شعبتان من) شعب (الإيمان) أي أثران من آثاره بمعنى أن المؤمن يحمل الإيمان على الحياء فيترك القبايح حياء من الله ويمتنعه  
 من الاجترار على الكلام شققا من عثر اللسان والوقعة في البهتان (والبذاء) هو ضد الحياء وقيل فحش الكلام (والبيان)  
 أي فصاحة اللسان والمراد به هنا ما يكون فيه إثم من الفصاحة كهجو أو مدح بغير حق (شعبتان من النفاق) بمعنى أنهما  
 خصلتان منشأهما النفاق والبيان المذكور هو التعمق في النطق والتفصيح وإظهار التقدم فيه على الغير تيمنا وعجبا كما  
 تقرر قال القاضي لما كان الإيمان باعثا على الحياء والتحفظ في الكلام والاحتياط فيه عد من الإيمان وما يخالفهما  
 من النفاق وعليه فالمراد بالعي ما يكون بسبب التأمل في المقال والتحرز عن الوبال لا لخلل في اللسان والبيان ما يكون  
 بسببه الاجترار وعدم المبالاة بالطغيان والتحرز عن الزور والبهتان وقال الطيبي إنما قبول العي في الكلام مطلقا  
 بالبيان الذي هو التعمق في النطق والتفصيح وإظهار التقدم فيه على الناس مبالغة لزم البيان وأن هذه القضية غير مضرّة  
 بالإيمان مضرّة ذلك البيان (حم ت ك عن أبي أمامة) قال الترمذي حسن وقال الحافظ العراقي في أماليه حديث حسن  
 وقال الذهبي صحيح

(الحياء والإيمان في قرن) أي مجموعتهما في جبل أو قرن والقرن ضفيرة الشعر والجمع قرون يعني هما كشيء واحد  
 (فإذا سلب أحدهما تبعه الآخر) لأن من نزع منه الحياء ركب كل قبائح ولا يحجزه عن ذلك دين  
 - إذا لم تستح فاصنع ما شئت - والمراد الحياء الشرعي الذي يقع على وجه الاجلال والاحترام للأكابر وهو محمود  
 وأما ما يقع سببا لترك أمر شرعي فهو مذموم وهو المراد بقول مجاهد لا يتعلم العلم مستحى وهو بسكون الحياء ولا في  
 كلامه نافية لانهائية ولهذا كانت ميم يتعلم مضمومة كأنه أراد تحريض المتعلمين وقول مجاهد هذا وصله أبو نعيم في الحلية  
 قال ابن حجر في المختصر وهو إسناد صحيح على شرط البخاري (طس عن ابن عباس) قال الهيثمي وغيره فيه يوسف  
 ابن خالد السمنى كذاب خبيث انتهى فكان ينبغي للمصنف حذفه

(الحياء زينة) لأنه من فعل الروح والروح سماوى وعمل أهل السماء يشبه بعضه بعضا في العبودية والنفس شهوانى  
 أرضى ميال إلى شهوة ثم أخرى وهكذا لا يهدى ولا يتقرر فأعمالنا مختلفة فمرة عبودية ومرة ربوية ومرة مجزومة



- ٣٨٦٩- الحياء من الإيمان ، وأحيى أمي عثمان - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)  
 ٣٨٧٠- الحياء عشرة أجزاء: قسعة في النساء ، وواحد في الرجال - (فر) عن ابن عمر - (ض)  
 ٣٨٧١- الحيات مسخ الجن صورة ، كما مسخت القردة والخنزير من بني إسرائيل - (طب) وأبو الشيخ  
 في العظمة عن ابن عباس - (صح)  
 ٣٨٧٣- الحية فاسقة والعقرب فاسقة ، والفأرة فاسقة والغراب فاسق - (ه) عن عائشة

اقتدار فإذا ربيحت النفس وذلك وأدبت وكان السلطان والقلبة للروح جاء الحياء وهو خجل الروح عن كل ما لا يصلح في السماء وذلك يزين الجوارح الظاهرة والباطنة ومنه الوقار والحلم والأناة (والتقى كرم) لأن الكرم ما نقاد وذل ومن ثم سميت شجرة العنب كرم لأنها تمتد فأينما مدت امتدت ولذلك شبه بها قلب المؤمن في الخير فإذا ولج النور في القلب ترطب ولأن قتلين النفس ويذهب يبسها لأن حر الشهوة قد طغى بالنور الوارد على القلب فانقاد فاتقى (وخير المركب الصبر) لأن الصبر ثبات العبد بين الرب لأحكامه ما أحب منها وما كره فهو خير مركب ركب به إليه وهو مركب الوفاء بالعهد خلق الله الدنيا ممرأ إلى الآخرة والمجتازون يأخذون الزاد ويمرون أولاً بالقبور ثم يخرجون إلى ربهم وجعل باب الذي يدخلون عليه منه أمر باب وأهوله ليظهرهم من الدنس فيلغوه طاهرين فيمكن لهم في دار القدس فمن الوفاء بعهد أن يلتفت إلى شيء غيره الزاد (وانتظار الفرج من الله عز وجل عبادة) لأن فيه قطع العلائق والأسباب إلى الله وتعلق به وشخص الأمل إليه وتبرأ من الحول والقوة فهذا خالص الإيمان (الحكيم) الترمذي (عن جابر) بن عبد الله

(الحياء من الإيمان) لأن الحياء أول ما يظهر في الإنسان من أمانة العقل والإيمان آخر مرتبة العقل ومحال حصول آخر مرتبة العقل لمن لم يحصل له المرتبة الأولى فبالواجب كان من لحياء له لا إيمان له ذكره الراغب (وأحيى أمي عثمان) بن عفان فهو من أكملهم إيماناً قال ابن القيم الحياء مشتق من الحياة والغيث يسمى حياً بالقصر لأن به حياة الأرض والنبات والحيوان وبهذا الحياء حياة الدنيا والآخرة فمن لحياء فيه ميت في الدنيا شقي في الآخرة وبين قلة الحياء وعدم الغيرة تناسب فكل يستدعي الآخر وبطالبه حثيثاً ومن استحيا من الله عند معصيته استحيا من عقوبته عند لقائه ومن لم يستحي من معصيته لم يستحي من عقوبته (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) ذكره في ترجمة عثمان

(الحياء عشرة أجزاء قسعة في النساء وواحد في الرجال) ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي نفسه ولولا ذلك ما قوى الرجال على النساء اه . بافظه أي فلولا ما ألقى الله عليهن من مزيد الحياء لم يصبرن عن طلب الجماع من الرجال طرفة عين (فر) عن ابن عمر (بن الخطاب وفيه الحسن بن قتيبة الخزازي قال الذهبي قال الدارقطني متروك ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه خرجه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف إليه لكان أجود

(الحيات مسخ الجن) أي أصلهن من مسخ الجن الذين مسخوا (كما مسخت القردة والخنزير من بني إسرائيل) الظاهر أن المراد بعض الحيات لا كلها بدليل ما ذكر في أخبار آخر (طب وأبو الشيخ في) كتاب (العظمة) كلاهما (عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله يعني الطبراني رجال الصحيح (الحية فاسقة والعقرب فاسقة والفأرة فاسقة والغراب فاسق) أي غير غراب الزرع: قضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه ولعله ذهل بل بقيته عند مخرجه ابن ماجه والكلب الأسود البهيم شيطان اه . وهذه هي الفواسق الخمس التي يحل قتلها في الحل والحرم (ه) عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الديلمي وغيره



## حرف الخاء

٣٨٧٣ - خَابَ عَبْدٌ وَخَسِرَ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَلْبِهِ رَحْمَةً لِلْبَشَرِ - الدولابي في الكنى ، وأبو نعيم في المعرفة ، وابن عساكر عن عمرو بن حبيب - (ح)

٣٨٧٤ - خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ - البغوي عن عبد الله بن جعفر - (ح)

٣٨٧٥ - خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ سَلَهُ اللَّهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ - ابن عساكر عن عمر (ض)

٣٨٧٦ - خَالِدُ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ ، وَنَعِمَ قَتَى الْعَشِيرَةِ - (حم) عن أبي عبيدة - (ض)

٣٨٧٧ - خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ سَيْفٌ لِلَّهِ ؛ وَسَيْفٌ رَسُولُهُ وَحِزَّةُ أَسَدِ اللَّهِ ، وَأَسَدٌ رَسُولُهُ ، وَأَبُو عَبِيدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ أَمِينُ اللَّهِ ، وَأَمِينُ رَسُولِهِ ، وَحَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانِ مِنْ أَصْفِيَاءِ الرَّحْمَنِ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ مِنْ تِجَارِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ - (فر) عن ابن عباس - (صح)

## حرف الخاء

(خاب عبد وخسر) أى حرم وهلك (لم يجعل الله تعالى في قلبه رحمة للبشر) «فوبل للتقاسية قلوبهم» (الدولابي) بضم الدال وآخره موحدة تحتية نسبة إلى دولاب بفتح الدال قال الإمام السمعاني لكن الناس يضمونها نسبة إلى قرية بالرى وهو محمد بن أحمد بن سعد الوراق الأنصارى عالم عامل بالحديث حسن التصرف روى عن العطاردى وغيره وعنه الطبرانى وابن حبان (فى) كتاب (الكنى) والالقب (وأبو نعيم) الأصهبانى صاحب الحلية (فى) كتاب (المعرفة) وكذا الديلمى (وابن عساكر) فى التاريخ كلهم (عن عمرو بن حبيب) بن عبد شمس قال الذهبى ويقال له عمرو ابن سمرة وله صحبة (خالد بن الوليد سيف من سيوف الله - البغوي عن عبد الله بن جعفر)

(خالد بن الوليد) بن المغيرة الذى قيل له احذر السيم لا تسقيكه لأعاجم قال ابن توفى به فأخذه فاقتحمه وقال : بسم الله فلم يضره (سيف من سيوف الله سله الله على المشركين) وفى رواية بدل سله الخ صبه الله على الكفار وفى رواية على المشركين والمنافقين (ابن عساكر) فى التاريخ من حديث أبي العجفاء السلى (عن عمر) بن الخطاب قيل لعمر لو عهدت قال لو أدركت أبا عبيدة لقلت سمعت عبدك وخيلك يقول لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة ولو أدركت خالد بن الوليد ثم وليته ثم قدمت على ربى لقلت سمعت عبدك وخيلك يقول : خالد سيف الله الخ وفيه الوليد بن شجاع قال أبو حاتم لا يحتج به ورواه أبو يعلى فى الطبرانى والديلمى عند خالد

(خالد سيف من سيوف الله ونعم قتى العشيرة - حم) من حديث عبد الملك بن عمر (عن أبي عبيدة) بن الجراح قال عبد الملك استعمل عمر أبا عبيدة على الشام وعزل خالد فقال خالد أبعث عليكم أمين هذه الأمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح إلا أن عبد الملك بن عمر لم يدرك أبا عبيدة ولا عمر .

(خالد بن الوليد سيف الله وسيف رسول الله وحزمة) بن عبد المطلب (أسد الله وأسد رسول الله وأبو عبيدة بن الجراح أمين الله وأمين رسول الله وحذيفة بن اليمان من أصفياء الرحمن وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرحمن عز وجل) لأن قصده بالتجارة إنما كان التعاون على عمارة الدنيا مع سائر خلق الله وحمل سلع الاقطار وبضائعها من أرض إلى أرض لنفع الخلق وعمارة الكون فيكون عمله لله إضافته إليه (فر) عن ابن عباس) وفيه أحمد بن عمر بن قال البخارى يتكلمون فيه .



- ٣٨٧٨ - خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ : أَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَأَوْفُوا اللَّحَى - (ق) عن ابن عمر - (صح)  
 ٣٨٧٩ - خَالِفُوا الْيَهُودَ ، فَإِنَّهُمْ لَا يَصْلُونَ فِي نَعَالِهِمْ : وَلَا خَفَافِهِمْ - (د ك هـ) عن شداد بن أوس - (صح)  
 ٣٨٨٠ - خَدَرَ الْوَجْهَ مِنَ النَّبِيدِ تَتَنَاضَرُ مِنْهُ الْحَسَنَاتُ - البغوى وابن قانع (عد طب) عن شيبه بن  
 أبي كثير الأشجعي - (ض)  
 ٣٨٨١ - خِدْمَتُكَ زَوْجُكَ صَدَقَ - (فر) عن ابن عمر - (ح)

(خالفوا المشركين) في زيهم (أحفوا الشوارب) من الإحفاء وأصله الاستقصاء في الكلام ثم استعير في الاستقصاء في أخذ الشارب والمراد أحفوا ما طال عن الشفة فالتخار أنه يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يستأصله (وأوفوا اللحى) بالضم والكسر تركوها لتكثر وتغزو ولا تتعرضوا لها قال ابن تيمية هذه الجملة الثانية بدل من الأولى فإن الإبدال تقع في الجمل كما تقع في المفردات كقوله «يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم» (ق عن ابن عمر) بن الخطاب (خالفوا اليهود) زاد ابن حبان في روايته والنصارى أى وصلوا في نعالكم وخفافكم (فإنهم لا يصلون في نعالهم) فصلوا أنتم فيها إذا كانت عاهرة غير متجسمة وأخذ بظاهره بعض السلف قال من تنجس نعله إذا دلكه على الأرض طهر وجاز الصلاة فيه وهو قول قديم للشافعى والجديد خلافه (ولا خفافهم) وكان من شرع موسى نزع النعال في الصلاة «اخلع نعليك» وكان الموجب للنزع أهمها من جلد حمار ميت فالتزمه اليهود فلذا أمر بمخالفة اليهود فيه قال العراقي وحكمة الصلاة في النعلين مخالفة أهل الكتاب كما تقرر وخشية أن يتأذى أحد بنعليه إذا خلعهما مع ما في لبسهما من حفظهما من سارق أو دابة تنجس نعله قال وقد نزلت نعلي مرة فأخذه كلب فعبث به ونجسه ثم هذا كله إذا لم يعلم فيها نجاسة قال ابن بطال هذا محمول على ماله لم يكن فيها نجس ثم هي من الرخص كما قال القشيري لأن المنسوب لأن ذلك لا يدخل في المعنى المطلوب من الصلاة وهو وإن كان من ملابس الزينة لكن من ملامسة الأرض الذي يكثُر فيه الخبث قد تقصر به عن هذه الرتبة وإذا تعارضت رعاية التحسين وإزالة الخبث قدمت الثانية لأنها من دفع المفسد والآخرى من جلب المصالح إلا أن يرد دليل بالحافه بما يتجمل به فيرجع إليه فيترك هذا النظر اه وقال ابن حجر وهذا الحديث دليل يرجع إليه فيكون ندب ذلك من جملة المخالفة المذكورة وورد في كون الصلاة من النعال من الزينة المأمور بأخذها في الآية حديث ضعيف أورده ابن عدى وابن مردويه والعقيلي من حديث أنس (د ك هـ) عن شداد بن أوس) صححه الحاكم وأقره الذهبي ولم يضعفه أبو داود وقال الزين العراقي في شرح الترمذى إسناده حسن

(خدر الوجه) أى ضعفه واسترخاؤه (من النبذ) أى من شربه (تتناثر منه) أى من شربه (الحسنات) فلا يبقى لشاربه حسنة وفي رواية خدر الوجه من السكر يهدر الحسنات ذكره في الميزان من حديث أنس وهذا لو صح لكان صريحاً في تحريمه البغوى (في المعجم) (وابن قانع) في المعجم (عدطب عن شيبه بن أبي كثير الأشجعي) قال الذهبي وفيه الواقدي كذبه أحمد وابن المدنى وغيرهما وقال الهيثمى بعد عزوه للطبراني فيه الواقدي وهو ضعيف جداً وقد وثق .

(خدمتك) بكسر الكاف خطاباً لمؤنث (زوجك صدقة) قاله للبراءة التي قالت ليس لي مال فأصدق إلا أن أخرج من بيت زوجي فأعين الناس على حوائجهم وفيه إشعار بأن خدمة الزوج من تعاطى نحو طبخ وعجن وكنس وغيرها لا تجب (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه مسلم بن محمد الطائفي ضعفه أحمد ووثقه غيره .

(خديجة) بنت خويلد القرشية الأزدية ذات الشرف الظاهر والحسب الفاخر أفضل أمهات المؤمنين قال الحافظ العراقي على الصحيح المختار وذكر نحوه ابن العماد وسبقهما السكى كيف وهى (سابقة نساء العالمين إلى الإيمان بالله وبمحمد) أى وبما جاء به محمد عن الله سبحانه فهى أول من آمن به من النساء مطلقاً وأرسل الله إليها السلام مع جبريل قال ابن القيم وهذه خصوصية لا تعرف لامرأة غيرها وقد استدل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة (ك)



٣٨٨٢ - خَدِجَةُ سَابِقَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَبِمُحَمَّدٍ - (ك) عن حذيفة

٣٨٨٣ - خَدِجَةُ خَيْرُ نِسَاءِ عَالَمِهَا، وَمَرْيَمُ خَيْرُ نِسَاءِ عَالَمِهَا، وَفَاطِمَةُ خَيْرُ نِسَاءِ عَالَمِهَا - الحارث عن عروة مرسلا

٣٨٨٤ - خَذَلْنَا، فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ - الشيرازي في الألقاب عن نعيم الأشجعي - (ض)

٣٨٨٥ - خُذِ الْأَمْرَ بِالتَّوْبَةِ: فَإِنْ رَأَيْتَ فِي عَاقِبَتِهِ خَيْرًا فَاْمُضْ، وَإِنْ خِفْتَ غِيًّا فَاْمْسِكْ - (عب عدهب) عن أنس - (ض)

٣٨٨٦ - خُذِ الْحَبَّ مِنَ الْحَبِّ: وَالشَّاةَ مِنَ الْغَنَمِ، وَالْبَعِيرَ مِنَ الْإِبِلِ؛ وَالْبَقَرَةَ مِنَ الْبَقَرِ - (د ه ك)

في فضائل الصحابة (عن حذيفة) بن اليمان .

(خديجة) بنت خويلد زوجة المصطفى وهي أول من آمن به من هذه الأمة (خير نساء عالمها) زاد في رواية (ومريم) بنت عمران أم عيسى عليه السلام (خير نساء) عالمها وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم سميت به لأن الله فطمها عن النار (خير نساء عالمها) قال بعضهم الكنية الأولى راجعة إلى هذه الأمة والثانية إلى الأمة التي فيها مريم والثالثة إلى هذه الأمة أيضا اه وليس بجيد وسيأتي عن قرب له مزيد تقرير (الحارث) ابن أبي أسامة في مسنده (عن عروة) بن الزبير (مرسلا) قالوا وهو مرسل صحيح قال في الفتح كانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة وماتت على الصحيح بعد البعثة بعشر سنين في رمضان: وقيل بثان وقيل بسبع فأقامت مع المصطفى صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين سنة على الصحيح وموتها قبل الهجرة بثلاث سنين وقد صدقت النبي صلى الله عليه وسلم في أول وهلة وتقدم من ثباتها في الأمر ما يدل على قوة يقينها ووفور عقلها وصحة عزمها لا جرم كانت أفضل نساءه على الأرجح إلى هنا كلامه قال وقد جاء ما بين المراد صريحا فروى البزار والطبراني عن عمار بن ياسر رفعه لقد فضلت خديجة على نساء أمي كما فضلت مريم على نساء العالمين قال وهو حديث حسن الاسناد .

(خذل عنا) يا حذيفة أمر من التخذيل وهو هنا حمل الأعداء على الفشل وترك القتال (فان الحرب خدعة) بفتح الخاء وشد الدال بضبط المصنف قاله لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتمالأت عليهم الطوائف واشتد الخوف وأتاهم العدو من فوقهم ومن أسفل منهم (الشيرازي في) كتاب (الألقاب) والكنى (عن نعيم) بن مسعود بن عامر (الأشجعي) صحابي مشهور ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلمي وكان المصنف ذهل عنه وإلا لما أبعد النجعة .

(خذ الأمر بالتدبير) أي التفسكر فيه وجلب مصالحه ودرء مفسده والنظر في عواقبه وعبر بالأخذ الذي هو بمعنى القهر والغلبة إشارة إلى طلب قهر شهوة نفسه في مافيه الحزم والرشد (فإن رأيت في عاقبته خيرا فامض) أي افعله (وإن خفت) من فعله (غيا) أي شرا من خسران عاقبته وضلالها (فأمسك) أي كف عن فعله قال الطيبي الخوف هنا بمعنى الظن كافي «لأن يخافا ألا يقيما حدود الله» ويجوز كونه بمعنى العلم واليقين لأن من خاف شيئا احتزم منه وهذا أنسب بالمقام لأنه وقع في مقابلة رأيت وهو بمعنى العلم وهما نتيجتا الفسك والتدبير . (عب عدهب) وكذا أبو نعيم والبعغوي والديلمي من حديث أبان بن أبي عياش (عن أنس) قال قال رجل يا رسول الله أوصني قد كره ظاهر صنيع المصنف أن يخرجيه سكتوا عليه والأمر بخلافه بل تعقبه البيهقي بما نصه أبان بن عياش ضعيف في الرواية اه قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد تركوا حديثه وفي الميزان عن بعضهم أنه يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق هذا الحديث فيما أنكر عليه

(خذ الحب من الحب) أي في الزكاة ومفهومه أن ماسوى الحب ونحوه لازكاة فيه كورق سدر وأنه لازكاة



- ٣٨٨٧ - خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ ، وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً - (د) عن المسور بن مخرمة - (صح)
- ٣٨٨٨ - خُذْ حَقَّكَ فِي عَفَافٍ وَأَفٍ أَوْ غَيْرِ وَأَفٍ - (هـ ك) عن أبي هريرة (طب) عن جرير - (صح)
- ٣٨٨٩ - خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ : مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَأَبِي بَكْرٍ كَعْبٍ ، وَمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَسَالِمِ مَوْلَى أَبِي حُذَيْفَةَ - (ت ك) عن ابن عمرو - (صح)
- ٣٨٩٠ - خُذُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمْلِكُ حَتَّى تَمْلُؤُوا - (ق) عن عائشة - (صح)

في الأزهار كزعفران وعصفور وقطن لأنه غير حب ولا في معناه (والشاة من الغنم) إذا بلغت أربعين (والبعير من الابل) إذا بلغت خمسا وعشرين فأكثر (والبقرة من البقر) إذا كانت ثلاثين فصاعدا والمراد أن الزكاة من جنس المأخوذ منه هذا هو الأصل وقد يعدل عنه لموجب (د هـ ك) كلهم من حديث عطاء بن يسار (عن معاذ) بن جبل قال الحاكم على شرطهما إن صح سماع عطاء عن معاذ وقال البزار لا نعلم أنه سمع منه (خذ عليك ثوبك) أيها العريان أي البسه (ولا تمشوا عراة) عم الخطاب بعدما خص ليفيد أن الحكم عام لا يختص بواحد دون آخر فيحرم المشي عريانا أي بحيث يراه من يحرم نظره لعورته أمامه خاليا أو لعجزه عن الستره بأنواعها ومراتبها المبينة في الفروع فجائز للحاجة فإن كان غيرهما خلافاً لصح الشافعية التحريم (د عن المسور بن مخرمة) بن نوفل الزهري قال حملت حجرا ثقيلا أمشي فسقط ثوبي فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره

(خذ حَقَّكَ فِي عَفَافٍ) أي عَفٍ في أخذه عن الحرام بسوء المطالبة والقول السيء (وَأَفٍ أَوْ غَيْرِ وَأَفٍ) أي سواء وفي لك حَقَّكَ أَوْ أَعْطَاكَ بعضه لا تفحش عليه في القول قال في الفردوس وهذا قاله لرجل مر به وهو يتقاضى رجلا وقد ألح عليه وأخرج العسكري عن الأصمعي قال أتى أعرابي قوما فقال لهم هل لكم في الحق أو فنيا هو خير من الحق قالوا وما خير من الحق قال التفضل والتغافل أفضل من أخذ الحق كله وهذا الحديث قد عد من الأمثال قال الراغب والأخذ حوز الشيء وتحصيله (هـ ك) وصححه (عن أبي هريرة) قال الحافظ الزين العراقي إسناده حسن (طب عن جرير) بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب الحق خذ الخ قال الهيشمي وفيه داود بن عبد الجبار وهو متروك .

(خذوا القرآن) أي تعلموه (من أربعة) اثنان من المهاجرين واثنان من الأنصار (من ابن مسعود و) (أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى) امرأة (أبي حذيفة) بن عتبة الأنصاري وكان أبو حذيفة تبناه لما تزوج بها فنسب إليه ، أمر بالآخذ عنهم لكونهم تفرغوا لاخذ القرآن مشافهة من النبي صلى الله عليه وسلم باتقان وضبط ولا يلزم منه أن لا يكون أحد في ذلك الوقت شاركهم في حفظه وقد قتل في بئر معونة سبعون رجلا من الصحابة كان يقال لهم القراء وقول الكرماني أراد الإعلام بما يكون بعده أن الأربعة ينفردون بذلك رد بأن الذين مهدوا في تجريد القرآن بعد العصر النبوي أضعاف المذكورين وقد قتل سالم في وقعة اليمامة ومات معاذ في خلافة عمر وأبي وابن مسعود في خلافة عثمان وتأخر زيد بن ثابت واليه انتهت الرئاسة في القراءة وعاش بعدهم دهر (ت ك) في المناقب (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه البزار عن ابن مسعود قال الهيشمي ورجاله ثقات وقضية ضنيع المؤاف أن هذا لم يخرج في الصحيحين ولا أحدهما وهو غفلة فقد خرجه البخاري في صحيحه ونلفظه خذ القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب اه بنصه

(خذوا من العمل) في رواية الأعمال (ماتطيقون) أي خذوا من الأوراد ماتطيقون الدوام عليه (فإن الله لا يمل) أي لا يعرض عنكم إعراض الملوك عن الشيء أو لا يقطع الثواب والرحمة عنكم ما بقي لكم نشاط الطاعة



٣٨٩١ - خُذُوا مِنَ الْعِبَادَةِ مَا تُطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَسْأَمُ حَتَّى تَسْأَمُوا - (طَب) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ - (ض)  
 ٣٨٩٢ - خُذُوا عَنِّي ، خُذُوا عَنِّي ، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهْنً سَبِيلًا ، الْبَكْرُ بِالْبَكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَنِيفُ سَنَةٍ ، وَالثَّيْبُ  
 بِالثَّيْبِ جَلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ - (حَمَمَه) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ - (صَح)

أو لا يترك فضله عنكم حتى تتركوا سؤاله ذكر بهذه العبارة للزواج نحو ونسوا الله فأنسيهم، وإلا فالملال فتور يعرض  
 للنفس من كثرة مزاولته شيء فيورث الكلال في الفعل وهو محال عليه تعالى (حتى تملوا) بفتح الأول والثاني  
 أى تقطعوا أعمالكم (ق عن عائشة) ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن الحولاء بنت توبت لا تنام الليل  
 فذكره وتوبت بضم المثناة الفوقية وفتح الواو وهو قطعة من حديث .

(خذوا من العبادة ما تطيقون) المداومة عليه بلا ضرر (فإن الله لا يسأم حتى تسأموا) قال القاضي السامة فتور  
 في النفس من كثرة مزاولته شيء فيوجب الكلال في الفعل والاعراض عنه وهو وأمثاله إنما يصدق في حق من يعتريه  
 التغير والانكسار أما من ينزه عنه فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه بل إذا أسند إليه شيء من ذلك يجب أن يؤول ويحمل  
 على منتهاه وغاية منتهاه كإسناد الرحمة والغضب والحياء إليه سبحانه فعنى الحديث اعملوا بحسب وسعكم وطاقتكم فإن الله  
 لا يعرض عنكم إعراض الملوك ولا ينقص ثواب أعمالكم ما بقى لكم نشاط وأريحية فإذا سئتم فاقعدوا فانكم إذا ملتم من العبادة  
 وأتيتم بها على سامة وكمال كان عاملة الله معكم عاملة الملوك عنكم والداعى إلى هذا التجوز قصد الإزدواج وله في القرآن  
 نظائر جمّة يخادعون الله وهو خادعهم، فيستخرون منهم سخر الله منهم، نسوا الله فأنسيهم إلى غير ذلك (طَب عن أبي  
 أمامة) قال الهيثمي فيه بشر بن نعيم ضعيف ورواه مسلم من حديث عائشة بلفظ خذوا من العمل ما تطيقون فوالله  
 لا يسأم الله حتى تسأموا .

(خذوا عني) أى خذوا الحكم في حد الزنا عني ذكره القاضي وقال القرطبي أى أفهموا عني تفسير السبيل المذكور  
 في قوله تعالى «واللاقي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم» فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت،  
 الآية واملوا به وذلك أن مقتضى الآية أن من زنى حبس في بيته حتى يموت وبه قال ابن عباس في النساء وابن عمر فيهما  
 فكان هو حد الزنا لأن به يحصل الإيلاء والعقوبة بأن يمنع من التصرف والنسكاح حتى يموت فذلك حده غير أن  
 ذلك الحكم كان ممدوداً إلى غاية وهو أن يبين الله لهن سبيلاً غير الحبس فلما بلغ وقت بيانه المعلوم عند الله بينه لئنه فبلغه  
 لأصحابه فقال خذوا عني وعدى الأخذ بعن دون من الذى هو الأصل لانه لما كان الأمر صادراً عنه أعطاه معناه  
 أو لانه أعطى فعل الأخذ معنى الرواية أى أرووا حكم الزنا عني وهذا خرج مخرج التنبيه والتأكيد إذ هو لم يبعث  
 إلا لتؤخذ عنه (خذوا عني) قال الطيبي تكرير خذوا يدل على ظهور أمر كان خفي شأنه واهتم به (قد جعل الله لهن)  
 أى للنساء الزواني على حد حتى توارت بالحجاب (سبيلاً) أى خلاصاً عن إمساكهن في البيوت المأمور به في سورة  
 النور يعنى جعل لهن طريقاً يخلصن بها من الحبس فيها (البكر بالبكر<sup>(١)</sup>) بكسر الباء في الأصل من لم توطأ والمراد  
 هنا من لم تزوج من الرجال والنساء كذا في المحرر (جلد مائة) أى ضرب مائة ضربة (ونفي سنة) عن البلد الذى  
 وقع الزنا فيها (والثيب بالثيب) في الأصل من تزوج ودخل من ذكر أو أنثى والمراد هنا المحصن يعنى إذا زنا بكر ببكر  
 وثيب بثيب، فحذف ذلك اختصاراً لدلالة السياق عليه (جلد مائة والرجم) بالحجارة إلى أن يموت فرجم المحصن واجب  
 بإجماع المسلمين قال القرطبي ولا التفات لإنكار الخوارج والنظام إما لكونهم غير مسلمين عند من يكفرهم وإما  
 لأنهم لا يعتد بخلافهم وأخذ الظاهرية بظاهر هذا الخبر وأوجبوا الجمع بين الجلد والرجم واقتصر الجمهور على الرجم لأن

(١) وقوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر الخ على سبيل الاشتراط بل حد البكر الجلد والتغريب سواء زنى  
 بكراً أم ثيباً وحد الثيب الرجم سواء زنا بثيب أم بكراً .



٣٨٩٣ - خُذُوا الْعَطَاءَ مَا دَامَ عَطَاءٌ ، فَإِذَا تَجَاحَفَتْ قُرَيْشٌ بَيْنَهَا الْمُلْكُ وَصَارَ الْعَطَاءُ رُشَاءً عَنْ دِينِكُمْ فَدَعُوهُ (تخ د) عن ذى الزوائد (ص)

٣٨٩٤ - خُذُوا عَلَى أَيْدِي سُفَهَائِكُمْ (طب) عن النعمان بن بشير - (ض)

٣٨٩٥ - خُذُوا جَنَّتَكُمْ مِنَ النَّارِ ، قُولُوا : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، فَإِنَّهُنَّ يَأْتِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُقَدَّمَاتٌ وَمُعَقَّبَاتٌ وَمُجَنَّبَاتٌ ، وَهُنَّ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ - (ن ك) عن أبي هريرة - (ص)

٣٨٩٦ - خُذُوا يَا بَنِي أَرْفَدَةَ حَتَّى تَعْلَمَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى أَنَّ فِي دِينِنَا فُسْحَةً - أبو عبيدة في الغريب والخرائط

النبى صلى الله عليه وسلم اقتصر على رجم ما عرّفه ناسخ وللرجم شروط أخرى ودلائل أخرى مبيّنة في الفروع وفيه حجة للشافعى في وجوب نفى المرأة وقال مالك لا تنفى خوف الفساد فيخص عموم التغريب بالمصلحة وقال أبو حنيفة لا نفى مطلقا لأن نص الكتاب الجلد والتغريب زيادة عليه والزيادة على النص نسخ فيلزم نسخ القرآن بخبر الواحد ورد بما هو مبسوط في الفروع (حم م ٤) في الحدود كله (عن عبادة بن الصامت) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحى كرب لذلك وتردد له وجهه فأُنزل عليه فأتى ذلك ثم سرى عنه فقال خذوا عنى الخ ولم يخرج البخارى عن عبادة شيئا

(خذوا العطاء) من السلطان أى الشئ المعطى من جهته (ما كان) أى فى الزمن الذى يكون (عطاء) أى عطاء الملوك فيه يكون عطاء الله لا لغرض دنيوى فيه فساد وفى رواية مادام عطاء (فإذا تجاحفت) بفتح الجيم وحاء وفاء مخففات قال الزمخشري من الإجحاف ويقال الجحف الضرب بالسيف والمجاحفة المزاخفة يقال تجاحفت القوم فى القتال إذا تناول بعضهم بعضا بالسيوف (قريش) أى قبيلة قريش (بينها الملك) يعنى تقاتلوا عليه وقال كل منهم أنا أحق بالخلافة (وصار العطاء) الذى يعطيه الملك منهم (رشا عن دينكم) أى مجاوزا لدين أحدكم مباحدا له بأن يعطى العطاء حلالا لكم على ما لا يحل لكم شرعا (فدعوه) أى اتركوا أخذه لأن أخذه حينئذ يحل على اقتحام الحرام فأفاد أن عطاء السلطان إذا لم يكن كذلك يحل أخذه وشرط قوم تيقن حل المأخوذ واكتفى آخرون بعدم تيقن حرمة وهذا الحديث رواه الطبرانى عن معاذ وزاد فيه ولستم بتاركيه يمنعكم الفقر والحاجة (تخ د عن ذى الزوائد) صحابى جهنى سكن المدينة قبل اسمه يعيش روى عنه ابن أبى لبيلى وحكى ابن ما كولا عن بعضهم أنه البراء بن عازب

(خذوا على أيدى سفهائكم) أى امنعوا المبذرين الذين يصرفون المال فيما لا ينبغى ولا دراية لهم بحسن التصرف فيه لضعف رأيهم ونقص حظهم من حكمة الدنيا يقال أخذت على يدى فلان إذا منعته مما يريد فعلة كأنك تمسك يده والخطاب للأولياء وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل تمامه عند مخرجه الطبرانى قبل أن يهلكوا ونهلكوا (طب) وكذا البيهقى فى الشعب (عن النعمان بن بشير) ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والديلى

(خذوا جنتكم) بضم الجيم وقايتكم قالوا من عدو حضره قال خذوا جنتكم (من النار) أى وقايتكم من نار جهنم ومنه قيل للترس جنة وجنة لأن صاحبه يتستر به قالوا يا رسول الله كيف نفعل قال (قولوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) فإنهم يعنى ثواب هذه الكلمات (بأنين يوم القيامة مقدمات) لقائلهن (ومعقبات ومجنبات وهن الباقيات الصالحات) المشار اليهن فى القرآن سميت معقبات لأنها عادت مرة بعد أخرى وكل من عمل عملا ثم عاد إليه فقد عقب وقيل المعقب من كل شئ ما خلف لعقب ما قبله كذا فى مسند الفردوس (ن ك) فى الدعاء (عن أبي هريرة)

قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى

(خذوا) فى لعبكم (يا بنى أرفدة) بفتح فسكون وفاء مكسورة وقد تفتح لقب للحبشة أو اسم جنس لهم أو اسم جدهم



في اعتلال القلوب عن الشعبي مرسل (ض)

٣٨٩٧ - خذوا للرأس ماءً جديداً - (طب) عن جارية بن ظفر - (ح)

٣٨٩٨ - خذوا من عرض لحاكم، وأعفوا طولها - أبو عبد الله بن مخلد الدوري في جزئه عن عائشة (ض)

٣٨٩٩ - خذى فرصة من مسك فتطهرى بها - (قن) عن عائشة (صح)

٣٩٠٠ - خذى من ماله بالمعروف ما يسكن فيك، ويسكني بنيك - (قدنه) عن عائشة - (صح)

الأكبر أو معناه يابني الاماء (حتى تعلم اليهود والنصارى) الذين يشددون (أن في ديننا) أيها المسلمون (فسحة) قاله يوم عيد للحبشة وقدر آهم رقصون ويلعبون بالدرق والحراب وفيه رخصة في النظر إلى اللعب أي إذا لم يكن ثم أوتار ولا مزار واستدله قوم من الصوفية على جواز الرقص وسماع آلة اللهو قال ابن حجر وطعن فيه الجمهور باختلاف القاصدين فإن لعب الحبشة بحرابهم كان للتمرين على الحرب فلا يحتاج به للرقص في اللهو (أبو عبيد في الغريب) أي في كتابه الذي ألفه في غريب الحديث (والخرايطي في) كتابه (اعتلال القلوب) كلاهما (عن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة نسبة إلى شعب بطن من همدان واسمه عامر بن شراحيل من كبار التابعين وفقهائهم (مرسلاً) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مستنداً وإلا لما عدل لرواية إرساله وأنه لم يخرج له أحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهول فقد خرج أبو نعيم والديلي من حديث الشعبي عن عائشة قالت مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذين يدركون بالمدينة فقام عليهم وكنت أنظر فيما بين أذنيه وهو يقول خذوا الخ قال فجعلوا يقولون أبو القاسم الطيب أبو القاسم الطيب فجاء عمر فاندعروا قال في الميزان هذا منكر وله إسناد آخر واه

(خذوا) في وضوءكم (لرأس ماء جديداً) يعني لمسحه كذا في الفردوس فمسحه بيل غسل اليدين لا يكفي لاستعماله (طب) وكذا الديلي (عن جارية) بفتح الجيم وكسر الراء وفتح المثناة التحتية (بن ظفر) بفتح المعجمة والفاء الخفي اليماني أبو عمران نزيل الكوفة قال الهيثمي فيه دهشم بن فقران ضعفه جمع وذكره ابن حبان في الثقات

(خذوا من) شعر (عرض لحاكم) ما طال منه (وأعفوا طولها) أي أتركوه فلا تأخذوا منه شيئاً ندباً فيهما وهذا من وسيأتي موضحاً (أبو عبد الله) محمد (بن مخلد) بفتح الميم واللام ابن حفص العطار (الدوري) بضم الدال المهملة وسكون الواو وكسر الراء نسبة إلى محلة ببغداد سمع الدورقي والزيير بن بكار وعنه الدارقطني والآخرى والجمعاني ثقة ثبت (جزئاً) الحديثي (عن عائشة) ورواه الديلي في الفردوس عنها وبضع لسنده .

(خذى) أيها المرأة التي سألت عن الاغتسال من الحيض واسمها أسماء بنت شبل أو أسماء بنت يزيد بن السكن (فرصة) بكسر الفاء قطعة من نحو قطن مطية (من مسك) بكسر الميم الطيب المعروف وروى بالفتح كما يأتي وهو من فرصت الشيء إذا قطعت فيه وفيه حذف مبين عند مسلم حيث قال تأخذ من إحداكن ماءها وسدرها فتطهر فتحسن الظهور ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة قال المصنف وبه سقط سؤال كيف يكون أخذ الفرصة بياناً للاغتسال (فتطهرى) أي تنظف بأن تدعى (بها) أثر دم نحو الحيض بأن تجعله في نحو صوفة وتدخيه فركك وكذا ما أصابه الدم من بدنها على ما عليه المحاملي أخذاً من عموم الخبر والجمهور اقتصروا على الفرج وما تقرر من أن المراد هنا المسك بالسكسر المعروف هذا هو المشهور المعروف ورواه أقوال منها أن المراد المسك بالفتح وهو الجلد قال عياض وهو رواية الأكثر ومنها ما في الفائق أن المراد قطعة مسكة وهي الحلقة التي أمسكت كثيراً كأنه أراد أن لا يستعمل الجديد للارتفاق به لكن يؤيد هذا ما في رواية مسلم خذى فرصة مسكة (قن) في الطهارة (عن عائشة) ورواه الطيالسي وأبو يعلى والحلواني وغيرهم .

(خذى) يا هند التي قالت إن زوجها أبا سفيان والدمعوية شحيح لا يعطيها ما يسكنها وولدها إلا ما أخذت منه وهو



- ٣٩٠١ - خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ غَيْرِ سِفَاحٍ - ابن سعد عن عائشة - (ح)
- ٣٩٠٢ - خَرَجْتُ مِنْ لَدُنْ آدَمَ مِنْ نِكَاحٍ غَيْرِ سِفَاحٍ - ابن سعد عن ابن عباس - (ح)
- ٣٩٠٣ - خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ وَلَمْ أَخْرُجْ مِنْ سِفَاحٍ . مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَى أَنْ وَلَدَنِي أَبِي وَأُمِّي ، وَلَمْ يُصْنَبْنِي مِنْ سِفَاحٍ الْجَاهِلِيَّةِ شَيْءٌ - العدني (عد طس) عن علي - (ح)
- ٣٩٠٤ - خَرَجْتُ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَخْبِرَكُمْ بِلَيْلَةِ الْقَدَرِ فَنَلَّاحِي رَجُلَانِ فَاخْتَبَجَتْ مِنِّي ، فَاطْلُبُوهَا فِي الْعَشْرِ

لا يعلم (من ماله) أى لا حرج عليك أن تأخذى منه كما في رواية فالأمر كما قال القرطبي للإباحة (بالمعروف) أى من غير تقدير ولا إسراف بل بالعدل قال القرطبي وهذه الإباحة وإن كانت مطلقة لفظاً مقيدة معنى فكأنه قال إن صح أو ثبت ما ذكرت نخذى (مايكفيك) أى قدر كفايتك عرفاً (ويكفى بذك) منه كذلك لأنك الكافلة لأموهم وأحالتها على الصرف فيما ليس فيه تحديد شرعى والباء في بالمعروف يجوز تعلقها بخذى ويكفيك وهذا إفتاء لاحكم لعدم استيفاء شروطه قال العلائي وإذا صدر من النبي صلى الله عليه وسلم قول حمل على أغلب تصرفاته وهو الإفتاء مالم يقيم دليل على خلافه وفيه أن نفقة الزوجة والأبناء على الآباء لا الاقهار وأن القول للزوجة في النفقة وأن نفقتها مقدرة بالكفاية والشافعي على خلافه وأن للأم طلب ذلك عند الحاكم وأن لها ولاية نفقة ولدها ولو في حياة الأب قال الرافعي وهو وجه والظاهر خلافه وأن من له حق عند من يمنعه منه له أخذه بغير علمه ولو من غير جنسه وأن المظلوم له أن يتظلم إلى المفتي فيقول قد ظلمني أبى أو زوجي فكيف طريق في الخلاص وأنه لا يلزمه أن يقول ما قولك في إنسان ظلمه أبوه أو زوجته لهذا الخبر فإنها ذكرت الظلم والشح لها ولولدها وعينت أباسفيان لكن عدم التعيين أولى وليس بواجب ذكره الغزالي وأن المرأة لا يجوز لها أن تأخذ من مال زوجها شيئاً وإن قل فإنه قال بالمعروف فتمنعها أن تأخذ من ماله شيئاً إلا القدر الذي يجب لها ولولدها (ق د ن ه عن عائشة) وله عندهما ألفاظ

(خرجت من نكاح غير سفاح) بالكسر زنا قيل لما رمى بمائه حيث لا ينفع أشبه المسفوح قال بعض المحققين أراد بالسفاح مالم يوافق شريعة (ابن سعد) في الطبقات (عن عائشة) قال الذهبي فيه الواقدي هالك .

(خرجت من لدن آدم من نكاح غير سفاح) أى متولد من نكاح لازنا فيه والمراد عقد معتبر في دين بل روى البيهقي مرفوعاً ما ولدني من سفاح الجاهلية شيء ما ولدني إلا نكاح الإسلام يعنى الموافق للطريقة الإسلامية وقضية الخبر أن لا سفاح في آبائه مطلقاً لكن استظهر بعض المحققين أن المراد طهارة سلسلته فقط ويشهد له ما في المواهب مرفوعاً لم يلتق أبوإى على السفاح (ابن سعد) في الطبقات (عن ابن عباس) .

(خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم إلى أن ولدني أبى وأمى لم يصنبنى من سفاح الجاهلية شيء) أبدي بعضهم هنا إشكالا قويا وهو أن أئمة التاريخ ذكروا أن كنانة بن خزيمة تزوج برة زوجة أبيه فولدت نضراً أحداً أجداد النبي صلى الله عليه وسلم وأجيب بأن نضراً إنما هو من ربحانة وباستثناء ذلك وبأنه كان نكاحاً قبل الإسلام وكلها إقناعية ولا دلالة في قوله تعالى «إلا ما قد سلف» على الجواز كما هو الدلجى فإنه استثناء من الفعل لا الحرمة وبأن الجاحظ نقل عن أبي عثمان أن كنانة لم يولد له من زوجة أبيه برة بل من بنت أختها واسمها برة أيضاً فغلط كثير لموافقة الاسم والقربة (العدني) بفتح العين والبدال المهملتين وآخره نون نسبة إلى عدن مدينة باليمن وهو محمد بن يحيى بن أبي عمر ساكن مكة (عد طس عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي فيه محمد بن جعفر بن محمد صححه الحاكم في مستدركه وقد تكلم فيه وبقية رجاله ثقات (خرجت) من حجرتي (وأنا أريد) أى والحال أنى أريد (أن أخبركم بليلة القدر) أى أخبركم بأن ليلة القدر هي



الأواخر، في سابعة تبقى؛ أو تاسعة تبقى، أو خامسة - الطيالسي عن عبادة بن الصامت - (ح)  
 ٣٩٠٥ - خرج رجل ممن كان قبلكم في حلة له يختال فيها. فأمر الله الأرض فأخذته فهو يتجلجل فيها  
 إلى يوم القيامة - (ت) عن ابن عمرو - (ح)  
 ٣٩٠٦ - خرج نبي من الأنبياء بالناس يستسقون الله تعالى، فإذا هو بنملة رافعة بعض قوائمها إلى السماء  
 فقال: أرجعوا فقد استجيب لكم من أجل هذه النملة - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

الفلانية وهي بسكون الدال مرادف القدر بفتحها سميت له لما تكتب الملائكة فيها من الأقدار ولم يعبر بمفتوح الدال  
 لأن المراد تفصيل ما جرى به القضاء مجردا من تلك واختلف في تعيين ليلتها على أكثر من أربعين قولاً (فتلاحى)  
 تنازع وتخاصم وتشاتم (رجلان) من المسلمين كذا هو في البخارى وهما كعب بن مالك وابن أبي حذرة بجاء مفتوحة  
 ودال مهملة مكسورة الأسلى كان على عبدالله دين لكعب وطلبه فتنازعا ورفعاً أصواتهما بالمسجد (فاختلجت منى)  
 أى من قلبى ونسيت تعيينها بالاشتغال بالمتخاصمين قال عياض دل به على ذم المخاصمة وأما سبب العقوبة لكن ليست  
 المخاصمة في طلب الحق مذمومة مطلقاً بل لوقوعها في المسجد وهو محل الذكر لا اللغو (فاطلبوها) أى اطلبوا وقوعها  
 لا معرفتها واستنبط منه السبكى ندب كتمها لمن رآها ووجه الدلالة أنه تعالى قدر ليلته أنه لا يخبر بها والخبر كله فيما قدره  
 فيسن اتباعه في ذلك (في العشر الاواخر) من رمضان (في تاسعة تبقى) أى في ليلة يبقى بعدها تسع ليالٍ وهي ليلة إحدى  
 وعشرين (أو سابعة تبقى) وهي ليلة ثلاث وعشرين (أو خامسة تبقى) وهي ليلة خمس وعشرين واستفيد التقيد بالعشرين  
 ورمضان من أحاديث أخرى مصرحة به قال الطيبي قوله في تاسعة بدل من قوله في العشر الاواخر وتبقى  
 صفة لما قبله من العدد قال جمع من شراح البخارى وغيره وإنما يصح معناه ويوافق ليلة القدر وترأى من الليالى على  
 ما ذكره في الأحاديث إذا كان الشهر ناقصاً فإن كان كاملاً فلا يكون إلا في شفع لأن الباقي بعدها ثمان فتكون التاسعة  
 الباقية ليلة ثنتين وعشرين والسابعة الباقية بعد ست ليلة أربع وعشرين والخامسة الباقية بعد أربع ليالٍ ليلة السادس  
 وعشرين وهذا على طريقة العرب في التاريخ إذا جاوزوا نصف الشهر فإنهم إنما يؤرخون بالباقي منه لا الماضى وفيه  
 ذم الملاحاة سيما بالمسجد وذم فاعلها وأن ليلة القدر غير معينة قال في المطامح ومن أعجب الأقوال المنسكرة قول أبى حنيفة  
 أنها رفعت تمسكاً بظاهر الخبر وإنما القصد رفع تعيينها لا وجودها بدليل قوله اطلبوها والتماس المرتفع محال (الطيالسي)  
 أبو داود (عن عبادة) بضم العين وخفة الموحدة (ابن الصامت) وهو بنحوه في البخارى ولفظه عن عبادة بن الصامت  
 قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم ليخبرنا بليلة القدر فتلاحا رجلان من المسلمين فقال خرجت لأخبركم بليلة القدر  
 فتلاحا فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيراً لكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة وفي رواية أيضاً عن  
 ابن عباس مرفوعاً التمسوها في العشر الاواخر من رمضان في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى  
 (خرج رجل ممن كان قبلكم) قيل هو قارون وقيل الهيرن (في حلة له يختال فيها) من الاختيال وهو التكبر في  
 المشى ولا يكون إلا مع سحب الإزار ونحوه فكان الختال تخيل فضيلة في نفسه على غيره فاختال متكبراً بها في مشيه  
 على غيره (فأمر الله الأرض فأخذته) أى ابتلعه (فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة) أى يغوص في الأرض ويضطرب  
 ويتحرك في نزوله فيها وهذا تحدير من الخيلاء وترهيب من التكبر (ت عن ابن عمرو) بن العاص  
 (خرج نبي من الأنبياء) في رواية أحمد أنه سليمان (بالناس يستسقون الله تعالى) أى يطالبون منه السقيا (فإذا هو  
 بنملة رافعة بعض قوائمها إلى السماء فقال أرجعوا) أيها الناس (فقد استجيب لكم من أجل هذه النملة) في رواية من  
 أجل شأن النملة وفي رواية أرجعوا فقد كفيتم بغيركم زاد ابن ماجه في روايته ولولا الهائم لم تمطروا واستدل به على



- ٣٩٠٧ -- خُرُوجُ الْآيَاتِ بَعْضُهَا عَلَى إِثْرِ بَعْضٍ يَتَّبِعْنَ كَمَا تَتَابِعُ الْخُرُزُ فِي النِّظَامِ - (طس) عن أبي هريرة
- ٣٩٠٨ -- خُرُوجُ الْإِمَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِلصَّلَاةِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ ، وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ - (هق) عن أبي هريرة - (ح)
- ٣٩٠٩ -- خَشْيَةُ اللَّهِ رَأْسُ كُلِّ حِكْمَةٍ ، وَالْوَرَعُ سَيِّدُ الْعَمَلِ - (القضاعي) عن أنس
- ٣٩١٠ -- خُصَّ الْبَلَاءُ بِمَنْ عَرَفَ النَّاسَ ، وَعَاشَ فِيهِمْ مَنْ لَمْ يَعْرِفَهُمْ - (القضاعي) عن محمد بن علي مرسل - (ض)

تدب لإخراج الدواب في الاستسقاء (ك) في الاستسقاء (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(خروج الآيات بعضها) أي أشرط الساعة بعضها (على إثر بعض يتتابعن كما تتابع الخرز في النظام) يعني لا يفصل بينهما فاصل طويل عرفا (طس) عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن أحمد بن حنبل وداود الزهراوى وهما اثنان اهـ.

(خروج الإمام) الذي هو الخطيب (يوم الجمعة للصلاة) يعني لصعوده المنبر (يقطع الصلاة) أي يمنع الإحرام بالصلاة لا سبب لها متقدم ولا مقارن (وكلامه يقطع الكلام) أي وشروعه في الخطبة يمنع الكلام يعني النطق بغير ذكر ودعاء بمعنى أنه يكره من ابتدائه فيها إلى إتمامه إياها تنزيها عند الشافعية وتحريما عند غيرهم وبه استبدل الصحابان على ذهابهما إلى جواز الكلام إلى خروج الإمام مخلصين لإمامتهما في قوله خروج الإمام قاطع للصلاة والكلام (هق) عن أبي هريرة) قال ابن حجر ورواه مالك في الموطأ عن الزهري والشافعي من وجه آخر عنه وروى عن أبي هريرة مرفوعا قال البيهقي وهو خطأ والصواب من قول الزهري وفي الباب ابن عمر مرفوعا اهـ .

(خشية الله رأس كل حكمة) لأنها الدافعة لآمن مكر الله والاعتذار الذي لاتنال الحكمة مع وجودهما (والورع سيد العمل) ومن لم يذق مذاق الخوف ويطالع أهواله بقلبه فباب الحكمة دونه مرتج ومن ثم كان الأنبياء أوفر حظا منه من غيرهم ومطالعتهم لأهوال الآخرة بقلوبهم أكثر ولهذا قيل إن إبراهيم عليه السلام كان يخفق قلبه في صدره حتى تسمع قعقة عظامه من نحو ميل من شدة خوفه قال الحارثي والخشية وجل نفس العالم مما يستعظمه (القضاعي) في مسند الشهاب (عن أنس) ورواه عنه الديلمي من هذا الوجه باللفظ المزيور وزاد ومن لم يكن له ورع يحجزه عن معصية الله إذا خلا بها لم يعبا الله بسائر عمله شيئا

(خص البلاء بمن عرف الناس) لفظ رواية الديلمي خص بالبلاء من عرفه الناس وفي رواية خص بالبلاء من عرف الناس أو عرفه الناس ، قال شيخنا العارف الشعراوى : فالأول مبتلى بنفسه والثاني مبتلى بالناس وذلك لأن معرفتهم والتعرف إليهم وبهم توجب مراعاتهم وحفظهم والتحفظ منهم بحسب قلتهم وكثرتهم فالشخص مبتلى بمعرفته ديناً ودنيا « وجعلنا بعضهم لبعض فتنة » (وعاش فيهم من لم يعرفهم) أي عاش مع ربه وحفظ دينه بتركهم وفيه حجة لمن فضل العزلة وترك التعرف لإيثارة للسلامة . قال الغزالي : عن ابن عيينة رأيت سفيان الثوري في النوم كأنه في الحنة يطير من شجرة إلى شجرة يقول « مثل هذا فليعمل العاملون ، فقلت أوصني قال أقل من معرفة الناس . وقال الفضيل هذا زمان احفظ لسانك واخف مكانك وعالج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر ، وقال الطائي صم عن الدنيا واجعل فطرك الآخرة وفز من الناس فرارك من الأسد ، وقال أبو عبيد ما رأيت حكيماً قط إلا قال لي عقب كلامه إن أحببت أن لاتعرف فأنت من الله على بال (القضاعي) في مسند الشهاب (عن محمد بن علي) بن أبي طالب الهاشمي أبي القاسم بن الحنفية (مرسلاً) ظاهر صنيع المصنف أنه لاعلة فيه غير الإرسال وأنه لا يوجد مسنداً وإلا لما عدل المرسل بخلافه أما أولا فلأن جمعاً منهم السخاوى ضعفوه فقالوا ضعيف مع إرساله وأما ثانياً فلأن الديلمي وابن لال والحلواني



٣٩١١ - خِصَالُ أَهْلِ الصِّيَامِ وَالْقِيَامِ - (حم طب) عن ابن عمرو - (ح)

٣٩١٢ - خِصَالُ لَا تَنْبَغِي فِي الْمَسْجِدِ : لَا يَتَخَذُ طَرِيقًا ، وَلَا يَشْهَرُ فِيهِ سِلَاحٌ ، وَلَا يَنْبُضُ فِيهِ بِقَوْسٍ ، وَلَا يُنْشَرُ فِيهِ نَبْلٌ ، وَلَا يَمْرُ فِيهِ بِلَحْمٍ نِيءٍ ، وَلَا يُضْرَبُ فِيهِ حَدٌّ ، وَلَا يَقْتَصُّ فِيهِ مِنْ أَحَدٍ ، وَلَا يَتَخَذُ سُوقًا - (ه) عن ابن عمر - (ض)

٣٩١٣ - خِصَالُ سِتِّ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فِي وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ إِلَّا كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ : رَجُلٌ خَرَجَ مُجَاهِدًا : فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ ، وَرَجُلٌ تَبَعَ جَنَازَةً : فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ ، وَرَجُلٌ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لِصَلَاةٍ : فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ ضَامِنًا عَلَى اللَّهِ ، وَرَجُلٌ فِي بَيْتِهِ لَا يَغْتَابُ الْمُسْلِمِينَ وَلَا يُجْرُ إِلَيْهِ سَخَطًا وَلَا تَبَعَةً : فَإِنْ مَاتَ فِي وَجْهِهِ كَانَ ضَامِنًا

خرجه مسندنا من حديث عمر بن الخطاب فاقصر المصنف على ذلك غير صواب (خِصَالُ أَهْلِ الصِّيَامِ وَالْقِيَامِ) قاله لعثمان بن مظعون ، وقد قال تحدثنى نفسى بأن أختصى وأن أترهب فى رؤوس الجبال فهناه عن الرهبانية وأرشدته إلى ما يقوم مقامها فى حصول الثواب بل هو أعظم منها فيه وأيسر وهو الصيام والقيام فى الصلاة يعنى التهجد فى الليل فان الصوم يضعف الشهوة ويكسرهما والصلاة تذبل النفس وتكسب النور وبذلك ينكسر باعث الشهوة فتذل النفس وتنقاد إلى ربها (حم طب عن ابن عمرو) بن العاص . قال الزين العراقى لإسناده جيد وقال تليذه الهيثمى رجاله ثقات وفى بعضهم كلام

(خِصَالُ) جمع خِصْلَة وهى الخِطْلَة أو الشَّعْبَة مأخوذة من خَصَلَ الشجر ما تدلى من أطرافه ومن المجاز خِصْلَة حسنة كذا فى الأساس (لا تَنْبَغِي فى المسجد) أى لا ينبغى فعلها فيه (لا يتخذ طريقاً ولا يشهر فيه سلاح ولا ينبض فيه بقوس) أى لا يؤثر فيه القوس يقال أنبض القوس بنون وضاد معجمتين إذا حرك وترها لترن (ولا ينشر فيه نبل ولا يمر فيه) ببناء يمر للمفعول (بلحم نية) بكسر النون وهمزة بعد الياء ممدودة وهو الذى لم يطبخ وقيل لم ينضج (ولا يضرب فيه حد ولا يقتص فيه من أحد ولا يتخذ سوقاً) (ه) من حديث زيد بن جبيرة عن داود بن الحصين عن نافع عن (ابن عمر) بن الخطاب وزيد بن جبيرة قال فى الميزان قال البخارى متروك وأبو حاتم لا يكتب حديثه وابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه وساق من مناكيره هذا الخبر وداود حدث عن الثقات بما لا يشبه حديث الثقات ومن ثم قال ابن الجوزى لا يصح وقال المنذرى ضعيف

( خِصَالُ سِتِّ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فِي وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ ) أى حال تلبسه بفعلها (إلا كان ضامناً على الله أن يدخله الجنة) أى مع السابقين الأولين أو من غير ذناب (رجل خرج مجاهداً) للكفار لإدلاء كلمة الله (فإن مات فى وجهه) يعنى فى سفره لذلك (كان ضامناً على الله) كرهه لزيد التأكيد (ورجل تبع جنازة فإن مات فى وجهه كان ضامناً على الله عز وجل ورجل) يعنى لإنسان ولو أنى فذكر الرجل هنا غالبى (توضأ) الوضوء الشرعى (فأحسن الوضوء) بأن أتى به موافق الشروط والأركان والآداب (ثم خرج إلى المسجد لصلاة) أى إلى أية صلاة كانت فى أى مسجد كان (فإن مات فى وجهه) أى فى حال خروجه لذلك (كان ضامناً على الله) كرهه للتأكيد أيضاً (ورجل) جالس (فى بيته) أى فى محل سكنه بيتاً أو غيره (لا يغتاب المسلمين) يعنى لا يذكر أحداً منهم فى غيبته بما يكرهه (ولا يجز إليه سخطاً) أى لا يتسبب فى إيصال ما يسخطه أى يغيظه أو يؤذيه (ولا تبعه) أى ولا يجز تبعه أى شيئاً يتبع به (فإن مات فى وجهه) أى فى حال جلوسه وهو على تلك الحالة (كان ضامناً على الله) كرهه للتأكيد أيضاً والقصد الحث على



عَلَى اللَّهِ - (طس) عن عائشة - (ح)

٣٩١٤ - خَصْلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُنَافِقٍ : حُسْنُ سَمْتٍ ، وَلَا فِقْهٌ فِي الدِّينِ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٣٩١٥ - خَصْلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ : الْبُخْلُ ، وَسُوءُ الْخُلُقِ - (خدت) عن أبي سعيد - (صح)

٣٩١٦ - خَصْلَتَانِ لَا يُحَافِظُ عَلَيْهِمَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، أَلَّا وَهْمًا يَسِيرٌ ، وَمَنْ يَعْمَلْ بِهِمَا قَلِيلٌ : يَسْبَحُ اللَّهُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَيُحَمِّدُهُ عَشْرًا وَيُكَبِّرُهُ عَشْرًا ، فَذَلِكَ خَمْسُونَ وَمِائَةٌ بِاللِّسَانِ ، وَأَلْفٌ

فعل هذه الخصال وتجنب نقائصها (طس عن عائشة) قال الهيثمي فيه عيسى بن عبد الرحمن بن أبي فروة وهو متروك (خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سمت) أي حسن هيئة ومنظر في الدين قال القاضي السميت في الأصل الطريق ثم استعير لهدى أهل الخير يقال ما أحسن سمتة أي هديه (ولا فقه في الدين) عطفه على السميت مع كونه مثبتا لكونه في سياق النفي قال في الإحياء ما أراد بالحديث الفقه الذي طنته وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وقال التوربشقي حقيقة الفقه في الدين ما وقع في القلب ثم ظهر على اللسان فأفاد العلم وأورث التقوى وأما ما يتدارس المغرورون فبمعزل عن الرتبة العظمى لتعلق الفقه بلسانه دون قلبه وقال الطيبي قوله خصلتان لا يجتمعان ليس المراد به أن واحدة منهما قد تحصل في المنافق دون الأخرى بل هو تحريض للدؤم على اتصافه بهما معا وتجنب أضدادهما فإن المنافق من يكون عاريا منهما وهو من باب التغليظ قال بعضهم السميت حسن هيئة أهل الخير وقال بعضهم مراده بالفقه في الدين العلم بالدنيا في باطنه فالمنافق قد يقصد سميت الدين من غير فقه في باطنه وقد يحصل الإنسان علم الدين ويغلبه هواه فيخرج عن سميت الصالحين فإذا اجتمع الظاهر والباطن اتقى النفاق لا يستوى سره وعلنه (ت) في العلم (عن أبي هريرة) وقال غريب لا نعرفه من حديث عوف عن خلف بن أيوب العامري ولا أدرى كيف هو انتهى وقال الذهبي تفرد به خلف وقد ضعفه ابن معين وقال السخاوي سنده ضعيف

(خصلتان لا يجتمعان في مؤمن) أي كامل الإيمان فلا يرد أن كثيراً من الموحدين موجودتان فيه (البخل وسوء الخلق) أو المراد بلوغ النهاية فيهما بحيث لا يتفك عنهما ولا ينفك عنهما فن فيه بعض ذا وبعض لا ويتفك عنه أحيانا فبمعزل عن ذلك والفضل المتقدم إذ كثيراً ما يطلق المؤمن في التنزيل ويراد المؤمن حقا الذي ارتقى إلى أعلا درجات الإيمان (تنبيه) قال الطيبي خصلتان لا يجتمعان مبتدأ موصوف والخبر محذوف أي فيما أحذركم به خصلتان كقوله سورة أنزلناها وفرنضناها أي فيما أوحينا اليك والبخل وسوء الخلق خبر مبتدأ محذوف والجملة منية ويجوز أن يكون خبراً والبخل وسوء الخلق مبتدأ قال وأفرد البخل عن سوء الخلق وهو بعضه وجعله معطوفاً عليه يدل على أنه أسوأها وأبشعها لأن البخل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس (خدت) في البر (عن أبي سعيد) قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث صدقة بن موسى انتهى قال الذهبي وصدقة ضعيف ابن معين وغيره وقال المنذرى ضعيف

(خصلتان لا يحافظ عليهما) أي على فعلهما على الدوام (عبد مسلم إلا دخل الجنة) مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب (ألا) حرف تنبيه يؤكد به الجملة (وهما يسير ومن يعمل بهما قليل يسبح الله تعالى في دبر كل صلاة) من المكتوبات وذلك بأن يقول سبحان الله (عشرا) من المرات (ويحمده) بأن يقول الحمد لله (عشرا) من المرات (ويكبره) بأن يقول الله أكبر (عشرا) من المرات (فذلك) أي هذه العشرات (خمسون ومائة) يعني في اليوم واللييلة (باللسان وألف وخمسمائة في الميزان) أي يوم القيامة لأن الحسنة بعشر أمثالها (ويكبر أربعا وثلاثين إذا أخذ مضجعه ويحمده ثلاثا وثلاثين ويسبح ثلاثا وثلاثين فتلك مائة باللسان وألف في الميزان)



وخمسمائة في الميزان، ويكبر أربعاً وثلاثين إذا أخذ مضجعه، ويحمده ثلاثاً وثلاثين، ويسبح ثلاثاً وثلاثين، قسلك مائة باللسان وألف في الميزان، فأياكم يعمل في اليوم والليلة ألفين وخمسمائة سيئة؟ (حم خد ٤) - عن ابن عمرو - (صح)

٣٩١٧ - خصلتان معلقتان في أعناق المؤذنين للمسلمين: صيامهم وصلاتهم - (ه) عن ابن عمر - (ض)

٣٩١٨ - خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكراً صابراً، ومن لم يكونا فيه لم يكتبه الله لاشاكراً ولا صابراً: من نظر في دينه إلى من هو فوقه فاقتدى به، ونظر في دنياه إلى من هو دونه فحمد الله على ما فضله به عليه؛ كتبه الله شاكراً وصابراً، ومن نظر في دينه إلى من هو دونه ونظر في دنياه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاتته منه لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً - (ت) عن ابن عمرو - (ح)

٣٩١٩ - خصلتان لا يحل منعهما: الماء، والنار - البزار (طص) عن أنس - (ض)

٣٩٢٠ - خطوتان إحداهما أحب الخطأ إلى الله عز وجل، والأخرى أبغض الخطأ إلى الله: فأما التي

وذلك لأن عدد الكلمات المحصاة خلف كل صلاة ثلاثون وعدد الصلوات خمس في اليوم والليلة فإذا ضرب أحدهما في الآخر بلغ هذا العدد (فأياكم يعمل في اليوم والليلة ألفين وخمسمائة سيئة) يعني إذا أتى بهؤلاء الكلمات خلف الصلوات وعند الاضطجاع حصل الألف وخمسمائة حسنة فيعني عنه بعدد كل حسنة سيئة فأياكم يأتي كل يوم ليلة بذلك يعني يصير مغفوراً له ذكره المظهر قال الطيبي والفاء في فأياكم جواب شرط محذوف وفي الاستفهام نوع إنكار يعني إذا تقرر ما ذكرت فأياكم يأتي بالغين وخمسمائة سيئة حتى تكون مكفرة لها فبالكم لا تأتون بها (حم خد ٤ عن عمرو) ابن العاص قال الترمذي حسن صحيح وقال في الأذكار وإسناده صحيح إلا أن فيه عطاء بن السائب وفيه خلف سببه اختلاط وقد أشار أبو أيوب السجستاني إلى صحة حديثه هذا

(خصلتان معلقان في أعناق المؤذنين للمسلمين صيامهم وصلاتهم) شبه حالة المؤذنين وإناطة الخصلتين للمؤمنين بهم بحال أسير في عنقه ربة الرق لا يخلصه منها إلا المأل أو الفداء ذكره الطيبي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال إن حجر فيه مروان بن سالم الجزري وهو ضعيف ورواه الشافعي مراسلاً قال الدارقطني والمرسل هو الصحيح

(خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكراً صابراً ولم يكونا فيه لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً من نظر في دينه إلى من هو فوقه في الدين) فاقتدى به ونظر في دنياه إلى من هو دونه فحمد الله على ما فضله به عليه كتبه شاكراً صابراً أو من نظر في دينه إلى ما هو دونه ونظر في دنياه إلى من هو فوقه فأسف (على ما فاتته منه لم يكتبه الله شاكراً ولا صابراً) قال الطيبي هذا حديث جامع لأنواع الخير لأن الإنسان إذا رأى من فضل عليه في الدنيا طلبت نفسه مثل ذلك واحتقر ما عنده من نعم الله وحرص على الزيادة ليلحق بذلك أو يقاربه وإن نظر في أمور الدنيا إلى من هو دونه ظهرت له نعمة الله وشكرها وتواضع وفعل الخير (ت) في الزهد (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه المتن بن صباح ضعيف ابن معين وقال النسائي متروك

(خصلتان لا يحل منعهما الماء والنار) وذكر في رواية الطبراني معهما الملح وعلل ذلك في رواية الطبراني أيضاً فإن الله تعالى جعلهما متاعاً للقوين وقوة للمستضعفين (البزار) في مسنده (طص) كلاهما (عن أنس) قال أبو حاتم هذا حديث منكر وأقره عليه الذهبي والحافظ ابن حجر وقال الهيثمي فيه الحسن بن أبي جعفر وهو ضعيف وفيه توثيق لين

(خطوتان) تشية خطوة بالضم وهو ما بين القدمين في المشي وبالفتح المرة (إحداهما أحب الخطأ) بالضم (إلى الله



يُجِبُّهَا فَرَجُلٌ نَظَرَ إِلَى خَلَلٍ فِي الصَّفِّ فَسَدَّهُ . وَأَمَّا الَّذِي يَبْغِضُ فَإِذَا أَرَادَ الرَّجُلُ أَنْ يَقْرُمَ مَدْرَجَهُ الْيَمْنَى وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا وَأَثَبَتِ الْيَسْرَى ثُمَّ قَامَ - (ك هق) عن معاذ

٣٩٢١ - خَفَّفَ عَلَى دَاوُدَ الْقُرْآنُ ، فَكَانَ يَأْمُرُ بِدَوَابِهِ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسْرَجَ دَوَابُّهُ وَلَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلِ يَدِهِ - (حم خ) عن أبي هريرة - (صح)

٣٩٢٢ - خَفَّفُوا بِطُونِكُمْ وَظُهُورَكُمْ لِقِيَامِ الصَّلَاةِ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

٣٩٢٣ - خَلَقْتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُمَا : كِتَابُ اللَّهِ ، وَسُنَّتِي وَلَنْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى يَرْدَا عَلَى الْخَوْضِ - أبو بكر الشافعي في الغيلانيات عن أبي هريرة - (ح)

تعالى) بمعنى أنه يثيب صاحبها ويرضى عنه (والأخرى أبغض الخطأ إلى الله تعالى) يعني أنه يعاقب صاحبها ولا يرضى عنه (فأما التي يجها فرجل نظر إلى خلل في الصف) أي في صف من صفوف الصلاة (فسدته) أي سدد ذلك الخلل بوقوفه فيه (وأما التي يبغض فإذا أراد الرجل أن يقوم مدرجه اليمنى ووضع يده عليها وأثبت اليسرى ثم قام - ك هق عن معاذ) بن حبل قال الذهبي في المذهب قلت هذا منقطع

(خفف) مبنى لما لم يسم فاعله أي سهل (علي داود) النبي عليه السلام (القرآن) أي القراءة أو المقروء والمراد هنا الزبور أو التوراة سمي قرآنا نظراً للمعنى اللغوي باعتبار الجمع وقيل إنما قال القرآن لأنه قصد به إعجازه من طريق القراءة وهذا كان من معجزاته وقال بعضهم قرآن كل نبي يطلق علي كتابه الذي أوحى إليه وقال في التنقيح القرآن الأول بمعنى القراءة والثاني الزبور ثم بين هذه الجملة بقوله (فكان يأمر بدوابه) في رواية بدابته ولا تعارض لأن المراد بالأفراد الجنس لا التوحيد وزمن إسراج الدواب أطول إلا أن يكون لكل دابة سائق (فتسرج) كذا هو بالفاء في خط المصنف وفي رواية تسرج بدونها وعليه هو بالرفع استئنافاً كأنه قيل بماذا فقيل السرج أو النصب باضممار أن على حد تسمع بالمعدي (فيقرأ القرآن) الزبور أو التوراة (من قبل أن تسرج دوابه) أي من قبل الفراغ من إسراجها وقد دل الحديث على أنه سبحانه يطوى الزمان لمن شاء من عباده كما يطوى لهم المكان وذلك لا يدرك إلا بفيض سبحانه قال القسطلاني قال لي البرهان ابن أبي شريف إن أباطاهر المقدسي وهو من معاصريه كان يقرأ في اليوم واليلة خمسة عشر ختمة ولما كان قد يهيم من كون له دواب وخدم تسرجها أنه كان على زى ملوك الدنيا في السعة في المطعم نيه به على أنه مع الاتساع إنما كان يأكل من عمل يده تحرياً للحلال فقال (ولاً يأكل) أي ومع ذلك يتقلل من الدنيا ولا يأكل (إلا من عمل يده) من ثمن ما كان يعمل به وهو نسج الدروع فكان يبيعها ويأكل من ثمنها لأن عمل اليد أطيب المكاسب وخص داود لأن اقتصاره في أكله على عمل يده لم يكن لحاجة لأنه كان ملكاً مفتخراً وإنما تحرى الأفاضل (حم خ) في أحاديث الأنبياء (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أحمد

(خففوا بطونكم وظهوركم لقيام الصلاة) أي قلوا الأكل ليسهل عليكم القيام إلى التهجذ في الليل فان من كثراً أكله كثرت نومته فقلة الأكل ممدوحة شرعاً وطباً وكثرته مذمومة شرعاً وطبعاً وقلة الأكل أصل لسكل خير ولو لم يكن إلا تنوير الباطن وإفاضة النور على الجوارح لسكنى؛ ونقل عن المعلم الأول أرسطو أنه قال يا أبناء الحكمة لا تتخذوا بطونكم قبوراً للحيوانات ومعادن للجيف فإن ذلك يفضي بكم إلى التلف (حل عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الديلمي .

(خلقت فيكم شيتين لن تضلوا بعدهما) إذا استمسكتكما بهما (كتاب الله) القرآن (وسنتي) أمة طريقي وهدايتي (ولن يتفرقا حتى يردا على الخوض) السكوث يوم القيامة وقد تقدم تقريره فيما فيه بلاغ (أبو بكر الشافعي في الغيلانيات)



٣٩٢٤ - خَلَقَانِ يَحِبُّهُمَا اللَّهُ، وَخَلَقَانِ يَبْغِضُهُمَا اللَّهُ: فَأَمَّا الَّذَانِ يَحِبُّهُمَا اللَّهُ فَالسَّخَاءُ وَالسَّامِحَةُ، وَأَمَّا  
الَّذَانِ يَبْغِضُهُمَا اللَّهُ فَسُوءُ الْخُلُقِ وَالْبَخْلُ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ عَلَى قَضَاءِ حَوَائِجِ النَّاسِ -  
(هـ) عن ابن عمرو - (ح)

٣٩٢٥ - خَلَقَ اللَّهُ الْخُلُقَ فَكَتَبَ آجَالَهُمْ، وَأَعْمَلَهُمْ، وَأَرْزَاقَهُمْ - (خط) عن أبي هريرة - (ح)

٣٩٢٦ - خَلَقَ اللَّهُ جَنَّةَ عَدْنٍ، وَغَرَسَ أَشْجَارَهَا بِيَدِهِ، فَقَالَ لَهَا: تَكَلَّمِي، فَقَالَتْ: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ -  
(ك) عن أنس - (ص)

(عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الدارقطني: اللفظ المزبور وفيه كما قال الفرياني صالح بن موسى ضعفه وعنه داود بن عمر  
الضبي قال أبو حاتم منكر الحديث.

(خلقان) تثنية خلق بالضم وهو الطبع والسجية (يحبهما الله) أى يرضاها ويحبها عليهما ثواباً جزيلاً (وخلقان  
يُبغضهما الله) أى ينهى عنهما ويعاقب عليهما (فأما اللذان يحبهما الله فالسخاء) بالمد الجود والكرم (والسامحة) أى  
الإعطاء بطيب نفس وفي رواية للدليلى الشجاعة بدل السامحة (وأما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل) وهما  
يما يقرب إلى النار ويقود إليها كما في عدة أخبار (وإذا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا) أى عظيماً جداً كما يفيد التذكير (استعمله  
على قضاء حوائج الناس) أى ثم ألمه النيام بحقها والوفاء بما استعمل عليه فن وفقه الله لذلك فقد أنعم عليه بنعم  
جليلة يلزمه الشكر عليها وذلك علامة حسن الخاتمة لكن الأمر كله على النية والعمل لوجه الله تعالى لا لغرض ولا  
لعرض وإلا انعكس الحال فاعلم ذلك فإنه لا بد منه (هـ) وكذا أبو نعيم والدليلى (عن ابن عمرو) بن العاص  
ورواه الأصفهاني وغيره .

(خلق الله الخلق) أى قدرهم والخلق التتدبير وهو فى الأصل مصدر (فكتب آجالهم وأرزاقهم) وفاداءهم أجلهم  
لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ومن رام منهم فوق ما فرض له من الرزق فقد كد نفسه وأتعب جسمه ولم يأت  
إلا ما قدر له (خط عن أبي هريرة) وفيه عبد الرحمن بن عبد العزيز قال الذهبي فى الضعفاء مضطرب الحديث  
وبشر بن المفضل مجهول .

(خلق الله جنة عدن) قيل اسم لجنة من الجنات وقال ابن القيم الصحيح أنها اسم لها كلها فكلها جنات عدن  
قال الله تعالى «جنات عدن» والاشتقاق يدل على أن جميعها جنات عدن فإنه من الإقامة والدوام يقال عدن أقام  
(غرس أشجارها بيده) أى بصفة خاصة وعناية تامة فإن الشخص لا يضع يده فى أمر إلا إذا كان له به عناية شديدة  
فأطلق اللازم وهو اليد وأراد المألوم وهو العناية مجازاً لأن اليد بمعنى الجارحة محال على الله وذلك تفصيل لها على  
غيرها فاصطفاها لنفسه وخصها بالقرب من عرشه قال بعضهم فهى سيدة الجنان وهو سبحانه وتعالى يختص من  
كل نوع أمثله وأفضله كما اختار من الملائكة جبريل ومن البشر محمداً ومن البلاد مكة ومن الأشهر المحرم ومن الليالى  
ليلة القدر ومن الايام الجمعة ومن الليل أوسطه ومن الدعاء أوقات الصلوات وقوله أعنى ابن القيم ومن السموات العليا  
جرى فيه على عقيدته الزائفة من القول بالجهة والرجل يصرح بذلك ولا يكتفى وينتق به ولا يشير ومن جملة عبارته:  
الله على العرش والكرسى موضع قدميه وفى موضع هو على العرش فوق السماء السابعة وفى آخر جنة عدن مسكنه الذى  
يسكن فيه لا يكون معه فيها أحد إلا الأنبياء والشهداء والصدىقون اد وما ذكره آخر آتقيض لما صححه أولاً من  
أنها اسم لجملة الجنان لا لواحدة منها إذ كيف يكون اسماً لجميعها ولا يسكنها إلا من ذكر فأين يكون عامة الناس  
(فقال لها) أى الله تعالى (تكلمى فقالت قد أفلح المؤمنون) أى فازوا وظفروا، زاد فى رواية طوبى لهم منزل



٣٩٢٧ - خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنْ تُرَابٍ الْجَابِيَةِ ، وَعَجَّنَهُ بِمَاءِ الْجَنَّةِ - الحكيم (عد) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٣٩٢٨ - خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ ، وَطَرَلَهُ سِتُونَ ذَرَاعًا ، ثُمَّ قَالَ : اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ النَّفَرِ -  
 وَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسٌ - فَاسْتَمِعَ مَا يَحْيُونَكَ فَإِنَّهَا تَحْيِيكَ وَتَحْيِي ذُرِّيَّتَكَ ، فَذَهَبَ فَقَالَ : السَّلَامُ  
 عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا : السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَرَادَوْهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ فِي

الملوك وهذا الكلام يحتمل كونه بلسان الحال ولا مانع من كونه بلسان المقال فان الذى خلق النطق فى لسان الانسان قادر على أن يخلقه فى أى شئ. أراد (ك) فى التفسير (عن أنس) وقال صحيح وتعقبه الذهبي فقال بل ضعيف انتهى وفى الميزان باطل

(خلق الله آدم من تراب) فى رواية من طين (الجابية وعجنه بماء الجنة) قال القاضى قد اشتهر أن آدم قد خلق من طين وانه كان ملقى ببط عمان وهو من أودية عرفات وظاهر هذا الحديث وصرح غيره أنه خلق فى الجنة ووفق بأن طينته خمرت فى الأرض وألقيت فيها حتى استعدت لقبول الصورة الإنسانية فحملت إلى الجنة فصورت ونفخ فيه الروح فيها (الحكيم) الترمذى (عد عن أبي هريرة) وفيه إسماعيل بن رافع قال فى الميزان قال الدارقطنى وغيره متروك الحديث وقال ابن عدى أحاديثه كلها فيها نظر ثم ساق له هذا الخبر

(خلق الله آدم على صورته) أى على صورة آدم التى كان عليها من مبدأ فطرته إلى موته لم تتفاوت قامته ولم تتغير هيئته بخلاف بنيه فان كلا منهم يكون نقطة ثم علقه ثم مضغه ثم عظاماً وأعصاباً عارية ثم مكسوة لحماً ثم حيواناً مجتناً لا يأكل ولا يشرب ثم يكون مولوداً رضيعاً ثم - فلا مترعراً ثم مراهقاً ثم شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً أو خلقه على صورة حال يختص به لا يشاركه أنواع آخر من المخلوقات فانه يوصف مرة بالعلم وأخرى بالجهل وتارة بالغواية والعصيان وطوراً بالهداية والاستغفار ولحظة يقرن بالشيطان فى استحقاق اسم العصيان والإخراج من الجنان ولحظة يتسم بسمة الاجتهاد ويتبرج بتاج الخلافة والاصطفاء وبرهه يستعمل بتدبير الأرضين وساعة يصعد بروحه إلى عليين وطوراً يشارك البهائم فى مطعمه ومنكحه وطوراً يسابق الكرويين فى ذكره وفكره وتسيجه وتهليله وقيل الضمير لله تعالى بقريته رواية خالق آدم على صورة الرحمن (١) والمعنى خلق آدم على صورة اجتهادها وجعلها من جميع مخلوقاته إذ ما من وجود إلا وله مثال فى صورته ولذلك قيل الإنسان عالم صغير (تنبيه) قال ابن عربى لما وصل الوقت المعين فى علمه تعالى لإيجاد هذا الخليفة الذى يهدى الله المملكة بوجوده وذلك بعد أن مضى من عمر الدنيا سبعة عشر ألف سنة أمر بعض ملائكته أن يأتيه بقبضة من كل أجناس تربة الأرض فأتاه بها فأخذها سبحانه وخرها بيده حتى تغير ريحها وهو المسنون وهو ذلك الجزء الهوائى الذى فى الإنسان وجعل جسده محلاً للأشقياء والسعداء من ذريته وجمع فى طينته الأضداد بحكم المجاورة وأنشأه على الحركة المستقيمة وذلك فى دولة السنبلة وجعله ذا جهات ست فوق وهو مايلى رأسه وتحت وهو مايلى رجله ويمين وهو مايلى جانبه الأقوى وشمال وهو مايلى جانبه الأضعف وأمام وهو مايلى الوجه وخلف وهو مايلى القضاة وصورة وعدله وسواه ثم نفخ فيه روحه المضاف إليه فسرى فى أجزائه أربعة أركان الاخلاط إذ كانت الصفراء عن الركز النارى . والسوداء عن التراب ، والدم عن الهواء وهو قوله مسنون والبلغم من الماء الذى عجن به التراب فصارطيناً ثم أحدث فيه القوة الجاذبة التى بها تجذب الاغذية ثم الماسكة وبها يمسك الحيوان ما يتغذى به ثم الهاضمة وبها يهضم الغذاء ثم الدافعة وبها يهضم الفضلات عن نفسه من عرق وبخار

(١) والمراد بالصورة الصفة والمعنى أن الله خلقه على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وإن كانت صفات الله لا يشبهها شئ.



طُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا، فَلَمْ تَزَلِ الْخَلْقُ تَنْقُصُ بَعْدَهُ حَتَّى الْآنَ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

وريح وبراز وأما سريان الأبخرة وتقسيم الدم في العروق وفي الكبد بالقوة الجاذبة لا الدافعة ثم أحدث فيه القوة الغذائية والمنمية والحاسة والخيالية والوهمية والحافظة والذاكرة وهذا كله في الإنسان بما هو حيوان لا بما هو إنسان فقط إلا أن هذه القوى الأربع قوة الخيال والوهم والحفظ والذكر في الإنسان أقوى ثم خصت بالقوة المصورة المفكرة والعاقلة وجعل هذه القوى آلات للنفس الناطقة ليصل بها إلى جميع منافعها وجعل داراً لهذه القوى فتبارك الله أحسن الخالقين ثم مسمى نفسه باسم من الأسماء إلا وجعل للإنسان من التخلق به حظاً منه يظهر به في العالم على قدر ما يليق به، ولذلك تأول بعضهم قوله في الخبر خلق الله آدم على صورته على هذا المعنى والحديث خرج مخرج الزجوة والتهويل لوروده عقب قوله لا تقولوا قبيح الله وجهك فإن الله خلق آدم على صورته أي صورة هذا الوجه المصباح ذكره القاضي (وطوله ستون ذراعاً) بذراع نفسه أو بالذراع المتعارف يومئذ للخاطبين أو بالذراع المعروف عندنا ورجع الأول بأن حسن الخلق يقتضي اعتدال الأعضاء وتناسبها ومن قصرت ذراعه عن ربع قامته أو طالت خرج عن الاعتدال ومن قامته ستون ذراعاً بذراع نفسه فذراعه سدس من عشرين قامته فيخرج عن الاعتدال وزاد أحمد في روايته بعد ما ذكر في سبعة أذرع عرضاً ولم ينتقل أطواراً كذريته (ثم قال له اذهب فسلم على أولئك النفر) فيه إشعار بأنهم كانوا على بعد ولا حجة فيه لمن أوجب ابتداء السلام لأنها واقعة حال لا عموم لها (وهم نفر من الملائكة جلوس) قال ابن حجر لم أقف على تعيينهم (فاستمع) في رواية فاسمع (ما يحيونك) بهملة من التحية وفي رواية بجيم من الجواب (فأما تحيتك وتحية ذريتك) من جهة الشرع أو أراد بالذرية بعضهم وهم المسلمون (فذهب فقال السلام عليكم) يحتمل أنه تعالى علمه كيفية ذلك نصاً وكونه فهمه من قوله له سلم وكونه ألهمه ذلك فقالوا السلام عليك ورحمة الله ) وهذا أول مشروعية السلام وتخصيصه لأنه فتح باب المودة وتأليف لقلوب الإخوان المؤدى إلى استكمال الإيمان كما في خبر مسلم : لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا إلا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم واستأنس بهذا من أجاز حذف الواو في الردود وجهه أن المسلم عليه مأمور بمثل تحية المسلم عدلاً وأحسن منها فضلاً فإذا رد بالمثل أتى بالعدل (فزادوه) الضمير لآدم والزيادة تنعدي إلى مفعولين ومفعوله الثاني قوله (ورحمة الله ) وفيه مشروعية زيادة الرد وانفقوا على وجوب الرد لأن السلام الآمان فإذا ابتداء به المسلم فلم يحبه أو هم الشر قال القرطبي وقد دل هذا الخبر على تأكيد السلام وأنه من الشرائع القديمة الذي كلف بها آدم ثم لم تنسخ في شريعة الله لكن في خبر ما حسدتكم اليهود الخ يدل على أنه من خصوصياتنا (فكل من يدخل الجنة) من بني آدم يدخلها وهو (على صورة آدم) أي على صفته في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورة نفسه من نحو سواد وعاهة وهو يدل على أن عفة البعض من نحو سواد ينتفي عند دخولها (في طوله ستون ذراعاً) بذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند الخاطبين أو بذراع الشرع المعروف الآن على ما تقرر فيما قبله وروى ابن أبي الدنيا عن أنس مرفوعاً يدخل أهل الجنة على طول آدم ستين ذراعاً بذراع الملك على حسن يوسف وعلي ميلاد عيسى ثلاث وثلاثين سنة اه وقال ابن حجر وروى عبد الرزاق أن آدم لما سبط كانت رجلاه في الأرض ورأسه في السماء فخطه الله إلى ستين ذراعاً فظاهره أنه كان مفرط الطول في ابتداء فطرته وظاهر هذا الحديث أنه خلق ابتداء على طول ستين ذراعاً وهو المعتمد (فلم تزل الخلق تنقص بعده) في الجمال والطول (حتى الآن) فأنتهى التناقص إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك فإذا دخل الجنة عادوا إلى ما كان آدم عليه من السكال والجمال وامتداد القامة وحسن الهامة وفي مثير الغرام في زيارة القدس والشام أن آدم كان أمرد وإنما حدث اللحية لولده وكان أجمل البرية (تنبيه) قال السهوي ما ذكر من الصفات من طول آدم وغيره ثابت لسلك من دخل الجنة كما



٣٩٢٩ - خَلَقَ اللَّهُ مِائَةَ رَحْمَةٍ ، فَوَضَعَ رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ خَلْقِهِ يَتَرَاخُمُونَ بِهَا ، وَخَبَأَ عِنْدَهُ مِائَةَ إِلَّا وَاحِدَةً (م ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

٣٩٣٠ - خَلَقَ اللَّهُ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ ، وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ، وَخَلَقَ الْمُسْكُورَةَ يَوْمَ الثَّلَاثَةِ ، وَخَلَقَ النُّورَ يَوْمَ الْارْبَعَاءِ ، وَبَثَّ فِيهَا الدُّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، وَخَلَقَ آدَمَ بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، فِي آخِرِ الْخَلْقِ ، فِي آخِرِ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجُمُعَةِ ، فِيمَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ - (ح م)

تقرر فيشمل من مات صغيرا بل جاء ما يقتضى ثبوت جميع ذلك للسقط فروى البيهقي بسند حسن عن المقداد ما من أحد يموت سقطا ولا هراما وانحاء الناس فيما بين ذلك إلا بعث ابن ثلاث وثلاثين فان كان من أهل الجنة كان علي مسحة آدم وصورة يوسف وقلب أيوب ومن كان من أهل النار عظم كالجبال، والآل بالنصب ظرف يعني حتى وصل النقصان إلى الوقت الذي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فيه الحديث قيل هذا مقدم في الترتيب على قوله فكل من يدخل الجنة الخ (تنبيه) قال ابن حجر يشكل على هذا ما يوجد الآن من آثار الأمم السابقة كديار نمود فان مساكنهم تدل على أن قاماتهم لم تكن مفرطة الطول على حسب ما يقتضيه الترتيب المارو عهدهم قديم والزمن الذي بينهم وبين آدم دون ما بينهم وبين أولاد هذه الأمة ولم يظهر لي إلى الآن ما يزيل هذا الإشكال (ح م ق عن أبي هريرة) ورواه عنه الطبراني وغيره .

(خلق الله) أي قدر (مائة رحمة) ورحمته لإرادة الانعام أو فعل الإكرام (فوضع) منها (رحمة واحدة بين خلقه) أي بين جميع مخلوقاته من أنس وجن وحيوان وغيرها (يتراخمون بها) أي يرحم بعضهم بعضا حتى أن الدواب ترحم أولادها فترفع حافرها مخافة أن يصيبه فيؤلمه (وخبا عنده مائة إلا واحدة) إلى يوم القيامة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة الواسعة لم يأس من الجنة كما مر ذلك مبسوطا (م ت) عن أبي هريرة .

(خلق الله التربة) يعني الأرض والترب والتراب والتربة واحد لكنهم يطلقون التربة على التأنيث ذكره ابن الأثير (يوم السبت) قال الحرالي أصل السبت القطع للعمل ونحوه وفيه رد زعم اليهود أنه ابتداء في خلق العالم يوم الأحد وفرغ يوم الجمعة واستراح السبت قالوا ونحن نستريح فيه كما استراح الرب وهذا من جملة غباوتهم وجهلهم إذ التعب لا يتصور إلا على حادث وإنما أمرنا بشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ، (وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المسكورة يوم الثلاثاء) لا ينافيه رواية مسلم وخلق التقوى أي ما يقوم به المعاش يوم الثلاثاء لأن كلاهما خلق فيه (وخلق النور) بالراء ولا ينافيه رواية النون أي الحوت لأن كلاهما خلق فيه (يوم الأربعاء) مثلث الباء كاسبق وما تقرر من أن المراد بالمسكورة الشر هو الظاهر الملائم للسياق بقرينة قوله وخلق النور يوم الأربعاء والنور خير ذكره ابن الأثير وإنما سمي الشر مكرها لأنه ضد المحبوب (وبث فيها) قال الحرالي من البث وهو تفرقه أحاد متكررة في جهات مختلفة (الدواب) من الدبيب وهو الحركة بالنفس (يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل) استدلل به في المجموع للذهب الصحيح أن أول الأسبوع السبت وعليه أكثر أصحاب الشافعي بل في الروض الأنف لم يقل بأن أوله الأحد إلا ابن جرير وإنما خلقها في هذه الأيام ولم يخلقها في لحظة وهو قادر عليه تعليم خلقه الرفق والتثبت (تنبيه) سئل شيخ الإسلام زكريا هل خلق الله السموات والأرض في الأسبوع الذي خلق الله فيه آدم أم قبله وهل عمر الأرض قبل خلقه أم لا فأجاب بما نصه ظاهر الأحاديث أن الله خلق السموات والأرض في الأسبوع الذي خلق فيه آدم فقد روى أنه خلق الأرض يوم السبت والجبال يوم الأحد والشجر يوم الاثنين والظلمة يوم الثلاثاء والنور يوم الأربعاء والدواب يوم الخميس وخلق فيه السموات إلى ثلاث ساعات بقيت من يوم الجمعة فخلق في الساعة الأولى الآفات والآجال والثانية الأرزاق والثالثة آدم وأما الأرض فعمرها قبل آدم الجن ومنهم إبليس اه . بنصه (ح م) وكذا النسائي



(م) عن أبي هريرة - (ص)

٣٩٣١ - خلق الله عز وجل الجن ثلاثة أصناف ، صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض ، وصنف كالريح في الهواء ، وصنف عليهم الحساب والعقاب ، وخلق الله الإنس ثلاثة أصناف : صنف كالبهايم وصنف أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين . وصنف في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله - الحكيم وابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان ، وأبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه عن أبي الدرداء - (ض)

٣٩٣٢ - خلق الله آدم فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كأنهم اللبن ، ثم ضرب كتفه اليسرى فخرج ذرية سوداء كأنهم الحمم ، قال : هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء في النار ولا أبالي - ابن عساكر عن أبي الدرداء - (ح)

(عن أبي هريرة) قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدى فذكره قال الزركشي أخرجه مسلم وهو من غرائبهم وقد تكلم فيه ابن المديني والبخاري وغيرهما من الحفاظ وجعلوه من كلام كعب الأحبار وأن أباهريرة إنما سمعته منه لكن اشتبه على بعض الرواة فجعله مرفوعا وقد حرر ذلك البيهقي ذكره ابن كثير في تفسيره وقال بعضهم هذا الحديث في مثله غريبة شديدة فمن ذلك أنه ليس فيه ذكر خلق السموات وفيه ذكر خلق الأرض وما فيها من سبعة أيام وهذا خلاف القرآن لأن الأربعة خلقت في أربعة أيام ثم خلقت السموات في يومين

(خلق الله عز وجل الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض) أي على صورتها ومن ثم ندب إنذارها قبل قتلها (وصنف كالريح في الهواء) وهذان الصنفان لا حساب ولا عقاب عليهما كما يشير إليه قوله (وصنف عليهم الحساب والعقاب) أي مكلفون ولهم وعليهم فيما كفوا وما يستحقونه (وخلق الله الإنس ثلاثة أصناف صنف كالبهايم) زاد الديلمي في روايته هنا قال الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها الآية (وصنف أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين) أي مثلها في الخبث والشر (وصنف في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله) يعني في ظل عرشه فلا يصيبهم وهج الحر في ذلك الموقف الأعظم حين يصيب الناس ويلجمهم العرق إلجاما قال الغزالي قال وهب بلغنا أن إبليس يمثل ليحيى بن زكريا فقال أخبرني عن بني آدم قال هم عندنا ثلاثة أصناف أما صنف منهم فأشد الأصناف علينا نقبل عليه حتى نغتنه ونتمسك منه ثم يفرع إلى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء أدر كنا منه ثم نعود إليه فيعود فلا نحن نأس منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا فتحن منه في عناء والصنف الآخر في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم تلتفهم كيف شئنا والصنف الثالث مثلك معصومون لا نقدر منهم على شيء (الحكيم) الترمذي في النوادر (وابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (مكاييد الشيطان وأبو الشيخ في) كتاب (العظمة وابن مردويه) في تفسيره وكذا الديلمي كلهم (عن أبي الدرداء) وفيه يزيد بن سنان الرهاوي قال في الميزان ضعفه ابن معين وغيره وتركه النسائي ثم ساق له منا كبير هذا منها

(خلق الله آدم فضرب كتفه اليمنى فأخرج ذرية بيضاء كأنهم اللبن ثم ضرب كتفه اليسرى فخرج ذرية سوداء كأنهم الحمم قال هؤلاء في الجنة) واستعملهم بالطاعة (ولا أبالي وهؤلاء في النار) واستعملهم بالمعاصي (ولا أبالي) فمن سبق له السعادة قيض الله له من الأسباب ما يخرج به من الظلمات إلى النور ومن غلبت عليه الشقوة سلط عليه الشياطين فأخرجته من نور الفطرة إلى ظلمات الكفر والحيرة فهو الهادي والمضل يضل من يشاء ويحكم ما يريد لا أراد حكمه ولا معقب لقضائه فتعالى الله الملك لا يسأل عما يفعل (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي الدرداء) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهول عجيب فقد أخرجه عن



٣٩٣٣ -- خَلَقَ اللَّهُ يُحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا فِي بَطْنِ أُمِّهِ مُؤْمِنًا ، وَخَلَقَ فِرْعَوْنَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ كَافِرًا - (عد طب)  
عن ابن مسعود - (ح)

٣٩٣٤ -- خَلَقَ اللَّهُ الْخُورَ الْعَيْنَ مِنَ الزَّعْفَرَانِ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

٣٩٣٥ -- خَلَقَ اللَّهُ الْإِنْسَانَ وَالْحَيَّةَ سَوَاءً : إِنْ رَأَاهَا أَفْرَعْتَهُ ، وَإِنْ لَدَغَتْهُ أَوْ جَعَتْهُ ، فَاقْتُلُوهَا حَيْثُ وَجَدْتُمُوهَا -  
الطيالسي عن ابن عباس

أبي الدرداء أحمد والطبراني والبخاري وغيرهم قال الهيثمي ورجاله ثقات انتهى . فعدول المصنف لابن عساكر مع وجود هؤلاء قصور أو تقصير

(خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً وخلق فرعون في بطن أمه كافراً) قال الذهبي وكذلك جميع من خلقه فليس للرسول أثر في سعادة أحد كما أنه ليس لإبليس أثر في شقاوة أحد تمييز أهل القبضتين عند الحق قبل بعثة الرسل لا يزيدون ولا ينقصون اهـ . ومذهب أهل الحق أن الإيمان لا ينفع عند الغررة ولا عند معاينة عذاب الاستئصال وأخذ علماء الأمة الذين عليهم المعول من ذلك إجماعهم على موت فرعون على كفره وأنه لم ينفعه قوله حين أدركه الفرق «آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين» وأما ما صرح به القاضي عبد الصمد الحنفي من أهل القرن الخامس أن مذهب الصوفية أن الإيمان ينتفع به ولو كان بعد معاينة العذاب فلا التفات له لخالفته لما حكى عليه الإجماع وكذا ما جزم به في الفتوحات من صحة الإيمان عند الاضطراب وأن فرعون مؤمن فلا التفات لذلك وإن كنا نعتقد جلالة قائله فإن العصمة ليست إلا للأنبياء وفيه رد لقول بعض الفرق إن الكفر والإيمان مكتسبان للعبد غير مخلوقين ولقول البعض الكفر مخلوق دون الإيمان (تنبيه) قال الغزالي من هنا يأتي الشيطان الإنسان فيقول لا حاجة لك إلى العمل لأنك إن خلقت سعيداً لم يضرك قلة العمل أو شقياً لم ينفعك فعله فإن عصم الله العبد رده بان يقول له إنما أنا عبد الله وعلي العبد امتثال العبودية والرب اعلم بربوبيته يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد ولا نه ينفعني العمل كيف كنت لأتقن إن كنت سعيداً احتجت إليه لزيادة الثواب أو شقياً فكذلك كي لا ألوم نفسي على أن الله لا يعاقبني على الطاعة بكل حال كيف ووعده الحق وقد وعد علي الطاعة الثواب (عد طب) وكذا الدليلي (عن ابن مسعود) قال الهيثمي إسناده جيد انتهى وأورده الذهبي في الميزان في ترجمة محمد بن سليم العبدي من حديثه عن النسائي وغيره أنه غير قوى وعن آخرين أنه ثقة

(خلق الله الخور العين من الزعفران) وفي رواية ذكرها الثعلبي في تفسيره أنهم خلقن من تسبيح الملائكة وفي رواية أخرى من المسك وقد يجمع بخلق بعض من زعفران وبعض من تسبيح وبعض من مسك وفي شرح البخاري لابن الملقن عن ابن عباس خلقت الخور من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها إلى ثدييها من المسك الأذفر ومن ثدييها إلى عنقها من العنبر الأشهب ومن عنقها إلى نهاية رأسها من الكافور الأبيض قال ابن القيم هن المنشئات في الجنة لسن مولودات بين الآباء والأمهات وإذا كانت هذه الحلقة الأدمية التي هي أحسن الصور ومادتها من تراب فما الظن بصورة خلقت من مادة زعفران الجنة (طب عن أبي أمامة) ورواه عنه الدليلي أيضاً (خلق الله الإنسان والحية سواء إن رآها أفرعته وإن لدغته أو جعته فاقتلوها حيث وجدتموها) قاله حين سئل عن قتل الحيات (الطيالسي) ثم الدليلي (عن ابن عباس) قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحية فقال له ورواه عنه أيضاً الطبراني في الأوسط قال الهيثمي وفيه جابر غير منسوب والظاهر أنه الجعفي وقد ضعفوه



٣٩٣٦ - خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ - (حم م) عن عائشة - (ح)

٣٩٣٧ - خُلِقَتِ النَّخْلَةُ، وَالرُّمَانُ، وَالْعِنَبُ مِنْ فَضْلِ طِينَةِ آدَمَ - ابن عساكر عن أبي سعيد - (ض)

٣٩٣٨ - خَلَّلَ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ - (حم) عن ابن عباس - (ض)

(خلقت الملائكة من نور وخلق الجن) أبو الحن أو إبليس (من مارج من نار) أى من نار مختلطة بهواء مشتعل والمرج الاختلاط فهو من عنصرين هواء ونار كما أن آدم من عنصرين تراب وماء يحن به لحدث له اسم الطين كما حدث للجن اسم المارج (وخلق آدم مما وصف لكم) ببناء وصف للفعول أى بما وصفه الله لكم فى مواضع من كتابه فى بعضها أنه خلقه من ماء وفى بعضها من تراب وفى بعضها من المركب مهما وهو الطين وفى بعضها من تراب ، وفى بعضها من صلصال وهو طين ضربته الشمس والريح حتى صار كالفخار قال الغزالي قد اجتمع فى الفخار والنار والطين ، والطين طبعه السكون والنار طبعها الحركة فلا يتصور نار مشعلة تسكن بل لا تزال تتحرك بطبعها وقد كاف الخلق من النار أن يطمئن من حركته ساجدا لما خلق من طين فأبى واستكبر أن يسجد لآدم فلا مطمع فى سجوده لا ولاده ﴿تنبيه﴾ قال ابن عربى قال بما وصف لكم ولم يقل كما قال فيما قبله طلبا للاختصار فإنه أوتى جوامع الكلم وهذا منها إذ الملائكة لم يختلف أصل خلقتها ولا الجن وأما الإنسان فاختلف خلقه على أربعة أنواع فخلق آدم لا يشبه خلق حواء وخلق حواء لا يشبه خلق آدم وخلق عيسى لا يشبه خلق الكل فأحال على ما وصل إلينا من تفصيل خلق الإنسان ولما كان خلق الجن من نار كان فيه طلب القهر والاستكبار فإن النار أرفع الأركان مكانا ولها سلطان على الاحالة فلذلك قال «أنا خير منه» وما علم أن سلطان الماء الذى خلق منه آدم أقوى منه فإنه يذهب والتراب أثبت منه لبرده وبسه فلآدم القوة والثبوت لغلبة ذينك الركنين عليه وإن كان فيه الآخرا لكان ليس له ذلك السلطان وأعطى آدم التواضع للطينة فإن تكبر فلعارض بقلبه لما فيه من النارية كما يقبل اختلاف الصور فى خياله وأحواله من الهوائية وأعطى الجن التكبر للنارية فإن تواضع فلعارض لما فيه من الترابية كما يقبل الثبات على الاغواء إن كان شيطانا وعلى الطاعة إن لم يكن ففهم الطائع والعاصى ولهم التشكل فى أى صورة شاءوا وفهم التناسل كما مر وكان وجودهم بالقوس وهو نارى هكذا ذكر الوالد حفظه الله تعالى فكان بين خلق الجن وخلق آدم ستون ألف سنة والتوالد فى الجن باق إلى اليوم كما فىنا فاملائكة أرواح منفوخة فى أنوار والجن أرواح منفوخة فى رياح والانس أرواح منفوخة فى أشباح ويقال لم يفصل عن الجنى الأول أنى كما فصلت حواء بل خلق له فرج فى نفسه فتكح بعضه بعضا فأتى بكران ولاناث ثم تكح بعضها بعضا فكان خلقه خفى ولما غلبت على الجن عنصر الهواء النار كان غذاؤهم ما يحمله الهواء مما فى العظام من الدم وصفته اجتماع بعضهم ببعض فى الشكاح مثل ما تبصر الدخان الخارج من الاتون ومن قرن الفخار يدخل بعضه فى بعض فيلتد كل منهما بذلك التداخل ويكون ما يلقونه كلفاح النخلة بمجرد الرائحة كغذاؤهم (حم م) فى آخر الصحيح (عن عائشة ولم يخرج البخارى .

(خلقت النخلة والرمان والعنب من فضل طينة آدم) فبينها وبين بنى آدم قرابة وتشابه معنوى وفى الحديث المار أكرموا عمتكم النخلة فإنها خلقت من فضلة طينة أبيكم آدم (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبي سعد) الحدرى قال سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مم خلقت النخلة فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لاشهر من ابن عساكر ولا أقدم مع أن الديلى خرج عن أبي سعيد أيضاً لكن سنده مطعون فيه .

(خلل) ندباً صرف الامر عن الوجوب لاخبار آخر (أصابع يديك ورجليك) فى الوضوء والغسل فأبصال الماء إلى ما بين الأصابع واجب والتخليل سنة ويحصل التخليل بأى كيفية كانت والافضل كيفية مدينة فى الفروع (حم



٣٩٣٩ - خَلُّوا بَيْنَ أَصَابِعِكُمْ لَا يَخْلُلَهَا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالنَّارِ - (قط) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٣٩٤٠ - خَلُّوا بَيْنَ أَصَابِعِكُمْ لَا يَخْلُلُ اللَّهُ بَيْنَهَا بِالنَّارِ، وَيَلُ لِّلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ - (قط) عن عائشة (ض)  
 ٣٩٤١ - خَلُّوا لِحَاكُمُ، وَقَصُّوا أَظْفَارَكُمْ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مَا بَيْنَ اللَّحْمِ وَالظُّفْرِ - (خط) في الجامع  
 وابن عساكر عن جابر - (ض)

٣٩٤٢ - خَلِيلِي مِنْ هَذِهِ الْأَمَّةِ أُوَيْسُ الْقُرْنِيِّ - ابن سعد عن رجل مرسل  
 ٣٩٤٣ - خَمَرُوا الْآلِيَةَ، وَأَوَكُمُوا الْأَسْقِيَةَ، وَاجِفُوا الْأَبْوَابَ، وَأَكْفِتُوا صَيَّانَكُمْ عِنْدَ الْمَسَاءِ، فَإِنَّ

عن ابن عباس) قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء من أمر الصلاة فقال له خلل الخ قال الهيشم فيه  
 عبد الرحمن بن أبي الزناد ضعيف .

(خللوا) ندباً والصارف عن الوجوب أخبار أخر (بين أصابعكم) أى أصابع يديكم ورجليكم إذا تطهرتم (لا) يعنى  
 لئلا (يخللها الله يوم القيامة بالنار) يعنى حافظوا على التخليل واحذروا تفريطكم فيه فإن من أهمله يخللها الله يوم القيامة بنار  
 جهنم قال الكمال مؤدى التركيب أى تركيب هذا الخبر أن التخليل يراد لعدم التخلل وهو لا يستلزم أن عدم التخليل  
 يستلزم تخلل النار إلا لو كان علته مساوية وهو متنف وإلا كان التخليل واجباً بعدم اعتقادهم حجج الحديث لكن  
 المعداد في السنن التخليل بعد العلم بوصول الماء إلى ما بينهما وهو غير واجب وحينئذ فليس هو مقروناً بالوعيد بتقدير  
 الترك فلا حاجة إلى ضمنه في السؤال القائل خللوا يفيد الوجوب فكيف وهو مقرون بالوعيد ثم تكلف الجواب بأنه  
 مصروف عنه بحديث الأعرابي وحديث حكاية وضوئه عليه السلام إذ ليس فيهما التخليل والوعيد مصروف إلى ما لو  
 لم يصل الماء بين الأصابع (قط عن أبي هريرة) قال الحافظ ابن حجر إسناده واه جداً وتبعه السخاوى وقال ابن الهمام  
 حديث ضعيف يحيى بن ميمون التمار .

(خللوا بين أصابعكم) أى أصابع أيديكم وأرجلكم (لا يخلل الله بينهما بالنار ويل للأعقاب من النار) أى شدة هلكة  
 لأعقاب أرجلكم من عذاب نار جهنم (قط عن عائشة) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ويخلل بين أصابعه  
 ويدلك عقبه ويقول خللوا أصابعكم لا يخلل الله بينهما بالنار ويل للأعقاب من النار هذا لفظ الدارقطني من رواية  
 عمر بن قيس ثم قال أعنى الدارقطني ضعيف لضعف قيس ويحيى بن ميمون وقال ابن حجر سنده ضعيف جداً اه  
 ورواه الطبراني والديلمي من حديث ابن مسعود ثم قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة اه فكان ينبغي للبصيف استيعاب  
 مخرجه إشارة لا اكتسابه بعض القوة

(خللوا لحاكم) في الوضوء والغسل بالكيفية المعروفة (وقصوا أظفاركم) من اليدين والرجلين إذا طالت (فإن  
 الشيطان) إبليس ويحتمل أن آل فيه للجنس (يجرى ما بين اللحم والظفر) فإنه يحب الالتئان والاقدار وما يجتمع تحت  
 الظفر من الوسخ يحبه فيسكن إليه ومن فوائد التخليل إيصال الماء إلى الشعر والبشر ومباشرة البشرة والشعر باليد  
 ليحصل تعميمه بالماء وتأنيس البشرة لئلا يصيبها بالصب ما تأذى به والأمر للندب، نعم إن توقف إيصال الماء على  
 التخليل وإزالة الظفر وجب (خط في) كتاب (الجامع وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله

(خليل من هذه الأمة أويس) بن عامر أو عمرو (القرني) بفتح القاف والراء نسبة لقبيلة من مراد من اليمن وروى  
 الجوهري في قوله قرن المقات وهو راهب هذه الأمة لم يره النبي صلى الله عليه وسلم وإنما دل على فضله قتل مع علي  
 بصفين وقيل مات علي أبي قيس وقيل بدمشق وذكروا في موته قصصاً تشبه المعجزات وفي الميزان عن مالك أنه  
 أنكره وقال ابن حبان كان بعض أصحابنا ينسب كونه (ابن سعد) في الطبقات (عن رجل) من التابعين (مرسل) غير مسند  
 (خمر) غطوا وكل ما سترك من شيء فهو خمر (الآنية) جمع قلة كأداة جمع أديم ذكره الزمخشري (وأوكشو)



لِلْجَنِّ انْتِشَارًا وَخَطْفَةً وَأَطْفُسُوا الْمَصَائِحَ عِنْدَ الرَّقَادِ ، فَإِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ رُبَّمَا اجْتَرَّتِ الْفَتِيلَةَ فَأَحْرَقَتْ أَهْلَ الْبَيْتِ - (خ) عن جابر - (صح)

٣٩٤٤ - خَمَرُوا وَجُوهَ مَوْتَاكُمْ ، وَلَا تَشْبَهُوا بِالْيَهُودِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٣٩٤٥ - خَمْسٌ بِخَمْسٍ : مَا نَقَضَ قَوْمَ الْعَهْدِ إِلَّا سُلْطَ عَلَيْهِمْ عَدُوَّهُمْ ، وَمَا حَكَمُوا بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا فُشَا فِيهِمُ الْفَقْرُ ، وَلَا ظَهَرَتْ فِيهِمُ الْفَاحِشَةُ إِلَّا فُشَا فِيهِمُ الْمَوْتُ ، وَلَا طَفَفُوا الْمِكْيَالَ إِلَّا مَنَعُوا النَّبَاتَ وَأَخَذُوا بِالسِّنِينَ ، وَلَا مَنَعُوا الزَّكَاةَ إِلَّا حَبَسَ عَنْهُمْ الْقَطْرَ - (طب) عن ابن عباس - (عج)

٣٩٤٦ - خَمْسَ صَلَوَاتٍ أَفْتَرَضَنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، مِنْ أَحْسَنَ وَضَوْءٍ هُنَّ ، وَصَلَاةً لَوْ قِيمَتُهَا ، وَأَتَمَّ

بكسر الكاف : شدوا (الاسقية) أى أفواها بنحو خيط (وأجفوا) بجيم وفاء أغلقوا (الآبواب) أى أبواب دوركم (واكفتوا) بهمزة وصل بكسر الفاء (صبيانكم) أى ضموهم إليكم والمراد أولادكم ذكورا وإناثا (عند المساء) أى الغروب وما بين العشاءين فانهوهم من الحركة وأدخلوهم البيوت (فإن للجن) بعد الغروب (انتشارا وخطفة) بالتحريك جمع خاطف وهو أن يأخذ الشيء بسرعة والخطفة الأخذ بسرعة (وأطفئوا) بهمزة قطع وسكون المهملة وكسر الفاء بعدها همزة مضمومة (المصاييح عند الرقاد) أى عند ارادة النوم (فإن الفويسقة) بالتصغير الفأرة (ربما اجترت الفتيلة) من المصباح بجيم سا كنة وفوقية وراء مشددة مفتوحتين (فاحرق أهل البيت) وهم لا يشعرون وهذا يفيد أنه لو أمن جرهما كما لو كان في قنديل لا يطلب أطفأؤه عند النوم وقد سبق ما فيه والوامر في هذا الباب وامثاله إرشادية وتنقلب ندية بفعلها بقصد الامتثال (خ عن جابر) كلام المصنف كالصريح في أن ذا مما تفرد به البخارى عن صاحبه وهو غفلة فقد عزاه الديلى وغيره لها معا .

(خمرأ وجوه موتاكم) يعنى المحرمين فإنه قال ذلك فى المحرم يموت (ولا تشبهوا) بحذف إحدى التاءين للتخفيف (باليهود) فى رواية بدله بأهل الكتاب فإنهم لا يغطون وجوه من مات منهم والخمار ثوب تغطى به المرأة رأسها والجمع خمر مثل كتاب وكتب واختمرت المرأة وتخمرت لبست الخمار (طب) من حديث عطاء (عن ابن عباس) قال الهيشمى رجاله ثقات .

(خمس) من الخصال (بخمسة) أى مقابلة بها (مانقض قوم العهد) أى ما عاهدوا الله عليه أو ما عاهدوا عليه قوما آخرين (الاسلط عليهم عدوهم) جزاء بما اجترحوه من نقض العهد المأمور بالوفاء به (وما حكموا بغير ما أنزل الله) فى كتابه القرآن عن عمد أو جهل (إلا فشا فيهم الفقر ولا ظهرت فيهم الفاحشة) يعنى الزنا ولم ينكروا على فاعله (إلا فشا فيهم الموت) كما وقع فى قصة نبي إسرائيل (ولا طففوا المكيال الا منعوا) بضم الميم (النبات) يعنى البركة فيه (وأخذوا بالسنين) قال فى الفردوس يقال لعام المجاعة والقحط سنة وجمعها سنون (ولا منعوا الزكاة) أى إعطاء ما إلى مستحقها (إلا حبس عنهم المطر) أى المطر (طب عن ابن عباس) ظاهر ضيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من الستة وهو ذهول فقد خرجه ابن ماجه باللفظ المازبور عن ابن عباس كما بينه الديلى وغيره

(خمس صلوات) قال الطيبي مبتدأ وقوله (أفترضهن الله عز وجل) صفة صلوات والجملة الشرطية بعده خبر وهى قوله (من أحسن وضوءهن) أى أتى به كاملا بسننه وآدابه (وصلاهن لوقتئ) أى لأوقاتهن المعلومة ولعله المراد فى أول أوقاتهن (وأتم وكوعهن وسجودهن) أى أتى بهما تامين بأن اطمأن فيهما وفى حقهما من الأذكار الواردة (وخشوعهن) بقلبه وجوارحه (كان له على الله) تفضلا وتكرما (عهد أن يغفر له) إما جملة محذوفة مبتدأ أو صفة عهد وإما بدل من عهد وهو الأمان والعهد الميثاق وعهد الله واقع للاحالة «إن الله لا يخلف الميعاد» قال الطيبي وقوله أن يغفر له على حذف



رُكُوعُهُمْ وَخُشُوعُهُمْ - كَانَ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ ، وَمَنْ لَمْ يَنْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ : إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ - (دهق) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٣٩٤٧ - خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ ، فَمَنْ جَاءَ بِهِنَّ لَمْ يُضَيَّعْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتِخْفَافًا بِحَقِّهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ : إِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ ، وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ - (حم د ن ه ح ب ك) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٣٩٤٨ - خَمْسُ صَلَوَاتٍ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهِنَّ كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ لَمْ يَحْفَظْ عَلَيْهِنَّ لَمْ يَكُنْ لَهُ نُورٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا بُرْهَانٌ وَلَا نَجَاةٌ ، وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ فِرْعَوْنَ وَقَارُونَ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنْ خَلْفٍ - ابن نصر عن ابن عمرو

٣٩٤٩ - خَمْسُ فَوَاسِقٍ تَقْتُلَنَّ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ : الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ الْآبِقُ ، وَالْفَارَةُ ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ ،

الياء فان العهد في معنى الوعد كما يقال وعد بكذا (ومن لم يفعل) ذلك على الوجه المذكور (فليس له على الله عهد إن شاء غفر له) مارك من الصلوات وعنى عنه فضلا (وإن شاء عذبه) عدلا قال القاضي شبه وعد الله بإثابة المؤمن عن عمله بالعهد الموثوق به الذي لا يخلف ووكل أمر التارك إلى مشيئته تجوز للعفو وأنه لا يجب على الله شيء ومن ديدن الكرام محافظة الوعد والمساحة في الوعيد (دهق عن عبادة بن الصامت) واللفظ لأبي داود وظاهر صنيع المؤلف أن أباداودتفرد به من بين الستة وليس كذلك بل قد عزاه الصدر المناوى وغيره للترمذى والنسائى أيضا

(خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن لم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن) قال الباجي احتراز عن السهوي وقال ابن عبد البر تضييعها أن لا يقيم حدودها (كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة) أى مع السابقين أو من غير تقديم عذاب (ومن لم يأت بهن) على الوجه المطلوب شرعا (فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه) عدلا (وإن شاء أدخله الجنة) برحمته فضلا فعلم من هذا وما قبله وبعده أن تارك الصلاة لا يكفر وأنه لا يتحتم عذابه بل هو تحت المشيئة (مالك حم د ن ه ح ب ك) عن عبادة بن الصامت (قال الزين العراقى وصححه ابن عبد البر

(خمس صلوات) واجبات في اليوم والليلة (من حافظ عليهن) أى على فعلهن (كانت له نورا) في قبره وحشره (وبرهانا) تخاصم وتحتاج عنه (ونجاة) من العذاب (يوم القيامة ومن لم يحافظ عليهن) أى على أدائهن بالشروط والاركان (لم يكن له نور يوم القيامة) حين يسعى نور المؤمنين بين أيديهم ومن خلفهم (ولا برهان ولا نجاة) من العذاب (وكان يوم القيامة مع فرعون وقارون وهامان وأبي بن خلف) الجمعى الذى أذى الله ورسوله وبالغ فى ذلك حتى قتله الله بيد رسوله يوم أحد ولم يقتل بيده قط أحدا غيره فذكره مع هؤلاء إشعارا بأنه أشقى هذه الأمة وأشدّها عذابا مطلقا ويؤيده خبر أشقى الناس من قتل نبيا أو قتله نبي (ابن نصر عن ابن عمرو) بن العاص

(خمس فواسق) قال النووى روى بالإضافة وبالتنوين قال الطيبى إن روى منونا وفواسق مرفوعا يكون مبتدأ موصوفا (تقتلن) خبره وإن روى منصوبا يكون خمس صفة محذوف وفواسق معترضة نصبا على الذم قال الزمخشري أصل الفسق الخروج عن الاستقامة والجور وقيل للعاصى فاسق لذلك وسميت هذه الحيوانات فواسق على الاستعارة الخبيث من خروجهن عن الحرمة وقال غيره سميت فواسق لخروجها بالإيذاء والافساد عن طريق معظم الدواب (فى الحل والحرم) لاحتمة لهن بحال والحرم بفتح الحاء والراء حرم مكة أو بضمهما جمع حرام من قبيل دأتم حرم والمراد المواضع المحرمة وعليه اقتصر فى المشارق قال النووى والفتح أظهر (الحية) المراد بها ما يشمل الثعبان (والغراب



وَالْحَدْيَا - (م ن ه) عن عائشة - (ص)

٣٩٥٠ - خَمْسَ قَتْلَيْنِ حَلَالٍ فِي الْحَرَمِ : الْحَيَّةُ ، وَالْعَقْرَبُ ، وَالْحِدَاةُ ، وَالْفَأْرَةُ ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ -

(د) عن أبي هريرة - (ح)

٣٩٥١ - خَمْسُ كُلِّهِنَّ فَاسِقَةٌ يَقْتُلُهُنَّ الْمُحَرِّمُ . وَيَقْتُلَانِ فِي الْحَرَمِ : الْفَأْرَةُ ، وَالْعَقْرَبُ ، وَالْحَيَّةُ ، وَالْكَلْبُ

الْعَقُورُ ، وَالْغَرَابُ - (حم) عن ابن عباس (ص)

٣٩٥٢ - خَمْسُ لَيَالٍ لَا تُرَدُّ فِيْهِنَّ الدَّعْوَةُ : أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ رَجَبٍ ، وَلَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ ، وَلَيْلَةُ الْجُمُعَةِ ،

الآبِقَعُ) الذي في طهره أو بطنه بياض وأخذ بهذا التيد قوم ورجح جمع الاطلاق لأن روايته أصح (والفأرة) همزة ساكنة وتسهل (والكلب العقور) من أبنية المبالغة أي الجارح المفترس كأسد وذئب ونمر سباه كلبا لا اشتراكهما في السبعية ونظيره قوله في دعائه على عتبة اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فافترسه أسد وقيل أراد الكلب المعروف (والحديا) بضم الحاء وفتح الدال وشد الياء مقصور بضبط المصنف فهو تصغير الحدأة واحد الحدأ الطائر المعروف قال ابن العربي أمر بالقتل وعلل بالفسق فيتعدي الحكم إلى كل من وجدت فيه العلة ونبه بالخمسة علي خمسة أنواع من الفسق فنبه بالغراب علي ما يجانسه من سباع الطير وكذا بالحدأة ويزيد الغراب بحل سفره المسافر ونقب جربه وبالحية علي كل ما يلسع والعقرب كذلك والحية تلسع وتقرس والعقرب يلسع ولا يفترس والفأرة علي ما يجانسها من هوام المنازل المؤذية وبالكلب العقور علي كل مفترس ومعنى فسقهن خروجهن عن حد الكف إلى الأذية (منه عن عائشة) (خمس) من الحيوانات (قتلن حلال في الحرم) فالحلأولى (الحية والعقرب والحدأة والفأرة والكلب العقور) فيباح بل يجب قتلن في أي محل كان ولو في جوف الكعبة لأن ما كان ممنوعا منه ثم جاز وجب قال النووي اتفق العلماء علي أنه يجوز للمحرم قتلن ثم اختلف فيما يكون في معناه فنقال الشافعي المعنى في جواز قتلن كونهن مؤذيات فكل مؤذ للمحرم قتله وما لا فلا ويجوز أن يقتل في الحرم كل من وجب عليه قتل بقود أو رجم أو محاربة ويجوز إقامة الحدود فيه (دعن أبي هريرة)

(خمس كلهن فاسقة) قال أبو البقاء كذا وقع في هذه الرواية بالتاء ووجهه أنه محمول علي المعنى لأن المعنى كل منهن فاسقة ويجوز أن يكون ألحق التاء للمبالغة كقولهم رجل نسابه وخليفة ولو حمل علي اللفظ لقال كلهن فاسق كما قال الله تعالى «وكلهم آتية يوم القيامة فرداء» انتهى (يقتلن المحرم) حال احرامه ولا يؤزر بل يؤجر (ويقتلن في الحرم) ولوفي المسجد (الفأرة والعقرب والحية والكلب العقور والغراب) سمي به لسواده ومنه «وغرابيب سود» وهما لفظتان بمعنى واحد والعرب تتشابه به ولذلك اشتقوا منه الغربة والاغتراب وغراب البين هو الآبِقَعُ قال صاحب المجالسة سمي غراب البين لأنه بان من نوح لما وجهه إلى الماء فذهب ولم يرجع وقال ابن تتيبة سمي فاسقا لتخلفه عن نوح حين أرسله ليأتيه بخبر أرض فترك أمره وسقط علي جيفة وظاهر تقييده في هذه الأخبار الكلب بكونه عقورا أن غيره محترم يمتنع قتله وهو المصحح عند الشافعية وعندهم قول مرجح بجواز قتل غير العقور أيضا للأمر بقتل الكلاب (حم عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه ليث بن أبي سليم فهو ثقة لكنه مدلس

(خمس ليال لا ترد فيهن الدعوة) من أحد دعى بدعاء سائغ متوفر الشروط والأركان والآداب (أول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلة الجمعة وليلة الفطر) أي ليلة عيد الفطر (وليلة النحر) أي عيد الأضحى فيسن قيام هؤلاء الليالي والنزع والابتهاال فيها وقد كان السلف يراظون عليه: روى الخطيب في غنية الملتبس أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عدى بن ارطاة عليك بأربع ليال في السنة فإن الله تعالى يفرغ فيهن الرحمة ثم سردها (ابن عساكر) في تاريخه



وَلَيْلَةُ الْفِطْرِ ، وَلَيْلَةُ النَّحْرِ — ابن عساكر عن أبي أمامة - (ض)  
 ٢٩٥٣ — خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرِ : الْخِثَانُ ، وَالْأَسْتِحْدَادُ ، وَقَصُّ الشَّارِبِ ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ ، وَتَنَفُّ الْإِبْطِ  
 (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٣٩٥٤ — خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلِّهِنَّ فَاسِقٌ ، يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ : الْغُرَابُ ، وَالْحِدَاةُ ، وَالْعَقْرُبُ ، وَالْفَارَةُ ،  
 وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ — (اقتن) عن عائشة - (صح)

(عن أبي أمامة) ورواه عنه أيضا الديلمي في الفردوس فما أوهمه صنيع المصنف من كونه لم يخرج له أحد ممن وضع لهم الرموز غير سديد ورواه البيهقي من حديث بن عمر وكذا ابن ناصر والعسكري قال ابن حجر وطرقه كلها معلولة (خمس من الفطرة) وفي رواية الفطرة خمس وهي بكسر الفاء مقولة بالاشتراك بمعنى الخلق والجلدة والسنة وهي المرادة هنا كما مر أي خمس من السنة القديمة التي اختارها الأنبياء واتفقت عليها الشرائع حتى صارت كأنها أمر جبلوا عليه والخصر في الخمسة غير حقيقي بدليل رواية عشر وأكثر بل مجازي بطريق المبالغة في الحث على الخمس لأنها أهم وأكد وإن كان غيرها من الفطرة فالمراد حصر الأكمل ويحتمل أنه أعلم بالخمسة ثم زيد (الخثان) بالكسر اسم لفعل الخائن وسمى به المحل وهي الجلدة التي تقطع فخان الرجل هو الحرف المستدير على أسفل الحشفة وهو الذي تترتب الأحكام على تغييره في الفرج وخثان المرأة قطع جلدة كعريف الديك فوق الفرج قال الشافعي وهو واجب دون بقية الخمس ولا مانع من أن يراد بالفطرة القدر المشترك الذي يجمع الوجوب والتدب وهو الطلب المؤكد كما مر (والاستحداد) وفي رواية بدله خلق العانة قال في المنار وهو أوسع من الاستحداد فإنه يصدق على التنور ولا يصدق عليه الاستحداد فإنه الخلق بالحديد وذكر الخلق غالبي والمطلوب الإزالة (وقص الشارب) الشعر النابت على الشفة العليا ولا بأس بترك سباليه عند الغزالي لكن نوزع وتحصل السنة بقصه بنفسه وهو أولى وبقص غيره له (وتقليم الأظفار) تفعيل من القلم القطع والمراد إزالة ما يزيد على ما يلبس رأس الأصبع من الظفر لأن الوسخ يجتمع فيه قال ابن العربي وقص الأظفار سنة إجماعا ولا نعلم قائلًا بوجوده لذاته لكن إن منع الوسخ وصول الماء للبشرة وجبت إزالته للطهارة وشمل العموم أصابع اليدين والرجلين فلو اقتصر على بعضها مع استوائها في الحاجة لم يحصل المقصود بل هو كالمشي في نعل واحدة وشمل الأصبع الزائدة واليد الزائدة بناء على أن الفرد النادر يدخل في العموم ذكره ابن دقيق العبد وتأدى السنة بقصه بنفسه وهو أولى وبقص غيره إذ لا هتك حرمة ولا خرم مروءة سيما من يعسر عليه قص يمينه ذكره العراقي (وتنف الإبط) لأنه محل الريح الكريه المجتمع بالعرق فيتبدل ويهيج فشرع تنفه ليضعف ويحصل أصل السنة بخلقها والتنف أفضل فإن الخلق يهيج الشعر (حم ق عن أبي هريرة) وفي الباب غيره

(خمس من الدواب كلهن فاسق) سميت به لخروجها بالأيذاء والافساد عن طريق معظم الدواب أو لتحريم أكلها قال تعالى «ذلكم فسق» بعد ما ذكر ما حرم أكله (يقتلن) وفي رواية يقتلن بالهاء أي المرأة وقوله فاسق صفة لكل مذكر ويقتلن فيه ضمير راجع لمعنى كل وهو جمع وهو تأكيد لخمس كذا في التنقيح وتعقبه في المصاييح بأن صوابه أن يقال خمس مبتدأ وسوغ الابتداء به مع كونه نكرة وصفة ومن الدواب في محل رفع على أنه صفة أخرى لخمس وقوله يقتلن جملة فعلية في محل رفع خبر المبتدأ الذي هو خمس (في الحرم: الغراب) وهو ينقر ظهر البعير وينزع عينه (والحدأة) كعنة مقصورة وهي أخس الطير تخطف أطعمة الناس (والعقرب) واحدة العقارب والأثني عقربة (والفارة) بهمزة ساكنة والمراد فارة الببت وهي الفويسقة (والكلب العقور) قال ابن الأثير: الكلب العقور كل سمع يعقر أي يجرح ويقتل كأسد وذئب ونمر سماها كلبا لاشتراكها في السبعية والعقور من أبدية المبالغة الجارح وهو



٣٩٥٥ - خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلها جناح: الغراب، والحدأة، والفأرة، والعقرب، والسكب العقور - مالك (حم قدنه) عن ابن عمر - (ص)

٣٩٥٦ - خمس من حق المسلم: رد التحية، وإجابة الدعوة، وشهود الجنازة، وعيادة المريض، وتسميت العاطس إذا حمد الله - (ه) عن أبي هريرة - (ص)

٣٩٥٧ - خمس من الإيمان: من لم يكن فيه شيء منهن فلا إيمان له: التسليم لأمر الله، والرضا بقضاء الله، والتفويض إلى الله، والتوكل على الله، والصبر عند الصدمة الأولى - البزار عن ابن عمر (ض)

٣٩٥٨ - خمس من سنن المرسلين: الحياء، والحلم، والحجامة، والسواك، والتعطر - (تخ) والحكيم،

معروف (ق ت ن عن عائشة)

(خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلها جناح) أى حرج (الغراب والحدأة) بكسر الحاء مهدوزة (والعقرب والفأرة والسكب العقور) علل الشافعي بأنهم لما لا يؤكل وما لا يؤكل ولا تولد من مأكول وغيره إذا قتله المحرم لا فدية عليه وعلله مالك بأنهم مؤذيات وكل مؤذ يجوز للمحرم قتله وما لا فلا وقال البيضاوي إنما سميت هذه الحيوانات فواسق لخبيلها تشبهاً بالفساق وقيل لخروجهن من الحرم في الحل والحرم وقيل لحرمتهن وخصت بالحكم لانهما مؤذيات مفسدات تكثر في المساكن والعمران ويعسر دفعها وانتحز منها فإن منها ما هو كالمتنزه للفرصة إذا تمكن من إضرار بادر اليه وإذا أحس بطلب أو دفع فر منه بطيران أو اختفي في نفق ومنها ما هو صائل يتغلب لا ينزجر بالخس كالكلب العقور وهو كلها يعدى على الإنسان ويصول عليه ويعقره أى يجرحه من العقور وهو الجرح وقاس عليه الشافعي كل سبع ضار أو صائل وقيل إنه يعم بلفظه كل سبع عقور ويدل عليه دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم على عتبة اللهم سلط عليه كلباً من كلابك ففرسه الأسد والغراب الأبقع الذى فيه سواد أو بياض لأنه أكثر ضرراً وأسرع فساداً (مالك) فى الموطأ (ق حم دن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (خمس) من الخصال (من حق المسلم على) أخيه (المسلم رد التحية) يعنى السلام (ولإجابة الدعوة) لولية عرس أو غيرها وجوباً فى الأولى وندباً فى غيرها (وشهود الجنازة) أى حضور الصلاة عليها وفعلها واتباعها إلى الدفن أفضل (وعيادة المريض) أى زيارته فى مرضه (وتسميت العاطس إذا حمد الله) بأن يقول له یرحمك الله فإن لم یحمد لم یسمته لتقصيره (ه) عن أبی هريرة

(خمس من الإيمان) أى من خصال الإيمان (من لم يكن فيه شيء منهن فلا إيمان له) إيماناً كاملاً (التسليم لأمر الله) فيما أمر به (والرضا بقضاء الله) فيما قدره (والتفويض إلى الله) والتوكل على الله والصبر عند الصدمة الأولى وهى حالة جفاة المصيبة وابتداء وقوعها، وزاد الطبراني فى روايته: ولم يطعم امرؤ حقيقة الإسلام حتى يأمنه الناس على دمائهم وأموالهم (البزار) فى مسنده من حديث سعيد بن سنان عن أبى الزاهرية عن كثير بن مرة (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال أعنى يخرج به البزار عقبه عليه سعيد بن سنان أى وهو ضعيف ورواه الطبراني من هذا الوجه . قال الهيثمى: وفيه سعيد بن سنان لا يحتج به

(خمس من سنن المرسلين) أى من شأنهم وفعلهم (الحياء) الذى هو خجل الروح من كل عمل لا يحسن فى المال الأعلى وذلك لأنه يظهر الروح من أسباب النفس (والحلم) الذى هو سعة الصدر والشرارة لورود النور عليه (والحجامة) لأن للدم حرارة وقوة وهو غالب على قلوب المرسلين فيغلي من ذلك دماؤهم فإذا لم تنقص أضرت (والسواك) لأن الفم طريق الوحى ومحل لنجوى الملك فإهماله تصيب حرمة الوحى (والتعطر) لأنه ليس بالبلائكة



والبزار « والبغوى (طب) وأبو نعيم في المعرفة (هب) عن حصين الخطمي — (ض)  
 ٣٩٥٩ — خمس من سنن المرسلين: الحياء، والحلم، والحجامة، والتعطر، والنكاح — (طب) عن  
 ابن عباس — (ح)

٣٩٦٠ — خمس من فعل واحدة منهم كان ضامناً على الله: من عاد مريضاً، أو خرج مع جنازة، أو خرج  
 غازياً، أو دخل على إمامه يريد تعزيره وتوقيره، أو قعد في بيته فسلم الناس منه وسلم من الناس —  
 (حم طب) عن معاذ — (صح)

٣٩٦١ — خمس من قبض في شيء منهم فهو شهيد: المقتول في سبيل الله شهيد، والغريق في سبيل  
 الله شهيد، والمبطون في سبيل الله شهيد، والمطعون في سبيل الله شهيد، والنفساء في سبيل الله شهيدة — (ن)  
 عن عتبة بن عامر — (صح)

٣٩٦٢ — خمس من عملهن في يوم كتبه الله من أهل الجنة: من صام يوم الجمعة، وراح إلى الجمعة،

حظ مما للبشر إلا الريح الطيب وهم يكثرون مخالطة الرسل فيكون الطيب بمنزلة قراهم (تخ والحكيم) الترمذي في  
 النوادر (والبزار) في المسند (والبغوى) في المعجم (طب وأبو نعيم) الأصبهاني (في) كتاب (المعرفة هب) كلهم (عن  
 حصين) مصغر حصن بكسر الحاء وسكون الصاد المهملتين بن عبد الله (الخطمي) بفتح المعجمة جد مليح بن عبد الله ثم  
 قال البيهقي عقب تخريجه هذا ذكره البخاري في التاريخ عن عبد الرحمن بن أبي فديك ومحمد بن إسماعيل عن عمر بن محمد  
 الأسدي فعمر يتفرد به، إلى هنا كلامه، وعمر هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال هو من المجاهيل اه. وقال الحافظ  
 العراقي: سنده ضعيف ولترمذي وحسنه من حديث أبي أيوب أربع فأسقط الحلم والحجامة وزاد النكاح

— (خمس من سنن المرسلين) الظاهر أنه أراد في هذا وما قبله بهم ما يشمل الأنبياء (الحياء والحلم والحجامة والتعطر  
 والنكاح) لأن النور إذا امتلأ الصدر منه ففاض في العروق التذت النفس واثرت الشهوة وريح الشهوة إذا قوى  
 فأنما يقوى من القلب والنفس والرسل قد أعطوا من فضل تلك القوى ما يفوق غيرهم (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي:  
 فيه إسماعيل بن شعبة قال الذهبي: واه وذكر له هذا الحديث وغيره اه. ورواه عنه أحمد أيضاً لكنه قال السوال بدل النكاح  
 (خمس) من الخصال (من فعل واحدة منهم كان ضامناً على الله) أن يدخله الجنة ويعيده من النار (من عاد مريضاً)  
 أي زاره في مرضه (أو خرج مع جنازة) للصلاة عليها (أو خرج غازياً) لتسكون كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي  
 العليا (أو دخل على إمامه) يعني الإمام الأعظم (يريد تعزيره وتوقيره أو قعد في بيته) يعني اعتزل الناس في بيته أو غيره  
 (فسلم الناس منه) أي من أذاه (وسلم من الناس) أي من أذاهم (حم طب عن معاذ) بن جبل. قال الهيثمي فيه ابن لهيعة  
 وفيه مقال مشهور وبقية رجاله ثقات

(خمس من قبض) أي مات (في شيء منهم فهو شهيد: المقتول في سبيل الله) أي في قتال الكفار لإعلاء كلمة الله (شهيد)  
 في أحكام الدنيا والآخرة (والغريق في سبيل الله شهيد) أي الميت بوجع البطن وبالإسهال  
 (في سبيل الله شهيد) من شهداء الآخرة (والمطعون) أي الميت بالطعن الذي هو وخز الجن أو فساد في الهوى على مامر  
 (في سبيل الله شهيد) من شهداء الآخرة (والنفساء) أي التي تموت عقب ولادتها بسبب الولادة (في سبيل الله شهيدة)  
 من شهداء الآخرة (ن عن عتبة بن عامر) الجهني

(خمس من عملهن في يوم) أي يوم كان (كتبه الله) أي قدر أو أمر الملائكة أن تكتب أنه من (أهل الجنة)  
 وهذا علامة على حسن الخاتمة وبشرى له بذلك (من صام يوم الجمعة) صوم تطوع (وراح إلى الجمعة) أي إلى محلها



وَعَادَ مَرِيضًا، وَشَهِدَ جَنَازَةً، وَأَعْتَقَ رَقَبَةً - (ع حب) عن أبي سعيد - (صح)  
 ٣٩٦٣ - خمس لا يعلمهن إلا الله: «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ. وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ، وَمَا تَدْرِي  
 نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ» - (حم) والرويانى عن بريدة - (صح)  
 ٣٩٦٤ - خمس ليس لهن كفارة: الشرك بالله، وقتل النفس بغير حق، وبهت المؤمن، والفِرَارُ  
 مِنَ الزَّحْفِ، وَيَمِينُ صَابِرَةٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالًا بِغَيْرِ حَقٍّ - (حم) وأبو الشيخ فى التوبيخ عن أبى هريرة - (ح)  
 ٣٩٦٥ - خمس هن من قواصم الظهر: عقوق الوالدين، والمرأة يأتىها زوجها تخونه، والإمام يطيعه  
 الناس ويعصى الله، ورجل وعد عن نفسه خيراً فأخلف، واعتراض المرء فى أنساب الناس - (هب)  
 عن أبى هريرة - (ض)

لصلاتها (أو عاد مريضاً) ولو أجنبياً (وشهد جنازة) أى حضرها وصلى عليها (وأعتق رقبة) لوجه الله تعالى أى خلصها  
 من الرق (ع حب عن أبى سعيد) الخدرى. قال الهيثمى رجاله ثقات  
 (خمس لا يعلمهن إلا الله) على وجه الإحاطة والشمول كلياً وجزئياً فلا ينافيه اطلاع الله بعض خواصه على كثير  
 من المغيبات حتى من هذه الخمس لأنها جزئيات معدودة وإنكار المعزلة لذلك مكبرة (إن الله عنده علم الساعة) أى  
 تعيين وقت قيامها (وينزل) بالتخفيف والتشديد (الغيث) أى يعلم نزوله فى زمانه (ويعلم ما فى الأرحام) من ذكروا نثى  
 وشقى وسعيد (وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً) من خير وشر، جعل لنا الذرية التى فيها معنى الجلبه والجنبه تقس  
 العلم، تفرقة بين العليلين، وأفاد أن ما هو مجلتنا لا نعرف عاقبته فكيف بغيره (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) خص  
 المسكن ليعرف الزمان من باب أولى لأن الأول فى وسعنا بخلاف الثانى وتخصيص الخمسة لسؤالهم عنها (حم والرويانى) فى مسنده  
 عن (بريدة) قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح اه وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج فى أحد الصحيحين  
 مع أن البخارى خرجه فى الاستسقاء بلفظ «فانبيح الغيب خمس» «إن الله عنده علم الساعة» الخ.

(خمس ليس لهن كفارة: الشرك بالله) يعنى الكفر به وخص الشرك به لغلبته حالئذ (وقتل النفس) أى المعصومة  
 (بغير حق وبهت المؤمن) أى قوله عليه مالم يفعله حتى حيره فى أمره وأدهشه يقال بهته كمنعه بهتا وبهتانا قال  
 عليه مالم يفعل والبهته الباطل الذى يتحير من بطلانه والكذب كالبهت بالضم ومقتضى تخصيص المؤمن أن الذمى ليس  
 كذلك ويحتمل إلحاقه به وعليه إنما خص به المؤمن لأن بهته أشد (والفرار من الزحف) حيث لم يجز الفرار (ويمين  
 صابرة يقتطع بها مالا) لغيره (بغير حق - حم وأبو الشيخ فى التوبيخ) كلاهما (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمى  
 (خمس من قواصم) كذا فى خط المصنف وكتب على الحاشية أن فى رواية عن من قواصم (الظهر) أى كسره  
 يقال قصمه يقصمه كسره وأبانه أو كسره وإن لم يبنه فانه قصم وتقصم (عقوق الوالدين) أو أحدهما وإن علا (والمرأة  
 يأتىها زوجها) على نفسها أو ماله (تخونه) بالزنى أو السحاق والتصرف فى ماله بغير إذنه (والامام) أى الأعظم (يطيعه  
 الناس ويعصى الله عز وجل ورجل وعد) رجلاً (من نفسه خيراً) أى أن يفعل معه خيراً (فأخلف) ما وعد (واعترض  
 المرء فى أنساب الناس) فى رواية بدله ووقية المرء فى أنساب الناس وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه  
 والأمم بخلافه بل بقيته كما فى الفردوس وغيره وكما لآدم وحواء اه (هب عن أبى هريرة) وفيه الحارث بن النعمان  
 أورده الذهبى فى الضعفاء وقال أبو حاتم غير قوى ورواه عنه أيضاً الديلمى



٣٩٦٦ - خمس من العبادة قلة الطعم ، والقعود في المساجد ، والنظر إلى الكعبة ، والنظر في المصحف والنظر إلى وجه العالم - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٣٩٦٧ - خمس من أوتين لم يعذر على ترك عمل الآخرة : زوجة صالحة ، وبنون أبرار ، وحسن مخالطة الناس ، ومعيشة في بلده ، وحب آل محمد صلى الله عليه وسلم - (فر) عن زيد بن أرقم

٣٩٦٨ - خمس يجعل الله لصاحبها العقوبة : البغي ، والغدر ، وعقوق الوالدين ، وقطيعة الرحم ، ومعروف لا يشكر - ابن لال عن زيد بن ثابت - (ض)

٣٩٦٩ - خمس خصال يفطرن الصائم ، وينقضن الوضوء : الكذب ، والغيبة ، والنميمة ، والنظر بشهوة ؛ واليمين الكاذبة - الأزدي في الضعفاء (فر) عن أنس - (ض)

(خمس من العبادة قلة الطعم) أى الأكل والشرب قال الحرالي جعل الله فضول المطعم والمشرب في الدنيا سبب لقسوة القلب وإبطاء الجوارح عن الطاعة والصم عن سماع الموعظة (والقعود في المساجد) لا انتظار الصلاة أو للاعتكاف أو لنحو علم أو قرآن (والنظر إلى الكعبة) أى مشاهدة البيت ولو من وراء الستور (والنظر إلى المصحف) أى القراءة فيه نظراً فإنها أفضل من القراءة عن ظهر قلب فإن القارئ في المصحف يستعمل لسانه وعينه فهو في عبادتين والقارئ من حفظه يقتصر على اللسان وفي نسخة والنظر إلى المصحف أى فيه أو إلى ما فيه (والنظر إلى وجه العالم) العامل بعلمه والمراد العلم الشرعى قال في الفردوس ويروى والنظر إلى وجه الوالدين دون النظر إلى الكعبة (فر عن أبي هريرة) وفيه سليمان بن الربيع النهدي قال الذهبي تركه الدارقطني

(خمس من أوتين لم يعذر على ترك عمل الآخرة زوجة صالحة) أى دينة تعفه (وبنون أبرار) بآبائهم أى غير عاقين (وحسن مخالطة الناس) أى وملكة يقتدر بها على مخالطة الناس بحسن خلق وما ذكر من أن الرواية مخالطة الناس هو ما في نسخ كثيرة وهو الظاهر ووقفت على نسخة المصنف فرأيت فيها بخطه مخالطة النساء والظاهر أنه سبق قلم (ومعيشة في بلده) بنحو تجارة أو صناعة من غير تنقل في الأسفار (وحب آل محمد) صلى الله عليه وسلم فإن حبهم سبب موصل إلى الله والدار الآخرة ومن ثم قرنهم بالقرآن في الأخبار الماضية ﴿ تنبيه ﴾ قال الحرالي سلسلة أهل الطريق تنتهى من كل وجه من جهة المشايخ والمريدين إلى أهل البيت فجهاً طرق المشايخ ترجع عامتها إلى تاج العارفين أبي القاسم الجنيد وبداية أبي القاسم أخذها من خاله السرى وأتم بمعروف وكان معروف مولى على بن موسى الرضى وعن آباءه فرجع الكل إلى علي وأولئك حزب الله (فر عن زيد بن أرقم) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فكان عزوه إليه أولى .

(خمس يجعل الله لصاحبها العقوبة) في الدار الدنيا (البغي) أى التعدى على الناس (والغدر) للناس (وعقوق الوالدين) أى الإصليين المسلمين أو أحدهما (وقطيعة الرحم) أى القرابة بنحو صد أو هجر بلا موجب (ومعروف لا يشكر) ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله تعالى (ابن لال) في المكارم (عن زيد بن ثابت) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره .

(خمس خصال يفطرن الصائم وينقضن الوضوء : الكذب ، والغيبة ، والنميمة ، والنظر بشهوة) إلى حيلة أو غيرها (واليمين الكاذبة) قال حجة الاسلام بين به أن الصوم أى المقبول المثاب عليه في الآخرة الثواب الكامل ليس هو ترك الطعام والشراب والوقوع قرب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع بل تمام الصيام أن يكف



٣٩٧٠ - خمس دعوات يستجاب لمن: دعوة المظلوم حتى ينتصر؛ ودعوة الحاج حتى يصدر، ودعوة الغازی حتى يقفل؛ ودعوة المريض حتى يبرأ؛ ودعوة الأخ لأخيه بظهور الغیب، وأسرع هذه الدعوات إجابة دعوة الأخ لأخيه بظهور الغیب - (هب) عن ابن عباس - (صح)

٣٩٧١ - خمس من العبادة: النظر إلى المصحف، والنظر إلى السكبة؛ والنظر إلى الوالدين، والنظر في زمزم؛ وهي تحط الخطايا، والنظر في وجه العالم - (قطن) عن صح

٣٩٧٢ - خيار المؤمنين القانع؛ وشرارهم الطامع - القضاعي عن أبي هريرة - (ض)

الجوارح أعماكره الله فيحفظ اللسان عن النطق بما يحرم ويحفظ العين عن النظر إلى المسكارة والأذن عن الاستماع إلى المحرم فإن المستمع شريك القائل وهو أحد المغتربين وكذا يكف جميع الجوارح كما يكف البطن والفرج فإذا عرفت معنى الصوم الحقيقي فاستكثر منه ما استطعت فإنه أساس العبادة ومفتاح القربات (الأزدی) أبو الفتح (فی) كتاب (الضعفاء) والمتروكين عن عيسى بن سليمان ورأف داود عن داود بن رشيد عن بقیة عن محمد بن حجاج عن جابان عن أنس كذا أورده في ترجمة محمد بن الحجاج الحمصي وقال لا يكتب حديثه وقال أبو العباس البناني في كتاب الحافل والإسناد كله مقارب قال الحافظ العراقي وقد رواه عن بقیة أيضاً سعيد بن عنبسة أحد من رمى بالكذب وقال ابن الجوزي هذا موضوع من سعيد إلى أنس كلهم مطعون فيه (فر عن أنس) قال الحافظ العراقي قال أبو حاتم هذا كذاب انتهى . وذلك لأن فيه سعيد بن عنبسة وقد قال الذهبي في الضعفاء كذبه ابن معين وغيره عن بقیة وحاله معلوم وجابان قال الذهبي ليس بمعروف وفي اللسان عن ذیل الميزان جابان قال الأزدی متروك الحديث ثم أورده هذا الخبر (خمس دعوات يستجاب لمن دعوة المظلوم حتى) أي إلى أن (ينتصر) أي ينتقم من ظلمه بالقول أو الفعل (ودعوة الحاج) حجاً مبروراً (حتى يصدر) أي يرجع إلى أهله (ودعوة الغازی) لإعلاء كلمة الله ابتغاء رضاه لا طامباً للنعمة (حتى يقفل) أي يعود من غزوه إلى وطنه (ودعوة المريض) أي مرضاً لم يعصبه فيما يظهر (حتى يبرأ) من علته (ودعوة الأخ لأخيه) في الإسلام وإن لم يكن أخاه من النسب (بظهور الغیب) قال الطيبي حتى في القرآن الأربع بمعنى إلى كقولك سرت حتى تغيب الشمس لأن ما بعد حتى غير داخل فيما قبلها فدعوة المظلوم مستجابة إلى أن ينتصر وكذا الباقي فإن قلت هذا يوم أن دعاء هؤلاء الأربع لا يستجاب بعد ذلك وكذا دعاء الغائب إلى أن يحضر قلت نعم لكن الأسباب مختلفة فيكون سبب الإجابة حينئذ أمر آخر غير المذكورة (وأسرع هذه الدعوات) أي أقربها إجابة (دعوة الأخ لأخيه بظهور الغیب) لما فيها من الإخلاص وعدم الشوب بالرياء ونحوه (هب عن ابن عباس) وفيه زيد العمي قال الذهبي ضعيف متأسك ورواه عنه أيضاً الحاكم ومن طريقه أورده البيهقي مصرحاً فكان عزوه إليه أولى

(خمس من العبادة النظر إلى المصحف) للقراءة فيه (والنظر إلى السكبة والنظر إلى الوالدين) أي الأصلين مع الاجتماع أو الافتراق (والنظر في زمزم) أي بر زمزم أو إلى مائها (وهي) أي زمزم (تخط الخطايا) أي يكون النظر إلى ذلك مكفراً للذنوب (والنظر في وجه العالم) العامل بما علم والمراد العلم الشرعي قال الحرالي ويقصد الناظر التقرب إلى الله برؤيته فإن في التقرب إلى الله بروية العلماء الأعيان وعباد الرحمن سر من أسرار العيان (قطن عن) كذا في نسخة المصنف بخطه ويض للصحابي

(خيار المؤمنين القانع) بما رزقه الله تعالى (وشرارهم الطامع) في الدنيا لفقره إلى الأسباب فيسترق قلبه الاطاع وتصير الخلق عليه كالأسباب لأن الطمع فيها يضاعف الهم ويطيل الحزن وينسى المعاد ومن قنع استراح فالطمع في الدنيا هو الذي عمر النار بأهلها والزهد هو الذي عمر الجنة بأهلها القانع هو الراضى عن الله بما قسم له من قليل الرزق ظاهراً



٣٩٧٣ - خيار أمي في كل قرن خمسمائة ، والأبدال أربعون ، فلا الخمسمائة ينقصون ؛ ولا الأربعون ، كلها مات رجل أبدل الله من الخمسمائة مكانه ؛ وأدخل في الأربعين مكانه ، يعفون عنهم ظلمهم ، ويحسنون إلى من أساء إليهم ؛ ويتواسون فيما آتاهم الله - (حل) عن ابن عمر - (ح)

٣٩٧٤ - خيار أمي الذين يشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، الذين إذا أحسنوا استبشروا ، وإذا أسأوا استغفروا ، وشرار أمي الذين ولدوا في النعيم وغدوا به ، وإنما نهتهم ألوان الطعام والثياب ويتشددون في الكلام - (حل) عن عروة بن مريم مرسل - (ح)

وباطناً وإنما كان خيارهم لما تضمنته القناعة من مكارم أخلاق الإيمان وهو الغنى بما قسم له ومن الرضى وهو باب الله الأكبر وهو أشرف مقامات الإيمان ومن الزهد عن فضول الدنيا ومن التعفف عن تعلق الهمة قال الحرالي : والطمع يشرب القلب الحرص ويختم عليه بطابع حب الدنيا وحب الدنيا مفتاح كل شر وسبب إحباط كل خير (القضاعي) في مستند الشهاب (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي

(خيار أمي في كل قرن خمسمائة) أي خمسمائة إنسان (والأبدال أربعون) رجلاً كما سبق (فلا الخمسمائة ينقصون) بل قد يزيدون (ولا الأربعون) ينقصون (بل كلها مات رجل) منهم (أبدل الله من الخمسمائة مكانه) رجلاً آخر (وأدخل في الأربعين مكانه) ولهذا سموا بالأبدال وظاهره أن البديل لا يكون إلا من أولئك لامن غيرهم لكن في مطارحات الصوفية ما يقتضى خلافه قالوا يارسول الله دلنا عن أعمالهم فقال (يعفون عنهم ظلمهم) كما حكى أن ابن آدم سأل جندى عن العمران فدلّه على المقابر فضربه فقال اللهم إني أعلم أنك تؤجرني وتؤزره فلا تؤجرني ولا تؤزره (ويحسنون إلى من أساء إليهم) أي يقابلونه على إساءته بالاحسان (ويتواسون فيما آتاهم الله) فلا يتأثر أحد منهم على أحد فمن اجتمعت فيه هذه الخصال دلّ على أنه من الأبدال (حل) من حديث سعيد بن عبدوس عن عبد الله بن هرون الصوري عن الأوزاعي عن الزهري عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الطبراني ومن طريقه وعنه رواه أبو نعيم فلو عزاه المؤلف له لكان أحسن وسعيد بن عبدوس وعبد الله بن هرون الصوري عن الأوزاعي وعنه سعيد ابن عبدوس لا يعرفان والخبر كذب في أخلاق الأبدال كذا قال ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه ووافقه عليه المؤلف في مختصر الموضوعات فأقرّه ولم يتعقبه

(خيار أمي الذين يشهدون أن لا إله إلا الله) أي لا معبود بحق (إلا الله) الواحد الواجب الوجود (وأني) محمداً (رسول الله) إلى كافة الثقلين (الذين إذا أحسنوا استبشروا) بتوفيق الله لهم إلى الحسنات وهدايتهم إليها (وإذا أسأوا) أي فعلوا سوءاً (استغفروا) الله تعالى منه يعني تابوا توبة صحيحة وسبق في خبر أن الاستغفار باللسان توبة الكذابين (وشرار أمي الذين ولدوا في النعيم وغدوا به) وإنما نهتهم ألوان الطعام والثياب أي الحرص على تحصيل أصناف الطعام النفيسة والتهالك على الالتذابها وعلي لبس الملابس الفاخرة (ويتشددون في الكلام) أي يتوسعون فيه من غير احتياط واحتراز وأراد بالمتشدد المستهزئ بالناس يلوى شدة عليهم وبهم (نتيه) قال الحرالي المقصود بقوله وأشرار أمي الخ أن على المرء أن يتناول من الدنيا ما يتناول على أنه من يدر به أخذاً منها بمقدم أطراف أصابعه أكلاً بمقدم أسنانه أكل فصم لا أكل خصم فإن من تضلع من طعامها وشرابها وتزين بملابسها ومراكبها وتقلب في مبانيها وزخارفها فليس من الله في شيء إلا من اغترف غرفة يديه فيأخذ لنفسه بالحاجة لا بالشهوة ولا بالمطاولاة ومن أخذ بالمطاولاة شيئاً منها قامت قيامته وحانت ساعته الخاصة به (حل عن عروة) بضم أوله (ابن رويم) بالراء مصغراً (مرسلاً) هو اللخمي الأزدي له مقاطيع قال ابن حجر صدوق يرسل كثيراً وفي موته أقوال -



٣٩٧٥ - خِيَارُ أُمِّي عِلْمَاؤُهَا ؛ وَخِيَارُ عِلْمَائِهَا رَحْمَاؤُهَا ، أَلَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَغْفِرُ لِلْعَالَمِ أَرْبَعِينَ ذَنْبًا قَبْلَ أَنْ يَغْفِرَ لِلْجَاهِلِ ذَنْبًا وَاحِدًا ، أَلَا وَإِنَّ الْعَالَمَ الرَّحِيمَ يَحْيِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنَّ نُورَهُ قَدْ أَضَاءَ ، يَشْهَى فِيهِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ كَمَا يُضِيءُ الْكَوْكَبُ الدُّرِّيُّ - (حل خط) عن أبي هريرة القضاعي عن ابن عمر (رض)  
 ٣٩٧٦ - خِيَارُ أُمِّي الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ اللَّهُ ؛ وَشَرَارُ أُمِّي الْمَشَاوُونَ بِالنَّمِيمَةِ ، الْمُفْرَقُونَ بَيْنَ الْأَحِبَّةِ ؛ الْبَاغُونَ الْبِرَّاءُ الْعَنَتَ - (حم) عن عبد الرحمن بن غنم (طب) عن عبادة بن الصامت  
 ٣٩٧٧ - خِيَارُ أُمِّي أَحَدَاؤُهُمُ الَّذِينَ إِذَا غَضِبُوا رَجَعُوا - (طس) عن علي - (ح)

(خيار أُمِّي عِلْمَاؤُهَا) العالمون بالعلوم الشرعية العاملون بها قال تعالى «كنتم خير أمة أخرجت للناس» والعلماء منهم خيار الخيار «يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات» وشرف العلوم على حسب شرف العلوم حتى ينتهي إلى العلم بالله كما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله (وخيار عِلْمَائِهَا رَحْمَاؤُهَا) أي الذين يرحمون الناس منهم فإن أبعد القلوب من الله القلب القاسي وفي رواية بدل رَحْمَاؤُهَا عِلْمَاؤُهَا وَالْحَلِيمُ الَّذِي لَا يَسْتَفْرِهُ الْغَضَبُ وَلَا عَجَلَةُ الطَّبَعِ وَعِزَّةُ الْعِلْمِ فَالْحِلْمُ جَمَالُ الْعِلْمِ (أَلَا) حرف تنبيه (وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَغْفِرُ لِلْعَالَمِ) العامل (أَرْبَعِينَ ذَنْبًا قَبْلَ أَنْ يَغْفِرَ لِلْجَاهِلِ) أي غير المعذور في جهله (ذَنْبًا وَاحِدًا) إكراماً للعلم وأهله والظاهر أن المراد بالأربعين التكثير لكن ربما صدر عنه أنهم أناطوا لإرادة التكثير بالسبعين وما قبلها من المنازل (أَلَا وَإِنَّ الْعَالَمَ الرَّحِيمَ) بخلق الله تعالى (يَحْيِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنَّ نُورَهُ) أي والحال أن نوره (قَدْ أَضَاءَ) له (يَشْهَى فِيهِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ) إضاءة قوية (كَمَا يُضِيءُ الْكَوْكَبُ الدُّرِّيُّ) في السماء وهذا فيه إبانة لعظيم العلم وفضل أهله (حل خط) القضاعي عن ابن عمر قال شارحه غريب جداً عن عبد الله بن محمد بن جعفر عن زكريا الساجي عن سهل بن بحر عن محمد بن إسحاق السلمي عن ابن المبارك عن الثوري عن أبي الزناد عن أبي حازم عن أبي هريرة (خط) من هذا الطريق (عن أبي هريرة) ثم قال أبو نعيم غريب لم نكتبه إلا من هذا الوجه وقال الخطيب حديث منكر ومحمد بن إسحاق السلمي أحد الغرباء المجهولين وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال أنكر الخطيب وكأنه لم يهتم به إلا السلمي وقال في الميزان هذا خبر باطل والسلمي فيه جهالة اه وحكى عنهم المؤلف وأقره لكنه قال له طريق آخر عن ابن عمر وهي ما أشار إليها بقوله (القضاعي) في مسند الشهاب عن محمد بن إسماعيل الفرغاني عن الحاكم عن أبي الحسن الأزهرى عن أحمد بن خالد القرشي (عن ابن عمر) بن الخطاب والخبر باطل اه وحكاه المؤلف في مختصر الموضوعات وسكت عليه فلم يتعقبه .

(خيار أُمِّي الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا) أي إذا نظر إليهم الناس (ذَكَرَ اللَّهُ) برؤيتهم يعني أن رؤيتهم مذكرة بالله تعالى وبذكره لما يعلمهم من البهاء والإشراق وحسن الهيئة وحسن السمات (وَشَرَارُ أُمِّي الْمَشَاوُونَ بِالنَّمِيمَةِ الْمُفْرَقُونَ بَيْنَ الْأَحِبَّةِ الْبَاغُونَ الْبِرَّاءُ الْعَنَتَ) في النهاية العنت المشقة والفساد والهلاك والإثم والغلط والزنا والحديث يحتمل كلها والبراء جمع برى وهو العنت منصوبان دفعولان للباغون وبغيت الشيء طلبته (حم) عن عبد الرحمن بن غنم (بضم المعجمة وسكون النون قال الهيثمي فيه شهر بن حوشب وثق وضعف وبقية رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى فيه شهر وبقية أسانيدهم يحتاج بهم في الصحيح (طب) عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة وهو متروك قال المنذرى وحديث عبد الرحمن أصح ويقال له صحة

(خيار أُمِّي أَحَدَاؤُهُمْ) في رواية أحداؤها جمع حديد كشدديد وأشد أي أنشطها وأسرعها إلى الخير مأخوذ من حديد السيف فالمراد بالحدة هنا الصلابة في الدين والقصد إلى الخير والغضب لله كما مرو بعضهم يرويه بالجيم من الجد ضد الهزل اه وهو غير سديد إذ لا ملاءمة بينه وبين قوله (الذين إذا غضبوا رجعوا) أعلم أن أمته هم المؤمنون بعزة الإيمان وفلله العزة ولرسوله وللؤمنين



٣٩٧٨ - خِيَارُ أُمِّي أَوْلَهَا ، وَآخِرُهَا نَهْجُ أَعْوَجَ ، لَيْسُوا مِنِّي ، وَلَسْتُ مِنْهُمْ - ( ط ب ) عن عبد الله بن السعدى - ( ص )

٣٩٧٩ - خِيَارُ أُمِّي مَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَحَبَّبَ عِبَادَهُ إِلَيْهِ - ابن النجار عن أبي هريرة - ( ض )

٣٩٨٠ - خِيَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ يُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ ، وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ ، وَشِرَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ يُبَغِّضُونَهُمْ وَيُبَغِّضُونَكُمْ ، وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ - ( م ) عن عوف بن مالك ( ص )

فقد تم تنشأ من عزة الإيمان حية للدين لأن الحكم إذا نيط بوصف صار علة فيه نحو « السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » فخير أمة الإيمان من زادت حدته عن تزايد قوة الإيمان لا عن كبر وهوى وسرعة رجوعهم من سكينته الإيمان فهو حدة تنشأ عن قوة إيمانه وغيرته كما كانت حدة موسى حتى روى أنه كان إذا غضب اشتعلت قلنسوته نارا ولهذا لما قيل لآبي منصور لولا حدة فيك قال ما يسرنى بحدق كذا وكذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ، قال الفاكهي يشبهه على كثير من الناس الحدة بسوء الخلق والفارق المميز ما ختم به هذا الحديث وهو قوله الذين إذا غضبوا رجعوا فالرجوع والصفاء هو الفارق وصاحب الخلق السوء يتحتم وصاحبها لا يحقد والغالب أن صاحبها لا يغضب إلا لله ( طس ) وكذا الديلمي والبيهقي ( عن علي ) أمير المؤمنين قال الهيثمي فيه نعيم بن سالم بن قنبر وهو كذاب اه وفي الضعفاء للذهبي قال ابن حبان يضع الحديث

( خيار أُمِّي أَوْلَهَا وَآخِرُهَا نَهْجُ أَعْوَجَ ) النهج الطريق المستقيم فلما وصفه بأعوج صار الطريق غير مستقيم ويوضحه حتى تقيم به الملة العوجاء يعنى ملة إبراهيم الذي غيرتها العرب عن استقامتها وهذا التقدير بناء على أن قوله نهج بالنون وهو ما عليه شارحون لكن جعله آخرون شيع بمثلثة أولى والشيخ الوسيط وما بين السكاهل إلى الظهر أى ليسوا من خيارهم ولا من رذالهم بل من وسطهم كذا ذكره الديلمي ( ليسوا مني ولست منهم ) قال الزحشرى معنى قولهم هو منى أى هو بعضى والغرض الدلالة على شدة الاتصال وتمازج الاهواء واتحاد المذاهب ومنه فمن تغنى فإنه منى وقوله ليسوا منى نقي لهذه البعضية من الجانبين ( ط ب ) وكذا الديلمي ( عن عبد الله بن السعدى ) بفتح المهملة وسكون المهملة صحابي مات فى خلافة عثمان قال الهيثمي فيه يزيد بن ربيعة وهو متروك ،

( خيار أُمِّي مَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ) أى إلى توحيده وطاعته ورضاه ( وحبب عبادته إليه ) (١) بهاديتهم إلى الزهد والإعراض عن الدنيا والرغبة عن عدم متاعها والسلوك إليه لكن مع عدم قصده بذلك الشهرة وحب اقبال الناس عليه للخبر المار احذروا الشهرة الخفية العالم يحب أن يجلس إليه ( ابن النجار ) فى تاريخه ( عن أبي هريرة ) .

( خيار أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ يُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ ) بأن يكونوا عدولا فإن التحاب من الجانبين أن يكون ممدوحا عند استعماهم للعدوكا سبق تقريره ( وتصلون عليهم ويصلون عليكم ) أى يدعون لكم وتدعون لهم يعنى تحبونهم مادمت أحياء ويحبونكم ماداموا أحياء فإذا جاء الموت ترحم بعضكم على بعض وذكر البعض بخير قال الآبي يعنى بالحببة الدينية الذى سببها اتباع الحق من الامام والريعية ( وشَرَارُ أُمَّتِكُمُ الَّذِينَ يُبَغِّضُونَهُمْ وَيُبَغِّضُونَكُمْ ) وتلعنونهم وأصل ذلك أن خشية الله تبعث على طاعته فى خلقه وطاعته فيهم تبعثهم على محبته فلذلك كانت محبته دليلا على خيره

(١) بأن يأمرهم بالطاعة حتى يطيعوه فيحبهم لأن المعلم يسلك بالطالب طريق المصطفى صلى الله عليه وسلم والافتداء به ومن اقتدى به أحبه الله « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله » وأحبر به لما يلوح فى قلبه من أنوار الطاعة وجمال التوحيد



٣٩٨١ - خِيَارُ وَلَدِ آدَمَ خَمْسَةٌ : نُوحٌ ، وَإِبْرَاهِيمُ ، وَمُوسَى ، وَعِيسَى ، وَمُحَمَّدٌ ، وَخَيْرُهُمْ مُحَمَّدٌ - ابن عساکر عن أبي هريرة (صح)

٣٩٨٢ - خِيَارُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ - (هـ) عن سعد (صح)

٣٩٨٣ - خِيَارُكُمْ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَأَقْرَأَهُ - ابن الضريس ، وابن مردويه عن ابن مسعود - (ض)

٣٩٨٤ - خِيَارُكُمْ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا - (حم ق ت) عن ابن عمرو - (صح)

وبعضهم له دليلا على شره وقلة مراقبته اه وظاهر كلام المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته كما في مسلم قالوا يا رسول الله فتنازعهم عند ذلك قال لا ما أقاموا فيكم الصلاة إلا من ولى عليه وال فرأه يأتي شيئا من معصية الله فليكره ما يأتي به من معصية الله ولا يزعن يدا من طاعة اه (م) في المغازي (عن عوف بن مالك) ولم يخرج البخاري عن عوف .

(خيار ولد آدم خمسة نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد وخيرهم محمد) وهم أولو العزم وأفضلهم بعد محمد إبراهيم نقل بعضهم الإجماع عليه وفي الصحيح خير البرية إبراهيم خص منه النبي صلى الله عليه وسلم فبقى على عموميه فيه قال المصنف في النفاية ولم أقف على نقل أيهم أفضل وينقدح تفضيل موسى أى لا اختصاصه بالكلام فبعسى فنوح اه وفاته أن الفخر الرازي حكى الإجماع على تقديم موسى وعيسى علي نوح فانه قال في أسرار التنزيل لا نزاع في أن أفضل الأنبياء والرسل هؤلاء الأربعة محمد وإبراهيم وموسى وعيسى اه بلفظه (ابن عساکر) في التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا البزار باللفظ المزبور قال الهيثمي بعد ما عناه له ورجاله رجال الصحيح اه فاغفال المصنف له واقتصاره على ابن عساکر غير جيد .

(خياركم) أى من خياركم (من تعلم القرآن وعلمه) قال في شرح المشكاة لا بد من تقييد التعلم والتعلم بالاخلاص وإطلاقه شامل لما لو علمه بأجرة وفيه خلاف مشهور معروف (هـ عن سعد) بن أبي وقاص ورواه الطبراني عن أبي أمامة قال الهيثمي وفيه عنده علي بن أبي طالب البزار ضعفه ابن معين .

(خياركم من قرأ القرآن وأقرأه) قال أبو عبد الرحمن السلسي فذاك الذي أقعدني مقعدى هذا وكان يعلم القرآن (ابن الضريس وابن مردويه عن ابن مسعود)

(خياركم أحسنكم أخلاقا) فعليكم بحسن الخلق جمع أحسن بوزن أفعل وهى إن قرنت بمن كانت للذكر والمؤنث والاثنتين والجمع بلفظ واحد وإلا عرفت وذكر وأنتت وجمعت وإن أضيفت جاز الأمران كما هنا والاخلق جمع خلق وهو أوصاف الإنسان التى يعامل بها غيره وتنقسم إلى محمود ومذموم فالمحمود صفة الأنبياء والأولياء كالصبر عند المسكاره والحلم عند الجفاء وتحمل الأذى والإحسان والتودد للناس والرحمة والشفقة واللفظ في المحاولة والتثبت في الأمور وتجنب المفساد والشروع والمذموم نقيضه زاد الترمذى في رواية وأطولكم أعمارا والقصد بهذا الحديث الحث على حسن الخلق ولين الجانب قال يوسف بن أسباط علامة حسن الخلق عشرة أشياء : قلة الخلاف وحسن الإنصاف وترك طلب العثرات وتحسين ما يبدو من السيئات والتماس المعذرة واحتمال الأذى والرجوع بالملامة على نفسه والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره وطلاقة الوجه ولطف الكلام (حم ق ت عن ابن عمرو) بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخياركم؟ فذكره وفي الباب عبادة وغيره

(خياركم أحسنكم أخلاقا) فمن كان حسن الخلق فيه أكثر كان خيره أكثر (الموطئون أكنافا) بصيغة اسم المفعول من التوطئة وهى التمهيد والتذليل وفراس وطى لا يؤذى جنب النائم والأكناف الجوانب أراد الذين جوانبهم وطيت



٣٩٨٥ - خِيَارُكُمْ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا، الْمُوْطُؤُونَ أَكْنَافًا، وَشِرَارُكُمْ الثَّرَاوُونَ الْمُتَفِيهِقُونَ الْمُتَشَدِّقُونَ -

(هـ) عن ابن عباس - (ح)

٣٩٨٦ - خِيَارُكُمْ الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ اللَّهُ بِهِمْ، وَشِرَارُكُمْ الْمَشَاعُونَ بِالنَّمِيمَةِ، الْمُفَرَّقُونَ بَيْنَ الْأَحِبَّةِ،

الْبَاغُونَ الْبِرَاءَ الْعَنْتَ - (هـ) عن ابن عمر - (ح)

يتمكن فيها من يصاحبهم ولا يتأذى وهو من أحسن البلاغة (وشراركم الثرثارون) أي الذين يكثرون الكلام تكلفا وتشدقا والثرثرة كثرة الكلام وترديده (المتفيهقون) أي الذين يتوسعون في الكلام ويفضحون به أفواههم ويتفصحون فيه (المتشدقون) الذين يتكلمون بأشداقهم ويتمتعون في مخاطبتهم (تنبيه) قال في المفصل أفعل التفضيل يضاف إلى ما يضاف إليه أي يقول هو أفضل الرجلين وأفضل القوم وأفضل رجل وهما أفضل رجلين وهم أفضل رجل وله معنيان أحدهما أن يراد أنه زائد على المضاف إليهم في الخصلة التي هو وهم فيها شركاء الثاني أن يؤخذ مطلقا له الزيادة فيها إطلاقا ثم يضاف للتفضيل على المضاف إليهم بل لمجرد التخصيص نحو الناقص والأشج أعدلا بني مروان أي عادلا بني مروان فلك على الأول توحيدة في الثنية والجمع وأن لا تؤنثه وعلي الثاني ليس لك إلا أن تؤنثه وتجمعه وتنثيه قال وقد اجتمع الوجهان في حديث أحبكم إلى وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحسنكم أخلاقا الموطون أكنافا وأبغضكم إلى وأبعدكم مني أساؤكم أخلاقا وقال ابن الحاجب في أمالي المفصل قولهم أكرم الناس يلزم أن يكون جميع الناس كرماء في قصد المتكلم وهو باطل وكذا قوله عليه السلام ألا أخبركم بأحبكم إلى وأقربكم مني الخ فإنه يلزم أن يكون المخاطبون شركاء في أصل ما أضيف إليهم من المحبة والبغض مع أنهم لم يشركوا والجواب أن معنى قوله أحبكم أحب المحبوبين منكم وكذا أقربكم وأبغضكم وأبعدكم ويجوز تقدير مضاف محذوف أي أحب محبوبيكم وقال ابن يعيش الوجهان جواز المطابقة وتركها ورد في حديث أحبكم وأقربكم وأبغضكم وأبعدكم وجمع أحسنكم وأسائركم (هـ) عن ابن عباس (خياركم الذين) أي القوم الذين (إذا رؤوا ذكر الله بهم) أي برويتهم لمسا علاهم من البهاء والمهابة (وشراركم المشاؤون بالنميمة) وهي نقل حديث بعض القوم لبعض للإفساد (المفروقون بين الأحبة) بما يسعون به بينهم من الفتن (الباغون البراء العنت) زاد الشيخ في روايته في التوبيخ يحشرهم الله في وجوه الكلاب اهـ. أوحى إلى موسى أن في بلدك ساعيا أي بالنميمة ولست أمطرك وهو في أرضك قال يارب دني عليه أخرجه قال ياموسى إكره النميمة وانه فافصح بخصلة تنفضى إلى حبس قطر السماء عن العالم (هـ) عن ابن عمر (بن الخطاب وفيه ابن لهيعة وابن عجلان وفيهما كلام سبق وخرجه الحاكم أيضا فكان عزوه إليه أولى

(خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام) أي من كان مختارا منكم بمكارم الاخلاق في الجاهلية فهو مختار في الاسلام (إذا فقهوا) قال في الرياض بضم القاف علي المشهور وحكى كسرهما أي عملوا بأحكام الشرع أو صاروا فقهاء بأن مارسوا الفقه وتعاطوه حتى صار لهم به ملكة، ونعم ما قال الأحنف كل عز لم يوطأ بعلم فألى ذل ما يصير، وقال الشاعر

إن السرى إذا سرى فبنفسه وابن السرى إذا سرى أسراهما

فأرشد إلى أنه لا خيار إلا بالفضل والتقوى فمن اتفق له ذلك مع أصل حميد شريف الاعراق كملت فضيلته وسما علي غيره ثم القسمة كما قال ابن حجر رباعية فإن الأفضل من جمع بين الشرف في الجاهلية والشرف في الاسلام ثم أرفعهم رتبة من أضاف لذلك التفقه في الدين ويقابل ذلك من كان مشروفا في الجاهلية واستمر مشروفا في الاسلام فهذا أدنى المراتب وأرفع منه من شرف في الاسلام وفقه ولم يكن شريفا في الجاهلية والشرف في الجاهلية بحسب الآباء وكرم الاصل وفي الاسلام بالعلم والحكمة فالأول موروث والثاني كسبي قال الطيبي فإن قيل ما فائدة التمييز بقوله إذا فقهوا الآن من أسلم وكان شريفا في الجاهلية خير ممن ليس له شرف فيها سواء فقهه أولا؟ قلنا ليس كذلك فإن الإيمان يرفع التفاوت المعبر في الجاهلية فإذا علا الرجل بالعلم والحكمة استجلب النسب



٣٩٨٧ - خِيَارُكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا قَعُّهُوا - (خ) عن أبي هريرة (ص)

٣٩٨٨ - خِيَارُكُمْ أَيْنَكُمْ مَنَاكِبُ فِي الصَّلَاةِ - (د هق) عن ابن عباس - (ح)

٣٩٨٩ - خِيَارُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً لِلدِّينِ - (ت ن) عن أبي هريرة - (ح)

٣٩٩٠ - خِيَارُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ - (طب) عن أبي كبشة - (ح)

الأصلي فيجمع شرف النسب مع شرف الحسب وفهم منه أن الوضع المسلم المتحلي بالعلم أرفع منزلة من المسلم الشريف العاقل فعنه أن من اجتمع له خصال شرف زمن الجاهلية من شرف الآباء ومكارم الأخلاق وصنائع المعروف مع شرف الإسلام والتفقه فيه فهو الأحق بهذا الاسم، ذكره القرطبي (خ عن أبي هريرة) قال قيل يا رسول الله من أكرم الناس قال أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بن الله ابن نبي الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني ثم ذكره وهذا الحديث رواه مسلم أيضا وعزاه في الفردوس إلى مسلم أيضا

(خياركم أينكم مناكب في الصلاة) أي ألزمكم للسكينة والوقار والخشوع والخضوع فيها فلا يلتفت ولا يحاشر منكبه منكب صاحبه ولا يمتنع لضيق المكان على مرئيه الدخول في الصف لسد الخلل بمعنى أن فاعل ذلك من خيار المؤمنين لا أنه خيارهم إذ قد لا يوجد المنكب فيمن غيره أفضل نفسا ودينا وإنما هو كلام عربي يطلق على الحال والوقت وعلى إلحاق الشيء المفضل بالأعمال الفاضلة ذكره الامام البيهقي قال ابن الهمام وبهذا يعلم جهل من يستمسك عند دخول داخل بجنبه في الصف ويظن أن فسحه له رياء بسبب أنه يتحرك لأجله بل ذلك إغانة على إدراك الفضيلة وإقامة لسد الفرجات المأمور بها في الصف (د) في الصلاة (هق) كلاهما (عن ابن عباس) سكت عليه أبو داود ورده عبد الحق بأن فيه عمارة بن ثوبان ليس بالقوى وقال ابن القطان فيه مجهولان

(خياركم أحسنكم) وفي رواية أحسنكم (قضاء للدين) بفتح الدال بأن يرد أكثر مما عليه بحق بغير شرط ولا يطل رب الدين ولا يسوف به مع القدرة ويقضيه جملة لا مفردا قال الكرماني خياركم يحتمل كونه مفردا بمعنى المختار وكونه جمعا فإن قلت أحسن كيف يكون خبراً له لأنه مفرد؟ قلت أفعال التفضيل المقصود به الزيادة جاز في الأفراد والمطابقة لمن هو له وهذا قاله حين استقرض ورد خيراً مما أخذ وذلك من مكارم أخلاقه وليس هو من قرض جر نفعا للقرض لأن المنهي عنه ما شرط في عقد القرض كشرط رد صحيح عن مكسر أو رده بزيادة في الحكم أو الوصف فلو فعل ذلك بلا شرط كما هنا جاز بل ندب عند الشافعي وقال المالكية الزيادة في العد منهية والخبر يرد هذا كله إن اقترض لنفسه فإن اقترض لجهة وقف أو محجور لم يحز له رد زائدة والخبر والخيار يرجع إلى النفع بخيار الناس من أنفع الناس للناس فإن قلت هذا خير من هذا فعنه أنفع لنفسه أو لغيره وأشرف المنفعة ما تعلق بالخلق لأن الحسنة المتعدية أفضل من القاصرة وحسن المعاملة في الاقتضاء والقضاء يدل على فضل فاعل ذلك في نفسه وحسن خلقه بما ظهر من قطع علاقة قلبه بالمال الذي هو معنى الدنيا (ت ن عن أبي هريرة) قال استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد خيراً منه ثم ذكره وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه وهو ذهول عجيب فقد عزاه هو في الدرر إليهما معاً باللفظ المزبور وقال الحافظ العراقي متفق عليه

(خياركم خيركم لأهله) أي حلاله وبنيه وأقاربه يعني هو من خياركم كما يقال خير الأشياء كذا ولا يراد تفضيله في نفسه على جميع الأشياء لكن علي أنه خيرها في حال دون حال ولو واحد دون آخر كما قد يتضرر واحد بكلام في غير محله فيقول ما شيء أفضل من السكوت إلى حيث لا يحتاج إلى الكلام ثم قد يتضرر بالسكوت مرة فيقول ما شيء أفضل من الكلام ويقال فلان أعقل الناس وأفضلهم ويراد من أعقلهم ذكره الحليمي (طب عن أبي كبشة) الانماری سعيد بن عمرو أو عمرو بن سعيد أو عامر بن سعد صحابي نزل الشام وروى عن أبي بكر



- ٣٩٩١ - خِيَارُكُمْ خِيَارُكُمْ لِنِسَائِهِمْ - (ه) عن ابن عمرو  
 ٣٩٩٢ - خِيَارُكُمْ أَطْوَلُكُمْ أَعْمَارًا، وَأَحْسَنُكُمْ أَعْمَالًا - (ك) عن جابر  
 ٣٩٩٣ - خِيَارُكُمْ أَطْوَلُكُمْ أَعْمَارًا، وَأَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا - (حم) والبخاري عن أبي هريرة  
 ٣٩٩٤ - خِيَارُكُمْ الَّذِينَ إِذَا سَافَرُوا قَصَرُوا الصَّلَاةَ وَأَفْطَرُوا - الشافعي، والبيهقي في المعرفة عن ابن المسيب مرسلًا - (ح)  
 ٣٩٩٥ - خِيَارُكُمْ مَنْ ذَكَرَكُمْ بِاللَّهِ رُؤْيَاهُ، وَزَادَ فِي عِلْمِكُمْ مَنْطِقَهُ، وَرَغَبَكُمْ فِي الْآخِرَةِ عَمَلُهُ - الحكيم عن ابن عمرو - (صح)

(خياركم خياركم لنسائهم) وفي رواية لابن خزيمة وابن عساكر لنسائي فأوصى ابن عوف لهم بمحديقة بأربعمائة ألف وأخرج البيهقي عن ابن عينة شكى إبراهيم إلى ربه ما يلقى من رداء خلق سارة فأوحى الله إليه ألبسها على ما كان فيها ما لم تجد عليها خزينة في دينها (ه عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه أيضاً الديلمي  
 (خياركم أطولكم أعماراً وأحسنكم أفعلاً) لأن المرء كلما طال عمره وحسن عمله يغتنم من الطاعات ويراعي الاوقات فيتزود منها للآخرة ويكثر من الاعمال الموجبة للسعادة الابدية (ك عن جابر) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخياركم قالوا بلى فذكره

(خياركم أطولكم أعماراً) أى في الاسلام مع أنه صرح به في رواية للطبراني مع ظهوره (وأحسنكم أفعلاً) قال الطبراني هذا إشارة إلى ما قاله في جواب من سأله أى الناس خير؟ فذكره وقوله أحسنكم أفعلاً كونه وحسن عمله في إرادة الجمع بين طول العمر وحسن الخلق قال لقمان لابنه يا بني اتخذ طاعة الله تجارة تأتيك الأرباح من غير بضاعة (فائدة) قالوا طريق تحصيل الأخلاق الحميدة كثرة الذكر وصحبة المرشد الكامل ثم التخلق على ثلاثة أقسام لإنساني وملكي ورحماني ولا يصل أحد إلى الأولى حتى يخرج من الخلق الحيواني والشرطي والنفساني ولحسن الخلق فوائد منها محبة الله لصاحبه فأعظم بها من خصلة تتضمن كل كمال وكل الصيد في جوف الفرا ومحبة المصطفى صلى الله عليه وسلم وإيدانه بأن الله أراد به خيراً وأذابت خطيئته كما تذيب الشمس الجليد والزيادة في عمره وإظلال الله له تحت عرشه وإسكانه حظيرة القدس وإدناؤه من جواره وبلوغه درجة الصائم القائم وتحريمه على النار هكذا جاء مفرقا في عدة أخبار (حم والبخاري) في مسنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمي ابن إسحاق مدلس

(خياركم الذين إذا سافروا قصرُوا الصلاة وأفطروا) احتج به الرافعي الشافعي على أن القصر أفضل من الإتمام أى إذا زاد السفر على مرحلتين (الشافعي) في مسنده (والبيهقي) كتاب (المعرفة عن سعيد بن المسيب مرسلًا) ورواه إسماعيل القاضي في كتاب الأحكام عن عروة بن رويم مرسلًا ووصله أبو حاتم في العلل عن جابر يرفعه بلفظ خياركم من قصر الصلاة في السفر وأفطر

(خياركم من ذكركم بالله رؤيته وزاد في علمكم منطقاً ورغبكم في الآخرة عمله) هذه كلمة نبوية وافق فيها نبينا عيسى عليهما السلام. قال ابن عينة: قيل لعيسى ياروح الله من نجالس؟ قال من يزيد في علمك منطقاً ويذكركم الله تعالى رؤيته ويرغبكم في الآخرة عمله. أخرجه العسكري قال الحكيم أما الذي يذكركم بالله رؤيته فهم الذين عليهم من الله سمات ظاهرة قد علام بها نور الجلال وهيبة الكبرياء وأنس الوقار فإذا نظر الناظر إليه ذكر الله لما يرى من آثار الملكوت عليه فهذه صفة الأولياء فالقلب معدن هذه الأشياء ومستقر النور وشرب الوجه من ماء القلب فإذا كان على القلب نور سلطان الوعد والوعيد تأدى إلى الوجه ذلك النور فإذا وقع بصرك عليه ذكرك البر والتقوى ووقع عليك



٣٩٩٦ - خِيَارُكُمْ كُلُّ مُقِنِّ تَوَابٍ - (هب) عن علي - (ص)

٣٩٩٧ - خَيْرُ الْإِدَامِ اللَّحْمُ ، وَهُوَ سَيِّدُ الْإِدَامِ - (هب) عن أنس - (ض)

منه مهابة الصلاح والعلم وذكر ك الصدق والحق فوقع عليك مهابة الاستقامة وإذا كان نور سلطان الله على وجه تأدى ذكر ك عظمة جلاله وجماله وإذا كان على القلب نوره وهو نور الأنوار نمتك رؤيته عن النقائص فشان القلب أن يسقى عروق الوجه وبشرته من ماء الحياة الذي يرطب به ويتأدى إلى الوجه منه ما فيه لا غير ذلك فكل نور من هذه الأنوار كان في قلب فشر به منه فإذا سر القلب برضى الله عن العبد وبما يشق به صدره عن وجهه فضره وسروراً وأما رؤية العالم فتزيد في منطقته لأنه عن الله ينطق فالتناطق صنفان صنف ينطق بالعلم عن الصحف حفظاً وعن أفواه الرجال تلقفا والآخري ينطق عن الله تلقياً ، فالذي ينطق عن الصحف والأفواه إنما يلج آذانهم عريان بلا كسوة لأنه لم يخرج من قلب نوراني بل من قلب دنس وصدر مظلم مخشوش إنما به بحب الرئاسة والعز والشح على الحطام ونفسه قد استولت على قلب ينازع الله في ردائه والذي ينطق عن الله إنما يلج آذان السامعين بالكسوة التي تتخرق كل حجاب وهو نور الله خرج من قلب مشحون بالنور وصدره مشرق به فيخرق قلوب المخطئين من رين الذنوب وظلمة الشهوات وحب الدنيا خلعه إلى نور التوحيد فأثاره بكثرة وصلاتها النفخة والتهبت ناراً فأضاء البيت وأما قوله يزيدكم في العلم منطقته فإنه إذا نطق بآلاء الله وصنعه فهذا أصل العلم والعلم الذي في أيدي العامة فرع هذا وآلاء الله ما أبدى من وحدانيته وفراديته كالجلال والجمال والعظمة والهيبة والكبرياء والبهاء والسلطان والعز والوقار على قلوب الأولياء وأما قوله يرغبكم في الآخرة عمله فلأن على عمله نورا وعلى أركانه خشوعاً وعلى تصرفه فيها صدق العبودية مع بهاء ووقار وطلاوة وحلاوة فإذا رآه الرائي تقاصر إليه عمله ونفسه وأما علماء الدنيا فليس لأعمالهم ذلك النور والبهاء لأنهم على الرغبة والرغبة لأنه رغب في الجنة والوعد والوعيد نصب عينه فيستعين بذلك على نفسه حتى يجمعها وأما أهل اليقين فإذا عرض لهم نارت قلوبهم من الشوق إليه والحب له فعاملوه على بشر وطيب نفس فإذا عرض لهم دنية عرقت جباههم حياء منه فشتان ما بين عبدین أحدهما يعمل لمولاه ولولا خوفه من وعيده وحرمان وعده ماعمل وآخر يعمل لمولاه تذللاً وتحشعاً ومحبة له وإلقاء نفسه بين يديه وشغفاً به لا يستريان (الحكيم) الترمذی (عن ابن عمرو) بن العاص قال : قيل يا رسول الله من نجاس؟ فذكره ورواه العسکری من حديث ابن عباس

(خياركم كل مقين تواب) بمثناة فوقية مشددة أي ممتحناً يمتحنه الله تعالى بالذنوب ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب . قال بعض العارفين أخبر أن خيار أمتهم أن يعرفوا من الزلل وأن عليهم بالله تعالى لا يدعهم حتى يرجعوا إليه بالتوبة والإجابة وقال بعضهم رب ذنب يكون للبؤ من أنفع من كثير من الطاعات من وجله وإجابته ومن ذلك يكون تواباً وهو الملازم للتوبة فيصير من الخيار المحبوبين، إن الله يحب التوابين، وقال في المفهم معناه الذي يتكرر منه الذنب والتوبة فكما وقع في الذنب عاد إلى التوبة لأم . قال استغفر الله بلسانه وقلبه مصر على تلك المعصية فهذا الذي استغفاره يحوج للاستغفار وقال الغزالي الشر معجون بطينة الآدمي قلباً ينفك عنه وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره قال الحرالي وما توسوس به النفوس وتوحى به الشياطين للذنبين أنه لا ينبغي أن يتوب حتى يعلم أنه لا يعود في الذنب فذلك من مكاييد الشيطان وهوى النفس بل ينبغي أن يبادر بالتوبة ولو عاد ما عاد وذلك الذي يحبه الله من ولد آدم ليس كسر الذنب عجبهم وتمحو التوبة ذنبهم (هب) وكذا الديلمي (عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي سنده ضعيف اهـ، وذلك لأن فيه ضعيفاً ومجهولاً هو النعمان بن سعد قال الذهبي في الضعفاء مجهول

(خير الإدام اللحم وهو سيد الإدام) أخرج البيهقي في الشعب عن علي: اللحم من اللحم فمن لم يأكل اللحم أربعين



٣٩٩٨ - خَيْرُ الْأَصْحَابِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِصَاحِبِهِ ، وَخَيْرُ الْجِيرَانِ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرُهُمْ لِجَارِهِ - (حم ت ك)  
عن ابن عمرو - (ح)

٣٩٩٩ - خَيْرُ الْأَصْحَابِ صَاحِبٌ إِذَا ذَكَرْتَ اللَّهَ أَعَانَكَ ، وَإِذَا نَسِيتَ ذَكَرَكَ - ابن أبي الدنيا في كتاب  
الإخوان عن الحسن مرسلًا

٤٠٠٠ - خَيْرُ الْأُضْحِيَّةِ الْكَبِشُ الْأَقْرَنُ ، وَخَيْرُ الْكَفَنِ الْحُلَّةُ - (ت ه) عن أبي أمامة (د ه ك) عن  
عبادة بن الصامت - (صح)

٤٠٠١ - خَيْرُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا - (ك) عن ابن عمر - (صح)

يوما ساء خلقه والادام ما يؤدم به أى يصلح ما ناعا كان أو جامداً وجمعه آدم مثل كتاب وكتب ويسكن للتخفيف فيعامل  
معاملة المفرد (هب عن أنس) وفيه هشام بن سلمان ضعفه جمع عن يزيد الرقاشى وسبق أنه متروك

(خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه) الصاحب يقع على الأدنى والأعلى والمساوى في محبة دين أو دنيا سفرأ  
أو حضراً نخيرهم عند الله منزلة وثواباً فيما اصطحبا أكثرهما نفعاً لصاحبه وإن كان الآخر قد يفضل في خصائص  
آخر (وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره) فكل من كان أكثر خيراً لصاحبه أو جاره فهو الأفضل عند الله تعالى وفي إيفهامه  
أن شرم عند الله شرم لصاحبه أو جاره وبه صرح في عدة أخبار قال الحرالي ويبنى على ذلك أنه ينبغي أن يخدم من  
يصحبه ومن شيخ عليه تلبذة فإن كان ذلك بحق لم يخطئ وإن كان بهرجاً تزيف في أيسر مدة فإن المخرف من القول  
والفعل في أيسر زمان يتبهرج (حم ت) في البر (ك) في الحج (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذى حسن غريب  
وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(خير الأصحاب صاحب إذا ذكرت الله أعانك) علي ذكره يعنى ذكره معك فذكره معك (وإذا نسيت) أن تذكره  
(ذكرك) بالتشديد أى ذكرك بأن تذكر الله وذلك بأن يقول لك بلسانه اذكر الله أو يذكره بحضرتك (ابن أبي الدنيا)  
أبو بكر القرشى (في كتاب الإخوان عن الحسن مرسلًا) وهو البصرى

(خير الأضحية الكبش الأقرن) ماله قرنان حسنان أو معتدلان وتمسك بهذا مالك في ذهابه إلى أن التضحية  
بالغنم أفضل من الأبل والبقر وخالفه الشافعى وأبو حنيفة كالجمهور وتأولوه على تفضيل الكبش على مساويه من الأبل  
والبقر فإن البدنة أو البقرة تجزئ عن سبعة فالمراد تفضيل الكبش على سبع واحدة منهما أو تفضيل سبع في الغنم على  
بدنة أو بقرة ذكره أبو زرعة (وخير الكفن الحلة) واحدة الحلل برود اليمن فإن قلت ذايشعر بأن البياض غير مقصود  
لإبرود اليمن غير بياض مع أنه نص على أن أفضل البياض قلت الظاهر أن هذا إشارة إلى أن تعدد الكفن مطلوب فإن  
الحلة لا تكون إلا من ثوبين فإنه قال خير الكفن كونه من ثوبين فصاعداً ثم رأيت ابن العربى قال خير الكفن  
الحلة يعنى بالحلة ثوبين كما ورد في الصحيح في المحرم الذى وقصته ناقته كفنوه في ثوبين وهو أقله وأكثره ثلاثة أه .  
وقوله وهو أقله أى أدنى الكمال وإلا ففيه إشكال (ت ه عن أبي أمامة) الباهلى (ده ك) في الأضحية (عن عبادة بن الصامت)  
قال الترمذى غريب وفيه عفير يضعف في الحديث وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكنه قال في المذهب  
فيه أبو حاتم بن أبي نصر مجهول

(خير الأعمال الصلاة في أول وقتها) أى لأول وقتها وهنا توجيهات سبقت فتذكر (ك) من حديث يعقوب بن الوليد  
الأزدى المدنى عن عبيد الله عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وتعقبه الذهبي فقال قلت يعقوب كذاب أه . ورواه  
الدارقطنى باللفظ المزبور عن ابن عمر من هذا الوجه فقال الغريانى في مختصره فيه يعقوب بن الوليد قال أحمد كان



٤٠٠٢ - خَيْرُ الْبَقَاعِ الْمَسَاجِدُ، وَشَرُّ الْبَقَاعِ الْأَسْوَاقُ - (طب ك) عن ابن عمر - (صح)

٤٠٠٣ - خَيْرُ التَّابِعِينَ أُوَيْسُ - (ك) عن علي - (صح)

٤٠٠٤ - خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدَمُ، الْأَقْرَحُ، الْأَرَثَمُ، الْمُحْجَلُ ثَلَاثَ مَطْلَقِ الْيَمِينِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَدَمَ فَكَمِيتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ - (حم ت ه ك) عن أبي قتادة - (صح)

من الكذابين الكبار يضع الحديث ولا بن حبان نحوه

(خير البقاع المساجد) لأنها محل فيوض الرحمة وإدراك النعمة (وشر البقاع الأسواق) قرن المساجد بالأسواق مع أن غيرها قد يكون شراً منها ليسين أن الدين يدفعه الأمر الديني فكانه قيل خير البقاع مخصصة لذكر الله مسلمة من الشوائب الدنيوية فالجواب من أسلوب الحكيم فإنه سئل أي البقاع خير فأجاب به وبضده وسبق أن هذا من وصف المحل بما يقع فيه ﴿ تنبيه ﴾ هذا الحديث فيه قصة عند الطبراني في الأوسط عن أنس مرفوعاً ولفظه قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل أي البقاع خير لك قال لا أدري قال فسل ربك عز وجل فبكى جبريل وقال أولنا أن نشاء إلا إذا شاء ثم عرج إلى السماء ثم أتى فقال خير البقاع بيوت الله قال فأى البقاع أشرف فخرج إلى السماء ثم أتاه فقال شر البقاع الأسواق تفرد به عبيد بن واقد في إحدى الطريقين عن عمارة وعبيد ضعيف وفي رجال الطريق الأخرى زياد النميري وهو ضعيف لكن للحديث شواهد يتقوى بها كما أفاده الحافظ ابن حجر في تخريج المختصر (طب ك) عن ابن عمر ( بن الخطاب وكذا رواه الطبراني عن جبير بن مطعم قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم أي البقاع خير فذكره قال الهيشم وفيه عطاء بن السائب ثقة لكنه اختلط آخراً وبقية رجاله موثقون وقال ابن حجر في تخريج المختصر حسن وأخرجه أيضاً ابن حبان ووقع عنده في أوله السؤال والجواب بلا أدري وكذا عند الحاكم وأصل الحديث عند مسلم من رواية أبي هريرة بغير قصة بلفظ أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها كما تقدم .

(خير التابعين أويس) بن عامر أو عمرو القرني لا ينافيه قول أحمد بن حنبل أفضل التابعين ابن المسيب ولا قول غيره أفضلهم علقمة الأسود ولا قول آخرين أفضلهم أبو عثمان النهدي لأن مرادهم كما قال النووي في التهذيب أفضلهم في علوم ظاهر الشرع وأما أويس فأرفعهم درجة وأعظمهم ثواباً عند الله تعالى وقد سبق عن مالك أنه أنكر وجوده قال في الإصابة إلا أن شهرته وشهرة أخباره لا يسع أحداً أن يشك فيه اه قال ابن الجوزي وقصة اجتماعه بعمر باطلة قال المصنف وعندى في وضعها وقفة (ك) في الفضائل (عن علي) أمير المؤمنين وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجاً في أحد الصحيحين وهو ذهل فقد عزاه الديلمي وغيره لمسلم بأزيد فائدة من هذا ولفظه خير التابعين رجل من قرن يقال له أويس القرني وله والدة وكان يده يياض فدعا الله فأذهب عنه إلا موضع الدرهم من سترته اه . وفي مسلم أيضاً أن خير التابعين رجل يقال له أويس وكان له والدة وكان به يياض فرواه فليستغفر لكم .

(خير الخيل الأدم) أي الأسود والذهمة السواد ويقال فرس أدم إذا اشتدت زرقته حتى ذهب البياض منه فإن زاد حتى اشتد السواد فهو جون (الأقح) بقاف وحاء مهملة مافي وجهه قرحة بالضم وهي مادون الغرة وأما القارح فهي التي في السنة الخامسة (الأرثم) براء وثاء مثلثة من الرثم بفتح فسكون يياض في جفلة الفرس العليا أي شفته وفي النهاية هو الذي أنفه أبيض وشفته العليا (المحجل ثلاث) الذي في ثلاث من قوائمه يياض (مطلق اليمين) أي مطلقاً ليس فيها تحجيل بل خالية من البياض مع وجوده في بقية القوائم (فإن لم يكن أبيض فكميت) بضم الكاف أي لونه بين سواد وحمرة قال سيديويه سألت الخليل عنه فقال الأصفر فإنه بين سواد وحمرة كأنه لم يخلص واحد منهما فأرادوا بالتصغير أنه منهما قريب والفرق بينه وبين الأشقر بالعرف والذنب فإن كان أحمر فأشقر أو أسود



٤٠٠٥ — خير الدعاء يوم عرفة ، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي : « لا إله إلا الله وحده ، لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير » - (ت) عن ابن عمرو - (ض)

٤٠٠٦ — خير الدعاء الاستغفار - (ك) في تاريخه عن علي - (صح)

٤٠٠٧ — خير الدوائ القرآن - (ه) عن علي - (ض)

(فكملت على هذه الشية) بكسر الشين وفتح التحتية أى على هذا اللون والصفة يكون إعداد الخيل للجهاد وغيره من سبل الخير ولا ينافي تفضيله الدهمة هنا تفضيله الشقرة في الحديث الآتي لاختلاف جهة التفضيل لأنه فضل الدهم لكونها خيراً وفضل الشقر لكونها أئمن فيجوز أن يكون الخير في هذه واليمن في هذه أو لأن أحداً الحديشين خرج على سبب فلا يدل على التفضيل المطلق أو لأنه إنما فضل دهمه صحبها وصف الأقرح الأرثم فيكون خبراً لجملة الثلاثة أوصاف ويكون اليمن مع وجود الشقرة الوصفين الآخرين زاد يمينه وحاز قصب السبق في الفضل (حم ت) في الجهاد (ه ك عن أبي قتادة) قال الترمذى غريب صحيح وقال الحاكم غريب على شرطهما وأقره الذهبي .

(خير الدعاء يوم عرفة) الإضافة فيه يجوز كونها بمعنى اللام أى دعاء خص به ذلك اليوم ذكره الطيبي وسماء دعاء مع كونه ثناء لأنه لما شارك الذكر الدعاء في كونه جالبا للثواب ووصلة لحصول المطلوب صار كأنه منه (وخير ما قلت) قال الطيبي أى مادعوت فهو بيان له (أنا والديون من قبلي) الظاهر أنه أراد بهم ما يشمل المرسلين (لا إله) أى لا معبود فى الوجود بحق (لا إله) الواجب الوجود لذاته (وحده) تأ كيد لتوحيد الذات والصفات فهو رد على الكرامية والجهمية القائلين بحدوث الصفات ذكره البيهقي (لا شريك له) تأ كيد لتوحيد الأفعال ففيه رد على المعتزلة (له الملك) قال السهيلي هذا أخذ في إثبات ماله بعد نفى ما لا يجوز عليه (وله الحمد) قدم الملك عليه لأنه ملك خمد في مملكته ثم ختم بقوله (وهو على كل شيء قدير) ليتم معنى الحمد إذ لا يحمد المنعم حقيقة حتى يعلم أنه لو شاء لم ينعم وإن كان قادراً على المنع وكان جائزاً أن يمنع وأن يوجد فلما كان جائزاً له الوجهان جميعاً ثم فعل الإنعام واستحق الحمد على السكال لا كما تقول المعتزلة يجب عليه إصلاح الخليفة (تنبيه) قال الشلوبين في حديث أفضل ما قلت الخ هذا مما فيه الخبر نفس المبتدأ فى المعنى فلم تحتج الجملة إلى ضمير وقال ابن مالك فى شرح التسهيل من الإخبار عن مفرد بجملة اتحدت به معنى قوله عليه السلام أفضل ما قلت الخ (ت) فى الدعوات (عن ابن عمرو) بن العاص وقال غريب وفيه حماد بن حميد ليس بالقوى عندهم انتهى فعزو المصنف الحديث له وحذفه من كلامه ماعقبه به من بيان علته غير جيد قال ابن العربى ليس فى دعاء عرفة حديث يعول عليه إلا هذا وما ذكروا من المغفرة فيه والفضل لأهله أحاديث لاتساوى سماعها

(خير الدعاء الاستغفار) المصحوب بالتوبة لأنه إذا استغفر بلسانه وهو مصر بقلبه فاستغفاره ذلك ذنب يوجب الاستغفار وتسمى توبة الكذايين قيل لبعض الكاملين أيما أفضل التيسيح أو التكبير أو الاستغفار فقال الثوب الوسخ أحوج إلى الصابون منه إلى البخور (ك) فى تاريخه عن علي) أمير المؤمنين

(خير الدوائ القرآن) أى خير الرقية ما كان بشئ من القرآن وونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين « فهو دواء للقلوب والابدان والارواح وإذا كان لبعض الكلام خواص ومنافع فما بالك بكلام رب العالمين الذى فضله كفضل الله على خلقه وفيه آيات مخصوصة يعرفها الخواص لإزالة الأمراض والاعراض وقد ألف القوم فى ذلك تأليف ومن اعتنى بأفرا ذلك الغزالي والبونى وغيرهما (ه عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه الديلمي أيضاً وضعفه الدميرى (خير الدوائ الحجامة والفضادة) أى لمن لاق به ذلك وناسب حاله مرضاً وسناً وقطراً وزمناً وغير ذلك

(أبو نعيم فى الطب) النبوى (عن علي) أمير المؤمنين



- ٤٠٠٨ - خَيْرُ الدَّوَاءِ الْحِجَامَةُ وَالْفَصَادَةُ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبْعِ عَنْ عَلِيٍّ - (ض)  
 ٤٠٠٩ - خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ ، وَخَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي - (حَمَّ حَبْ هَب) عَنْ سَعْدٍ - (صَح)  
 ٤٠١٠ - خَيْرُ الرُّجَالِ رَجَالُ الْأَنْصَارِ ، وَخَيْرُ الطَّعَامِ الثَّرِيدُ - (فَر) عَنْ جَابِرٍ - (ض)  
 ٤٠١١ - خَيْرُ الرِّزْقِ مَا كَانَ يَوْمًا يَوْمَ كَفَافًا - (عَد فَر) عَنْ أَنَسٍ - (ض)  
 ٤٠١٢ - خَيْرُ الرِّزْقِ الْكَفَافُ - (حَم) فِي الزَّهْدِ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ مَرْسَلًا - (ض)

( خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ <sup>(١)</sup> ) وَفِي رَوَايَةِ الْخَفِيِّ أَيْ مَا أَخْفَاهُ الذَّاكِرُ وَسَبَّحَهُ عَنْ النَّاسِ بِحَيْثُ لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ أَخْفَى ذِكْرَهُ عَنِ الْأَغْيَارِ وَالرُّسُومِ أَخْفَى اللَّهُ ثَوَابَهُ عَنِ الْمَعَارِفِ وَالْفُهُومِ فَالذَّاكِرُونَ اللَّهُ أَقْسَامُ مِنْهُمْ مَنْ يَذْكُرُهُ بِقَلْبِهِ فَهُوَ لَمْ يَغَارُوا عَلَى أَذْكَارِهِ فَغَارَ عَلَى أَوْصَافِهِمْ فَهُمْ خَبَايَاهُ فِي غَيْبِهِ وَأَسْرَارُهُ فِي خَلْقِهِ وَآخِرُ ذِكْرِهِ فِي أَزَلِهِ حَيْثُ لَا فُهُومَ وَلَا رُسُومَ وَلَا عِلْمَ وَلَا مَعْلُومَ وَأَخَذَ الْخَفِيَّةَ مِنَ الْخَبَرِ نَدْبَ الْإِسْرَارِ بِتَكْبِيرِ الْعِيدِ وَمَا ذَكَرَ فِي مَعْنَى الذِّكْرِ هُوَ مَا ذَكَرُوا ، لَكِنْ قَالَ الْحَرْبِيُّ عِنْدِي أَنَّهُ الشُّهُرَةُ وَانْتِشَارُ خَبَرِ الرَّجُلِ لِأَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ نَهَى ابْنَهُ عَمَّا أَرَادَهُ عَلَيْهِ وَدَعَا إِلَيْهِ مِنَ الظُّهُورِ وَطَلَبِ الْخِلَافَةِ بِهَذَا الْحَدِيثِ ( وَخَيْرُ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي ) أَيْ مَا يَقْنَعُ بِهِ وَيَرْضَى عَلَى الْوَجْهِ الْمَطْلُوبِ شَرْعًا وَإِلَّا فَلَا يَمْلَأُ عَيْنَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَأَخْرَجَ الْخَطِيبُ عَنِ الْحَاسِبِيِّ فِي تَفْسِيرِ خَيْرِ الرِّزْقِ مَا يَكْفِي أَنَّهُ قُوَّةُ يَوْمٍ يَوْمٍ وَلَا يَهْتَمُّ لِرِزْقٍ غَدٍ وَتَأْمَلُ جَمْعَهُ هُنَا بَيْنَ رِزْقِ الْقَلْبِ وَالْيَدَيْنِ وَرِزْقِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِخْبَارُهُ أَنَّ خَيْرَ الرِّزْقِ مَا لَمْ يَتَجَاوِزِ الْحَدَّ فَيَسْكُنِي مِنَ الذِّكْرِ إِخْفَاؤُهُ فَإِنْ زَادَ عَلَى الْإِخْفَاءِ خِيفَ عَلَى صَاحِبِهِ الرِّيَاءُ وَالتَّكْبِيرُ بِهِ عَلَى الْغَافِلِينَ وَكَذَا رِزْقُ الْبَدَنِ إِذَا زَادَ عَلَى الْكِفَايَةِ خِيفَ عَلَيْهِ الطَّغْيَانُ وَالتَّكَاثُرُ وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدْ عُدَّ مِنَ الْحُكْمِ وَالْأَمْثَالِ ( حَمَّ حَبْ هَب ) مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْثَةَ ( عَنْ سَعِيدٍ ) بْنُ مَالِكٍ أَوْ ابْنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ الْعَلَاءِيُّ وَالْهَيْثَمِيُّ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَثِقَةُ ابْنِ حَبَابٍ وَضَعْفَةُ ابْنُ مَعِينٍ وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ رَجَالُ الصَّحِيحِ .

( خَيْرُ الرُّجَالِ رَجَالُ الْأَنْصَارِ ) لِنُصْرَتِهِمُ لِلدِّينِ وَجُودِهِمُ بِالْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ طَاعَةَ اللَّهِ وَرُسُولِهِ ( وَخَيْرُ الطَّعَامِ الثَّرِيدُ ) لِسَهُولَةِ أَكْلِهِ وَكَثْرَةِ مَنَافِعِهِ كَمَا مَرَّ ﴿ تَتَمَّة ﴾ قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ الْأَنْصَارُ وَالْمُهَاجِرُونَ أَسْمَانُ شَرْعِيَانِ جَاءَ بِهِمَا الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَسَمَّاهُمَا اللَّهُ بِهِمَا كَمَا سَمَّاهُمَا بِالْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ ( فَر عَنْ جَابِرٍ ) وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا أَبُو نَعِيمٍ وَمِنْ طَرِيقِهِ وَعَنْهُ أَوْرَدَهُ الدِّلِيُّ مَصْرَحًا فَلَوْ عَزَاهُ لِلْأَصْلِ كَانَ أَوْلَى

( خَيْرُ الرِّزْقِ مَا كَانَ يَوْمًا يَوْمًا كَفَافًا ) أَيْ بِقَدَرِ كِفَايَةِ الْعَبْدِ فَلَا يَعُوزُهُ مَا يَضُرُّهُ وَلَا يَفْضُلُ عَنْهُ مَا يَطْغِيهِ وَيُلْهِمُهُ لِأَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْاِقْتِصَادُ الْمَحْمُودُ وَحُكْمُ الْكِفَافِ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ وَالْأَحْوَالِ فَرُبَّ مَنْ يَعْتَادُ الْإِكْلَ كُلَّ أُسْبُوعٍ مَرَّةً فَكِفَافُهُ تِلْكَ الْمَرَّةُ وَرُبَّ مَنْ يَأْكُلُ فِي يَوْمَيْنِ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَكِفَافُهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ إِنْ تَرَكَ ضَرَّهُ وَضَعْفَ عَنِ الْعِبَادَةِ وَمِنْهُمْ مَنْ تَكَثَّرَ عِيَالُهُ فَكِفَافُهُ مَا يَقُومُ بِهِمْ عَلَى الْوَجْهِ اللَّائِقِ فَقَدَّرَ الْكِفَافَ غَيْرَ مُعَيَّنٍ وَلَا مُحَدَّدٍ ( عَد فَر عَنْ أَنَسٍ ) وَفِيهِ مَبَارَكُ بْنُ فَضَالَةَ أَوْرَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ ضَعْفَةُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ

( خَيْرُ الرِّزْقِ الْكِفَافُ ) وَهُوَ مَا كَفَّ عَنِ النَّاسِ أَيْ أَغْنَى عَنْهُمْ وَهُوَ مَا يَكْفِي الْإِنْسَانَ عَنِ الْجُوعِ وَعَنِ السُّؤَالِ لِأَنَّ مَا قُلَّ وَكَفِيَ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ وَأَلْهِى قَالَ الْحَرَالِيُّ مَنْ كَانَ رِضَاهُ مِنَ الدُّنْيَا سَدَّ جُوعَتِهِ وَسَتَرَ عَوْرَتَهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ خَوْفٌ وَلَا حُزْنٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ سِوَا جَعَلَهُ اللَّهُ فَقِيرًا أَوْ غَنِيًّا أَوْ ذَا كِفَافٍ إِذَا اطْمَأَنَّ قَلْبُهُ عَلَى الرِّضَى بِلِقَائِهَا وَالْمَرَادُ بِالرِّزْقِ فِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ الْحَلَالُ ( حَمَّ فِي الزَّهْدِ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ ) بِضَمِّ الْجِيمِ وَفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ بِنَحْوِ ضِدِّ الْمِيتَةِ الثَّقَفِيُّ الْبَصْرِيُّ ( مَرْسَلًا )

(١) فَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْجَهْرِ وَفِي أَحَادِيثٍ أُخْرَى يُفِيدُ أَنَّ الْجَهْرَ أَفْضَلُ وَجَمَعَ أَنَّ الْإِخْفَاءَ أَفْضَلُ حَيْثُ خَافَ الرِّيَاءَ وَتَأَذَى بِهِ نَحْوُ مَصْلُوحٍ وَالْجَهْرُ أَفْضَلُ حَيْثُ أَمِنَ ذَلِكَ وَهَذَا الْحَدِيثُ لَهُ تَتَمَّةٌ وَهِيَ وَخَيْرُ الْعِبَادَةِ أَخْفَاهَا



- ٤٠١٣ — خَيْرُ الزَّادِ التَّقْوَى ، وَخَيْرُ مَا أَلْقَى فِي الْقَلْبِ الْيَقِينُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ض)  
 ٤٠١٤ — خَيْرُ السُّودَانِ أَرْبَعَةٌ : لُقْمَانُ ، وَبِلَالٌ ، وَالنَّجَاشِيُّ ، وَمُهَجَّجٌ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ  
 مَعْضَلًا - (ض)  
 ٤٠١٥ — خَيْرُ السُّودَانِ ثَلَاثَةٌ : لُقْمَانُ ، وَبِلَالٌ ، وَمُهَجَّجٌ - (ك) عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ أَبِي عِمَارٍ عَنْ وَائِلَةَ - (ص)  
 ٤٠١٦ — خَيْرُ الشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْمَاءُ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ بَرِيدَةَ (ض)  
 ٤٠١٧ — خَيْرُ الشَّادَةِ مَا شَهِدَ بِهَا صَاحِبُهَا قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَهَا - (طَبِّ) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ - (ص)

قال في الكاشف ثقة وفي التقریب ثقة يرسل كثيراً

(خير الزاد التقوى) كما نطقت به النصوص القرآنية (وخير ما ألقى في القلب اليقين) وهو العلم الذي يوصل صاحبه إلى حل الضروريات ولا يتماهى في صحتها وثبوتها وإذا وصلت حقيقة هذا العلم إلى القلب وباشرت به لم يلبس عن موجه وترتب عليه أثره فإن مجرد العلم بقبح الشيء وسوء عاقبته قد لا يكفي في تركه فإذا صار له علم اليقين كان اقتضاء هذا العلم لتركه أشد فإذا صار عين اليقين كان تخلف موجه عنه من أندر شيء ذكره ابن الأثير وقال الحكيم سمي يقيناً لاستقراره في القلب وهو النور فإذا استقره دام وإذا دام صارت النفس بصيرة فاطمأنت فتخلص القلب من أشغاله وإذا أقذف النور في القلب زالت تلك الظلمات الراكدة في صدره فانكشف الغطاء فعان الملكوت بقلبه قال في الحكم لو أشرق نور اليقين لرأيت الآخرة أقرب من أن يرحل إليها ولرأيت محاسن الدنيا قد ظهرت كفة الفناء عليها (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(خير السودان أربعة) من الرجال (لقمان) بن باعوراء ابن أخت أيوب أو ابن خالته قيل عاش ألف سنة وأدرك داود وأخذ عنه وكان يفتى قبل داود فلما بعث قطع فقيل له فقال ألا أكتفى إذا كفت والأكثر علي أنه حكيم لاني (وبلال) المؤذن الذي عذب في الله مالم يذهب أحد وهو يقول أحد أحد (والنجاشي) ملك الحبشة (ومهجج) مولى عمر يقال إنه من أهل اليمن أصابه سبي فنّ عليه عمر وهو من المهاجرين الأولين وهو أول من استشهد يوم بدر ذكره أبو سعد وغيره (ابن عساكر) في تاريخه (عن الأوزاعي معضلاً) هو عبد الرحمن

(خير السودان ثلاثة لقمان وبلال ومهجج) زاد الحاكم مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أعرف هذا أي وإنما المعروف مولى عمر كما تقرر وفي الحلى أنه لا يكمل حسن الخور العين في الجنة إلا بسواد بلال يتفرق سواده شامة في خدوده ولقمان قيل إنه عبد حبشي وقد اختلف في نبوته والمشهور أنه حكيم لاني (ك) عن إسماعيل ابن محمد بن الفضل عن جده عن الحكم عن الهقل بن زياد (عن الأوزاعي بن عمار) الحمداني (عن وائلة) عن أبي بن الأسقع يرفعه قال الحاكم صحيح

(خير الشراب في الدنيا والآخرة الماء الذي به حياة كل شيء من حيوان ونبات ومن خواصه أنه لا يحصل الرى بغيره مطلقاً وهو أحد العناصر الأربعة التي هي أركان العالم (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن بريدة) بن الحصيب الأسلمي (خير الشهادة ما شهد بها صاحبها قبل أن يسأله) بالبناء للمجهول أي قبل أن يطلبها منه الحاكم وهذا محمول على شهادة الحسبة كما مر ويحى وأما حمل الزركشي كالطحاوي له على الشهادة على المغيب من أحوال الناس يشهد على قوم أنهم من أهل الجنة بغير دليل كما يصنع أهل الأهواء فرداه الدماميني بأن الذم ورد في الشهادة بدون استشهاد والشهادة على المغيب مذمومة مطلقاً هبها باستشهاد أو دونه (طب عن زيد بن خالد) الجهني ورواه أيضاً باللفظ المزبور أحمد وكان المصنف أغفله سهواً وإلا فهو بالعزو إليه أحق من الطبراني



٤٠١٨ - خير الشهود من أدى شهادته قبل أن يسألهما - (ه) عن زيد بن خالد - (ض)

٤٠١٩ - خير الصحابة أربعة ، وخير السرايا أربع مائة ، وخير الجيوش أربعة آلاف ، ولا تهزم اثنا عشر ألفاً من قلة - (د ت ك) عن ابن عباس (ص)

٤٠٢٠ - خير الصداق أيسره (ك ه) - عن عقبة بن عامر

٤٠٢١ - خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، وأبدأ بمن تقول - (خ د ن) عن أبي هريرة - (ص)

(خير الشهود من أدى شهادته) عند الحاكم (قبل أن يسألهما) قد سمعت أنه حمل علي ما فيه حق مؤكداً لله وحمل أيضاً على ما إذا لم يعلم من صاحب الحق أن له شاهداً فيعلمه بشهادته فيصلى إلى حقه والفضل يستقدم (ه عن زيد بن خالد) الجهني (خير الصحابة أربعة) لأن أحدهم لو مرض أمكنه جعل واحد وصياً والآخرين شهيدين والثلاثة لا يبقى منهم غير واحد ولأن الأربعة أبعد أوائل الأعداد من الآفة وأقربها إلى التمام ألا ترى أن الشيء الذي يحمله الدعائم أربعة وإذا القوائم الأربع إذا زال أحدها قام على ثلاثة ولم يسكن يثبت وما له ثلاث قوائم إذا زال أحدها سقط وإنما كانت الأربعة أبعد من الآفة لأنهم لو كانوا ثلاثة ربما تناجى اثنان دون واحد وهو منهي عنه والأربعة إذا تناجى اثنان يبقى اثنان وقيل تخصيص الأربعة لموافقة الحكمة في بناء الأمور على أربعة والأربعين فإن قواعد البناء أربعة وبناء الكعبة على أربعة والأشهر الحرم أربعة وخلفاء النبوة أربعة وميقات موسى أربعون والابدال أربعون (وخير السرايا أربع مائة) لأنها الدرجة الثالثة من درجات الأعداد ودرجة المئين وهي في القوة فوق العشرات كما أن العشرة فوق الفصد ودرجة السرية أرفع من درجة الطليعة التي هي أربعون وقد زادها في رواية العسكري بين الأربعة والأربع مائة والسرية القطعة من الجيش سميت به لأنها تسرى بالليل فعملية بمعنى فاعلة (وخير الجيوش أربعة آلاف) لأنه أحوج إلى القوة من السرية والجيوش هو الرابع من الرفقة والآلف في الدرجة الرابعة من الأعداد فأقوى الأعداد وأرفعها درجة أربعة آلاف يرشد إليه ما قيل في تفسيره وجعلت له مالا ممدوداً قيل أربعة آلاف وألف والشيء الممدود أقوى مما لا ممدوله فيمكن كون معنى خير السرايا أربع مائة وخير الجيوش أربعة آلاف لقوتها في أنفسهما وما زاد على هذا العدد فهو فضل لأنه فوق التمام (ولا تهزم) في رواية لن توتر (اثنا عشر ألفاً من قلة) لأن ذلك في حد الكثرة من أقوى الأعداد فلان توتر من قلة كعدد حنين كانوا كذلك فلم تكن عنهم كثرتهم لا يحجبهم بها فإنه فتح مكة في عشرة آلاف وتوجه الحنين بزيادة ألفين فأتوا من جهة الأعجاب قال الحرالي جعل الله الأربع أصلاً لمخلوقاته ومن كل شيء خلقنا زوجين، فجعل الأوقات من أربع وقد قدر فيها أقواتها في أربعة، وجعل الأركان الذي خلق منها صور المخلوقات أربعاً وجعل الأقطار أربعاً وجعل الأعمار أربعاً والمربعات في أصول الخلق كثيرة تتبعها العلماء واطلع عليها الحكماء (د ت ك عن ابن عباس) قال الترمذي حسن غريب ولم يصححه لأنه يروى مسنداً ومرسلاً ومعضلاً قال ابن القطان لکن هذا ليس بعلّة فالأقرب صحته

(خير الصداق أيسره) أي أقله لدلالته على يمن المرأة وبركتها ولهذا كان عمر ينهى عن المغالاة في المهر ويقول ماتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زوج ناته بأكثر من ثلثي عشرة أوقية فلو كانت مكرمة لكان أحقكم بها اه ومراده أن ذاهو الأكثر (ك ه) في الصداق (عن عقبة بن عامر) الجهني قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل أترضى أن أزوجهك فلانة قال نعم وقال للمرأة أترضى قالت نعم فزوج ولم يقرض صداقاً ولم يعطها شيئاً وكان من شهد خبير فأوصى لها بسهمه نداء الموت فباعته بمائة ألف فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي :

(خير الصدقة) أي أفضاها (ما كان غنى) وفي رواية للبخاري على (ظهر غنى) أي ما وقع من غير محتاج إلى



٤٠٢٢ - خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا أَبْقَتْ غَنَى ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى ، وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٠٢٣ - خَيْرُ الصَّدَقَةِ الْمُنِيحَةُ : تَعْدُو بِأَجْرٍ ، وَتَرُوحُ بِأَجْرٍ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٤٠٢٤ - خَيْرُ الْعِبَادَةِ أَخْفَاهَا - القضاعى عن عثمان ، قال الحافظ ابن حجر : يروى بالموحدة وبالمثناة التحتية - (ح)

ما يتصدق به لنفسه وممونه ولفظ الظهر مقحم تمكينا للسلام فهو كقولهم هو راكب متن السلامة ونحوه من الألفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستعلاء عليه أو ما ثبت عندها غنى لصاحبها يستظهر به على مصاحبه لأن من لم يكن كذلك يندم غالبا ونكر غنى للتفخيم ولا ينافيه خبر أفضل الصدقة جهد المقل لأن الفضيلة تتفاوت بحسب الأشخاص وقوة التوكل قال النووي مذهبنا أن التصديق بجميع المال مستحب لمن لا دين عليه ولا له عيال لا يصبرون ويكون هو يصبر على الإضافة والفقر فإن لم يجمع هذه الشروط فهو مكروه (وإبدأ) قالوا بالهمز وتركه (بمن تعول) أى بمن تترك نفقته والمعنى أفضل الصدقة ما أخرجه من ماله بعد استيفاء قدر كفاية عياله وزاد فى رواية البيهقي عن أبي هريرة قال ومن أعول قال امرأتك تقول اطعمنى والا فارقتى ، خادمك يقول اطعمنى وإلا فبغيتى ، ولدك يقول إلى من تسكنى (خ) فى الزكاة (د ن) فى الزكاة (عن أبي هريرة) ولم يخرج له مسلم إلا قوله أبدأ بمن تعول (خير الصدقة ما بقت غنى) أى ما بقيت لك بعد إخراجها كفاية لك ولعمالك واستغناء كقوله تعالى «ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو» أو ما أجزلت فأغنيت به المعطى عن المسئلة كقول عمر إذا أعطيتم فأغنوا وأنث الضمير الراجع إلى الموصول فى قوله ما بقت ذهابا إلى معناه لأنه فى معنى الصدقة ذكره كله الزمخشري واقتصر بعضهم على الثانى فقال معنى ما بقت غنى ما حصل به للسائل غنى عن سؤال كمن أراد أن يتصدق بألف فلوأعطاه لمائة لم يظهر عليهم الغنى بخلاف إعطائه لواحد (واليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن تعول) أراد بالعلو علو الفضائل وكثرة الثواب قال عياض والعليا الآخذة والسفلى المانعة وقال الكرماني العليا الآخذة والسفلى المنفقة لأن عادة الكرماء بسط الكف لياخذ الفقير منها فيد الأخذ على والمعطى يفيد الفقير الدنيا وهى فانية والفقير يفيد الآخرة وهى خير وأبقى ورد بأن نص حديث البخارى أن العليا هى المنفقة والسفلى هى السائل فهذا نص يرفع تعسف من تأوله لإجل حديث إن الصدقة تقع بكف الرحمن ولاقتضائه أن العليا يد السائلة وهذا جهل فإن المعطى هى يد الله بالعطاء ولهذا قال ابن حجر الأحاديث متظافرة على أن العليا المعطية والسفلى السائلة قال وهو المعتمد وقول الجمهور وفيه وما قبله حث على الاتفاق فى وجوه الطاعة وتفضيل الغنى مع القيام بحقوقه على الفقر لأن الإعطاء إنما يكون مع الغنى وكراهة السؤال والتنفير عنه حيث لا ضرورة (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه الحسن بن أبى جعفر الحنفى وفيه كلام اه لكن ورد بمعناه فى البخارى وانظر اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن تعول وخير الصدقة عن ظهر غنى

(خير الصدقة المنيحة) بالكسر فى الأصل هى أن يعطيه نحو شاة لينتفع بها بنحو لبنها أو صوفها ويرده (تعدو بأجر وتروح بأجر) أى يأخذها مصاحبة لحصول الثواب للمعطى ويردها عليه مصاحبة للثواب أيضاً (حم عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه عبيد الله بن صبيحة ذكره ابن أبى حاتم ولم يذكر فيه كلاما وبقية رجاله ثقات (خير العيادة أخفها) لأن المريض قد تبدل له الحاجة فيستحي من جلسائه وهذا بناء على أن العيادة بمثابة تحتية وروى بياض واحدة وعليه فإنما طلب تخفيفها لئلا يئلب المال فيوقع فى الحلل قال الغزالي خير الأمور أودمها وإن قل ومثال القليل الدائم كقطرات من السماء تتقاطر على الأرض على التوالى فهى تحدث فيها خضر لا محالة ولو وقعت



٤٠٢٥ - خير العمل أن تفارق الدنيا وإسالك رطب من ذكر الله - (حل) عن عبد الله بن بسر - (ض)

٤٠٢٦ - خير الغداء بواكره ، وأطيبه أوله - (فر) عن أنس - (ض)

٤٠٢٧ - خير الكسب كسب يد العامل إذا نصح - (حم) عن أبي هريرة - (ح)

٤٠٢٨ - خير الكلام أربع لا يضرك بآيها بدأت : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر - ابن النجار (فر) عن أبي هريرة - (صح)

٤٠٢٩ - خير المجالس أوسعها - (حم خدك هب) عن أبي سعيد البزار (ك هب) عن أنس - (صح)

على حجر والكثير المتفرق كما صب دفعة لا يتبين له أثر وروى الحكيمة عن نافع قال مطرباً ليلة مطراً شديداً في ليلة مظلمة فقال ابن عمر أنظر هل في الطواف أحد فوجدت ابن الزبير يطوف ويصلي فلما سمع طف السيل على رأسه فأخبرت ابن عمر فقال هذه عبادة مقتول (القضاعي) في مسند الشهاب (عن عثمان) بن عفان ، قال الحافظ أبو الفضل ابن حجر العسقلاني يروى بالموحدة وبالمثناة التحتية واقتصره على عزو ذلك لابن حجر يؤذن بأنه لم يره لغيره من المتقدمين مع أنه مسطور في كتاب مشهور وهو الفردوس فقال فيه بعد ما قدم رواية العبادة بالباء الموحدة مانصه وفي رواية خير العبادة أخفها أي قياماً من عند المريض

(خير العمل أن تفارق الدنيا) يعني تموت (ولسانك) أي والحال أن لسانك (رطب من ذكر الله) هذا مسوق للحث على لزوم الذكر ولو باللسان مع عزوب القلب وأنه خير من السكوت ولذلك قال تلميذ لابي عثمان البناني في بعض الأحيان يجرى بالذكر لسانى وقلبي غافل فقال اشكر الله أن استعمل جارحة منك في خير وعودك الذكر ومن عجز عن الإخلاص بالقلب فترك تعويد اللسان بالذكر فقد أسعف الشيطان فتدلى بحبل غروره فتمت بينهما المشاكلة والموافقة ولهذا قال التاج ابن عطاء الله لا تترك الذكر مع عدم الحضور فعسى أن ينقلك منه إلى ذكر مع الحضور ومنه إلى ذكر مع غيبة عما سوى المذكور وما ذلك على الله بعزيز (حل عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة (خير الغداء) بالمد ككتاب ما يتغذى به (بواكره) جمع باكورة وهو أول الفاكهة ونحوها ويحتمل أن المراد ما يؤكل في البكرة وهي أول النهار (وأطيبه أوله) تتمته عند مخرجه وأنفعه كذا في الفردوس (فر) من جهة عتبان ابن مالك عن عنبسة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي زكريا اليمامي (عن أنس) وعتبان أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم غير قوى وعنبسة متروك متهم ورواه أبو نعيم أيضاً وعنه أورده الديلمي مصرحاً بعزوه إلى الأصل فلو عزاه المؤلف إليه كان أولى

(خير الكسب كسب يد العامل إذا نصح) في عمله بأن عمل إتقان وإحسان متجنباً للغش وافيّاً بحق الصنعة غير ملتفت إلى مقدار الأجر وبذلك يحصل الخير والبركة وبتقيضه الشر والوبال وفيه أن عمل اليد بالاحتراف أفضل من التجارة والزراعة وقد مر أنه الذي عليه النووي (حم) وكذا الديلمي والبيهقي وابن خزيمة وجمع كلهم (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي إسناد حسن وقال تلميذه الهيثمي رجاله ثقات

(خير الكلام أربع لا يضرك) في حيازة فضلهم وثوابهم (بآيها بدأت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) فإنهن الباقيات الصالحات (ابن النجار) في تاريخ بغداد (فر) كلاهما (عن أبي هريرة) قال الديلمي وفي الباب أبو ذر وسمرة بن جندب

(خير المجالس أوسعها) بالنسبة لأهلها ويختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان والبلدان لانه أروح للجالس وأمكن في تصرفه من قيامه وقعوده والسير في أداء ما يستحق من التوسعة والإكرام (حم خدك



٤٣٠ — خَيْرُ الْمَاءِ الشَّيْمُ، وَخَيْرُ الْمَالِ الْغَنَمُ، وَخَيْرُ الْمَرْعَى الْأَرَاكُ وَالسَّلْمُ — ابن قتيبة في غريب الحديث عن ابن عباس - (ض)

٤٣١ — خَيْرُ الْمُسْلِمِينَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ - (م) عن ابن عمرو - (صح)

(هـ) من حديث عبد الرحمن بن أبي عمرة (عن أبي سعيد) الخدرى قال عبد الرحمن أودن أبو سعيد في قومه فلم يأت حتى أخذ الناس بحالهم فلما جاء قام له رجل من مجلسه فجلس أبو سعيد ناحية ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه سهل ابن عمار العسكى النيسابورى قال الذهبي في الضعفاء كذبه الحاكم أى في تاريخه قال في اللسان صححه الحاكم في المستدرک وتعبه في تلخيصه بالتناقض لكن عزى النووى في رياضته الحديث لأبي داود باللفظ المزبور عن أبي سعيد المذکور، وقال إسناده صحيح على شرط البخارى (البنار) في مسنده (ك هـ) كلاهما (عن أنس) بن مالك وفيه مصعب بن ثابت أورده في الضعفاء وقال ضعفوا حديثه قال الهيثمى وبقية رجاله ثقات

(خَيْرُ الْمَاءِ الشَّيْمُ) بشين معجمة فموحدة مكسورة البارد أو بسين مهملة فنون مكسورة العالى على وجه الأرض أو الجارى المرتفع ذكره الزخشرى وقال ابن قتيبة مخرج الحديث روى بشين معجمة وموحدة وأنا أحسبه بسين مهملة ونون قال وهذا أولى بكلام جرير الآتى فإنه شبيه بما ذكره عن مائهم ولم يذكر أن ماءهم بارد (وخير المال الغنم) لأن فيها البركة (وخير المرعى الأراك) السواك المعروف (والسلم) هـ شجر واحدته سلمة وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه والسلم إذا أخلف كان لحينا وإذا سقط كان درينا وإذا أكل كان لينا اهـ بنصه قال الديلى قوله إذا أخلف يريد أخلف المرعى إذا قدم وقوله لينا أى مدر للبن اهـ (ابن قتيبة في كتاب (غريب الحديث) وكذا العسكى (عن ابن عباس) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جرير إني أحذر الدنيا وحلاوة رضاءها ومرارة خطاياها يا جرير أتتزلون قال فى أكناف ديشة بين سلم وأراك وسهل ودكداك<sup>(١)</sup> شتاؤنا ربيع وماؤنا ينج لا يقاوم مأثما<sup>(٢)</sup> ولا يعزب شارفها ولا يحبس صائحتها فقال له نبي الله أما إن خير المال الخ وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول فقد خرجه الديلى فى مستند الفردوس عن أبي هريرة المذكور باللفظ المزبور

(خَيْرُ الْمُسْلِمِينَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ) ذكرهم خرج مخرج الغالب لأن محافظة المسلم على كف الأذى عن أخيه المسلم أشد تأكيدا ولأن الكفار بصد أن يقاتلوا وإن كان فيهم من يجب الكف عنه وجمع المذكر للتغليب فإن المسلمات يدخن فيه (من لسانه ويده) خص اللسان لأنه المعبر عما فى النفس واليد لأن أكثر الأفعال بها والحديث عام بالنسبة إلى اللسان دون اليد لأنه يمكنه القول فى الماضين والموجودين والحادثين بعد بخلاف اليد نعم يمكن أن تشارك اللسان فى ذلك بالكتابة وإن أثرها فى ذلك لعظيم وعبر باللسان دون القول ليشمل ماله أخرج لسانه استهزام وذكر اليد دون غيرها من الجوارح لتدخل المعنوية كالاستيلاء على جوق الغير عدوانا وفيه من أنواع البديع جناس الاشتقاق وعموم هذا الحديث ونحوه منزل على إرادة شرط وهو إلا بحق وفى حديث البخارى المار أفضل المسلمين قال الكرماني وهما من باب التفضيل لأن الفضل بمعنى كثرة الثواب فى مقابلة القلة والخير بمعنى النفع فى مقابلة الشر لكن الأول فى الكمية والثانى فى الكيفية (م) فى باب الإيمان (عن ابن عمرو) بن العاص قال إن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى المسلمين خير فذكره

(١) الدكداك ما تلبد من الرمل بالأرض ولم يرتفع كثيرا

(٢) المسائح الذى ينزل فى الركبة إذا قل قل ماؤها فيملا الدلو بيده



٤٠٣٢ - خير الناس أقرؤهم ، وأفقههم في دين الله ، وأتقاهم لله ، وأمرهم بالمعروف ، ونهأهم عن المنكر وأوصلهم للرحيم - (حم طب) عن درة بنت أبي لُهب - (صح)

٤٠٣٣ - خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ثم يحيى أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه ، ويمينه شهادته - (حم ق ت) عن ابن مسعود

٤٠٣٤ - خير الناس القرن الذي أنا فيه ، ثم الثاني ، ثم الثالث - (م) عن عائشة

(خير الناس أقرؤهم) للقرآن لأن القرآن كلام الله وصفة من صفات ذاته فالأخص بكلام الله بعد مشاهدات السر ومقامات القلوب في خير الناس (وأفقههم في دين الله) لأن الفقه في الدين صناعة المصطفى صلى الله عليه وسلم الموروثة عنه والعلماء ورثة الأنبياء قال في بحر الفوائد وهم الفقهاء والعلماء بالاطلاق هم الفقهاء والعلماء بسائر العلوم علماء على التقييد إلى علمهم والوارث يرث المال لالجاه فمقام القارئ مقام الوصى عن الميته ومقام الفقيه مقام الوارث والوصى يقوم مقام الميته نفسه دون الوارث والوصى يقدم على الوارث فلذا قدم القارئ (وأتقاهم لله وأمرهم بالمعروف ونهأهم عن المنكر) لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيهما قيام نظام النواميس الدينية فينبغي لمن يقوم بهذه الوظيفة أن ينظر نظرا خالصا ويتأمل في العواقب وما يترتب على الأمر والنهي فقد تكون المفسدة المترتبة عليهما أشد من المفسدة المترتبة على تركهما كمن يتعاطى المنكر بجواره ويخفيه ولا يكثر فعله خوفا أن يبلغه فإذا نهاه فقد أزججه من جواره فكأنه يقول له افعل ما شئت بعد أن لأراك فينتقل إلى محل بين فساق يأمن فيه فيتجاهر، حكى عن العياض أنه زاره بعض الأعاظم فسمع بجواره صوت عود فأعظم ذلك وذكر له ظاناً أنه يجله فقال هذا جاري منسدين وأعرف منه وأعظم منه ولم أنكر عليه قط فإنه يترك كثيراً من المعاصي خوفاً أن تبلغني ولو أعلمته تحول فسكن محلاً لا يحتشم فيه أحد فيكون إغراء مني له على إكثار المعصية والتجاهر بها (وأوصلهم للرحيم) أى القرابة (حم طب هب عن درة) بضم الدال المهملة وشد الراء (بنت) عم المصطفى صلى الله عليه وسلم (أبي لُهب) من المهاجرات قالت قام رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال أى الناس خير فذكره قال الهشيمى رجال أحمد ثقات وفى بعض كلام لا يضر (خير الناس) أهل (نرى) أى عصرى من الاقتران فى الأمر الذى يجمعهم يعنى أصحابي أو من رآني أو من كان حيا في عهدي ومدهم من البعث نحو مائة وعشرين سنة قال الزخشرى والقرن لامة من الناس سميت قرناً لتقدمها على التي بعدها (ثم الذين يلونهم) أى يقربون منهم وهم التابعون وهم من مائة إلى نحو تسعين (ثم الذين يلونهم) أتباع التابعين وهم إلى حدود العشرين ومائتين ثم ظهرت البدع وأطلقت المعتزلة ألسنتها ورفعت الفلاسفة رؤوسها واستحسن أهل العلم بالقول بخلق القرآن ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن (ثم يحيى أقوام) جمع قوم (تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته) أى فى حالين لافى حالة واحدة لانه دور . قال البيضاوى كالكرمانى هم قوم حراس على الشهادة مشغوفون بترويجها يحلفون على ما يشهدون به تارة يتحدثون قبل أن يشهدوا وتارة يعكسون واحتج به من رد شهادة من حلف معها والجهور على خلافه وقضية الحديث أن كلا من القرون الثلاثة أفضل مما بعده لكن هل الأفضلية بالنظر للأفراد أو المجموع؟ خلاف كما يأتى (حم ق ت عن ابن مسعود) ورواه عنه النسائى فى الشروط وابن ماجه فى الاحكام فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد الترمذى به من بين الأربعة غير جيد بل قال المصنف يشبه أن الحديث متواتر

(خير الناس القرن الذى أنا فيه ثم الثانى ثم الثالث) إنما كان قرنه خير الناس لأنهم آمنوا به حين كفر الناس وصدقوه حين كذبوه ونصروه حين خذلوه وجاهدوا وآووا . قال فى الكشاف : كل أهل عصر قرن لمن بعدهم لأنهم يتقدمونهم (م عن عائشة) رضى الله عنها



- ٤٠٣٥ - خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الْبَاقِي، ثُمَّ الْبَاقِي، ثُمَّ يَحْيَى قَوْمَ لَاحِرٍ فِيهِمْ - (طب) عن ابن مسعود
- ٤٠٣٦ - خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي الَّذِينَ أَنَا فِيهِمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، وَالْآخَرُونَ أَرَاذِلُ (طَبَك) عن جعدة بن هيرة - (ح)
- ٤٠٣٧ - خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي؛ ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمٌ يَتَسَمَّنُونَ وَيَحْبُونَ السَّمَنَ، يُعْطُونَ الشَّهَادَةَ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلُوا - (ت) عن عمران بن حصين - (ص)

(خير الناس قرني ثم الثاني ثم الثالث ثم يحيى قوم لآخر فيهم) وفي بعض الروايات والقرن الرابع لأيعب الله بهم شيئاً قال بعض الشراح: وقضيته أن الصحابة أفضل من التابعين وأن التابعين أفضل من أتباعهم وهكذا لكن أفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد؟ قولان ذهب ابن عبد البر إلى الأول والجمهور إلى الثاني. قال ابن حجر والذي يظهر أن من قاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمنه بأمره وأنفق شيئاً من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كائناً من كان وأما من لم يقع له ذلك فهو محل بحث ومن وقف على سير أهل القرن الأول علم أن شأؤهم لا يلحق قال الحسن البصري التابعي الكبير المجمع على جلالته وإمامته لقد أدركنا أقواماً أي وهم الصحابة أهل القرن الأول كنا في جنبهم لصوصاً وقال أدركنا الناس وهم ينامون مع نسائهم علي وسادة واحدة عشرين سنة يكون حتى تبطل الوسادة من دموعهم لا يشعر عيالهم بذلك؛ وقال ذهب المعارف وبقيت المناكير ومن بقي اليوم من المسلمين فهو مغموه وكان كثيراً ما يشد ليس من مات فاستراح يميت \* إنما الميت ميت الأحياء

وقال الربيع بن خيثم: لو رأنا أصحاب محمد صلى الله عليه وعلي آله وسلم لقالوا هؤلاء لا يؤمنون بيوم الحساب (طب عن ابن مسعود)

(خير الناس قرني الذين أنا فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والآخرون) أي من بعدهم (أراذل) الأراذل كل شيء الرديء منه ورأيت في نسخ من الفتح ثم الآخرون أردى بدل ما ذكر فما أدري هو تحريف أم لا والقرن بفتح فسكون الحيل من الناس قيل ثمانون سنة وقيل سبعون. قال الزجاج: الذي عندي أن القرن أهل كل مدة كان فيها نبي أو طبقة من أهل العلم سواء قلت السنون أو كثرت (طب ك) من طريق إدريس عن أبيه يزيد الأودي (عن جعدة) بفتح الجيم وسكون المهملة (ابن هيرة) الخزومي أو الأشجعي صحابي صغير له رواية على ما ذكره الذهبي وهو ابن أم هانئ. قال الهيثمي: رجاله رجال الصحيح إلا أن الأودي لم يسمع من جعدة، وقال في الإصابة ذكر ابن أبي حاتم أن أباه حدث بهذا الحديث في ترجمة جعدة الخزومي في الوجدان، وقال إن جعدة تابعي، وقال في الفتح رجاله ثقات إلا أن جعدة مختلف في صحبته

(خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) قال الخواص: كان لأهل القرن الأول كمال الإيمان ولأهل الثاني كمال العلم ولأهل الثالث كمال العمل ثم تغيرت الأحوال والمواضع في أكثر الناس (ثم يأتي من بعدهم قوم يتسمنون) أي يحرصون على لذيذ المطاعم وينهمكون في التمتع بلذاتها حتى تسمن أبدانهم (ويحبون السمن) كذا هو في نسخة المصنف بخطه وفي رواية السمانه بفتح السين أي السمن ويتوسعون في المسأكل ويترفهون في نعيمها حتى يسمنوا أو المراد الذكر بما لبس فيهم أو ادعاء الشرف أو جمع المال، وقال ابن العربي إنما ذم حب السمن لأن المؤمن حسبه لقيات يقمن صلبه وموالاته الشعب والرفاهية مكروه فأما محبة السمن فهي مكروهة في النفس محبوبة في الغير كالزوجة والأمة اهـ. (يعطون الشهادة قبل أن يسألوا) بالبناء للمجهول بضبط المصنف أي يشهدون بها قبل طلبها منهم حرصاً عليها، وفيه ذم لذلك الشهادة؛ ولا بنافيه خبر: خير الشهود لما سبق، وأفاد أن المبادر لا تقبل شهادته



- ٤٠٣٨ - خَيْرُ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ ؛ وَحَسَنَ عَمَلُهُ - (حم ت) عن عبد الله بن بسر - (صح)
- ٤٠٣٩ - خَيْرُ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ ، وَحَسَنَ عَمَلُهُ ، وَشَرُّ النَّاسِ مَنْ طَالَ عَمْرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ - (حم ت ك)
- عن أبي بكرة (صح)
- ٤٠٤٠ - خَيْرُ النَّاسِ خَيْرُهُمْ قَضَاءً - (ه) عن عرابض بن سارية (صح)
- ٤٠٤١ - خَيْرُ النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا - (ط -) عن ابن عمر - (صح)

أى فى غير الحسنة ، وعليه الشافعى وخالفه جمع ، وأقولا الخبر . قال ابن حجر : واستدل هذه الأحاديث على تعديل أهل القرون الثلاثة وإن تفاوتت منازلهم فى الفضل ، وهذا محمول على الغالب الاكثر فقد وجد بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذمومة ؛ لكن بقلة بخلاف من بعد القرون الثلاثة فإنه كثير ( ت ك عن عمران ابن حصين ) تصغير حصن

(خير الناس من طال عمره وحسن عمله) لأن من شأن المارة الازدياد والترقى من مقام إلى مقام حتى ينتهى إلى مقام القرب فلا ينبغي للبؤ من المنزود الآخرة الساعى فى ازدياد العمل الصالح أن يطالب قطعه عن مطلوبه بتمنى الموت (حم ت عن عبد الله بن بسر)

(خير الناس من طال عمره وحسن عمله) لأن من كثر خيره كلما امتد عمره كثر أجره وضوعفت درجاته فى الحياة زيادة الأجور بزيادة الأعمال ولو لم يكن إلا الاستمرار على الايمان فأى شىء أعظم منه وليس لك أن تقول قد يسلب الايمان لأننا نقول إن سبق له فى علم الله خاتمة السوء فلا بد من وقوع ذلك طال عمره ام قصر فزيادة عمره زيادة فى حسناته ورفع فى درجاته كثرت أو قلت كما حرره المحقق أبو زرعة (وشر الناس من طال عمره وساء عمله) سقى أن الأوقات والساعات كمرأس المال للتاجر فينبغى الاتجار فيما يربح فيه وكلما كان رأس المال كثيرا نال الربح أكثر فمن مضى لطيه فاز وأفلح ومن أضاع رأس ماله فقد خسر خسرانا مبينا قال المناوى وهذان قسمان من أربعة طرفان بينهما واسطة لأنه إما طویل العمر أو قصيره ثم هو حسن العمل أو سيئه فطویل العمر حسن العمل وطویل العمر سيئه العمل طرفان شرهما الثانى وقصير العمر حسن العمل وقصير العمر سيئه العمل واسطتان خيرهما الأول (حم ت) فى الزهد (ك) فى الجنائز (عن أبي بكرة) قال الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى وقال الهيثمى إسناد أحمد جيد

(خير الناس خيرهم قضاء) أى للدين كما سبق قال بعض العارفين فإذا كان لاحد عندك دين وقضيته فأحسن القضاء وزده فى الكيل والوزن وأرجح تكسر بذلك من خيار اليباد وهو الكرم الخفى الملاحق بصدقة السر فان المعطى له لا يشعر بأنه صدقة سر فى علانية ويورث ذلك هبة وودا فى نفس المقضى له ونحنى نعمتك عليه فى ذلك ففى حسن القضاء فوائد جمّة (عن عرابض بن سارية) وقضية صنيع المصنف أن ابن ماجه تفرد به عن الستة وإلا لما أفرد به بالعزو وهو ذهول فقد رواه الجماعة كلهم إلا البخارى عن أبي رافع قال استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرا فجاءته لابل الصدقة فأمرنى أن أقضى الرجل بكرة فقال لا آخذ إلا جملا رباعيا قال اعطه إياه فان خير الناس أحسنهم قضاء . انتهى بلفظه

(خير الناس أحسنهم خلقا) مع الخلق بالبشر والتودد والشفقة والحلم عنهم والصبر عليهم وترك التكبر والاستطالة ومجانبة الغلظة والغضب والحقد والحسد وأصل ذلك غريزى وكاله مكتسب كما سبق (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه من لم يوثق فى رجال الكتب



- ٤٠٤٢ - خَيْرُ النَّاسِ فِي الْفِتَنِ رَجُلٌ آخَذَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ خَلْفَ أَعْدَاءِ اللَّهِ يُخَيِّفُهُمْ وَيُخَيِّفُونَهُ ، وَرَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي بَادِيَةٍ يُرَدِّي حَقَّ اللَّهِ الَّذِي عَلَيْهِ - (ك) عن ابن عباس (طب) عن أم مالك البهزية - (ص)
- ٤٠٤٣ - خَيْرُ النَّاسِ مَنْ يَغْتَبِرُ بِغَيْرِهِ - (فر) عن ابن عمر - (ح)
- ٤٠٤٤ - خَيْرُ النَّاسِ أَنْفَعُهُمْ لِلنَّاسِ - القضاعي عن جابر - (ح)
- ٤٠٤٥ - خَيْرُ النَّسَاءِ الَّتِي تُسَرُّهُ إِذَا نَظَرَ ؛ وَتُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ ، وَلَا تُخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالِهَا بِمَا يَكْرَهُ (حم ن ك) عن أبي هريرة - (ص)

(خير الناس في الفتن) جمع فتنة أى فساد ذات البين وغيرها (رجل آخذ بعنان فرسه خلف أعداء الله) الكفار يخيفهم ويخيفونهم ورجل معتزل (في بادية يؤدى حق الله الذى عليه) أى من الزكاة فى ماشيته وزرعه وغير ذلك من الحقوق اللازمة قال النووي فيه فضل العزلة فى أيام الفتن إلا أن يكون له قوة على إزالة الفتن فيلزمه السعى فى إزالتها عينا وكفاية (تنبيه) وجد تحت وسادة حجة الاسلام

ما فى اختلاط الناس خير ولا ذو الجهل بالاشياء كالعالم

بالاثنى فى تركهم جاهلا عذرى منقوش على خاتمي

فوجدوا نقش خاتمه وما وجدنا لا كثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين انتهى وأنشدوا:

أخص الناس بالإيمان عبد خفيف الحاذ مسكنه القفار

له فى الليل حظ من صلاة ومن صوم إذا طلع النهار

وقوت النفس يأتبه كفافا وكان له على ذاك اضطبار

وفيه عفة وبه خمول اليه بالأعابع لا يشار

فذلك قد نجا من كل شر ولم تمسه يوم البعث نار

(ك) فى الفتن (عن ابن عباس طب عن أم مالك البهزية) صحابة لها حديث قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى

قال الديلمى وفى الباب ابن عباس وأبوسعيد وأم بشر وغيرهم

(خير الناس مؤمن فقير يعطى جهده) أى مقدوره يعنى يتصدق بما أمكنه تمسك به من فضل الفقر على الغنى

ولا دليل فيه لأنه تضمن تفضيل فقير يتصدق من جهده ففقر الصابرين وغنى الشاكرين فجمع بين موجبي التفضيل

(فر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقى سنده ضعيف جداً

(خير الناس أنفعهم للناس) بالإحسان اليهم بماله وجاهه فانهم عباد الله وأحبهم اليه وأنفعهم لعياله أى

أشرفهم عنده أكثرهم نفعاً للناس بنعمة يسديها أو نعمة يزوها عنهم ديناً أو دنيا ومنافع الدين أشرف

قدراً وأبقى نفعاً قال بعضهم هذا يفيد أن الإسم العادل خير الناس أى بعد الأنبياء لأن الأمور التى يعمر نفعها ويعظم وقعها

لا يقوم بها غيره وبه نفع العباد والبلاد وهو القائم بخلافة النبوة فى إصلاح الخلق ودعائهم إلى الحق وإقامة دينهم

وتقويم أودهم ولولاه لم يسكن علم ولا عمل (القضاعى) فى مسند الشهاب (عن جابر) وفيه عمرو بن أبى بكر السكسكى

الرملى قال فى الميزان واه وقال ابن عدى له مناكير وابن حبان يروى عن الثقات الطامات ثم أورده أخباراً هذا منها

(خير النساء التى أسره) يعنى زوجها (إذا نظر) لأن ذات الجمال عنده عون له على عفته ودينه وكانت امرأة زكريا

فى غاية الجمال مع رفضه للدنيا وكونه نجاراً فسئل فذكر أن عذر العفة هذا وهو معصوم فكيف بنا؟ (وتطيعه) فى أمره

(إذا أمرها) بشئ موافق للشرع (ولا تخالفه فى نفسها) بأن لا تمتنع نفسها منه عند إرادته الاستمتاع بها (ولا مالها)



- ٤٠٤٦ - خير النساء من تسرك إذا أبصرت ، وتطيعك إذا أمرت . وتحفظ غيبتك في نفسها ومالك - (طب) عن عبد الله بن سلام (ص)
- ٤٠٤٧ - خير النكاح أيسره - (د) عن عقبة بن عامر - (ح)
- ٤٠٤٨ - خير أبواب البر الصدقة - (نط) في الافراد (طب) عن ابن عباس - (ص)
- ٤٠٤٩ - خير إخواني علي ، وخير أعمامى حمزة (فر) عن عابس بن ربيعة - (ض)
- ٤٠٥٠ - خير أسمائكم عبد الله وعبد الرحمن والحارث - (طب) عن أبي سبرة (ص)

بما يكره) بأن تساعد على أموره ومحابه ما لم يكن مأثماً فإن حسن العشرة ترك هواها لهواه وإذا كانت كذلك كانت عوناً له على حسن العشرة وزوال العسرة وإقامة الحقوق (حم ن ك) في النكاح (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي .

(خير النساء من تسرك إذا أبصرت) أى نظرت إليها (وتطيعك إذا أمرت) ها بشىء (وتحفظ غيبتك) فيما يجب حفظه (في نفسها ومالك) ومن فاز بهذه فقد وقع على أعظم متاع الدنيا وعنها قال في التنزيل « قاتنات حافظات للغيب » قال داود عليه السلام مثل المرأة الصالحة لبعلاها كالمالك المتوج بالتاج الخوص بالذهب كلما رآها قزت بها عيناها ومثل المرأة السوء لبعلاها كالحمل الثقيل على الشيخ الكبير ومن حفظها لغيبته أن لا تنفשו سره فإن سر الزوج قلبا سلم من حكاية ما يقع له لزوجته لأنها قعيدته وخليته (طب عن عبد الله بن سلام) بالتخفيف الإسرائيلى الصحابى المشهور قال الهيثمى فيه زريك بن أبى زريك لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أن هذا مما لم يتعرض أحد من الستة لتخريجه وهو وهم فقد خرج ابن ماجه بخلف لفظى يسير مع الاتحاد فى المعنى ولفظه خير النساء إذا نظرت إليها سرتك وإذا أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك فى مالك ونفسها .

(خير النكاح أيسره) أى أقله مؤنة وأسهله إجابة للخطبة بمعنى أن ذلك يكون مما أذن فيه وعلامة الإذن التيسير ويستدل بذلك على يمن المرأة وعدم شؤنها لأن النكاح مندوب إليه جملة ويجب فى حالة فينبغى الدخول فيه ييسر وخفة مؤنة لأنه ألفة بين الزوجين فيقصد منه الخفة فإذا تيسر عمت بركته ومن يسره خفة صداقها وترك المغالاة فيه وكذا جميع متعلقات النكاح من ولية ونحوها (د عن عقبة بن عامر) الجهنى ورواه عنه الديلمى أيضاً .

(خير أبواب البر) بالكسر أى وجوهه وأبوابه (الصدقة) لتمدى نفعها ولأنها تنفئ غضب لرب كما فى الخبر (قط فى الافراد طب) وكذا الديلمى (عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه من لم أعرفه .

(خير إخوانى على) بن أبى طالب (وخير أعمامى حمزة) بن عبد المطلب أسد الله وأسود رسوله وهذه منقبة عظيمة لها (فر عن عابس) بمهملة وموحدة مكسورة ومهملة (ابن ربيعة) بالراء مولى حويط بن عبد العزيز قيل من السابقين ممن عذب فى الله وفيه عباد بن يعقوب شيخ البخارى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال ابن حبان رافضى داعية وعمره ابن ثابت قال الذهبى تركوه .

(خير أسمائكم عبد الله وعبد الرحمن والحارث) وأفضلها الأولان لأنه لم يقع فى القرآن إضافة عبد إلى اسم من أسمائه غيرهما ولأنهما أصول الأسماء الحسنى وأصدقها الثالث وقد سبق توجيهه غير مرة (طب) عن خثمة بن عبد الرحمن ابن سبرة عن أبيه (أبى سبرة) بفتح المهملة وسكون الموحدة عبد الرحمن قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح لكن ظاهر الرواية الإرسال



٤٠٥١ - خير أمراء السرايا زيد بن حارثة : أقسمهم بالسوية ؛ وأعد لهم في الرعية - (ك) عن جبير ابن مطعم - (صح)

٤٠٥٢ - خير أمي بعدى أبوبكر وعمر - ابن عساكر عن علي والزبير معا (ح)

٤٠٥٣ - خير أمي القرن الذي بعث فيه ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يخلف قوم يحبون السمانة ويشهدون قبل أن يستشهدوا - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٤٠٥٤ - خير أمي الذين لم يعطوا فيطروا ، ولم يمنعوا فيسألوا - ابن شاهين عن الجذع - (ح)

٤٠٥٥ - خير أمي الذين إذا أسأوا استغفروا ، وإذا أحسنوا استبشروا ، وإذا سافروا قصرُوا وأفطروا - (طس) عن جابر - (ح)

٤٠٥٦ - خير أمي أولها ، وآخرها ، وفي وسطها الكدر - الحكيم عن أبي الدرداء - (ض)

(خير أمراء السرايا) جمع سرية (زيد بن حارثة) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وجهه (أقسمهم بالسوية) بين أهل الفداء والغنيمة (وأعد لهم في الرعية) أى فيمن جعله راعياً عليهم وفيه جواز السجع إذا كان بغير تكلف كهذا والسرية قطعة من الجيش فعيلة بمعنى فاعلة تسرى فى خفية (ك) فى المناقب (عن جبير بن مطعم) وتعبه الذهبى

(خير أمي) أمة الإجابة (بعدى) أى بعد وفاتى (أبوبكر) الصديق أول الخلفاء (وعمر) الفاروق الذى فرق الله به بين الحق والباطل وفتح الله به البلاد وفيه إشعار بأحقيتهما بالخلافة بعده وتقدميهما على غيرهما وأفضلهما أبوبكر اتفاقاً (ابن عساكر) فى التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين (والزبير بن العوام) (معا) زاده دفعاً لتوهم أن الواو بمعنى أو .

(خير أمي القرن الذى بعث) أى أرسلت إلى الخلق (فيه ثم الذين يلونه ثم الذين يلونه ثم يخلف قوم يحبون السمانة يشهدون قبل أن يستشهدوا) وقد مر تقريره غير مرة قال بعضهم قرن الانسان جيله الذى هو فيه وهو كل طبقة مقترنين فى وقت سمي قرننا لأنه يقرن أمة بأمة وعالمياً بعالم مصدر قرنت جعل اسماً للوقت أو لأهله وفى مقداره أقوال ثلاث مرت (م عن أبي هريرة)

(خير أمي) أمة الإجابة (الذين لم يعطوا) أى كثيراً (فيطروا ولم يمنعوا) القوت (فيسألوا) الناس بل كان رزقهم كفافاً لا يزيد عن الكفاية ولا ينقص (ابن شاهين عن الجذع) الانصارى هو ثعلبة بن زيد قال الذهبى وصوابه بمهمله .

(خير أمي الذين إذا أسأوا) أى فقلوا سيئة (استغفروا) الله منها أى طلبوا منه غفرها أى سترها ومحوها (وإذا أحسنوا) أى فعلوا حسنة (استبشروا) فرحين بما آتاهم الله من فضله (وإذا سافروا) سافراً يبيع القصر (قصرُوا) الصلاة الرباعية بأن يصلوها ركعتين (وافطروا) إن كان السفر فى رمضان (طس) وكذا الديلمى (عن جابر) قال الهيثمى فيه ابن طبيعة وهو ضعيف

(خير أمي أولها وآخرها وفى وسطها) يكون (الكدر) زاد الحكيم فى روايته ولن يخزى الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها قال الحكيم فاليزان لسانه فى وسطه وباستواء الطرفين والكفتين يستوى اللسان ويقوم الوزن فجعلت أوائل هذه الأمة وآخرها يهدون بالحق وبه يعدلون فهذا الوسط الأعوج بنحو بهاتين الكفتين المستقيمتين (الحكيم) الترمذى (عن أبي الدرداء) .



- ٤٠٥٧ - خير أهل المشرق عبد القيس - (طب) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٠٥٨ - خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه ، وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه ، أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا - (خده حل) عن أبي هريرة - (صح)
- ٤٠٥٩ - خير بيوتكم بيت فيه يتيم مكرم - (عق حل) عن عمر - (صح)
- ٤٠٦٠ - خير تمركم البرني يذهب الداء ، ولا داء فيه - الروياني (عدهب) والضياء عن بريدة - (عق طس) وابن السني ، وأبو نعيم في الطب (ك) عن أنس - (طس ك) وأبو نعيم عن أبي سعيد

(خير أهل المشرق عبد القيس) القبيلة المشهورة ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكأله وليس كذلك بل تمامه عند مخرجه الطبراني أسلم الناس كرمًا وأسلموا طائعين اه (طب) وكذا البزار (عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه عندهما وهب بن يحيى بن زمام ولم أعرفهم وبقية رجاله ثقات .

(خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم) أي لا أب له ذكر أو أم أو أخت (يحسن إليه) بالبناء للفعول أي بالقول أو بالفعل أو بهما لأن ذلك البيت حوى الرحمة والشفقة واليابة عن الله في الإيواء والشفقة وإكرامه تعهداً لموره والرفق به (وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه) بالبناء للجهول أي بقول أو فعل كما تقرر (أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا) أي متقارنين فيها اقترانا مثل اقتران هاتين الأصبعين قال الطيبي وهذا عام في كل يتيم قريباً أو غيره (خده) في الأدب (حل) كلهم (عن أبي هريرة) والمتنري وقال المناوي رجال ابن ماجه موثقون وقال العراقي فيه ضعف

(خير بيوتكم بيت فيه يتيم مكرم) بنحو تطف وشفقة وإكرام وانفاق وتأديب وحسن مطعم وتعليم وغير ذلك واليتيم صغير مات أبوه وإن كان له أم كما مر (عن حل عن عمر) بن الخطاب قضية صنيع المصنف أن ذالم يخرج أحده من الستة وهو ذهول فقد خرج ابن ماجه باللفظ المزبور من حديث أبي هريرة وعنه أورده في الفردوس ثم إن فيه إبراهيم الصيني قال الدارقطني وغيره متروك

(خير تمركم) وفي نسخة تمراتكم (البرني يذهب الداء ولا داء فيه) أي فهو خير من غيره من الأنواع وإن كان التمر كله خيراً قال ابن الأثير وهو ضرب من التمر أكبر من الصيحاني يضرب إلى السواد وهو مما غرسه النبي صلى الله عليه وسلم بيده الشريفة بالمدينة قال وأنواع تمر المدينة كثيرة استقصيناها فبلغت مائة وبضعا وثلاثين نوعا وزاد ولا داء فيه لأن الشيء قد يكون نافعا من وجه ضاراً من آخر (الروياني) في مسنده (عدهب والضياء) المقدسي (عن بريدة) وفيه أبو بكر الأعيان ضعفه ابن معين وغيره وعنه بن عبد الله قال فيه بعضهم مجهول وقال ابن حبان ينفرد بالمتكبر عن المشاهير وهذا أورده ابن الجوزي في الموضوعات لكن تعقبه المؤلف بأن الضياء أيضاً أخرجه في المختارة ولم يتعقبه الحافظ ابن حجر في أطرافه هذا قصارى ما رد به عليه ولا يخفى ما فيه (عق طس وأبو نعيم وابن السني في) كتاب (الطب) النبوي كلهم من طريق واحدة (عن أنس) بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد عبد القيس فذكره قال مخرجه العقيلي لا يعرف إلا بعثمان بن عبد الله العبدى وهو مجهول وحديثه غير محفوظ انتهى وأقول فيه أيضاً عبيد بن واقد ضعفه أبو حاتم وأورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين (ك) من الطريق المذكور (عن أنس) بن مالك وقال صحيح فتعقبه الذهبي في تلخيصه فقال عثمان لا يعرف والحديث منكر (طس ك) وأبو نعيم في الطب (عن أبي سعيد) الخدرى ثم قال الحاكم أخرجه شاهدأ يعنى لحديث أنس الذى قبله وفيه من هو مجهول وخالد بن رباح أورده الذهبي في الضعفاء وقال قدرى وقال ابن عدنى لا بأس به قال المؤلف وطريق حديث بريدة هو أمثل طرقه قال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه سعيد بن سويد وهو ضعيف



٤٠٦١ - خَيْرُ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ : الَّتِي سَوَّاهَا أَحْيَاءُكُمْ ، وَكَفَّنُوهَا فِيهَا مَوْتَاكُمْ - (قط) في الأفراد عن أنس - (ح)

٤٠٦٢ - خَيْرُ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ : فَكَفَّنُوهَا فِيهَا مَوْتَاكُمْ ، وَالَّتِي سَوَّاهَا أَحْيَاءُكُمْ ، وَخَيْرُ أَكْحَالِكُمُ الْإِثْمِدُ : يُنْبِتُ الشَّعْرَ ، وَيَجْلُو الْبَصَرَ - (ه ط ب ك) عن ابن عباس - (صح)

٤٠٦٣ - خَيْرُ جَلَسَاتِكُمْ مَنْ ذَكَرَكُمْ اللَّهُ رُؤْيَاهُ ، وَزَادَ فِي عَمَلِكُمْ مِنْهُ ، وَذَكَرَكُمْ الْآخِرَةَ عَمَلُهُ - عبد بن حميد والحكيم عن ابن عباس (صح)

(خير ثيابكم البياض) أى الأبيض إلى الغاية (فالبسوها أحياءكم) فإياها أطهر وأطيب كما جاء هكذا في خبر (وكفنوها فيها موتاكم) أى من مات منكم أيها المسلمون وأخذ علماء الشافعية من هذا الخبر أن أفضل ألوان الثياب البياض ثم ما صبغ غزله قبل نسجه كالبرد لا ما صبغ منسوجا بل يذكره لبسه كما نبه عليه البندنجي وغيره ولم يلبسه المصطفى ولبس البرود كما في خبر البيهقي الآن في حرف الكاف أنه كان له برد يلبسه في العيدين والجمعة والكلام في غير المزعفر (تمة) روى الترمذى عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن ورقة فقالت له خديجة إنه كان صدقك وإنه مات قبل أن تظهر فقال رأيته في المنام وعليه ثياب بضع ولو كان من أهل النار لكان عليه لباس غير ذلك اهـ . بنصه (قط في) كتاب (الأفراد عن أنس) ورواه الحاكم باللفظ المزبور عن عباس وصححه ابن القطان قال ابن حجر ورواه أصحاب السنن عن أبي داود والحاكم أيضاً من حديث سمرة واختلف في وصله وإرساله انتهى فعدول المصنف للدار قطنى تقصير

(خير ثيابكم البياض فكفنوها فيها موتاكم وألبسوها أحياءكم) هذا خطاب لعموم الخلق لقوله ثيابكم ولم يقل ثيابنا فهو خير الثياب لأنها لم يمسها صبغ يحتاج إلى مؤنة ولم يؤمن فيها نجاسة ولأن البياض لا يكاد ينجس أثر يلحقه فيظهر ولأن الألوان تعين على الكبر والمفاخرة ولأن البياض أعم وأيسر وجوداً لكن لما تعالى أبناء الدنيا في تصفيقه وتصقيله تركه قوم من المنزهدين فلبسوا الأسود ونحوه لذلك ولخفة مؤنة غسله ولهذا لم يتوخ المصطفى صلى الله عليه وسلم لبس البياض بل كان يلبس ما اتفق من أخضر وأحمر وأبيض وغيره ذكره البغدادي (وخير أكحالكم الإثمد) قال الطيبي عطف على قوله البسوا وإنما أبرز الأول في صورة الأمر اهتماماً بشأنه وأنه سنة مؤكدة وأخبر عن الثاني إيذاناً بأنه من خير دأب الناس وعاداتهم وجمع بينهما المناسبة الزينة يتزين بها المتزينون من الصالحاء وعلل الاكتحال بالإثمد بقوله (ينبت الشعر) أى شعر الأهداب (ويجلو البصر) بتجفيفه للرطوبات الفاسدة ودفعه للوادر الرديئة ولما توسطه ذكر الكفن بينهما فكان لا يستطرا (ه ط ب ك) عن ابن عباس قال الديلمي وفي الباب ابن عمر

(خير جلساتكم من ذكركم الله) بتشديد الكاف (رؤيته) لما علاه من النور والبهاء (وزاد في علمكم منطقه) لكونه حسن النية مخلص الطوية عاملاً بعليه قاصداً بالتعليم وجه ربه (وذكركم الآخرة عمله) الصالح فإن الرجل إذا نظر إلى رجلين من أهل الله تعالى تذكر الآخرة وعمل لما بعد الموت فالنظر إلى العلماء العاملين والاولياء الصادقين تزيق نافع ينظر الرجل إلى عمل أحدهم فيستشف ببصيرته حسن استعداده واستحقاقه لمواهب الله فيقع في قلبه محبة وينظر إليه نظر محبة عن بصيرة فيسعى خلفه ويقتدى به في أعماله فيصير من المفلحين الفائزين ومن ثم حثوا على مجالسة الصالحين وهم القوم لا يشقى بهم جليسهم (عبد بن حميد والحكيم) الترمذى (عن ابن عباس) قضية صديقه أنه لا يوجد مخرجاً لاشهر من هذين والأمر بخلافه بل رواه أبو يعلى باللفظ المزبور عن ابن عباس المذكور قال الهيثمي وفيه مبارك بن سنان وثقا وبقية رجاله رجال الصحيح



- ٤٠٦٤ - خَيْرُ خِصَالِ الصَّائِمِ السَّوَاكُ - (حق) عن عائشة - (ح)  
 ٤٠٦٥ - خَيْرُ دِيَارِ الْأَنْصَارِ بَنُو النَّجَّارِ - (ت) عن جابر - (صح)  
 ٤٠٦٦ - خَيْرُ دِيَارِ الْأَنْصَارِ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ - (ت) عن جابر  
 ٤٠٦٧ - خَيْرُ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ - (حم خد طب) عن محجن بن الأدرع (طب) عن عمران بن حصين  
 (طس عد) والضياء عن أنس - (صح)  
 ٤٠٦٨ - خَيْرُ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ، وَخَيْرُ الْعِبَادَةِ الْفِقْهُ - ابن عبد البر في العلم عن أنس

(خير خصال الصائم السواك) تمسك به من ذهب إلى عدم كراهته بل ندبه بعد الزوال قال ومن ادعى التقميد أو التخصص فعليه البيان (حق) من حديث مجالد عن الشعبي عن مسروق (عن عائشة) ثم قال مجالد وعاصم ليسا بقويين ورواه الدارقطني من هذا الوجه ثم قال فمجالد غيره أثبت منه  
 (خير ديار) في رواية دور (الأنصار) جمع دار والمراد بها هنا القبائل أى خير قبائلها ويطونها من قبيل ذكر المحل وإرادة الحال أو خيرتها بحسب خيرية أهلها وإنما كنى عن البطون بالدور لأن كل واحدة من البطون كانت لها محلة يسكنها والمحلة تسمى داراً (بنو النجار) بفتح النون وجم مشددة تيم بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج سمي النجار لأنه اختلن بتدوم النجار أو لأنه ضرب جلا فنجره وبنو النجار أخوال جد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلهم مزية على غيرهم قالوا تفضيلهم على قدر ما أثرهم وسبقهم إلى الإسلام (ت عن جابر) اقتصار المصنف على الترمذي يوم أنه ليس في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول بل هو فيهما بزيادة وسياقه خير دور الأنصار بنو النجار ثم بنو عبد أشهل ثم بنو الحارث ثم بنو ساعدة وفي كل دور الأنصار خير اهـ.

(خير ديار) أى منازل (الأنصار) قال القاضى يريد بالدور البطون فإن الدار يعبر بها عن المحلة والمحلة عن أهلها وإن أراد بهذا ظاهره فقوله بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ويكون خيرتها بحسب خيرية أهلها وما يجرى ويوجد فيها من الطاعات، (بنو عبد الأشهل) بفتح فسكون وظاهره يعارض ما قبله والافضلية فى بنى النجار على بابها وفى هنا بمعنى من بدليل خبر الشيخين خير دور الأنصار بنو النجار ثم بنو عبد الأشهل وأما روايتها بالعكس فقد اختلف على أبى سلية فيها وأما رواية تقدم بنى النجار فسالمة عندهما من الاختلاف (ت عن جابر) بن عبد الله ورواه أيضاً مسلم فى صحيحه فى المناقب من حديث أسيد بزيادة ولفظه خير دور الأنصار دار بنى النجار ودار بنى عبد الأشهل ودار بنى الحارث بنى الخزرج ودار بنى ساعدة والله لو كنت مؤثراً بها أجد لأثر عشرتى اهـ.

(خير دينكم أيسره) أى الذى لا مشقة فيه والدين كله كذلك إذ لا مشقة فيه ولا إصر كالذى كان من قبل لكن بعضه أيسر من بعض فأمر بعدم التعمق فيه فإنه إن يغالبه أحد إلا غلبه وقد جاءت الأنبياء السابقة بتكاليف وآصار بعضها أغلظ من بعض (حم خد طب عن محجن) بكسر أوله وسكون المهملة وفتح الجيم (ابن الأدرع) الأسلمى (طب) عن عمران بن حصين) وقال تفرد به إسماعيل بن يزيد (طس عد والضياء) المقدسى فى المختارة (عن أنس) قال الزين العراقى سنده جيد (خير دينكم أيسره) فى رواية اليسر (وخير) انظر رواية ابن عبد البر وأفضل (العبادة الفقه) قال الماوردى يشير أنه لا سبيل إلى معرفة جميع العلوم فيجب صرف الاهتمام إلى معرفة أهمها والعناية بخيرها وأفضلها وهو علم الفقه لأن الناس بمعرفته يرشدون وبجهلهم يضلون إذ العلم يبعث على فعل العبادة وفضلها والعبادة مع خالق فاعلمها عما يصححها ويطلها وقد لا تكون عبادة (ابن عبد البر فى) كتاب (العلم عن أنس) ورواه أيضاً أبو الشيخ والديلى قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف



- ٤٠٦٩ - خير دينكم الورع - أبو الشيخ في الثراب عن سعد رضى الله عنه - (ح)
- ٤٠٧٠ - خير سحوركم التمر - (عد) عن جابر - (ض)
- ٤٠٧١ - خير شبابكم من تشبه بكمهولكم وشر كهولكم من تشبه بشبابكم - (ع طب) عن وائلة (هب)
- عن أنس وعن ابن عباس (عد) عن ابن مسعود - (ح)
- ٤٠٧٢ - خير صفوف الرجال أولها، وشرها آخرها، وخير صفوف النساء آخرها، وشرها أولها - (م ٤) عن أبي هريرة (طب) عن أبي أمامة، وعن ابن عباس - (صح)

(خير دينكم الورع) لأن الورع دائم المراقبة للحق مستديم الحذر أن يمزج باطلا بحق كما قال الخبر كان عمر كاطير الحذر والمراقبة توزن بالمشاهدة ودوام الحذر يعقب النجاة والظفر (أبو الشيخ) ابن حبان (في كتاب الثواب ثواب الاعمال) عن سعد بن أبي وقاص ورواه عنه الديلمي أيضاً

(خير سحوركم التمر) يعنى التسحر به أفضل من التسحر بغيره لما فيه من الفضائل والمنافع ويظهر أن الرطب عند وجوده مقدم عليه وإنما خص التمر لوجوده في جميع العام (عد عن جابر) بن عبد الله

(خير شبابكم من تشبه بكمهولكم) يعنى تشبه من الشباب بالكهول في سيرتهم لافى صورتهم فيغاب عليه وقار العلم وسكينة الحلم ونزاهة التقوى عن مدانى الأمور وكف نقصه عن عجلة الطبع وأخلاق السوء والتصايب واللهم فيكون في الدنيا في رعاية الله وفي القيامة في ظله (وشر كهولكم من تشبه بشبابكم) أى في العجلة وقلة الثبات والصبر عن الشهوات بلا عقل ولا ورع يحجزه ولا حلم يسكنه متشبهاً بالشباب وللشباب شعبة من الجنون والقصد بالحديث حث الشباب على اكتساب الحلم والثبات وزجر الكهول عن الخفة والطيش وأن الخضاب بالسواد منهى عنه قال الغزالي المراد بالتشبيه بالشيوخ في الوقاء لافى تبيض الشعر فإنه مسكره لما فيه من إظهار علو السن توصلاً إلى التصديق والتوقير وقال ابن أبي ليلى يعجبني أن أرى قفا الشاب أحسبه شيخاً، وأبغض أن أرى قفا الشيخ أحسبه شاباً فإذا هو شبيخ وأخذ الماوردى من الحديث أنه ينبغي للطالب الاقتداء بأشياخه في رضى أخلاقهم والتشبه بهم في جميع أفعالهم ليصير لها إلفاً وعليها ناشئاً ولما خالفها مجانباً (ع طب عن وائلة) بن الأسقع قال الهيثمى وفيه من لم أعرفهم (هب عن أنس) وفيه كما قال الهيثمى الحسن بن أبي جعفر وهو ضعيف (عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي خرجته ساكتاً عليه والأمر بخلافه بل قال تفرد به بحر بن كثير السقااه وبحر قال في الكاشف تركوه وفي الضعفاء اتفقوا على تركه (عد عن ابن مسعود) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف وقال ابن الجوزى حديث لا يصح

(خير صفوف الرجال أولها) لاختصاصه بكمال الأوصاف كالضبط عن الإمام التبليغ عنه (١) ونحو ذلك (وشرها آخرها) لاتصاله بأول صفوف النساء فهو شرها من جهة قربهن والمراد أن الأول أكثرها أجراً والآخر أقلها ثواباً وأبعدا عن مطلوب الشرع (وخير صفوف النساء آخرها) لبعده عن مخالطة الرجال وقربهم وتعلق القلب بهم عند رؤية حركاتهم وسماح كلامهم ونحو ذلك (وشرها أولها) لكونها بعكس ذلك قال النووي وهذا على عمومته إن صلين مع الرجال فإن تميزن فهن كالرجال خيرها أولها وشرها آخرها قال الطيبي والخير والشر في صفى الرجال والنساء للتفضيل لئلا يلزم من نسبة الخير إلى أحد الصنفين شركة الآخر فيه ومن نسبة الشر إلى أحدهما شركة الآخر فيه فيتناقض ونسبة الشر إلى الصنف الأخير وصفوف الصلاة كلها خير إشارة إلى أن تأخر الرجل عن مقام القرب مع تمكنه منه هضم لحقه وتسفيه لرأيه فلا يبعد أن يسمى شراً قال المتنبى

(١) قوله التبليغ عنه: أى عند الحاجة وينبغي أن يكون موقف المبلغ عند منتهى صوت الإمام ليسمع من لم يسمعه من المأمومين



- ٤٠٧٣ - خَيْرُ صَلَاةِ النِّسَاءِ فِي قَعْرِ يَبُوتَيْنَ - (طب) عن أم سلمة - (ح)
- ٤٠٧٤ - خَيْرُ طَعَامِكُمُ الْخُبْزُ ، وَخَيْرُ فَاكِهِتِكُمُ الْعِنَبُ - (فر) عن عائشة - (ض)
- ٤٠٧٥ - خَيْرُ طَيْبِ الرِّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ ، وَخَيْرُ لَوْنِهِ ، وَخَيْرُ طَيْبِ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ ، وَخَيْرُ رِيحِهِ - (عق) عن أبي موسى - (ض)
- ٤٠٧٦ - خَيْرُ هَوِيٍّ الْمُؤْمِنِ السَّابِقَةُ ، وَخَيْرُ هَوِيٍّ الْمَرْأَةِ الْمَغْزُولُ - (عد) عن ابن عباس - (ض)

ولم أر في عيوب الناس شيئا كنقص القادرين على التمام  
واعلم أن الصف الممدوح الذي يلي الامام سواء جاء صاحبه متقدما أو متأخرا وسواء تخلله نحو مقصورة ومنبر  
وعمود أم لا هذا هو الأصح عند الشافعية (م عد) في الصلاة (عن أبي هريرة طب عن أبي أمامة وعن ابن عباس)  
ولم يخرج البخاري  
(خير صلاة النساء) حتى للفرائض (في قعر يوتين) قال البيهقي فيه دلالة على أن الأمر بعدم منعهن أمر ندب وهو  
قول عامة العلماء وقعر يوتين وسطها وما تقعر منها أي سفل وأحيط من جوانبها بدليل قوله في الخبر الآتي أفضل  
صلاة المرأة في أشد يبتها ظلمة (طب عن أم سلمة) قال الهيثمي فيه ابن طهية وفيه كلام معروف  
(خير طعامكم الخبز) أي خبز البر ويلي خبز الشعير وكان أكثر خبزهم منه (وخير فاكهية كم العنب) ظاهره أنه أفضل  
من التمر وفي بعض الأخبار ما يصرح بخلافه (فر عن عائشة) كتب الحافظ ابن حجر على حاشية الفردوس بخطه هذا  
السند محتلط اه كذا رأته بخطه وأقول فيه الحسن بن شبل أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال كان البخاري معاصرا  
للبخاري كذبه سهل بن شادويه الحافظ وغيره اه وخرجه ابن عدي أيضا عنها مرفوعا بلفظ عليكم بالمرامة أكل  
الخبز مع العنب وخير الطعام الخبز ثم قال أغنى ابن عدي هذا موضوع والبلاء فيه من عمرو بن خالد الأسدي وأورده  
ابن الجوزي في الموضوعات وأقره عليه المؤلف في مختصره  
(خير طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه) كالمسك والعنبر والعود (وخير طيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه)  
كالزعفران ونحوه لأن ذلك هو اللائق بحال الفريقتين (عق عن أبي موسى) الأشعري وضعفه  
(خير هو المؤمن السباحة) أي العوم (وخير هو المرأة المغزل) أي لمن ياتي بها ذلك منهم أما نحو بنات المملوك فقد  
يقال إن لهما يكون بالاشتغال في نحو التطريز أو التكيل وهذا الخبر وإن كنا سنقرر ضعفه فله شواهد منها خبر  
ابن حبان عن عائشة مرفوعا لا تسكنوهن الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلوهن المغزل وسورة النور ورواه الحاكم  
عنها أيضا وقال صحيح الاسناد وخرجه البيهقي في الشعب عن الحاكم ثم خرجه بإسناد آخر بنحوه وقال هو بهذا الاسناد  
منكر قال المؤلف فعلم منه أنه بغير هذا الاسناد غير منكر وبه رد علي ابن الجوزي دعواه وضعفه نعم قال الحافظ  
ابن حجر في الأطراف بعد قول الحاكم صحيح بل عبد الوهاب أحد رواة متروك وقضية صنيع المصنف أن يخرج  
ابن عدي لم يخرج الحديث إلا هكذا والذي وقفت عليه من كلامه أنه ساقه عن ابن عباس مرفوعا بما نصه لا تعلموهن النساء كم الكتابة  
ولا تسكنوهن الغرف وقال خير هو المؤمن السباحة وخير لهذا المرأة المغزل اه بنصه (عد) عن جعفر بن سهل عن جعفر بن نصر عن  
حفص بن غياث عن ليث عن مجاهد (عن ابن عباس) ثم قال يخرج ابن عدي في الكامل جعفر بن نصر حدث عن الثقات بالبواطيل اه  
ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وأقره عليه المصنف في مختصر الموضوعات في الميزان في ترجمة جعفر بن نصر أنه  
متهم بالكذب وهو أبو ميمون العنبري ذكره صاحب الكامل فقال حدث عن الثقات بالبواطيل ثم ساق له  
أحاديث هذا منها .



٤٠٧٧ - خَيْرُ مَاءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَاءُ زَمْزَمَ : فِيهِ طَعَامٌ مِنَ الطَّعْمِ ، وَشِفَاءٌ مِنَ السَّقَمِ ، وَشَرُّ مَاءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَاءُ بَوَادِي بَرْهُوتَ بِقِيَّةِ حَضْرَمَوْتَ كَرَجِلِ الْجُرَادِ مِنَ الْهُوَامِ : يُصْبِحُ تَدْفِقُ ، وَيَمْسِي لَابِلَالٌ بِهَا - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٠٧٨ - خَيْرُ مَا أُعْطِيَ النَّاسُ خَاقُ حَسَنٍ - (حم ن ه ك) عن أسامة بن شريك - (صح)

٤٠٧٩ - خَيْرُ مَا أُعْطِيَ الرَّجُلُ الْمُؤْمِنُ خَلْقُ حَسَنٍ ، وَشَرُّ مَا أُعْطِيَ الرَّجُلُ قَلْبٌ سُوءٌ فِي صُورَةٍ حَسَنَةٍ - (ش) عن رجل من جهينة - (صح)

(خير ماء) بالمد (على وجه الأرض ماء) ببر (زمزم فيه طعام من الطعم) كذا في نسخة المصنف بخطه وفي رواية طعام طعم بالإضافة والضم أى طعام إشباع أو طعام شبع من إضافة الشئ إلى صفته والطعم بالضم الطعام (وشفاء من السقم) كذا في خطه وفي رواية شفاء سقم بالإضافة أى شفاء من الأمراض إذا شرب بنية صالحة رحمانية (١) وفيه تقوية لمن ذهب إلى تفضيله على ماء الكوثر قال المصنف في الساجدة وبها أى ببر زمزم تجتمع أرواح الموتى من أسلم (وشر ماء) بالمد (على وجه الأرض ماء) بالمد (بوادى برهوت) أى ماء ببر بوادى برهوت بفتح الباء والبر بفتح الباء بحضرموت لا يمكن نزول قعرها وقد تضم الباء وتسكن الراء وهى المشار إليها بآية «وبئر معطلة» (بقية حضرموت كرجل الجراد من الهوام تصبح تدفق وتسمى لابلال لها) قال الزخشرى برهوت ببر بحضرموت يقال إن بها أرواح الكفار واسم للبلد التى فيه هذا البر أو واد بالين اه وفي الفردوس عن الأصمعى عن رجل من أهل برهوت أنهم يجدون الريح المنين الفظيخ منها ثم يمكثون حيناً فَيَأْتِيهِمُ الْخَبَرُ أَنَّ عَظِيمًا مِنَ الْكُفَّارَاتِ قَيَّرُونَ أَنَّ الرِّيحَ مِنْهُ وَفِيهِ أَنَّهُ يَكْرَهُ اسْتِعْمَالَ هَذَا الْمَاءِ فِي الطَّهَارَةِ وَغَيْرِهَا وَبِهِ قَالَ جَمْعُ شَافِعِيَّةٍ «نَبِيهِ» أَخَذَ بَعْضُهُمْ مِنْ قَوْلِهِ خَيْرُ مَاءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَنَّ مَاءَ زَمْزَمَ أَفْضَلُ مِنَ الْمَاءِ النَّابِعِ مِنْ أَصَابِعِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَجِيبُ أَنَّ مَرَادَهُ الْمَاءُ الْمَوْجُودَ حَالِ قَوْلِهِ ذَلِكَ وَالْمَاءُ النَّابِعُ مِنَ الْأَصَابِعِ لَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا حِينَئِذٍ بَلْ وَجَدَ بَعْدَ وَأَنْتَ خَيْرٌ بِأَنَّهُ إِنَّمَا يَتَجَدَّدُ إِنْ ثَبَتَتْ هَذِهِ الْبَعْدِيَّةُ بِتَأْخَرِ التَّارِيخِ لِمَا هُوَ مُقَرَّرٌ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ وَأَقَى بِذَلِكَ (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى رجاله ثقات وصححه ابن حبان وقال ابن حجر رواه وثوقون وفي بعضهم مقال لكنته قوى في المتابعات وقد جاء عن ابن عباس من وجه آخر موقوفاً .

(خير ما أعطى الناس) وفي رواية الرجل وفي رواية الإنسان (خلق حسن) بالضم قال بعض العارفين ضابط حسن الخلق أن يعاشر من ساء خلقه عشرة عظماء الخلق أنه أحسن الناس خلقاً وقيل حسن الخلق كلف الأذى وبذل الندى وقيل لا يؤذى ولا يتأذى وجملة ما قال الله «خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین» وهو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك (حم ن ه ك) في الطب (عن أسامة بن شريك) الثعلبي بمثله ومهملة صحابي تقرر بالرواية عنه زياد بن علاقة على الصحيح قال قالوا يا رسول الله فما خير ما أعطى الناس فذكره قال الحاکم صحيح وأقره الذهبي وقال في المذهب إسناده قوى ولم يخرجوه وقال الحافظ العراقي اسناد ابن ماجه صحيح وقال المنذرى قال الحاکم علي شرطهما ولم يخرجاه لأن أسامة ليس له راو سوى واحد كذا قال وليس بصواب فقد روى عنه زياد بن علاقة وابن الأقر وغيرهما .

(خير ما أعطى الرجل المؤمن خلق حسن) وشر ما أعطى الرجل قلب سوء في صورة حسنة) ومن كان كذلك فعليه (١) وفي قصة أبي ذر أنه لما دخل مكة أقام بها شهراً لا يتناول غير مائها وقال دخلتها وأنا أعجف فما خرجت إلا ولبطني عسكن من السمن .



- ٤٠٨٠ - خَيْرٌ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ - (حم طب ك) عن سمرة
- ٤٠٨١ - خَيْرٌ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ وَالْقِسْطُ الْبَحْرِيُّ . وَلَا تَعَذِّبُوا صِيبَانَكُمْ بِالْغَمَزِ مِنَ الْعُذْرَةِ - (حم ن) عن أنس (صح)
- ٤٠٨٢ - خَيْرٌ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحَجْمُ وَالْفِصَادُ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ عَلِيٍّ - (ح)
- ٤٠٨٣ - خَيْرٌ مَا رَكِبَتْ إِلَيْهِ الرِّوَاحِلُ مَسْجِدِي هَذَا وَالْبَيْتُ الْعَتِيقُ - (حم ع حب) عن جابر - (صح)
- ٤٠٨٤ - خَيْرٌ مَا يَخْلَفُ الْإِنْسَانُ بَعْدَهُ ثَلَاثٌ : وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ ، وَصَدَقَةٌ تَجْرِي بِهَا أَرْجَاؤُهُ ، وَعِلْمٌ يَنْتَفَعُ بِهِ مِنْ بَعْدِهِ - (ه حب) عن أَبِي قَتَادَةَ - (صح)

أن يجاهد نفسه ليحسن خلقه ويزكو طبعه ويلزم نفسه الصبر على ملازمة ذلك ففي خبر الخير عادة والشر لاجاة والعادة مشتقة من العود إلى الشيء مرة بعد أخرى حتى يسهل عليه فعل الخير والصلاح والعاقلة من جاهد نفسه والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (ش عن رجل من جهينة) الظاهر أنه صحابي .

(خير ما) أى دواء (تداوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ) قال ابن القيم أشار إلى أهل الحجاز والبلاد الحارة لأن دماءهم رقيقة تميل إلى ظاهر البدن تجذب الحرارة لسطح الجلد ومسام أبدانهم واسعة في الفصد لهم خطر فالحجامة أولى وأخذ منه أن الخطاب أيضاً لغير الشيوخ لقلّة الحرارة في أبدانهم وقد خرج الطبراني بسند قال ابن حجر حسن عن ابن سيرين إذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجم أى لأنه يصير ثم في نقص وإحلال من قوى بدنه فيزيده وهنا بإخراج الدم ومحلّه حيث لم يتعين حاجته إليه ولم يعتده (حم طب ك عن سمرة) بن جندب .

(خير ما تداوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ) سيما في البلاد الحارة (والقسط البحرى) وهو الأبيض فإنه يقطع الباغم وينفع الكبد والمعدة وحمى الربع والورد والسموم وغيرها وفي رواية بدل البحرى الهندى وهو الأسود وهو يقرب منه لكن أيسر ولا تعارض لأنه وصف ليكل ما يلائمه غيث وصف الهندى كان الاحتياج في المعالجة إلى دواء شديد الحرارة وحيث وصف البحرى كان دون ذلك في الحرارة لأن الهندى أشد حرارة وقد ذكر الأطباء من منافع القسط أنه يدر الطمث والبول ويقتل دود الأمعاء ويدفع السم وحمى الربع والورد ويسخن المعدة ويحرك الباءة ويذهب الكلف (ولا تعذبوا صيبانكم بالغمز من العذرة) بضم المهملة وسكون المعجمة وجع في الحلق يعتري الصبيان غالباً وقيل قرحة تخرج بين الأذن والحلق سميت به لأنها تخرج عند طوبوع العذراء كوكب تحت الشعري وظلوعها يكون في الحر والمعنى عالجوا العذرة بالقسط ولا تعذبوهم بالغمز وذلك أن مادة العذرة دم يغلب عليه باغم وفي القسط تخفيف الرطوبة والأدوية الحارة قد تنفع في الأمراض الحارة بالعرض (حم ن عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يتعرض أحد الشيخين لتخرجه وهو كذلك من حيث اللفظ أما هو في المعنى في الصحيحين معاً

(خير ما تداوَيْتُمْ بِهِ الْحَجْمُ وَالْفِصَادُ) والحجامة لمن قواه متخالفة ومسام بدنه ضيقة والفصد لغيره (أبو نعيم في كتاب الطب) النبوى (عن علي) أمير المؤمنين

(خير ما) أى مسجد (ركبت إليه الرواحل) جمع راحلة (مسجدى هذا) المسجد النبوى المذنى (والبيت العتيق) أى ومسجد البيت العتيق وهو الحرم والواو لا تقتضى ترتيباً فغير ما ركبت إليه الرواحل الحرم المكي ويليهِ المذنى (ع حب عن جابر) ورواه عنه أحمد بلفظ خير ما ركبت إليه الرواحل مسجد إبراهيم ومسجدى . قال الهيثمى وسنده حسن (خير ما يخلف الإنسان بعده) أى بعد موته (ثلاث) من الأشياء (ولد صالح) أى مسلم (يدعو له) بالغفران والنجاة



٤٠٨٥ - خير ما يموت عليه العبد أن يكون قافلاً من حج ، أو مفطراً من رمضان - (فر) عن جابر (ح)

٤٠٨٦ - خير مال المرء مهرة مأمورة ، أو سكة مأبورة - (حم طب) عن سويد بن هيرة (صح)

٤٠٨٧ - خير مساجد النساء قعر يوتهن - (حم حق) عن أم سلمة - (ح)

٤٠٨٨ - خير نساء العالمين أربع : مريم بنت عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، وآسية امرأة فرعون - (حم طب) عن أنس - (صح)

٤٠٨٩ - خير نساء مريم بنت عمران ، وخير نساء خديجة بنت خويلد - (ق ت) عن علي - (صح)

من النيران ودخول الجنان (وصدقة تجرى) بعد موته (بالبغى أجراها) كوقف (وعلم) شرعى (يدفع به من بعده) كتصنيف كتاب ينتفع به من بعد موته بنحو إقراء أو إفتاء أو عالم يخلفه من طلبته فينتفع الناس (ه حب عن أبي قتاد) قال المنذرى بعد ما عزا لابن ماجه إسناده صحيح وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه تفرد بإخراجه عن الستة وهو ذهول فقد عزا ابن حجر إلى مسلم وعبارته بعد ما عزا خبر إذا مات ابن آدم إلى مسلم مانصه وله وللنساء وابن ماجه وابن حبان من طريق أبي قتادة خير ما يخلف الرجل بعده إلى آخر ما هنا

(خير ما يموت عليه العبد أن يكون قافلاً) أى راجعاً (من حج) بعد فراغ أعماله (أو مفطراً من رمضان) يحتمل أن المراد عقب إفطاره في يوم منه أى عند الغروب ويحتمل أن المراد عقب فراغ رمضان عند استهلال شوال (فر) عن جابر) وفيه أبو جناب الكلبي أورده الذهبي في الضعفاء وضعفه النسائي والدارقطني ورواه عنه أيضاً الطبراني وعنه ومن طريقه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزا المصنف للأصل لكان أولى

(خير مال المرء مهرة مأمورة) أى كثيرة النتائج يقال أمرهم الله فأمرؤا أى كثروا وبه استدل على أنه لو حلف لا مال له وله خيل حنث وقال أبو حنيفة لا (أو سكة مأبورة) أى طريقة مصطفة من النخل مؤبرة ومنه قيل للزقاق سكة والتأبير تلقيح النخل (حم طب عن سويد بن هيرة) بن عبد الحارث الديلمي نزى البصرة قال أبو حاتم له صحة . قال الهيثمي : رجال أحمد ثقات

(خير مساجد النساء قعر يوتهن) فالصلاة لمن فيها أفضل منها في المسجد حتى المكتوبة وذلك لطلب زيادة الستر في حقهن (حم حق) وكذا أبو يعلى والديلمي (عن أم سلمة) قال في المهذب إسناده صويلح اه . وقال الديلمي : صحيح وهو زلل من حديث ابن لهيعة عن دراج

(خير نساء العالمين أربع : مريم بنت عمران) الصديقة بنص القرآن وندمها إشارة إلى تقديمها في الفضل بل قيل بنبتها (وخديجة بنت خويلد) زوجة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أول من آمن من هذه الأمة مطلقاً (وفاطمة بنت محمد) صلى الله عليه وعلى آله وسلم خير الانبياء (وآسية امرأة فرعون) التي نطق التنزيل بالثناء عليها والمراد جميع نساء الأرض فيحمل على أن كلا منهن خير نساء الأرض في عصرها ، وأما التفضيل بينهما فمكوت عنه (حم طب عن أنس) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(خير نساء) أى خير نساء الدنيا في زمنها فالضمير عائد على غير مذكور يفسره الحال والمشاهدة (مريم بنت عمران) وليس المراد أن مريم خير نساءها إذ يصير كقولهم يوسف أحسن إخوته ، وقد صرحوا بمنعها لأن أفضل التفضيل إذا أضيف وقصد به الزيادة على من أضيف له يشترط أن يكون منهم كزيد أفضل الناس فإن لم يكن منهم لم يحز كما في يوسف أحسن إخوته لخروجه عنهم بإضافتهم إليه . ذكره الزمخشري والنووي وغيرهما (وخير نساءها) أى هذه الأمة (خديجة بنت خويلد) وقال القاضى البضاوى : قيل السكنية الأولى راجعة إلى الأمة التي فيها مريم والثانية



٤٠٩٠ - خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ صَالِحُ نِسَاءٍ قَرِيشٍ : أَحْنَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صِغَرِهِ ، وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

٤٠٩١ - خَيْرُ نِسَاءٍ أُمِّي أَصْبَحْنَ وَجْهًا ، وَأَقْلَهْنَ مَهْرًا - (عد) عن عائشة (ض)

٤٠٩٢ - خَيْرُ نِسَائِكُمُ الْوَلُودُ ، الْوُدُودُ ، الْمَوَاسِيَةُ ، الْمَوَاتِيَةُ ، إِذَا اتَّقَيْنَ اللَّهَ ، وَشَرُّ نِسَائِكُمُ الْمُتَبَرِّجَاتُ ،

إلى هذه الأمانة وروى وكيع الذي هو أحد رواة الحديث أنه أشار إلى السماء والأرض يعني هما خير العالم الذي فوق الأرض وتحت السماء كل منهما في زمانه ووحيد الضمير لأنه أراد جملة طبقات السماء وأقطار الأرض وأن مريم خير من صعد بروحه إلى السماء وخديجة خير نساءهن على وجه الأرض والحديث وارد في أيام حياتها اه وفي المطامح الضمير حيث ذكر مريم عائدة على السماء ومع خديجة على الأرض دليله ما رواه وكيع وابن النثير وأبو أسامة وأشار وكيع من بينهم بأصبعه إلى السماء عند ذكر مريم وإلى الأرض عند ذكر خديجة وزيادة العدل مقبولة والمعنى فيه أنهما خير نساء بين السماء والأرض اه . وزاد في خبر فقالت له عائشة ماترى من عجوز حمراء الشدين هلكت في الدهر قد أبدلك الله خيراً منها فغضب وقال ما أبدلني خيراً منها آمنت بي حين كذبني الناس ورزقت الولد منها وحرمتها من غيرها - كذا في المطامح (ق ت عن علي) أمير المؤمنين وفي الباب ابن جعفر وغيره .

(خير نساء ركن الإبل) كناية عن نساء العرب وخرج به مريم فإنها لم تترك بعيراً قط على أن الحديث مسوق للترغيب في نكاح العربيات فلا تعرض فيه لمن انقضى زمنهن (صالح) بالافراد عند الأكثر وفي رواية صلاح بضم أوله وشد اللام بصيغة الجمع (نساء قريش) وفي رواية نساء قريش بدون لفظ صالح والمطامح محمول على المقيد بالمحكوم له بالخيرية الصالحات منهن لأعلى العموم والمراد هنا إصلاح الدين وحسن معاشرة الزوج ونحو ذلك (أحناء) بسكون المهملة بعدها نون من الخنوع بمعنى الشفقة والعطف وهذا استئناف جواب عن قال ما سبب كونهن خيراً فقال أحناء (علي ولد) أي أكثره شفقة وعطفاً ومن ذلك عدم التزوج على الولد (في) حال (صغره) ويتمه والقياس أحناءن لكنه ذكر الضمير باعتبار اللفظ والجنس والشخص أو الإنسان وكذا يقال في قوله الآتي وأرعاه وفي رواية علي ولدها وهو أوجه وفي رواية لمسلم على يتيم وفي أخرى على طفل والتقييد باليتيم والصغر لإعالي بابه وإلما من ذكر بعض أفراد العموم وكذا قوله (وأرعاه) من الرعاية الحفظ والرفق (على زوج) لها أي أحفظ وأرفق وأصون لماله بالأمانة فيه والصيانة له وترك التبذير في الإنفاق (في ذات يده) أي في ماله المضاف إليه وهو كناية عن البضع الذي يملك الانتفاع به يعني هذا أشد حفظاً لقروجهن على أزواجهن وفيه إيماء إلى أن النسب له تأثير في الأخلاق وبيان شرف قريش وأن الشفقة والحنو على الأولاد مطلوبة مرغوبة وحث على نكاح الأشراف سيما القرشيات وأخدمته اعتبار الكفاءة بالنسب (تنبه) قال قاسم بن ثابت في الدلائل ذات يده وذات بيننا ونحوه صفة لمخدوف مؤثنت كأنه يعني الحال التي هي بينهم والمراد بذات يده ماله وكسبه وأما قولهم لقيته ذات يوم فالمراد لقاؤه أول مرة (حم ق عن أبي هريرة) وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب أم هانئ فاعتذرت بكبر سنها وأنها أم عيال فرفقت بالنبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتأذى بمسنة ولا بمخالطة أولادها فذكره قال الحافظ العراقي فينبغي ذكر هذا في أسباب الحديث .

(خير نساء أمتي أصبحن وجهها وأقْلَهْنَ مَهْرًا) وفي رواية وجوهاً ومهوراً بلفظ الجمع وذلك لأن صباحة الوجه يحصل بها العفة وهي خير الأمور وقلة المهر دال على خيرية المرأة وبينها وبركتها (عد عن عائشة) قضية صنيع المصنف أن ابن عدى خرج وأقره والأمر بخلافه فإنه أوردته في ترجمة الحسين بن المبارك الطبراني وقال إنه متهم ذكره في السان .

(خير نساءكم الولود الودود) أي المتحبة إلى زوجها (المواسية المواتية) أي الموافقة للزوج (إذا اتقين الله) أي



الْمُتَخِيلَاتُ ، وَهِنَّ الْمُنَافَاتُ ، لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْهُنَّ إِلَّا مِثْلُ الْغُرَابِ الْأَعْصِمِ - (هق) عن ابن أبي أذينة الصديقي مرسلًا ، وعن سليمان بن يسار مرسلًا - (صح)

٤٠٩٣ - خَيْرُ نِسَائِكُمُ الْعَفِيفَةُ ، الْغَلِيَّةُ عَفِيفَةٌ فِي فَرْجِهَا ، غَلِيَّةٌ عَلَى زَوْجِهَا - (فر) عن أنس - (ح)

٤٠٩٤ - خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْلَاهَا وَآخِرُهَا : أَوْلَاهَا فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ، وَآخِرُهَا فِيهِمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، وَبَيْنَ ذَلِكَ نَهْجُ أَعُوجَ ، لَيْسَ مِنْكَ وَلَسْتَ مِنْهُمْ - (حل) عن عروة بن رويم مرسلًا - (ض)

٤٠٩٥ - خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ ، وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)

خَفْنَهُ وَأَطَعْنَهُ فِي فِعْلِ الْمَأْمُورِ وَتَجَنَّبَ الْمَنْهَى (وشر نسايتكم المتبرجات) أى المظهرات زينتهن للأجانب وهو مذموم لغير الزوج (المتخيلات) أى المعجبات المتكبرات والخيلاء بالضم العجب والتكبر (وهن المنافقات) أى يشبههن (لا يدخل الجنة منهن إلا مثل الغراب الأعصم) الأبيض الجناحين أو الرجلين أراد قلة من يدخل الجنة منهن لأن هذا الوصف فى الغراب عزيز (هق عن ابن أبي أذينة الصديقي) بفتح الصاد والبدال المهملتين وآخره فاء نسبة إلى الصدف بكسر الدال قبيلة من خيبر نزلت مصر (مرسلًا وعن سليمان بن يسار) ضد اليمين الهلالى أبى أيوب مولى ميمونة أم المؤمنين فقيه عابد زاهد حجة (مرسلًا) قال الحافظ العراقي قال البيهقي روى بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسلًا (خير نسايتكم العفيفة) أى التى تكشف عن الحرام (الغلية) أى التى شهوتها هائلة لكن ليس ذلك محموداً مطلقاً كما بينه بقوله (عفيفة فى فرجها) عن الأجانب (غلية على زوجها) قال بعضهم خرجت ليلة فإذا بجارية كفلفة قر فراودتها فقالت أما لك زاجر من عقل إن لم يكن لك ناه من دين قلت ما يرانا إلا الكواكب قالت فأين مكوكها (فر عن أنس) وفيه عبد الملك بن محمد الصغانى قال ابن حبان لا يجوز أن يحتج به عن زيد بن هبيرة قال الذهبي تركوه ورواه ابن لال ومن طريقه أورده الديلمى مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أصوب .

(خير هذه الأمة أولها) يعنى القرن الذى أنا فيه كما فى الرواية الأخرى (وآخرها) ثم بين وجه ذلك بقوله (أولها فيهم رسول الله) «الذى أرسله بالهدى ودين الحق» (وآخرها فيهم عيسى ابن مريم) روح الله وكلمته (وبين ذلك نهج أعوج ليس منك ولست منهم) والنهج هنا الهر بالضم وهو شر الوادى وانقطاع النفس من الأعياء كذا فى القاموس كغيره والأعوج ضد المستقيم والمراد هنا أعوجاج أحوالهم (حل عن عروة بن رويم مرسلًا)

(خير يوم طلعت فيه) فى رواية عليه (الشمس) قال القرطبي خير وشر يستعملان للمفاضلة ولغيرها فإذا كانت للمفاضلة فأصاهما أخير وأشر على وزن أفعل وهى هنا للمفاضلة غير أنها مضافة لسكرة موصوفة (يوم الجمعة) وذلك لأن (فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة إلا فى يوم الجمعة) قال القاضى بين الصبح وطلوع الشمس واختصاصه بوقوع ذلك فيه يدل على تمييزه بالخيرية لأن خروج آدم فيه من الجنة سبب لوجود الذرية الذين منهم الأنبياء والأولياء وسبب للخلافة فى الأرض ولإزالة الكتب وقيام الساعة سبب لتعجيل جزاء الأخيار وإظهار شرفهم فزعم أن وقوع هذه القضايا فيه لا يدل على فضله فى حين المنع قال القاضى وقد عظم الله هذا اليوم ففرض على عباده أن يجتمعوا فيه ويعظموا فيه خالقهم بالطاعة لكن لم يبينه لهم بل أمرهم بأن يستخرجوه بأفكارهم وواجب على كل قبيل اتباع ما أدى إليه اجتهاده صواباً أو خطأ كما فى المسائل الاجتهادية فقالت اليهود هو يوم السبت لأنه يوم فراغ وقطع عمل فإن الله فرغ من السماء والأرض فيه فينبغى انقطاعنا عن العمل فيه والتعبد



٤٠٩٦ - خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم وفيه أهبط . وفيه تيب عليه ، وفيه قبض ، وفيه تقوم الساعة . ما على وجه الأرض من دابة إلا وهي تصبح يوم الجمعة مصيخة حتى تطلع الشمس شققاً من الساعة ، إلا ابن آدم ، وفيه ساعة لا يصاد فيها عبد مؤمن وهو في الصلاة يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه . - مالك ( حم ٣ حب ك ) عن أبي هريرة - ( صح )

وزعمت النصارى أنه الأحد لأنه يوم بدء الخلق الموجب للشكر والتعبد ووفق الله هذه الأمة للإصابة فعيثوه الجمعة لأن الله خلق الإنسان للعبادة وكان خلقه يومها فالعبادة فيه أولى لأنه تعالى أوجد في سائر الأيام ما ينفع الإنسان وفي الجمعة أوجد نفس الإنسان والشكر على نعمة الوجود وروى ابن أبي حاتم عن السدي أنه تعالى فرض الجمعة على اليهود فقالوا يا موسى إن الله لم يخلق يوم السبت شيئاً فأجعل له لنا فجعل عليهم وذكر الآبي أن في بعض الآثار أن موسى عين لهم الجمعة وأخبرهم بفضله فناظروه بأن السبت أفضل فأوحى إليهم دعهم وما اختاروا ( حم م ت ) في باب الجمعة ( عن أبي هريرة ) ولم يخرج البخاري .

( خير يوم طلعت فيه ) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة عليه ( الشمس يوم الجمعة ) يعني من أيام الأسبوع وأما أيام الستة فخيرها يوم عرفة ( فيه خلق آدم وفيه أهبط ) من الجنة للخلافة في الأرض لا للطردي لتكثير النسل وبث عباد الله فيها وإظهار العبادة التي خلقوا لأجلها وما أقيمت السموات والأرض إلا لأجلها وذلك لا يثبت إلا بخروجه فيها فكان أخرى بالفضل من استمراره فيها فأخراجه منها يعد فضيلة لآدم خلافا لما وقع لعياض ( وفيه تيب عليه ) بالبناء للفعول والفاعل معلوم ( وفيه قبض ) أي توفي وفيه ينتهي أجل الدنيا ( وتقوم الساعة ) أي يوم القيامة وفيه يحاسب الله الخلق ويدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قال ابن العربي كان خروج آدم سبباً لهذا النسل العظيم الذي منه الأنبياء ولم يخرج مهاطرداً بل لقضاء أوطار ويعود إليها وقيام الساعة سبب تعجيل جزاء الأصناف الثلاثة الأنبياء والصديقين والأولياء وغيرهم وإظهاركم أماتهم وقال القاضي فيه بيان لفضله إذ لا شك أن خلق آدم فيه يوجب له شرفاً ومزية وكذا قبضه فيه فانه سبب لوصوله إلى جناب القدس والخلاص من البليات وكذا النفخة وهي نفخ الصور فانها مبدأ قيام الساعة ومقدمات النشأة الثانية وأسباب توصل أرباب الكمال إلى ما أعد لهم من النعيم المقيم ومن ثم كان ( ما على ) وجه ( الأرض من دابة إلا ) وهي تصبح يوم الجمعة مصيخة ( بسين وصاد أي مصغية منتظرة لقيامها فيه ) وروى مسيخة بإبدال الصاد سيناً ( حتى تطلع الشمس شققاً ) أي خوفاً وفزعاً ( من ) قيام ( الساعة ) فانه اليوم الذي يطوى فيه العالم ويخرب الدنيا وتنبعث فيه الناس إلى منازلهم من الجنة والنار ، والساعة اسم علم ليوم القيامة سميت به لقربها ووصفها بالقيام لأنها اليوم ساكنة وإذا أراد الله إيجادها اتصفت بالحركة وقوله حتى تطلع الشمس يدل على أنها إذا طلعت عرفت الدواب أنه ليس ذلك اليوم قال الطيبي وجه إصاغة كل دابة وهي لا تعقل أن الله يلهمها ذلك ولا عجب عند قدرة الله ، وحكمة الإخفاء عن الثقلين أنهم لو كشفوا بذلك اختلت قاعدة الابتلاء والتكليف وحق القول عليهم ووجه آخر أنه تعالى يظهر يوم الجمعة من عظام الأمور وجلال الشؤون ما تكاد الأرض تميد بها فتبقى كل دابة ذاهلة دهشة كأنها مسيخة الرعب الذي يداخلها إشفاقاً منها لقيام الساعة ( إلا ابن آدم وفيه ساعة ) أي خفية ( لا يصاد فيها عبد مؤمن وهو في الصلاة ) في رواية وهو يصلي أي يدعو ( يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه ) زاد أحمد ما لم يكن إثماً أو قطعة رحم قال الشافعية ويسن الاكثار من الدعاء يومها رجاء مصادفتها وفي تعيينها بضعة وأربعون قولاً كما في ليلة القدر قال البيهقي فكان النبي يعملها بعينها ثم أنسبها كما أنسى ليلة القدر قال ابن حجر وهذا رواه ابن خزيمة عن أبي سعيد صريحاً ( مالك ) في الموطأ ( تنبيه ) استدلل بالحديث على مزية الوقوف بعرفة يوم الجمعة على غيره من الأيام ومن ثم كان وقوف المصطفى في حجة الوداع والله إنما يختار لرسوله الأفضل ولأن الأعمال تشرف بشرف الأزمنة كالامكنة ويوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع قال



٤٠٩٧ - خير يوم تحتجمون فيه سبع عشرة . وتسع عشرة ، وإحدى وعشرين ، وما مررت بملا من الملائكة ليلة أسري بي إلا قالوا : عليك بالحجامة يا محمد - (حم ك) عن ابن عباس - (صح)

٤٠٩٨ - خير ما تدأويتم به الدود ، والسعوط ، والحجامة ، والمشى - (ت) وابن السني وأبو نعيم في الطب عن ابن عباس - (صح)

٤٠٩٩ - خير الدواء الدود ، والسعوط ، والمشى ، والحجامة ، والعلق - أبو نعيم عن الشعبي مرسل

٤١٠٠ - خيركم خيركم لأهله ، وأنا خيركم لأهلي - (ت) عن عائشة (هـ) عن ابن عباس (طب) عن معاوية - (صح)

ابن حجر وأما ما ذكره رزين في جامعه مرفوعاً خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة وافق يوم الجمعة وهو أفضل من سبعين حجة في غيرها فحديث لا أعرف حاله لأنه لم يذكر صحابه ولا من أخرجه بل أخرجه في حديث الموطأ وليس في الموطآت فإن كان له أصل احتمل أن يراد بالسبعين التحديد أو المبالغة وعلى كل فتشبت المزية بذلك (حم ٣) في باب الجمعة (حب ك) كلهم (عن أبي هريرة) قال الترمذي صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(خير يوم تحتجمون فيه سبع عشرة) من الشهر (وتسع عشرة) منه (واحدى وعشرين) منه قال أبو البقاء خير أصلها أفعل وهي تضاف إلى ما هي بعض له وتقديره خير أيام فالواحد هنا في معنى الجمع وقوله سبع عشرة وما بعده جعل مؤنثاً والظاهر يعطى أن يكون مذكراً لأنه خبر عن يوم والوجه في تأنيثه أنه حمله على الليل لأن التاريخ به يقع واليوم تبع له ولهذا قال إحدى على معنى الليلة وفيه وجه ثالث أنه يريد باليوم الوقت ليلاً كان أو نهاراً كما يقال يوم بدر ويوم الجمل ثم أنث على أصل التاريخ وقوله وإحدى وعشرين هو في هذه الرواية بالنصب والجيد أن يكون مرفوعاً إلى هنا كلامه (وما مررت بملا) أي جماعة (من الملائكة ليلة أسري بي) إلى السماء (إلا قالوا عليك بالحجامة يا محمد) أي الزمها وأمر أمتك بها كما في خبر آخر وذلك دلالة على عظيم فضلها وبركة نفعها وإعانتها على الترقى في الملكوت الأعلى كما سيحكي بسطه في حرف الميم (حم ك) عن ابن عباس (قال ابن الجوزي قال يحيى بن عباد بن منصور أي أحد رجاله ليس بشي وقال ابن الجنيد هو متروك وقال النسائي ضعيف وكان يغير .

(خير ما تدأويتم به الدود) بالفتح ما يسقاه المريض من الأدوية في أحد شقي فمه (والسعوط) بالفتح ما يصب في الأنف من الدواء (والحجامة والمشى) بميم مفتوحة وشين مكسورة وشد الياء الدواء المسهل لأنه يحمل شاربته على المشى للخلاء (ت) في الطب (وابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في الطب) النبوي (عن ابن عباس) وقال الترمذي حسن غريب ورواه عنه ابن ماجه أيضاً فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد الترمذي به من بين السنة غير صواب

(خير الدواء الدود والسعوط والمشى والحجامة والعلق) بفتح العين واللام بضبط المصنف دوية حرام تكون في المساء تعلق بالبدن وتصل الدم وهي من أدوية الحلق والاورام الدوية لمصها الدم الغالب على الإنسان وفيه كالذي قبله مشروعية الطب الذي جملة حفظ الصحة ودفع السقم فإنه لما سبق في علم الله أنه لا يخلص الصحة ولا السقم للناس دائماً وخلق في الأرض ما لو استعملوه أشفى مست الحاجة إلى معرفة الضر والنافع وحقيقتها واحتيج مع ذلك إلى معرفة الادواء والعلل وأسبابها وأعراضها وطرق استعمالها لتكون السلامة وتعود الصحة (أبو نعيم) في الطب النبوي (عن الشعبي مرسل)

(خيركم) أي من خيركم (خيركم لأهله) أي لعياله وأقاربه قال ابن الاثير هو إشارة إلى صلة الرحم والحث عليها بل قال القفال يقال خير الاشياء كذا ولا يراد به أنه خير من جمع الوجوه في جميع الاحوال والاشخاص بل في حال



٤١٠١ - خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِلنِّسَاءِ - (ك) عن ابن عباس  
 ٤١٠٢ - خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ . وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي ، مَا أَكْرَمَ النِّسَاءَ إِلَّا كَرِيمٌ ، وَلَا أَهَانَهُنَّ إِلَّا لَيْسِمٌ -  
 ابن عساكر عن علي - (صح)

٤١٠٣ - خَيْرُكُمْ مَنْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ ، وَرَدَّ السَّلَامَ - (ع ك) عن صهيب - (صح)

دون حال أو نحوه ( وأنا خيركم لأهلي ) فأنا خيركم مطلقاً وكان أحسن الناس عشرة لهم حتى أنه كان يرسل بنات الانصار لعائشة يلعبن معها وكانت إذا وهبت شيئاً لا يحدور فيه تابعها عليه وإذا شربت شرب من موضع فمها ويقبلها وهو صائم وأراها الحبشة وهم يلعبون في المسجد وهي متكئة على منكبها وسابقها في السفر مرتين فسبقها وسبقته ثم قال هذه بتلك وتدافعا في خروجهما من المنزل مرة وفي الصحيح أن نساءه كن يراجعنه الحديث وتهجره الواحدة منهن يوماً إلى الليل ودفعته إحداهن في صدره فزجرتها أمها فقال لها دعها فإنهن يصنعن أكثر من ذلك كذا في الاحياء وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر حكايكا في خبر الطبراني وقالت له عائشة مرة في كلام غضبت عنده وأنت الذي تزعم أنك نبي الله ؟ فتبسم كما في خبر أبي يعلى وأبي الشيخ عنها (ت) في المناقب (عن عائشة ه عن ابن عباس طب عن معاوية) وصححه الترمذي وظاهر كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند الترمذي كما في الفردوس وغيره وإذا مات صاحبكم فدعوه ولا تقعوا فيه

(خيركم خيركم للنساء) ولهذا كان على الغاية القصوى من حسن الخلق معهن وكان يداعنهن ويأسطنهن قال ابن القيم وربما مد يده لإحداهن بحضرة باقين ولعله كناية عن تقييلهن والاستمتاع بما فوق الثياب لاعن وطئها خاشا جنابه الشريف فإنه حرام كما بينه بعض الشافعية وبفرض عدم الحرمة ففيه فلة مروءة وخرم حشمة لا يابق بمن هـ أشد حياء من العذراء في خدرها (ك) في البر (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(خيركم) يعني من خياركم وأفاضلكم من كان معظم بره لأهله كما يقال فلان أعقل الناس أى من أعقلهم فلا يصير بذلك خير الناس مطلقاً والأهل قد يخص الزوجة وأولادها وقد يطلق على جملة الأقارب فهم أولى من الأجانب (خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي) أى برأ ونفعاً لهم ديناً ودنياً أى فتابعوني ما أمركم بشيء إلا وأنا أفعله ( ما أكرم النساء إلا كريم وما ) وفي نسخة ولا (أهانن إلا لئيم) ومن ثم كان يعنى بهن ويهتم بتفقد أحوالهن فكان إذا صلى العصر دار على نسائه فدنا منهن واستقرأ أحوالهن فإذا جاء الليل انقلب إلى صاحبة الثوبة وكان إذا شربت عائشة من الإناء أخذه فوضع فيه على موضع فمها وشرب وإذا تعرت عرقاً وهو العظم الذى عليه اللحم أخذه فوضع فمها على موضع فمها رواه مسلم ولما أراد أن يحمل صفيّة بنت حبي على بعير نصب لها نخذه لتضع رجلها عليه فلوت ساقها عليه وفي تذكرة ابن عراق عن الإمام مالك يجب على الرجل أن يتجنب إلى أهل داره حتى يكون أحب الناس إليهم وذكر نحوه يوسف الصدقي المسالكي (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين

(خيركم من أطعم الطعام) للإخوان والجيران والفقراء والمساكين لأن فيه قوام الأبدان وحياة كل حيوان (ورد السلام) علي من سلم عليه ورده واجب وأما الإطعام فإن كان لمضطر فواجب ولا فندوب وهذا قاله لمن قال له أى الإسلام خير قال الخطابي دلّ صرف الجواب عن جملة خصال الإسلام وأعماله أى ما يجب من حقوق الآدميين فجعل خير أفعالها في المثوبة لإطعام الطعام الذى به قوام الأبدان وخير أقوالها رد السلام الذى به تحصل الألفة بين أهل الإسلام فقد اشتمل الحديث على نوعي المكارم لأنها إما مالية والإطعام إشارة إليها وإما بدنية والسلام إشارة إليها وفيه حث على الجود والسخاء (ع ك عن صهيب) ورواه عنه أيضاً أحمد باللفظ المزبور وكأنه أغفله ذهولاً لما سبق أن الحديث إذا كان في مسند أحمد لا يعدل عنه لمن دونه



- ٤١٠٤ - خيركم خيركم قضاء - (ن) عن عرباض - (ص)  
 ٤١٠٥ - خيركم خيركم لأهلي من بعدى - (ك) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٤١٠٦ - خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يكون بعدهم قوم يخونون ولا يؤمنون، ويشهدون ولا يستشهدون، وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السمن - (ق ٣) عن عمران بن حصين - (ص)  
 ٤١٠٧ - خيركم في المائتين كل خفيف الحاذ الذي لأهل له ولا ولد - (ع) عن حذيفة - (ص)

(خيركم خيركم قضاء) للدين بأن يؤدي أحسن مما افترض مثلاً ويزيد في الاعطاء علي ما في ذمته من غير مطل ولا تسويق عند القدرة (ن عن العرباض) بن سارية

(خيركم خيركم لأهلي من بعدى) أى خيركم أيها الصحب خيركم لأهلي زوجاتي وأقاربي وعيالي من بعد وفاتي وقد قبل أكثر الصحابة وصيته فقاموا بالكرام والاحترام وعمل البعض بضد ذلك فآذوهم وأهانوهم (ك عن أبي هريرة) ورواه أيضاً أبو يعلى وأبو نعيم والديلمي ورجاله ثقات ولكن شذروا بقوله لأهلي والكل إنما قالوه لأهله ذكره ابن أبي خيثمة

(خيركم قرني) المراد خير قرونيكم حذف لدلالة الكلام عليه ورعاية لقوله (ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) فإن قلت كان القياس يلونكم ثم الذين يلونكم فالجواب أن الأول والثاني على الأصل (ثم يكون بعدهم) أى بعد الثلاث (قوم) فاعل يكون قال جمع لفظ قوم يختص بالرجال (يخونون ولا يؤمنون ويشهدون ولا يستشهدون) صفة قوم وهذا موافق لخبر شر الشهود من شهد قبل أن يستشهد وقيل المراد شهادة الزور وقيل يحلفون كذباً ولا يستحلفون (وينذرون) بكسر المعجمة وضمها (ولا يوفون) بنذرهم (ويظهر فيهم السمن) يعنى يحبون اتوسع في المسأكل والمشرب وهي أسباب السمن أو يتعاطون التسمين أو يتسكثرون بما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف وظاهر الخبر أن صحبه أفضل من جميع من جاء بعدهم وعليه كثير لكن ذهب جمع منهم ابن عبد البر إلى أنه يمكن أن يكون فيمن بعدهم أفضل من بعضهم للخبر الحسن بل قيل الصحيح الآتي مثل أمي مثل المطر لا يدرى آخره خير أم أوله وانتصر للأول بما لا يخلو عن تكلف وفي الأخذ بإطلاقه صوبة ويبعد كل البعد القطع بأفضلية اعرابي جلف لم يحصل له إلا مجرد الرؤية ولم يخالط علماء الصحابة على مثل الأئمة الأربعة والسفيانيين واضرابهم (ق) في الفضائل وغيرها (٣) في النذر (عن عمران بن حصين)

(خيركم في المائتين) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة بعد المائتين (كل خفيف الحاذ) بحاء مهملة وذال معجمة خفيفة قال المؤلف وغيره ومن جعل باللام والجيم والداد فقد صحف أصله طريقه المتن أى ما يقع عليه اللبس من ظهر الفرس أى خفيف الظهر من العيال أو المسال قيل يارسول الله وما خفيف الحاذ قال (الذي لأهل له ولا ولد) ضربه مثلاً لعله ماله وعياله ومن زعم نسخه لم يصب لأن النسخ خاص بالطلب ولا يدخل الخبر ولا منافاة بينهما وبين خبرتنا كخواتنا سلوا لأن الأمر بالنسكاح عام لسلك أحد بشروط وهذا الخبر فيمن لم تتوفر فيه الشروط وخاف من النسكاح التورط فيما يخاف منه على دينه بسبب طلب المعيشة وبذلك حصل الجمع بين الحديتين وزعم النسخ جهل بقواعد الأصول (ع) والديلمي وكذا الخطيب كلهم (عن حذيفة) بن اليمان وفيه رواد بن الجراح قال الدارقطني مروي في الميزان وهذا الحديث مما يغلط فيه أم وسبقه البيهقي فخرجه في الشعب فقال تفرد به رواد عن سفيان وقال ابن الجوزي قال الدارقطني تفرد به رواد وهو ضعيف وقد أدخله البخاري في الضعفاء وقال اختلط لا يكاد يقوم حديثه وقال أحمد حديثه من المتأخرين وقال الخليل ضعفه الحفاظ وغلطوه فيه وفي معناه أخبار كلها واهية وقال الذهبي في الضعفاء رواد قال الدارقطني



- ٤١٠٨ - خيركم خيركم لنسائه ولبناته - (هب) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤١٠٩ - خيركم خيركم للماليك - (فر) عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)  
 ٤١١٠ - خيركم المدافع عن عشيرته، مالم يأتهم - (د) عن سراقه بن مالك

ضعيف ووثقه ابن معين وقال له حديث واحد منكر عن سفيان خيركم في المائتين كل خفيف الحاذاه بلفظه وقال الحافظ العراقي طرقة كلها ضعيفة وقال الزركشي غير محفوظ والحمل فيه على رواد (خيركم خيركم لنسائه ولبناته) فيه دلالة على حسن المعاشرة مع الأهل والأولاد سيما البنات واحتمال الأذى منهن والصبر على سوء أخلاقهن وضعف عقولهن والعطف عليهن ((تنبيه)) ينبغي للزوج إكرام الزوجة بما يناسب من موجبات المحبة والألفة كإكرام مثواها وإجادة ملبوسها على الوجه اللائق ومشورتها في الجزئيات إيمانا أنه اتخذها كاتمة أسرارها وتخليتها في المنزل لتهم بخدمته قال حاتم الأصم إني في البيت كدابة مربوطة إن قدم إلى شيء أكلت وإلا أمسكت ويراعى إكرام أقاربها ودفع الغيرة عنها بإشغال خاطرها بأمور المنزل ولا يؤثر الغير عليها وإن كان خيرا منها فإن الغيرة والحسد في طينة النساء مع نقصان العقل فإذا لم يدفع ضررها عنها أدى إلى قبائح والرجل في المنزل كالقلب في البدن فسكنا لا يكون قلب واحد متبعا لحياة بدنين لا يكون لرجل تدبير منزلين على الوجه الأكمل ولا تغتر بمواقع لأفراد فالنادر لا نقص به ويتجزر عن إظهار أفرط محبتها وعن مشاورتها في الكليات ولا يطلعها على أسرارها فإنها وإن كتمتها حالا تظهرها عند ظهور الغيرة ويحبها الملاحى والنظر إلى الأجانب واستماع حكايات الرجال ومجالسة نساء يعلمن هذه الأعمال سيما العجائز وقد صنف الطبراني والنوقاني في معاشرة الأهل مؤلفات (هب عن أبي هريرة)

(خيركم خيركم للماليك) أى للماليسكم وكذا الماليك غيركم بأن تنظروا إلى من يكلف عبده على الدوام ما لا يطيقه فتعاونوه أو لمن يجيع عبده فتطعموه ونحو ذلك ((تنبيه)) الخدم كأعضاء البدن للإنسان ولولا هم لباشر أشغاله بنفسه فليتنظر في حال كل واحد فيصلحه ويسلك معه طريق الرفق والمداواة ويعين له وقت الاستراحة ويتفقد أحواله ويعامله بمقتضى الحال فمن احتاج إلى العطف عطف عليه أو إلى الأدب أدبه بقول أو فعل أو بهما بقدر المصلحة ويتلطف بهم لطفا معتدلا ولا يبالغ في عقابهم ويحتجب الوجه والمقاتل ويتغافل عن خفي ذنوبهم ولا يعاقب على ذلك أول مرة بل يهدد ويذجر ومن عرف عدم صلاحه فارقه سريعا لئلا يفسد غيره ويخص كل واحد بشغل يلائمه ولا يختار أحدا للخدمة إلا بعد إمعان النظر والتجربة ويجنب أصحاب صور مشوهة وتخطيطات متفاوتة فإن الخلق تابع للخلق وليس وراء الخلق الذم إلا الخلق الذم ونحو أعرج وأقرع وأبرص وكل ذى علة والمفرط جمالا دفعا للهمة ويريه ويؤوجه إذا بلغ ويعتقه إذا كبر (فر عن عبد الرحمن بن عوف) وفيه محمد بن إسماعيل بن أبي فديك أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مشهور وقال ابن سعد ليس بحجة تن عبد الملك بن زيد ضعيف عن مصعب بن مصعب وقال ابن أبي حاتم ضعفه ذكره كله الذهبي

(خيركم المدافع عن عشيرته) في المهمات في حضورهم وغيبتهم ويرد عنهم من ظلمهم في مال أو عرض أو بدن ويكون الدفع بالاختف فالأخف (مالم يأتهم) أى مالم يظلم المدافع في دفعه بأن تعدى الحد الواجب في الدفع كأن يتحامل على المدفوع لنحو عصبية أو ضغينة قال في الإتحاف الخيرية هنا باعتبار إضافي وما ذاك إلا أن من المدافعين من يدافع عن نفسه ومن يدافع عن أصدقائه ومن يدافع عن عشيرته وخير هؤلاء المدافع عن عشيرته وقوله مالم يأتهم زجر عن المبالغة في المدافعة حتى يلتمى المدافع إلى الإثم ونص عليه وإن كان معلوما ليسكون مستحضرا في الذهن إذ الحمية قد تذهل عنه (د) في الأدب (عن سراقه) بضم المهملة وفتح الراء وبالقفاف (ابن مالك) بن جهشم بضم الجيم وسكون المهملة السكتاني



- ٤١١١ - خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ - (خ ت) عن علي (حم د ه) عن عثمان - (صح)
- ٤١١٢ - خَيْرُكُمْ مَنْ لَمْ يَتْرِكْ آخِرَتَهُ لِدُنْيَاهُ ، وَلَا دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ كَلًّا عَلَى النَّاسِ - (خط)  
عن أنس - (صح)
- ٤١١٣ - خَيْرُكُمْ مَنْ يَرْجِي خَيْرَهُ ، وَيُؤْمِنُ شَرَّهُ ، وَشَرُّكُمْ مَنْ لَا يَرْجِي خَيْرَهُ ، وَلَا يُؤْمِنُ شَرَّهُ - (ع)  
عن أنس (حم ت) عن أبي هريرة - (صح)
- ٤١١٤ - خَيْرُكُمْ أَزْهَدُكُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَأَرْغَبُكُمْ فِي الْآخِرَةِ - (هب) عن الحسن مرسل - (صح)

بنو نين الندي قال له المصطفى صلى الله عليه وسلم كيف بك إذا لبست سوارى كسرى فلبسهما زمن عمر وفيه أيوب ابن سويد بن مسعود الحميري ضعفه ابن معين وغيره

(خيركم من تعلم القرآن وعلمه) أى خير المتعلمين والمعلمين من كان تعلمه وتعليمه فى القرآن لافى غيره إذ خير الكلام كلام الله فكذا خير الناس بعد النبيين من اشتغل به أو المراد خير المعلمين من يعلم غيره لا من يقتصر على نفسه أو المراد خيرية خاصة من هذه الجهة أى جهة حصول التعليم بعد العلم والذى يعلم غيره يحصل له النفع المتعدى بخلاف من يعمل فقط ولذلك استظهروا رواية الواو على أو لاقتضائهما إثبات الخيرية لمن فعل أحد الأمرين ولا شك أن الجامع بينهما مكمل لنفسه ولغيره فهو الأفضل . وقال بعض المحققين والذى يسبق للفهم من تعلم القرآن حفظه وتعلم فقهه فالحيار من جمعهما . قال الطيبي : ولا بد من تقييد التعلم والتعليم بالإخلاص فمن أخلصهما وتخلق بهما دخل فى زمرة الأنبياء . (خ ت) عن على فى فضائل القرآن (ه د ت) فى السنة (عن عثمان) بن عفان رضى الله عنه

(خيركم من لم يترك آخِرته لدُنْيَاهُ وَلَا دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ وَلَمْ يَكُنْ كَلًّا عَلَى النَّاسِ) أى ثقيلًا عليهم فإن الدنيا جارية مجرى الجناح المبلغ إلى الآخرة والآلة المسهلة إلى الوصول إليها ، ولهذا قال لقمان لابنه : خذ من الدنيا بلاغك وأبق فضولك سبك إلى آخرتك ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون عيالًا وعلى أعناق الرجال محمولًا وليس فيه ذم التوكل لأنه قطع النظر عن الأسباب لا تركها بالكلية فدفع الضرر المتوقع أو الواقع لا يناقض التوكل بل يجب كالحرب من نحو جدار ساقط وإسائة لقمة بالماء (خط) من حديث نعيم بن سالم وكذا الديلمي (عن أنس) قال ابن الجوزى : حديث لا يصح . قال ابن حبان نعيم يضع على أنس

(خيركم من يرجي خيره ويؤمن شره وشركم من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره) وإنما يرجي خيره من عرف بفعل الخير وشهرته به ومن غلب خيره أمنت القلوب من شره ومتى قوى الإيمان فى قلب عبد رجي خيره وأمن شره ومتى ضعف قل خيره وغلب شره . قال الطيبي : التقسيم العقلي يقتضى أربعة أقسام ذكر هنا قسمين ترغيبًا وترهيبًا وترك القسمين الباقيين إذ لا ترغيب ولا ترهيب (ع عن أنس) بن مالك (حم ت عن أبي هريرة) قال الهيثمى : رواه أحمد بإسنادين ، ورجال أحدهما رجال الصحيح

(خيركم أزهدكم فى الدنيا) لدناءتها وفنائها (وأرغبكم فى الآخرة) لشرفها وبقائها فالعاقل من نزه نفسه عن الدنيا وأوضارها وجعلها خادمة له وأجمل فى الطلب وسعى فى التخلص فإنه إذا عرض عنها أنه راغمة خادمة والذى يصل إليه منها وهو يقبل عليها هو الذى يصل إليه وهو معرض عنها وأنا أضرب لك مثلاً: رجل صرف وجهه للشمس فرجع ظله خلفه فقصد نحو الشمس فاتبعه ظله ولم يلحقه ولا نال منه إلا ما حصل تحت قدميه فهل الإنسان إن أقبل بوجهه على ظله واستدبر الشمس وجرى ليلحق ظله فلا هو ملحق للظل وقد فاتته حظه من الشمس وهم الذين قال الله فيهم «ارجعوا وراكم فاتمسوا نورا» وما لحق من الظل إلا ماتحت قدميه وهو الحاصل له فى استدباره الشمس من



٤١١٥ - خَيْرُكُمْ إِسْلَامًا أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا، إِذَا فَقَّهُوا - (خَد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ح)

٤١١٦ - خَيْرُكُمْ مَنْ أَطْوَلَ كُنْ يَدًا - (ع) عَنْ أَبِي بَرْزَةَ (ص)

٤١١٧ - خَيْرُهُنَّ أَيْسَرُهُنَّ صَدَاقًا - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ص)

٤١١٨ - خَيْرُ سَلْيَانٍ بَيْنَ الْمَالِ وَالْمُلْكِ وَالْعِلْمِ، فَاخْتَارَ الْعِلْمَ، فَأَعْطَى الْمُلْكَ وَالْمَالَ لِاخْتِيَارِهِ الْعِلْمَ -

ابن عساکر (فر) عن ابن عباس (ض)

٤١١٩ - خَيْرُ بَيْنِ الشَّفَاعَةِ وَبَيْنَ أَنْ يَدْخُلَ شَطْرَ أُمَّتِي الْجَنَّةِ، فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ؛ لِأَنَّهَا أَعَمُّ وَأَكْفَى،

الظل فأنت ذلك الرجل والشمس وجود الحق والظل الدنيا وما حصل تحت قدمك القوت الذي لا بد منه (هب عن الحسن مرسلًا) وهو البصري

(خيركم إسلامًا أحسنكم أخلاقًا إذا فقهوا) أي فهموا عن الله أو أمره ونواهيه وسلكوا منهاج الكتاب والسنة وفي رواية لابي يعلى بسند حسن كما قاله الهيثمي بدل فقهوا إذا سددوا (خَد عن أبي هريرة) وسنده حسن

(خيركن أطولكن يدا) الخطاب لزوجاته ومراده طول اليد بالصدقة لا الطول الحسى وكان أكثرهن صدقة زينب كما سبق قضيته أنها أفضل زوجاته ومر حكاية الاتفاق على أن أفضلهن خديجة والأكثر على أن عائشة بعدها (ع عن أبي بركة) بفتح الموحدة التحتية وسكون الراء وفتح الزاى قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم تسعة نسوة فقال يوما خيركن أطولكن يدا فقامت كل واحدة تضع يدها على الجدار فقال لست أعنى هذا ولكن أصنعكن المعروف قال الهيثمي اسناده حسن .

(خيرهن) يعنى النساء (أيسرهن صداقا) بمعنى أن يسره دال على خيرية المرأة وببركتها فيكون ذلك من قبيل القول الحسن (طَب عن ابن عباس) رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما جابر الجعفي وفي الآخر رجاء بن الحارث وبهما ضعيفان وبقية رجاله ثقات ذكره الهيثمي وقال في اللسان رجاء بن الحرث قال البخارى حديثه ليس بالقائم وقال العقيلي لا يتابع على حديثه ثم أورد له هذا الخبر .

(خير سليمان بين المال والملك) الذى هو التلبس بشرف الدنيا والاستئثار بخيرها (والعلم) أى بالله تعالى وبأحكامه (فاختار العلم) عليهما (فأعطى المال والملك) مع العلم (لاختياره العلم) والعلم هو الملك الحقيقى لأن الملوك يملكون لما ملكوا والعلماء ممكنون فيما إلية وجهوا لا يصدم عن تكملة أمر الدين واصلاح أمر الآخرة صاد ولا يردم عنه راد فلما لم يرتض سليمان الملك أورثه الله عنه الأمانة ورفعة الولاية والاستيلاء على محاب القلوب فاسترعى له قلوب العالمين بما استرعى الملوك بعض خواص المستخدمين روى أن معسكره كان مائة فرسخ فى مائة خمسة وعشرين للجن ومثلها للإنس ومثلها للطير ومثلها للوحش وكان له ألف يد من قوارير فيها ثلاثمائة منكوحة وسبعائة سرية وبساط من ذهب وبرسم بوضع عليه كرسية وهو من ذهب وحوله ستمائة ألف كرسى فيقعد على الذهب والعلماء على الفضة وحولهم الناس وحولهم الجن وتظلمهم الطير وترفع الصبا البساط فيسير به مسيرة شهر فى لحظة (ابن عساکر فر عن ابن عباس) وذكره ابن عبد البر معلقا .

(خيرت) بالبناء للفعول والفاعل هو الله أى خيرنى الله (بين الشفاعة) فى عصاة المؤمنين (وبين أن يدخل شطرا أمتي الجنة) بغير شفاعة (فاختارت الشفاعة لأنها أعم وأكفى) إذ بها يدخلها كلهم ولو بعد دخول من مات مؤمنا النار (أترونها) استفهام إنكارى بمعنى النفي أى لا تظنون الشفاعة التى اخترتها (للمؤمنين المنقذين) لا ولكنها للمؤمنين المتلوذين الخطائين) قال بعض شراح الشفاء والمنقذين بنون وقاف مفتوحتين مع تشديد القاف جمع منق أى مطهر معنى وحسان



أَتَرَوْهَا لِلْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ؟ لَا، وَلَكِنَّهَا لِلَّذِينَ اسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ مِنْ بَيْنِ أَلْفَيْ مَرَّةٍ إِلَى أَلْفٍ مَرَّةٍ (حم) عن ابن عمر - (٥) عن أبي موسى - (صح)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤١٢٠ - الْحَازِنُ الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُعْطَى مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُؤَفَّرًا طَيِّبَةً بِهِ نَفْسُهُ، فَيَدْفَعُهُ إِلَى الَّذِي أَمَرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ - (حم ق د ن) عن أبي موسى - (صح)

٤١٢١ - الْحَاصِرَةُ عِرْقُ الْكَلْبَةِ، إِذَا تَحَرَّكَ أَذَى صَاحِبَهَا فَنَادَوْهَا بِالْمَاءِ الْمُحَرَّقِ وَالْعَسَلِ - الحارث وأبو نعيم في الطب عن عائشة

التنقية (تنبيه) قال القاضي ان قلت ما ذكر يستدعي أن لا يدخل أحد من العصاة النار قلت اللازم منه عموم العفو وهو لا يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يعفو عن بعضهم بعد الدخول وقبل استيفاء العذاب هذا وليس يحتم أن يدخل النار أحد من الأمة بل العفو عن الجميع بموجب وعده حيث قال وإن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، وبقوله إن الله يغفر الذنوب جميعاً اه وقد أخذ بعضهم من هذا الخبر أنه يكره أن يسأل الله أن يرزقه شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لكونها خاصة المذنبين ومنعه عياض بأنها قد تكون لتخفيف الحساب ورفع الدرجات (حم عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الطبراني قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير النعمان بن قراد وهو ثقة (ه عن أبي موسى) الأشعري قال المنذرى بعد ما عراه لأحمد والطبراني إسناده جيد .

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الحازن) مبتدأ (المسلم الأمين الذي يعطى) وفي رواية للبخاري ينفذ بقاء مكسورة مخففة أو مشددة وذال معجمة وفي رواية له ينفق (ما أمر به) بالبناء للمفعول من الصدقة (كاملاً مؤفراً طيباً به نفسه) ثلاثها حال ما أمر به (فيدفعه عطف على يعطى (إلى) الشخص (الذي مر له) نضم الهمزة مبنياً للمفعول أى الذى أمر الأمر له أى بالدفع (أحد المتصدقين) خبر المبتدأ أى بالرفع هو ورب الصدقة فى الأجر سواء لا ترجيح لأحدهما على الآخر وإن اختلف مقداره لهما فهو من قيل قولهم فى المبالغة القلم أحد اللسانين فالذى يتصدق بماله له أجره مضاعفاً لأضعافاً كثيرة والذى ينفذه عشر حسنات فقط قال ابن حجر وقوله المتصدقين ضبط فى جميع روايات الصحيحين بفتح القاف على التثنية وجوز القرطبي الكسر على الجمع أى هو متصدق من المتصدقين واعلم أن الأوصاف الثلاثة لا بد منها كون المتصدق مسلماً ليصح منه التقرب أميناً لأن الخائن مأزور لا مأجور طيب النفس ولا فقدت النية فلا أجر وفيه الحازن بكونه مسلماً لأن الكافر لانية له وبكونه أميناً لأن الخائن غير مأجور أو رتب الأجر على إعطائه ما أمر به لئلا يكون حائثاً أيضاً وأن تكون نفسه بذلك طيبة لئلا يعدم النية فيفقد الأجر (حم ق د ن) فى الزكاة (عن أبي موسى) الأشعري

(الحاصرة عرق الكلبة) هكذا هو بدون عطف فى كثير من الأصول وفى بعضها وشرق الكلبة بالوار (إذا تحرك أذى صاحبه فدأوها بالماء المحرق والعسل) قال فى الفردوس الحاصرة وجع الخصر وهو الجنب والمحرق الماء المغلى بالحرق وهر النار بعينها اه . (الحارث) بن أبي أسامة فى مسنده (وأبو نعيم فى) كتاب (الطب) النبوى وكذا الديلمى (عن عائشة) قال ابن الجوزى ولا يصح فيه الحسين بن علوان قال ابن عدى يصح الحديث اه ورواه الحاكم باللفظ المزبور عن عائشة وقال صحيح وأفره الذهبى فى التلخيص لكنه فى الميزان أشار إلى أنه خبر منكر ولا يكاد يعرف



- ٤١٢٢ - الْحَالُ وَارِثٌ - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤١٢٣ - الْحَالُ وَارِثٌ مِّنْ لَا وَارِثَ لَهُ - (ت) عن عائشة (عق) عن أبي الدرداء - (ض)  
 ٤١٢٤ - الْحَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ - (ت ق) عن البراء (د) عن علي - (ص)  
 ٤١٢٥ - الْحَالَةُ وَالِدَةٌ - ابن سعد عن محمد بن علي مرسلًا - (ض)  
 ٤١٢٦ - الْخُبْتُ سَبْعُونَ جُزْءًا: لِلْبَرْبِ تِسْعَةٌ وَسِتُّونَ جُزْءًا، وَلِلْجَنِّ وَالْإِنْسِ جُزْءٌ وَاحِدٌ - (طب) عن عقبة بن عامر - (ح)

(الحال وارث) أى وارث من لاوارث له بفرض ولا تعصيب كما بينه في الحديث الذى عقبه (ابن النجار) الحافظ محب الدين مؤرخ بغداد (عن أبي هريرة) ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور وفيه شريك عن ليث وفيهما كلام يسير من جهة حفظهما، ذكره الغرياني .

(الحال وارث من لاوارث له) فيه حجة للجمهور في توريث ذوى الأرحام وشرط له الشافعى عدم انتظام بيت المال وإلا صرفت التركة والباقي بعد الفرض لبيت المال قال القاضى وأول من لم يورثهم قوله وارث من لاوارث له بمثل قولهم الجوع زاد من لازاد له وحملوا قوله في رواية أخرى يرث ماله على أنه أولى بأن يصرف له ما خلفه مقدما به على سائر المسلمين وقال الشيرازى هذا على وجه السلب والنفي كقولهم الصبر حيلة من لا حيلة له وقيل أراد به السلطان فإنه يسمى خالا (ت عن عائشة عق عن أبي الدرداء) قال الترمذى غريب ورواه أيضاً أبوداود عن المقدم قاله المصنف في الدرر وضعفه ابن معين .

(الحالة بمنزلة الأم) في الحضانة عند فقد الأم وأمهاتها لأنها تقرب منها في الحنو والشفقة والاهتمام إلى ما يصلح الولد ولا حجة فيه لزاعم أن الحالة ترث لأن الكلام في كونها مثلها في استحقاق الحضانة كما تقرر ولا يقدح في حضانتها كونها متزوجة بمن له دخل في الحضانة بالعصوبة وهو ابن العم واستنبط منه أن الحالة مقدمة على العمه في الحضانة وأخذ من هذا الحديث وما قبله الذهبي أن عقوق الحال كبيرة (ق ت عن البراء عن علي) رضى الله عنه (الحالة والدة) أى مثل الأم في استحقاق الحضانة لما ذكر (ابن سعد) في الطبقات (عن محمد بن علي مرسلًا) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مسنداً مع أن الطبراني أخرجه عن ابن مسعود مرفوعاً قال الهيثمى وفيه قيس بن الربيع يختلف فيه وبقية رجاله ثقات وقصارى ما يعتذر عن المؤلف أن رواية المرسل أمثل وهو بفرض تسليم الأمثلة لا ينجع إذ الجمع بينهما أنفع وأمنع - وأخرجه العقيلي عن أبي هريرة مرفوعاً .

(الحالة بمنزلة الأم ق ت عن البراء د عن علي)

(الخبث) بالسكون (سبعون جزءاً للبرب تسعة وستون جزءاً وللجن والإنس جزء واحد) الخبث بالسكون الفجور وروى الخبث بالباء الموحدة وهو الخادع والمسكر كذا في مسند الفردوس وفي رواية للطبراني أيضاً في الأوسط قسم الله الخبث على سبعين جزءاً فجعل في البرب تسعة وستين جزءاً وفي الناس جزء واحد (طب) عن إسماعيل بن الحسن الخفاف المصرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم عن وهب بن راشد المغافرى عن شرح بن هاعان (عن عقبة بن عامر) الجهنى قال الهيثمى فيه عبد الله بن عبد الرحمن لم أعرفه وبقية رجاله ثقات وفي بعضهم ضعف ورواه عنه أيضاً الديلى قال وفي الباب عثمان .



- ٤١٢٧ - الخبز من الدرمك - (ت) عن جابر - (ص)  
 ٤١٢٨ - الخبز الصالح يجيء به الرجل الصالح، والخبز السوء يجيء به الرجل السوء - ابن منيع  
 عن أنس - (ض)  
 ٤١٢٩ - الختان سنة للرجال، ومكرمة للنساء - (حم) عن والد أبي المليح (طب) عن شداد بن أوس،  
 وعن ابن عباس - (ح)  
 ٤١٣٠ - الخراج بالضمان - (حم ٤ ك) عن عائشة - (ص)

(الخبز من الدرمك) بفتح الدال المهملة والميم بضبط المصنف وهو الدقيق الصافي الذي يضرب لونه إلى صفرة مع لين ونعومة وأصل هذا أن ابن الصياد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن تربة الجنة فقال درمك بيضاء فجاء اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم فقالوا خبزه فقال الخبز من الدرمك (ت عن جابر) ورواه عنه أيضاً باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غير مجالد وقد رثمه غير واحد.

(الخبز الصالح يجيء به الرجل الصالح، والخبز السوء يجيء به الرجل السوء) ومصادقه في كلام الله تعالى قال في الإنجيل كل شجرة تعرف من ثمرها ليس يجمع من الشوك تين ولا يقطع من الشوك غنب، الرجل الصالح من الدخائر التي في قلبه يخرج الصالحات والشرير من دخائره الشريرة يخرج الشر لأن من فضل ما في القلب ينطق الفم وكل شجرة لا تثمر ثمرة جيدة تقطع وتلق في النار فمن ثمارهم تعرفونهم (ابن منيع) في المعجم وكذا الديلمي (عن أنس) وفي الباب أبو هريرة وغيره.

(الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء) أخذ بظاهره أبو حنيفة ومالك فقالا هو سنة مطلقاً وقال أحمد واجب على الذكر سنة للأنثى وأوجبه الشافعي في الذكور والإناث وأول الخبر بأن المراد بالسنة الطريقة لا ضد الواجب ووقت وجوبه بعد البلوغ قال الإمام الرازي إن الحشفة قوية الحس فما دامت مستورة بالقلقة تقوى اللذة عند المباشرة وإذا قطعت صابت الحشفة فضعفت اللذة وهو اللائق بشرعنا تقليل اللذة لا قطعاً لها توسيطاً بين الإفراط والتفريط (فائدة) قال السهيلي أول امرأة خففت من النساء وثقت آذانها وجرت ذيلها هاجر وذلك أن سارة غضبت عليها خلقت أن تقطع ثلاثه أعضاء من أعضائها فأمرها إبراهيم عليه السلام أن تبر قسمها بثقب آذانها وخفاضها فصارت سنة في النساء كذا في الروض عن نوادر أبي زيد (حم) من حديث الحجاج بن أرطاة (عن والد أبي المليح) قال الذهبي وحجاج ضعيف لا يحتج به (طب عن شداد بن أوس وابن عباس) رمز المصنف لحسنه قال البيهقي ضعيف منقطع وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي في سنده ضعيف وقال ابن حجر فيه الحجاج بن أرطاة مدلس وقد اضطرب فيه قتادة وقال أبو حاتم هذا خطأ من حجاج أو الراوي

(الخراج بالضمان) أي الغلة يزاء الضمان أي مستحقة بسببه فمن كان ضمان المبيع عليه كان خراجه له وكان المبيع لو تلف أو نقص في يد المشتري فهو في عهده وقد تلف على مالك ليس على بائعه شيء فكذا لو زاد وحصل منه على غلة فهو له لا للبائع إذا فسخ بنحو عيب فالغرم لمن عليه الغرم ولا فرق عند الشافعية بين الزائد من نفس المبيع كالنتاج والثمر وغيرهما كالغلة وقال الحنفية إن حدثت الزوائد قبل القبض تبعت الأصل وإلا فإن كانت من عين المبيع كولد وثمر منعت الرد وإلا سلمت للمشتري وقال مالك يرد الأولاد دون الغلة مطلقاً قال الرافعي وأصل الخراج ما يضربه السيد على عبده ضريبة يؤديها إليه فيسمى الحاصل منه خراجاً وقال القاضي الخراج اسم ما يخرج من أرض ثم استعمل في منافع الأملاك كريع الأراضي وغلة العبيد والحيوانات قال في المنئذ ويجوز كون المعنى ضمان الخراج بضمان الأصل أي أن ضمان الخراج مستحق بضمان الأصل



٤١٣١ - الْخَرْقُ شَوْمٌ ، وَالرَّفْقُ يَمْنٌ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن ابن شهاب مرسلًا - (ح)

٤١٣٢ - الْخَضِرُ هُوَ إِيْلَاسٌ - ابن مردويه عن ابن عباس (ض)

٤١٣٣ - الْخَضِرُ فِي الْبَحْرِ : وَإِيْلَاسٌ فِي الْبَرِّ ، يَجْتَمِعَانِ كُلَّ لَيْلَةٍ عِنْدَ الرَّدَمِ الَّذِي بَنَاهُ ذُو الْقَرْنَيْنِ بَيْنَ النَّاسِ وَبَيْنَ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ ، وَيَحْجَبَانِ وَيَتَمَرَّانِ كُلَّ عَامٍ ، وَيَشْرَبَانِ مِنْ زَمْزَمَ شَرِيَّةً تَكْفِيهِمَا إِلَى قَابِلٍ - الْحَرْثُ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

وهذا من فصيح الكلام ووجيز البلاغة وظريف البراعة وقال في المطامح ادعى بعض الحنفية أن هذا الخبر ناسخ لخبر المصراة وهو باطل إذ لا حاجة للنسخ إذ هو عام وخبر المصراة خاص والخاص يقضى على العام (حم عدك عن عائشة) قال الترمذي حسن صحيح غريب اه وحكى البيهقي عنه أن عرضه على البخاري فكانه أعجبه اه وقد حقق المصدر المناوي تبعاً للدارقطني وغيره أن هذا الطريق جيدة وأنها غير الطريق التي قال البخاري في حديثها إنه منكر وتلك قصة مطولة وهذا حديث مختصر

(الخرق شؤم والرفق يمن) أى بركة ونماء والخرق السرف والخرق الذى لا يقع فى كفه غنى والشؤم ضد اليمن وهو أيضا الشر ويقال رجل مشؤم غير مبارك والرفق بالكسر ضد الخرق وما استعين به من اللطف وفى الخبر ما كان الرفق فى شئ إلا زانه وما نزع من شئ إلا شانه (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (ذم الغضب عن ابن شهاب) الزهري (مرسلًا)

(الخضر هو إيلاس) أى الخضر كنيته واسمه هو الياس وهو غير الياس المشهور ولا مانع من الاشتراك فى الاسم لكن هذا اشتهر بكنيته وذلك استبدان أنه لا تدافع بين هذا الخبر والخبر الآتى عقبه وأنت من وهم الاتحاد فقد وهم بل هما غيران بلا شك وقد جرى خلاف طويل فى اسم الخضر فذهب بعض المتقدمين إلى أن اسمه إيلاس أخذاً بقضية هذا الخبر والاشهر أن اسمه بلياً وقيل إيليا وقيل خضرون وقيل اليسع وقيل عامر وقيل أحد حكاك القشيري ونوزع وقيل هو أخو إيلاس الآتى وقيل هو ابن آدم لصلبه وقيل ابن ابنه قاييل وقيل هو الرابع من أولاده وقيل هو إدريس وقيل هو ابن فرعون صاحب موسى وقيل ابن بنته وقيل أبوه فارسى وأمه رومية وقيل هو الذى عنده علم الكتاب صاحب سليمان وقيل ابن خالة ذى القرنين ووزيره وقيل هو من الملائكة الآدميين وهو غريب وقيل غير ذلك (فائدة) ذكر المصنف فى الخصائص عن بعض السلف أن الخضر إلى الآن ينفذ الحقيقة وأن الذين يموتون فجأة هو الذى يقتلهم (ابن مردويه) فى تفسير سورة الأنعام عن طاهر بن أحمد بن حمدان عن محمد بن جعفر الأسوى عن محمد بن يوسف الفراء عن هشام بن عبيد الله الأزدي عن إبراهيم بن أبي خزي عن ابن أبي نجيح عن ابن الحارث (عن ابن عباس) وفيه من لا يعرف .

(الخضر فى البحر) أى معظم إقامته فيه (وإيلاس) بكسر الهمزة من الأيس الخديعة والخيانة أو اختلاط العقل أو هو لإفعال من قولهم رجل أليس أى شجاع لا يفر وإيلاس الثابت الذى لا يبرح كذا ذكره ابن الأنبارى قال السهيلي والأصح أن الياس سمى بضد الرجاء ولأمله للتعريف وهمزته همزة وصل وقيل قطع (فى البر يجتمعان كل ليلة عند الردم الذى بناه ذو القرنين بين الناس وبين يأجوج وأجوج ويحجان ويعتمران كل عام ويشربان من زمزم شربة تكفيهما إلى قاييل) تمامه طعامهما ذلك اه . فكانه سقط من قلم المصنف وهذا حديث ضعيف لكنّه يتقوى بوروده من عدة طرق بألفاظ مختلفة فمنها ما فى المستدرک عن أنس كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر فنزل منزلاً فإذا رجل فى الوادى يقول اللهم اجعلنى من أمة محمد المرحومة المغفورة لها المتأب عليها فأشرفت على الوادى فإذا رجل طوله أكثر من الأثمنة ذراع فقال من أنت قلت أنس خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم



٤١٣٤ - الخُطُّ الحَسَنُ يَزِيدُ الحَقَّ وَصَحَّاحًا - (فر) عن أم سلمة - (ض)  
 ٤١٣٥ - الخُطُّ كُلُّهُمُ عِيَالُ اللَّهِ ، فَأَحْبِبْهُمْ إِلَى اللَّهِ أَنْفَعَهُمْ لِعِيَالِهِ - (ع) والبخاري عن أنس - (ط)  
 عن ابن مسعود - (ض)

قال وأين هو قلت هو ذا يسمع كلامك قال أقرئه السلام وقل له أخوك إلياس يقرئك السلام فأخبرته فجاء حتى اعتنقه ثم قعدا يتحدثان فقال يا رسول الله إنني إنما أكل في السنة مرة وهذا يوم فطري فأكل أنا وأنت فنزل عليهما مائدة من السماء عليها خبز وحبوت وكرفس وأكلا وصليا العصر ثم ودعته فرأيتُه مشى في السحاب نحو السماء اهـ. وأخرج الدارقطني في الأفراد عن ابن عباس مرفوعاً يجتمع الخضر وإلياس كل عام في الموسم فيخلق كل منهما رأس صاحبه ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ماشاء الله الحديث قال ابن حجر في إسناده ضعف لضعف محمد بن أحمد بن زيد وروى ابن عساکر عن أبي داود نحوه وهو معضل ورواه أحمد في الزهد وزاد أنهما يصومان رمضان بيوت المقدس قال ابن حجر وإسناده حسن وروى الطبراني نحوه وذكر وهب في المبتدأ أن إلياس عمر كما عمر الخضر وأنه يبق إلى آخر الدنيا في قصة طويلة؛ وأخرج الحاكم في المستدرک أن إلياس اجتمع بالمصطفى وأكلا جميعاً وأن طوله ثلاثمائة ذراع وإنه لا يأكل في السنة إلا مرة واحدة كما مر وأورده الذهبي في ترجمة يزيد بن يزيد البلوي وقال إنه خبر باطل وفي البخاري يذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو لإدريس قال ابن حجر أما قول ابن مسعود فوصله عبد بن حميد وابن أبي حاتم بإسناد حسن عنه وأما قول ابن عباس فوصله جوير عن الضحاک عنه وإسناده ضعيف ولهذا لم يحزم به البخاري وقيل لإلياس إنما هو من بني إسرائيل (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (عن أنس) ورواه عنه الديلمي أيضاً.

(الخط الحسن) يعني الكتابة الحسنة (تزيد الحق وصحاحاً) وفي رواية وضوحاً وذلك لأنه أنشط للقارئ وأبعث على تجريد الهمة للأمل والتدبر ومن ثم قيل رداة الخط أحد الزمانين وقبل الخط الحسن وثى محبوبك وذهب مسبوك متنزه الالحاظ ومجتنى الالفاظ قال:

أضحكت قرطاسك عن جنة أشجارها من حكم مشمرة ومن أمثالهم ما نثر البائع تحت خضرة الورق بأحسن من الخط الرائع في بياض الورق وتسويد بخط الكتاب أملح من توريد بخد الكعب ، قال الماوردي وتقول العرب الخط أحد اللسانين وحسنه أحد الفصاحتين؛ وقال حكيم الروم: الخط هندسة روحانية وإن ظهر بآلة جسدانية؛ وقال حكيم العرب الخط أصل في الروح وإن ظهر بحراس الجسد قال الماوردي ويجب على من أراد حفظ العلم أن يعتني بأمرين حفظ تنويع الحروف على أشكالها الموضوع لها وضبط ما شابه منها بالنقط والشكل المميز وما زاد علي هذين من تحسين الخط وملاحاة نظمه زيادة حذق بصنعه وليس بشرط في صحته قالوا وحسن الخط لسان اليد ومهجة الضمير وقال المبرد داء الخط زمانة الادب وقال عبد الحميد: البيان في اللسان والبنان ومحل ما زاد على الخط المفهوم من تصحيح الحروف وحسن الصورة محل ما زاد على الكلام المفهوم من فصاحة الالفاظ وصحة الإعراب ولهذا قالوا حسن الخط إحدى الفصاحتين (فر عن أم سلمة) قال في الميزان هذا خبر منكر ورواه عنه ابن لال ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف الأصل لكان أجود.

(الخلاق كلهم عيال الله) أي فقرؤه وهو الذي يعولهم قال العسكري هذا على المجاز والتوسع فإنه تعالى لما كان المتضمن لأرزاق العباد الكافل بها كان الخالق كعِيَالِهِ (فأحبهم إلى الله أنفعهم لعياله) بالهداية إلى الله والتميم لما يصلحهم والعطف عليهم والرحم والشفقة والانفاق عليهم من فضل ما عنده وغير ذلك من وجوه الإحسان الآخروية والدينية؛ والعادة أن السيد يحب الإحسان إلى عبيده وحاشيته ويجازى عليه وفيه حث على أفضل قضاء حوائج الخلق وأنفعهم بما تيسر من علم أو مال أو جاه أو إشارة أو نصيح أو دلالة على خير أو إعانة أو شفاعاة أو غير ذلك وقد أخذ هذا الحديث أبو العنانية فقال



٤١٣٦ - الخلق كلهم يصلون على معلم الخير، حتى نينان البحر - (فر) عن عائشة - (ض)

٤١٣٧ - الخلق الحسن يذيب الخطايا كما يذيب الماء الجليد، والخلق السوء يفسد العمل كما يفسد الخل

العسل - (طب) عن ابن عباس (ض)

٤١٣٨ - الخلق الحسن زمام من رحمة الله - أبو الشيخ في الثواب عن أبي موسى - (ض)

٤١٣٩ - الخلق الحسن لا ينزع إلا من ولد حيضة، أو ولد زنية - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

الخلق كلهم عيال \* الله تحت ظلاله \* فاحمهم طراً إليه \* أبرهم بعيله

وقال: عيال الله أكرمهم عليه \* أشبه المكارم في عياله

(ع والبخاري) في مسنده وكذا البيهقي في الشعب (عن أنس) قال الهيثمي فيه يوسف بن عطية الصفار وهو متروك انتهى ومن ثم قال المصنف في الدرر كالأركشي سنده ضعيف (طب وكذا الديلمي عن ابن مسعود) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال الهيثمي فيه موسى بن عمير أبو عبيد وهو أبو هرون القدسي متروك انتهى وفي الميزان يوسف بن عطية البصري الصفار قال النسائي متروك والبخاري منكر الحديث ومن منا كبره هذا الخبر وفي الحديث قصة وهي ما أخرجه ابن منيع عن إبراهيم الموصلي قال كنت بالشماسة وكان أمير المؤمنين يجرى الجلية ويحيي بن أكرم معه فجعل يدير بصره ينظر إلى كثرة الناس ويقول يحيي أما ترى أما ترى ثم قال حدثنا يوسف بن عطية عن ثابت عن أنس فذكره (الخلق كلهم يصلون على معلم) الناس (الخبر) أي العلم الشرعي كما بينه في رواية أخرى (حتى نينان البحر) أي حيتانه جمع نون، ومعنى يصلون عليه يستغفرون له ويتضرعون ويطلبون له الزلفي لأن نفع علمه يتعدى إلى جميع الحيوانات حتى من هو ما مور بقتله فيقول فإذا نتم فأحسنوا القلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة (فر) وكذا أبو نعيم (عن عائشة) وفيه شاذ بن فياض أورده الذهبي في الضعفاء عن الحارث بن شبل وقد ضعفه الدارقطني

(الخلق) بضم الخاء (الحسن يذيب الخطايا) جمع خطيئة (كما يذيب الماء الجليد) هو الماء الجامد من شدة البرد لأن صنائع المعروف لا تكون إلا من حسن الخلق والصنائع حسنة والحسنات يذهب السيئات كما مر (والخلق السوء يفسد العمل كما يفسد الخل العسل) أشار به إلى أن المرء إنما يحوز جميع الخيرات ويبلغ أقصى المازل وأنهى الغايات بحسن الخلق، قالوا وهذا الحديث من جوامع الكلم (طب عن ابن عباس) وفيه عيسى بن ميمون المديني وهو ضعيف ذكره الهيثمي ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب وضعفه المنذرى وغيره

(الخلق الحسن) بالضم (زمام من رحمة الله) فمن رزقه فقد أفيض عليه من خزائن الرحمة التي تعيش أهلها عيش أهل الجنان وظاهر صنيع المصنف أن هذا الحديث بتمامه وهو ذهول بل بقيته عند مخرجه أبي الشيخ بعد قوله من رحمة الله في أنف صاحبه والزمام بيد الملك والملك يجره إلى الخير والخير يجره إلى الجنة وأن الخلق السيئ زمام من عذاب الله عز وجل في أنف صاحبه والزمام بيد الشيطان والشيطان يجره إلى الشر والشر يجره إلى النار اهـ . بلفظه . فحذف المصنف له من سوء التصرف وإن كان جائزاً (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب) ثواب الاعمال (عن أبي موسى) الأشعري وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج أحد من المشاهير أصحاب الرموز والامر بخلافه بل أخرجه الحاكم والديلمي والبيهقي في الشعب باللفظ المزبور عن أبي موسى المذكور من طريقين وقال كلا الإسنادين ضعيف (الخلق الحسن لا ينزع إلا من ولد حيضة) أي من جامع أبوه أمه في حال حيضها فعلقته به حينئذ (أو ولد زنية) بكسر الزاي قال في الفردوس ويقال زنية بفتحها وهذا يعارضه حديث ولد الزنا ليس عليه من وزر أبويه شيء وقد قال تعالى «ولا تزر وازرة وزر أخرى» وقد يحال عنه بما سيحى من تأويله إذا عمل بعمل أبويه (فر عن



- ١٤٠ - الخُلُقُ وعاء الدين - الحكيم عن أنس - (صح)  
 ١٤١ - الخمر أم الفواحش ، وأكبر الكبائر ، من شربها وقع على أمه ، وخالته ، وعمته - (طب)  
 عن ابن عباس - (صح)  
 ١٤٢ - الخمر أم الفواحش ، وأكبر الكبائر ، ومن شرب الخمر ترك الصلاة ، ووقع على أمه وعمته  
 وخالته - (طب) عن ابن عمر - (صح)

أبي هريرة) وفيه بشر بن رافع قال الذهبي ضعيف باتفاق ورواه عنه أيضاً ابن المرزبان وابن زنجويه والقطان  
 (الخلق) بالضم (وعاء الدين) لأن القلب إذا ظهر من الرين وعسفت الأخلاق من الدنس والكدر نال العبد المعرفة  
 الموصلة له إلى ربه فإذا وصل القلب إلى الرب دان له فمعهها أصاب الدين الذي يدين الله به ومن ثم قالوا الدين في  
 صفاء الأخلاق وطهارة القلب وإذا رزق العبد حسن الخلق كان القلب حراً من رق النفس فهان عليه التواضع والخشوع  
 لأمر الله والرضى بحكمه والقع بقسمه فمن ذلك الخلق يخرج الدين فكان كالوعاء فافهم (تنبيه) المراد بالخلق الحسن  
 في هذه الأخبار ونحوها ما يشمل الأمور المعنوية الصادرة عن الملكة النفسانية بسهولة من غير روية وقد جاء في أخبار  
 وآثار تسمية بعض ما يصدر عنها من خلال الكمالات التي ليست ملكات أخلاقاً ولا مانع من إطلاق الخلق مجازاً  
 على ما يصدر من تلك الملكة باعتبار كونه أثرها ومسبباً عنها سيما مع شيوع إطلاق السبب على المسبب وعكسه واسم  
 الأثر على المؤثر وعكسه ولذلك تراهم يسمون كل خصلة معنوية صادرة عن الملكة خلقاً إما على المجاز أو الحقيقة العرفية  
 والشرعية والاسم الجامع للشعب الإيمانية والكمالات القلبية هو الخلق الحسن (الحكيم) الترمذي (عن أنس) بمالك  
 لكنه لم يذكره سنداً بل علقه بإطلاق المصنف العزيز عليه غير صواب  
 (الخمر أم الفواحش) أي التي تجمع كل خيث وإذا قيل أم الخير فهي التي تجمع كل خير وإذا قيل أم الشر فهي  
 التي تجمع كل شر (وأكبر الكبائر) أي من أكبرها كما مر نظيره غير مرة (من شربها) وسكر (وقع على أمه وخالته  
 وعمته) أي جامع الواحدة منهن يظن أنها زوجته وهو لا يشعر ومن ثم جعلها الله مفتاح كل إثم كما جعل الغناء مفتاح  
 الزنا وإطلاق النظر في الصور مفتاح العشق والكسل والراحة مفتاح الخيبة والحرام والمعاصي مفتاح الكفر والكذب  
 مفتاح النفاق والحرص مفتاح البخل وهذه أمور لا يصدق بها إلا من له بصيرة صحيحة ولب يعرف به مافى نفسه  
 ومافى الوجود من خير وشر (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الكريم أبو أمية وهو ضعيف انتهى . فمن  
 المؤلف لصحته غير سديد

(الخمر أم الفواحش) الآخروية بل والديونية لأنها تصدع وتكثر اللغو على شربها بل لا يطيل شربها إلا بالغر وهي كريمة  
 المذاق ورجس ومن عمل الشيطان توقع العداوة والبغضاء وتصد عن ذكر الله وعن الصلاة وتستر العقل الذي هو  
 نور الهدى وآلة الرشداً لا ترى إلى حمزة رضى الله عنه لما زال عقله بها قال للصوفي صلى الله عليه وسلم هل أنتم  
 إلا عبيد أبي أو آبائي فجعله عبداً لكافر قال ابن العربي وهذا قول إذ وحديث إلى الكفر ممتد وعذره اصطفي صلى  
 الله عليه وسلم فيه لزوال عقله بما كان مباحاً حينئذ ولو كان زواله محرم ماعذره ثم استقر الأمر على تشديد التحريم  
 (و) من ثم كانت (أكبر الكبائر) أي من أعظمها (ومن شرب الخمر) فسكر (ترك) الصلاة (ووقع على أمه وعمته  
 وخالته) أي جامع الواحدة منهن وهو لا يميز بينها وبين حليته أو الأجنبية ومن ثم حدوا السكران بأنه الذي  
 لا يعرف السماء من الأرض ولا الطول من العرض ولا يفرق بين أمه وزوجته ومن قبائحها وفضائحها أنها تذهب  
 الغيرة وتورث الخزي والفضيحة والندامة وتلحق شاربها بأحقر نوع الإنسان وهم المجانين وتسلبه أحسن الأسماء



- ٤١٤٣ - الخمر من هاتين الشجرتين: النخلة والعنب - (حم م ٤) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٤١٤٤ - الخمر أم الخبائث، فمن شربها لم تقبل صلاته أربعين يوماً، فإن مات وهي في بطنه مات ميتة جاهلية - (طس) عن ابن عمرو - (صح)  
 ٤١٤٥ - الخلافة في قریش، والحكم في الأنصار، والدعوة في الحبشة، والجهاد والهجرة في المسلمين والمهاجرين بعد - (حم طب) عن ابن عتبة بن عبد - (ح)

والصفات وتسهل قتل النفس ومؤاخذة الشياطين وهتك الاستار وإظهار الأسرار وتدل على العورات وتهون ارتكاب القبائح والجرائم وكم أهاجت من حرب وأقربت من غنى وأذلت من عزيز ووضعت من شريف وسلبت من نعمة وجلبت من نقمة وفترت بين رجل وزوجة فذهبت بقلبه وراحت بلبه وكم أورت من حسرة وأجرت من عبرة وأوقعت في بلية وعجلت من منية وكم وكم ولولم يكن من فواحشها إلا أنها تجتمع في جوف واحد ليكفي وآفات لا تحصى وفضائحها لا تستقصى وفي هذا القدر كفاية (طب) وكذا الديلمي (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي صحيح (الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب) بجرهما بدل من الشجرتين ويرفعهما خبر مبتدأ محذوف وأراد بالخمر هنا ما يخامر العقل ويزيله لأن الخمر اللغوي وهي التي من العنب لا يكون من النخلة والغرض من الحديث بيان حكم الخمر يعني تحريم الخمر من هاتين لبيان حقيقتها اللغوية لأنه غير مبعوث لبيانها فتخصيص الجنتين لا يدل على نفي ما عداهما قال الطبري وقوله من هاتين بيان لحصولها منهما غالباً وليس للحصر لخالو التركيب عن أداته وقال ابن العربي هذا بيان من المصطفى صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة ولم يكن عندهم مشروب إلا من هذين النوعين وكان عند غيرهم من كل مطعوم فعند قوم من برّ وعند آخرين من ذرة وعند آخرين من أرز وغير ذلك فخطب أولئك بقوله إن من الزبيب خمر وإن من البر خمر وإن من الشعير خمر الخ وقال القرطبي هذا الحديث حجة للجمهور على تسمية ما يعصر من غير العنب بالخمر إذا أسكر ولا حجة فيه لأبي حنيفة حيث قصر الحكم بالتجريم على هاتين الشجرتين لأنه جاء في أحاديث أخر ما يقتضي تحريم كل مسكر وإنما خص هنا الشجرتين بالذكر لأن أكثر الخمر منهما أو أعلى الخمر عند أهلها وهذا نحو قولهم المال الإبل أي معظمها وأعما (حم م ٤) في الأشربة (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري ورواه مسلم أيضاً بلفظ الخمر من هاتين الشجرتين الكرمة والنخل وفي رواية له الكرمة والنخل

(الخمر أم الخبائث) أي تجتمع فيها وترجع كلها إليها لأنها تغطي العقل فتعني بصيرته عن مقابح المعاصي فيرتكبها فتجتمع عليه المآثم فمن شربها لم تقبل صلاته أربعين يوماً قيل لأنها تبقى في عظامه وعروقه نحو الأربعين (فإن مات وهي في بطنه مات ميتة) بكسر الميم اسم للنوع (جاهلية) صفة ميتة يعني صار منابذاً لأمر الشرع وإذا مات على هذه الحالة مات على الضلالة كما يموت أهل الجاهلية (طس عن ابن عمرو) بن العاص روى المصنف لصحته وفيه الحكم بن عبد الرحمن البجلي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه ورواه الدارقطني بهذا اللفظ عن ابن عمرو وفيه الحكم بن عبد الرحمن بن أنعم ضعفه ابن معين وقال أبو حاتم صالح

(الخلافة في قریش) يعني أن خليفة النبي صلى الله عليه وسلم من بعده إنما يكون منهم فلا يجوز نصبه من غيرهم عند وجودهم وسمى خليفة لأنه خلف الماضي قبله وقام مقامه ولا يسمى أحد خليفة الله بعد آدم وداود قال الحرالي والملك التلبس بشرف الدنيا واستشاره بخيرها (والحكم في الأنصار والدعوة في الحبشة) قال الزمخشري يعني الأذان وجعله في الحبشة تفضيلاً لبلال ورفقاً منه وجعل الحكم في الأنصار لأن أكثر فقهاء الصحابة منهم كما ذاب أبو زيد وغيرهم (والجهاد والهجرة) أي التحول من ديار الكفر إلى ديار الإسلام (في المسلمين) أي كلهم (والمجاهدين بعد) قال في الفرووس



٤١٤٦ - الخِلافةُ بِالمَدِينَةِ ، وَالمُلْكُ بِالشَّامِ - (نخ ك) عن أبي هريرة رضى الله عنه - (ص)

٤١٤٧ - الخِلافةُ بَعْدِي فِي أَتَى ثَلَاثُونَ سَنَةً ، ثُمَّ مُلْكٌ بَعْدَ ذَلِكَ - (حم ت ع ح ب) عن سفينة - (ص)

٤١٤٨ - الخَوَارِجُ كِلَابُ النَّارِ - (حم ه ك) عن ابن أبي أوفى (حم ك) عن أبي أمامة - (ص)

الدعوة الأذان والحكم الفقه والقضاء لأن أكثر فقهائهم الصحابة من الانصار (حم طب عن عتبة) بضم العين المهملة ومثناة فوقية ساكنة (ابن عبد) السلى أبي الوليد صحابي شهد أول مشاهدته قريظة رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات (الخليفة) قال الحافظ في الفتح أراد بالخلافة خلافة النبوة أمام معاوية ومن بعده فعلي طريقة الملوك ولوسمو خلفاء (بعدي في أمتي ثلاثون سنة) قالوا لم يكن في الثلاثين إلا الخلفاء الأربعة وأيام الحسن فمدة الصديق سنتان وثلاثة أشهر وعشرة أيام وعمر عشر سنين وستة أشهر وثمانية أيام وعثمان إحدى عشرة سنة وإحدى عشرة شهرا وتسعة أيام وعلى أربع سنين وتسعة أشهر وسبعة أيام<sup>(١)</sup> (ثم ملك بعد ذلك) وفي رواية ثم يكون ملكا أى يصير ملكا لأن اسم الخلافة إنما هو لمن صدق عليه هذا الاسم بعمله للسنة والمخالفون ملوك وإن تسعوا بالخلفاء وأخرج البيهقي في المدخل عن سفينة أن أول الملوك معاوية . وقال الزحشرى : قد افترضوا يعنى خفاء النبي صلى الله عليه وسلم بعده المشرق والمغرب ومزقوا ملك الإكسرة وملكوا خزائنهم واستولوا على الدنيا ثم خرج الذين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الأنعم ففسقوا وذلك قوله الخلافة بعدي ثلاثون الخ . وقيل لسعيد بن الجهم إن بنى أمية يزعمون أن الخلافة فيهم . فقال : كذب بنو الزرقاء بل هم ملوك من شر الملوك . لا يقال ينافى هذا خبر : لا يزال هذا الدين قائما حتى يملك اثني عشر خليفة الحديث لأننا نقول إلى هنا للكمال فيكون المراد الخلافة الكاملة ثلاثون وهي منحصرة في الخمسة والمراد ثم مطلق الخلافة لأن مما عذ من أولئك يزيد (تنبيه) أخذ بعض المجتهدين من هذا الخبر أن إجماع الخلفاء الأربعة حجة والصحيح عند الشافعية أنه غير حجة (حم ت ع ح ب عن سفينة) مولى النبي صلى الله عليه وسلم أو مولى أم سلمة وهي أعتقته واسمه مهران أو رومان أو قيس أو عبس وكنيته أبو عبد الرحمن أو أبو البحتري سماه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم سفينة لأنه كان معه في سفر فأعياه بعض القوم فألقى متاعه عليه فحمل شيئا كثيرا ورواه عنه أيضا أبو داود في الستة والنسائي في المناقب

(الخوارج) الذين يزعمون أن كل من أتى كبيرة فهو كافر مخلد في النار أبدا (كلاب) أهل (النار) هم قوم «ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا» وذلك لأنهم دأبوا ونصبوا في العبادة وفي قلوبهم زيغ ففرقوا من الدين ياغواء شيئا منهم حتى كفروا الموحدين بذنوب واحد وتأولوا التنزيل على غير وجهه فخذلوا بعد ما أيدوا حتى صاروا كلاب النار فالقون يستر ويرحم ويرجو المغفرة والرحمة والمفترون الخارجى يهتك ويعيروا ويقنط وهذه أخلاق الكلاب وأفعالهم فلما كلبوا على عباد الله ونظروا لهم بعين النقص والعداوة ودخلوا النار صاروا في هيئة أعمالهم كلابا كما كانوا على أهل السنة في الدنيا كلابا بالمعنى المذكور . قال الخطابي : أجمعوا على أنهم على ضلالهم مسلمون وسئل على أكفارهم ؟ فقال من الكفر فتروا قليل أمناقون ؟ قال المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلا وهؤلاء يذكرونه بكثرة وأصيلا قوم أصابتهم فتنة فعموا وصموا . قال الغزالي في الوسيط : في حكم الخوارج وجهان أحدهما أنهم كأهل الردة الثاني حكمهم كأهل البغي . قال ابن حجر : وليس مطردا في كل خارجي فانهم أصناف منها من تقدم ذكره ومنها من

(١) فعلى هذا : الثلاثون مدة الخلفاء الأربعة فقط كما حذر فلعلهم ألغوا الأيام وبعض الشهور أى فادخلوا فيها مدة الحسن ، وذكر النووي أن مدة الحسن نحو سبعة أشهر



- ٤١٤٩ - الخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُؤْكَلُ فِيهِ مِنَ الشَّفَرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ - (هـ) عن ابن عباس - (ح)  
 ٤١٥٠ - الخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُغْنَى مِنَ الشَّفَرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ - (هـ) عن أنس - (ص)  
 ٤١٥١ - الخَيْرُ مَعَ أَكْبَرِكُمْ - البزار عن ابن عباس - (ح)  
 ٤١٥٢ - الخَيْرُ عَادَةٌ، وَالشَّرُّ لَجَاجَةٌ، وَمَنْ يَرِدِ اللَّهَ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ - (هـ) عن معاوية - (ص)  
 ٤١٥٣ - الخَيْرُ كَثِيرٌ، وَمَنْ يَعْمَلْ بِهِ قَلِيلٌ - (طس) عن ابن عمرو - (ح)

خرج في طلب الملك لالدعاء إلى معتقده وهم قسمان : قسم خرجوا غضبا للدين من أجل جور الولاة وترك عملهم بالسيرة النبوية فهو لاء أهل حق ومنهم الحسين بن علي وأهل المدينة في الحزبة والقراء الذين خرجوا على الحجاج وقسم خرجوا لطلب الملك فقط وهم البغاة وقد عقد لهم الفقهاء بابا (حم دك) من حديث الأعمش (عن ابن أبي أوفى) قال ابن الجوزي : قال أحمد لم يسمع الأعمش من ابن أبي أوفى (حم ك عن أبي أمامة) قال ابن الجوزي : تفرد به الخزومي عن إسماعيل وإسماعيل ليس بشيء . قال أحمد حدثت بأحاديث موضوعة ، وقال ابن حبان يضع علي الثقات (الخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُؤْكَلُ فِيهِ مِنَ الشَّفَرَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ) شبه سرعة وصول الخير إلى البيت الذي يغشاه الضيفان بسرعة وصول الشفرة إلى السنام لأنه أول ما يقطع ويؤكل لمزيد لذته (هـ عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي كالمنذرى : سنده ضعيف

(الخَيْرُ أَسْرَعُ إِلَى الْبَيْتِ الَّذِي يُغْنَى) بالبناء للمجهول أى يغشاه الضيوف (من الشفرة إلى سنام البعير) فيه سر لطيف وهو أنه وازن بين الخلف والبذل وبين فضل الضيف بنجر البعير لضيفانه (هـ عن أنس) قال العراقي : إسناده ضعيف لكن له شواهد

(الخَيْرُ مَعَ أَكْبَرِكُمْ) قال في الفردوس و يروى البركة مع أكابرهم وأراد العلماء والاولياء وإن صغر سنهم أو المجتزئين للامور وقد سبق موجهاً (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي أيضا  
 (الخَيْرُ عَادَةٌ) لعود النفس إليه وحرصها عليه من أصل الفطرة . قال في الإحياء : من لم يكن في أصل الفطرة جوادا مثلاً فيتعود ذلك بالتسكف ومن لم يخلق متواضعا يتكلفه إلى أن يتعوده وكذلك سائر الصفات يعالج بضدها إلى أن يحصل الغرض وبالمداومة علي العباداة ومخالفة الشهوات تحسن صورة الباطن (والشر لجاجة) لما فيه من العوج وضيق النفس والسكرب والعادة مشتقة من العود إلى الشيء مرة بعد أخرى قال العامري في شرح الشهاب وأكثرت ما تستعمل العرب العادة في الخير وفيما يسرو ينفع . قال المصطفى صلى الله عليه وسلم عودوا قلوبكم الرقة لث على تعويده ليؤلف فيسهل . اعترض كلب في طريق عيسى عليه السلام فقال اذهب عافاك الله فقميل له تخاطب به كلباً ؟ قال لسان عودته الخير فتعود وقال الحكماء العادة طبيعة خامسة واللجاج أكثر ما يستعمل في المراجعة في الشيء المضر بشؤم الطبع بغير تدبر عاقبة ويسمى فاعله لجوجا كأنه أخذ من لجة البحر وهي أخطر ما فيه فزجرهم المصطفى صلى الله عليه وسلم عن عادة الشر بتسميتها لجاجة وميزها عن تعود الخير بالاسم للفرق، فعلى من لم يرزق قلباً سليماً من الشر أن يروض نفسه على الخير والكف عن الشر ويلزمها المداومة علي ذلك وإنما يؤتى العبد من الضجر والملال والعجلة (ومن يرد الله به خيراً يفقهه في الدين) أى يفهمه ويبصره في كلام الله ورسوله لأن ذلك يقوده إلى التقوى والتقوى تقوده إلى الجنة (هـ عن معاوية) بن أبي سفيان وفيه مروان بن جناح قال في الميزان عن أبي حاتم لا يحتج به وعن الدارقطني لا بأس به .

(الخَيْرُ كَثِيرٌ) أى وجوهه كثيرة (و) لكن (من يعمل به قليل) لإقبال الناس على دنياهم وإهمالهم ما ينفعهم في آخرهم وجهلهم بأسرار الشريعة إذ كل مباح ينقلب طاعة مثاباً عليها بالنية كما لو نوى بأكاه أن يقوى علي الجهاد والصلاة



- ٤١٥٤ - الخَيْرُ كَثِيرٌ وَقَلِيلٌ فَأَعْلَهُ - (خط) عن ابن عمرو - (ح)
- ٤١٥٥ - الخَيْرُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِي الْخَيْلِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالْمُنْفِقُ عَلَى الْخَيْلِ كَالْبَاسِطِ كَفَّهُ بِالْفَقَةِ لَا يَقْبِضُهَا - (طس) عن أبي هريرة
- ٤١٥٦ - الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - مالك (حم ق ن ه) عن ابن عمر - (حم ق ن ه) عن عروة بن الجعد (خ) عن أنس (م ت ن ه) عن أبي هريرة - (حم) عن أبي ذر، وعن أبي سعيد (طب) عن سودة بن الربيع، وعن النعمان بن بشير، وعن أبي كبشة - (ح)
- ٤١٥٧ - الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ - (حم ق ت ن) عن عروة

والصوم أو نحو ذلك وكما لو نوى بالجماع إعفاف نفسه أو زوجته أو أن يخرج منهما ولد صالح يذكر الله تعالى إلى غير ذلك مما يطول ذكره (طس) وكذا أبو الشيخ والديلمي (عن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه الحسن بن عبد الأول ضعيف.

(الخَيْرُ كَثِيرٌ وَقَلِيلٌ فَأَعْلَهُ) فيه ما تقرر فيما قبله (خط عن ابن عمرو) بن العاص وفيه أحمد بن عمران الاخفش قال البخاري يتكلمون فيه وعطاء بن السائب ساء حفظه

(الخَيْرُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِي الْخَيْلِ) قال الحرالي اسم جمع لهذا الجنس المجهول على هذا الاختيال لما خلق الله له من الاعتزاز به وقوة المنة في الافتراس عليه الذي منه سمي واحده فرساً (إلى يوم القيامة) أى في ذواتهم فكفى بالناسية عن الذات يقال فلان مبارك الناصية أى ذاته وإنما كانت مباركة لحصول الجهاد بها قال بعض الكاملين وفيه من صنع البديع ما يسمى بنجيسا مضارعا وهو أن يختف المتجانسان بحرف والحرفان متقاربان في المخرج (والمنفق على الخيل كالباسط كفه بالنفقة لا يقبضها) قال النووي وأما حديث إن الشؤم قد يكون في الفرس فالمراد به غير المعدة للغزو ونحوه وأن الخير والشؤم يجتمعان فيها لتفسيره الخير بالأجر والمغنم في الرواية الآتية ولا يمنع مع هذا أن يتشام به ثم إن هذا الحديث وما بعده من أعلى درجات البلاغة حيث أوقع الجناس بين لفظين اختفا في آخر حرف في كل منهما بحسب الصيغة فقط من نوع ما وقع الاختلاف فيه بحرف تكبر أسلم تسلم وإذا عكسه لاذ الاختلاف ثم وقع في أول كلمة وهنا في آخرها (طس) وكذا أبو يعلى (عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وهو في الصحيح باختصار النفقة

(الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ) أى ملازم لما كأنه معقود فيها فهو استعارة مسكنية كما ذكره القاضى قال :

وتصعد حتى يظن الجهول بأن له حاجة في السماء

وهي الشمس مسكنها في السماء . فعز الفؤاد غدا جميعا

وقال :

(إلى يوم القيامة) أى إلى قربه ، آذنه به أن الجهاد قائم إلى ذلك الوقت وهذا عد من جوامع كنه (مالك) في الموطأ (حم ق ن ه) عن عروة (بضم أوله (ابن الجعد) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمهملة الثانية ويقال ابن أبي الجعد البارقي صحابي نزل الكوفة وهو أول من قضى بها (خ عن أنس) بن مالك (م ت ن ه) عن أبي هريرة حم عن أبي ذر وعن أبي سعيد طب عن سواد بن الربيع عن النعمان بن بشير وعن أبي كبشة قال ابن حجر وفي الباب أبو هريرة وجابر وحذيفة وغيرهم قال المصنف وهو متواتر .

(الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ) بدل من قوله الخير أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هو الأجر (والمغنم) قال الطبري يحتمل كون الخير المفسر مهما استعاره لظهوره وملازمته وخص الناصية لرفعة قدرها فكانه



البارقي (حم م ن) عن جرير - (صح)

٤١٥٨ - الخيل معقود في نواصيها الخير واليمن إلى يوم القيامة ، وأهلها معانون عليها ، قلدوها ، ولا تقلدوها الأوتار - (طس) عن جابر - (ض)

٤١٥٩ - الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة ، وأهلها معانون عليها ، فامسحوا بنواصيها ، وأدعوا لها بالبركة ، وقلدوها ، ولا تقلدوها الأوتار - (حم) عن جابر - (صح)

٤١٦٠ - الخيل معقود بنواصيها الخير والنيل إلى يوم القيامة ، وأهلها معانون عليها ، والمنفق عليها كباسط يدي في صدقة ، وأبوالها وأروائها لأهلها عند الله يوم القيامة من مسك الجنة - (طب) عن عريب الميكي - (صح)

٤١٦١ - الخيل ثلاثة : ففرس للرحمن ، وفرس للشيطان ، وفرس للإنسان : فأما فرس الرحمن فالذي

شبهه لظهوره بشيء محسوس معقود على محل مرتفع فنسب الخير إلى لازم المشبه وذكر الناصية تجريدا للاستعارة اهـ . لكن ذهب جدى الأعلى من جهة الام الحافظ الزين العراقي إلى أنه أمر خاص بناصيتها بدليل النهي عن قصها (حم) قت ن عن عروة) البارقي (حم م ن عن جرير) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح وجه فرس فذكره (الخيول معقود في نواصيها الخير واليمن) أي البركة (إلى يوم القيامة) قال في المطامح هذا من جملة معجزاته لدلالته على بقاء الجهاد وإعلاء كلمة الإسلام إلى يوم القيامة (وأهلها معانون عليها) أي على الإنفاق عليها (قلدوها ولا تقلدوها الأوتار) أي قلدها طلب الأعداء ولا تقلدوها طلب أوتار الجاهلية أي ثأرهم أي دماهم يعني لا تجعلوا ذلك لازما لها في اعتناقها لزوم القلائد للأعتاق أو أراد وتر القوس أو الأوتار التي تقلد لدفع العين (طس عن جابر) قال الهيثمي فيه ابن لبيعة وفيه ضعف .

(الخيول معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة وأهلها معانون عليها فامسحوا بنواصيها وأدعوا لها بالبركة) قال ابن حجر وفي هذه الاخبار كلها ترغيب في الغزو على الخيل وبقاء الإسلام وأهلها إلى يوم القيامة لأن من لازم بقاء الجهاد بقاء المجاهدين وهم المسلمون وهو كحديث لاتزال طائفة من أمتي يقاثلون على الحق (وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار) جمع وتر بالتحريك . قال ابن الجوزي : المراد بالأوتار ثلاثة أقوال : أحدها أنهم كانوا يقلدونها أوتار القسي لئلا يصيبها العين بزعمهم فنهوا عنها إعلاما بأن الأوتار لا ترد من الله شيئا . الثاني نهى عنه لئلا تحتق الدابة بها عند شدة الركض والرعى . الثالث أنهم كانوا يعلقون فيها الأجراس فنهوا عنها ، وزعم أن الأوتار جمع وتر بالسكون والمراد به الثأر وأن المراد الهوى عن طاب الثأر تكف وتعسف . ومن ثم قل الووى : هو تأويل ضعيف (حم ن جابر) قال الهيثمي : رجاله ثقات

(الخيول معقود بنواصيها الخير والنيل إلى يوم القيامة وأهلها معانون عليها والمنفق عليها) في العاف ونحوه (كباسط يده في صدقة) في حصول الأجر (وأبوالها وأروائها لأهلها عند الله يوم القيامة من مسك الجنة) أي أنها تصير كذلك قال جمع : قوله الخيل لفظ عام والمراد به الخيل الغازية في سبيل الله لهو له في الحديث الآتي الخيل ثلاثة أو المراد جنس الخيل أي أنها يصدد أن يكون فيها الخير فأما من ارتبها لمحرم لحصول الوزر لطرو ذلك الأمر (طب) وكذا في الأوسط (عن عريب) بدين مهملة مفتوحة وراء مكسورة أبي عبد الله (الميكي) شامي . قال البخاري : له صحة . قال الهيثمي : وفيه من لم أعرفه

(الخيول ثلاثة : ففرس للرحمن ، وفرس للشيطان وفرس للإنسان) فيه جواز السجع إذا كان بغير تكلف (فأما



يُرْتَبَطُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَعَلْفُهُ وَرَوْتُهُ وَبَوْلُهُ فِي مِيزَانِهِ ، وَأَمَّا فَرَسُ الشَّيْطَانِ فَالَّذِي يُقَامِرُ أَوْ يَرَاهُنَ عَلَيْهِ ،  
وَأَمَّا فَرَسُ الْإِنْسَانِ فَالْفَرَسُ يَرْتَبِطُهَا الْإِنْسَانُ يَنْتَسِبُ بِطَنُهَا ، فَهِيَ سِتْرٌ مِنْ فَقْرٍ - (حم) عن ابن مسعود (صح)  
٤١٦٢ - الْخَيْلُ ثَلَاثَةٌ : هُنَّ لِرَجُلٍ أَجْرٌ ، وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ ، وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ ، فَأَمَّا الَّذِي هِيَ لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ  
رَبَّطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَطَالَ لَهَا فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ ، فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا مِنَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ كَانَتْ  
لَهُ حَسَنَاتٍ وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ كَانَتْ آثَارُهَا وَأَرْوَاهَا حَسَنَاتٍ لَهُ ، وَلَوْ أَنَّهَا

فرس الرحمن فالذي يرتبط في سبيل الله) أى للجهاد عليه لإعلاء كلمة الله (فعلفه وروته وبوله في ميزانه) يوم القيامة  
في كفة الحسنات فإن قيل فما بال الروث والحسنات وهى من النجاسات قلنا إذا رعت الدابة شبت ومن تمام شبهها  
طرح الفضلة فلما كانت من منافعتها كتب له أجرها ولا نزاع في نجاستها فإن دم الشهيد نجس وريحه ریح المسك في  
سبيل الله فمن ذهب إلى أنه إذا نوى بالفرس الجهاد يكون بوله وروته طاهراً فقد أخطأ خطأ ظاهراً (وأما فرس  
الشيطان) أى إبليس (فالذى يقامر أو يراهن) بالبناء للجهول (عليه) على رسوم الجاهلية وطرائقهم وذلك أن  
يتواضعا بينهما جعلاً يستحقه السابق منهما كذا ذكره الزمخشري (وأما فرس الإنسان فالفرس يرتبطها الإنسان  
ياتمس بطمها) أى يطلب ما في بطنها يعنى التناج ، وفي رواية يستبطها والاستبطاء استخراج الماء فاستعير لإخراج  
النسل (فهى) لهذا الثالث (ستر من فقر) أى تحول بينه وبين الفقر بارتفاقه بثمر نتاجها كما يحول الستر بين الشيء  
وبين الناظرين ، وفيد أخرج أبو داود وغيره عن أنس أنه لم يكن شيء أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد  
النساء من الخيل (حم عن ابن مسعود) قال الهيثمى رجاله ثقات ، فإن القاسم بن حبان سمع من ابن مسعود قال حديث صحيح  
(الخيل لثلاثة) في الفتح فهم بعضهم الحصر فقال اتخذ الخيل لا يخرج عن كونه مطلوباً أو مباحاً أو ممنوعاً فشمّل  
المطلوب الواجب والمندوب والممنوع المكروه والمحرم واعترض (هن) وفي نسخة هى وخط المصنف محتمل لهما  
(لرجل أجر) أى ثواب (ولرجل ستر) أى ساتر لفقره وحاله (وعلى رجل وزر) أى لثمن ووجه الحصر في الثلاثة أن  
الذى يقتضى خيلاً إما أن يقتنىها لركوب أو تجارة وكل منهما إما أن يقتن به فعل طاعة وهو الأول أو معصية وهو  
الآخر أولاً ولا وهو الثانى (وأما) الأول (الذى هى له أجر فرجل ربطها في سبيل الله) أى أعدها للجهاد (فأطال  
لها) أى للخيل حبها (في مرج) (١) بسكون الراء وبالجميم أرض واسعة ذات كلاً يعنى فيها سبى به لائها تمرج به  
أى تسرح وتجى ونذهب كيف شاءت (أو روضة) شك من الراوى وهى الموضع الذى يكثر الماء فيه فيكون فيه  
صنوف النبات من الرياحين وغيره فالفرق بين المرج والروضة أن الأول معد لرعى الدواب والروضة إنما هى  
لانتزه فيها (فما أصابت في طيها ذلك) بكسر الظاء المهملة وفتح التحتية وفي رواية بالواو الخيل الذى تربط به ويطول  
اترعى (من المرج أو الروضة) من فيه بيان لما (كانت له حسنات) يعنى يكون لصاحب الخيل ثواب مقدار مواضع  
إصابتها في ذلك الخيل الذى ربطت فيه (ولو أنها قطعت طيها فاستنت) (٢) بتشديد النون أى عدت ومرجت  
ورمحت (شرفاً أو شرفين) أى شوطاً أو شوطين سبى به لأن الغازى يشرف على ما يتوجه إليه . قال في المصابيح  
كالتقيح الشرف الدالى من الأرض (كانت آثارها) بالمد أى مقدار آثارها في الأرض بحوافرها عند عدوها  
(وأرواها) أى وأبواها (حسنات له) يريد ثواب ذلك لا أن الأروا بعينها توزن (ولو أنها مرت بنهر)  
بسكون الهاء وفتحها واحد الأهار (فشربت) منه (ولم يرد أن يسقيها) أى والحال أن صاحبها لم يقصد سقيها وفي

(١) واكثر ما يطاق المارج في الموضع المنطوق والروضة أكثر ما تطلق في الموضع المرتفع

(٢) قال في النهاية استن الفرس أى عدا لمرحمة وشوطه شوطاً أو شوطين ولا راكب عليه ، وقال الجوهري :

هو أن يرفع يديه ويطارحهما معاً



مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ وَلَمْ يَرِدْ أَنْ يَسْقِيَهَا كَانَ ذَلِكَ لَهُ حَسَنَاتٍ . وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَسِتْرًا وَتَعَقَّفَا ثُمَّ لَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَظُهُورِهَا ، فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا نَخْرًا وَرِيَاءً وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ ، فَهِيَ لَهُ وَزْرٌ - مَالِك (حم ق ت ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

٤١٦٣ - الْخَيْلُ فِي نَوَاصِي شَقْرِهَا الْخَيْرُ - (خط) عن ابن عباس - (ح)

٤١٦٤ - الْخِيَمَةُ دَرَّةٌ مَجُوقَةٌ طُولُهَا فِي السَّمَاءِ سِتُّونَ مِيلًا ، فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا لِلْمُؤْمِنِ أَمَلٌ لَا يَرَاهُمُ الْآخَرُونَ - (ق) عن أبي موسى - (صح)

رواية ولم يرد أن يسقى بحذف ضمير المفعول (فإن ذلك) أى ماشر به يعنى قدره وإرادته أن يسقىها (حسنات له) وإذا حصل له هذا الثواب حيث لم يقصد سقيها فى قصده أولى فهو من التنبه بالأذى على الأعلى (و) الثانى الذى هى له ستر (رجل ربطها تغنيًا) بفتح المثناة والمعجمة أى استغناء عن الناس يطالب بتاجها (وستراً) من الفقر (وتعقفاً) عن سؤال الناس عند الحاجة ببيع نتاجها أو بما يحصل من أجرتها أو من الاتجار فيها أو بما يتردد عليها فى مزارعة ومتاجرة ومعاملة (ثم لم ينس حق الله) المفروض (فرقابها) بالإحسان إليها والقيام بعلفها والشفقة عليها فى الركوب وخص الرقاب لاستعارتها كثيراً فى الحقوق اللازمة (و) لافى (ظهورها) بأن يحمل عليها الغازى المنقطع ويعبر الفحل لمن طلب منه إعارته للطروق أو بأن لا يحملها مالا تطيقه ونحو ذلك وعلى هذا التفسير فلا حجة فيه للحنفية فى إيجاب الزكاة فيها لأن الدليل إذا طرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال (فهى له) أى لصاحبها (ستراً) أى ساتر من المسكنة (و) الثالث التى هى وزر (رجل ربطها نخراً) نصب للتعليل أى لاجل الفخر أى تعاطها (ورياء) إظهاراً للطاعة والباطن بخلافه (ونواء) بكسر النون والمد أى مناوأة ومعاداة (لأهل الإسلام) كقوله ناوأت العدو مناوأة والمراد العداوة والواو بمعنى أو فكل واحد مذموم ووحيد، وفيه بيان فضل الخيل وأنها إنما يكون فى نواصيا الخير إذا كانت لطاعة أو مباح وإلا (فهى له وزر) أى لثم قيل علة كونه وزراً بمجرد هذه الأوصاف الثلاثة لأن الفخر لأهل العلم والرؤساء ليس بموجب للوزر كذا قيل وفيه تكلف ظاهر والظاهر أن لكل واحد موجب (مالك) فى الموطأ (حم ق ت ن ه) عن أبي هريرة

(الخيال فى نواصي شقرها الخير) أى العين والبركة والشقر جمع أشقر والشقرة من الألوان وهى تختلف بالنسبة إلى الإنسان والخيال والإبل فى الإنسان حمرة صافية مائلة إلى البياض وفى الخيل حمرة صافية يحمر معها العرف والذنب فإن اسود فهو الكمية وفى الإبل شدة الحمرة وسبق أن هذا لا تعارض بينه وبين خبر خير الخيل الأدهم قال جددا الأعلى من قبل الام الزين العراقى سبب تفضيله صلى الله عليه وسلم للشقر من الخيل التفاؤل بها رواه أحمد فى مسنده بعد ذكر حديثه المرفوع وفيه : وسألوه لم فضل الأشقر ؟ قال لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فكان أول من جاء بالفتح صاحب الأشقر (خط عن ابن عباس) وفيه إسماعيل بن عبد الله البغدادى أبو الـ بخ قال الذهبى متروك الحديث (الخيمة) المذكورة فى القرآن فى قوله سبحانه وتعالى «حور مقصورات فى الخيام» وهى بيت من بيوت الأعراب مربع (درة مجوفة) بفتح الواو المشددة أى واسعة الجوف وفى رواية للبخارى در مجوف طوله بالتذكير على معنى الشئ الساتر (طولها فى السماء ستون) وفى رواية ثلاثون (مبلا فى كل زاوية منها) أى من زوايا الخيمة (للمؤمن أهل لا يراهم) أهله (الآخرون) من سعة تلك الخيمة وكثرة مراقبتها وأرجائها قال فى الفردوس لما نزل قوله تعالى «حور مقصورات فى الخيام» قيل يا رسول الله ما الخيمة فذكره (ق عن أبي موسى) الأشعرى ووهم من زعم أنه من أفراد البخارى



## حرف الدال

- ٤١٦٥ - دَاوُوا مَرْضَاكُمْ بِالْصَّدَقَةِ - أبو الشيخ في الثواب عن أبي أمامة  
 ٤١٦٦ - دَاوُوا مَرْضَاكُمْ بِالْصَّدَقَةِ : فَإِنَّهَا تَدْفَعُ عَنْكُمْ الْأَمْرَاضَ وَالْأَعْرَاضَ - (فر) عن ابن عمر - (ض)  
 ٤١٦٧ - دِيَاغُ الْأَدِيمِ طَهُورُهُ - (حم م) عن ابن عباس (د) عن سلمة بن المحبق (ن) عن عائشة (ع)  
 عن أنس (طب) عن أبي أمامة وعن المغيرة  
 ٤١٦٨ - دِيَاغُ جُلُودِ الْمَيِّتَةِ طَهُورُهَا - (قط) عن زيد بن ثابت - (ح)

## حرف الدال

(داووا مرضاكم بالصدقة) فإن الطب نوعان جسماني وروحاني فأرشد النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأول آنفاً وأشار الآن إلى الثاني فأمر بمداواة المرضى بالصدقة ونسبها على بقية أخواتها من القرب كإغاثة ملهوف وإعانة مكروب وقد جرب ذلك الموفقون فوجدوا الأدوية الروحانية تفعل ما لاتفعله الأدوية الحسية ولا ينكر ذلك إلا من كشف حجابهِ والنبي صلى الله عليه وسلم طبيب القلوب فمن وجد عنده كمال استعداد إلى الإقبال على رب العباد أمره بالطب الروحاني ومن رآه على خلاف ذلك وصف له ما يليق من الأدوية الحسية (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب عن أبي أمامة) وقد أبعده المصنف النجعة حيث عزاه لهذا مع وجوده لبعض المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو البيهقي في سننه والخطيب من حديث ابن مسعود ورواه أيضاً الطبراني من حديث أبي أمامة والديلمي من حديث ابن عمر وعزاه لهما في الدرر

(داووا مرضاكم بالصدقة) من نحو إطعام الجائع واصطناع المعروف لدى القلب الملهوف وجبر القلوب المنكسرة كالمرضى من الغرباء والفقراء والأرامل والمساكين الذين لا يؤبه بهم (فإنها تدفع عنكم الأمراض والأعراض<sup>(١)</sup>) قال في سفر السعادة كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعالج الأمراض بثلاثة أنواع بالأدوية الطبيعية وبالأدوية الإلهية وهذا منها وبالأدوية المركبة منهما . وقال في سلك الجواهر الصدقة أمام الحاجة سنة مطلوبة مؤكدة والخواص يقدمونها أمام حاجاتهم إلى الله كحاجتهم إلى شفاء مريضهم لكن على قدر البلية في عظمها وخفتها حتى أهمهم إذا أرادوا كشف غامض بذلوا شيئاً لا يطاع عليه أحد وكان ذوو الفهم عن الله إذا كان لهم حاجة يزدون سرعة حصولها كشفاء مريض يأمره باصطناع طعام حسن باجم كبش كامل ثم يدعون له ذوى القلوب المنكسرة قاصدين فداء رأس برأس وكان بعضهم يرى أن يخرج من أعز ما يملكه فإذا مرض له من يعز عليه تصدق بأعز ما يملكه من نحو جارية أو عبد أو فرس يتصدق بثمنه على الفقراء من أهل العفاف قال الحلبي فان قيل أليس الله قدر الأعمال والآجال والصحة والسقم فما فائدة التداوى بالصدقة أو غيرها قلنا يجوز أن يكون عند الله في بعض المرضى أنه إن تداوى بدواء سلم وإن أهمل أمره أفسد أمره المرض فهلك (فر) من حديث بديل بن المحبر عن هلال بن مالك عن يونس بن عبيد عن راو (عن ابن عمر) بن الخطاب قال البيهقي منكر بهذا الاسناد .

(دياغ الأديم) بكسر الدال الجاد الذي نجس بالموت (طهوره) بفتح الطاء أى مطهره فيصير طاهراً ينتفع به عند الشافعي وأبي حنيفة ومالك وكذا أحمد في إحدى روايته أما قبل الديغ فلا يجوز الانتفاع به خلافاً للزهري

(١) بفتح الهمزة أى العوارض من المصائب والبلايا وقد جرب ذلك الموفقون من أهل الله فوجدوا الأدوية الروحانية تنفع أكثر من الحسية وقد تقدم الأمر بالتداوى بها في حديث تداووا فان الله لم يضع داء إلا وضع له دواء



٤١٦٩ - دَبَاغُ كُلِّ إِهَابٍ طُهُورُهُ - (قط) عن ابن عباس (ح)

٤١٧٠ - دَبَّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ: الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ، هِيَ الْحَالِقَةُ حَالِقَةُ الدِّينِ لِحَالِقَةِ الشَّعْرِ، وَالَّذِي نَفَسَ مُحَمَّدٌ بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا، أَفَلَا أَنْبَشَكُمْ بِشَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ؟ أَفْشَرُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ - (حم ت) والضياء عن الزبير بن العوام - (صح)

٤١٧١ - دَثْرٌ مَسْكَانُ الْبَيْتِ فَلَمْ يَحْجِهْهُ هُودٌ وَلَا صَالِحٌ، حَتَّى بَوَّاهُ اللَّهُ لِإِبْرَاهِيمَ - الزبير بن بكار في

للنجاسة وأما الجلد الذي لم ينجس بالموت كجد المغلظ فلا يطهره الدباغ ثم الدباغ يكون بكل حريف نازع للفضول وتمسك بهذا من جوز أكل جلد الميتة بعد لبغ وهو وجه عند الشافعية رجحوا مقابله ومن قال يطهر شعر الجلد معه وهو وجه عندهم أيضا صححوا نقيضه قالوا لأن الدباغ لا يؤثر فيه (حم م) من حديث السبائي (عن ابن عباس) قال السبائي سألت ابن عباس إنا نكون بالمغرب فيما نبتنا المجرس بالأسقية فيها الماء والودك فقال اشرب فقلت أرى تراه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره (د عن سلمة بن المحبق) وفيه سلمة بن ربيعة بن المحبق الهذلي صحابي نزيل البصرة (ن عن عائشة) قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جلود الميتة فذكره (ع عن أنس طب عن أبي أمامة وعن المغيرة)

(دباغ جلود الميتة طهورها) قال في الفردوس معناه أنه إذا دبغ فهو طاهر كجلد المذكي وهذا شامل للمأ كول وغيره من كل جلد نجس بالموت وهو ما عليه الشافعية وخصه المالكية بالمأ كول لورود الخبر في الشاة ولأن الدباغ لا يزيد في التطهير على الذكاة وغيره المأ كول لو ذكرى لم يطهر بالذكاة فكذا الدباغ وأجاب من عجم بالتمسك بمفهوم اللغة (قط) من رواية سعيد بن المسيب (عن زيد بن ثابت) قال الغرياني في حاشية مختصر الدارقطني كما وقفت عليه بخطه فيه الواقدى ضعفوه قال البخارى متروك وشيخه معاذ بن محمد الأنصارى مجهول ورواه عنه أيضا ابن حبان وقال ابن جماعة في سنده شريك القاضي وثقه ابن معين لكنه اختلط آخراً ولذلك روى له مسلم في المتابعات .

(دباغ كل إهاب طهوره) عام في كل جلد يقبل الدباغ لامطلق فخرج المغلظ قال ابن العربي وزعم بعض الغفلة وهو أبو يوسف أن جلد الخنزير يطهر بالدبغ تعلقا بالعموم: لا وجه له (قط عن ابن عباس) رواه من عدة طرق عن عدة من الصحابة بألفاظ مختلفة ثم قال أسانيدنا صحاح (دب إليكم) أى سار إليكم (داء الأمم قبلكم) أى عادة الأمم الماضية (الحسد والبغضاء والبغضاء هي الحالقة حالقة الدين) بكسر الدال (لحالقة الشعر) أى الخصلة التى شأنها أن تحلق أى تهلك وتستأصل الدين كما يستأصل الموسى الشعر قال ابن الأثير نقل الداء من الأجسام إلى المعاني ومن أمر الذين إلى الآخرة وقال الطبي الدب يستعمل فى الأجسام فاستعمل للسراية على سبيل التبعية وكذا قوله الحالقة فإنها تستعمل فى حلق الشعر فاستعملت فيما يستأصل الدين وليست هى استعارة لذكر المشبه والمشبه به أى البغضاء تذهب الدين كما يذهب الموسى الشعر (والذى نفس محمد بيده) أى بقدرته وتصرفه (لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا) بالله تعالى وبما علم بحجى الرسول به بالضرورة (ولا تؤمنوا حتى تحابوا) بخذف إحدى التاءين للتخفيف أى حتى يحب بعضكم بعضا (أفلا أنبشكم بشيء إذا فعلتموه تحاببتم) قالوا بلى يا رسول الله قال (أفشروا السلام بينكم) فإنه يزيل الضغائن ويورث التحابب كما سلف تقريره (حم ت) فى الزهد (والضياء) المقدسى عن مولى آل الزبير (عن الزبير) بالتصغير (ابن العوام) بفتح المهملة وشد الواو قال المناوى ومولى الزبير مجهول ورواه باللفظ المزبور من هذا الوجه البزار قال الهيثمى كالمندرى سنده جيد .

(دثر مكان البيت) أى درس محل الكعبة وأصل الدثر الدروس وهو أن تهب الرياح على المنزل فتغشى رسومه



النسب عن عائشة - (ض)

١٧٢٤ - دحية الكلبي يشبهه جبريل وعروة بن مسعود الثقفي يشبهه عيسى بن مريم ، وعبد العزى يشبهه الدجال - ابن سعد عن الشعبي مرسل - (ض)

١٧٣٤ - دخلت الجنة فسمعت خشفة ، فقلت : ما هذه ؟ قالوا : هذا بلال ، ثم دخلت الجنة فسمعت خشفة ، فقلت : ما هذه ؟ قالوا : هذه الغمضاء بنت ملحان - عبد بن حميد عن أنس الطيالي عن جابر (ص)

الرمل وتغطيه بالتراب اه وذلك بالطرفان وقد روى كما في البحر العميق أنه كان موضع البيت بعد الغرق اكة حمراء لا تعلموها السيول وكان يأتيها المظلوم ويدعو عندها المكروب فقل من دعا عندها إلا استجيب له (فلم يحججه هود ولا صالح) مع أن سنة الله في الذين خلوا من قبل أصفياؤه آدم فمن بعده المحافظة علي حجه (حتى بواه الله إبراهيم) أي أراه أصله ومحلله فأسس قواعده وبناه وأظهر حرمة ودعا الناس إلى الحج إليه ووردت أخبار بحج هود وصالح وسندها كلها ضعيف قاله المصنف (الزبير بن بكار في النسب) من حديث إبراهيم بن محمد بن عبد العزيز الزهري عن أبيه عن الزهري عن عروة (عن عائشة) وفي الميزان إبراهيم واه قال ابن عدى عامة حديثه منا كبير وقال البخاري سكتوا عنه وبمشورته جلد مالك .

(دحية) بمهملتين حكية وقد يفتح أوله بل نقل الزحشرى عن الأصمعي أنه لا يقال بالكسر (الكلبي) بفتح فسكون الصحاب القديم المشهور شهد مع المصطفى صلى الله عليه وسلم مشاهد كلها بعد بدر وبايع تحت الشجرة (يشبهه جبريل) وكان يأتي المصطفى صلى الله عليه وسلم غالباً على صورته فإنه كان بارعا في الجمال يضرب به المثل فيه بحيث كان إذا دخل لمدأ برز لرؤيته العواتق من خدورهن (وعروة) بضم العين المهملة (ابن مسعود الثقفي) الذي أرسلته قريش إلى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يوم الحديبية ثم أسلم فدعا قومه إلى الإسلام فقتلوه (يشبهه عيسى ابن مريم) ولما قتله قومه قال مثله في قومه كصاحب يونس (وعبد العزى) بن قطل (يشبهه الدجال) في الصورة رفيعه جواز تشبيهه الأنبياء والملائكة بغيرهم وهذه التشبيهات إنما هي للصورة كما تقرر ولا شك أن الصورة المذكورة أخص بالمشبه به فلا يرد أن المشبه به يجب كونه أقوى وفيه إشارة إلى أن الدجال آثار الحدوث عليه ظاهرة وإن بينت كافية في الدلالة علي كونه من جنس المخلوقين وأن له خالقاً خلقه «سنيهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم» (ابن سعد) في الطبقات عن الشعبي مرسل - (دخلت الجنة) أي في النوم لأنه لا يدخل أحد الجنة في اليقظة والمصطفى صلى الله عليه وسلم وإن دخلها يقظة ليلة المعراج إلا أن بلال لم يدخل (فسمعت خشفة) بفتح المعجمتين والتاء صوت حركة أو وقع نعل (فقلت ماهذه) الخشفة أي قال ذلك للملائكة أو لغيرهم من أهل الجنة كالخوارج والولدان وزاد في رواية أممي (هوا هذا بلال) قال العراقي في شرح التقریب إن قيل كيف رأى بلالاً أمامه مع أنه أول من يدخلها قلنا لم يقل هنا إنه يدخلها قبله يوم القيامة وإنما رآه أمامه مناما وأما الدخول حقيقة فهو أول داخل وهذا الدخول المراد به سريان الروح حالة النوم قال القاضي ولا يجوز إجراؤه على ظاهره إذ ليس لنبي من الأنبياء أن يسابقه فكيف بأحد من أمته (ثم دخلت الجنة) أي مرة أخرى (فسمعت خشفة فقلت ماهذه قالوا هذه الغمضاء) بغين معجمة مصغرة ويقال الرميضاء امرأة أبي طلحة وهي أم سليم خالة أنس<sup>(١)</sup> (بنت ملحان<sup>(٢)</sup>) وهذا يقتضي تكرار الدخول لكن قد عرفت أنها رؤيا منام (عبد) بغير إضافة (بن حميد عن أنس) بن مالك (الطيالي) أبو داود (عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه الديلمي أيضاً رمز المصنف لحسنه .

(١) الذي في الإصابة أم أنس (٢) بكسر الميم وسكون اللام وبالمهملة ونون: ابن خالد الانصاري وأما تيلة أو رملة أو سهلة أو رميشة أو مليكة أو نبيهة من الصحابات الفاضلات



٤١٧٤ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْفَةً بَيْنَ يَدَيَّ ، قُلْتُ : مَا هَذِهِ الْخَشْفَةُ ؟ فَقِيلَ : هَذَا بِلَالٌ يَمْشِي أَمَامَكَ - (طَبْعِد) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ - (صَحْ)

٤١٧٥ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ لَيْلَةً أُسْرِي فِي ، فَسَمِعْتُ فِي جَانِبِهَا وَجَسًا فَقُلْتُ : يَا جَبْرِيلُ مَا هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا بِلَالُ الْمُؤَذِّنُ - (حَمَّع) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (صَحْ)

٤١٧٦ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ لَزِيدَ بْنَ عَمْرٍو بْنَ نُفَيْلٍ دَرَجَتَيْنِ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عَائِشَةَ - (ح)

٤١٧٧ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ عَلَى بَابِهَا : الصَّدَقَةُ بِعَشْرَةٍ ، وَالْقَرْضُ بِثَمَانِيَةِ عَشَرَ ، فَقُلْتُ : يَا جَبْرِيلُ

(دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْفَةً) بَخَاءٌ مَعْجَمَةٌ بِضَبِّ الْمَصْنُفِ صَوْتُ غَيْرٍ شَدِيدٍ وَأَصْلُهُ صَوْتُ دَيْبِ الْحَيَّةِ وَالْمَرَادُ هُنَا مَا يَسْمَعُ مَنْ حَسَّ وَقَعَ الْقَدَمُ أَوِ النَّعْلُ (بَيْنَ يَدَيَّ) أَيُّ أَمَامِي بِقُرْبِي (فَقُلْتُ مَا هَذِهِ الْخَشْفَةُ فَقِيلَ هَذَا بِلَالٌ يَمْشِي أَمَامَكَ) إِنَّمَا أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ لِطَيْبِ قَلْبِهِ وَيَدَاوُمِ عَلَى الْعَمَلِ وَيَرْغَبُ غَيْرُهُ فِيهِ قَالَ الْمَظْهَرُ هَذَا لَا يَدُلُّ عَلَى تَفْضِيلِ بِلَالٍ عَلَى الْعَشْرَةِ فَتَدُلُّ عَلَى النَّبِيِّ وَإِنَّمَا سَبَقَهُ لِلْخِدْمَةِ وَقَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ هَذَا شَيْءٌ كَوَشَفَ بِهِ مِنْ عَالَمِ الْغَيْبِ فِي نَوْمِهِ أَوْ يَقْظَتِهِ وَهُوَ مِنْ قَبِيلِ قَوْلِ الْقَائِلِ لِعَبْدِهِ تَسْبِقُنِي إِلَى الْعَمَلِ أَيُّ تَعْمَلُ قَبْلَ وُرُودِ أَمْرِي عَلَيْكَ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ وَلَا يَتَأَفَضُّهُ وَيَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيَّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ لَمَّا أَنَّ الْمُتَقَدِّمَ بَيْنَ يَدَيَّ الرَّجُلِ خَارِجٌ مِنْ صِفَةِ الْمُنَافِقِ لِأَنَّ الْآيَةَ وَارِدَةٌ فِي النَّهْيِ عَمَّا لَا يَرْضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَمَا يَشْهَدُ لَهُ سَبَبُ النُّزُولِ وَالْحَدِيثُ لَيْسَ كَذَلِكَ وَمِنْ ثَمَّ قَرَّرَهُ عَلَى السَّبَبِ الْمَوْجِبِ السَّبْقِ وَاسْتَحْمَدَهُ لَذَلِكَ أَهْ (طَبْعِد) وَكَذَا فِي الْأَوْسَطِ وَالصَّغِيرِ (عَنْ أَبِي أُمَامَةَ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجُلًا الصَّغِيرِ ثِقَاتٍ وَقَدَّرُوا أَحْمَدُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ أَهْ وَمَنْفُومُهُ أَنَّ رَجُلًا الْكَبِيرِ لَيْسُوا ثِقَاتٍ وَبِهِ يَعْرِفُ أَنَّ الْمَصْنُفَ لَمْ يَصِبْ فِي إِهْمَالِهِ الطَّرِيقَ الْجَيِّدَ وَإِثَارُهُ عَلَيْهَا غَيْرُهَا (دَخَلْتُ الْجَنَّةَ لَيْلَةً أُسْرِي فِي) فَسَمِعْتُ فِي جَانِبِهَا وَجَسًا (أَيُّ صَوْتًا خَفِيًّا) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ الْوَجَسُ الصَّوْتُ الْخَفِيُّ فَتَوَجَّسَ بِالشَّيْءِ أَحْسَنَ بِهِ (فَقُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَا هَذَا قَالَ بِلَالُ الْمُؤَذِّنُ) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ وَفِيهِ وَفِيهِ قَبْلَهُ نَدَبُ قِصَصِ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةِ عَلَى أَصْحَابِهِ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا رَأَى لِصَاحِبِهِ خَيْرًا بَشَّرَهُ بِهِ وَأَنَّ رُؤْيَا الدُّنْيَا حَقٌّ وَمَنْقِبَةٌ عَظِيمَةٌ لِبِلَالٍ (حَمَّعَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجُلًا أَحْمَدُ رَجُلًا الصَّحِيحِ غَيْرُ قَابِرِسَ وَقَدْ وَثِقَ وَفِيهِ ضَعْفٌ

(دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ لَزِيدَ بْنَ عَمْرٍو بْنَ نُفَيْلٍ) تَصْغِيرُ نَفْلٍ بِنِ اسْدَ بْنَ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ مِنْ قِصَى وَهُوَ ابْنُ عَمِّ خَدِيجَةَ (١) الَّذِي قَالَ لِلْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَدَأَهُ الْوَحْيُ وَذَهَبَتْ بِهِ خَدِيجَةُ إِلَيْهِ هَذَا النَّامُوسُ الْكَبِيرُ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى مُوسَى (دَرَجَتَيْنِ) أَيُّ مَنَزَلَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ لِكُوبِهِ تَنْصَرُّ وَأَمَّنْ بَعِثْنِي ثُمَّ آمَنَ بِمُحَمَّدٍ وَفِي رِوَايَةٍ دَوْحَتَيْنِ أَيُّ شَجَرَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ قَالَ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ لَهُ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ مِنَ الرِّجَالِ لِأَنَّ أَوَّلَ الْوَحْيِ نَزَلَ فِي حَيَاتِهِ فَمَا آمَنَ بِهِ وَصَدَقَهُ وَذَكَرَهُ ابْنُ مَنْدَهٍ فِي الصَّحَابَةِ وَقَوْلُ الْخَاكِمِ لَا أَعْلَمُ خَلَافًا أَنَّ عَلِيًّا أَوَّلَ الذِّكْرِ إِسْلَامًا أَرَادَ بِهِ إِسْلَامًا بَعْدَ خَدِيجَةَ وَمِنْ نَظْمِهِ :

أَرَبًا وَاحِدًا أَمْ أَلْفَ رَبٍّ أَدِينُ إِذَا تَقَسَّمْتَ الْأُمُورَ  
تَرَكْتَ اللَّاتَ وَالْعَزَى جَمِيعًا كَذَلِكَ يَفْعَلُ الرَّجُلُ الْبَصِيرُ  
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ أَفْقَى رَجُلًا كَانَ شَأْنُهُمُ الْفَجْرُ  
وَأَبْقَى آخِرِينَ بَرٍّ قَوْمَ فَيَرْبُو مِنْهُمْ الطِّفْلَ الصَّغِيرَ

(ابْنُ عَسَاكَرٍ) فِي التَّارِيخِ (عَنْ عَائِشَةَ) وَفِيهِ الْبَاغِنْدِيُّ مُضْعَفٌ لَكِنْ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ (دَخَلْتُ الْجَنَّةَ) لَفْظُ رِوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ فِيمَا وَقَفَتْ عَلَيْهِ مِنَ النُّسخِ دَخَلَ رَجُلُ الْجَنَّةِ فَرَأَى وَلَعَلَّ هَذِهِ رِوَايَةً أُخْرَى

(١) قَوْلُهُ وَهُوَ ابْنُ عَمِّ خَدِيجَةَ الْخ: يَعَارِضُهُ مَا فِي أَوَّلِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ الْقَائِلَ هُوَ وَرَقَةُ بْنُ نُوْفَلٍ فَلْيُحَرَّرْ أَهْ



كَيْفَ صَارَتِ الصَّدَقَةُ بِعَشْرَةِ وَالْقَرْضُ بِثَمَانِيَةِ عَشْرٍ؟ قَالَ: لِأَنَّ الصَّدَقَةَ تَقَعُ فِي يَدِ الْغَنِيِّ وَالْفَقِيرِ،  
وَالْقَرْضُ لَا يَقَعُ إِلَّا فِي يَدٍ مِنْ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ - (ط) - عَنْ أَبِي أُمَامَةَ - (ص)  
١٧٨ هـ - دَخَلَتِ الْجَنَّةَ فَسَمِعَتْ فِيهَا قِرَاءَةَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: حَارِثُ بْنُ النُّعْمَانِ، كَذَلِكُمْ الْبَرُّ،  
كَذَلِكُمْ الْبَرُّ - (ت) وَالْحَاكِمُ عَنْ عَائِشَةَ - (ص)  
١٧٩ هـ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فِيهَا جَنَابَ مَنْ اللَّوْلُؤُ تَرَاهَا الْمِسْكُ، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا يَاجْبَرِيلُ؟ قَالَ: لِلْمُؤَذِّنِ  
وَالْأَيِّمَةِ مِنْ أَتَيْتَكَ يَا مُحَمَّدُ - (ع) عَنْ أَبِي - (ص)

في نسخة أخرى (فرايت على بابها الصدقة بعشرة والقرض<sup>(١)</sup> بثمانية عشر فقلت يا جبريل كيف صارت الصدقة بعشرة  
والقرض بثمانية عشر قال لأن الصدقة تقع في يد الغني والفقير والقرض لا يقع إلا في يد من يحتاج إليه) قال الطبري  
القرض اسم مصدر والمصدر بالحقيقة الاقراض ويجوز كونه هاء بمعنى المقرض وقال البلقيني فيه أن درهم القرض  
بدرهمي صدقة لأن الصدقة لم يعد منها شيء والقرض عاد منه درهم فسقط مقابله وبقي ثمانية عشر<sup>(٢)</sup> ومن ثم لو أبرأ  
منه كان له عشرون ثواب الأصل وهذا الحديث يعارضه حديث ابن حبان من أقرض درهما مرتين كان له كأجر  
صدقة مرة وجمع بعضهم بأن القرض أفضل الصدقة باعتبار الابتداء بامتيازها عنها بصون وجه من لم يعتد السؤال  
وهي أفضل من حيث الانتهاء لما فيها من عدم رد المقابل وعند تقابل الخصوصيتين قد ترجح الأولى وقد ترجح  
الثانية باعتبار الأثر المترتب والحق أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان وعليه تنزل الأحاديث  
المتعارضة (ط عن أبي أمارة) قال الهيثمي فيه عتبة بن حميد وثقه ابن حبان وغيره وفيه ضعف

(دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة فقلت من هذا قالوا) يعنى الملائكة أو غيرهم ممن مر (حارثة) بجاء مهملة  
ومثناة (ابن النعمان) من بني مالك بن النجار البدرى وكان أبرّ الناس بأمة (كذلكم البر كذلكم البر) قال الطبري  
المشار إليه ماسبق والمخاطبون الصحابة فان المصطفى صلى الله عليه وسلم رأى هذه الرؤيا وقصها على أصحابه فلما بلغ الى قوله  
النعمان نهمهم على سبب نيل تلك الدرجة بقوله كذلكم البر أى حارثة قال تلك الدرجة بسبب البر وموقع هذه الجملة  
التذييل كقوله تعالى وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون وفيه من المبالغة أنه جعل جزاء البر برأ وعرف  
الخبر بلام الجنس تنبيهاً على أن هذه الدرجة القصيا لا تنال إلا ببر الوالدين والنكرار للاستيعاب والتقرير والتأكيد  
(ن ك) في المناقب وكذا أحمد وأبو يعلى بسند قال الهشمي رجاله رجال الصحيح (عن عائشة) قال الحاكم على  
شرطهما وأقره الذهبي وقال الحفاظ في لاصابة إسناداه صحيح وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه  
والأمر بخلافه بل بقيته وكان أبرّ الناس بأمة اه فكأنه أغدله سهواً أو توهم أنه مدرج في الحديث وهو ذهول  
فقد قال الصدر المزاوى وغيره وصح لنا برواية الحاكم والبيهقي أن قوله كان أبرّ الناس من كلام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وليس مدرج ثم بسطه

(دخلت الجنة فسمعت فيها جناناً من اللؤلؤ تراه المسك فقلت لمن هذا يا جبريل قال للمؤذنين والأئمة من أمتك  
يا محمد) فيه أن من رأى لقوم خيراً سببه فعلهم لشيء من أبواب الخير أن يسألهم عما استحقوا به ذلك

(١) بفتح القاف أشهر من كسرها بمعنى القرض ويطلق على المصدر بمعنى الاقراض الذى هو تملك شيء على أن يرد بدله

(٢) قلت وذكره الدميرى بعبارة أخرى فقال الحكمة في أن القرض بثمانية عشر أن الحسنة بعشر أمثالها حسنة عدل

وتسعة فضل ولما كان المقرض يرد إليه ماله سقط سهم العدل مع مقابله وبقيت سهام الفضل وهي تسعة فضوت

بسبب حاجة المقرض فكانت ثمانية عشر اه



٤١٨٠ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْفَةً بَيْنَ يَدَيَّ ؛ فَمَلْتُ : مَا هَذِهِ الْخَشْفَةُ ؟ فَنُفِيلُ : الْغَمِيصَاءُ بِنْتُ مِلْحَانَ (حم م ن) عَنْ أَنَسٍ - (صح)

٤١٨١ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا أَنَا بِنَهْرٍ حَافَتَاهُ خِيَامُ اللَّوْؤُوقِ . فَضْرَبْتُ يَدَيَّ إِلَى مَا يَجْرِي فِيهِ الْمَاءُ . فَإِذَا مِسْكٌ أَذْفَرُ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ ؟ قَالَ : هَذَا السَّكُورُ الَّذِي أَعْطَاكَهُ اللَّهُ - (حم خ ت ن) عَنْ أَنَسٍ (صح)

٤١٨٢ - دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِقَصْرِ مِنْ ذَهَبٍ . فَقُلْتُ : لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ ؟ قَالُوا لِشَابٍّ مِنْ قُرَيْشٍ ، فَظَنَنْتُ أَنِّي أَنَا هُوَ ، فَقُلْتُ : وَمَنْ هُوَ ؟ قَالُوا : عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ . فَلَوْلَا مَا عَلِمْتُ مِنْ غَيْرِ تَكَلَّدَخَلْتُهُ - (حم ت ح ب) عَنْ أَنَسٍ (حم ق) عَنْ جَابِرٍ (حم) عَنْ بَرِيدَةَ وَعَنْ مَازٍ (صح)

ليحتم عليه ويرغهم فيه (ع) ركد أبو الشيخ والديلي (عن أبي بن كعب قال الديلي وفي الباب أنس وغيره) (دخلت الجنة فسمعت خشفة بين يدي فقلت ما هذه الخشفة فقيل الغميصاء ويقال الرميصاء (بنت ملحان) بن خالد الأنصارية أم سليم خالة أنس بن مالك يقال اسمها رميلة أو رميثة أو مليكة أو نبيهة اشتهرت بكنيتها وهي امرأة أنى طلحة سيدة الصابرات التي مات ولدها وزوجها غائب فسبحته في ناحية البيت فجاء أبو طلحة فقدمت له إفطاره فقال كيف الصبي قالت هو أسكن مما كان فيه ثم تصنعت له فأصاها فلما فرغ قالت ألا تعجب لجيرانك أعيروا عارية فطلبت منهم فجزعوا فقال بئس ما صنعوا فقالت ابنك كان عارية فقبض فحمد واسترجع فخلق بمثل هذه أن تكون في عليين (حم م ن عن أنس) بن مالك

٧ (دخلت الجنة فإذا أنا بنهر حافتيه خيام اللؤؤوق فضربت يدي إلى ما يجري فيه الماء فإذا هو مسك أذفر) قال أنس قلت ما الأذفر قال الذي لا خلط له (فقلت ما هذا يا جبريل قال هو السكور الذي أعطاك الله) في الجنة (حم خ ت عن أنس)

(دخلت الجنة) في النوم (فإذا أنا بقصر من ذهب) وفي رواية فأثبتت على قصر من ذهب مربع مشرف وذكر بعضهم في حكمة كونه من ذهب أنه إشارة إلى أن عمر من الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم لأن لفظ الذهب مطابق للذهاب (فقلت لمن هذا القصر) استفهام للملائكة الذين كانوا معه في الجنة حينئذ وفائدة سؤاله عنه أن يعلم لمن هو فيشره به (قالوا لشاب من قريش) أي من قبيلة قريش (فظننت أني أنا هو فقلت ومن هو قالوا عمر ابن الخطاب) قال الزين العراقي في حكمة كونه لم يصرح له ابتداء بكونه لعمر بيان فضيلة قريش فلو قال ابتداء لعمر فات التنبيه على ذلك (فلولا ما علمته من غيرك لدخلت) تمامه فبكي عمر ثم قال أعليك أبي وأمي يا رسول الله أغار قال المعبرون القصر في المنام عمل صالح لأهل الدين ولغيرهم حبس وضيق وقد يعبر دخول القصر بالتزوج وفيه الحكم لكل امرئ بما يعرف من خلقه ولا يعارض هذا خبر ابن أبي الدنيا عن أنس مرفوعاً دخلت الجنة فإذا فيها قصر أبيض قلت لجبريل لمن هذا القصر قال لرجل من قريش فرجوت أن أكون أنا فقلت لا إي قريش فقال لعمر لأن الرؤيا إن كانت متعددة فظاهر ولا مانع من إعداد قصرين أو قصور له بعضها أصفر وبعضها أبيض وإلا فلا مانع من كون المراد ببياضه نوره وإشراقه وضياؤه وذهب الجنة لا يشبه ذهب الدنيا من كل وجه (تنبيه) قد كان المصطفى أشد الناس غيرة وتبعه أكابر أصحابه على ذلك كما أشعر به ما أشير إليه من غيرة عمر وروى غيره سعد بن عباد حيث قال لو وجدت مع امرأتي رجلاً لضربت بالسيف غير مصفح يدي لو وجدته عايباً فإنه يكون مباح الدم بزناه (حم ت ح ب عن أنس) بن مالك (حم ق ت جابر) بن عبد الله (حم عن بريدة) بن الحبيب (وعن معاذ) بن جبل وفي الباب غيرهم أيضاً



٤١٨٣ — دَخَلَتِ الْجَنَّةَ فَاسْتَقْبَلَتْنِي جَارِيَةٌ شَابَةٌ، فَقُلْتُ: لِمَنِ أَنْتِ؟ قَالَتْ لِرَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ - الرَوِيَانِي وَالضِيَاءُ عَنْ بَرِيدَةَ - (ح)

٤١٨٤ — دَخَلَتِ الْجَنَّةَ الْبَارِحَةَ فَنَظَرْتُ فِيهَا، فَإِذَا جَعْفَرُ يُطِيرُ مَعَ الْمَلَائِكَةِ، وَإِذَا حَمْزَةُ مُتَسَكِّئَةً عَلَى سَرِيرٍ - (طَبْعُكَ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (ص)

٤١٨٥ — دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا جَارِيَةٌ أَدْمَاءُ لَعَسَاءُ، فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ يَا جَبْرِيلُ؟ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَرَفَ شَهْوَةَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لِلْأَدَمِ اللَّعْسِ خَفَاقَ لَهُ هَذِهِ - جَعْفَرُ بْنُ أَحْمَدَ الْقُمِي فِي فَضَائِلِ جَعْفَرٍ، وَالرَّافِعِيُّ فِي تَارِيخِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ - (ض)

٤١٧٦ — دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فِي عَارِضَتِي الْجَنَّةِ مَكْتُوبًا ثَلَاثَةَ أَسْطُرٍ بِالذَّهَبِ: السَّطْرُ الْأَوَّلُ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ» وَالسَّطْرُ الثَّانِي «مَا قَدَّمْنَا وَجَدْنَا، وَمَا أَكَلْنَا رَجَحْنَا، وَمَا خَلَقْنَا خَسِرْنَا» وَالسَّطْرُ الثَّلَاثُ «أُمَّةٌ مَذْنُوبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ» - الرَّافِعِيُّ وَابْنُ النَّجَّارِ عَنْ أَنَسٍ (ص)

(دخلت الجنة) زاد في رواية البارحة (فاستقبلتني جارية شابة فقلت لمن أنت قالت لزيد بن حارثة) حب رسول الله الذي مابعثه في جيش قط إلا أمره عليهم ولو بقي بعده لاستخلفه كما رواه ابن عساكر عن عائشة ولما جاء مصابه في غزوة مؤتة أتى منزله فلما رآته ابنته اخمشت في وجهه بالبكاء فبكى النبي صلى الله عليه وسلم حتى انتحب فقيل ما هذا يارسول الله قال هذا شوق الحبيب إلى الحبيب (الرويان) في مسنده (والضياء) المقدسي في المختارة (عن بريدة) وفيه الحسين بن أحمد قد أورده الذهبي في الضعفاء وقال استنكر أحمد بعض حديثه

(دخلت الجنة البارحة) اسم لا قرب ليلة مضت وهذا يقتضي قرب عهده بالدخول وقد كانت له عليه السلام التجليات الصادقة المعلومة والمكاشفات المشهورة والمشاهدات الماثورة وقد تجلى له الكون كله وزويت له الأرض بأسرها فأرى مشارقها ومغاربها (فنظرت فيها) أي تأملت (فاذا جعفر) بن أبي طالب الذي استشهد بمؤتة (يطير مع الملائكة) وإذا حمزة بن عبد المطلب عم النبي (متسكئ على سرير) قال السهيلي إنه لم يرد أنه يطير بجناحين كالطائر بريش بل المراد بهما صفة ملكية وقوة روحانية ومنعه ابن حجر بفقد المانع من الحل على الظاهر وورد عند البيهقي أن جناحيه من ياقوت (طبع عندك عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح، ورده الذهبي بأن فيه سلبه بن وهرام ضعفه أبو داود (دخلت الجنة فاذا جارية أدماء) أي شديدة السمرة (لعماء) في لونها أدنى سواد ومشربة من الحمرة (فقلت ما هذه) يا جبريل فقال إن الله عز وجل عرف شهوة جعفر بن أبي طالب للأدم اللعس خفاق له هذه) إكراما له ليكمل لذته وتعظم مسرته لكونه استشهد في سبيله بعد ما بذل الجهد في قتال أعدائه (جعفر بن أحمد القمي) بضم القاف وشد الميم نسبة إلى قم بلدة كبيرة بين أصهبان وسواة أكثر أهلها شيعة (في فضائل جعفر) بن أبي طالب (والرافعي في تاريخه) أي تاريخ قزوين (عن عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب يرفعه

(دخلت الجنة) أي في المنام (فرأيت في عارضي الجنة) أي عارضيها (مكتوبا ثلاثة أسطر) جمع سطر وهو الصف من الكتابة (بالذهب) أي بذهب الجنة الذي لا يلبس ولا يفتى (السطر الأول لا إله إلا الله) أي الواجب الوجود (محمد رسول الله) إلى كافة الثقلين (والسطر الثاني ما قدمنا) أي في الدنيا من الانفاق في وجوه القرب (وجدنا) ثوابه في الآخرة (وما أكلنا) من الدنيا من الحلال (رجحنا) أكله (وما خلفنا) أي تركنا من مالنا بعد موتنا (خسرنا) فإن حسابه ووباله على المورث والتبسط به للوارث (والسطر الثالث أمة مذنبة) أي أمة محمد أمة كثيرة الذنوب (ورب غفور) كثير المغفرة لها



- ٤١٨٧ - دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا الْبَلَّةُ - ابن شاهين في الافراد ، وابن عساكر عن جابر - (ض)  
 ٤١٨٨ - دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَوَجَدَتْ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْيَمَنَ ، وَوَجَدَتْ أَكْثَرَ أَهْلِ الْيَمَنِ مَذْحِجَ - (خط) عن عائشة (ض)  
 ٤١٨٩ - دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَسَمِعَتْ نَحْمَةً مِنْ نَعِيمٍ - ابن سعد عن ابى بكر العدوى مرسلًا  
 ٤١٩٠ - دَخَلَتِ الْعُمَرَةُ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (مد) عن جابر - (د ت) عن ابن عباس مرسلًا  
 ٤١٩١ - دَخَلَتِ امْرَأَةُ النَّارِ فِي هَرَّةٍ رَبَطَهَا فَلَمْ تُطْعَمْهَا وَلَمْ تَدْعَهَا تَأْكُلَ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ

فلو أتوه بقراب الأرض خطايا قابلهم بقرابها مغفرة كما سيجيء في خبر وقوله ما قدمنا الخ مقول على السنة العباد (الرافعي) الإمام أبو القاسم في تاريخ قزوين (وابن النجار) في تاريخ بغداد (عن أنس) بن مالك (دخلت الجنة فإذا أكثر أهلها البله) جمع أبله وهو الغافل عن الشر المطبوع علي الخير أو من غلبت عليه سلامة الصدر خسن ظنه بالناس فأغفل أمر دنياه فجعل حذق التصرف فيها وأقبل على آخرته فشغل نفسه بها فلذلك كانوا أكثر أهلها ابن شاهين في الافراد وابن عساكر في التاريخ (عن جابر) قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه أحمد بن عيسى قال ابن حبان يروى عن المجاهيل المناكير وفي الميزان آفته محمد بن ابراهيم القرشي (دخلت الجنة فوجدت أكثر أهلها اليمن) أي أهل اليمن (ووجدت أكثر أهل اليمن مذبذب) كمسجد اسم أكمة باليمن ولدت عندها امرأة من حمير كانت زوجة لإد فسميت باسمها ثم صار علماء على القبيلة ومنهم قبيلة الانصار وعليه فلا ينصرف للتأنيث والعلية وقال الجوهري مذبذب اسم الأب قال والميم عند سيبويه أصلية وعليه فهو منصرف (خط) وكذا الديلمي (عن عائشة) وفيه حمزة بن الحسين السمسار قال الذهبي في الضعفاء عن حمزة بن الحسين الدلال ابن السماك قال الخطيب كذاب اه (دخلت الجنة فسمعت نعمة) قال الزنجشري النعمة كالرزمة من النعيم وهو صوت من الجوف ورجل نحم وبذلك سمي نعيم النعام اه وقال العراقي النعمة بنون مفتوحة فحاء مهملة الصوت أو السعلاة أو النحنة وقال السهيلي النعمة سعة مستطيلة (من نعيم) أي من جوف نعيم بن عبد الله القرشي العدوى أسلم قبل عمر وكنم إيمانه وكان ينفق على أرامل بني عدى فنعوه من الهجرة وقالوا أقم علي أي دين شئت ثم هاجر عام الحديبية وتبعه أربعون من أهل بيته واستشهد يوم اليرموك أو بأجنادين (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي بكر) بن سلمان بن أبي خيثمة عبد الله بن حذيفة (العدوى) بالعين والدال المهملتين نسبة إلى عدى بن كعب بن لؤي ثقة عارف بالنسب (مرسلًا) أرسل عن ابن عمر وغيره قال في الكاشف ثقة

(دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة) أي دخلت في وقت الحج وشهوره هذا هو المناسب للحال وقيل معناه دخل عمل العمرة في عمل الحج إذا قرن بينهما وقيل معناه إن العمرة نفسها داخلة في الحج وفي الاتيان به وأن فرضها ساقط بوجوب الحج وفرضه وهو قول من لا يرى وجوب العمرة كأبي حنيفة ومالك كذا قرره البيضاوي وقال ابن العربي ردا على مذهبه المالكية تعلق علماءنا بقوله دخلت العمرة في الحج على عدم وجوبها فقالوا لما حكم بدخولها فيه سقط وجوبها قلنا لو كان المراد لسقط فعلها رأسا وإنما معناه دخلت في زمن الحج ردا على العرب الزاعمين أن العمرة في زمن الحج من أجر الفجور فحكم بدخولها معه في زمانه كما تدخل معه في مكانه كما تدخل معه في قرانه وهذا بدعي (م د عن جابر) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر على المروة بمشقص ثم ذكره (د ت) عن ابن عباس مرسلًا ورواه عنه البزار والطبراني والطحاوي قال الحافظ ابن حجر في تخريج المختصر حديث غريب تفرد به داود بن يزيد وفيه مقال تفرد به عن عبد الملك بن ميسرة وقد خولف

(دخلت امرأة النار) قال ابن حجر لم أقف على اسمها فقيل حميرية وقيل لإسرائيلية ولا تعارض لأن طائفة من حمير



(حم ق ه) عن أبي هريرة (خ) عن ابن عمر  
٤١٩٢ دُخُولُ الْبَيْتِ دُخُولٌ فِي حَسَنَةٍ وَخُرُوجٌ مِنْ سَيِّئَةٍ - (عدهب) عن ابن عباس (ض)

يهودت فنسبت إلى دينها تارة وإلى قبيلتها أخرى (في هرة) أى لاجلها أو بسببها ذكره الزمخشري وقال ابن مالك في هنا بمعنى التعليل وهو مما خفي على أكثر النحاة وتعقبه الطيبي بأنهم يقدرّون المضاف أى في شأن هرة أو في أمرها والهرة أنثى السنور جمعها هرر كقربة وقرب والذكر هرر ويجمع أيضا على هرة كقردة (ربطتها) وفي رواية البخاري حبستها وفي أخرى لمسلم عذبت امرأة في هرة بجنتها، وفي رواية له أيضا: أو ثقها، وفي رواية له أيضا: دخلت امرأة النار من جراء هرة لها أو هرة ربطتها (فلم تطعمها) حتى ماتت جوعا كما في رواية البخاري والفاء تفصيل وتفسير للربط (ولم تدعها) لم تركها (تأكل من خشاش) بفتح الخاء المعجمة أشهر من كسرها وضمها كما في الديباج وغيره، وحكى النووي أنه روى بجاء مهملة وغلط قائله (الأرض) حشراتها وهواؤها - قال الزمخشري: الواحدة خشاشة سميت به لاندساسها في التراب من خش في الأرض دخل فيها. قال الطيبي: وذكر الأرض للإحاطة والشمول مثله في آية «وما من دابة في الأرض» (حتى ماتت) زاد في رواية مسلم هزلا، وظاهره أنها عذبت بالنار حقيقة أو بالحساب لأن من نوقش عذب كذا ذكره بعضهم وجزم القرطبي بالأول وهذه المرأة هي التي رآها المصطفى صلى الله عليه وسلم في النار وهي امرأة طويلة من بني إسرائيل أو خير ويحتمل كونها كافرة كذا ذكره جمع وحكاها عنهم الحافظ ابن حجر، وقال النووي: الذي يظهر أنها كانت مسلمة وإنما دخلت النار بهذه المعصية وتوبع علي ذلك، وقال القرطبي: هل كانت كافرة أو مسلمة كل محتمل فإن كانت كافرة ففيه أن الكفار مخاطبون بالفروع ومعاقبون على تركها وإلا فقد تلخص أن سبب تعذيبها حبس الهرة ففيه أن الهر لا يملك وأنه لا يجب إطعامه إلا على من حبسه وكأنهم لم يروا فيه شيئا وهو عجيب فقد ورد النص الصريح الصحيح بكفرها قال علقمة كنا جلوسا عند عائشة فدخل أبو هريرة فقالت أنت الذي تحدث أن امرأة عذبت في هرة ربطتها الخ؟ فقال سمعت منه، فقال هل تدري ما كانت المرأة! إن المرأة مع ما فعلت كانت كافرة وإن المؤمن أكرم على الله أن يعذبه في هرة فإذا حدثت عن رسول الله فانظر كيف تحدث رواه أحمد. قال الحافظ الميشتي: رجاله رجال الصحيح، وفيه تفخيم الذنب ولو صغيرا وأن تعذيب الحيوان حرام وأنه يسلط يوم القيامة على ظالمه وحل اتخاذ الهر ورباطها بشرط إطعامها وسقيها وألحق بها غيرها في معناها وقول النووي وإن نفقة الحيوان على مالكه نوزع فيه بأنه ليس في الخبر ما يقتضيه (حم ق ه) عن أبي هريرة (خ) عن ابن عمر (بن الخطاب) ورواه عنه أيضا مسلم بلفظ عذبت امرأة في هرة أو ثقها الخ

(دخول البيت) الكعبة المعظمة أى للتكبير فيه والصلاة والدعاء كما فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم (دخول في حسنة وخروج من سيئة) أراد بالحسنة والسيئة الجنس بدليل رواية دخول البيت دخول في الحسنات والخروج منه خروج من السيئات وفي رواية للبيهقي من دخل البيت دخل في حسنة وخروج من سيئة وخروج مغفورا له وفيه نذب دخول الكعبة ومحله ما لم يؤذ أحدا بدخوله أو يتأذى هو ولا يجب إجماعا، وحكاية القرطبي عن بعضهم أن دخول الكعبة من المناسك رد بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم إنما دخله عام الفتح ولم يكن محرما وأما خبر أبي داود وغيره عن عائشة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم خرج من عندها وهو قرير العين ثم رجع وهو حزين فقال: دخلت الكعبة فأخاف أن أكون شققت علي أمتي فلا يدل للقول المحسنى لأن عائشة لم تكن معه في الفتح ولا في عمرته. وقال النووي إن المصطفى صلى الله عليه وسلم دخل يوم الفتح لافي حجة الوداع. قال في الفتح ويشهد له ما في تاريخ الأزرق أنه إنما دخلها مرة واحدة عام الفتح ثم حج فلم يدخلها (عدهب عن ابن عباس) وفيه محمد بن إسماعيل البخاري أورده الذهبي في الضعفاء وقال: قدم بغداد سنة خمس مائة. قال ابن الجوزي: كان كذابا وفيه عبد الله بن المؤمل. قال الذهبي: ضعفه



٤١٩٣ - درهم رباً يأكله الرجل - وهو يعلم - أشد عند الله من ستة وثلاثين زنية - (حم طب) عن عبد الله بن حنظلة - (صح)

٤١٩٤ - درهم أعطيه في عقل أحب إلى من مائة في غيره - (طس) عن أنس - (صح)

٤١٩٥ - درهم حلال يشترى به عسلاً ويشرب بماء المطر شفاءً من كل داء - (فر) عن أنس - (ض)

٤١٩٦ - درهم الرجل ينفق في صحته خير من عتق رقبة عند موته - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)

(درهم رباً يأكله الرجل) يعنى الإنسان وذكر الرجل غالبى (وهو يعلم) أى والحال أنه يعلم أنه رباً أو يعلم الحكم فى نشأ بعيداً عن العلماء ولم يقصر فهو معذور (أشد عند الله من) ذنب (ستة) وفى رواية ثلاث (وثلاثين زنية) زاد الدارقطى فى روايته فى الخطيئة . قال الطبي : إنما كان أشد من الزنا لأن من أكله فقد حاول مخالفة الله ورسوله ومحاربتهم بعقله الزائع . قال تعالى « فأذنوا بحرب من الله ورسوله » أى بحرب عظيم فتحريره محض تعبد ولذلك رد قولهم « إنما البيع مثل الربا » بقوله « وأحل الله البيع وحرم الربا » وأما قبح الزنا فظاهر شرعاً وعقلاً وله روادع وزواجر سوى الشرع فأكل الربا يهلك حرمة الله والزانى يخرق جلباب الحياة . وهذا وعيد شديد لم يقع مثله على كبيرة إلا قليلاً . قال الحرالى : وإذا استبصر ذو دراية فيما يضره فى ذاته فأنف منه رعاية لنفسه حق له بذلك التزام رعايتها عما يتطرق له منه درك من جهة غيره فيتوزع عن أكل أموال الناس بالباطل لما يدرى من المؤاخذه عليها فى العاجل وما خفى له فى الآجل . قال الله سبحانه وتعالى « إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون فى بطونهم نارا » فهو آكل نار وإن لم يحس به . وكما عترف الله تعالى أن أكل مال الغير نار فى البطن عرف أن أكل الربا جنون فى العقل وخيال فى النفس الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان ، وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أحد فى الخطم هكذا ذكره وكأنه سقط من قلم المصنف (حم) عن حسين بن محمد عن جرير بن حازم عن أيوب عن ابن أبي مليكة (طب) من هذا الوجه كلاهما عن ابن أبي مليكة (عن عبد الله بن حنظلة) بن أبي عامر الزاهد الأنصارى له رواية وأبوه غسيل الملائكة قتل يوم أحد أورده ابن الجوزى فى الموضوع وقال حسين بن محمد هو ابن بهرام المروزي قال أبو حاتم رأيت له ولم أسمع منه وسئل أبو حاتم عن حديث يرويه حسين فقال خطأ فقل له الوهم من قال ينبغي أن يكون من حسين . وتعقبه ابن حجر بأنه احتج به الشيخان ووثقه غيرهما وبأن له شواهداً . ورواه الدارقطى باللفظ المزبور عن عبد الله المذكور وقال : الأصح موقوف وقال الحافظ العراقى رجاله ثقات انتهى . لكن قال تليذه الهيثمى فى موضع فيه جرير ابن حازم تغير قبل موته وقال فى آخر رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح (درهم أعطيته فى عقل) أى إعانة فى الدية التى على العاقلة (أحب إلى من مائة فى غيره) أى أحب إلى من مائة درهم أعطيا فى غير عقل لما فى ذلك الدرهم من عظيم الثواب (طس عن أنس) قال الهيثمى فيه عبد الصمد بن عبد الأعلى قال الذهبى فيه جهالة

(درهم حلال) أى اكتسب من وجه حلال (ليشترى به عسلاً ويشرب بماء المطر شفاءً من كل داء) من الأدوية التى تعرض للبدن أو من الأدوية القلبية وإنما يكون ذلك مع صدق النية وقوة الاستيقان وكال التصديق بما ورد عن الشارع ونبه باشتراط الحل على أن ما كان من وجه حرام لاشفاء فيه وإن زال الداء عند استعماله ظاهراً فعاقبته أردأ من ذلك الداء (فر عن أنس) ورواه عنه أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمى فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى

(درهم الرجل ينفق فى) حال (صحته خير من عتق رقبة عند موته) يعنى التصدق بدرهم واحد حال الصحة أفضل



- ٤١٩٧ - دُعَاءُ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ مُسْتَجَابٌ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ ، عِنْدَ رَأْسِهِ مَلِكٌ مُوَكَّلٌ بِهِ كُلَّمَا دَعَا لِأَخِيهِ بِخَيْرٍ قَالَ الْمَلِكُ ، آمِينَ وَلَكَ بِمِثْلِ ذَلِكَ - (حم م ه) عن أبي الدرداء
- ٤١٩٨ - دُعَاءُ الْوَالِدِ يُفْضَى إِلَى الْحَبَابِ - (ه) عن أم حكيم - (ض)
- ٤١٩٩ - دُعَاءُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ كَدُعَاءِ النَّبِيِّ لِأُمَّتِهِ - (فر) عن أنس - (ض)
- ٤٢٠٠ - دُعَاءُ الْإِخِ لَأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ لَا يَرُدُّ - (بزار) عن عمران بن حصين - (صح)

من عتق رقبة عند الموت لمال فيه من مجاهدة النفس على إخراج الصدقة والإنسان صحيح صحيح يؤقل الغنى ويخاف الفقر والأجر على قدر النصب وأما من تيقن الموت ومفارقته لماله على كل حال فلا يثق عليه العتق ولا غيره فالصدق حينئذ بعق أو غيره مفضول بالنسبة للتصرف في حال الصحة بنسبة ما بين قيمة الدرهم وثمان الرقبة لكن الظاهر أن ذلك مخرج يخرج المبالغة والحث على التصديق حال الصحة (أبو الشيخ) بن حبان (عن أبي هريرة) وفيه يوسف بن السفر الدمشقي قال في الميزان عن الدارقطني متروك وعن ابن عدى له بأبطل وساق هذا منها

(دعاء المرء المسلم مستجاب لأخيه) في الإسلام (بظهر الغيب) لفظ الظاهر مقحم ومحله النصب على الحال من المضاف إليه لأن الدعوة مصدر أضيف إلى الفاعل ثم بين الإجابة بجملة استئنافية فقال (عند رأسه ملك موكل به) أي بالأمين على دعائه بذلك كما يفيد قوله (كلما دعا لأخيه) في الإسلام (بخير) أي بدعاء يتضمن سؤال خير له (قال الملك) الموكل به (آمين) أي استجب يا رب (والك) أيها الداعي (بمثل ذلك) أي مثل ما دعوت به لأخيك وهذا يحتمل كونه إخباراً من الملك بأن الله سبحانه وتعالى يجعل له مثل ثواب مادعا به لكونه علم ذلك بالاطلاع على اللوح المحفوظ أو غير ذلك من طرق العلم ويحتمل أنه دعا له به والاول أقرب (حم م) في الدعوات (ه) في الحج (عن أبي الدرداء) ولم يخرج البخاري

(دعاء الوالد لولده) يعني دعاء الأصل لفرعه (يفضى إلى الحجاب) أي يصعد ويصل إلى حضرات القبول فلا يعوقه عائق ولا يحول بينه وبين الإجابة حائل قال الزين العراقي وهل هذا بمعنى قوله في دعوة المظلوم ليس بينها وبين الله حجاب أو هو دونه لأن في ذلك نفي الحجاب كل محتتمل والاول أقرب وفي كتاب البر والصلة لابن المبارك عن مجاهد دعوة الوالد لا تحجب دون الله وفيه أن رجلاً سأل الحسن قال مادعا الوالد للولد قال بجابة قال فعليه قال استصاليته (ه) من حديث حبابة بن عجلان عن أمها صفية بنت جرير (عن أم حكيم) بنت وداع الخزاعية قال في الميزان حبابة لا تعرف ولا أمها ولا صفية تفرد عنها التبوذكي قال الزين العراقي وفي إسناده ثلاث نسوة روى بعضهم عن بعض

(دعاء الوالد لولده) أي الأصل لفرعه (كدعاء النبي لأُمَّتِهِ) في كونه مقبولا قبولاً حسناً غير مردود (فر عن أنس) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أحسن قال الزين العراقي في شرح الترمذي هذا حديث منكر وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال قال أحمد هذا حديث باطل منكر وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات

(دعاء الأخ لأخيه) في الإسلام (بظهر الغيب لا يرد) لأنه إلى الإخلاص أقرب (البرار) في مسنده (عن عمران ابن حصين) سكت عليه الهشمي فلم يتعقبه قال الحافظ العراقي وهو في مسلم بلفظ دعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب مستجابة اهـ وحينئذ فعُدول المصنف إلى البرار وإعماله العزو للصحيح غير جيد .



- ٤٢٠١ - دَعَا الْمُحْسِنَ إِلَيْهِ لِلْمُحْسِنِ لَا يَرُدُّ - (فر) عن ابن عمر - (ض)  
 ٤٢٠٢ - دَعَوَاتُ الْمَكْرُوبِ : اللَّهُمَّ رَحْمَتَكَ أَرْجُو فَلَا تَكُنْ لِي إِلَى نَفْسِي طَرَفَةً عَيْنٍ ، وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ - (حم خد د حب) عن أبي بكرة - (صح)  
 ٤٢٠٣ - دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذْ دَعَا بِهَا وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحُوتِ : لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ - (حم ت ن ك هب) والضياء عن سعد - (صح)  
 ٤٢٠٤ - دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ مُسْتَجَابَةٌ ، وَإِنْ كَانَ فَاجِرًا فَفَجُورُهُ عَلَى نَفْسِهِ - الطيالسي عن أبي هريرة - (صح)

(دعاء المحسن إليه للمحسن) له (لا يرد) أى يقبله الله تعالى مكافأة له على امتثاله أمر الله تعالى بالإحسان (فر عن ابن عمر) بن الخطاب رهن المصنف لصحته وليس كما زعم ففيه محمد بن إسماعيل بن عياش قال أبو داود لم يكن بذلك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين . وقال ضعفه أحمد والدارقطني .

(دعوات المكروب) أى المغموم المحزون أى الدعوات المأففة له المزيله لسكربه والكرب بفتح فسكون مايدهم المرء مما يأخذ بنفسه ويغمره ويحزنه (اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت) ختمه بهذه الكلمة الحضورية الشهودية إشارة إلى أن الدعاء إنما ينفع المكروب وبزيل كربيه إذا كان مع حضور وشهود ومن شهد الله بالتوحيد والجلال مع جمع الهمة وحضور البال فهو حري بزوال الكرب في الدنيا والرحمة ورفع الدرجات في العقبى (حم خد د) في الأدب من حديث طويل (حب) كلهم (عن أبي بكرة) واسمه نفع قال ابن حبان صحيح وأقره عليه ابن حجر لكن قال المناوى وغيره فيه جعفر بن ميمون غير قوى

(دعوة ذى النون) أى صاحب الحوت وهو يونس (إذ) أى حين (دعى بها وهو فى بطن الحوت لا إله إلا أنت) أى إنك الذى تقدر على حفظ الإنسان حيا فى بطن الحوت ولا قدرة لغيرك على هذه الحالة ثم أردف ذلك بقوله (سبحانك إنى كنت من الظالمين) تصريحاً بالعجز والانكسار واطهار الذلة والافتقار قال الحسن مانجا إلا بإقراره على نفسه بالظلم وإنما قبل منه ولم يقبل من فرعون حين قال «لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل» لأن يونس ذكرها فى الحضور والشهود وفرعون ذكرها فى الغيبة تقليداً لبنى إسرائيل ذكره الامام الرازى (لم يدع بها رجل مسلم فى شيء) بنية صادقة صالحة (إلا استجاب الله له) لأنها لما كانت مسبوقه بالعجز والانكسار ملحوقه بهما صارت مقبولة «أمن يجيب المضطر إذا دعاه» فإن قيل هذا ذكر لادعاء قلنا هو ذكر يستفتح به الدعاء ثم يدعو بما شاء أو هو كما ورد من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (حم ت) فى الدعوات (ن ك) فى الدعاء (هب والضياء) المقدسى فى المختارة من حديث إبراهيم بن محمد بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه (عن) جده (سعد) بن أبى وقاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفى الحديث قصة بين سعد وبين عثمان حين سلم سعد عليه فلم يرد السلام فشكاه لعمر ومن لطائف إسناده أنه من رواية الرجل عن أبيه عن جده

(دعوة المظلوم مستجابة) أى يستجيبها الله تعالى يعنى فاجتنبوا جميع أنواع الظلم لئلا يدعركم المظلوم فيجيب (وإن كان فاجراً ففجوره على نفسه) ولا يقدح ذلك فى استجابة دعائه لانه مضطر ونشأ من اضطراره صحة التجاؤه إلى ربه وقطعه قلبه عما سواه والإخلاص عند الله موقع وقد ضمن إجابة المضطر بقوله «أمن يجيب المضطر إذا دعاه» ويحتمل أن يريد بالفاجر الكافر ويحتمل أن يريد الفاسق (تنبيه) ينبغى أن يعتقد أن دعوة المظلوم مستجابة ولا ينافيه عدم ظهور أثرها حالاً لأنه تعالى ضمن الإجابة لدعائه فى الوقت الذى يريد لافى الوقت الذى يريد كما فى الحكم العطائية وله فى ذلك حكم فتحلفها عن الحصول عقب الدعاء إنما هو بسبب فاحذر أن تقول قد دعا فلان على فلان الظالم فلم يستجب



٤٢٠٥ - دَعْوَةُ الرَّجُلِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ مُسْتَجَابَةٌ ، وَمَلِكٌ عِنْدَ رَأْسِهِ يَقُولُ : آمِينَ وَلَكَ بِمِثْلِ ذَلِكَ - أبو بكر في الغيلانيات عن أم كرز

٤٢٠٦ - دَعْوَةٌ فِي السِّرِّ تَعْدِلُ سَبْعِينَ دَعْوَةً فِي الْعَلَانِيَةِ - أبو الشيخ في الثواب عن أنس

٤٢٠٧ - دَعْوَتَانِ لَيْسَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ : دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ ، وَدَعْوَةُ الْمَرْمِيِّ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ - (طب) عن ابن عباس

٤٢٠٨ - دَعُ عَنْكَ مُعَاذًا ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي بِهِ الْمَلَائِكَةَ - الحكيم عن معاذ - (ح)

له ولو كان فلان صالحا كان دعاءه على من ظلمه مفيدا ونحو ذلك من كلمات الجملات الدائرة على السنة العامة والله در القائل :

أتهزأ بالدعاء وتزدريه وما يدريك ما صنع الدعاء  
سهام الليل لا تخطى ولكن لها أمد والأمد انقضاء

(الطبايسى) أبو دارد (عن أبي هريرة) ظاهره أنه لا يوجد مخرجا لأحدهم من المشاهير الذين رمز لهم وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول فقد رواه أحمد والبرار باللفظ المزبور عن أبي هريرة قال المنذرى والهشمي إسناده حسن وقال العامري البغدادى صحيح غريب

(دعوة الرجل لأخيه) في الاسلام (بظهر الغيب) سبق أن لفظ الظاهر مقحم وإن عمله النصب على الحال من المضاف إليه قال الطبايسى ويجوز كونه ظرفا للمصدر وقوله (مستجابة) خبر وقوله (و. ملك عند رأسه يقول آمين) جملة مستأنفة مبنية للاستجابة والباء في قوله (ولك بمثل) زائدة في المبتدأ كما في بحسبك درهم وقال النووى الرواية المشهورة كسر ميم مثل وعن عياض فتحها والثاء وزيادة هاء أى عديله سواء فكان بعض السلف إذا أراد الدعاء لنفسه يدعو لأخيه بذلك (أبو بكر في الغيلانيات عن أم كرز) ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحدهم من الستة وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف وهو وهم فقد خرج مسلم عن أم الدرداء وأبي الدرداء معا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب مستجابة عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه بخير قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل اه (دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية) لأن دعاء السر أقرب إلى الإخلاص وأبعد عن الرياء (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب عن أنس) ورواه عنه الديلمى

(دعوتان ليس بينهما وبين الله تعالى حجاب) بالمعنى المار (دعوة المظلوم) حتى ينتصر بقول أو فعل (ودعوة المرمى لأخيه بظهر الغيب) قال النووى معناه كالذى قبله إن دعوة المسلم في غيبة المدعوى له وفي السر مستجابة لأنها أبلغ في الإخلاص كما تقرّر (تنبيه) قال العلائى والمراد بالحجاب نفي المانع الردف استعار الحجاب للردف فكان نفيه دليلا على ثبوت الإجابة والتعبير بنفي الحجاب أبلغ من التعبير بالقول لأن الحجاب من شأنه المنع من الوصول إلى المقصود فاستعير نفيه لعدم المنع ويخرج كثير من أحاديث الصفات على الاستعارة التخيلية وهى أن يشترك شيان في وصف ثم يعتمد لوازم أحدهما حيث يكون جهة الاشتراك وصفاً فثبت ذلك المستعار مبالغة في إثبات المشترك وقد ذكر الحجاب في عدة أحاديث صحيحة والله سبحانه منزه عما يحجب به إذ الحجاب إنما يحيط بمقدار محسوس لكن المراد بحجابه منع أبصار خلقه أو بصائرهم بما شاء وكيف شاء وإذا شاء كشف ذلك عنهم (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس كما ظن فقد أعله الهشمي وغيره بأن فيه عبد الرحمن بن أبي بكر المليسى وهو ضعيف وجزم المنذرى بضعفه ثم قال لكن له شواهد

(دع عنك معاذاً) أى اترك ذكره بما ينقصه أو يزدري به والمراد ابن جبل (فإن الله يباهى به الملائكة) أى



- ٤٢٠٩ - دَعَّ دَاعِيَ اللَّبَنِ - (حم تخ حب ك) عن ضرار بن الأزور - (صح)  
 ٤٢١٠ - دَعَّ قَيْلَ وَقَالَ ، وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ ، وَإِضَاعَةُ الْمَالِ - (طس) عن ابن مسعود - (صح)  
 ٤٢١١ - دَعَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ - (حم) عن أنس (ن) عن الحسن بن علي (طب) عن وابصة  
 ابن معبد (خط) عن ابن عمر - (صح)  
 ٤٢١٢ - دَعَّ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ ، فَإِنَّ الصَّدَقَ يَنْجِي - ابن قانع عن الحسن

بعبادته وعلمه وهذه منقبة شريفة لمعاذ ولذلك يأتي يوم القيامة أمام العلماء بروية كما في حديث (الحكيم) الترمذى في النوادر (عن معاذ)

(دع داعي اللبن) أى أبق في الضرع باقياً يدعو ما فوقه من اللبن فينزله ولا تستوعبه فإنه إذا استقصى أبطأ الدر وفي رواية ولا يجهد أى لا تستقصه والجهد الاستقصاء قال الشماخ من ناصع اللون حلوا غير مجهود ذكره كله الزحشرى وهذا قاله ضرار حين أمره بحلب ناقة (حم تخ حب ك) عن ضرار بكسر الضاد المعجمة مخففاً (ابن الأزور) واسم الأزور مالك بن أوس الأسدى كنى بطلا شاعراً له وفادة وهو الذى قتل مالك بن نويرة بأمر خالد بن الوليد أبلى يوم البمامة بلاء عظيماً فقطعت ساقاه فجعل يحبو ويقايل حتى قتل قال الهيثمى : رواه أحمد بأسايد أحدها رجاله ثقات (دع قيل وقال) مما لا تدة فيه ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه (وكثرة السؤال) عمالايغنى (وإضاعة المال) صرفه في غير حله وبذنه في غير وجهه المأذون فيه شرعاً (طس عن ابن مسعود) قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أوصنى فذكره رمز المصنف لصحته وهو غير صحيح فقد قال الحافظ الهيثمى وخيره فيه السرى بن إسماعيل وهو متروك

(دع ما يريك) أى يوقعك في الشك والأمر للنسب لما أن توقي الشبهات مندوب لا واجب على الأصح (إلى ما لا يريك) أى أترك ما تشك فيه من الشبهات واعدل إلى ما لا تشك فيه من الحلال الدين لما سبق أن من اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه قال القاضى هذا الحديث من دلائل النبوة ومعجزات المصطفى صلى الله عليه وسلم فإنه أخبر عما في ضمير وابصة قبل أن يتكلم به والمعنى أن من أشكل عليه شئ والتبس ولم يتبين أنه من أى القبيلين هو فليتامل فيه إن كان من أهل الاجتهاد ويسأل المجتهدين إن كان من المقلدين فإن وجد ما يسكن إليه نفسه ويطمئن به قلبه وينشرح صدره فليأخذ به وإلا فليدعه وليأخذ بما لا شبهة فيه ولا ريبه من طرق الورع والاحتياط وحاصله يرجع إلى حديث الحسن الآتى (حم عن أنس) ابن مالك قال الهيثمى فيه أبو عبد الله الأسدى لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح (ن عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين (طب عن وابصة) بكسر الموحدة وفتح المهملة (بن معبد) بن عتبة الأسدى نزيل الجزيرة (خط عن ابن عمر) بن الخطاب (دع ما يريك) بضم الياء وفتحها أكثر رواية (إلى ما لا يريك) أى أترك ما عترض لك الشك فيه متقلبا عنه إلى ما لا شك فيه ذكره الطيبى (فإن الصدق ينجى) أى فإن فيه النجاة وإن كان الإنسان يظن أن فيه الهلكة فإذا وجدت نفسك ترتاب من شئ فتركه فإن نفس المؤمن الكامل تطمئن إلى الصدق الذى فيه النجاة من المهالك وترتاب من الكذب فارتباك في شئ أماره كونه حراماً فاحذره واطمئنانك علامة كونه حقاً فخذ به ذكره القاضى قال والنفس إذا ترددت في أمر وتحيرت فيه وزال عنها القرار استتبع ذلك العلاقة التى بينها وبين القلب الذى هو المتماق الأول لها فتبتل العلاقة اليه من تلك الهيمية أثراً فيحدث فيه خفقان واضطراب ربما يسرى هذا الأثر إلى سائر القوى فتحس بانحلال وانزلال فإذا زال ذلك عن النفس وجدت لها قراراً وطمأنينة وقيل المعنى بهذا الأمر أرباب البصائر من أهل النظر والفكرة المستقيمة وأهل الفراسات من ذوى النفوس المرتاضة والقلوب السليمة فإن نفوسهم بالطبع تصبو إلى الخير وتنبو عن الشر فإن



٤٢١٣ - دَعَّ مَایَرِیُّکَ إِلَى مَلاَیَرِیُّکَ ، فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَأْنِیَّةٌ ، وَإِنَّ الْکَذِبَ رِیَّةٌ - (حم ت حب)  
عن الحسن - (صح)

٤٢١٤ - دَعَّ مَایَرِیُّکَ إِلَى مَلاَیَرِیُّکَ فَإِنَّکَ لَنْ تَجِدَ فَقْدَ شَيْءٍ تَرَكْتَهُ لِلَّهِ - (حل خط) عن ابن عمر - (ح)

٤٢١٥ - دَعَّهِنَّ یَسْکِیْنَ مَا دَامَ عِنْدَهُنَّ ، فَإِذَا وَجِبَ فَلَا تَبْکِیْنَ بِاِکِیَّةٍ - مالک - (ن ک) عن جابر بن عتيك

٤٢١٦ - دَعَّهِنَّ یَا عُمَرُ ، فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ ، وَالْقَلْبَ مُصَابٌ ، وَالْعَهْدَ قَرِيبٌ - (حم ن ه ک) عن

الشیء یتوجب إلى ما یلائمه وینفر عما یخالفه فیكون ما یلهمه الصواب غالباً (ابن قانع) فی المعجم (عن الحسن بن علی)  
(دع ما یریک) أى اترك ما تشک فی کونه حسناً أو قبیحاً أو حلالاً أو حراماً (إلى ما لا یریک) أى واعدل إلى ما لا شک  
فیه بعنی ما تیقنت حسنه وحله (فإن الصدق طمأنينة) أى یطمئن الیه القلب ویسکن وفیه إضمار أى محل طمأنينة أو سبب  
طمأنينة ( وإن الکذب رية ) أى یقلق القلب ویضطرب وقال الطیب جاء هذا القول بهذا لما تقدمه من الکلام  
ومعناه إذا وجدت نفسك ترتاب فی الشیء فتركه فإن نفس المؤمن تطمئن إلى الصدق وترتاب من الکذب فارتبابک  
من الشیء منبئ عن کونه مظنة للبطل فاحذره وطمأنینتک للشیء مشعر بحقیقته فتمسک به والصدق والکذب یتعملان  
فی المقال والأفعال وما یحق أو یبطل من الاعتقاد وهذا مخصوص بذوی النفوس الشریفة القدسیة المطهرة عن دنس  
الذنوب ووسخ العیوب اه والحاصل أن الصدق إذا مزج قلب الکامل امتزج نوره بنور الإیمان فاطمأن وانطفأ  
سراج الکذب فإن الکذب ظلمة والظلمة لا تمزج النور (حم ت) فی الزهد (حب عن الحسن) بن علی قال الحاکم  
حسن صحیح وقال الذهبی سنده قوى ورواه عنه أيضاً النسائی وابن ماجه فما أوهمه صنع المؤلف من تفرد الترمذی  
به من بین الستة غیر صحیح

(دع ما یریک إلى ما لا یریک) بفتح الیاء وضمها والفتح أفصح (فإنک لن تجد فقد شیء ترکته لله) ولهذا قال بعضهم  
الورع کله فی ترک ما یریب إلى ما لا یریب وفى هذه الأحادیث عموم یقتضى أن الریة تقع فی العبادات والمعاملات  
وسائر أبواب الأحکام وإن ترک الریة فی ذلك کله ورع قالوا وهذه الأحادیث قاعدة من قواعد الدین وأصل فی  
الورع الذى علیه مدار الیقین وراحة من ظلم الشکوک والأوهام المانعة لنور الیقین «تنبيه» قال العسکری لو تأملت  
الحذاق هذا الحدیث لتیقنوا أنه قد استوعب کل ما قیل فی تجنب الشهات (حل) من حدیث أبی بکر بن راشد عن  
عبدالله بن أبی رومان عن ابن وهب عن مالک عن نافع عن ابن عمر ثم قال أبو نعیم غریب من حدیث مالک تفرد به  
ابن رومان عن ابن وهب (خط) فی ترجمة الباغندی من حدیث قتیبة عن مالک عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب  
وظاهر صنع المصنف أن مخرجه الخطیب سکت علیه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصح هذا الحدیث باطل عن قتیبة  
عن مالک وإما یحفظ من حدیث عبد الله بن أبی رومان عن ابن وهب عن مالک تفرد به واشتهر به ابن أبی رومان  
وکان ضعیفاً والصواب عن مالک من قوله وقد سرقه ابن أبی رومان - إلى هنا کلامه

(دعهن) یا ابن عتيك (ییسکین) یعنی النسوة التى احتضر عندهن عبد الله بن ثابت (مادام عندهن) لم ترهق روحه  
بالسکية (فإذا وجب فلا تبکین باکیة) قاله لما جاء یعود عبدالله بن ثابت فوجده قد غلب فصاح به فلم یجبه فاسترجع  
وقال غلبنا علیک یا أبا الربع فصاح النسوة وبکین فجعل ابن عتيك یسکتهم فذكره فقالوا ما الوجوب یا رسول الله قال الموت  
وأخذ الشافعی وصحبه من هذا أنه یکره البکاء علی الميت بعد الموت لأنه أسف علی ما فات وأنه لا کراهة فیه قبل الموت بل صرح  
بعض أئمة الشافعية بنده بإظهار الکراهة فرأه (مالک) فی الموطأ (ن ک) کاهم (عن جابر بن عتيك) بن قیس الأنصارى صحابى جلیل  
من بنی تمیم (دعهن یا عمر) بن الخطاب یسکین (فإن العین دامعة والقلب مصاب والعهد قریب) بالموت فلا حرج علیهن فی البکاء



أبي هريرة - (ص)

٤٢١٧ - دَعَهْنُ يَبْكِينَ، وَإِيَّاكَ وَنَعِيقَ الشَّيْطَانِ . إِنَّهُمَا كَانَ مِنَ الْعَيْنِ وَالْقَلْبِ فَمِنْ اللَّهِ وَمِنْ الرَّحْمَةِ وَمَهُمَا كَانَ مِنَ الْيَدِ وَاللِّسَانِ فَمِنْ الشَّيْطَانِ - (حم) عن ابن عباس - (ص)

٤٢١٨ - دَعُوا الْحَبْشَةَ مَاوَدَعُوكُمْ، وَاتْرُكُوا التَّرْكَ مَا تَرَكُوكُمْ - (د) عن رجل - (ص)

٤٢١٩ - دَعُوا الْحَسَنَاءَ الْعَاقِرَ؛ وَتَزَوَّجُوا السُّودَاءَ الْوُلُودَ، فَإِنَّ أَكْثَرَكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (عب) عن ابن سيرين مرسلًا - (ص)

أى بغير نوح و . وه قال الطيبي وكان الظاهر أن يعكس لأن قرب العهد مؤثر في القلب بالحزن والحزن مؤثر في البكاء لكن قدم ما يشاهد وفيه أنهم لم يكن يزدن على البكاء النياحة والجزع اه وقضيته أنه بعد الموت غير مسكروه خلاف ما اقتضاه الحديث الأول ويمكن حمل هذا على البكاء الاضطرابى الذى لا يمكن دفعه إلا بمحذور يلحقه في جسده والأول على خلاف ذلك فلا تعارض (حم ن ه ك عن أبي هريرة) قال مات ميت في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع النساء يبكين فقام عمر ينهاتن ويطردهن فذكره

(دعهن) يا عمر (يبكين وإياكن) أيها النسوة التفت من خطاب عمر إلى خطابهن (ونعيق الشيطان) قالوا وما نعيق الشيطان قال (فإنه) أى الشأن (مهما كان من العين والقلب) من غير صياح ولا ضرب نحو خد (فمن الله ومن الرحمة) فلا لوم عليهن فيه (ومهما كان من اليد) بنحو ضرب خد وشق جيب (واللسان) من نحو صياح وندب (فمن الشيطان) أى لأنه الأمر به الراضى بفعله قال الطيبي ومهما حرف شرط تقول مهما تفعل أفعل ومحله رفع بمعنى أى شيء كان من العين فمن الله فإن قلت نسبته الدمع من العين والقول من اللسان والضرب باليد إن كان من طريق الكسب فالكل يصح من العبد وإن كان من طريق التقدير فمن الله فما وجه اختصاص البكاء بالله؟ قلت الغالب فى البكاء أن يكون محموداً فالأدب أن يستند إلى الله بخلاف قول الحناء والضرب باليد عند المصيبة فإنه مذموم وهذا قاله لما ماتت رقية بنته فبكت النساء فجعل عمر يضربهن بسوطه وفيه أنه يحرم الندب وهو تعديد اشمال مع البكاء والنوح وهو رفع الصوت والجزع بضرب خد وشق ثوب وقطع شعر وتغيير لباس ونحو ذلك (حم عن ابن عباس) قال فى الميزان هذا حديث منكر فيه على بن زيد بن جدعان وقد ضعفوه .

(دعوا الحسناء العاقر) التى لاتلد (وتزوجوا السوداء الولود) فإنى أكثر بكم الأمم يوم القيامة أى أفاخرهم وأغالهم بكثرتكم وإنافتكم عليهم فأغلبهم والأمر للندب لا للوجوب (عب عن ابن سيرين مرسلًا) هو أبو بكر بن أبى عمرة البصرى ثقة ثبت عابد كبير القدر لا يرى الرواية بالمعنى .

(دعوا الحبشة ماودعوكم) قيل قلها يستعملون الماضى من ودع ويحتمل كون الحديث ماودعوكم أى سالوكم فسقطت الألف قال الطيبي ولا حاجة لهذا مع مجيئه فى القرآن «ماودعك ربك» بالتخفيف وقال المظهرى كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم متبوع لا تابع بل فصحاء العرب بالإضافة إليه أفل (واتركوا الترك ما تركوكم) أى مدة تركهم لكم فلا تتعرضوا لهم إلا إن تعرضوا لكم لما فى غزوهم من المشقة ولقوة بأسهم وبرد بلادهم وبعدها ولكونهم أول من يسلب هذه الأمة ملكهم كما تقدم قال الخطابى والجمع بين هذا وبين قوله «قاتلوا المشركين» كافة ان الآية مطلقة والحديث مقيد فيحمل المطلق على المقيد ويجعل الحديث مخصصاً لعموم الآية وكل ذلك ما إذا لم يدخلوا بلادنا قهراً وإلا وجب قتالهم (د) عن عيسى بن محمد الرملى عن ضمرة عن الشيبانى عن أبى سكينه (عن رجل) من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا هو فى أصول متعددة والذى وقفت عليه فى مسند الفردوس أن أبا داود أخرجه فى الملاحم عن ابن عمر



٤٢٢٠ - دَعُوا الدُّنْيَا لِأَهْلِهَا ؛ مَنْ أَخَذَ مِنَ الدُّنْيَا فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ أَخَذَ حَتْفَهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ - (ابن لال عن أنس - (ض)

٤٢٢١ - دَعُوا النَّاسَ يُصِيبُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ؛ فَإِذَا اسْتَنْصَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَنْصَحْهُ - (طَب) عن أبي السائب - (صح)

٤٢٢٢ - دَعُوا لِي أَصْحَابِي ؛ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنْفَقْتُمْ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغْتُمْ أَعْمَالَهُمْ - (حم) عن أنس - (صح)

٤٢٢٣ - دَعُوا لِي أَصْحَابِي وَأَصْهَارِي - ابن عساكر عن أنس - (صح)

هكذا قال .

(دعوا الدنيا) أى اتركوها (لأهلها) من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه لنفسه ومن يلزمه مؤنته (أخذ حتفه) أى هلاكه (وهو لا يشعر) بأن المأخوذ فيه هلاكه إذ هى السم القاتل فطلبها شين وقتها زين فإن طلبها ليطلب بها البر وفعل الصنائع واكتساب المعروف كان على خطر وغرر وتركها أبلغ في البر (ابن لال) فى مكارم الأخلاق (عن أنس) وظاهره أنه لم يره مخرجا لأشهر من ابن لال وإلا لما عدل إليه واقتصر عليه والامر بخلافه بل خرجه باللفظ المزبور عن أنس المذكور البزار وقال لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمى كشيخه العراقى فيه هاتى بن المتوكل ضعفوه .

(دعوا الناس يصيب بعضهم من بعض) لأن أيدى العباد خزائن الملك الجواد فلا يتعرض لها إلا بإذن فلا تسعروا ولا يبيع حاضر لباد ولا تتلقوا الركبان (فإذا استنصح أحدكم أخاه) أى طلب منه أن ينصحه (فلينصحه) وجوباً فأفاد أن التسعير غير مشروع بل ورد فى عدة أخبار النهى عنه وفى خبر الدارقطنى أنه طلب من النبي صلى الله عليه وسلم التسعير فأبى وقال إن لله ملكاً اسمه عمارة على فرس من حجارة الياقوت طوله مد البصر يدور فى الأمصار فينادى ألا ليرخص كذا وكذا قال السخاوى وأغرب ابن الجوزى فى حكمه بوضعه (طَب) وكذا القضاعى (عن أبي السائب) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل وهو يساوم صاحبه فجاءه رجل فقال للبشترى دعه فذكره قال الهيثمى بعد ما عراه للطبرانى وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط ورواه بهذا اللفظ من هذا الوجه أحمد وأبو المصنف ذهل عنه والمصنف رمز لصحة حديث أبي السائب فليحرق وروى مسلم دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض

(دعوا لى أصحابى) الإضافة للتشريف تؤذن باحترامهم وزجر سابهم وتعزيره عند الجمهور . قال النووى : وهو من أكبر الفواحش وعياض من الكبائر وبعض المالكية يقتل (فوالذى نفسى) بسكون الفاء (بيده) أى بقدرته وتدييره « وإنه لقسم لو تعلمون عظيم » (لو أنفقتم مثل) جبل (أحد) بضم الهمزة ذهباً ما بلغت أعمالهم (أى ما بلغت من إنفاقكم بعض أعمالهم لما قارنها من مزيد إخلاص وصدق نية وكال يقين . قال بعض الكاملين : وقوله أصحابى مفرد مضاف فيعم كل صاحب له لكنه عموم مراد به الخصوص لأن السبب الآتى يدل على أن الخطاب لخالد وأمثاله ممن تأخر إسلامه وأن المراد هنا متقدمو الإسلام منهم الذى كانت له الآثار الجميلة والمناقب الجليلة فى نصرته الدين من الإنفاق فى سبيل الله واحتمال الأذى فى سبيل الله ومجاهدة أعدائه ويصح أن يكون من بعد الصحابة مخاطباً بذلك حكماً إما بالقياس أو بالتبعية (حم) وكذا البزار (عن أنس) قال كان بين خالد بن الوليد وابن عوف كلام فقال له خالد تستطيلون علينا بأيام سبقتونا بها فذكره . قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(دعوا لى أصحابى وأصهارى) لما لهم من الفضائل والمآثر وبذل المهج فى نصرته الدين ، وظاهر صديع المصنف



٤٢٢٤ - دَعَا صَفْوَانَ بْنَ الْمُعْطَلِ فَإِنَّهُ خَبِثَ اللِّسَانُ ، طَيَّبَ الْقَلْبَ - (ع) عن سفينة - (ض)

٤٢٢٥ - دَعَا صَفْوَانَ ، فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - ابن سعد عن الحسن مرسل - (ض)

٤٢٢٦ - دَعَا نِيَّ مِنَ السُّودَانِ ، فَأَمَّا الْأَسْوَدُ لِبَطْنِهِ وَفَرَجِهِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٢٢٧ - دَعَا ، فَإِنَّ لَصَاحِبَ الْحَقِّ مَقَالًا - (خ ت) عن أبي هريرة - (صح)

أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الذي عزاه إليه فن آذاني في أصحابي وأصهارى أذله الله تعالى يوم القيامة اه بلفظه (ابن عساكر) في ترجمة معاوية من حديث وكيع عن فضيل بن مرزوق عن رجل من الأنصار (عن أنس) وفضيل إن كان هو الرقاشي فقد قال الذهبي: ضعفه ابن معين وغيره وإن كان الكوفي فقد ضعفه النسائي وغيره وعيب علي مسلم لإخراجه له في الصحيح والرجل مجهول

(دعوا صفوان بن المعطل) بفتح الطاء المشددة أى تركوه فلا تتعرضوا له بشر (فإنه خبيث اللسان طيب القلب) أى طاهره نقيه من الشرك والغش والحياة والحق والكبر والحسد وغير ذلك من الأمراض القلبية والعمل إنما هو على طهارة القلوب (ع) وكذا الطبراني (عن سفينة<sup>(١)</sup>) قال: شكنا رجل إلى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم صفوان بن المعطل وقال هجائي فذكره . قال الهيثمي: فيه عامر بن أبي صالح بن رستم وثقه جمع وضعفه جمع وبقية رجاله رجال الصحيح

(دعوا صفوان) بن المعطل فلا تؤذوه (فإنه يحب الله ورسوله) وما أحب الله حتى أحبه الله سمعت امرأة من العابدات تقول: حبك لى إلا ما غفرت لى فقل أما يكفيك أن تقولى بحبى لك؟ قالت أما سمعت قوله «يحبهم ويحبونه» فقدم محبته على محبتهم له (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن مرسل) وهو البصرى

(دعوى من السودان) يعنى من الزنج كما بينه فى رواية أخرى (فإنما الأسود لبطنه وفرجه) أى لا يهتم إلا بهما فإن جاع سرق وإن شبع فسق كما فى خبر آخر (طب) عن محمد بن زكريا الغلابي عن عبد الله بن رجاء عن يحيى بن أبي سليمان المدني عن عطاء (عن ابن عباس) قال ذكر السودان عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكره . قال الهيثمي: فيه محمد بن زكريا الغلابي وهو ضعيف ، وقد وثقه ابن حبان وقال يعتبر حديثه إذا روى عن ثقة اه . وأورده ابن الجوزي فى الموضوعات وقال يحى منكر الحديث وتعبه المؤلف بأن ابن حبان ذكره فى الثقات وقال السخاوى سنده ضعيف إلا أن له شواهد يؤكد بعضها بعضها

(دعوه) يعنى اتركوا يا أصحابنا من طلب منا دينه فأغلظ فلا تطشوا به (فإن لصاحب الحق مقالا) أى صولة الطلب وقوة الحججة فلا يلام إذا تكرر طلبه لحنه لكن مع رعاية الأدب وهذا من حسن خلق المصطفى صلى الله عليه وسلم وأكرمه وقوة صبره على الجفأة مع القدرة على الانتقام وفيه أنه يحتمل من صاحب الدين الإغلاظ فى المطالبة لكن بما ليس بقدر أو شتم ويحتمل أن القائل كان كافراً فأراد تألفه (خ ت) عن أبي هريرة) قال: إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم يتقاضاه فأغلظ له فهم به أصحابه<sup>(٢)</sup> فقال رسول الله دعوه فإن لصاحب الحق مقالا ثم قال أعطوه سنأ مثل سنه قالوا لا نجد إلا مثل من سنه قال أعطوه فإن خيركم أحسنكم قضاء للدين كذا رواه الشيخان معا كما عزاه لهما النووى ثم العراقى فما أوهمه صنيع المؤلف أنه مما تفرد به البخارى غير صحيح

(١) غير مصغر هو مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم يكنى أبا عبد الرحمن كان اسمه مهران أو غير ذلك وسفينة لقبه قال: خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحاب يمشون فثقل عليهم متاعهم فحملوه على فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم احمل فإنما أنت سفينة (٢) أى أراد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذوه بالقول أو الفعل لكن لم يفعلوا أدباً مع النبي صلى الله عليه وسلم



٤٢٢٨ -- دَعُوهُ يَنْ ، فَإِنَّ الْإِنِّينَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى يَسْتَرِيحُ إِلَيْهِ الْعَلِيلُ - الرافعي عن عائشة

٤٢٢٩ -- دَفَنُ الْبَنَاتِ مِنَ الْمَكْرَمَاتِ - (خط) عن ابن عمر - (ص)

٤٢٣٠ -- دُفِنَ بِالطَّبِئَةِ الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا - (طب) عن ابن عمر

(دعوه) أي المريض (يَنْ) (١) أي يستريح بالإنين أي يقول آه ولا تنهوه عنه ( فإن الإنين اسم من أسماء الله تعالى) أي لفظ آه من أسمائه لكن هذا لم يرد في حديث صحيح ولا حسن وأسمائه تعالى توقيفية (يستريح إليه العليل) فيه رد لما رواه أحمد عن طاووس أن أنين المريض شكوى وقول جمع شافعية منهم أبو الطيب وابن الصباغ أنين المريض وتأوّه مكرهه رده النووي بأنه ضعيف أو باطل فإن المكروه ما ثبت فيه نهى مخصوص وهذا لم يثبت فيه بل ثبت الإذن فيه نعم استعمله بالذكر أولى وكثرة الشكوى تدل على ضعف اليتيم ومشعرة بالتسخط للقضاء وتورث شماتة الأعداء أمّا إخبار المريض صديقه أو طيبه عن حاله فلا بأس به اتفاقاً وحكى ابن جرير في كتابه الآداب الشريفة والأخلاق الحسنة خلافاً للسلف أن أنين المريض هل يؤخذ به ثم رجح الرجوع فيه إلى النية فإذا نوى به تسخط قضاء ربه أو خذ به أو استراحة من الألم جاز (الرافعي) إمام الدين في تاريخ قزوين (عن عائشة) قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا عليل يئن فقلنا له اسكت فذكره .

(دفن البنات من المكرمات) أي من الخصال التي يكرم الله تعالى بها أباهن ونعم الصهر القبر لأنها عورة ولضعفها بالأنوثة وعدم استقلالها وكثرة مؤرتها وأتقائها وقد تجر العار وتجلب العدو إلى الدار أخرج ابن أبي الدنيا عن قتادة أن الخبر ماتت له بنت فأتاه الناس يعزونه فقال عورة سترت ومؤونة كفيت وأجر ساقه الله تعالى فاجتهد المهاجرون أن يزيدوا فيها حرفاً فما قدروا وفي الفردس عن الخبر نعم الكفء القبر للجارية وأما خبر الصهر القبر فلا أصل له (تنبيه) قال بعضهم حاشاه أن يقول ذلك كراهة للبنات بل خرج مخرج التعزية للنفس (خط) من حديث محمد بن معمر عن حميد بن حماد عن مسعر بن كدام عن عبد الله بن دينار (عن ابن عمر) بن الخطاب وحميد بن حماد أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدي يحدث عن الثقات بالمناكير اه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وأورد ابن الجوزي هذا الحديث من هذا الطريق وحكم بوضعه وأقره عليه الذهبي والمؤلف في مختصر الموضوعات .

(دفن بالطبئة التي خلق منها) قاله لما رأى حبشياً يدفن بالمدينة وفي رواية للبخاري عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ بالمدينة فرأى جماعة يحفرون قبراً فسأل عنه فقالوا حبشياً قدم فقات فقال لا إله إلا الله سيق من أرضه وسماه إلى التربة التي خلق منها وأخرج عبد الرزاق عن ابن عباس يدفن كل إنسان في التربة التي خلق منها وأخرج الدينوري في المجالس عن هلال بن يساف قال ما من مولود يولد إلا وفي سترته من تربة الأرض التي يموت فيها وأخرج عبد بن حميد عن عطاء أن الملك الموكل بالأرحام ينطلق فيأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فيذره على التطفة فيخلق من التراب ومن التطفة وذلك قوله تعالى «منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى» وأخرج الديلمي عن أنس رفعه ما من مولود يولد إلا وفي سترته من تربة التي خلق منها فإذا رد إلى أرضه إلى تربة التي خلق منها حتى يدفن فيها وأخرج عبد الرزاق عن أبي هريرة ما من مولود يولد إلا بعث الله ملكاً يأخذ من الأرض تراباً فيجعله على مقطع سترته فكان فيه شفاؤه وكان قبره حيث أخذ التراب منه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي وفيه عبد الله بن عيسى وهو ضعيف .

(١) قال في المصباح : أن الرجل يئن بالكسر أنيناً وأما بالضم صوت فالذكر آن علي وزن فاعل والآنثى آنة اه



- ٤٢٣١ - دَلِيلُ الْخَيْرِ كَفَّاهُ عَلَيْهِ - ابن النجار عن علي  
 ٤٢٣٢ - دَمُ عَفْرَاءٍ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ دَمِ سَوْدَاوِينَ - (طب) عن كثيرة بنت سفيان  
 ٤٢٣٣ - دَمُ عَفْرَاءٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ سَوْدَاوِينَ - (حم ك) عن أبي هريرة  
 ٤٢٣٤ - دَمُ عَمَّارٍ وَلَحْمُهُ حَرَامٌ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَهُ أَوْ تَمْسَهُ - ابن عساكر عن علي - (ح)  
 ٤٢٣٥ - دُورُوا مَعَ كِتَابِ اللَّهِ حَيْثُمَا دَارَ - (ك) عن حذيفة - (صح)  
 ٤٢٣٦ - دُونَكَ فَاتْتَصِرِي - (ه) عن عائشة

(دليل الخير كفاهه) يعني من أرشدك إلى خير ففعلته يارشده فكأنه فعل ذلك الخير بنفسه قال عياض معناه أن الدال ثواباً كما أن لفاعل الخير ثواباً ولا يلزم تساريهما وخالفه غيره كما ستره وبالعكس المعونة في أعمال الخير المعونة في أعمال الشر ذكره عياض أيضاً (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن علي) أمير المؤمنين

(دم عفراء أزكى عند الله) في رواية أحب إلى الله (من دم سوداوين) يعني ضحوا بالعفراء وهي الشاة التي يضرب لونها إلى بياض غير ناصع والعفراء لون الأرض فإن دمها عند الله أفضل من دم شاتين سوداوين ذكره الزحشرى (طب) عن كثيرة بنت سفيان (الخزاعية) كانت أدركت الجاهلية قالت يا رسول الله إني وأدت أربع بنين في الجاهلية قال أعطني أربع رقيات قالت وقال لنا دم عفراء الخ قال الهيشمي وفيه محمد بن سليمان بن شمل وهو ضعيف

(دم عفراء أحب إلى الله من دم سوداوين) يعني في الأضاحي (حم ك) عن أبي هريرة (قال الذهبي في المذهب فيه أبو نقيال واه وقال الهيشمي فيه أبو نقيال قال البخاري فيه نظر.

(دم عمار) بن ياسر (ولحمه حرام على النار) أي نار جهنم (أن تأكله أو تمسه) من غير أكل لمسك الإيمان من قلبه وفي رواية بدل أن تأكله أن تطعمه (ابن عساكر) في التاريخ من حديث أوس بن أوس (عن علي) أمير المؤمنين قال كنت مع علي فسمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وفيه عطاء من مسلم الخفاف أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن حبان لا يحتج به وضعفه أبو داود ورواه البزار عن علي أيضاً باللفظ المزبور قال الهيشمي ورجاله ثقات وفي بعضهم كلام لا يضر

(دوروا مع كتاب الله حيثما دار) قال الحرالي من الدور وهو رجوع الشيء عوداً على بدء والمراد كما في حديث آخر أحلوا حلاله وحرموا حرامه وهذا الحديث يوضحه ما رواه الطبراني عن معاذ خذوا العطاء مادام عطاء فإذا صار رشوة على الدين فلا تأخذوه ألا إن رحي الإسلام دائرة فدوروا مع الكتاب حيث دار ألا وإن الكتاب والسلطان سيفترقان فلا تفارقوا الكتاب (ك) عن حذيفة (بن اليمان .

(دونك) أي خذي حقلك يا عائشة (فاتتصري) من زينب التي دخلت بغير إذن وهي غضبي ثم قالت يا رسول الله حسبك إذا قلبت لك بنية أبي بكر ذريعتها (١) ثم أقبلت على عائشة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ومعنى دون أدنى مكان من الشيء ومنه تدوين الكتب لأنه إدناء البعض من البعض ودونك هذا أي خذه من أدنى مكان منك (ه) في النكاح من حديث خالد بن سلية عن عروة (عن عائشة) قال فأقبلت عليها حتى رأيتها قد يدس ريقها في فيها لا ترد على فرايت النبي صلى الله عليه وسلم يتهلل وجهه قال ابن عدي خالد لين وقال ابن معين ثمة لكنه يغيض علياً .

(١) قوله ذريعتها قال في النهاية الذريعة تصغير الذراع ولحق الهاء فيها لكونها مؤنثة ثم ثنتها مصغرة وأرادت به ساعديها اه



- ٤٢٣٧ - دِيَّةُ الْمُعَاهَدِ نَصْفُ دِيَّةِ الْحُرِّ - (د) عن ابن عمر - (ح)
- ٤٢٣٨ - دِيَّةُ عَقْلِ الْكَافِرِ نَصْفُ عَقْلِ الْمُؤْمِنِ - (ت) عن ابن عمرو - (ح)
- ٤٢٣٩ - دِيَّةُ الْمُسْكَاتِبِ بِقَدْرِ مَا عَتَقَ مِنْهُ دِيَّةُ الْحُرِّ ، وَبِقَدْرِ مَا رَقَّ مِنْهُ دِيَّةُ الْعَبْدِ (طَب) عن ابن عباس (ح)
- ٤٢٤٠ - دِيَّةُ أَصَابِعِ الْيَدَيْنِ وَالرِّجَالَيْنِ سِوَاءٌ عَشْرِينَ مِنَ الْإِبِلِ لِكُلِّ أُصْبَعٍ - (ت) عن ابن عباس (صح)
- ٤٢٤١ - دِيَّةُ الذَّمِيِّ دِيَّةُ الْمُسْلِمِ - (طس) عن ابن عمر - (ض)
- ٤٢٤٢ - دِينَ الْمَرْءِ عَقْلُهُ ، وَمَنْ لَا عَقْلَ لَهُ لَا دِينَ لَهُ - أبو الشيخ في الثواب ، وابن النجار عن جابر (ض)

( دية المعاهد ) بفتح الهاء أى الذمى الذى له عهد ( نصف دية الحر ) فيه حجة لمالك وأحمد على قولهما دية الكتابى كنصف دية مسلم . وقال الشافعى كثلتها وأبو حنيفة كدية مسلم ( تنبيه ) قال بعضهم حكمة إيجاب الدية أن المقتول يقدم كالشاكى الذى يمشى إلى السلطان مستعديا على من ظلمه فجعل الدية كالإحسان لولى الدم لعل ذلك الشاكى إذا بلغه إحسانه لذوى قرابته يمسك عنه فلا يطالبه عند الله بالحكم العدل بذمته ( د عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الهيشمى فيه جماعة لم أعرفهم .

( دية عقل الكافر نصف عقل المؤمن ) قال القاضى يريد بالكافر الكتابى الذى له ذمة وأمان وبه قال مالك مطلقا وأحمد إن كان القتل خطأ وإن كان عمدا فديته عنده دية مسلم والدية المسال الواجب بالجناية على الحر فى النفس أو ما دونها مأخوذة من النودى وهو أن يدفع الدية يقال وديت القاتل أديه وديا ( ت عن ابن عمرو ) بن العاص رمز المصنف لحسنه .

( دية المسكاتب بقدر ما عتق منه دية الحر وبقدر ما راق منه دية العبد ) قال الخطابى أجمعوا على أن المسكاتب عبد ما بقى عليه درهم فى جنائته والجناية عليه ولم يذهب إلى هذا الحديث إلا النخعى وتعقبه ابن رسلان بأنه حكى عن أحمد ( طب عن ابن عباس ) رمز المصنف لحسنه .

( دية أصابع اليدين والرجلين سواء عشرة من الإبل لكل أصبع ) قال أبو البقاء وقع فى هذه الرواية عشرة بالناء وهو خطأ والصواب عشر بغير الناء لأن الإبل مؤنثة والناء لا تثبت فى العدد مع المؤنث ( ت عن ابن عباس ) رواه عنه أحمد أيضا وكان ينبغى للمصنف ضمه إلى الترمذى وقد رمز المصنف لصحته .

( دية الذمى دية المسلم ) أى مثل ديته وبه أخذ الشعبي والنخعى ومجاهد فقالوا ديته دية المسلم عمدا كان القتل أو خطأ وإليه ذهب الثورى وأصحاب الرأى نقله القاضى ولفظ رواية الطبرانى مثل دية المسلم فكأنه سقط من قلم المؤلف ( طس عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الهيشمى وفيه أبو كرز عبد الله بن كرز وهو ضعيف وهذا أنكر حديث رواه اه وفى الميزان فى ترجمة عبد الله بن كرز هو قاضى الموصل عن نافع وعنه على بن الجعد واه وأنكر ماله عن نافع هذا الخبر قال أبو زرعة هو ضعيف وضرب على حديثه وقال الدارقطنى باطل لا أصل له وحكم ابن الجوزى بوضعه وقال ابن حجر فى تخريج المختصر حديث غريب قال أخرجه الطبرانى لم يروه عن نافع إلا أبو كرز تفرد به على بن الجعد وأخرجه الدارقطنى أيضا وقال أبو كرز متروك الحديث ولم يروه عن نافع غيره وقد وهاه العقيلي وابن حبان أيضا . ( دين المرء عقله ومن لا عقل له لا دين له ) لأن العقل هو الكاشف عن مقادير العبودية ومحجوب الله ومكروهه وهو الدليل على الرشد والناهى عن الغى فكما كان حظ العبد من العقل أوفر فسلطان الدلالة فيه أبعد فالعقل من عقل عن الله أمره ونهيه فأتى بما أمره وانزجر عما نهاه فملك علامة العقل وصورة العبادة قد تكون عادة ومن ثم كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا ذكر له عبادة رجل سأل عن عقله ( أبو الشيخ ) بن حبان ( فى ) كتاب ( الثواب )



٤٢٤٣ - دِينَارُ أَنْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وَدِينَارُ أَنْفَقْتَهُ فِي رَقَبَةٍ ، وَدِينَارُ تَصَدَّقْتَ بِهِ عَلَى مَسْكِينٍ . وَدِينَارُ أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ ، أَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ - (م) عن أبي هريرة - (ص)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٢٤٤ - الدَّارُ حَرَمٌ ، فَمَنْ دَخَلَ عَلَيْكَ حَرَمَكَ فَاقْتُلْهُ - (حم طب) عن عباد بن الصامت - (ص)

٤٢٤٥ - الدَّاعِي وَالْمُؤْمِنُ فِي الْأَجْرِ شَرِيكَانِ ، وَالْقَارِئُ وَالْمُسْتَمِعُ فِي الْأَجْرِ شَرِيكَانِ وَالْعَالِمُ وَالْمُتَعَلِّمُ

فِي الْأَجْرِ شَرِيكَانِ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٤٢٤٦ - الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاءٌ عَلَيْهِ - البزار عن ابن مسعود (طب) عن سهل بن سعد وعن

ابن مسعود (ص)

علي الأعمال (وابن النجار) في تاريخ بغداد (عن جابر) ورواه عنه الديلمي أيضا .  
(دينار أنفقه في سبيل الله) أي في موطن الغزو (ودينار أنفقه في رقة) أي في اعتاقها (ودينار تصدقت به على مسكين) المراد به ما يشمل الفقير لأنهما إذا افترقا اجتمعا وإذا اجتمعا افترقا (ودينار أنفقه على أهلك) يعني على مؤنة من تلزمك مؤنته (أعظمها أجرا الذي أنفقه على أهلك) قال القاضي قوله دينار مبتدأ وأنفقه في سبيل الله صفته والجملة أغنى أعظمها أجرا النسخ خبرية والتفقة على الأهل أعم من كون نفقتهم واجبة أو مندوبة فهي أكثر الكل ثوابا واستدل به على أن فرض العين أفضل من الكفاية لأن النفقة على الأهل التي هي فرض عين أفضل من التفقة في سبيل الله وهو الجراد الذي هو فرض كفاية (م) في الزكاة (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخاري

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الدار حرم فمن دخل عليك حرمك فاقتله) ان لم يتدفع إلا بالقتل قال البيهقي إن صح فأنما أراد به أنه يأمره بالخروج فان لم يخرج فله ضربه وإن أتى الضرب على نفسه (حم طب عن عباد بن الصامت) روى المصنف لصحته وهو زلل فقد أعله الهيثمي بأن فيه عندهما محمد بن كثير السلمي وهو ضعيف فالحسن فضلا عن الصحة من أين وقال الذهبي في المذهب فيه محمد بن كثير السلمي واه قال ويروى بإسناد آخر ضعيف انتهى وأورده في الميزان في ترجمة محمد بن كثير وقال الدارقطني وغيره ضعيف وابن المديني ذاهب الحديث

(الداعي والمؤمن) على الدعاء أي القائل آمين (في الأجر شريكان) يعني كل منهما له من الأجر مثل ما للآخر (والقارئ والمستمع) للقراءة أي قاصد السماع (في الأجر شريكان) حيث استويا في الإخلاص وحسن النية وغير ذلك من المقاصد والوسائل وظاهر الحديث أن السامع ليس كالمستمع (والعالم والمتعلم في الأجر شريكان) فر عن ابن عباس) وفيه اسماعيل الشامي قال الذهبي ممن يضع الحديث قال الدارقطني وجويس بن سعيد قال الدارقطني وغيره متروك (الدال على الخير كفاعله) فان حصل ذلك الخير فله مثل ثوابه وإلا فله ثواب دلالاته قال القرطبي ذهب بعض الأئمة إلى أن المثل المذكور إنما هو بغير تضعيف لأن فعل الخير لم يفعله الدال وليس كما قال بل ظاهر اللفظ المساواة ويمكن أن يصار إلى ذلك لأن الأجر على الأعمال إنما هو بفضل الله يهب لمن يشاء على أي فعل شاء وقد جاء في الشرع كثير وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته والدال على الشر كفاعله أي لإعاقته عليه فله كفعله من الإثم وإن لم يحصل بمباشرة (البزار) في مسنده وكذا القضاعي (عن ابن مسعود) إنما قال عبد الحق البزار عن أنس ثم رأيت المصنف في الدرر قال البزار عن أنس فما هنا سهو (طب عن سهل بن سعد) وقال لم يرو عن



- ٤٢٤٧ - الدال على الخير كفاً عليه ، والله يحب إغاثة اللّهفان - (حم ع) والضياء عن بريدة ، ابن أبي الدنيا في قضاء الخواارج عن أنس
- ٤٢٤٨ - الدباء تكبر الدماغ ، وتزيد في العقل - (فر) عن أنس - (ض)
- ٤٢٤٩ - الدجال عنه خضراء - (تخ) عن أبي - (صح)
- ٤٢٥٠ - الدجال مسوح العين ، مكتوب بين عينيه « كافر » يقرؤه كل مسلم - (م) عن أنس (صح)

سهل إلا بهذا الاسناد وعن أبي مسعود وفيه من طريقة كما قال في المنار زياد الهري ضعفه ابن معين وقال أبو حاتم لا يحتج به ومن طريق الطبراني عمران بن محمد بن سعيد لم يسمع من أبي حازم قال الهيثمي فيه من لم أعرفه وقال العراقي في إسناده ضعيف جداً

(الدال على الخير كفاعله) قال الأبى ظاهر الحديث المساواة وقاعدة أن الثواب على قدر المشقة يقتضى خلافة إذ مشقة من أنفق عشرة دراهم ليس لمن دلّ ويدلّ عليه أن من دلّ إنساناً على قتل آخر يعذر ولا يقتص منه (والله يحب إغاثة اللّهفان) أى الملهوف المكروب (حم ع والضياء) المقدسى (عن بريدة) بن الحبيب (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب فضل (قضاء الخواارج) للناس (عن أنس) قال المنذرى فيه زياد الهري ضعفه وقد وثق وله شواهد قال الهيثمي فيه زياد الهري وثقه ابن حبان وقال يخطئ وابن عدى وضعفه جمع وبقيته رجاله ثقات

(الدباء) بضم الدال وشد الموحدة وبالضم أشهر: القرع (تكبر الدماغ وتزيد في العقل) لخاصية فيه عليها ولذلك كان يحبه كما ورد في عدة أحاديث وفي الغيلانيات عن عائشة مرفوعاً أنه يشد قلب الحزين (فر عن أنس) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر من أكل الدباء فقلنا يارسول الله إنك لتحبها فذكره وفيه نصر بن حماد قال النسائي وغيره ليس بثقة ويحيى بن العلاء قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد كذاب يضع الحديث ومحمد بن عبد الله الحبطي لينه ابن حبان

(الدجال) فعال بفتح وتشديد من الدجل وهو التغطية أو غيرها وفي الفتح عن شيخه صاحب القاموس انه اجتمع له من الأقوال في سبب تسمية المسيح خمسون قولاً (عنه خضراء) كالزجاجة هذا هو تمام الحديث ولعل المؤلف ذهل عنه قال ابن حجر وهذا يوافق رواية كأنها كوكب درى المراد بوصفها بالكوكب شدة إفادها قال وتشبيهها بالزجاجة أو بالكوكب الدرى لا ينافي تشبيهها بالعبئة الطافية في رواية وبالزجاجة في الحائط المحصص في أخرى فإن كثيراً ممن يحدث في عينه التوهم يبقى معه الإدراك فيكون من هذا القبيل والدجال آدمى يخرج آخر الزمان يبتلى الله عباده به ويتقدمه على أشياء تدهش العقول وتحير الالباب يغتر بها الرعاع ويثبت الله من سبقت له السعادة وخالف في خروجه شدوذ من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة وما زعموه ترده الاخبار المفيدة للقطع (تنبيه) قال ابن العربي شأن الدجال في ذاته عظيم والاحاديث الواردة فيه أعظم وقد انتهى الخذلان بمن لا توفيق عنده إلى أن قال إنه باطل (تخ عن أبي) بن كعب ورواه عنه أيضاً أحمد والطبراني بلفظ الدجال إحدى عينيه كأنها زجاجة خضراء قال الهيثمي ورجاله ثقات (الدجال) قال البساطى وهو رجل قصير كهل براق الثنايا (مسوح العين) أى موضع إحدى عينيه مسوح مثل جبهته ليس فيه أثر عين وفي رواية النجاشي وفي أخرى اليسرى ولا تعارض لأن أحدهما طافية لاضوء فيها والاخرى نائمة كحبة عنب (مكتوب بين عينيه كافر) وفي رواية ك ف ر (يقرؤه كل مسلم) والكتابة مجاز عن حدوثه وشقاوته بدليل رواية كل مؤمن كاتب وغير كاتب ولو كانت حقيقة لقرأها الكافر أيضاً أو هي حقيقة بأن يخلق الله الإدراك في بصر المؤمن بحيث يراه وإن لم يعرف الكتابة ولا يراها الكافر



٤٣٥١ - الدجال أعور العين اليسرى ، جفال الشعر ، معه جنة ونار : فناره جنة وجنته نار - حم م  
عن حذيفة - (ص).

وإن عرفها كما يرى المؤمن الأدلة ببصيرته وإن لم يرها الكافر وذلك زمان خرق العادات وهذا أرجح عند النووي  
(تمة) قال البساطي الدجال مهدي اليهود ينتظرونه كما ينتظر المؤمنون المهدي ونقل عن كعب الأحبار أنه رجل  
طويل عريض الصدر مظموس يدعى الربوبية معه جبل من خبز وجبل من أجناس الفواكه وأرباب الملاهي جميعاً  
يضربون بين يديه بالطبول والعيود والمعازف والنايات فلا يسمعه أحد إلا تبعه إلا من عصمه الله قال ومن أمارات  
خروجه تهب ريح كريح قوم عاد ويسمعون صيحة عظيمة وذلك عند ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكثرة  
الزنا وسفك الدماء وركون العلماء إلى الظلمة والتردد إلى أبواب الملوك ويخرج من ناحية المشرق من قرية تسمى  
دسرابادين ومدينة الهوازن ومدينة أصبهان ويخرج علي حمار وهو يتناول السحاب بيده ويخوض البحر إلى كعبيه  
ويستظل في أذن حماره خلق كثير ويمكث في الأرض أربعين يوماً ثم تطلع الشمس يوماً حمراء ويوماً صفراء ويوماً  
سوداء ثم يصل المهدي وعسكره إلى الدجال فيلقاه فيقتل من أصحابه ثلاثين ألفاً فيهزم الدجال ثم يبط عيسى إلى  
الأرض وهو متعمم بعامة خضراء متقلد بسيف راكب علي فرسه ويده حربة فيأتي إليه فيقطع بها فيقتله إلى هنا  
كلامه نقلاً عن كعب الأحبار (م عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً أبو يعلى وغيره

(الدجال أعور العين اليسرى) وفي رواية أعور عين اليسرى من إضافة الموصوف إلى صفته وفي رواية للبخاري  
أعور العين اليمنى والله سبحانه منزه عن العور وعن كل آفة فإذا ادعى الربوبية وليس عليهم بأشياء ليست في البشر  
فإنه لا يقدر على إزالة العور الذي يسجل عليه بالبشرية ذكره البخاري وما ذكر من أنه أعور اليسرى لا يعارضه  
ما ذكر من أنه أعور اليمنى لأنهما معينتان إحداهما طافية لا ضوء فيها والأخرى ناتئة كعجة عنب <sup>(١)</sup> (جفال الشعر)

(١) ورد في صفته أنه هجان بكسر أوله وتخفيف الجيم أي أبيض أقر أي شديد البياض ضخم فيلساني بفتح الفاء  
وسكون التجتانية أي عظيم الجثة كأن رأسه أغصان شجرة أي شعر رأسه كثير متفرق قائم ومن صفاته تنام عيناه ولا  
ينام قلبه له حمار أهاب أي كثير الهلب: الشعر الغليظ ما بين أذنيه أربعون ذراعاً يضع خطوه عند منتهى طرفه  
وعن أمير المؤمنين علي أن طول الدجال أربعون ذراعاً بالأذرع الأولى تحته حمار أقر أي شديد البياض طول كل  
أذن من أذنيه ثلاثون ذراعاً ما بين حافر حماره إلى الحافر الآخر مسيرة يوم وليلة تطوى له الأرض منهلاً منهلاً يتناول  
السحاب يمينه ويسبق الشمس إلى مغيبها يخوض البحر إلى كعبيه وعن كعب الأحبار قال يتوجه الدجال فينزل عند باب  
دمشق المشرق أي ابتداءً قبل خروجه ثم يلتمس فلا يقدر عليه ثم يرى عند المياه التي عند نهر الكسوة ثم يطلب  
فلا يدرى أين توجه ثم يظهر بالمشرق فيعطى الخلافة ثم يظهر السحر ثم يدعى النبوة فيتفرق الناس عنه أي المسلمون  
فيأتي النهر فيأمره أن يسيل فيسيل ثم يأمره أن يبس فيبس ويبعث الله له شياطين فيقولون استعن بنا على ما تريد  
فيقول نعم اذهبوا إلى الناس فقولوا أنا ربهم فيبهم في الآفاق ويخرج في خفة من الدين وإدبارهن العلم فلا يبقى أحد  
يحتاجه في أكثر الأرض ويذهل الناس عن ذكره وإن أكثر ما يتبعه الأعراب والنساء حتى أن الرجل ليرد أمه وبنته  
وأخته وعمته فيوثقها باطاً مخافة أن تخرج إليه وأنه يأتي فيقول لأعرابي أ رأيت إن بعثت لك أباً وأمك أنشهد أني  
ربك فيقول نعم فيتمثل له شيطان على صورة أبيه وآخر على صورة أمه فيقولان له يا بني اتبعه فإنه ربك فيتبعه ومن  
ثم قال حذيفة لو خرج الدجال في زمانكم لرمته الصبيان بالحزف ولكنه يخرج في نقص من العلم وخفة من الدين والمراد  
بالأعراب كل بعيد من العلماء ساكن في البادية والجبال سواء كان من الأعراب الأتراك أو الأكراد أو غير ذلك  
لأنهم لا يميزون بين الحق والباطل وأكثر النفوس مائلة إلى تصديق الخوارق .



- ٤٣٥٢ - الدَّجَالُ لَا يُولِدُ لَهُ ، وَلَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ وَلَا مَكَّةَ - (حم) عن أبي سعيد - (صح)
- ٤٣٥٣ - الدَّجَالُ يَخْرُجُ مِنْ أَرْضٍ بِالْمَشْرِقِ يُقَالُ لَهَا « خُرَّاسَانُ » يَتَّبِعُهُ أَقْرَامُ كَانَ وَجُوهُهُمُ الْمِجَانُ الْمَطْرُقَةُ (ت ك) عن أبي بكر (صح)
- ٤٣٥٤ - الدَّجَالُ تِلْدُهُ أُمُّهُ وَهِيَ مِنْبُودَةٌ فِي قَبْرِهَا : فَأَذَا وَلَدَتْهُ حَمَلَتْ النِّسَاءُ بِالْخَطَائِنِ - (طس)
- عن أبي هريرة - (ض)

بضم الجيم وتخفيف الفاء أى كثير وإذا خرج يخرج (مع جنة ونار فناره جنة وجنته نار) أى من أدخله الدجال ناره بتكذيبه إياه تكون تلك النار سبباً لدخوله الجنة فى الآخرة ومن أدخله جنته بتصديق إياه تكون تلك الجنة سبباً لدخوله النار فى الآخرة وزاد فى رواية بعد قوله وجنته نار فمن ابتلى بناره فليستغث بالله وليقرأ فاتح الكهف فتكون عليه برداً وسلاماً وفى رواية وأنه يحى معه مثل الجنة والنار فالتى يقول إنها الجنة هى النار وفى رواية معه صورة الجنة خضراء يجرى فيها الماء وصورة النار سوداء تدخن وقيل هذا يرجع إلى اختلاف المرقى بالنسبة إلى الراى أو يكون الدجال ساحراً فيجعل الشئ بصورة عكسه وقيل غير ذلك (حم م ه عن حذيفة) بن اليمان قال الديلى وفى الباب ابن عمر وغيره (الدجال لا يولد له) أى بعد خروجه أو مطلقاً (ولا يدخل المدينة) النبوية (ولا مكة) فإن الملائكة تقوم على أنقامها تطرده عن الدخول تشريفاً للبلدين فينزل بقرهما فيخرج له من فى قلبه مرض وألحق البسطامى بمكة والمدينة بيت المقدس فحزم بأنه لا يدخله أيضاً وفى رواية لمسلم أنه يهودى وأنه لا يولد له وأنه لا يدخل مكة ولا المدينة (تنبيه) تدوا من خصائص نبيينا أنه بين له فى أمر الدجال ما لم يبين لأحد (حم عن أبي سعيد) الخدرى

(الدجال يخرج من أرض) يعنى بلد (بالمشرق) أى بجهة المشرق (يقال لها خراسان) بلد كبير مشهور قال البسطامى هو موضع الفتن ويكون خروجه إذا غلا السعر ونقص القطر قال ابن حجر أما خروجه من قبل المشرق فحزم ثم جاء فى هذه الرواية أنه يخرج من خراسان وفى أخرى أنه يخرج من أصبهان أخرجه مسلم وأما الذى يدعيه فإنه يخرج أولاً فيدعى الإيمان والصلاح ثم يدعى النوة ثم يدعى الإلهية كما أخرجه الطبرانى فإن قلت يتأى خروجه من خراسان وأصبهان ما أخرجه أبو نعيم من طريق كعب الأحبار أن الدجال تلده أمه بتقوص من أرض مصر قلت كلا لا احتمال أن يولد فيها ثم يرحل إلى المشرق وينشأ فيه ثم يخرج (يتبعه أقوام) من الأتراك واليهود كذا ذكره البسطامى (كان وجوههم المجان) واحداً من وهو الترس سمي به لأنه يستتر المستجن به أى يغطيه (المطرقه) بضم الميم وتشديد الراء المفتوحة أى الأتراك التى ألبست العقب شيئاً فوق شئ ذكره الزمخشري شبه وجوه أتباعه بالمجان فى غلظها وعرضها وفضاظنها (تنبيه) قال البسطامى فى كتاب الجفر الأكبر قال أبو بكر الصديق يخرج الدجال فيما بين العراق وخراسان ويخرج معه أصحاب العقد ويتبعه خمسة عشر ألفاً من نسائهم ويخرج من أصبهان وحدها سبعون ألف طيلسان كلهم يهود ويمر الدجال بالخربة فيقول لها أخرجى كنوزك فتبعه كنوزها كيعاسيب النحل ومعه جنة ونار فناره جنة وجنته نار فجنته خضراء وناره دخان ومعه جبل من خبز وهو جبل البصرة الذى يقال له سناب ومعه منهل من ماء فمن آمن به أطعمه وسقاه وإلا قتله وقال أنا ربكم (ت ك) كلاهما فى الفتن (عن أبي بكر الصديق) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال حسن غريب ورواه ابن ماجه أيضاً .

(الدجال تلده أمه وهى منبودة فى قبرها فإذا ولدتها حملت النساء بالخطائين) وفى رواية لأبي نعيم والديلى الدجال تلده أمه وهى مقبورة فى قبرها قال الديلى وذلك أن أمه حملت به فوضعت جلدة مصمتة فقالت القوا بل هذه سلعة فقالت بل مقبور فيها ولد كان ينقر فى بطنى فتقبوها فاستهل صارخاً (تنبيه) قال عياض فى هذه الأحاديث حجة لأهل



- ٤٢٥٥ - الدعاء هو العبادة - (حم ش خد ٤ حب ك) عن النعمان بن بشير (ع) عن البراء  
 ٤٢٥٦ - الدعاء مخ العبادة - (ت) عن أنس (ض)  
 ٤٢٥٧ - الدعاء مفتاح الرحمة ؛ والوضوء مفتاح الصلاة ، والصلاة مفتاح الجنة - (فر) عن ابن عباس (ض)  
 ٤٢٥٨ - الدعاء سلاح المؤمن ، وعماد الدين ، ونور السموات والأرض - (ع ك) عن علي (ص)

السنة في صحة وجود الدجال وأنه رجل معين يتلى الله به عباده ويقدره على أشياء كإحياء الميت الذي يقتله وظهور الخصب والأنهار والجنة والنار وإيناع كنوز الأرض له وأمره السماء فتطر والأرض فتنبث وغير ذلك ثم يبطل أمره ويقتله عيسى وقد خالف فيه بعض الخوارج والمعتزلة والجمهية فأنكروا وجوده وردوا الأحاديث الصحيحة (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه عثمان بن عبد الرحمن الجهمي قال البخاري مجهول اه . وفي الميزان قال أبو حاتم لا يحتج به وقال ابن عدي منكر الحديث ثم ساق في ترجمته أحاديث منكرة أولها هذا .

(الدعاء هو العبادة) قال الطيبي أتى بضمير الفصل والخبر المعرف باللام ليدل على الحصر وأن العبادة ليست غير الدعاء وقال غيره المعنى هو من أعظم العبادة فهو كخبر الحج عرفة أي ركنه الأكبر وذلك لدلالته على أن فاعله يقبل بوجهه إلى الله معرضاً عما سواه ولأنه مأمور به وفعل المأمور به عبادة وسماه عبادة ليخضع الداعي ويظهر ذلته ومسكنته وافقاره إذ العبادة ذل وخضوع ومسكنة قال الحكيم كانت الأمم الماضية ترفع حوائجها إلى الأنبياء فيرفعونها إلى الله فلما جاءت هذه الأمة أذن لهم في دعائه لكرامتها عليه (حم ش خد ٤ حب ك) كلهم (عن النعمان بن بشير) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح (ع عن البراء) قال النووي أسانيد صحيحة .

(الدعاء مخ العبادة) أي خالصها لأن الداعي إنما يدعو الله عند انقطاع أمله مما سواه وذلك حقيقة التوحيد والإخلاص ولا عبادة فوقها فكان مخها بهذا الاعتبار وأيضاً لما فيه من إظهار الافتقار والتبرئ من الحول والقوة وهو سمت العبودية واستشعار ذلة البشرية ومتضمن للثناء على الله وإضافة الكرم والجود إليه وبقية الحديث ثم قرأ « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم » قال القاضي إنما حكم بأن الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستأهل أن تسمى عبادة من حيث إنه يدل على أن فاعله مقبل بوجهه إلى الله معرض عما سواه لا يرجو ولا يخاف إلا منه استدلل عليه بالآية فإنها تدل على أنه أمر مأمور به إذا أتى به المسكك قبل منه لا محالة وترتب عليه المقصود ترتب الجزاء على الشرط والمسبب على السبب وما كان كذلك كان أتم العبادة وأكملها اه . قال الراغب والعبودية إظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لأنها غاية التذلل ولا يستحقها إلا من له غاية الأفعال قال الطيبي ويمكن حمل العبادة على المعنى اللغوي أي الدعاء ليس إلا إظهار غاية التذلل والافتقار والاستسكانة قال تعالى « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد » الجملتان واردتان على الحصر وشارعت العبادة إلا للخضوع للباري والافتقار إليه (ت) في الدعوات (عن أنس) وقال غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة

(الدعاء مفتاح الرحمة والوضوء مفتاح الصلاة والصلاة مفتاح الجنة) أي مبيحة لدخولها لأن أبوابها مغلقة ولا يفتحها إلا الطاعة والصلاة أعظمها (فر عن ابن عباس) باسناد ضعيف

(الدعاء سلاح المؤمن) يعني أنه يدافع البلاء ويعالجه كما يدافع عدوه بالسلاح والدعاء مع البلاء ثلاث مقامات أن يكون أقوى من البلاء فيدفعه أو يكون أضعف منه فيقوى عليه البلاء فيصاب به العبد لكنه قد يخففه أو يتقار مان فيمنع كل منهما صاحبه فبين المصطفى صلى الله عليه وسلم بتنزيله الدعاء منزلة السلاح أن السلاح يضارب به لا يجده فقط فتي كان السلاح تاماً لا آفة به والساعد قوى والمنايع مفقود حصلت به النكابة في العدو ومتى تخلف واحد من الثلاثة تخلف التأثير فإذا كان الدعاء في نفسه غير صالح والداعي لم يجمع بين قلبه ولسانه أو كان ثمة مانع من الإجابة لم يحصل التأثير (وعمداد



- ٤٢٥٩ - الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة - (حم دت ن حب) عن أنس - (صح)  
 ٤٢٦٠ - الدعاء بين الأذان والإقامة مستجاب ، فادعوا - (ع ه) عن أنس - (صح)  
 ٤٢٦١ - الدعاء مستجاب بين النداء والإقامة (ك) عن أنس  
 ٤٢٦٢ - الدعاء يرد القضاء ، وإن البر يزيد في الرزق ، وإن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه - (ك)  
 عن ثوبان - (صح)

الدين ونور السموات والأرض) أصل الحديث ألا أدلكم على ما ينجيكم من عدوكم ويدرككم أرزاقكم تدعون الله في ليلكم ونهاركم فإن الدعاء سلام المؤمن إلى آخر ما ذكره وفيه رد لقول بعض الصوفية إن الدعاء قدح في التوكل ولقول البعض المدعوبه إن كان قدر فهو واقع للاحتمال دعى أولا وإلا لم يقع وإن دعى ووجه الدفع أن المقدر قدر بأسباب منها الدعاء فلم يقدر مجردا عن سببه بل بسببه فإن وجد السبب وقع وإلا فلا (ع ك) في الدعاء (عن علي) إن أبي طالب وصحبه وأقره الذهبي في التلخيص لكنه عزاه له في الميزان وقال إن فيه انقطاعا وقال الهيثمي في طريق أبي يعلى محمد بن الحسن بن أبي يزيد وهو متروك

(الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة) قال ابن القيم هذا مشروط بما إذا كان للداعي نفس فعالة وهمة مؤثرة فيكون حينئذ من أقوى الأسباب في دفع النوازل والمكروه وحصول المآرب والمطالب لكن قد يتخلف أثره عنه إما لضعف في نفسه بأن يكون دعاء لا يحبه الله لما فيه من العدوان وإما لضعف القلب وعدم إقباله على الله وجمعيته عليه وقت الدعاء فيكون كالفوس الرخو فإن السهم يخرج منه بضعف وإما لحصول مانع من الإجابة كأكل حرام وظلم ودين ذنوب واستيلاء غفلة وسهو وهو فيبطل قوته أو يضعفها (حم دت ن حب عن أنس) حسنه الترمذي وضعفه ابن عدي وابن القطان ومغلطاي لكن قال الحافظ العرقى وإياه النسائي في اليوم الليلة بإسناد آخر جيد وابن حبان والحاكم وصححه (الدعاء بين الأذان والإقامة مستجاب فادعوا) بعد أن تجمعوا شروط الدعاء التي منها حضور القلب وجمعه بكليته على المطلوب والخشوع والانكسار والتذلل والخضوع والاستقبال وغيرها وتقديم التوبة والاستغفار والخروج من المظالم والطهارة وغير ذلك وكثيرا ما يقع أن يرى إنسان إنسانا يدعو في وقت فيجيب فيظن أن السر في ذلك الوقت وفي النظر فيأخذه مجردا عن تلك الأمور التي قارنته من الداعي وهو كما لو استعمل الرجل دواء نافعا في وقت وحال واستعداد ففعله قطن غيره أن استعماله بمجرد كافي فغلط (ع ه عن أنس) قال الهيثمي فيه يزيد الرقاشي يختلف في الاحتجاج به

(الدعاء مستجاب ما بين النداء بالصلاة والأذان والإقامة كما بيته الرواية السابقة ويحيى فيه ما تقرر وقد ورد في أحاديث أخرى أن الدعاء يستجاب في مواطن أخرى منها في ليلتي العيد وليلة القدر وليلة النصف من شعبان وأول ليلة من رجب وعند نزول المطر والتقاء الصفيين في الجهاد وفي جوف الليل الآخر وعند فطر الصائم ورؤية الكعبة وأوقات الاضطراب وحال السفر والمرض وعند المختصر وصياح الديك وختم القرآن وفي مجالس الذكر وجماع المسلمين وفي السجود ودبر المكتوبة وعند الزوال إلى مقدار أربع ركعات وبين صلاة الظهر والعصر من يوم الأربعاء وعند التشعريرة وفي الطواف وعند الملتزم وتحت الميزاب وفي الكعبة وعند زمزم وعلي الصفا والمروة وفي عرفة والمسعى وخلف المقام والمزدلفة ومنى والجرات وغير ذلك (ك عن أنس) بن مالك

(الدعاء يرد القضاء) يعني يهونه وييسر الأمر فيه ويرزق بسببه الداعي الرضى بالقضاء حتى يعده نعمة ذكره القاضى وأصله قول التوربشتي القضاء الأمر المقدر وفي تأويله وجهان الأول أن يراد بالقضاء ما يخافه العبد من نزول



٤٣٦٣ - الدعاء جند من أجناد الله بجند، يرد القضاء بعد أن يبرم - ابن عساكر عن نير بن أوس مرسل - (ض)

٤٣٦٤ - الدعاء ينفع مما نزل، وما لم ينزل، فعليكم عباد الله بالدعاء - (ك) عن ابن عمر (صح)

المكروه فاذا وفق للدعاء دفع الله عنه فيكون تسميته بالقضاء مجازاً ويوضحه المصطفى صلى الله عليه وسلم في الرقية هي من قدر الله فقد أمر الله بالدعاء والتداوى مع علم الخلق بأن المقدور كائن اثنائي أن يراد به الحقيقة فيكون معنى رد الدعاء القضاء تهوينه حتى يكون القضاء النازل كأنه لم ينزل (وإن البر) بالكسر (يزيد في الرزق) أي في قدره أو في حصول البركة فيه (وإن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه) تسماه عند العسكري والضياء المفدسي وغيرهما ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصر منها مصبحين» (تنبه) قال الغزالي قيل لإبراهيم بن أدهم ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا وقد قال تعالى «ادعوني أستجب لكم» قال: لأن قلوبكم ميتة قيل وما الذي أماتها قال: ثمان خصال عرفتم حق الله فلم تقوموا به وقرأتم القرآن فلم تعملوا بحدوده وقلتم نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركتم سنته وقلتم نخشى الموت فلم تستعدوا له وقد قال تعالى «إن الشيطان لكم عدو» فواطأتموه على المعاصي وقلتم نخاف النار فأرهقتم أبدانكم فيها وقلتم نحب الجنة ولم تعملوا لها وإذا قمتم من فرشكم وميمت بعيوبكم وراء ظهوركم وقدمتم عيوب الناس أمامكم فأسخطم ربكم فكيف يستجيب لكم (ك) في المناقب عن علي بن قرين عن سعيد بن راشد عن الخليل بن مرة عن الأعرج عن مجاهد (عن ثوبان) قال الذهبي قال ابن قرين كذاب وسعيد واه وشيخه ضعفه ابن معين اه. فكان يجب حذفه من الكتاب

(الدعاء جند من أجناد الله بجند يرد القضاء بعد أن يبرم) أي يحكم بأن يسهله من حيث تضمنه للصبر على القضاء والرضى به والرجوع إلى الله فكأنه رده قال الغزالي من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة كما أن الترس سبب لدفع السلاح والماء سبب لخروج النبات وليس شرط الاعتراف بالقضاء ألا يحمل السلاح قال الله تعالى «ولياخذوا حذرهم وأسلحتهم»

(حكاية) قال التوربشقي رأى العارف الكيلاني في اللوح المحفوظ أن تلميذاً له لابت أن يزي بسبعين امرأة فقال يارب اجعلها في النوم فكان كذلك (ابن عساكر) في التاريخ (عن نير) تصغير نمر (ابن أوس) الأشعري قاضي دمشق تابعي ثقة قال في التقريب وهم من عده في الصحابة (مرسل) ظاهر صنع المصنف أنه لم يره مسنداً لأحد وإلا لما عدل لرواية إرساله وهو ذهل فقد رواه أبو الشيخ ثم الدبلي من حديث أبي موسى الأشعري

(الدعاء ينفع مما نزل) من المصائب والمكروه أي يسهل تحمل ما نزل من البلاء فيصبره أو يرضيه حتى أنه لا يكون متمنياً خلافه (وما لم ينزل) منها بأن يصرف ذلك عنه أو يمهده قبل النزول بتأييد إلهي من عنده حتى لا يعاب به إذا نزل (فعليكم عباد الله) يحذف حرف النداء (بالدعاء) قال الطبري الفاء جزاء شرط محذوف يعني إذا رزق بالدعاء الصبر والتحمل بالقضاء النازل ويرد به القضاء غير النازل فالزموا عباد الله الدعاء وحافظوا عليه رخص عباد الله بالذكر تحريضاً على الدعاء وإشارة إلى أن الدعاء هو العبادة فالزموا واجتهدوا وألحوا فيه وداوموا عليه لأنه يحاز الثواب ويحصل ما هو الصواب وكفى بك شرفاً أن تدعوه فيحييك ويختار لك ما هو الأصلح في العاجل والآجل وخص عباد الله بالذكر زيادة في الحث وإيماء إلى أن الدعاء هو العبادة (ك) في الدعاء ومن حديث عبد الرحمن بن أبي بكر المايكي عن موسى عن عتبة عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وصحبه وتعقبه الذهبي بأن عبد الرحمن واه اه. وقال ابن حجر سنده لين ومع ذلك صححه الحاكم



- ٤٢٦٥ - الدعاءُ يردُّ البلاءَ - أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة - (ح)  
 ٤٢٦٦ - الدعاءُ محبوبٌ عن الله ، حتى يصلي على محمدٍ وأهل بيته - أبو الشيخ عن علي - (ح)  
 ٤٢٦٧ - الدمُّ مقدارُ الدرهمِ يغسل وتعاد منه الصلاة - (خط) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٢٦٨ - الدنانيرُ والدراهمُ خواتيمُ الله في أرضه ، مَنْ حاءَ بخاتمٍ مولاهُ قضيت حاجته - (طس) عن أبي هريرة (ح)

(الدعاء يرد البلاء) إذ لولا إرادة الله تعالى رد ذلك البلاء المدعو برفعه لما فتح له باب الدعاء قال الله تعالى «إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم» (فائدة) في تذكرة المقرئ بسنده عن السهيلي أنه أنشد أحياناً وقال إنه ماسأل الله سبحانه بها أحد حاجة إلا أعصاه أياها وهي هذه الآيات :

يا من يرى ما في الضمير ويسمع \* أنت المعد لكل ما يتوقع  
 يا من يرجي للشدائد كلها \* يا من إليه المشتكى والمفرع  
 يا من خزائن رزقه في قول كن \* امن فإن الخير عندك أجمع  
 مالي سوى فقري إليك وسيلة \* فبالافتقار إليك فقري أدفع  
 مالي سوى قرعي لبابك حيلة \* فحين رددت فأى باب أقرع  
 ومن الذي أدعو وأهتف باسمه \* إن كان فضلك عن فقيرك يمنع  
 حاشا لمحمدك أن تقتطع عاصيا \* الفضل أجزل والمواهب أوسع

(أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب) وكذا الديلمي (عن أبي هريرة) وفي الباب عن غيره أيضاً  
 (الدعاء محبوب عن الله حتى يصلي على محمد وأهل بيته) جرد من نفسه إنساناً غلطيه وهو هو والمعنى لا يرفع الدعاء إلى الله حتى يستصحبه الصلاة معه بمعنى أن الصلاة عليه هي الوسيلة إلى الإجابة قال الحليمي وإنما شرعت الصلاة عليه في الدعاء لأنه علمنا الدعاء بأركانه فبقي بعض حقه اعتداداً بالنعمة (أبو الشيخ) في الثواب (عن علي) أمير المؤمنين ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن البيهقي خرج من الشعب باللفظ المزبور عن علي مرفوعاً وموقوفاً بل رواه الترمذي عن ابن عمر بلفظ إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض ولا يصعد منه شيء حتى يصلي على محمد الخ

(الدم مقدار الدرهم يغسل) وجوباً (وتعاد منه الصلاة) (١) وهذا الحديث فيه حجة على أبي حنيفة في قوله الاستنجاء مستحب لا واجب وهو إحدى الروايتين عن مالك (خط) في ترجمة صالح الترمذي عن جعفر بن محمد الشرطي عن أحمد بن جعفر الخلال عن صالح بن محمد الترمذي عن القاسم بن عباد الترمذي عن أبي عامر عن نوح بن أبي مريم عن يزيد الهاشمي عن الزهري عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) وصالح أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ابن حبان لا يحل كتب حديثه ونوح بن أبي مريم قال أعني الذهبي تركوه وقال الحاكم وضع نوح هذا الحديث في فضائل القرآن وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال نوح كذاب وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات

(الدنانير والدراهم خواتيم الله في أرضه من جاء بخاتم مولاه قضيت حاجته) يعني أن الدنانير والدراهم إحدى المسخرات لبني آدم قال الله تعالى «وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض» فإذا وصل إليك منافع المسخرة جاءت المنفعة فمن طلب المسخرة لإقامة خدمة الله فليس بآثم بل غانم ومن أخذها لنيل شهوة وبلوغ لذة ونهمة فقد ضيع

(١) أي إذا صلى وعلي بدنه أو ملبوسه قدر درهم منه وجب قضاء الصلاة وهذا في دم الأجنبي فإنه يعني عن قليله فقط وهو مادون الدرهم وبهذا أخذ بعض المجتهدين وأباط الشافعية القلة والكثرة بالعرف



٤٢٦٩ - الدنيا حرام على أهل الآخرة ، والآخرة حرام على أهل الدنيا ، والدنيا والآخرة حرام على أهل الله - (فر) عن ابن عباس - (ح)  
٤٢٧٠ - الدنيا حلوة خضرة - (طب) عن ميمونة - (ص)

الخدمة وباء بالمذمة وبذلك تبين أنه لا تدافع بين هذا وبين الحديث المسار إن هذا الدينار والدرهم قد أهلكا من كان قبلكم ومما مهلككم فمن سلك السبيل الأول فليسأ مهلكيه ومن سلك الثاني أهلكاه (تنبيه) قال الغزالي من نعم الله خلق الدراهم والدنانير وبهما قوام الدنيا وبهما حيران لا نفع في عينهما لكن يضطر الخلق إليهما لأن كل إنسان يحتاج إلى مطعم وملبس وسائر حوائجه وقد يعجز عما يحتاج ويملك ما يستغنى عنه فاحتج إليهما في المعاوضات ومعرفة قيم الأشياء فخلقهما الله حاكمين متوسطين بين سائر الأموال لتقدير الأموال بهما فخلق كالحكم العدل وليتوسل بهما إلى جميع الأشياء لأنهما عزيزان في أنفسهما ولا غرض في عينهما ونسبتهما إلى سائر الأموال واحدة فمن ملكها فكأنه ملك كل شيء لا كن يملك نحو ثوب فإنه لا يملك إلا ثوبا فلو احتاج لنحو طعام لم يرض صاحبه بالثوب فاحتج لشيء هو في صورته كأنه ليس بشيء وهو في معناه كأنه كل الأشياء وكما أن المرأة لا لون لها وتحكى كل لون فالتقد لا غرض فيه وهو وسيلة لكل غرض كالحرف لا معنى له في نفسه وتظهر به المعاني في غيره (طس) من حديث ابن عيينة وابن أبي فديك عن محمد بن عمرو عن ابن أبي ليثة عن أبيه (عن أبي هريرة) وقال لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد قال الهيثمي وفيه أحمد بن محمد بن مالك بن أنس وهو ضعيف وقال الذهبي حديث ضعيف  
(الدنيا) قيل سميت الدنيا دنيا لدنوها ودنايتها (حرام على أهل الآخرة) أي ممنوعة عنهم (والآخرة حرام على أهل الدنيا) لأن المتقنع في معاش الدنيا يمكنه التوسع في عمل الآخرة والمتوسع في متاع الدنيا لا يمكنه التوسع في عمل الآخرة لما بينهما من التضاد فهما ضرتان قال الشافعي من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب وقال الراغب كما أن من المحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما لا يوجد إلا في المغرب وعكسه فكذا من المحال أن يظفر سالك طريق معارف الدنيا بمعارف طريق الآخرة ولا يكاد الجمع بين معرفة طريق الآخرة على التحقيق والتصديق إلا من رشحه الله لتعذيب الناس في أمر معاشهم ومعادهم جميعا كالأنبياء وبعض الحكماء (والدنيا والآخرة حرام على أهل الله) لأن جنات عامة المؤمنين جنات المكاسب وجنة كل العارفين جنات المواهب فأهل الموهبة اتقوا الله حق تقاته لا خوفا من ناره ولا طمعا في جنة ففسارت جنتهم النظر إلى وجهه الأقدس ونارهم الحجاب عن جماله الأنفس فحجابهم عن رؤيته هو العذاب الأليم وعدم الحجاب هو جنات النعيم ومن ثمة قال البسطامي إن في الجنة رجالا لو حجب الله عنهم طرفة عين لاستغاثوا من الجنة كما يستغيث أهل النار من النار فقد استبان بذلك أن الدنيا والآخرة حرام عليهم معا وقال النصرابادي إذا بدا لك شيء من بوادي الحق فلا تلتفت معها إلى جنة ولا إلى نار فإذا رجعت من تلك الحال فعظم ما عظم الله (فر عن ابن عباس) وفيه جيلة بن سليمان أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن معين ليس بشقة

(الدنيا حلوة خضرة) أي مشتهة ووفقة تعجب الناظرين فمن استكثر منها أهلكته كالهيمة إذا كثرت من رعى الزرع الأخضر أهلكها في تشبيه الدنيا بالخضرة التي ترعاها الأنعام إشارة إلى أن المستكثر منها كالبهاثم فعلى العاقل القنع بما تدعو الحاجة منها وتجنب الإفراط والتفريط في تناولها فانه مهلك وهذا الحديث رواه مسلم بزيادة ولفظه الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فأنظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء اه بنصه ، والاستخلاف إقامة الغير مقام النفس أي جعل الله الدنيا مزية لكم ابتلاء لكم فيظن هل تتصرفون فيها بغير ما يرضاه وقوله فاتقوا أي احذروا من الاغترار بما فيها فانه في وشيك الزوال واحذروا النساء



- ٤٢٧١ - الدنيا حلوة رطبة - (فر) عن سعد (ض)
- ٤٢٧٢ - الدنيا حلوة خضرة فمن أخذها بحقه بورك له فيها ورب متخوض فيما اشتبهت نفسه ليس له يوم القيامة إلا النار - (طب) عن ابن عمرو - (صح)
- ٤٢٧٣ - الدنيا خضرة حلوة من اكتسب فيها مالا من حله وأنفق في حقه أثابه الله عليه وأورده جنته ، ومن اكتسب فيها مالا من غير حله وأنفق في غير حقه أحله الله دار الهوان ، ورب متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة - (هب) عن ابن عمر - (صح)
- ٤٢٧٤ - الدنيا دار من لادار له ومال من لا مال له ، ولها يجمع من لا عقل له - (حم هب) عن عائشة (هب) عن ابن مسعود موقوفا - (صح)

وقبول قولن فانهن نافصات عقل وقوله أول فتنة بني إسرائيل هي أن رجلا اسمه عاتيل طلب من ابن أخيه أو ابن عمه أن يزوجه بنته فأبى فقتله لينسكحها وقيل لينسكح زوجته وهو الذي نزلت فيه آية البقرة ﴿ تنبيه ﴾ هل الدنيا ماعلى الأرض إلى قيام الساعة أو كل موجود قبل الحشر أو مأدرك حسا والآخرة مأدرك عقلا أو مافيه شهوة للنفس؟ رجح النووي الثاني وبعض المحققين ما قبل الآخر (طب عن ميمونة) بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين ماتت بعد الحسين وعزاه المصنف نفسه في الأحاديث المتواترة إلى الشيخين معاً ولفظهما الدنيا خضرة حلوة وذكر أنه متواتر (الدنيا حلوة رطبة) في وصفها بالخضرة وتشبيهها بالخضروات مع مامر إشارة إلى سرعة زوالها وفنائها وأنها غزارة تفتن الناس بحسنها وطراوتها ونضارتها . قال بعض العارفين : من جرعت الدنيا حلاوتها جرعت الآخرة مرارتها بجافيه عنها (فر عن سعد) بن أبي وقاص وفيه مصعب بن سعيد أورده الذهبي في الضعفاء وقال خرجه ابن عدى ورواه عنه الحاكم أيضا ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحا فلو عزاه إليه لكان أولى

(الدنيا حلوة خضرة) إنباء عن طيب المذاق والمخبر وحسن المرأى والمنظر (فمن أخذها بحقه بورك له فيها) أى انتفع بما يأخذه في الدنيا بالتمنية وفي الآخرة بأجر النفقة (ورب متخوض) أى مسارع ومنهمك (فيما اشتبهت نفسه) منها (ليس له يوم القيامة إلا النار) يريد أن الدنيا ظاهر وأباطناً فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعيم بملاذها وإليه أشار قوله سبحانه « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا » وحقيقتها أنها مجاز إلى الآخرة يتزود منها إليها بالطاعة والعمل الصالح ، ولهذا قال لقمان لابنه : خذ من الدنيا بلاغك وأنفق فتمنول كسبك لاخرتك ولا ترفض كل الرفض فتسكون عيالا وعلى أعناق الرجال كلا (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذرى رواه ثقات وقال الهيثمى رجاله ثقات (الدنيا حلوة خضرة) أى روضة خضراء أو شجرة ناعمة غضة مستحلاة الطعم (من اكتسب فيها مالا من حله وأنفق في حقه أثابه الله عليه) فى الآخرة (وأورده جنته) أى أدخله إياها (ومن اكتسب فيها مالا من غير حله وأنفق في غير حقه أحله الله دار الهوان ورب متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم القيامة) فالدنيا لانذم لذاتها فإنها مزرعة الآخرة فمن أخذ منها مراعىاً للقوانين الشرعية أعانته على آخرته ومن ثمة قيل لا تركز إلى الدنيا فإنها لا تبقى على أحد ولا تتركها فإن الآخرة لا تنال إلا بها (هب عن ابن عمر) بن الخطاب

(الدنيا دار من لادار له) قال الطيبي : لما كان القصد الأول من الدار الإقامة مع عيش هنىء أبدى والدنيا بخلافه لم تستحق أن تسمى داراً فمن داره الدنيا فلا دار له وإن الدار الآخرة هى الحيوان لو كانوا يعلمون . قال عيسى من ذا الذى يبنى على الموج داراً تلحم الدار فلا تتخذوها قراراً (ومال من لا مال له) لأن القصد من المال الإنفاق



٤٢٧٥ - الدنيا سجن المؤمن ، وجنة الكافر - (حم م ت ه) عن أبي هريرة (طبك) عن سليمان ، البزار عن ابن عمر - (صح)

٤٢٨٦ - الدنيا سجن المؤمن وسنته ؛ فإذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة - (حم طب حل ك) عن ابن عمرو - (صح)

في وجوه القرب فمن أتلفه في شهواته واستدفع لذاته فحقيق بأن يقال لامال له « وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » ولذلك قدّم الظرف على عامله في قوله ( ولها يجمع من لا عقل له ) لغفائه عما يهيمه في الآخرة ويراد منه في الدنيا والعامل إنما يجمع للدار الآخرة « وتزودوا فإن خير الزاد التقوى » قال في الحسك : لا بد لبناء هذا الوجود أن تهدم دعائمه وأن تسلب كرائمه ؛ فالعقل من كان بما هو أبقي أفرح منه بما هو أبقى ، وأنشد ابن أبي الدنيا يافرقه الاجاب لا بد لي منك \* ويادار دنيا إنني راحل عنك ويأقصر الأيام مالي وللنبي \* ويأسكرات الموت مالي وللضحك ومالي لا أبكي لنفسى بعبرة \* إذا كنت لا أبكي لنفسى فمن يبكي ألا أى حى ليس بالموت موقفا \* وأى يقين منه أشبه بالشك (حم هب عن عائشة هب عن ابن مسعود موقوفا) قال المنذرى والحافظ العراقى إسناده جيد ، وقال الهيثمى :

رجال أحمد رجال الصحيح غير دويل وهو ثقة

(الدنيا) أى الحياة الدنيا (سجن المؤمن) بالنسبة لما أعدّ له في الآخرة من النعيم المقيم (وجنة الكافر) بالنسبة لما أمامه من عذاب الجحيم وعما قريب يحصل في السجن المستدام نسال الله السلام يوم القيامة وقيل المؤمن صرف نفسه عن لذاتها فكأنه في السجن لمنع الملاذ عنه والكافر سرحا في الشهوات فهى له كالجنة قال السهروردي والسجن والخروج منه يتعاقبان على قلب المؤمن على توالى الساعات ومرور الاوقات لان النفس كلما ظهرت صفاتها أظلم الوقت على القلب حتى ضاق وانكد وهل السجن إلا تضيق وحجر من الخروج ؟ فكلماهم القلب بالتبرى عن مشائم الأهواء الدنيوية والتخاص عن قيود الشهوات العاجلة تشبها إلى الآجلة وتزها في نضام المسكوت ومشاهدة للجمال الازلى حجزه الشيطان المردود من هذا الباب المطرود بالاحتجاب قدلى بجبل النفس الأمارة إليه فكدر صفو العيش عليه وحال بينه وبين محبوب طبعه وهذا من أعظم السجون وأضيقها فان من حيل بينه وبين محبوبه ضاقت عليه الارض بما رحبت وضاقت عليه نفسه (تتمه) ذكروا أن الحافظ ابن حجر لما كان قاضى الفضاة مريوما بالسوق في موكب عظيم وهيئة جميلة فهجم عليه يهودى يبيع الزيت الحار وأثوابه ملطخة بالزيت وهو في غاية الرثاثة والشناعة فقبض على الجام بغلته . وقال ياشيخ الإسلام بزعم أن نبيكم قال الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فأى سجن أنت فيه وأى جنة أنا فيها فقال أنا بالنسبة لما أعد الله لي في الآخرة من النعيم كأتى الآن في السجن وأنت بالنسبة لما أعدك في الآخرة من العذاب الاليم كأنك في جنة فأسلم اليهودى (حم م) في الرقائق (ت ه) في الزهد (عن أبي هريرة طبك عن سليمان) ورواه عنه العسكرى في الامثال بأبسط من هذا وزاد بيان السبب فأخرج عن عامر بن عطية قال رأيت سلمان أكره على طعام فقال حسبي أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا ياسلمان إنما الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (البزار عن ابن عمر) بن الخطاب زاد ابن المبارك في رواية عن ابن عمر وإنما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن فأخرج منه فجعل يتقلب في الارض ويتفسح فيها .

(الدنيا سجن المؤمن) لانه ممنوع من شهواتها المحرمة فكأنه في سجن والكافر عكسه فكأنه في جنة (وسنته)



- ٢٧٧ - الدنيا سبعة أيام من أيام الآخرة - (فر) عن أنس - (ض)  
 ٢٧٨ - الدنيا سبعة آلاف سنة ، أنا في آخرها ألفاً - (طب) واليه في الدلائل عن الضحاك  
 ابن زمل - (ض)

بفتح أوله ( فإذا فارق الدنيا ) بالموت ( فارق السجن ) والسنة بفتح السين المهمة القحط والجذب هكذا ضبطه الزركشي في اللام وتبعه المؤلف في شرح الصدور قال بعض العارفين الدنيا سجن لله من إن شعر به وضيق فيه على نفسه طلبت السراج منه إلى الآخرة فليسعد ومن لم يشعر بأنها سجن فوسع فيها على نفسه طلبت البقاء فيها وليس بياقية فيشقى ولما مات داود الطائي سمعت الهتفة تقول أطلق داود من السجن وقال بعض الصوفية حق ملك الموت أن نحييه بالسلام فإنه سبب في خلاصنا من عالم السكون والفساد لحقه عظيم وشكره لازم وحكى أن قوما من الأوائل كانوا يعظمون زحلا بالتقديس ويقولون لا يعين على الحياة العرضية بل هو سبب إنقاذنا من الدنيا الدنية ( حم طب ) حل ( ك عن ابن عمرو ) بن العاص ولم يصححه الحاكم بل سكت قال الهيثمي ورجال أحمد رجال الصحيح غير عبدالله بن جنادة وهو ثقة .

( الدنيا ) كلها كذا هو عند الديلمي وكأنه سقط من قلم المصنف سهوا ( سبعة أيام من أيام الآخرة ) تسماه عند مخرجه الديلمي وذلك قوله عز وجل وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون وما أوده ابن جرير الطبري في مقدمة تاريخه عن ابن عباس من قوله الدنيا جمعة من جمع الآخرة كل يوم ألف سنة فغير ثابت وبشقيص صحة الأخبار الثابتة في الصحيحين كما قال الحافظ ابن حجر تقتضى كون مدة هذه الأمة نحو الربع أو الخمس من اليوم لما ثبت في حديث ابن عمر إنما أجلسكم فيمن مضى قبلكم كما بين صلاة العصر وغروب الشمس قال فإذا ضم هذا إلى قول ابن عباس زاد على الألف زيادة كثيرة والحق أن ذلك لا يعلم حقيقته إلا الله تعالى اه . وقال العارف ابن عربي قال سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن صلحت أمتي فلها يوم وإن فسدت فلها نصف يوم واليوم رباني فإن أيام الرب كل يوم ألف سنة مما يعد بخلاف أيام الله فإنها أكر فكان من أيام الرب وصلاح الأمة بنظرها إليه عليه الصلاة والسلام وفسادها بإعراضه فوجدنا البسملة تتضمن ألف معنى لا يحصل إلا بعد انقضاء حول ولا بد من حصول هذه المعاني التي تضمنتها لأنه ما ظهر إلا ليعطى معناه فلا بد من كمال ألف سنة لهذه الأمة وهي في أول دورة الميزان ومدتها ستة آلاف سنة روحانية محققة ( فر ) من حديث العلاء بن زيدك ( عن أنس ) قال الذهبي في الضعفاء قال ابن المديني العلاء بن زيدك يضع الحديث اه وفي الميزان إنه تالف يضع وقال البخاري إنه منكر الحديث وساق له مناكير هذا منها وقال ابن حبان يروى عن أنس نسخة موضوعة وقال السخاوي إسناده غير ثابت

( الدنيا سبعة آلاف سنة ) أى عمرها ذلك بعدد النجوم السيارة لكل واحد ألف سنة قال الخرائى الألف كمال العدد بكمال ثالث رتبة والسنة آخر تمام دورة الشمس وتتمام اثنتى عشرة دورة القمر ( أنا ) وفي رواية وأنا بالواو ( فى آخرها ألفا ) فإذا تمت السبعة فذلك وقت تقرر العالم وطمى الدنيا وقد أكثر الناس الخوض فى ذلك فأخذ البعض بما صرح به هذا الخبر المعلول وبالغ الدارف البسطامى فأدعى فى كتابه مفتاح الجفر اتفاق وجوه الملل عليه فقال اتفاق أهل الملل الأربع المسلمون والنصارى والصابئة واليهود على أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وقال قال على كرم الله وجهه الباقي إلى خراب الدنيا ألف سنة وفى التوراة كذلك وفى التوراة الدنيا جمعة من جمع الآخرة وهى سبعة آلاف سنة وإن الله يبعث فى كل ألف سنة نبيا بمعجزات واضحة وبراهين قاطعة لرفع أعلام دينه القويم وظهور صراطه المستقيم فكان فى الألف الأولى آدم وفى الثانية إدريس وفى الثالثة نوح وفى الرابعة إبراهيم وفى الخامسة موسى وفى السادسة عيسى وفى السابعة محمد الذى ختمت به النبوة وتمت به الآلاف فالألف الأولى لرحل والثانية



٤٧٩ - الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ ، وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ - (حم م ن) عن ابن عمرو - (صح)

المشترى والثالثة للبرخ والرابعة للشمس والخامسة للزهرة والسادسة لعطارد والسابعة للقمر فالتدلي على الف آدم حرف الالف وعلى ألف إدريس حرف الباء وعلى ألف نوح حرف الجيم وعلى ألف إبراهيم حرف الدال وعلى ألف موسى حرف الهاء وعلى ألف عيسى حرف الواو وعلى ألف محمد حرف الزاي وذهب البعض إلى أن عمر الدنيا اثنا عشر ألف سنة بعدد البروج لكل برج ألف وقال البعض ثلاثمائة وستون ألف سنة بعدد درجات الفلك وذكر الهند له حساباً طويلاً جعلوا في آخره اجتماع الكواكب في آخر نقطة من الحوت فتعود كما كانت حين تحركت من أول نقطة من الحمل وما بقي من أيام العالم عندهم في هذا الحساب أكثر مما مضى وما ذكر إنما هو ظن والظن لا يغني من الحق شيئاً ويتوجه على كل قول من الأقوال الثلاثة أن هذا الحكم وإن كان ملائماً لوضع الأفلاك والكواكب فيجوز إذا مرت بعد الآلاف أن يحدث قنع كالإنسان الذي يمكن بقاؤه لكل طبيعة من الطبائع الأربع التي فيه مدة من المدد والآلفية مرت به قسمة بعضها انقطع عمره فلم يبلغ قسمة ما بقي منها فكذلك يجوز مثله على عمر العالم والكواكب مختلفة الأحوال مختلفة القوى متفاوتة الأجرام فما الدليل على أن الذي يصيب كل كوكب أو كل برج ألف لا أقل ولا أكثر؟ فيتعين تفويض مدته إلى الله كما جاء به القرآن قال مغلطاي وهذا الحديث لا مسك فيه فقد ذكر ابن الأثير في منال الطالب أن ألفاظه مصنوعة ملفقة وهو متداول بين رواة الحديث وأنته وذكّر بعض الحفاظ أنه موضوع ولما ذكره أبو الفرج في العلل وصف بعض رواة بالوضع وقال الذهبي قد جاءت النصوص في فناء هذه الدار وأهلها ونسف الجبال وذلك تواتره قطعي لا يحيد عنه ولا يعلم متى ذلك إلا الله فمن زعم أنه يعلم بحساب أو بشيء من علم الحرف أو بكشف أو بنحو ذلك فهو ضال مضل (طب واليه في الدلائل) وكذا ابن لال والدليبي (عن الضحاك بن زمل) الجهني تبع المصنف في تسميته الضحاك الطبراني ووافق الطبراني أبو نعيم قال ابن الأثير أراهما ذهباً غير مذهب ولعلهما حفظا اسم الضحاك بن زمل فظناه ذاك والضحاك من أتباع التابعين قال ابن المديني أما ابن زمل هذا فلا أعلمه تسمى في شيء من الروايات قال مغلطاي وذكّر العسكري وابن منده وابن حبان اسمه عبد الله ولما ذكر ابن حبان زملاً في الصحابة قال يقال له صحبة غير أني لا أعتمد على إسناد خبره وقال في الروض الأنف هذا الحديث وإن كان ضعيفاً فقد روى موقوفاً على ابن عباس من طرق صحاح وتعضده آثاره . وقال ابن حجر هذا الحديث إنما هو عن ابن زمل وسنده ضعيف جداً وأخرجه ابن السبكي في الصحابة وقال إسناده مجهول وقال ابن الأثير ألفاظه مصنوعة وأورده ابن الجوزي في الموضوعات

(الدنيا كلها متاع) هي مع دنائها إلى فناء وإنما خلق ما فيها لأن يستمتع به مع حقارته أمداً قليلاً ثم ينقضى والمتاع ما ليس له بقاء قال في الكشف شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغتر حتى يشتريه ثم يتبين له فساد وورداً ته وقال الحرالي وعبر بلفظ المتاع إلفها ما خستها لكونه من أسماء الجيفة التي إنما هي منال المضطر على شعوره برفضه عن قرب من مرتجى الفناء عنها وأصل المتاع انتفاع بمتعة من قولهم ما نفع أي مرتفع طويل قال في الكشف هو من متع النهار إذا طال ولهذا يستعمل في امتداد مشارق الأرض للزوال ومنه متاع المسافر والتمتع بالنساء ولهذا غلب استعماله في معرض التحقير سيما في القرآن (وخير متاعها المرأة الصالحة) قال الطيبي المتاع من التمتع بالشئ وهو الانتفاع به وكل ما ينتفع به من عروض الدنيا متاع والظاهر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أخبر بأن الاستمتاع بالدينية كلها حقيرة ولا يؤبه بها وذلك أنه تعالى لما ذكر أصنافها وملاذها في آية «زين للناس حب الشهوات» أتبعه بقوله «ذلك متاع الحياة الدنيا» ثم قال بعده «والله عنده حسن المسآب» اه قال الحرالي فيه إيماء إلى أنها أطيب حلال في الدنيا أي لأنه سبحانه زين الدنيا بسبعة أشياء ذكرها بقوله «زين للناس» الآية وتلك السبعة هي ملاذها وغاية آمال طلابها وأعمها زينة وأعظمها شهوة النساء لأنها تحفظ زوجها عن الحرام وتعينه على القيام بالأمور الدنيوية والدينية وكل لذة أعانت على لذات الآخرة فهي محبوبة مرضية لله فصاحبها



٤٢٨٠ - الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ ، مَلْعُونٌ مَا فِيهَا ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - (حل) والضياء عن جابر - (صح)  
 ٤٢٨١ - الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ ، مَلْعُونٌ مَا فِيهَا . إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ ، وَمَا وَالَاهُ ، وَعَالِمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا - (ه) عن أبي هريرة

يأتى بها من جهة تنعمه وقرعة عينه بها ومن جهة إيصالها له إلى مرضاة ربه وإيصاله إلى لذة أكمل منها \* الطيب وقيد بالصالحه  
 إيداناً بأنها شر المتاع لو لم تكن صالحة وقال الأكمل المراد بالصالحه الثقية المصلحة لحال زوجها في بيته المطيعة  
 لأمره (حم م ن) في الذكاح (عن ابن عمرو) بن العاص ولم يخرج به البخاري

(الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان منها لله عز وجل) يمكن أن يكون المراد بلعنها ملاذ شهواتها وجمع خطاياها وما زين من  
 حب النساء والبنين وقناطير الذهب والفضة وحب البقاء بها فيكون قوله ملعونة متروكة مبعودة متروكة ما فيها واللعن الترك وقد  
 يراد أنها متروكة لأنبياء والأصفياء كما في خبر لهم الدنيا ولنا الآخرة (حل والضياء) المقدسي (عن جابر) بن عبد الله من المصنف  
 لحسنه (الدنيا ملعونة) لأنها غرت النفوس بزهرتها ولذا تهازل إمامتها عن العبودية إلى الهوى حتى سلكت غير طريق الهدى  
 (ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه) أي ما يحبه الله في الدنيا وما والاه المحبة بين اثنين وقد تكون من واحد وهو المراد هنا: يعني  
 ملعون ما في الدنيا إلا ذكر الله وما أحبه الله بما يجري في الدنيا وما سواه ملعون وقال الأشرقي المراد بما يورث ذكر الله طاعته  
 واتباع أمره وتجنب نهيه لأن ذكر الله يقتضي ذلك (وعالماً أو متعلماً) أي هي ما فيها مبعدة عن الله تعالى إلا العلم النافع الدال على الله  
 فهذا هو المقصود منها قوله عالماً أو متعلماً بالنصب عطفًا على ذكر الله لأنه مستثنى من موجب وروى بالرفع أيضا  
 قال الطيب والنصب ظاهر والرفع على التأويل كأنه قيل الدنيا مذمومة لا يحمدها فيها إلا ذكر الله وعالم ومتعلم وكان حق  
 الظاهر أن يكتفى بقوله وما والاه لا حوائثه على جميع الخيرات والفاضلات ومستحسنات الشرع لكنه خصص بعد التعميم  
 دلالة على فضل العالم والمتعلم وتفخيم الشأنهما صريحاً وإيداناً بأن جميع الناس سواهما همج وتنبيهاً على أن المعنى بالعالم والمتعلم  
 العلماء بالله الجامعون بين العلم والعمل فيخرج الجهلاء وعالم لم يعمل بعلمه ومن يعمل عمل الفضول وما لا يتعلق بالدين وفيه  
 أن ذكر الله أفضل الأعمال ورأس كل عبادة والحديث من كنوز الحكم وجوامع الحكم لدلالته بالمنطوق على جميع الأحوال  
 الحميدة وبالمفهوم على رذائلها القبيحة (تنبيه) قال ابن عطاء الله تحقير الدنيا وأنت مقبل عليها زور وبهتان وتعظيمك الله  
 مع وجود إرضاك عنه من أمارات الخذلان كيف ترجو أن يكون لك قدر عنده وقد استعبدك ما ليس له قدر عنده لو اشتغلت  
 بالباقيات عنه ما كان ذلك عذر لك عنده هذا إن اشتغلت بباقيات فكيف إذا اشتغلت بفان يفنى (تنبيه) قال الحكيم  
 الدنيا هي هذه الدار التي دورت أرضها تدويراً بجبل قاف وأحيط عليها بالجبل وتلك دار أخرى وهي الآخرة وهذه  
 أولى وسميت دنيا لأنها أدنيت إليك والآخرة تعقبها فسميت عاقبة والعاقبة للمتقين وفي هذه الدار زينة وحياة فزينة  
 هذه أصلها من تلك امكن نبتت وأشأت من أرض هي ذهبها وفضتها وجواهرها وأصل الشهوة من الفرج وأصل  
 اللذة من الذهن وأصل القلب من التراب والحياة مسكنها في الروح والروح مسكنه في الدماغ وهو مثبت في جميع  
 الجسد وأصله معلق في عرق القلب وهو نياطه والنفس مسكنها في البطن وهي منبهة في جميع البدن وأصلها مشدود بذلك العرق  
 والشهوات في النفس واللذة منها وعملها في الذهن ففيه الزينة والحياة التي في النفس تستعمل هذا القلب فما كان إلى العين  
 خرج إلى العين وما كان من السمع خرج للسمع وما من النطق خرج للسان وما كان من عمل اليد أو الرجل خرج إليهما وما من  
 عمل الفرج خرج إليه وما من عمل البطن خرج إليه فتخرج أعمال الجوارح السبع من الفرج الذي في القلب ومن الزينة والحياة  
 التي في النفس وإذا حزن القلب ذلت النفس وانطلقت نار الشهوة وتعطلت الجوارح عن العمل وإذا فرح هاجت  
 النفس وصارت قوية طرية وأثارت نار الشهوة واستعملت الجوارح فكل نار تستعمل الجارحة التي يحياها فالفرح  
 رأس أعمال الجوارح والعبد مغلوبه فإذا حي القلب بفرح شيء من زينة الدنيا تزي بذلك النور الذي في قلبه فيصير  
 ذلك الفرح لله ونطق بالحمد لله وأضمر على الطاعة والشكر ثم ينتشر سلطان ذلك الفرح من صدره في جميع جوارحه  
 فيذهب كسله ويقوى عزمه وتطيب نفسه ويصير حامداً شاكراً وإن هاج الفرح بتلك الزينة من قلبه وكان قلبه محجوباً



(طس) عن ابن مسعود - (ح)

٤٢٨٢ - الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ، إلا أمراً بمعروف ، أو نهياً عن منكر ، أو ذكر الله - البزار

عن ابن مسعود (صح)

٤٢٨٣ - الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ، إلا ما يبتغي به وجه الله عز وجل - (طب) عن أبي الدرداء (صح)

عند الله وصدره مظلماً بغيوم الهوى ودخان الشهوة ورين الذنوب لم يبصر بعين فؤاده صنع الله في تلك الزينة فيصير الفرح للنفس والفرح بالدنيا فيظهر الفساد من الجوارح وتخرج السيئات من الجسد كل سيئة من معدنها من قلة الرحمة والمبالاة وظهرت المظاظة واليبس والغلظة والنسوة ومداني الأخلاق حتى صارت الجوارح إلى الغش والمكر والخديعة وسوء النيات والمقاصد حتى خرج إلى الفرعة والتجبر وكل على قدره يتنعمون بنعم الله ويتلذذون بتلك اللذات فرحوا وأشراً وبطراً فبان أن الأمر كله أصله من الفرح فمن أمكنه صرفه إلى الله في كل عمل تنور قلبه وإلا وقع في الوبال فإن صرف ذلك لله لم يزد لربه إلا خشوعاً وخضوعاً وحياء فحمده ودعاه ذلك إلى شكره بجميع جوارحه وإقامة فرائضه ومن لم يمكنه ذلك سباه فرحه فصار سبياً من سبايا النفس وإذا نالت النفس الفرح كان كرجل متغلب وجد كنزاً ففرقه في الغرغاء حتى صاروا أعوانه فخرج بتلك القوة على حاكم البلد فسيجنه فإن تداركه الإمام الأعظم بمدد فقد نصره وإلا ذهبت الإمرة فهذا شأن القلب مع النفس قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ففرح الدنيا هلاك الدين والقلب وفرح الفضل والرحمة يوصل إلى الله فإذا رأى من عبد إقباله على هذه الدنيا الدنية والشهوات الرديئة أعرض عنه فاستولى عليه الشيطان فجعل همه دنياه ونهمته شهوات نفسه وطلب العلو فيها حتى يضاد أفضية ربه وتديره وقطع بها عمره فحسر الدنيا والآخرة وإذا رأى إقباله على ربه هياً له تديراً ينال به سعادة الدارين لجميع مافي الدنيا متاع وإنما صارت مذمومة ملعونة لأنها غرت النفوس بنعيمها وزهرتها ولذتها فلما ذقت النفس طعم النعيم اشتت ومالت عن العبودية إلى هواها وقد جعل الله هذه الأشياء مسخرة يأخذ منها للحاجة لا للقضاء الشهوة واللعن إنما وقع على ما غرك من الدنيا لا على نعيمها ولذتها فإن الأنبياء قد نالوا ذلك الذي استناب المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله إلا ذكر الله الخ (ه عن أبي هريرة طس عن أبي مسعود) قال الطبراني لم يروه عن ثوبان عن عبدة إلا أبو المطرف المغيرة بن مطرف قال الهيثمي ولم أر من ذكره .

(الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو ذكر الله) فإن هذه الأمور وإن كانت فيها ليست منها بل هي من أعمال الآخرة الموصلة إلى النعيم المقيم قال الحكيم فكل شيء أريد به وجه الله من الأمور والأعمال فهو مستثنى من اللعنة فإنه قد أوى إلى ذكر الله والكفار والشياطين وكل أمر أو عمل لم يرد به وجه الله فهو ملعون فهذه الأرض صارت سبباً لمعاصي العباد بما عليها فبعدت عن ربها بذلك لأنها ملهية للعباد عنه وكل شيء بعد العبد عن ربه فالبركة منزوعة منه (البزار) في مسنده (عن ابن مسعود) روى المصنف لصحته وليس كما زعم فقد قال الهيثمي فيه المغيرة بن مطرف ولم أعرفه وبقية رجاله وثقوا .

(الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما يبتغي به وجه الله تعالى) قد أعلم بهذا الحديث والأربعة قبله أن الدنيا مذمومة مبغوضة إليه تعالى إلا ما تعلق منها بدار مفسدة أو جلب مصلحة فالمرأة الصالحة يتدفع بها مفسدة الوقوع في الزنا والأمر بالمعروف جماع جلب المصالح والذكر جماع العبادات ومنشور الولاية ومفتاح السعادة والكل يبتغي به وجه الله تعالى وفيه وفيما قبله حجة لمن فضل الفقر على الغنى قالوا لأن الله لعنها ومقتها وأبغضها إلا ما كان له فيها ومن أحب ما لعنه الله وأبغضه فقد تعرض للعنة وغضبه (طب عن أبي الدرداء) روى المصنف لصحته وهو غير جيد فقد قال الهيثمي فيه خراش بن المهاجر ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات لكن قال المنذرى إسناده لا بأس به .



- ٤٢٨٤ - الدُّنْيَا لَا تَنْبَغِي لِمُحَمَّدٍ ، وَلَا لَالَ مُحَمَّدٍ - أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ في الزهد عن عائشة - (ح)  
 ٤٢٨٥ - الدُّنْيَا لَا تَصْفُو لِمُؤْمِنٍ ، كَيْفَ وَهِيَ سَجْنَةٌ وَلَاؤُهُ ؟ - ابن لال عن عائشة  
 ٤٢٨٦ - الدُّهْنُ يَذْهَبُ بِالْبُؤْسِ ، وَالْكِسْوَةُ تَظْهَرُ الْغِنَى ، وَالْأَحْسَانُ إِلَى الْخَادِمِ مِمَّا يَكْبِتُ اللَّهُ بِهِ الْعَدُوَّ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن طلحة (ض)

(الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد) فانه سبحانه حتى من أحبه واصطفاه عنها لئلا يتدنس بها ومنعها أعداءه ليشغلهم بها ويصرف وجوههم عنه ويطردهم عن بابه ويعنى ملوهم ويصم أسماعهم ، أي يحسبون أنما ندمهم به من مال وبنين تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ، قال ابن عطاء الله إنما لم يرض الدنيا لهم وجعل الدار الآخرة محلا لجزائهم لأن هذه الدار لا تسع ما يريد أن يعطيهم ولأنه أجل أقدارهم أن يجازيهم في دار لا بقاء لها (أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ) الصوفي (في) كتاب (الزهد عن عائشة) ورواه عنها أيضا الديلمي من طريقين

(الدنيا لا تصفو لمؤمن ، كيف) تصفو له (وهي سجنه وبلاؤه) قال ابن عطاء الله إنما جعلها الله محلا للأغيار ومعدنا الوجود والبلاء والأكدار تزهيدا لك فيها فأذا فكتك من ذواقها الأكدار فمن عرف ذلك ثم ركن إليها فها هو للأسفه الخلق وأقلهم عقلا ، أثر الخيال على الحقيقة والمنام على اليقظة والظل الزائل على النعيم الدائم وباع حياة الأبد في أرغد عيش بحياة عز ظل زائل وحال حائل ، إن اللبيب بمثلها لا يخزع ، فحق على كل عاقل أن يعلم أن الدنيا حمة المصائب كدرة المشارب تشمر للبرية أصناف البلية فيها مع كل لقمة غصة ومع كل جرعة شرقة فهي عدوة محبوبة كما قال أبو النواس إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عدو في ثياب صديق

وكما روى عن الحسن ما مثلنا مع الدنيا إلا كما قال كثير عزة أسد بني أو أحسن لا ملومة لدنيا ولا مقلية إن تقلت فما أحد فيها إلا وفي كل حال غرض لاسم ثلاثة : سهم بلية ، وسهم رزية ، وسهم منية كما قيل تناضله آفاق من كل جانب فتخطه يوما ويوما تصيبه

وقال حكيم أسباب الحزن فقد محبوب أو قوت مطلوب ولا يسلم منهما إنسان لأن الثبات والدوام معدومان في عالم الكون والفساد فمن أحب أن يعيش هو وأهله وأحبابه فهو غافل وقال الحكماء من قال لغيره صانك الله من نوب الأيام وصروف الزمان فانه يدعو عليه بالموت فالإنسان لا يفك من ذلك إلا بخروجه من دار الكون والفساد (تمة) قال ابن عطاء الله لا تستغرب وقوع الأكدار مادمت في هذه الدار فانها ما أبرزت إلا ما هو مستحق وصفها وواجب نعمتها وإنما جعلها محلا للأغيار ومعدنا لوجود الأكدار تزهيدا لك فيها علم أنك لا تقبل النصيح المجرد فذوقك من ذواقها ما يسهل عليك وجود فراقها (لطيفة) في تذكرة المقرئ في ترجمة العلائي أن من شعره

ومن رام في الدنيا حياة خلية من الهم والأكدار رام محالا

فها تيك دعوى قد تركت دليلها على كل أبناء الزمان محالا

وقال الجنيد لست أتبع ما يريد علي من العالم في هذه الدار لاني قد أصلت أصلا وهو أن ما في الدنيا كله شر فمن حكمه أن يتلقاني بكل ما أكره فإن تلقاني بما أحب فهو فضل والأصل هو الأول اه قال بعض العارفين فينبغي للإنسان أن يصحب الناس على النقص ويعامهم بالكمال فان ظهر الكمال فهو فضل وإلا فالأصل هو الأول (ابن لال عن عائشة) ورواه عنها أيضا الديلمي وذكر أن الحاكم خرج به (الدُّهْنُ يَذْهَبُ بِالْبُؤْسِ وَالْكِسْوَةُ) أي تحسينها (تظهر الغنى والإحسان إلى الخادم) في المأكل وحسن الهيئة والملبس (مما يكبت الله به العدو) أي يحزنه قال في الفردوس البؤس الفقر وكبت العدو أي صرعه وأذله ويقال أحزنه والمكبوت الحزين (ابن السني وأبو نعيم) معا (في) كتاب (الطب) النبوي (عن طلحة) بن عبيد الله ورواه الطبراني والديلمي عن عائشة



٤٢٨٧ - الدَّوَاءُ مِنَ الْقَدَرِ . وَقَدْ يَنْفَعُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى - (طَب) وَأَبُو نَعِيمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)

٤٢٨٨ - الدَّوَاءُ مِنَ الْقَدَرِ ، وَهُوَ يَنْفَعُ مَنْ يَشَاءُ بِمَا شَاءَ - ابْنُ السِّنِّى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)

٤٢٨٩ - الدَّوَاوِينَ ثَلَاثَةٌ . فِدْيَانٌ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا ، وَدِيَانٌ لَا يَعْبَأُ اللَّهُ بِهِ شَيْئًا . دِيَوَانٌ لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا ؛ فَمَا الدِّيَانُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا فَلَا يَشْرَكَ بِاللَّهِ ، وَأَمَّا الدِّيَوَانُ الَّذِي لَا يَعْبَأُ اللَّهُ بِهِ شَيْئًا فَظَلَمَ الْعَبْدُ نَفْسَهُ . فَمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ : مِنْ صَوْمٍ يَوْمَ تَرَكَهَا ، أَوْ صَلَاةٍ تَرَكَهَا ، فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ وَيتَجَاوَزُ ، وَأَمَّا الدِّيَوَانُ الَّذِي لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا فَظَلَمَ الْعِبَادَ بَيْنَهُمْ ، الْقَصَاصُ لَا مُحَالَةَ - (حَم ك) عَنْ عَائِشَةَ - (ح)

٤٢٩٠ - الدِّيكُ الْإِيضُ صَدِيقٌ - ابْنُ قَانِعٍ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ عَتَبَةَ (ض)

(الدواء من القدر وقد ينفع) في إزالة الداء أو تخفيفه (بإذن الله) الذي لا ينفع شيء ولا يضر إلا بإذنه وهذا قاله لماسئل هل ينفع الدواء من القدر؟ هو الذي قدر الداء والدواء (طَب) وَأَبُو نَعِيمٍ (عن ابن عباس) رَمَزَ لِحَسَنِهِ وَلَيْسَ كَمَا قَالَ فَقَدْ قَالَ الْهَيْثُمِيُّ بَعْدَ عَزْوِهِ لِلطَّبْرَانِيِّ فِيهِ صَاحِبٌ مِنْ بَشِيرِ الْمَرِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ

(الدواء من القدر وهو ينفع) أى ينفع الله به (من شاء) نفعه من خلقه (بما شاء) من الأدوية فربما يكون دواء لشخص لا يكون دواء لآخر مع اتحاد الملة فالشافى في الحقيقة هو الله والأدوية أسباب وهذا قاله وقد سئل هل ينفع الدواء من القدر (ابن السنى) فى الطب (عن ابن عباس) ورواه عنه الديلى أيضا

(الدواوين) جمع ديوان بكسر الدال وقد تفتح فارسي معرب قال ابن العربى هو الدفتر قال فى المغرب الديوان الجريدة من دَوْنِ الْكُتُبِ إِذَا جُمِعَتْ لَهَا قِطْعَةٌ مِنَ الْقَرَاطِيسِ بِمَجْمُوعَةِ قَالِ الطَّبِيبِ وَالْمُرَادُ هُنَا صَحَائِفُ الْأَعْمَالِ (ثَلَاثَةُ دِيَوَانٍ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا وَدِيَوَانٌ لَا يَعْبَأُ اللَّهُ بِهِ شَيْئًا) يُقَالُ مَاعِبَاتٌ بِهِ إِذَا لَمْ أَبَالْ بِهِ وَأَصْلُهُ مِنَ الْعَبِّ أَيْ الثَّقَلِ كَأَنَّهُ قَالَ مَا أَرَى لَهُ وَزَنَا وَلَا قَدْرًا قَالَ تَعَالَى «مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّى لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ» (وَدِيَوَانٌ لَا يَشْرِكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا) بَلْ يَعْمَلُ فِيهِ بِقَضِيَةِ الْعَدْلِ بَيْنَ أَهْلِهِ (وَأَمَّا الدِّيَوَانُ الَّذِي لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا فَلَا يَشْرَكَ بِاللَّهِ) قَالَ تَعَالَى «وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ» (وَأَمَّا الدِّيَوَانُ الَّذِي لَا يَعْبَأُ اللَّهُ بِهِ شَيْئًا فَظَلَمَ الْعَبْدُ نَفْسَهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ مِنْ صَوْمٍ يَوْمَ) مَقْرُوضَ (تَرَكَهَا أَوْ صَلَاةٍ) مَقْرُوضَةٍ (تَرَكَهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ ذَلِكَ) لَمْ يَفِرْطْ مِنْهُ (إِنْ شَاءَ) أَنْ يَغْفِرَهُ (وَيَتَجَاوَزُ) عَنْهُ فَانْهَ حَقَّ كَرِيمٍ وَشَأْنُ الْكَرِيمِ الْمُسَاحَاةُ (وَأَمَّا الدِّيَوَانُ الَّذِي لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا فَظَلَمَ الْعِبَادَ) بَعْضُهُمْ بَعْضًا (بَيْنَهُمْ) الْقَصَاصُ لَا مُحَالَةَ) أَيْ لَا بَدَّ أَنْ يَطَالِبَ بِهَا حَتَّى يَقَعَ الْقَصَاصُ مِنْ بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ قَالَ الطَّبِيبُ إِنَّمَا قَالَ فِي الْقَرِينَةِ الْأُولَى لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ الشَّرْكَ لَا يَغْفِرُ أَصْلًا وَفِي الثَّانِيَةِ لَا يَتْرُكُ لِيُؤْذَنَ أَنَّ حَقَّ الْغَيْرِ لَا يَهْمِلُ قِطْعًا إِمَّا بِأَنْ يَقْتَصِرَ مِنْ خُصْمِهِ أَوْ يَرْضِيهِ اللَّهُ عَنْهُ وَفِي الثَّانِيَةِ لَا يَعْبَأُ لِيَشْعُرَ بِأَنْ حَقَّهُ تَعَالَى مَبْنًى عَلَى الْمُسَاهَلَةِ فَيَتْرُكُ كَرَمًا وَجُودًا وَلُطْفًا (حَم ك) فِي الْفَتَنِ مِنْ حَدِيثِ صَدَقَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِي عَمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ بَابَنُوسَ (عَنْ عَائِشَةَ) قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ فَردَهُ الذَّهَبِيُّ بِأَنْ صَدَقَةَ ضَعُفُوهُ وَابْنُ بَابَنُوسَ فِيهِ جَهَالَةٌ وَقَالَ الْهَيْثُمِيُّ فِي سِنْدَانِ صَدَقَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى ضَعُفُهُ وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ ثِقَاتٌ (الدِّيكُ الْإِيضُ صَدِيقٌ) لِأَنَّهُ أَقْرَبُ الْحَيَوَانَاتِ صَوْتًا إِلَى الْبَازِئِ وَاللَّهُ وَهُوَ يَحْفَظُ غَالِبَ أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ وَيُوقِظُ لَهَا فَهُوَ لِإِعَانَتِهِ عَلَى مَا يُوَصِّلُ إِلَى الرَّحْمَةِ وَالْبَرَكَةِ كَالصَّدِيقِ لِمَنْ هُوَ أَقْرَبُ إِلَى الرَّحْمَةِ فَتَدْبُرُ، وَمَا ذَكَرَ مِنْ أَنَّ اللَّفْظَ صَدِيقِي هُوَ مَا فِي خُطِّ الْمُصَنَّفِ وَلَعَلَّهُ سَبَقَ قَلَمٌ مِنْ رِوَايَةِ أُخْرَى فَإِنَّ الَّذِي وَقَفْتُ عَلَيْهِ بِخَطِّ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرَ وَغَيْرِهِ تَبِعَا لَابْنَ الْأَثِيرِ مَعَزُومًا لِنُخْرِيجِ ابْنَ قَانِعٍ إِنَّمَا هُوَ خَلِيلِي بَدَلَ صَدِيقِي وَلَمْ يَحْكُوا سِوَاهُ (ابْنُ قَانِعٍ) فِي مَعْجَمِ الصَّحَابَةِ مِنْ طَرِيقِ هَارُونَ بْنِ بَجِيلٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ مَالِكٍ (عَنْ أَثُوبَ) بَوَازَنُ أَحْمَدَ وَآخِرُهُ مُوَحَّدَةٌ ذَكَرَهُ ابْنُ حَجَرَ (بْنُ عَتَبَةَ) صَحَابِي



٤٢٩١ - الدِّيكُ الأَيْضُ صَدِيقِي ، وَصَدِيقُ صَدِيقِي ، وَعَدُوُّ عَدُوِّ اللَّهِ - أَبُو بَكْرٍ الْبَرَقِيُّ عَنْ أَبِي زَيْدٍ الْإِنصَارِيِّ - (ض)

٤٢٩٢ - الدِّيكُ الأَيْضُ صَدِيقِي ، وَصَدِيقُ صَدِيقِي ، وَعَدُوُّ عَدُوِّي - الْحَرِثُ عَنْ عَائِشَةَ وَأَنْسٍ - (ض)

٤٢٩٣ - الدِّيكُ الأَيْضُ صَدِيقِي ، وَعَدُوُّ عَدُوِّ اللَّهِ ، يَحْرُسُ دَارَ صَاحِبِهِ وَسَبْعَ دُورٍ - الْبَغَوِيُّ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ - (ض)

٤٢٩٤ - الدِّيكُ الأَيْضُ الْإِفْرَقُ حَبِيبِي ، وَحَبِيبُ حَبِيبِي ، جَبْرِيلُ يَحْرُسُ بَيْتَهُ ، وَسِتَّةَ عَشَرَ بَيْتًا مِنْ جِيرَانِهِ : أَرْبَعَةٌ عَنِ الْيَمِينِ ، وَأَرْبَعَةٌ عَنِ الشَّمَالِ ، وَأَرْبَعَةٌ مِنْ قُدَّامٍ ، وَأَرْبَعَةٌ مِنْ خَلْفٍ - (عَق)

قال ابن الأثير قال أحمد حديث منكر لا يصح إسناده وفي الإصابة ذكره الدارقطني في المؤلفات وقال لا يصح سنده وفي التجريد جزما هذا منكر وفي اللسان عن ذيل الميزان جابر بن مالك عن أثوب بن عتبة إن الديك الأيض الخ وعنه به هارون بن نجيد آفته أحدهما فان رجال إسناده كلهم معروفون غيرهما قال الدارقطني في المؤلفات والمختلف لا يصح إسناده وابن ما كولا لا يثبت - إلى هنا كلامه

(الديك الأيض صديق وصديق صديق وعدو وعدو الله) تمامه كما ذكره المؤلف في الموضوعات كابن الجوزي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيته معه في البيت اه وله أسماء كثيرة وكثرتها تدل على شرف المسمى غالبا ففيها الزاووق وقال الزحشرى الزواقي الديكة لأنهم كانوا يسمرون فتثقل عليهم زقاوها لانقطاع السمر عنهم بابتلاج الفجر (أبو بكر البرقي) بفتح الموحدة التحتية وسكون الراء نسبة إلى بركة بلد بالمغرب خرج منها جمع كثير من العلماء في كل فن من حديث ابن أبي السرى عن محمد بن حمير عن محمد بن مهاجر عن عبد الله بن عبد العزيز القرشي (عن أبي زيد الأنصاري) واسمه عمرو بن أحطب صحابي مشهور بكنيته ومحمد بن حير وضاع وشيخه ليس بشيء بل كذبه بعضهم ولهذا أورده ابن الجوزي في الموضوع وتبعه على ذلك المؤلف في مختصره فسلبه ولم يتعقبه فأعجب له كيف أورده هنا (الديك) بكسر الدال (الايض صديق وصديق صديق وعدو عدوى) يوافقه خبر أبي نعيم لا تسبوا الديك فانه صديق وأنا صديقه وعدوه عدوى والذي بعثني بالحق لو يعلم بنو آدم ما في صوته لاشتروا لحمه وريشه بالذهب والفضة وإنه ليطرمدى صوته من الجن اه (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (عن عائشة وعن أنس) بن مالك معا (الديك الأيض صديق وعدو الله يحرس دار صاحبه وسبع دور) أى يحرس دار صاحبه وأهل سبعة دور حول داره أن يصيبهم مكروه أو سوء وللديك خصوصية ليست لغيره من معرفة الوقت الليلي فانه يقسط صوته فيه تقسيطا لا يكاد يتفاوت ويتوالى صياحه قبل الفجر وبعده فلا يكاد يخطئ طال الليل أم قصر ومن ثمة أفتى بعض الشافعية باعتماد الديك المتجرب في الوقت (البغوي) في المعجم من حديث أبي روح البلدي عن أبي شهاب عن طلحة بن يزيد عن الأخوص (عن خالد بن معدان) مرفوعا أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال مقطوع وطلحة متروك وتعقبه المؤلف بأن ابن حجر قال لم يبين لي الحكم على منته بالوضع وإنما رواه ضعفاء

(الديك الأيض الأفرق حبيبي وحبيب حبيبي جبريل) أمين الوحي (يحرس بيته) أى المحل الذى هو فيه من بيت أو غيره (وسنة عشر بيتا من جيرانه) الملاصقين له من الجهات الأربع كما بينه بقوله (أربعة عن اليمين) أى عن يمين البيت الذى هو فيه (وأربعة عن الشمال وأربعة من قدام وأربعة من خلف) زاد أبو نعيم في روايته وكان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم يبيته معه في البيت (عق وأبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (العظمة) كلاهما (عن أنس) قال في الميزان عن ابن أبي حاتم حديث منكر وتبعه المصنف في الدرر فقال : هو منكر وظاهر كلامه هنا أن مخرجه



- وأبو الشيخ في العظمة عن أنس - (ض)
- ٤٢٩٥ - الديك يؤذن بالصلاة ، مَنْ أَخَذَ دِيكًا أَيْضَ حَفِظَ مِنْ ثَلَاثَةِ مَنْ شَرَّ كُلِّ شَيْطَانٍ ، وَسَاحِرٍ وَكَاهِنٍ - (هب) عن ابن عمر - (ض)
- ٤٢٩٦ - الديك الأبيض صديقي ، وصديق صديقي ، وعدو عدوي ، يحرس دار صاحبه وتسع دور حولها - الحارث عن أبي زيد الأنصاري - (ض)
- ٤٢٩٧ - الدينار بالدينار لأفضل بينهما ، والدرهم بالدرهم لأفضل بينهما - (م ز) عن أبي هريرة - (صح)
- ٤٢٩٨ - الدينار كنز ، والدرهم كنز ، والقيراط كنز - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)
- ٤٢٩٩ - الدينار بالدينار ، والدرهم بالدرهم ، وصاع حنطة بصاع حنطة ، وصاع شعير بصاع شعير ، وصاع ملح بصاع ملح . لأفضل بين شيء من ذلك - (طب ك) عن أبي أسيد الساعدي - (صح)

العقيلي خرجة ساكتا عليه والامر بخلافه بل قال في ترجمة أحمد بن محمد البزى هو منكر الحديث يوصل الأحاديث ثم ساق مما أنكره عليه هذا الخبر وقال ابن أبي حاتم روى حديثا منكرًا ثم أورده هذا وقال أبوه أبو حاتم ضعيف الحديث سمعت منه ولا أحدث عنه ، وفيه أيضا الربيع بن صبيح أورده الذهبي وغيره في الضعفاء وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فقال موضوع الربيع ضعيف والبزى منكر الحديث وتبعه المؤلف على ذلك في مختصرها ولم يذكر إلا كلام ابن حجر السابق

(الديك يؤذن بالصلاة) أى يعلم بدخول وقتها فيجوز الاعتماد عليه (من اتخذ ديكًا أبيض حفظ من ثلاثة : من شر كل شيطان وساحر وكاهن) قال الجاحظ : زعم أهل التجربة أن ذابح الديك لا يفرق لم يزل ينسكب في ماله . قال الداودي يتعلم من الديك خمس خصال : حسن الصوت والقيام في السحر والغيرة والسخاء وكثرة الجماع (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال مخرجه البيهقي هذا إسناد مرسل وهو به أشبه

(الديك الأبيض صديق وصديق صديق وعدو عدوى يحرس دار صاحبه وتسع دور حولها) قد أفرد الحافظ أبو نعيم أخبار الديك بتأليف ، وقد ذكر بعض المجربين أنه ما ذبح في دار إلا وأصاب أهله نكبة (الحارث) ابن أبي أسامة في مسنده (عن أبي يزيد الأنصاري) قال الخطيب : ولا يصح ، وقال السخاوي : أخبار الديك كلها فيها ركة ولا رونق لها اهـ

(الدينار بالدينار لأفضل بينهما والدرهم بالدرهم لأفضل بينهما) أشار إلى أن الربا يحرم في الذهب والفضة إلا الفلوس وإن راجت لعملة الثمنية الغالبة فالرويات بعملة واحدة إن اتحد جنسها كبيع الفضة بالفضة والذهب بالذهب يحرم فيهما التفاضل وكذا النساء والتفرق قبل التقابض وبيان ذلك موضح في كتب الفروع (م ن عن أبي هريرة) (الدينار كنز والدرهم كنز والقيراط كنز) أى إذا لم تخرج زكاته فهو كنز وإن كان على وجه الأرض لم يدفن فيدخل في قوله تعالى « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » بخلاف مالو أدت زكاته فإن حكمه ليس حكم المكنوز وإن دفن في الأرض فلا يشمل الوعيد (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف ورواه عنه في الفردوس ويضع مسنده

(الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم وصاع حنطة بصاع حنطة وصاع شعير بصاع شعير وصاع ملح بصاع ملح لأفضل بين شيء من ذلك) زاد في رواية فن زاد أو استزاد فقد أربى وفي أخرى فإذا اختلفت هذه الأجناس فبيعوا



٤٣٠٠ - الدينار بالدينار ، ولا فضل بينهما ، والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما ؛ فمن كانت له حاجة بورق فليصطرفها بذهب ومن كانت له حاجة بذهب فليصطرفها بالورق ، والصرف ما وها - (هـ) عن علي - (صح)

٤٣٠١ - الدين يسر ، ولن يغالب الدين أحد إلا غلبه - (هـ) عن أبي هريرة

٤٣٠٢ - الدين النصيحة - (تخ) عن ثوبان ، البزار عن ابن عمر - (صح)

كيف شتم إذا كان يدا بيد أى مقابضة (طب ك) فى البيع (عن أنى أسيد الساعدى) بفتح الهمزة مالك بن ربيعة قال رايه عن أنى أسيد سمعته وابن عباس يفتى الدينار بالدينارين فقال له أبو أسيد وأغلظ فقال ابن عباس ما كنت أظن أن أحداً يعرف قرابتى من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول فى مثل هذا فقال له أبو أسيد أشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره فقال ابن عباس إنما هذا شىء كنت أقوله برأى ولم أسمع فيه شيئاً هـ . قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى وقال الهيثمى بعد معازاه للطبرانى إسناداه حسن

(الدينار بالدينار لا فضل بينهما والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما فمن كانت له حاجة بورق) بثلاث الرواء والكسر أفصح أى فضة (فليصطرفها بذهب ومن كانت له حاجة بذهب فليصطرفها بالورق) لفظ الحاكم فى الموضعين لم يصرفها والباقى سواء (والصرف ما وها) بالمد والقصر بمعنى خذ وهات فيشترط التقابض فى الصرف بالمجلس (هـ ك عن على) أمير المؤمنين ، وفيه العباس بن عثمان بن شافع جد الإمام الشافعى عن عمر بن محمد بن الحنفية . قال فى الميزان : لم أر عنه راوياً سوى رلده محمد أيضاً ورواه عنه أيضاً الحاكم وقال صحيح غريب وأقره الذهبى

(الدين) بكسر الدال (يسر) أى الإسلام ذو يسر أى مبنى على التسهيل والتخفيف وهو بمعناه (ولن يغالب) فى رواية وإن يشاد قال فى مختصر الفتوح وسمى الدين يسراً مبالغة بالنسبة للأديان قبله لأنه تعالى رفع عن أهله الإصر الذى كان على من قبلهم ومن أوضح الأمثلة له أن توبتهم كانت بقتل أنفسهم<sup>(١)</sup> وتوبة هذه الأمة بالإقلاع والعزم والندم (الدين) أى لا يقاويه (أحد إلا غلبه) يعنى لا يتعمق فيه أحد وترك الرفق ويأخذ بالعنف إلا غلبه الدين وعجز المتعمق وانقطع قال ابن حجر الدين منصوب على المفعولية وأضمر الفاعل للعلم به وحكى فى المطالع أن أكثر الروايات برفع الدين على أن يغالب أو يشاد بالبناء للمفعول وعارضه النووى بأن أكثر الروايات بالنصب وجمع بينهما بأنه بالنسبة إلى روايات المغاربة والمشاركة قال ابن المنير فيه علم من أعلام النبوة فقد رأينا ورأى الناس قبلنا أن كل متطوع فى الدين ينقطع ، وليس المراد من أخذ بالأكل فى العبادة لأنه من الأمور المجموعة بل منع الإفراط المؤدى إلى الملل والمبالغة فى التطوع المفضى إلى ترك الأفضل أو إخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلى الليل كله ويغالب النوم إلى أن غلبه النوم آخر الليل فنام عن صلاة الصبح فى جماعة أو إلى خروج الوقت المختار أو إلى طلوع الشمس (هـ) عن أبي هريرة) ورواه البخارى بلفظ إن الدين الخ .

(الدين النصيحة) أى عماده وقوامه النصيحة على وزان الحج عرفة فبولغ فى النصيحة حتى جعل الدين كله إياها وبقية الحديث كما فى صحيح مسلم قالوا لم يارسول الله قال لله وكتابه ورسوله وأئمة المسلمين وعامتهم قال بعضهم هذا الحديث ربع الإسلام أى أحد أحاديث أربعة يدور عليها وقال النووى بل المدار عليه وحده ولما نظر السلف

(١) ومنها قطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن الثوب بالمقراض وتعين القصاص فى القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل فى السبت وأن صلاتهم لا تجوز إلا فى كنائسهم وغير ذلك من التشديدات ، شبهت بالأغلال التى تجمع البد إلى العنق أى فى قوله تعالى ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم ،



٤٣٠٣ — الدين شين الدين — أبو نعيم في المعرفة عن مالك بن يخامر ، القضاء عن معاذ — (ص)

٤٣٠٤ — الدين راية الله في الأرض ، فإذا أراد أن يذل عبداً وضعها في عنقه — (ك) عن ابن عمر (ص)

٤٣٠٥ — الدين دينان : فمن مات وهو ينوي قضاءه فأنا وليه ، ومن مات ولا ينوي قضاءه فذاك الذي

إلى ذلك جعلوا النصيحة أعظم وصاياهم قال بعض العارفين أوصيك بالنصح نصيح الكلب لاهله فانهم يجمعونه ويطردونه ويأبى إلا أن يحوطهم ويحفظهم وظاهر الخبر وجوب النصح وإن علم أنه لا يفيد في المنصوح ومن قبل النصيحة أمن النصيحة ومن أبى فلا يلوم إلا نفسه (تنبية) قال بعض العارفين : النصح الخيط والمنصحة الابرّة والناصح الخائط والخائط هو الذي يؤلف اجزاء الثوب حتى يصير قميصاً أو نحوه فينتفع به بتأليفه إياه وما ألفه إلا لنصحه والناصح في دين الله هو الذي يؤلف بين عباد الله وبين ما فيه سعادتهم عند الله وبين خلقه وقال القاضي الدين في الأصل الطاعة والجزاء والمراد به الشريعة أطلق عليها لما فيها من الطاعة والانقياد (تخ عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم (البرار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقضية صنيع المصنف أن هذا لم يخرج به أحد الشيخين وهو ذهول فقد عزاه هو نفسه في الدرر إلى مسلم من حديث تميم الداري وعزاه ابن حجر إلى مسلم وأبي داود وأحمد موصولا وإلى البخاري معلقا وعزاه النووي في الأذكار إلى مسلم

(الدين) بفتح الدال (شين الدين) بكسر الدال أى يعنيه قال الحرالى الدين في الأمر الظاهر معاملة علي تأخير كما أن الدين بالكسر فيما بين العبد وبين الله معاملة على تأخير وفي شرح الشهاب لما جمع الدين محاسن الإسلام ظاهرا وجمال الايمان باطنا انتهى عن شين هذا الجمل بالدين وذلك لشغل القلب بهمهم وقضائه والتذلل للغيرم عند لقائه وتحمل منته إلى تأخير أدائه وربما يعد بالوفاء فيخلف أو يحدث الغريم بسببه فيكذب أو يحلف فيحنث أو يموت فيرتين به (أبو نعيم في) كتاب (المعرفة عن مالك بن يخامر) بضم التحتية والمعجمة وكسر الميم الحمصى السكسكى قال الذهبي يقال له صحبة أم وقال أبو نعيم لم تثبت وفيه عبدالله بن شبيب الربعي قال في الميزان أخبارى علامة لكنته واه وقال الحاكم ذاهب الحديث وبالغ فضلك فقال يحل ضرب عنقه وقال ابن حبان يقلب الاخبار ثم ساق له هذا الخبر (القضاعي) في مسند الشهاب (عنه) أى عن مالك المذكور (عن معاذ) بن جبل وفيه إسماعيل بن عياش أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه وليس بالقوى لكن قال العامري في شرحه حسن :

(الدين) بفتح الدال المشددة (رابة الله في الأرض) أى التي وضعها فيها لإذلال من شاء إذلاله (فإذا أراد أن يذل عبداً) بين خلقه (وضعها في عنقه) وذلك بإيقاعه في الاستدانة ويترتب عليها الذل والظوان ولهذا تكرّر في عدة أحاديث استعاذة المصطفى صلى الله عليه وسلم منه ؛ فإن قيل إذا كان الدين كذلك فكيف استدان المصطفى صلى الله عليه وسلم قيل إنما تدان في ضرورة ولا خلاف في عدم ذمة للضرورة فإن قيل لا ضرورة لأن الله خير له أن يكون بطحاء مكة له ذهباً أجيب بأنه خير له فاختار الإقلال والقنع وما عدل عنه زهداً فيه لا يرجع اليه فالضرورة لازمة قال ابن العربي والدين عبارة عن كل معنى ثبت في ذمة الغير للغير في الذمة مؤجل أو حال (ك) في البيع من حديث بشر بن عبيد الدريسي عن حماد عن أيوب عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرط مسلم ورده الذهبي فقال بشر واه فالصححة من أين؟

(الدين دينان) بفتح الدالين (فمن مات وهو) أى والحال أنه (ينوي قضاءه) أى وفاءه لصاحبه متى تمكن (فأنا وليه) أى أقضيه عنه مما ينفى الله به من نحو غنيمة (ومن مات ولا ينوي قضاءه فذاك) أى المدين الذي لم ينو الوفاء (هو الذي يؤخذ من حسناته) يوم القيامة فيعطى لرب الدين فإنه (ليس يومئذ) أى يوم الحساب (دينار ولا درهم) يوفى به فإن لم تق به حسناته أخذ من سيئات خصمه فالقيت عليه ثم طرح في النار كما جاء في خبر أما من



يُؤْخَذُ مِنْ حَسَنَاتِهِ ، لَيْسَ يَوْئُذَ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٤٣٠٦ - الدين هم بالليل ومذلة بالهـار - (فر) عن عائشة - (ض)

٤٣٠٧ - الدين ينقص من الدين والحسب - (فر) عن عائشة (ض)

٤٣٠٨ - الدين قبل الوصية وليس لو ارث وصية - (هق) عن علي - (صح)

### حرف الذال

٤٣٠٩ - ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً . وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً - (حم م ت) عن

العباس بن عبد المطلب - (صح)

كانت نيته الوفاء متى تمكن فلا يتمكن فلم يؤخذ من حسناته لعدم تقصيره (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيشي فيه محمد بن عبد الرحمن السلماني وهو ضعيف ورواه عنه أيضا الديلمي رمز المصنف لحسنه .

(الدين) بفتح الدال (هم بالليل) فإن المديون إذا خلى بنفسه وتذكر أنه إذا أصبح طوب وضيق عليه ولم يجد للخلاص حيلة لم يزل طول ليله في غم وهم حتى حال النوم بأن يرى أحلاماً منكدة من تلك الجهة (ومذلة بالهـار) لاسيما إذا كان خصمه ألد سبيء التماضي فهو البلاء الأكبر والموت الأحمر والقصد بهذه الأخبار الإعلام بأن الدين مكروه لما فيه من تعريض النفس للمذلة فإن دعت إليه ضرورة فلا كراهة بل قد يجب ولا لوم علي فاعله وأما بالنسبة إلى معطيه فندوب لانه من الإعانة علي الخير (فر عن عائشة) ثم قال أعني الديلمي وفي الباب أنس وغيره

(الدين) بالفتح (ينقص من الدين) بكسرهما أي يذهب منه فإنه ربما جرت إلى التخط بالقضاء أو إلى الاحتيال بتحصيل شيء من غير حله ليرضى به رب الدين أو نحو ذلك وكله حظ من الديانة (و) من (الحسب) بالتحريك أي أنه مزر به وهذا وما قبله مسوق للتفجير من الاستدانة والزجر عن مقارفة ما يؤدي إليها (فر عن عائشة) وفيه الحكم ابن عبد الله الآيلي قال الذهبي في الضعفاء متروك متهم بالوضع ورواه عنها أيضاً أبو الشيخ ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى .

(الدين) بالفتح (قبل الوصية) أي يجب تقديم وفائه على تنفيذها (وليس لو ارث وصية) إلا أن يجيز الورثة، والوصية لغة من وصلت الشيء وصاته سميت به لانه وصل خير دنياه بخير عقباه وإذا أريد بها ما يخرج من الثلث وهي المراد هنا والمبوت لها في الفقه فعرفت بأنها عقد يوجب حقاً في ثلث عاقده يلزم بموته (هق) من حديث يحيى بن أبي أنيسة عن أبي إسحاق عن عاصم بن حمزة (عن علي) أمير المؤمنين قال الذهبي في المذهب ويحيى ضعيفاه، وأخرجه الدارقطني عن علي يرفعه وفيه عاصم لينه ابن عدى عن شبيب بن شعبة ثقة له غرائب وشيخه يحيى بن أبي أنيسة تالف ذكره الغرياني وغيره وأخرجه الحرث بن أبي أسامة من حديث ابن عمر بمثله قال ابن حجر وسنده ضعيف

### حرف الذال

(ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً) أي قنع بالله رباً واكتفى به ولم يطلب غيره (وبالإسلام ديناً) بأن لم يسع في غير طريقه قال الطيبي ولا يخلو إما أن يراد بالاسلام الانقياد كما في حديث جبريل أو بجمع ما يعبر بالدين عنه كما في خبر بني الاسلام علي خمس ويؤيد الثاني اقترانه بالدين لأن الدين جامع بالاتفاق وعلى التقديرين هو عطف على قوله بالله رباً عطف عام على خاص وكذا قوله (وبمحمد رسولاً) بأن لم يسلك إلا ما يوافق شرعه ومن كان هذا نعتة فقد وصلت حلاوة الايمان إلى قلبه وذاق طعمه ؛ شبه الامر الحاصل الوجداني من



٤٣١٠ - ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ بِمَنْزِلَةِ الصَّابِرِ فِي الْفَارِينَ - (طب) عن ابن مسعود - (صح)

٤٣١١ - ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ مِثْلُ الَّذِي يَقَاتِلُ عَنِ الْفَارِينَ . وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَالْمَصْبَاحِ فِي الْبَيْتِ الْمَظْلَمِ ، وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَمِثْلِ الشَّجَرَةِ الْخَضِرَاءِ فِي وَسْطِ الشَّجَرِ الَّذِي قَدْ تَحَاتَّ مِنَ الصَّرِيدِ ، وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ يَعْرِفُهُ اللَّهُ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ فَصِيحٍ وَأَعْجَمٍ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

الرضا بالأمور المذكورة بمطعم يستلذ به ثم ذكر المشبه به وأراد المشبه ورشح بقوله ذاق فإن قيل الرضى بالثالث مستلزم للأولين فلم ذكرها ؟ قلنا التصريح بأن الرضا بكل مهما مقصود قال الراغب والذوق وجود الطعم في الفم وأصله فيما يقل تناوله وإذا كثرت يقال له الأكل واستعمل في القرآن بمعنى وجود الإصابة إما في الرحمة نحو «ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة» وإما في العذاب نحو «ليذوقوا العذاب» وقال غيره الذوق ضرب مثلاً لما ينالونه عند المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم من الخير (حم م ت) في الإيمان (عن العباس بن عبد المطلب) ولم يخرج البخاري

(ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر في الفارين) شبه الذاكر الذي يذكر الله بين جماعة ولم يذكره بمجاهدين يقاتلون الكفار بعد فرار أصحابه منهم فالذاكر قاهر لجند الشيطان وهازم له والغافل متهور. قال ابن عري عنك بذكر الله بين الغافلين عن الله بحيث لا يعلم بك فتلك خلوة العارف بربه وهو كالمصلي بين النيام (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن مسعود) قال الهيثمي بعد ما عزاه لها رجال الأوسط وثقوا وقضيته أن رجال الكبير لم يوثقوا فلو عزاه المصنف للأوسط لكان أحسن

(ذاكر الله في الغافلين مثل الذي يقاتل عن الفارين) لأن أهل الغفلة قد تعلقت قلوبهم بالأسباب فاتخذوها دولا فصارت عليهم نية فإذا ذكر الله بينهم كان فيه ردأ عليهم غيبتهم وجفرتهم وسوء صنيعهم وإعراضهم عن الذكر فكان ذاكر الله فيهم كحى الفئة المنهزمة فهو يطفئ ثائرة غضب الله على من أعرض عن ذكره ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ومن ثمة شرع لداخل السوق الذي هو محل الغفلة الذكر المشهور ورتب عليه ذلك الجزاء العظيم الذي لم يقع مثله في حديث صحيح إلا قليلاً (وذاكر الله في الغافلين) كرهه ليناط به كل مرة مالم ينط به أولاً، ذكره الطائفي (كالمصباح في البيت المظلم) شبه الذاكر بالسراج الذي يستضيء به أهل البيت ويهتدون به إلى المصالح ويحترزون بضوئه من الهوام (وذاكر الله في الغافلين كمثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر الذي قد تحات من الصريد الضريب) أى تتساقط من شدة البرد والضرب الصقيع ويروى من الجليل شبه الذاكر بالغصن الأخضر الذي يعد للإثمار والغافل باليابس الذي يهيب الإحراق ذكره القاضي قال الحكيم فكذلك أهل الغفلة أصابهم حريق الشهوات فذهبت ثمار القلوب وهى طاعة الأركان فالذاكر قلبه رطب بذكره فلم يضره قحط ولا برد وأما أهل الغفلة كأهل الأسواق فالحرص فيهم كامن وكما ازداد الواحد منهم طلباً ازداد حرصاً فأقبل العدو فنصب كرسيه في وسط أسواقهم وركز رايته وبث جنوده فحملهم على الغفلة فأضاعوا الصلاة ومنعوا الحقوق فأهل الغفلة على خطر عظيم من نزول العذاب والذاكر بينهم يرد غضب الله فيدفع بالذاكر عن الغافل وبالمصلي عن لا يصلي (وذاكر الله في الغافلين يعرفه الله مقعده من الجنة) أى في الدنيا بأن يكشف له عنه فيراه أو يرى له أو في القبر (وذاكر الله في الغافلين يغفر الله له بعد ذلك فصيح وأعجمي) فالفصيح بنو آدم والأعجمي البهائم هكذا ذكره متصلاً بخرجه أبو نعيم فما أدرى أهو من تنمة الحديث أو من تفسير الراوى، شبه الذاكر بشجرة خضراء لها منظر بين الأشجار سقيها من فيض العطوف الغفار فهي رطبة بذكره لينتفع بفضله وأهل الغفلة بأشجار جفت فسقط ورقها ويبست أغصانها لأن حريق الشهوة أصابهم



- ٤٣١٢ - ذَاكُرَ اللَّهِ فِي رَمَضَانَ مَغْفُورٌ لَهُ ، وَسَأُلَّ اللَّهُ فِيهِ لَا يَخْشَى - (طس هب) عن عمر
- ٤٣١٣ - ذَاكُرَ اللَّهِ خَالِيًا كِبَارَ زِيَّةٍ إِلَى الْكُفَّارِ مِنْ بَيْنِ الصُّفُوفِ خَالِيًا - الشيرازي في الألقاب عن ابن عباس
- ٤٣١٤ - ذَبَحَ الرَّجُلُ أَنْ تُزَكِّيَهُ فِي وَجْهِهِ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن إبراهيم التيمي مرسلًا - (ض)
- ٤٣١٥ - ذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ حَلَالٌ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ أَوْ لَمْ يَذْكُرْ ؛ إِنَّهُ إِنْ ذَكَرَ لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا اسْمَ اللَّهِ (د) في مراسيله عن الصلت مرسلًا - (صح)

فذهبت ثمار القلوب وهي طاعة الأركان وذهبت طلاوة الوجوه وسمتها وسكون النفوس وهدبها فلم يبق ثمر ولا ورق وما بقي من أثر فتر أو حلو لا طعم له كدر اللون عاقبة التخمه فهي أشجار بهذه الصفة (حل) وكذا البيهقي في الشعب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي مسنده ضعيف أى وذلك لأن فيه عمران بن مسلم القصير قال في الميزان قال البخاري منكر الحديث ثم أورد له هذا الخبر

(ذاكر الله في) شهر (رمضان مغفور له) من الله وسكت عن الفاعل للعلم به (وسائل الله فيه) شيئاً من الخير في الدين أو الدنيا (لا يخيب) بفتح أوله أو ضمّه وإنما قال ذاكر الله في رمضان ولم يقل ذاكر الله وهو صائم ليبيّن شمول الحكم ليل (طس هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه هلال بن عبد الرحمن وهو ضعيف وقال الذهبي في الضعفاء منكر الحديث وأقول فيه أيضاً عبد الله بن علي بن جذعان قال لدارقطني لا يزال عندى فيه ابن وقال الذهبي في الضعفاء قال أحمد ويحيى ليس بشيء وأبوزرعة غير قوى

(ذاكر الله خالياً) أى في محل خال لا يطلع عليه فيه إلا الله والحفظة كبرازة إلى الكفار من بين الصفوف خالياً) أى ليس معه أحد فذكر الله في الخلوات يعدل في الثواب جوده بنفسه في القتال في الفلوات وهذا التنويه عظيم بفضل الذكر ومن ثمة كانت جميع العبادات تزول يوم القيامة إلا الذكرك قال الإمام الرازي جميع التكالييف الظاهرة من صلاة أو غيرها تزول في عالم القيامة إلا الذكرك والتوحيد لدلالة القرآن على مواظبتهم على الحمد والمواظبة عليه مواظبة عليهما قال الغزالي قال بعض المكاشفين ظهر لى الملك فسألى أن أملى عليه شيئاً من ذكرى الخفى عز مشاهدتى من التوحيد وقال ما نكتب لك عملاً ونحن نحب أن نصعدك بعمل تتقرب به إلى الله فقلت ألتما تكتبان الفرائض قال لا بلى قلت فيكفيكما ذلك قال الغزالي وذا إشارة إلى أن الكاتبين لا يطالعان على أسرار القلب إنما يطالعان على الأعمال الظاهرة (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الديلمي لكن بيض له ولده

(ذبح الرجل أن تزكّيه في وجهه) أى تزكّيته في وجهه بمنزلة الذبح له إذا جعل ذلك المادح وسيلة إلى طلب شيء منه فإنه تلجئه شدة الحياء إلى الإجابة كرها فيتألم لذلك تألماً يكاد أن يضاهى تألم المذبوح (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب فضل (الصمت) أى السكوت (عن إبراهيم) بن يزيد (التيمي) هو إما بفتح المشنة الفوقية وفتح المشنة التحتيّة نسبة إلى تيمم بالتجريك بطن من غافق أو بفتح الفوقية وسكون التحتيّة نسبة إلى قبيلة تيمة بالسكون وهو الزاهد العابد (مرسلًا) أرسل عن عائشة وغيرها

(ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله) عند الذبح (أو لم يذكر أنه إن ذكر لم يذكر إلا اسم الله احتج به من ذهب إلى عدم وجوب التسمية على الذبيحة وهم الجمهور فقالوا هي سنة لا واجبة والمذبوح حلال سواء تركها سهواً أو عمداً وفرق أحمد بين العامد والناسي ومال إليه الغزالي في الإحياء حيث قال في مراتب الشبهات المرتبة الأولى ما يتأكد الاستحباب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف فنه التورع عن أكل متروك التسمية فإن الآية أى وهى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ظاهرة في الإيجاب والأخبار متواترة بالامر بها لكن لما صح قول المصطفى صلى الله عليه وسلم المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم يحتمل كونه عاماً موجبا لصرف الآية والأخبار عن



- ٤٣١٦ - ذُوبُ عَنْ أَعْرَاضِكُمْ بِأَمْوَالِكُمْ - (خط) عن أبي هريرة ، ابن لال عن عائشة - (ض)  
 ٤٣١٧ - ذَرَارِي الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَحْتَ الْعَرْشِ ، شَافِعٌ وَمُشْفَعٌ مَنْ لَمْ يَبْلُغْ اثْنَيْ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَمَنْ  
 بَلَغَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً فَعَلَيْهِ وَلَهُ - أبو بكر في الغيلانيات وابن عساكر عن أبي أمامة - (ح)  
 ٤٣١٨ - ذَرَارِي الْمُسْلِمِينَ فِي عَصَافِيرِ خَضِرٍ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ يَكْفُلُهُمْ إِبْرَاهِيمُ - (ص) عن مكحول مرسلًا

ظاهر الأمر ويحتمل تخصيصه بالناسي والثاني أولى إلى هنا كلامه. وهذا الحديث الذي حكم بصحته بالغ النووي في إنكاره وقال هو مجمع على ضعفه قال وقد خرجه البيهقي من حديث أبي هريرة وقال منكر يحتاج به (د في مراسيله عن الصلت) بفتح المهملة وسكون اللام وآخره مثناة السدوسي مولى سويد بن منجون (مرسلا) قال عبد الحق هو مع إرساله ضعيف قال ابن القطان وعلمه إن الصلت لا يعرف حاله قال ابن حجر في التخريج رواه البيهقي من حديث ابن عباس موصولا وفي سنده ضعف وأعله ابن الجوزي بمغفل بن عبد الله فزعم أنه مجهول فأخطأ لكن قال البيهقي الأصح وقفه علي ابن عساكر وقال في الفتح الصلت ذكره ابن جبان في الثقات وهو مرسل جيد أما كونه يبلغ درجة الصحة فلا (ذوبا) أي امنعوا وادفعوا (عن أعراضكم) بفتح الهمزة (بأموالكم) تمامه عند خرجه الخطيب قالوا يارسول الله كيف نذب بأموالنا عن أعراضنا قال تعطون الشاعر ومن تخافون لسانه اه بلفظه (خط عن أبي هريرة ابن لال) أبو بكر (عن عائشة) ورواه عنها الديلمي أيضا

(ذراى المسلمين) أى أطفالهم من الذر بمعنى التفريق لأن الله فرقهم فى الارض أو من الذر بمعنى الخلق (يوم القيامة تحت العرش) أى فى ظله يوم لا ظل إلا ظله (شافع) أى كل منهم شافع عند الله فيمن أذن له (ومشفع) أى مقبول الشفاعة غير مردودها (من لم يبلغ اثنتى عشرة سنة) بدل مما قبله أو خبر مبتدأ محذوف تقديره وهم قال تعالى «كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين» قال على وابن عمر رضى الله عنهم هم أطفال المسلمين قال المصنف ثم إذا دخلوا الجنة كانوا مع أرفع الأيوين مكانا وخير الوالدين فضلا واحسانا (ومن بلغ ثلاث عشرة سنة فعليه وله) أى فعليه ووزر ما فعل بعد البلوغ من المعاصي وله أجر ما فعل من الطاعات وظاهره أن التكليف منوط ببلوغ هذا السن لكن مذهب الشافعية أن البلوغ وجريان القلم إما بالاحتلام أو ببلوغ خمس عشرة سنة (أبو بكر) الشافعى (فى الغيلانيات وابن عساكر) فى التاريخ (عن أبى أمامة) ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلمي فما أوهمه عدول المصنف لذينك من أنه لا يوجد لأحد من المشاهير غير سديد ثم إن فيه ركن الشافعى قال فى الميزان وهاء ابن المبارك وقال النسائى والدارقطنى متروك ثم ساق له هذا الخبر وفى اللسان عن الحاكم أنه يروى أحاديث موضوعة

(ذراى المسلمين) أى أرواح أطفالهم (فى عصافير خضر) تعلق (فى شجر الجنة يكفلهم إبراهيم) الخليل عليه السلام وفى رواية وسارة امرأته قال المصنف وروى ابن أبى الدنيا عن ابن مسعود وهو كرفوع السند أن أطفال المسلمين ملوك فى الجنة أما ذراى الكفار ففيهم ثلاثة أقوال الأول قال النووي وهو قول الأكثر إنهم فى النار إذ الغالب أن ولد اليهودى يهود وولد النصرانى يتنصر وولد المسلم يسلم لما غلب على الطباع من التقليد والحرص على المألوف والميل إلى متابعة الآباء وتعظيم شأنهم وترويح آدابهم فحكمنا بإسلام ولد المسلم وترقبنا خلاصه وسحبنا كفر الكافر على ولده وخفنا عليه بناء على هذا الأمر الظاهر وإن احتمل غيره كما يتوقع الخلاص للصالح المذعن ويخاف على الفاسق المتمرد إن جاز عكسه الثانى أنهم فى الجنة وصححه النووي لخبر إبراهيم حين رآه فى الجنة وحوله أولاد الناس وأما حديث البخارى الله أعلم بما كانوا عاملين فلا تصرح فيه بأنهم فى النار الثالث الوقف ورجحه البيضاوى فقال الثواب والعقاب ليسا بالأعمال وإلا لزم كون الذراى لافى الجنة ولا فى النار بل موجهما للطف الربانى والخذلان الإلهى المقدر لهم فى الأزل فالواجب فى حقهم الوفاء فمنهم من سبق القضاء بأنه سعيد حتى لو عاش



٤٣١٩ - ذَرَارِي الْمُسْلِمِينَ يَكْفُلُهُمْ إِبْرَاهِيمُ - أبو بكر بن أبي داود في البعث عن أبي هريرة - (صح)  
 ٤٣٢٠ - ذِرْوَةُ الْإِيمَانِ أَرْبَعٌ خِلَالٍ: الصَّبْرُ لِلْحُكْمِ، وَالرَّضَا بِالْقَدْرِ، وَالْإِخْلَاصُ لِلتَّوَكُّلِ، وَالْاسْتِسْلَامُ  
 لِلرَّبِّ - (حل) عن أبي الدرداء (صح)

٤٣٢١ - ذِرْوَةُ سَنَامِ الْإِسْلَامِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، لَا يَنَالُهُ إِلَّا أَفْضَلُهُمْ - (طب) عن أبي أمامة - (صح)  
 ٤٣٢٢ - ذَرَالنَّاسَ يَعْمَلُونَ: فَإِنَّ الْجَنَّةَ مِائَةُ دَرَجَةٍ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالْفِرْدَوْسُ  
 أَعْلَاهَا دَرَجَةٌ وَأَوْسَطُهَا وَفَوْقَهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهَا تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ، فَإِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ  
 الْفِرْدَوْسَ - (حم ت) عن معاذ (صح)

٤٣٢٣ - ذَرُوا الْحَسَنَاءَ الْعَقِيمَ، وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوْدَاءِ الْوَلُودِ - (عد) عن ابن مسعود

عمل بعمل أهل الجنة ومهم بالعكس اه (ص عن مكحول مرسل)

(ذراري المسلمين) في الجنة كما في رواية أحمد (يكفلهم إبراهيم) التحليل زاد في الرواية المارة حتى يردهم الى آباءهم  
 يوم القيامة وزان الأرواح تتفاوت، في المقر أعظم تفاوت بحسب مقاماتها ومراتبها قال المصنف ورد في حديث أن في  
 الجنة شجرة من خير الشجر لها ضروع كضروع البقر فمن مات من الصبيان الذين يرضعون رضعوا منها قال  
 وروى ابن أبي حاتم عن خالد بن معدان أن السقط يكون في نهر من أنهار الجنة يتقلب فيه حتى يوم القيامة (أبو بكر  
 ابن أبي داود في كتاب (البعث عن أبي هريرة) قضية صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجاً لاشهر ولا أعلى من عزاء إليه وإلا  
 لما أبعد النجمة واقتصر عليه وهو تقصير فقد رواه الامام أحمد باللفظ المزبور ورواه الحاكم والديلمي وابن عساكر  
 (ذروة الاسلام) أي أعلاه (أربع خصال الصبر للحكم) أي حبس النفس على كربه يتحمله أو لذيذ يفارقه انقياداً  
 لقضاء الله (والرضا بالقدر) بالتحريك أي بما قدره الله في الأزل بأن يترك الاختيار وتطمئن نفسه على الواقع به  
 لا يلتبس تقدماً ولا تأخراً ولا يستزيد مزيداً ولا يستبدل حالاً (والإخلاص للتوكل) أي أفراد الحق سبحانه في التوكل  
 عليه وتفويض سائر أموره إليه والاستسلام للرب أي الانقياد إليه في أحكامه من الأوامر والنواهي وظاهر صنيع  
 المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبي نعيم ولولا ثلاث خصال صلح الناس شح  
 مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه (حل عن أبي الدرداء) ورواه عنه أيضاً الديلمي

(ذروة سنام الاسلام الجهاد في سبيل الله) بقصد إعلاء كلمة الله والذروة من كل شيء أعلاه وسنام الشيء أعلاه  
 فالجمع بينهما هنا للمبالغة (لا يناله إلا أفضلهم) يعني أفضل المسلمين المدلول عليه بلفظ الاسلام فإن جاد بنفسه لله فهو  
 أفضلهم بلا نزاع (طب عن أبي أمامة) رمز المصنف لصحته وهو غير صواب فقد أنه الهيثمي بأن فيه على بن يزيد  
 وهو ضعيف اه فالحسن فضلاً عن الصحة من أين

(ذر الناس يعملون) ولا تطمعهم في ترك العمل والاعتماد على مجرد الرجاء (فإن الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين  
 كما بين السماء والأرض) ودخول الجنة وإن كان إنما هو بالفضل لا بالعمل فرفع الدرجات فيها بالأعمال (والفردوس)  
 أي وجنة الفردوس (أعلاها درجة وأوسطها وفوقها عرش الرحمن) فهو سقفها (ومنها تفرج أنهار الجنة) فإذا سألتهم  
 الله فاسألوه الفردوس (قال ابن القيم أنه الموجدات وأظهرها وأنورها وأعلاها ذاتاً وقدراً عرش الرحمن وكل  
 ما قرب إلى العرش كان أنور وأزهر فلذا كان الفردوس اتلاً الجنان وأفضلها (حم ت عن معاذ) بن جبل

(ذرُوا الحسَنَاءَ العَقِيمَ) أي التي لا ولد (وعليكم بالسوداء الولود) كان القياس مقابلة الحسنة بالقيصة لكن لما كان  
 السواد مستقبها عند أكثر الناس قابله به وزاد أبو يعلى في روايته فإني أكثر بكم الامم حتى بالسقط يظل محبباً بياض



٤٣٢٤ - ذُرُوا الْعَارِفِينَ الْمُحَدِّثِينَ مِنْ أَهْلِ، لَا تُزِلُّوهُمْ الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ، حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ الَّذِي يَقْضِي فِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (خط) عن علي - (ض)

٤٣٢٥ - ذُرُونِي مَا تَرَكْتُمْكُمْ؛ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ - (حم م ن ه) عن أبي هريرة (صح)

الجنة فقال له ادخل الجنة فيقول حتى يدخل والدي معي (عد) وكذا الموصلي والديلي (عن ابن مسعود) وفيه حسان ابن الازرق ضعفه الدارقطني وغيره وأورد له ابن عدى ثمانية عشر حديثاً من أكبر وعد هذا منها ونقله عنه في الميزان وقال في اللسان قال ابن عدى لا يتابع عليها والضعف علي الحديث بين اهـ . وبه يعرف أن سكوت المصنف على عزوه لابن عدى وحذفه من كلامه لإعلاله غير صواب .

(ذروا العارفين المحدثين) بفتح الدال اسم مفعول جمع محدث بالفتح أى ملهم وهو من ألقى في نفسه شيء على وجه الإلهام والمكاشفة من الملا الأعلى (من أمى لا تنزلوهم الجنة ولا النار) أى لا تحكموا لهم بإحدى الدارين (حتى يكون الله هو الذى يقضى فيهم يوم القيامة) يظهر أن المراد بهم المجاذيب ونحوهم الذين يبدو منهم مظاهره يخالف الشرع فلا يمرض لهم بشيء ويسلم أمرهم إلى الله (خط) من حديث أيوب بن سويد عن سفيان عن خالد عن عبد الله بن مسور عن محمد بن الحنفية (عن) أبيه (علي) أمير المؤمنين وأيوب قال الذهبي في الكاشف ضعفه أحمد وغيره وابن المسور قال في الميزان غير ثقة وقال أحمد وغيره أحاديثه موضوعة وقال النسائي والدارقطني متروك ثم أورد له مما أنسرك عليه هذا الخبر .

(ذروني) أى اتركوني من السؤال (ما تركتكم) أى مدة تركي إياكم من الأمر بالشئ والنهي عنه فلا تتعرضوا لي بكثرة البحث عما لا يعينكم في دينكم مهما أنا تارككم لأقول لكم شيئاً فقد يوافق ذلك إلزاماً وتشديداً أو خذوا بظاهر ما أمرتكم ولا تستكشفوا كما فعل أهل الكتاب ولا تسكثروا من الاستقصاء فيما هو بين بوجه ظاهر وإن صلح لغيره لا يمكن أن يكثر الجواب المرتب عليه فيضاهى قصة بقرة بنى إسرائيل شددوا فشدد عليهم ثقف وقوع ذلك بآفته ومن ثمة دله بقوله (فإنما هلك من كان قبلكم) من أمم الأنبياء (بكثرة سؤالهم) أيهم عما لا يعينهم (واختلافهم) بالضم لأنه أبلغ في ذم الاختلاف إذ لا تقييد حينئذ بكثرة بخلاف ما جرى عليه بعض الشارحين وقال بعضهم واختلاف عطف على الكثرة لا على السؤال لأن الاختلاف على الأنبياء حرام قل أو كثر، وأثر تركتكم على ذرتكم ما مضى ذروني لأن العرب لم تستعمله إلا في الشعر اغتناء منه برك كودع ماضى يدع (على أنبيائهم) فانهم استوجبوا بذلك اللعن والمسوخ وغير ذلك من البلايا والمحن وكثرة السؤال لتفرق القلوب ووهن الدين وشعر بالتعنت وأكثره مما ألبس فتة أو أشرب وأعقب عقوبة فلا ملجأ لما قيل إن الهى يخص زمن النبي صلى الله عليه وسلم من خوف تحريم أو إيجاب يشق لا يقال السؤال مأمور به بهـ « فاسئلوا أهل الذكر » فكيف يكون مأموراً منها لانا نقول إنما هو مأمور فيما يأذن المعلم في السؤال منه والحاصل أن من الناس من فرط فسد باب المسائل حتى قل فهمه وحلمه ومنهم من أفرط فتوسع حتى أكثر الخصومة والجدل بقصد المغالبة وصرف وجوه الناس إليه حتى تفرقت القلوب وانشجنت بالبغضاء ومنهم من اقتصد فبحث عن معاني الكتاب والسنة والحلال والحرام والرقائق ونحوها مما فيه صفاء القلوب والإخلاص لعلام الغيوب وهذا القسم محبوب مطلوب والأولان مذمومان وبذلك عرف أن ما فعله العلماء من التأصيل والتفريع والتهديد والتقرير في التأليفات مطلوب مندوب بل ربما كان واجبا لشكر الله سبحانه قال ابن حجر وكان يذم في تلخيص ما يكثر وقوعه مجردا عما يندر سيما في المختصرات ليسهل تناوله (فإذا أمرتكم بشئ فأتوا منه) وجوباً في الواجب وندباً في المندوب (ما استطعتم) أى أطقم لأن فعله هو إخراجهم من العدم إلى الوجود وذلك



٤٣٢٦ - ذَاكَةُ الْجَنِينِ ذَاكَةُ أُمِّهِ - (د ك) عن جابر (حم د ت ه حب قط ك) عن أبي سعيد (ك) عن أبي أيوب، وعن أبي هريرة (ط ب) عن أبي أمامة، وأبي الدرداء، وعن كعب بن مالك  
٤٣٢٧ ذَاكَةُ الْجَنِينِ إِذَا اشْعَرَ ذَاكَةُ أُمِّهِ، وَلَاسِكُهُ يَذْبَحُ حَتَّى يَنْصَابَ مَا فِيهِ مِنَ الدَّمِ - (ك) عن ابن عمر - (ض)

يتوقف على شرائط وأسباب كالقدرة على الفعل ونحوها وبعضه لا يستطاع وبعضه له فلا جرم يسقط التكليف بما لا يستطاع إذ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها وبدلالة الموافقة له يخص عموم « وما آتاكم الرسول فخذوه، ويؤخذ منه كما قال النووي في الأذكار يذبح لمن بلغه شيء من فضائل الأعمال أن يعمل به ولو مرة ليكون من أهله ولا يتركه مطلقاً بل يأتي بما تيسر منه لهذا الخبر (وإذا نهيتكم عن شيء فدهره) أي دائماً على كل تقدير مادام منهياً عنه حتماً في الحرام ونهياً في المكروه إذ لا يمثل مقتضى النهي إلا بترك جميع جزئياته وإلا صدق عليه أنه عاص أو مخالف وهذا موافق لآية « فاتقوا الله ما استطعتم » وأما « اتقوا الله حق تقاته » فتأمل نسخ وقيل تلك مفسرة لهذه قال النووي هذا الحديث من جوامع الكلم وقواعد الإسلام ويدخل فيه كثير من الأحكام كالصلاة لمن عجز عن ركن أو شرط فيأتي بمقدوره وكذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض الفاتحة وإخراج بعض ذكاة الفطر لمن لم يقدر على الكل والإمساك في رمضان لمفطر بعد قدر في أثناء النهار إلى غير ذلك (حم م ن ه) عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وظاهر صنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وليس كذلك بل رواه البخاري في الاعتصام عن أبي هريرة قال المناوي : وألفاظهما متقاربة

(ذكاة الجنين) بالرفع مبتدأ والخبر قوله (ذكاة أمه) أي ذكاة أمه ذكاة له لأنه جزء منها وذكاتها ذكاة لجميع أجزائها وروى بالنصب على الظرفية كجئت طلوع الشمس أي وقت طلوعها يعني ذكاته حاصلة وقت ذكاة أمه : قال الخطابي وغيره : ورواية الرفع هي المخرومة وأياما كان فالمراد الجنين الميت بأن خرج ميتاً أو به حركة مذبح على ما ذهب إليه الشافعي ويؤيده ما جاء في بعض طرق الحديث من قول السائل يا رسول الله إنا نذبح الإبل ونذبح البقر والشاة فنجد في بطنها الجنين فنلقيه أو نأكله فقال كلوه إن شئتم فإن ذكاته ذكاة أمه فسأله إنما هو عن الميت لأنه محل الشك بخلاف الحي الممسك الذبح فيكون الجراب عن الميت لطابق السؤال ومن البعيد تأويل أبي حنيفة بأن المعنى على التشبيه أي مثل ذكاتها أو كذكاتها فيكون المراد الحي لحرمة الميت عنده ووجه بعده ما فيه من التقدير المستغنى عنه ومن ثمة وافق أصحاب الشافعي قال ابن المنذر لم يرو عن أحد من الصحابة والعلماء أن الجنين لا يؤكل إلا باستئذان ذكاته إلا عن أبي حنيفة (د ك عن جابر) بن عبد الله (حم د ت) وحسنه (ه حب قط ك عن أبي سعيد) الحذري (ك) عن أبي أيوب وعن أبي هريرة طب عن أبي أمامة وأبي الدرداء وعن كعب بن مالك قال الغزالي : صح صحة لا يتطرق احتمال إلى مثله وإلى ضعف في سنده وهو فيه متابع لإمامه فإنه ذكره في الأساليب وقال الحاكم صحيح الإسناد . قال الزين العراقي : وليس كذلك قال عبد الحق لا يتجأسأنيده كلها اه . قال ابن حجر الحق أن فيها ما تنتهض به الحجة اه قال العراقي ورواه الطبراني في الأوسط بسند جيد اه . فكان ينبغي للصنف عدم إغفاله فإنه ليس فيما ذكره مثله بل الكل معلول أما حديث جابر ففيه عبدالله بن أبي زياد الضعيف عن أبي الزبير الضعيف وحديث أبي سعيد من طريق مجاهد عن أبي الوداك عنه قال ابن حزم حديث واه فإن مجاهداً ضعيفاً وهذا أبو الوداك وقال ابن القطان لا يحتج بأسانيد فيده إلا أن الحجة تقوم بمجموع طرقه كما بينه ابن حجر أتم بيان وأقام عليه البرهان علي أن في الباب أيضاً أبو أمامة وأبو الدرداء وأبو هريرة وعلي وابن مسعود وأبو أيوب والبرار وابن عمر وابن عباس وكعب وغيرهم ولما نظر إلى ذلك ابن حبان أقدم وصححه وتبعه القشيري وغيره

(ذكاة الجنين إذا أشعر) أي نبت له الشعر وأدرك بالحاسة (ذكاة أمه) أي تذكية أمه مغنية عن تذكيته إذا خرج



- ٤٣٢٨ - ذَكَاةُ الْمَيْتَةِ دِبَاغُهَا - (ن) عن عائشة - (صح)  
 ٤٣٢٩ - ذَكَاةُ كُلِّ مَسْكٍ دِبَاغُهُ - (ك) عن عبد الله بن الحريث - (صح)  
 ٤٣٣٠ - ذَكَرَ اللَّهُ شِفَاءَ الْقُلُوبِ - (فر) عن أنس - (ض)  
 ٤٣٣١ - ذَكَرَ الْأَنْبِيَاءَ مِنَ الْعِبَادَةِ ، وَذَكَرَ الصَّالِحِينَ كَفَّارَةً ، وَذَكَرَ الْقَبْرَ يَقْرَبُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ - (فر) عن معاذ - (ض)

بعد إشعاره (ولكنه يذبح) أى ندباً كما يفهمه السياق (حتى ينصب ما فيه من الدم) فذبحه ليس إلا لانقائه من الدم لا يكون الحل متوقفاً عليه وهذه التفرقة لم يأخذ بقصديتها الشافعية والحنفية معاً بل الشافعية يقولون إن ذكاة أمه مغنية عن ذكاته مطلقاً والحنفية لا مطلقاً وهذا يعارضه حديث الدارقطني عن ابن عمر مرفوعاً ذكاة الجنين ذكاة أمه أشعر أو لم يشعر وفيه مبارك بن مجاهد مضعف (ك) في الأظعمة (عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج أحد من السنة وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف ، وكأنه ذهول فقد خرج أبو داود باللفظ المزبور من حديث جابر

(ذكاة) جلود (الميتة دبأها) أى اندبأها بما ينزع الفضول فالاندبأ يقوم مقام الذكاة في الطهارة كما بينته رواية ذكاة الأديم دبأه (ن) عن عائشة) قال الديلمي وفي الباب ابن عباس وغيره ورواه الدارقطني من عدة طرق بألفاظ مختلفة ثم قال أسانيدنا صحاح

(ذكاة كل مسك دبأه) بما ينزع فضوله وهذا نجس الجلد بالموت يخرج جلد المغطى فانه لا يظهر بالدبأ والمسك بفتح الميم وسكون السين الجلد والجمع مسوك كفلس وفلوس (ك) في الأظعمة (عن عبد الله بن الحريث) مصغر حرث بثلاثة قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(ذكر الله شفاء القلوب) مما يلحقها من ظلمة الذنوب ويدنسها من درن الغفلة ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم أكمل الناس ذكراً بل كان كلامه كله في ذكر الله وما والاها أمره ونهيه وتشريع وإخباره عن أسماء الرب وصفاته وأحكامه وأفعاله ووعدته ووعدته وتمجيده وتسميته وتحميده ورغبته ورهبته ذكر آ منه بلسانه وصمته ذكر منه بقلبه في كل أحيائه (تنبيه) قال الراغب ذكر الله تارة يكون لعظمته فيقول منه الهيبة والإجلال وتارة لقدرته فيقول منه الخوف والحزن وتارة لفضله ورحمته فيقول منه الرجاء وتارة لنعمته فيقول منه العز فحق المؤمن أن لا ينفك أبداً عن ذكره على أحد هذه الوجوه (فر عن أنس) بن مالك

(ذكر الأنبياء من العبادة وذكر الصالحين) أى القائمين بما وجب عليهم من حقوق الحق والخلق (كفارة) للذنوب (وذكر الموت صدقة) أى يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة (وذكر القبر) أى أحواله وأهواله (يقربكم من الجنة) لأن ذلك من أعظم المواعظ وأشد الزواجر عن المعاصي وأبعث على فعل الطاعات ولا يقرب إلى الجنة إلا ذلك وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي وذكر النار من الجهاد وذكر القيامة يباعدكم من النار وأفضل العبادة ترك الحيل ورأس مال العالم ترك التكبر وثمر الجنة ترك الحسد والندامة من الذنوب التوبة الصادقة اهـ فاقصر المصنف على هذه القطعة غير جيد (فر عن معاذ) بن جبل وفيه محمد بن محمد الأشعث قال الذهبي اتهمه ابن عدى أى بالوضع وكذبه الدارقطني والوليد بن مسلم ثقة مدلس ومحمد بن راشد قال النسائي ليس بالقوى .



- ٤٣٣٢ - ذَكَرَ عَلِيٌّ عِبَادَةَ - (فر) عن عائشة - (ض)
- ٤٣٣٣ - ذَكَرْتُ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ تَبَرًّا عِنْدَنَا فَكِرْهُتُ أَنْ يَدِيَّتْ عِنْدَنَا فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ - (حم خ)  
عن عقبة بن الحرث - (صح)
- ٤٣٣٤ - ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ، فَإِنْ جَارَتْ عَلَيْهِمْ جَائِرَةٌ فَلَا تُخْفَرُوهَا؛ فَإِنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً يُعْرَفُ بِهِ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ك) عن عائشة (صح)
- ٤٣٣٥ - ذَنْبُ الْعَالَمِ ذَنْبٌ وَاحِدٌ، وَذَنْبُ الْجَاهِلِ ذَنْبَانِ - (فر) عن ابن عباس (ض)
- ٤٣٣٦ - ذَنْبٌ لَا يُغْفَرُ، وَذَنْبٌ لَا يَتْرُكُ، وَذَنْبٌ يُغْفَرُ؛ فَأَمَّا الَّذِي لَا يُغْفَرُ فَالشِّرْكُ بِاللَّهِ، وَأَمَّا الَّذِي  
يُغْفَرُ فَذَنْبُ الْعَبْدِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَأَمَّا الَّذِي لَا يَتْرُكُ فَظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (ط ب)  
عن سليمان - (صح)

(ذكر علي) بن أبي طالب (عبادة) أى عبادة الله التى يثيب عليها والمراد ذكره بالترضى عنه أو بذكر مناقبه  
وفضائله أو بنقل كلامه وتقرير مواعظه وأذكاره وأحكامه أو برواية الحديث عنه أو نحوه ذلك (فر عن عائشة) وفيه  
الحسن بن صابر قال الذهبي قال ابن حبان منكر الحديث .

(ذكرت) بصيغة الفاعل (وأنا فى الصلاة تبراً) بكسر فسكون الذهب لم يصف ولم يضرب (عندنا فكرهت أن يبيت  
عندنا فأمرت بقسمته) قبل المساء وفى رواية فقسّمته وفيه أن التفكير فى الصلاة فيما لا يتعلق بها لا يفسدها ولا ينقص  
كاملها وأن إنشاء العزم فى أثنائها على ما يجوز لا يضر وإطلاق الفعل على الأمر وحل الاستئابة مع التحكم من المباشرة  
(حم خ عن عتبة) بضم المهملة وسكون الفوقية (بن الحارث) بمثلثة بن عامر بن نوفل النوفلي المسكن من مسلبة الفتح .  
(ذمة المسلمين واحدة) أى هى كشيء واحد لا تختلف باختلاف المراتب ولا يجوز نقضها بتفرد العاقد بها قال  
القاضى والذمة العهد سمي به لانه يذم متعاطيه على إضاعته وقال غيره الذمة ما يذم على إضاعته من عهد أو أمان ومنه  
سمى المعاهد ذمياً (فإذا جارت عليهم جائرة) أى إذا أجاز واحد من المسلمين - شريف أو ضيع - كافراً أى أعطاه ذمته  
(فلا تخفروها) بخاء معجمة وراء وهو بضم التاء وكسر الفاء أصوب من فتح التاء وضم الفاء أى لا تنقضوا عهده  
وأمانه بل امضوا وإن كان عبداً أو ضعيفاً أو أنثى (فإن لكل غادر لواء) زاد فى رواية عندناسته (يعرف به يوم القيامة)  
والمراد الهى عن نقضها وأن من نقض ذمة غيره فكأنه نقض ذمة نفسه (ك عن عائشة) ورواه عنه أبو يعلى باللفظ  
المزبور قال الهيثمى وفيه محمد بن سعد وثقه ابن حبان وضعفه أبو زرعة وبقية رجاله رجال الصحيح .

(ذنب العالم ذنب واحد وذنب الجاهل ذنبان) وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه وهو ذهول بل  
بقية عند مخرجه الديلمى قيل ولم يارسول الله قال العالم يعذب على ركوبه الذنب والجاهل يعذب على ركوبه الذنب  
وترك العلم اه بلفظه . فاقصر المصنف على أوله وترك ما هو بيان وشرح له من سوء التصرف وهذا قد يعارضه  
الحديث الآتى ويل لمن لا يعلم ولو شاء الله لعلمه واحد من الويل وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع من الويل (فر عن  
ابن عباس) وفيه جوير بن سعيد قال الذهبي قال الدارقطني وغيره متروك

(ذنب لا يغفر) أى الذنب الذى هو الجرم بحسب المخفرة على ثلاثة أقسام الأول ذنب لا يغفره الله تعالى بمعنى أنه تعالى  
حكم بأنه لا يدخل صاحبه الجنة بل يخلده فى النار (و) الثانى (ذنب لا يترك) بضم أوله أى لا يهمله الله ولا يضيعه عملاً  
بقضية ما أوجبه على نفسه وأمر به عباده إقامة من ناموس العدل (و) الثالث (ذنب يغفر) بالبناء للدفعول أى يرجى



٤٣٣٧ - ذنب يغفر ، وذنب لا يغفر ، وذنب يحازي به : فأما الذنب الذي لا يغفر فالشرك بالله ، وأما الذنب الذي يغفر فعملك بينك وبين ربك ، وأما الذنب الذي يحازي به فظلمك أخاك - ( طس )  
عن أبي هريرة - ( صح )

٤٣٣٨ - ذهاب البصر مغفرة للذنوب ، وذهاب السمع مغفرة للذنوب ، وما نقص من الجسد فعلى قدر ذلك - ( عد خط ) عن ابن مسعود - ( ح )

٤٣٣٩ - ذهب المفطرون اليوم بالأجر - ( حم ق ن ) عن أنس ( صح )

أن يغفره الله تعالى بالاستغفار والوبة وقد يغفره بدون ذلك أيضا على مذهب أهل الحق ( فأما الذنب الذي لا يغفر فالشرك بالله ) ومصادقه « إن الله لا يغفر أن يشرك به » ( وأما الذي يغفر فذنب العبد ) الذي ( بينه وبين الله عز وجل ) من حقوق الله تعالى أى فالفقر يسارع إليه والتكفير يتطرق له لأنه حق أكرم الأكرمين ( وأما الذي لا يترك فظلم العباد بعضهم بعضا ) فأكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد فديوان العباد هو الديوان الذي لا يترك أى لا يهمل فهذا الاسم يحتاج إلى الترادف فى الدنيا بالاستحلال أورد العين وإما فى الآخرة برد ثواب الظالم إليه أو أنه تعالى يرضى المظلوم بفعله وكرمه ولطفه كما فى حديث عرفة ( طب ) وكذا فى الصغير ( عن سلمان ) الفارسي قال الهيثمي فيه يزيد بن سفيان بن عبد الله بن ربيعة ضعيف تكلم فيه ابن حبان وغيره وبقية رجاله ثقات وفى الميزان يزيد بن سفيان له نسخة منكورة تكلم فيها ابن حبان ومن مناكيره هذا الخبر وساقه كما هنا وبه يحرف وهم المصنف فى رمزه لصحته .

( ذنب يغفر وذنب لا يغفر وذنب يحازي به فأما الذنب الذي لا يغفر فالشرك بالله ) « إن الله لا يغفر أن يشرك به » ( وأما الذنب الذي يغفر فعملك ) الذي ( بينك وبين ربك ) أى مالكك ( وأما الذنب الذي يحازي به فظلمك أخاك ) أى فى الإسلام فإن الله سبحانه لا يظلم مثقال ذرة وفى بعض الآثار إن العبد ليقف بين يدي الله وله من الحسنات أمثال الجبال ولو سلمت له لكان من أهل الجنة فيقوم أصحاب المظالم ويكون قد سب هذا وأخذ مال هذا وضرب هذا فينقص من حسناته حتى لا يبقى له حسنة فتقول الملائكة ربنا فنيت حسناته وبقي مطالبون فيقال ألقوا من سيئاتهم على سيئاته وصكوا به صكا فى النار ( طس عن أبي هريرة ) قال الهيثمي فيه طلحة بن عمرو وهو متروك .

( ذهاب البصر ) أى العمى إذا طرأ على الإنسان ( مغفرة للذنوب ) التى كان عملها ظاهره يتناول الكبائر ( وذهاب السمع ) أى الصمم إذا عرض للبرء ( مغفرة للذنوب ) كذلك ( وما نقص من الجسد ) كقطع يد أو رجل ( فعلى قدر ذلك ) أى بحسبه وقياسه ( عد خط ) وأبو نعيم كلهم جميعا من طريق داود بن الزريقان عن مطر الوراق عن هارون بن عنترة عن عبد الله بن السائب عن زاذان ( عن ابن مسعود ) قضية صنيع المصنف أن يخرج سكك عليه والأمر بخلافه بل تعقبه ابن عدى بقوله هذا متكرر المنوال والأسناد وهاون بن عنترة لا يحتج به وداود بن الزريقان ليس بشئ . اهـ ولهذا حكم ابن الجوزى بوضعه وتبعه على ذلك المؤلف فى مختصر الموضوعات .

( ذهب المفطرون اليوم ) أى يوم كان الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم فى السفر فصام قوم فلم يصنعوا شيئا لعجزهم عن العمل وأفطر قوم فبشوا الركاب وعالجوا فبشرهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم ذهبوا ( بالأجر ) أى الوافر قال الطيبي فيه من المبالغة ما فيه أى أنهم مضوا واستصحبوا معهم الأجر ولم يتركوا غيرهم منه شيئا اهـ وهو أجر ما فعلوه من خدمة الصائمين بضرب الابنية والسقي وغير ذلك لما حصل منهم من النفع المتعدى ومثل أجر الصوم لتعاطيهم اشغالهم واشغال الصوم وأما الصائون فحصل لهم أجر الصوم التام ولم يحصل لهم من الأجر ما حصل للمفطرين وليس المراد نقص أجر الصوم بل أن المفطرين أجرهم أعظم لقيامهم بوظائف الوقت فاللام للعهد ويحتمل



- ٤٣٤٠ - ذَهَبَتِ النَّبُوءَةُ ، وَبَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ - (هـ) عن أم كرز - (صح)  
 ٤٣٤١ - ذَهَبَتِ النَّبُوءَةُ ، فَلَا نَبُوءَةَ بَعْدِي ، إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ : الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الرَّجُلُ أَوْ تَرَى لَهُ - (طب)  
 عن حذيفة بن أسيد - (صح)  
 ٤٣٤٢ - ذَهَبَتِ الْعَزَى ، فَلَا عَزَى بَعْدَ الْيَوْمِ - ابن عساكر عن قتادة مرسل - (صح)  
 ٤٣٤٣ - ذُو الدَّرْهَمَيْنِ أَشَدُّ حِسَابًا مِنْ ذِي الدَّرْهِمِ . وَذُو الدِّينَارَيْنِ أَشَدُّ حِسَابًا مِنْ ذِي الدِّينَارِ - (ك)  
 في تاريخه عن أبي هريرة - (هب) عن أبي ذر موقوفا - (ض)

كونها للجنس وتفيد المبالغة بأن يبلغ أجرهم مبلغا يغمر فيه أجر الصوام فيجعل كأن الأجر كله للبفطر كما يقال زيد الشجاع وفيه أن الفطر في السفر أولى (حم ق ن) في الصوم (عن أنس) بن مالك .

(ذهب النبوة) اللام للعهد والمراد نبوته (وبقيت المبشرات) بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة وهي البشرية وفسرها في الخبر الآتي بأنها الرؤيا الصالحة قبل والآخرى روح فأتت الحميم والصديق والبعيد والقريب فما كان منها في ملكوت السموات فهي الصادقة وما في الهواء فاضغاث قال ابن التين معنى الحديث أن الوحي انقطع بموت المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يبق ما يعلم منه ما سيكون إلا الرؤيا ويرد عليه الإلهام فإن فيه أخبارا بما سيكون وهو الأنبياء بالنسبة للوحي كالرؤيا وتقع لغير الأنبياء وقد أخبر كثير من الأنبياء والأولياء عن أمور فكانت كذلك وجوابه أن الإلهام نادر وخاص فلا يرد (هـ عن أم كرز) يضم الكاف وسكون الراء بعدها زاي الكعبة ورواه عنها أحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان والبخاري وقال لا نعلمه يروى عنها إلا من هذا الوجه ورواه البخاري في تاريخه الأوسط باللفظ المازور عن أبي الطمیل مرفوعا

(ذهب النبوة فلا نبوة من بعدى) أى بعد وفاى (إلا المبشرات: الرؤيا الصالحة) بدل مما قبله وأخبر مبتدأ محذوف أى وهي الرؤيا الصالحة (يرأها الرجل) يعنى الانسان ذكر الرجل وصف طردى (أو ترى له) بالبناء المفعول أى يراها غيره من الناس له قال الجافى فى الفتح ظاهر الاستثناء مع ما تقدم ويجىء من أن الرؤيا جزء من النبوة أن الرؤيا نبوة وهو غير مراد لأن جزء الشيء لا يستلزم ثبوت وصفه له كمن قال أشهد أن لا إله إلا الله رافعا بها صوته لا يسمى مؤذنا ولا يقال إنه أذن وإن كان جزءا من الأذان وكل من قرأ قائما لا يسمى مصليا وإن كانت القراءة جزءا من الصلاة ثم إن الرؤيا الصالحة وإن اختصت غالبا بأهل الصلاح لكن قد يقع لغيرهم قال علماء التعبير إذا رأى كافر أو فاسق رؤيا صالحة كانت بشرى بهدائه أو توبته أو إنذار من قائه على حاله وقد يرى ما يدل على الرضى بما هو فيه ابتلاء وغرورا ومكرا نعوذ بالله (طب عن حذيفة) بضم المهملة الأولى (بن أسيد) بفتح الهاء الغفارى صحابي من أصحاب الشجرة ورواه عنه أيضا البزار باللفظ المازور قال الهيثمى رجال الطبرانى رجال الصحيح ومن ثمة رمز المصنف لصحته

(ذهب العزى) بضم المهملة وشدة الزاى المفتوحة (فلا عزى بعد اليوم) أراد به الصم الذى كانوا يعبدونه ويسمونه بهذا الاسم فأرسل إلى كسره فكسر حتى صار رضاضا فلما أخبر بذلك ذكره فأفاد بذلك أن هذه الأمة محفوظة من عبادة الأصنام إلى يوم القيامة (ابن عساكر) فى التاريخ (عن قتادة) بن دعامة (مرسلا)

(ذو الدرهمين أشد حسابا من ذي الدرهم وذو الدينارين أشد حسابا من ذي الدينار) ولهذا أدخل الفقهاء الجنة قبل الأغنياء بخمسائة عام قال الغزالي وما من شيء فى الدنيا يتخلف عنك عند الموت إلا وهو حسرة عليك بعده فإن شئت فاستكثر وإن شئت فاستقل فإن استكثر فلست مستكثرا من حسرة وإن استقلت فلست تتخلف إلا عن ظهرك وما أعطى عبد من الدنيا إلا قيل له خذ على ثلاثة أثلاث شغل وهم وطول حساب (ك فى تاريخه) تاريخ نيسابور



- ٤٣٤٤ - ذُو السُّلْطَانِ وَذُو الْعِلْمِ أَحَقُّ بِشَرَفِ الْمَجْلِسِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٣٤٥ - ذُو الْوَجْهَيْنِ فِي الدُّنْيَا يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَهُ وَجْهَانِ مِنْ نَارٍ - (طس) عن سعد (ح)  
 ٤٣٤٦ - ذَيْلُ الْمَرْأَةِ شِبْرٌ - (هق) عن أم سلمة ، وعن ابن عمر  
 ٤٣٤٧ - ذَيْلُكَ ذِرَاعٌ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

(عن أبي هريرة) مرفوعاً (هب عن أبي ذرٍّ موقوفاً<sup>(١)</sup>)

(ذو السلطان وذو العلم أحق بشرف المجلس) ممن سواهما من الرعايا والمراد العلم الشرعي وما كان آلهة والحديث بظاھرہ يتناول ما إذا كان السلطان جاثراً والعالم فاسقاً لاسيما إن خيف من تأخيرہ فتنة وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعظم أكابر كفار قريش ويكرمهم ويصدرهم في المجالس يتألفهم بذلك (فر عن أبي هريرة) وفيه يعقوب ابن حميد قال الذهبي ضعفه أبو حاتم وغير واحد وما ترك وفيه رجل مجهول ورواه عنه أيضا أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى

(ذو الوجهين في الدنيا) قال النووي وهو الذي يأتي كل طائفة بما تحب فيظهر لها أنه منها ومخالف لضدها وصنيعه خداع ليطلع على أحوال الطائفتين وقال ابن العربي الوجه هنا بمعنى القصد (يأتي يوم القيامة) أي يجاء به إلى الموقف (وله وجهان من نار) جزاء له على إفساده وتشهيراً له في ذلك الموقف الأعظم بين كافة الخلائق فإن ذلك أصل من أصول النفاق يكون مع قوم وفي حال على صفة ومع آخرين بخلافهما والمؤمن ليس إلا على حالة واحدة في الحق لا يخاف في الله لومة لائم إلا إن كان ثمة ما يوجب مداراة لنحو اتقاء شر أو تأليف أو إصلاح بين الناس كما يتأنه كلا بجميل يعتذر لكل عن الآخر فانه حسن مرغوب فيه وبما تقرر عرف أنه لا تدافع بين هذا وبين قول المصطفى صلى الله عليه وسلم فيمن استأذن عليه بشئ أخو العشيرة فلما دخل الآن له القول وقول عليّ إنا لنبش في وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم (طس عن سعد) بن أبي وقاص رمز المصنف لحسنه وهو خطأ فقد جزم المندري بضعفه وقال الهيثمي وغيره فيه خالد بن يزيد العمرى وهو كذاب .

(ذيل المرأة شبر) أي ينبغي أن تجره على الأرض شبراً زيادة في الستر المطلوب لها وهذا قاله أولاً ثم استزدته فزادهن شبراً آخر فصار ذراعاً وقال لا تزدن عليه وقال الزين العراقي فالأولى لمن الاقتصار على شبر ولهن الزيادة إلى ذراع فقط وهذا كما أنه مدح الإزار في حق الرجل إلى نصف الساق ثم نفى الحرج فيما بعد ذلك إلى الكعبين فينبغي أن تكون المرأة كذلك ليس لها الانتصار على ما رخص فيه أولاً ولها أن تستكمل الرخصة في الذراع اهـ . (هق عن أم سلمة) قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كم تجر المرأة من ذيلها قال شبراً قالت إذن ينكشف عنها قال فذراع لا تزيد عليه (د عن ابن عمر) بن الخطاب قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمهات المؤمنين شبراً ثم استزدنه فزادهن شبراً، رمز المصنف لصحته

(ذيلك) بالكسر خطاب مؤنث والخطاب مع فاطمة أو أم سلمة (ذراع) أي بذراع اليد وهو شبران فلا يزداد على ذلك للحصول المقصود من زيادة السترة قال الزين العراقي وهل أول الذراع من الحد الممنوع منه الرجال وهو من الكعبين أو من الحد المندوب وهو نصف الساق أو من أول ما يمس الأرض؟ الظاهر الثالث (ه عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره وقد رمز المصنف لحسنه

(١) أي لم يرفعه للنبي صلى الله عليه وسلم قال العراقي في ألفيته :

وسم بالموقوف ما قصرته بصاحب وصلت أو قطعته وبض أهل الفقه سماء الأثر وإن تقف بغيره قيد تبر



## فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٣٤٨ - الذَّبَابُ كُلُّهُ فِي النَّارِ إِلَّا النَّحْلَ - البزار (ع ط) عن ابن عمر (ط) عن ابن عباس، وعن ابن مسعود - (ض)

٤٣٤٩ - الذَّبَابُ كُلُّهُ فِي النَّارِ إِلَّا النَّحْلَ - البزار (ع ط) عن ابن مسعود، البزار وابن مردويه عن العباس بن عبد المطلب، ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)

٤٣٥٠ - الذَّكَرُ خَيْرٌ مِنَ الصَّدَقَةِ - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)

٤٣٥١ - الذَّكَرُ نِعْمَةٌ مِنْ اللَّهِ، فَأَدْرَا شُكْرَهَا - (فر) عن نبيط بن شريط (ح)

## فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الذباب كله) في رواية كلها (في النار) ليعذب به أهلها لا ليعذب هو كذا أوله الخطابي كالجاحظ (إلا النحل) فإن فيه شفاء فلا يناسب حالهم وتماه عند الطبراني وغيره ونهى عن قتلهم وعن إهراق الطعام في أرض العدو والذباب يتولد من العفونة حكى أن بعض الخلفاء سأل الشافعي لم خلق الذباب فقال مذلة الملوك وكان علي حيته ذبابة قال الشافعي سألتني ولا جواب عندي فاستبطنه من الهيمه الحاصلة (البزار) في مسنده (ع) عن ابن عمر قال الهيمى رجلا أبي يعلى ثقات قال ابن حجر في الفتح سنده لا بأس به (ط) عن ابن عمر (ن الخطاب وفيه إسماعيل بن مسلم البصري قال في الميزان عن أحمد وغيره منكر الحديث وعن يحيى لا يكتب حديثه وعن البخاري تركوه وعن الأزدي كذاب ثم ساق له هذا الخبر وقال الحافظ ابن حجر حديث ابن عمر هذا ضعيف (ط) عن ابن عباس وعن ابن مسعود قال الهيمى رواه الطبراني في الكبير والأوسط بأسانيد وبعضها رجاله ثقات كلهم وفي رواية أبي يعلى زيادة ولفظها عمر الذباب أربعون يوما والذباب كله في النار اهـ قال الهيمى ورجاله ثقة وبه عرف أن حكم ابن الجوزي له بالوضع في حين المنع (الذبيح: سحق) أخذه إلا كثر وأجمع عليه أهل الكتابين وعزى الثلاثين من الصحب وتابعيهم أو يزيدون واختاره ابن جرير وجزم به في الشفاء. لكن سياق الآية شاهد لكونه إسماعيل إذ هو الذي كان بمكة ولم ينقل أن إسحق كان بها ورجحه معظم المحدثين وقال الحلبي إنه لا ظهور أبوحاتم إنه الصحيح واليضاوى الأظهر وابن القيم الصواب قال والقول بأنه إسحق باطل من نيف وعشرين وجها قاله المصري ويدل لكونه إسماعيل أنه سبحانه وصفه بالصبر دون إسحق فدل على أنه الصبر على الذبح وبصدق الوعد فدل على أن المراد أنه وعد بالصبر على ذبح نفسه ومن ثم قبل للبصافي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ابن الذبيح (قطي) كتاب (الأفراد عن ابن مسعود البزار) في مسنده (وابن مردويه) في تفسيره (عن العباس بن عبد المطلب) قال الهيمى وفيه المبارك بن فضالة ضعفه الجمهور اهـ ورواه عنه الحاكم بن طرق وقال على شرطهما وقال الذهبي صحيح (ابن مردويه) في التفسير (عن أبي هريرة) قال ابن كثير فيه الحسن بن دينار متروك وشيخه منكر ورواه ابن أبي حاتم مرفوعا وهو قوفا والموقوف أصح وتعبه المصنف بأن البزار رواه مرفوعا وله شواهد

(الذكر خير من الصدقة) أى من صدقة النفل وظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبي الشيخ والذكر خير من الصيام اهـ. فتركه غير مرضى قال الكشاف وذكر الله يتناول كل ما كان عن ذكر طيب كتسبيح وتهليل وتكبير وتمجيد وتوحيد وصلاة وتلاوة قرآن ودراسة علم وغير ذلك مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغرق به ساعات ليله ونهاره ﴿تنبيه﴾ لواقترن بالذكر فعل لم يبطل ثوابه كما بينه ابن عربى حيث قال قد يكون الإنسان في بعض أموره موفق أو في بعضها مخذولا كالذاكر لله بقلبه ولسانه وهو يضرب بيده من يحرم ضربه لم يفتح في ذكره كما لا يرفع ذلك الذكر لئمه (أبو الشيخ) ابن حبان (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي (الذكر نعمة من الله فأدوا شكرها) باللسان والأركان والجنان فذكر اللسان القول وذكر اليد العمل وذكر النفس



٤٣٥٢ - الذِّكْرُ الَّذِي لَا تَسْمَعُهُ الْحَفْظَةُ يَزِيدُ عَلَى الذِّكْرِ الَّذِي تَسْمَعُهُ الْحَفْظَةُ سَبْعِينَ ضِعْفًا - (هـ ب)  
عن عائشة - (ض)

٤٣٥٣ - الذَّنْبُ شَوْمٌ عَلَى غَيْرِ فَاعِلِهِ : إِنْ عَيَّرَهُ ابْتَلَى بِهِ ، وَإِنْ اغْتَابَهُ أَثِمَ ، وَإِنْ رَضِيَ بِهِ شَارَكَهُ -  
(فر) عن أنس - (ض)

٤٣٥٤ - الذَّهَبُ بِالْوَرَقِ رَبًّا إِلَّا هَا وَهَآ ، وَالسُّبْرُ بِالْبُرِّ رَبًّا إِلَّا هَا وَهَآ ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ رَبًّا إِلَّا هَا وَهَآ ،

الحال والانفعال وذكر القلب المعرفة والعلم واليقين ولكل شيء ذكر بحسبه ومن ثمرات الذكر أنه يوسع الرزق والاعراض عنه يقلل، ولذا قال بعض أكابر الصوفية لا يعرض أحد عن ذكر ربه إلا ويظلم عليه وقته ويشوش عليه رزقه (تنبيه) قال ابن عربي إذا كرون أعلى الطوائف مطلقاً ولهذا ختم الله بذكرهم صفات المقرين من أهل الله فقال «إن المسلمين والمسلمات» إلى أن ختم بقوله «والذاكرين الله كثيراً» وما ذكر بعد الذاكر شيئاً والذاكر من نعمته كونه متكلاً وهو نفس الرحمن الذي ظهرت فيه حقائق حروف الكائنات (فر عن نبط) بالتصغير (ابن شريط) بفتح المعجمة الأشجعي الكوفي صحابي صغير يكنى أبا سلمة كوفي له حجة ورواه عنه أيضاً أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي مصرحاً فإجمال المصنف الأصل واقتصاره على الفرع غير جيد

(الذكر) الخفي (الذي لا تسمعه الحفظة) أي الملائكة الموكلين بكتابة الأعمال (يزيد على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعين ضعفاً) قيل ولعل المراد به التدبر والتفكير في مصنوعات الله وآلائه وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتامه والأمر بخلافه بل بقيته فاذا جمع الله الخلق وجاءت الحفظة بما كتبوا وحفظوا يقول الله تعالى انظروا هل بقي له من شيء فيقولون ربنا ما تركنا شيئاً إلا أحصيناه وكتبناه فيقول الله فإن لك عندي خبئاً لا يعلم به أحد غيري وأنا أجزيك به وهو الذكر الخفي اه هكذا رواه بتامه أبو يعلى والبيهقي والديلمي وغيرهم قال ابن عربي وإذا أشعر الإنسان قلبه ذكر الله دائماً في كل حال لا بد أن يستتير قلبه بنور الذكر فيرزقه ذلك النور الكشف فانه بالنور يقع الكشف (هـ ب عن عائشة) وفيه إبراهيم بن المختار أورده الذهبي في الضعفاء وقال ترك البخاري ولم ير ضه وقال أبو حاتم صالح اه وقال الحافظ العراقي إسناده ضعيف

(الذنب شؤم) حتى (على غير فاعله) أي حتى أنه يتجاوز شؤمه ويتعدى من فاعله إلى غيره قال القاضي والذنب ماله تبعة دينية وأخرية مأخوذ من الذنب ثم بين وجه شؤمه على غيره بقوله (إن عيره) أي إن عير الغير به فاعله (ابتلى به) في نفسه لما سبق أنه لو عير أحد أحداً برضاع كلبه لرضعها (وإن اغتابه) أي ذكره به في غيبة وهو يكره ذلك (أثم) أي كتب عليه لإثم الغيبة (وإن رضى به) أي بفعله (شاركه) في الإثم لأن الراضي بالمعصية كفاعلها ولا يعارضه ما من خبر إن الله ينفع العبد بالذنب وإن نفعه به من حيث الندم والذل والانكسار وأما شؤمه فأصلي (فر عن أنس) بن مالك

(الذهب) أي بيع الذهب مضروباً أو غيره بالورق بثلاث الرأ الفضة مضروبة أولاً (رباً) بالتوين من غير همز (إلا هـ وها) بالمد ويقصر صوت بمعنى خذ ومنه «هاؤم اقرأوا كتابيه» وهي حرف خطاب والمستثنى منه مقدر يعني هذا البيع رباً في كل حال إلا حال حضورهما وتقابضهما فكفى عن التبايض بها وما أي خذ ومات لأنه لازمه وفيه اشتراط التقابض في الصرف بالمجلس وهو مذهب الشافعية والحنفية ومذهب مالك لا يجوز تراخي القبض فيه ولو في المجلس (والبر) بالبر (بضم الموحدة فيها معروف قال الراغب سمي به لكونه أوسع ما يحتاج إليه في الغذاء فإن أصل البر التوسع في فعل الخير أي بيع أحدهما بالآخر رباً (إلا) بيعاً متولاً فيه من جهة المنة فدين (هاوها) أي يقول كل منهما الآخر خذ (واتم بالتمر رباً إلا داوها والشعير) بفتح أوله ويكسر (بالشعير رباً إلا داوها) فأراد أن البر والشعير صنفان



وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رَبًّا إِلَّا هَاوِمًا - مالك (ق ٤) عن عمر - (صح)  
 ٤٣٥٥ - الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ ، وَالْمِلْحُ  
 بِالْمِلْحِ : مِثْلًا يَدَا يَدٍ ، فَمَنْ زَادَ أَوْ اسْتَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى ، وَالْأَخِذُ وَالْمُعْطَى سَوَاءٌ - (حم م ن)  
 عن أبي سعيد - (صح)

٤٣٥٦ - الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ وَالْمِلْحُ

وعليه الجمهور خلافاً لاحمد وفيه أن النسبة لا تجوز في بيع الذهب بالورق إذا امتنع فيها في ذهب بذهب أو ورق  
 بورق (تنبيه) قال القنوي اعلم أن مدار أمر الربا على أصلين الأوصاف والأزمان أما الأوصاف فلا شك أن  
 الأشياء الربوية التي شرط فيها رعاية المساواة في الوزن والكيل أجسام مركبة من جواهر تاحقها أعراض ولا ريب في علوم رتبة  
 الجواهر على الأعراض لتبعيتها في الوجود للجواهر فهذه الأشياء الربوية من حيث ذاتها متماثلة ومن حيث صفاتها مختلفة فني لم  
 نشط التساوي بينهما في المباينة كانت الزيادة الذاتية في مقابلة وصف عرضي من اشترى مداً من حنطة بيضاء أو كبيرة  
 الحب بمدين من حنطة سمراء أو صغيرة الحب فيكون المد الثاني الزائد ثمناً للبياض وذلك ظلم لأنه ساوي في الشرف  
 والحكم بين الجواهر والأعراض وليس بصحيح وقس عليه بقية الربويات كشعير ومليح وتمر فإنه لا يرجح شيء منها  
 على مثله إلا بنحو طعم أو لون وكلها أعراض والتسوية بين الذات والأعراض لا تصح فهذا سر تحريم الربا وكذا  
 في الذهب والفضة فإن الزيادة والترجيح لا يكون إلا بسبب الصناعة أو تغيير الشكل وذلك عرض وأما تحريم الربا  
 من حيث الزمان فإن المقرض مائة دينار إلى سنة بمائة وعشرين جعل العشرين مقابل الزمان والزمن المعين ليس  
 موجوداً بعد ولا يملوكا للمقرض فيجوز له بيعه فإن الزمان لله ويحكم الله لا حكم لغيره عليه والاشتراط الآخر في  
 حق من راعى أمر المساواة في الزمان كحصوله في كمية البيع لأنه لو لم يكن كذلك كانت المساواة في النسبة والتأخر  
 مدنية لتحكم ما من الممهل على الزمان فيكون من قبيل ما تقدم (مالك) في الموطأ (ق ٤) في الربا (عن عمر) بن  
 الخطاب وفيه بقية .

(الذهب بالذهب) بالرفع أي بيع الذهب فحذف المضاف للعلم به أو مبتدأ حذف خبره أي الذهب يباع بالذهب  
 أو باسناد الفعل المبني للمفعول إليه أي يباع الذهب . يجوز نصبه أي يبعوا الذهب بالذهب (والفضة بالفضة والبر  
 بالبر والشعير بالشعير) بفتح الشين على المشهور وحكى كسرهما (والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل) أي حال كونهما  
 متماثلين أي متساويين في القدر (يدا يدا) أي نقداً غير نسبية (فمن زاد) على مقدار البيع الآخر من جنسه (أو استزاد)  
 أي طلب الزيادة وأخذها (فقد أربى) أي فعل الربا المحرم (والأخذ والمعطي سواء) في اشتراكهما في الإثم لتعاوئهما  
 عليه فإن كلا منهما آكل وموكل وألحق بهذه الستة ما في معناها المشار لها في العلة فقال الشافعي العلة في النقد الثمنية  
 فلا يتمدى بكل موزون وفي البقية الطعم فيتعدى ووافقه مالك في النقد وجعل العلة في الأربعة للدخار وجعل أبو حنيفة  
 العلة في النقد الوزن وفي الباقي الكيل فعدهما (حم م ن) في الربا (عن أبي سعيد) الخدرى ولم يخرج البخاري .

(الذهب بالذهب) أي يباع به (والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل)  
 أي حال كونهما متساويين في القدر (سواء بسواء) أي عينا بعين حاضر ابجاضر (يدا يدا) أي مقابضة في المجلس وجمع  
 بينهما تأكيداً كيداً ومبالغة في الإيضاح (فاذا اختلفت هذه الأصناف) هذا لفظ مسلم وهو الصواب وما وقع في المصاييح من  
 ذكر الأجناس بدله من تصرفه وما درى أن الأصناف أقوى في هذا المحل وأن المصطفى صلى الله عليه وسلم أراد بيان الجنس  
 الذي يجري فيه الربا فعده اصنافه ذكره الطيبي لكن عهد بهم أنهم يستعملون بعض الألفاظ المتقاربة المعنى مكان  
 بعض فالأمر سهل (فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا يدا) أي مقابضة وقال القاضي والطيبي هذا الحديث عمدة باب الربا



بالمِلْح: مِثْلًا يَمِثِلُ، سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ، يَدًا يَدِيدُ، فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْأَصْنَافُ فَيَسْعُوا كَيْفَ يَشْتُمُّ إِذَا كَانَ يَدًا يَدِيدُ (حم م ده) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٤٣٥٧ - الذَّهَبُ وَالْحَرِيرُ حُلٌّ لِإِنَاثٍ أُنْثَى، وَحَرَامٌ عَلَى ذُكُورِهَا - (طاب) عن زيد بن أرقم وعز وائلة (صح)

عدأصولا وصرح بأحكامها وشروطها على الوجوه التي يتعامل بها ونبه على ماهو العلة لكل واحد منها ليتوسل به المجتهد إلى أن يستنبط منها حكم ما لم يذكر من أخواتها (فانه) ذكر النقيدين والمطعومات الأربع إشعارا بأن الربا فيما يكون نقداً أو مطعوماً فان العلة فيه التقد والطعم للنسابة وإقتران الحكم وذكر من المطعوم الحب والتمر وما يقصد مطعوماً لنفسه ولغيره ليعلم أن الكل سواء في الحكم ثم قسم التعامل على ثلاثة أوجه أن يباع شيء منها بجنسه كبير يبر وبغيره من هذه الاجناس المشاركة في علة الربا كبير يشعير وبما ليس من جنسه ولا بما يشاركه في العلة كبيع بر بذهب أو نحاس وصرح في القسمين الأولين لأنهما المقصودان بالبيان لمخالفتهم كسائر العقود في الشروط ونشرط في الأول التعامل في القدر وأكده بقوله سواء بسواء لأن المائلة أعم من كونها في القدر بخلاف المساواة والحلول والتقابض بالمجلس بقوله يدايد وفي الثاني الحلول والتقابض لا التماثل وسكت عن الثالث اما لأنه جار على قياس جميع المبايعات فلا حاجة لبيان أوله لأن أمره معلوم مما ذكر مدلول عليه بالمفهوم فان تقييد اعتبار الحلول بالمشاركة في علة الربا بقوله فإذا اختلفت هذه الاجناس في اعتبار المماثلة بها مع اتحاد الجنس يدل على عدم اعتبارها فيما ليس كذلك (نتيجه) قال الغزالي إنما امتنع الربا لمخالفته للحكمة التي خلق النقد لها وهو كونه وسيلة لتحصيل غيره وإنما جاز بيع أحد النقيدين بالآخر لأن كلا يخالف الآخر في مقصود التوسل وبيع درهم بدرهم مثله لأن ذلك لا يرغب فيه عاقد لتساويهما فلا معنى لمنع ما لا تشوف النفس اليه فإن فرض أن أحدهما أجود فصاحبه لا يرضى بمثله من الرديء فلا ينظم العقد وأما بيع درهم بدرهم نسيئة فممنوع إذ لا يفعله إلا مسامح قاصد للإحسان له أجر وحمد والمعاوضة لا حمد فيها ولا أجر فهو ظلم لأنه أضاع خصوص المساخطة وأخرجها في معرض المعاوضة وكذا الأطعمة خلقت ليتغذى أو يتداوى بها فلا تصرف عن جهتها وفتح باب التعامل فيها يفسدها بالأيدي ويؤخر عنها الأكل الذي أريدت له فساخق الطعام إلا ليؤكل والحاجة إلى الأطعمة شديدة فتخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج نعم بائع تمر بتمر معذور إذ أحدهما لا يسد مسد الآخر في الغرض وبائع صاع بر بمثله غير معذور لكنه عايت فلا يحتاج لمنع لأن النفس لا تسمح به إلا عند التفاوت في الجودة وذو الجيد لا يرضى وإما جيد بر بدثنين فقد يقصد لكن لما كانت الأطعمة من الضروريات والجيد يساوى الرديء في أصل الفائدة ويخالفه في التمتع أسقط الشرع غرض التمتع فيما هو القوام فهذه حكمة الشرع في تحريم الربا وقد انكشف لنا بعد إعراضنا عن فن الفقه فليالحق به فإنه أقوى من كل ما ذكر في الخلافات وبه يتضح رجحان مذهب الشافعي في التخصيص بالأطعمة دون المكيات إذ لو دخله الحصر كانت الثياب والدواب أولى بالدخول ولولا الملح لكان مذهب مالك أقوم المذاهب فيه إذ خصصه بالاقوات لكن كل معنى رعاه الشرع يمكن أن يضبطه بحد وتحديد هذا كان ممكنا بالقوت وبالمطعوم فرأى الشرع التحديد بجنس المطعوم أولى بكل ما هو ضرورة للبقاء (حم م ده عن عبادة بن الصامت)

(الذهب والحريير حل لإناث أُنْثَى وحرام على ذكورها) قال ابن أبي جرة إن قلنا إن تخصيص الهبة للرجال لحكمة فيظهر أنه تعالى علم قلة صبرهن عن التزين فلطف بهن في إباحته ولأن تزنيهن غالبا إنما هو للأزواج وقد ورد أن حسن التبعل من الإيمان ويؤخذ منه أن الفحل لا يصلح أن يبالغ في استعمال الملهذات لكونه من صفات الإناث (طاب) وكذا أحمد والطحاوي وصححه (عن زيد بن أرقم) قال الهيشمي فيه ثابت بن زيد بن أرقم وهو ضعيف (وعن وائلة) بن الأسقع رمز المصنف لصحته ورواه الحارث بن أبي أسامة من حديث ابن عمر والطيايلى من حديث أبي موسى قال الديلمي وفيه أنس وعمر وعقبة والبراء وحذيفة وأم هانئ وعمران بن الحصين وأب الزبير وجابر وأبو ريحانة



٤٣٥٨ - الذَّهَبُ حَلِيَّةُ الْمُشْرِكِينَ، وَالْفِضَّةُ حَلِيَّةُ الْمُسْلِمِينَ، وَالْحَدِيدُ حَلِيَّةُ أَهْلِ النَّارِ - الزُّنْخَشَرِيُّ فِي جَزْئِهِ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

### حرف الرا

٤٣٥٩ - رَأَتْ أُمِّي حِينَ وَضَعْتَنِي سَطَعَ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورُ بَصْرَى - ابن سعد عن أبي الجعفاء - (ص)

٤٣٦٠ - رَأَتْ أُمِّي كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَتْ مِنْهُ قُصُورُ الشَّامِ - ابن سعد عن أبي أمامة - (ح)

وابن عمر وعلي أمير المؤمنين وغيرهم

(الذهب حلية المشركين) أي زينتهم وسميت الحلية زينة لأنها تزين العضو المحلى بها في أعين الناظرين وتحسنه في قلوبهم (والفضة حلية المسلمين) فيحل اتخاذ الخاتم للرجال منها بل تمسك باطلاقه ان القيم فجوز حل التحلي بها للرجال مطلقا (والحديد حلية أهل النار) أي قيود أهل النار وسلاسلهم منه وإلا فأهل النار لا يحلون فيها قال ابن القيم والذهب زينة الدنيا وتلسم الوجود ومفرح الوجود ومقوى الظهور وسر الله في أرضه وفيه حرارة لطيفة تدخل في سائر المعجونات الملوطة والمفرحة وهو أعدل المعدنيات على الإطلاق وأشرفها وهو والفضة تلسم الحاجات وصاحبهما مرموق في العيون معظم في النفوس والفضة من الأدوية المفردة النافعة من الهمم والغم، ضعف القلب وخفقانه (الزُّنْخَشَرِيُّ) بفتح الزاي والميم وسكون الخاء وفتح الشين المعجمتين نسبة إلى زُنْخَشَرٍ قرية كبيرة بخوارزم وهو العلامة العديم النظر محمود بن عمر المضروب به المثل في علوم الأدب والقرآن وديوان شعره مشهور (في جزئه عن أنس) ورواه عنه أيضا الديلمي لكن يبض ولده لسنده

### حرف الرا

(رأت أمي) سيدة نساء بني زهرة آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي (حين وضعتني) هذه رؤيا عين والرؤيا في الحديث الذي عقبه رؤيا نوم به عليه المصنف وبه يعرف أنه كان ينبغي له عكس هذا الترتيب (سطع منها نور أضاءت له قصور بصرى) بموحدة مضمومة بلد من أعمال دمشق وخصت بذلك النور إشارة إلى أنها أول ما يفتح من بلاد الشام وقد وقع وأما جواب ابن رجب بأنه إشارة إلى بلوغ ملكة ذلك الموضع وأنه لا ينافي الزيادة عليه فغير ناهض وفي الروض الألف ان خالد بن سعيد بن العاص رأى قبيل المبعث نورا خرج من زمزم حتى ظهرت له تخيل يثرب فقصها على أخيه فقال إنها حفيرة عبد المطلب وهذا النور منهم. قال جمع: ولم يلد أبواه غيره (تنبه) الأصح أنه ولد بمكة بالشعب بعيد فجر الإثنين ثاني عشر ربيع الأول عام الفيل ولم يكن يوم الجمعة ولا شهر حرام دفعا لتوهم أنه شرف بذلك الزمن الفاضل فجعل في المفضول لتظهر به رتبته على الفاضل ونظيره دفنه بالمدينة دون مكة إذ لو دفن بها لقصد تبعاً (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي الجعفاء) بفتح العين المهملة وسكون الجيم السلي البصرى هرم بن شبيب وقيل بالعكس وقيل بصاد بدل السين المهملة وصنيع المصنف يصرح بأنه صحابي وهو وهم وإنما هو تابعي كبير روى عن عمر وغيره وثقه بعضهم وقال البخاري في حديثه نظر

(رأت أمي) في المنام (كأنه خرج منها نور) لأنها حين حملت به كانت ظر فالنور المنتقل إليها من أبيه (أضاءت منه) أي من ذلك النور (قصور الشام) فأول بولد يخرج منها يكون كذلك وذا النور إشارة لظهور نبوته ما بين المشرق والمغرب واضمحلال ظلمة الكفر والضلال. قال في اللطائف هذا النور إشارة إلى ما جاء به من النور الذي اهتدى به أهل الأرض وزال به ظلم الشرك وخصت به الشام لأنها دار ملكه ومحل سلطانه وفي وصفه في الكتب السابقة محمد رسول الله مولده بمكة ومهاجرته يثرب وملكه بالشام (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي أمامة) قال ابن حجر صححه ابن حبان والحاكم



٤٣٦١ - رأس الحكمة مخافة الله تعالى - الحكيم وابن لال عن ابن مسعود - (صح)

٥٣٦٢ - رأس الدين الصيحة لله ولدينه ولرسوله وإيكاتبه - رلالة المؤمنين وللمؤمنين عامة - سمويه (طس) عن ثوبان - (صح)

٤٣٦٣ - رأس الدين الورع - (عد) عن أنس (ض)

٣٤٦٤ - رأس العقل بعد الإيمان بالله التحبب إلى الناس، وأصطناع الخير إلى كل بر وفاجر - (طس) عن علي - (ض)

(رأس الحكمة مخافة) وفي رواية خشية (الله) أى أصلها وأصلها الخوف منه لأن الحكمة تمنع النفس عن المنهيات والشهوات والشبهات ولا يحمل على العمل بها إلا الخوف منه تعالى فيحاسب النفس على كل خطرة ونظرة ولذة ولأن الخشية تدعوه إلى الزهد في الدنيا فيفرغ قلبه فيعوضه الله في قلبه حكمة ينطق بها فالخوف سبب وأصل لورود الحكم والحكمة العلم بأحوال الموجودات على ما هي عليه بقدر الطاقة البشرية ويطلق على المعلومات وعلى أحكام الأمور وسلاستها من الآفات وعلى منع النفس من الشهوات وغير ذلك وأوثقها العمل بالطاعات بحيث يكون خوفه أكثر من رجائه فيحاسب نفسه على كل خطرة ونظرة ومخافة الله أكد أسباب النجاة (١). قيل وجد حكيمين وفي يد أحدهما رقعة فيها إن أحسنت كل شيء فلا تظن أنك أحسنت شيئاً حتى تعرف الله وتحافه وتعلم أنه مسبب الأسباب؛ وفي يد الآخر كنت قبل أن أعرف الله أشرب وأظمأ حتى عرفته رويت بلا شرب (الحكيم) الترمذى (وابن لال) أبو بكر في المكارم والقضاعي في الشهاب (عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب وضعفه

(رأس الدين) أى أصله وعماده الذى يقوم به (الصيحة) قيل لمن؟ قال (لله) ولدينه ولرسوله وإيكاتبه ولأئمة المسلمين والمسلمين عامة) جعل النصيحة لكل رأساً لأن من نصح بعضاً بما ذكر وترك بعضاً لم يعتد بنصحه فكانه غير ناصح لكل. قال في الكشف والنصح إخلاص العمل من شائبة الفساد (سمويه طس عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وآله وسلم. قال الحافظ الزين العراقي في شرح الترمذى فيه أيوب بن سويد ضعفه أحمد وابن معين وذكره ابن حبان في الثقات قال ردى الحفظ قال الذهبي فلم يصنع ابن حبان جيداً وقال الهيثم فيه أيوب بن سويد ضعف لا يحتج به قال العلائى وحديثه يصلح للمتابعات والشواهد

(رأس الدين الورع) أى قوة الدين واستحكام قواعده التى بها نباته الورع بالكف عن أسباب التوسع فى الآور الدنيوية صيانة لدينه وحراسة لعرضه ومروءته والمتورع دائماً المراقبة للحق حذراً من مزج حق باطل وبذلك قوام الدين ونظامه يعنى أن قضية الدين استعمال التورع فمن أهمله فلا كمال لدينه فإن من تعداه يوشك أن يقع فى حيز الباطل. قال يحيى بن معاذ: كيف يكون زاهداً من لا ورع له؟ تورع فيما ليس لك ثم ازهد فيما لك (عد عن أنس) بن مالك

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التحبب إلى الناس) وفي بعض التفاسير عن ابن جرير مكتوب فى التوراة ليكن وجهك بسيطاً وكلمتك طيبة تكن أحب إلى الناس من الذين يعطونهم العطاء وقال الحسن سأل موسى ربه جماعاً من العمل فقيل له انظر ما تريد أن يصاحبك به الناس فصاحبهم به (تنبيه) قال بعضهم: من أسباب التأليف المطلوب شرعاً وهو عمدة فى التحبب والتورع. الذى هو رأس العقل والتهنئة بنحو الأعياد والشهور وقد صرح بعضهم بأنها بدعة حسنة وقال المؤلف بل لها أصل فى السنة كالتهنئة بالمولود، وألف فيها أصول الأمانى بحصول التهاتى (طس عن علي)

(١) قال الغزالي: وقد جمع الله للخائفين الهدى والرحمة والعلم والرضوان وناهيك بذلك فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهون، وقال: إنما يخشى الله من عباده العلماء، رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه،



٤٣٦٥ - رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس - البزار عن أبي هريرة - (هب)  
 ٤٣٦٦ - رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس، وأصطناع الخير إلى كل بر وفاجر - (هب) عن علي  
 ٤٣٦٧ - رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس، وأهل التودد في الدنيا لهم درجة في الجنة،  
 ومن كانت له في الجنة درجة فهو في الجنة، ونصف العلم حسن المسألة، والاقتصاد في المعيشة نصف  
 العيش، يسبق نصف النفقة ورَكعتان من رجل رِع أفضل من ألف رَكعة من مخطئ، وماتم دين

أمير المؤمنين وهو من حديث آل البيت عن آبائهم إلى علي.

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس) أي التسبب في محبتهم لك بالبشر والطلاقة والهدية والإحسان  
 ونحو ذلك وتسامه في غير ترك الحق هكذا ساقه الدليبي وغيره وهو قيد معتبر لحذف المصنف له غير صواب  
 اللهم إلا أن تكون رواية قال بعض العارفين علامة العاقل أربعة لا يتنكر من المصائب ولا يتخذ عمله رياء ويحتمل  
 أذى الخلق ولا يكافهم ويدارى العباد على تفاوت أخلاقهم (البزار) في مسنده عن أبي هريرة. قال الهيثمي وفيه  
 عيب الله بن عمر القيسي وهو ضعيف (هب) من حديث هشيم بن علي بن زيد بن جعدان عن ابن المسيب (عن أبي هريرة)  
 ثم قال اعني اليه لم يسمعه هشيم بن علي وهذا حديث يعرف بأشعث بن براق عن علي بن زيد عن ابن المسيب عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فدلسه هشيم اه. وأعاده مرة أخرى وقال في هذا الاسناد ضعف.

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التحبب إلى الناس - طس عن علي)

(رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع الخير إلى كل بر وفاجر) ولهذا قال الحكماء اتسعت دار من  
 يدارى وضائق أسباب من يمارى وقال ابن أبي لبي انا فلا أمارى صاحبي؛ فإذا أن أغضبه وإما أن أكذبه قال  
 في شرح الرسالة العضدية والتودد طلب مودة الاكفاء والامثال وأهل الفضل والكمال وأنشد  
 فإذا أردت مودة تحظى بها ٥ فعليك بالاكفاء والامثال

قال ومودة الأراذل تورث ذلة ومودة العلماء تورث عزا (فائدة) قال العسكري ما من حديث صحيح إلا أصله  
 في القرآن فقبل له حديث رأس العقل الخ أين هو في القرآن قال في قوله هاجرهم هجراً جميلاً (هب عن علي) أمير المؤمنين  
 وفيه عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن أهل البيت أورده الذهبي في الضعفاء وقال له نسخة باطلة وعلي بن موسى  
 الرضى أورده الذهبي في الضعفاء وقال له عجائب عن أبيه عن جده ورواه عن علي أيضاً باللفظ المزبور الطبراني في  
 الاوسط والجمعاني في تاريخ الصالحين

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس) قالوا معنى التودد في هذه الاخبار الإتيان بالأفعال التي تودد  
 الناس ويحبونك لاجلها كما يشير إليه خبر ازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس فمن فعل ذلك وده الناس لكن لا يريد  
 بذلك محبتهم له بل يفعله لله لوجوب حق العباد لا لمطالبة الود منهم وإذا فعله لله أودع الله وده في قلوبهم بوده تعالى  
 له وإن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا (وأهل التودد في الدنيا لهم درجة في الجنة) أي منزلة  
 عالية فيها معدة لهم (ومن كانت له في الجنة درجة فهو في الجنة) ولهذا قال علي كرم الله وجهه إياكم ومعاداة الرجال فإياكم  
 لا يخلون من ضريين عاقل يسكر بكم أو جاهل يعجل عليكم بماليس فيكم وقال بعض الحكماء من سمع كلمة فسكت عنها  
 سقط عنه ما بعدها ومن اجاب عنها سمع ما هو أغظ منها وقال الماوردي التودد يعطف القلوب على المحبة ويزيل  
 البغضاء ويكون ذلك بصنوف من البر ويختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فإن ذلك من سمات الفضل وشروط  
 التودد فإنه ما أحد يعدم عدوا ولا يفقد حاسداً وبحسب وفور النعمة تكثر الاعداء والحسدة ومن أغفل تألف  
 الاعداء وودادهم مع وفور النعمة وظهور الحسد توالى عليه من مكر حليمهم وبادره سفهمهم ماتصير به النعمة عذاباً



إِنْسَانٌ قَطُّ حَتَّى يَتِمَّ عَقْلُهُ ، وَالدُّعَاءُ يَرُدُّ الْأَمْرَ ، وَصَدَقَهُ السَّرُّ تَطْفِيءُ غَضَبَ الرَّبِّ ، وَصَدَقَهُ الْعَلَانِيَةُ تَقِيءُ مِيتَةَ السُّوءِ ، وَصَنَائِعُ الْمَرْوُوفِ إِلَى النَّاسِ تَقِيءُ صَاحِبَهَا مَصَارِعَ السُّوءِ . الْآفَاتُ الْهَالِكَاتُ وَأَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ ، وَالْعُرْفُ يَنْقَطِعُ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَا يَنْقَطِعُ فِيمَا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ مَنْ أَفْتَعَلَهُ - الشيرازي في الألقاب - (هب) عن أنس - (ض)

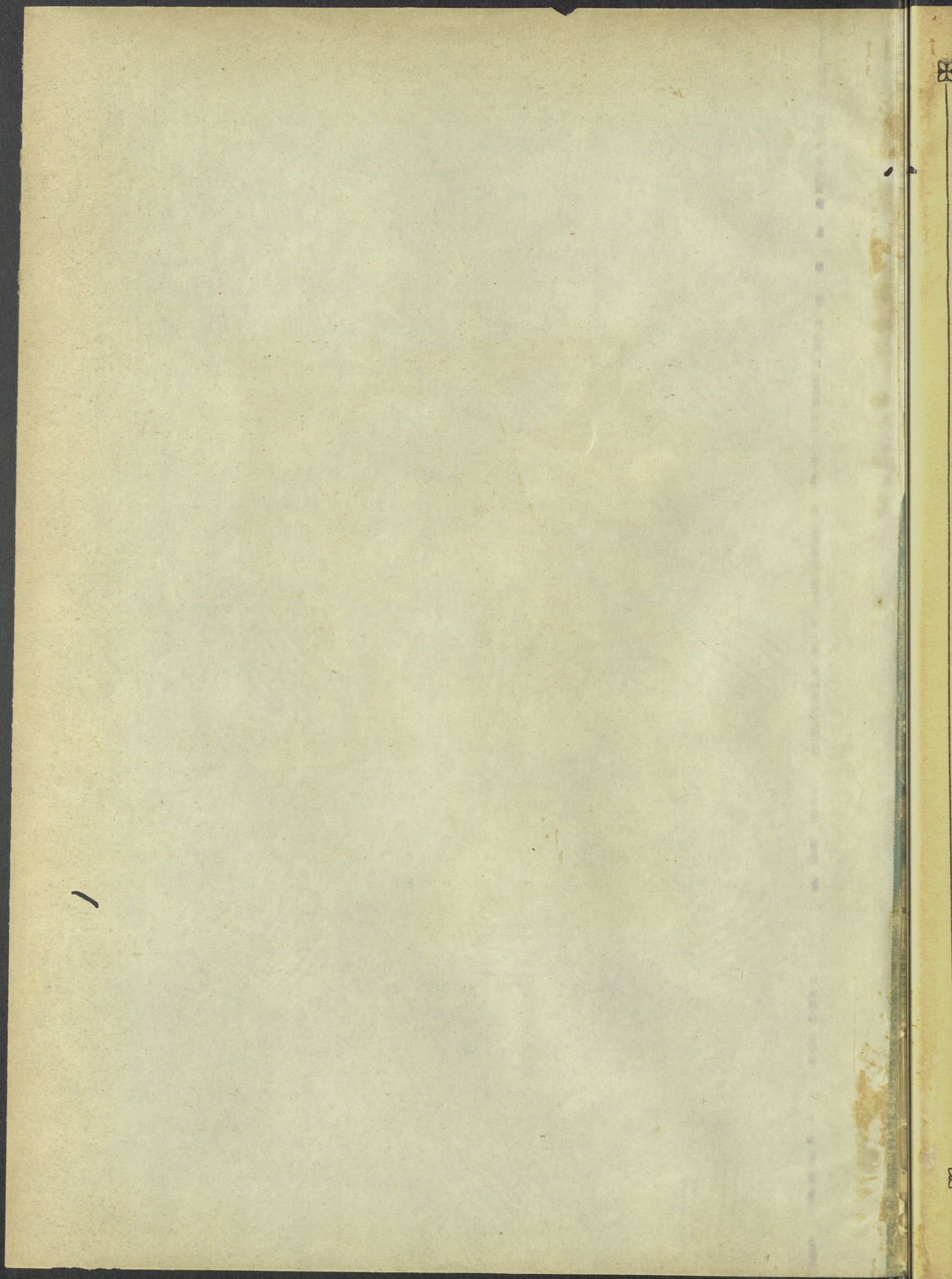
والدعة ملاما (ونصف العلم حسن المسألة) أي حسن سؤال الطالب للعلم فإنه إذا أحسن أن يسأله أقبل عليه العالم بشرائره ، وألقى إليه ما في سرائره . فكأنه حاز نصف العلم من أول الطلب ؛ وكما أن حسن السؤال محمود في الأمور الدينية . فكذلك في الدنيوية . قال عبد الملك بن صالح الرشيد : سألتك بالقراءة والخاصة ؟ أم بالخلافة والعامة ؟ فقال بل الأولى . قال يداك بالعطية أطاق من لسانك بالمسألة فاعطاه وأجزل . وقال ابن زائدة لمعاليه لم أزل أمتطي الليل بعد النهار ولم أجد معولا إلا عليك وإذا بلغتك فهو كما قيل : أحطط عن راحلك رحلها والسلام وقيل لابن المهلب في مقام الطالب ليس العجب أن تفعل بل العجب أن لا تفعل . استفهم حاجته فقضاها (والاقتصاد في المعيشة نصف العيش يبقى) بضم أوله (نصف النفقة وركعتان من رجل وربع أفضل من ألف ركعة من رجل (مخلط) لا يتوقى الشبهات ومن ثمة قال إياس بن معاوية كل ديانة أسست على غير ورع فهي هباء قال بعض العارفين والورع اجتناب ما يفسد أنواع القربات ويكدر صفاء المعاملة وحقيقته توقي كل ما يحذر منه وغايته تدقيق النظر في طهارة الإخلاص من شائبة الشرك الخو (وما تم دين إنسان قط حتى يتم عقله) ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا وعف له عبادة إنسان سأل عن عقله (والدعاء يرد الأمر) أي يرد القضاء المبرم كما صرح به في الرواية السابقة (وصدقة السر تطفيء غضب الرب) كما سبق توجيهه (وصدقة العلانية تقي مية السوء<sup>(١)</sup>) وصنائع المعروف إلى الناس تقي صاحبها مصارع السوء) كما سبق (الآفات) بذل عما قبله أو عطف بيان أو خبر مبتدأ محذوف أي وهي الآفات (والهالكات وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) أي من بذل معروفه للناس في الدنيا آتاه الله جزاء معروفه في الآخرة وقيل أراد من بذل جاهد لأصحاب الجرائم إلى لا يتابع الحدود فيشفع فيهم شفيع الله في أهل التوحيد في الآخرة ذكره الأثير (والمعروف) وفي نسخة والعرف (ينقطع فيما بين الناس) أي ينقطع الشاء منهم على فاعله به (ولا ينقطع فيما بين الله وبين من أفتعله) وهذه أحاديث عدة مرأ أكثرها ويحجى منها فتداخلت في هذا الحديث واجتمعت فيه وهي كثيرة الفوائد جليلة العوائد (الشيرازي) بكسر المعجمة وسكون المشناة التحتية نسبة إلى شيراز قصبة فارس ودار الملك بها (في) كتاب (الألقاب هب) من حديث إسماعيل بن يحيى العسكري ولقبه سمعان عن إسحق العمري عن يونس بن عبيد عن الحسن (بن أنس) ظاهر ضنيع أنه نف أن مخرجه البيهقي خرجه ساكتا عليه والأمر بخلافه فإنه تعقبه بما أنه هذا إسناد ضعيف والجل فيه على العسكري أو العمري أو ورواه الحاكم وأبو نعيم والدمي ثم قال وفي الباب على أمير المؤمنين .

(١) بكسر الميم وفتح السين الحالة التي يكون عليها الإنسان عند الموت مما لا تحمد عاقبته

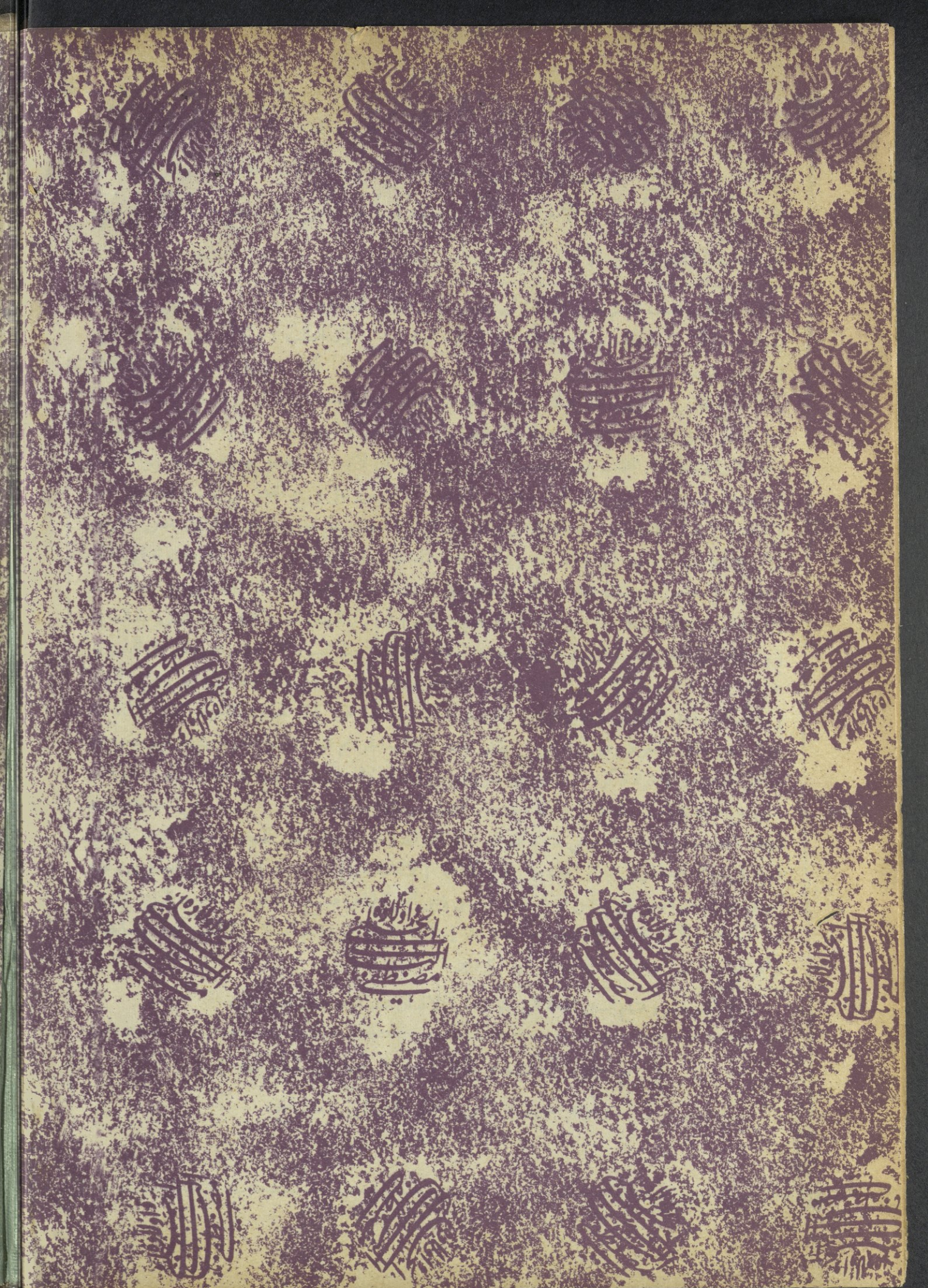
(تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع إن شاء الله)

وأوله حديث « رأس العقل المداراة . . . الخ »











F-297-09-10661A-103-07  
 السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن  
 فيض القدير شرح الجامع الصغير... لل  
 AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES  
 01064005

American University of Beirut



297-09  
 10661A  
 103-07  
 General Library



